

श्री
धवला-टीका-समन्वितः

षट्खंडागमः

जीवस्थान - सत्प्ररूपणा १

खंड १

भाग १

पुस्तक १



सम्पादक
हीरालाल जैन

श्री भगवत्-पुष्पदन्त-भूतबलि-प्रणीतः

षट्खंडागमः

श्रीवीरसेनाचार्य-विरचित-धवला-टीका-समन्वितः ।

तस्य

प्रथम-खंडे जीवस्थाने

हिन्दीभाषानुवाद-तुलनात्मकटिप्पण-प्रस्तावनानेकपरिशिष्टैः सम्पादिता

सत्प्ररूपणा १



सम्पादकः

अमरावतीस्थ-किंग-एडवर्ड-कालेज-संस्कृताध्यापकः एम्. ए., एल्. एल्. बी., इत्युपाधिधारी

हीरालालो जैनः

सहसम्पादकौ

पं. फूलचन्द्रः सिद्धान्तशास्त्री

* पं. हीरालालः सिद्धान्तशास्त्री, न्यायतीर्थः

संशोधने सहायकौ

व्या. वा., सा. सू., पं. देवकीनन्दनः

सिद्धान्तशास्त्री

*

डा. नेमिनाथ-तनय-आदिनाथः

उपाध्यायः एम्. ए., डी. लिट्.

प्रकाशकः

श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र शितावराय

जैन-साहित्योद्धारक-फंड-कार्यालयः

अमरावती (वरार)

वि. सं. १९९६]

वीर-निर्वाण-संवत् २४६५

[ई. स. १९३९

मूल्यं रूप्यकु-दशकम्

प्रकाशक—

श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र शितावराय,
जैन-साहित्योद्धारक-फंड कार्यालय
अमरावती (वराह)



मुद्रक—

टी. एम्. पाटील,
मेनेजर
सरस्वती प्रिंटिंग प्रेस, अमरावती.

THE ṢAṬKHAṆḌĀGAMA

OF

PUṢPADANTA AND BHŪTABALI

WITH

THE COMMENTARY DHĀVALĀ OF VIRASENA

VOL. I

SATPRARŪPAṆĀ

Edited

with introduction, translation, notes, and indexes

BY

HIRALAL JAIN, M. A., LL. B.,

C. P. Educational Service, King Edward College, Amraoti.

ASSISTED BY

Pandit **Phoolchandra**
Siddhānta Shāstri.

*

Pandit **Hiralal** Siddhānta Shāstri
Nyāyatīrtha.

With the co-operation of

Pandit **Devakinandan**
Siddhānta Shāstri

*

Dr. A. N. Upadhye,
M. A., D. Litt.

Published by

Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,

Jain Sāhitya Siddhānta Fund Karyalaya,

AMRAOTI (Berar).

1939

Price rupees ten only.

Published by—
Shrimant Seth Laxmichandra Shitabrai,
Jain Sāhitya Uddharaka Fund Karyalaya,
AMRAOTI (Berar).



Printed by—
T. M. Patil, Manager,
Saraswati Printing Press,
AMRAOTI (Berar).



स्व० सेठ हीराचन्द नेमीचन्द



स्व० सेठ माणिकचन्द हीराचन्द जे० पी०



बैरिस्टर जमनाप्रसादजी



श्रीमंत सेठ लक्ष्मीचन्दजी



सेठ राजमलजी बट्टजात्या



स्व० सेठ रावजी सखाराम दोसी



सिंघई पन्नालालजी

चित्र-परिचय

- १ स्व० सेठ हीराचन्द्र नेमीचन्द्र, सोलापूर, जिन्होंने मूडविट्ठीमें सिद्धान्त-ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी सर्व प्रथम व्यवस्था की ।
- २ स्व० दानवीर सेठ माणिकचन्द्र हीराचन्द्र जौहरी बम्बई, जिन्होंने सिद्धान्त-ग्रंथोंके उद्धारका सर्व प्रथम प्रयत्न किया ।
- ३ श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र सिताबरायजी, भेलसा, संस्थापक जैन साहित्य उद्धारक फंड ।
- ४ श्रीयुक्त बैरिस्टर जमनाप्रसादजी सब जज, जिन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको प्रोत्साहित करके उद्धारक फंडकी स्थापना कराई ।
- ५ श्रीयुक्त सेठ राजमलजी बडजात्या, भेलसा, जिन्होंने उद्धारक फंडद्वारा सिद्धान्त-ग्रंथोंके प्रकाशनकी प्रेरणा की ।
- ६ स्व० सेठ रावजी सखारामजी दोसी, सोलापुर, जो अभी अभी तक श्री महाधवल सिद्धान्तके उद्धारके लिये प्रयत्नशील थे ।
- ७ श्रीमान् सिंघई पञ्चालाल बंसीलालजी, अमरावती, जिन्होंने धवल-जय-धवलकी प्रतिलिपियाँ कराकर मैगाई और संशोधन सम्पादन निमित्त संस्थाके सुपुर्द कीं ।

पाकू कथन

यादशी भावना यस्य सिद्धिर्भवति तादृशी ।

सन् १९२४ में मैंने कारंजाके शास्त्रमंडारोंका अवलोकन किया और वहांके ग्रंथोंकी सूची बनाई। वहां अपभ्रंश भाषाका बहुतसा अश्रुतपूर्व साहित्य मेरे दृष्टिगोचर हुआ। उसको प्रकाशमें लानेकी उत्कंठा मेरे तथा संसारके अनेक भाषा-कोविदोंके हृदयमें उठने लगी। ठीक उसी समय मेरी कारंजाके समीप ही अमरावती, किंग एडवर्ड कालेजमें नियुक्ति हो गई और मेरे सदैवके सहयोगी सिद्धांतशास्त्री पं. देवकीनन्दनजीके सुप्रयत्नसे व श्रीमान् सेठ गोपाल सावजी चवरे व बलात्कारगण मन्दिरके अधिकारियोंके सदुत्साहसे उन अपभ्रंश ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनका कार्य चल पड़ा, जिसके फलस्वरूप पांच छह अत्यन्त महत्वपूर्ण अपभ्रंश काव्योंका अब तक प्रकाशन हो चुका है।

मूढ़विद्रीके धवलदि सिद्धान्त ग्रंथोंकी कीर्ति मैं बचपनसे ही सुनता आ रहा हूं। सन् १९२२ में मैंने जैनसाहित्यका विशेषरूपसे अध्ययन प्रारम्भ किया, और उसी समयके लगभग इन सिद्धान्त ग्रंथोंकी हस्तलिखित प्रतियोंके कुछ कुछ प्रचारकी चर्चा सुनाई पड़ने लगी। किन्तु उनके दर्शनोंका सौभाग्य मुझे पहले पहले तभी प्राप्त हुआ जब हमारे नगरके अत्यन्त धर्मानुरागी, साहित्यप्रेमी श्रीमान् सिंघई पन्नालालजीने धवल और जयधवलकी प्रतिलिपियां कराकर यहांके जैनमन्दिरमें विराजमान कर दीं। अब हृदयमें खुपचाप आशा होने लगी कि कभी न कभी इन ग्रंथोंको प्रकाशमें लानेका अवश्य सुअवसर मिलेगा।

सन् १९३३ के दिसम्बर मासमें अखिल भारतवर्षीय दिगम्बर जैन परिषद्का वार्षिक अधिवेशन इटारसीमें हुआ और उसके सभापति हुए मेरे परमप्रिय मित्र वैरिस्टर जमनाप्रसादजी सबज्ज। पहले दिनके जलसेके पश्चात् रात्रिके समय हम लोग एक कमरेमें बैठे हुए जैन साहित्यके उद्धारके विषयमें चर्चा कर रहे थे। जजसाहब दिनभरकी धूमधाम व दौड़ धूपसे थककर सुस्तसे लेटे हुए थे। इसी बीच किसीने खबर दी कि भेलसानिवासी सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी भी अधिवेशनमें आये हुए हैं और वे किसी धार्मिक कार्यमें, सम्भवतः रथ चलानेमें, कुछ द्रव्य लगाना चाहते हैं। इस खबरसे जजसाहबका चेहरा एकदम चमक उठा और उनमें न जाने कहांकी स्फूर्ति आ गई। वे हम लोगोंसे बिना कुछ कहे सुने वहांसे चल दिये। रातके कोई एक बजे लौटकर उन्होंने मुझे जगाया और एक पुर्जा मेरे हाथमें दिया जिसमें सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीने साहित्योद्धारके लिये दस हजारके दानकी प्रतिज्ञा की थी। इस दानके उपलक्ष्यमें दूसरे दिन प्रातःकाल उपस्थित समाजने सेठजीको श्रीमन्त सेठकी पदवीसे विभूषित किया।

आगामी गर्मीकी छुट्टियोंमें जत्रसाहस मुझे लेकर भेलसा पहुंचे और वहां सेठ राजमलजी बडजात्या व श्रीमान तख्तमलजी वकीलके सहयोगसे सेठजीके उक्त दानका ट्रस्ट रजिस्ट्री करा लिया गया और यह भी निश्चय हो गया कि उस द्रव्यसे श्री धवलदि सिद्धान्तोंके संशोधन प्रकाशनका कार्य किया जाय ।

गर्मीके पश्चात् अमरावती लौटने पर मुझे श्रीमन्त सेठजीके दानपत्रकी सद्भावनाको कियात्मक रूप देनेकी चिन्ता हुई । पहली चिन्ता धवल जयधवलकी प्रतिलिपि प्राप्त करने की हुई । उस समय इन ग्रंथोंको प्रकाशित करनेके नामसे ही धार्मिक लोग चौकसे हो जाते थे और उस कार्यके लिये कोई प्रतिलिपि देनेके लिये तैयार नहीं थे । ऐसे समयमें श्रीमान सिंघई पन्नालालजीने व अमरावती पंचायतने सत्साहस करके अपने यहांकी प्रतियोंका सदुपयोग करनेकी अनुमति दे दी ।

इन प्रतियोंके सूक्ष्मावलोकनसे मुझे स्पष्ट हो गया कि यह कार्य अत्यन्त कष्टसाध्य है क्योंकि ग्रंथोंका परिमाण बहुत विशाल, विषय अत्यन्त गहन और दुरुद्ध, भाषा संस्कृत मिश्रित प्राकृत, और प्राप्य प्रति बहुत अशुद्ध व स्खलन-प्रचुर ज्ञात हुई । हमारे सम्मुख जो धवल और जयधवलकी प्रतियां थीं उनमेंसे जयधवलकी प्रति सीताराम शास्त्रीकी लिखी हुई थी और दूसरीकी अपेक्षा कम अशुद्ध जान पड़ी । अतः मैंने इसके प्रारम्भका कुछ अंश संस्कृत रूपान्तर और हिन्दी भाषान्तर सहित छपाकर चुने हुए विद्वानोंके पास इस हेतु भेजा कि वे उसके आधारसे उक्त ग्रंथोंके सम्पादन प्रकाशनादिके सम्बन्धमें उचित परामर्श दे सकें । इस प्रकार मुझे जो सम्मतियां प्राप्त हो सकीं उनपरसे मैंने सम्पादन कार्यके विषयमें निम्न निर्णय किये—

१. सम्पादन कार्य धवलासे ही प्रारम्भ किया जाय, क्योंकि, रचना-क्रमकी दृष्टिसे तथा प्रचलित परंपरामें इसीका नाम पहले आता है ।

२. मूलपाठ एक ही प्रतिके भरोसे न रखा जाय । समस्त प्रचलित प्रतियां एक ही आधुनिक प्रतिकी प्रायः एक ही हाथकी नकलें होते हुए भी उनमेंसे जितनी मिल सकें उनका उपयोग किया जाय तथा मूढ़विद्वीकी ताड़पत्रकी प्रतिसे मिलान करनेका प्रयत्न किया जाय, और उसके अभावमें सहारनपुरकी प्रतिके मिलानका उद्योग किया जाय ।

३. मूलके अतिरिक्त हिन्दी अनुवाद दिया जाय, क्योंकि, उसके बिना सर्व स्वाध्याय-प्रेमियोंको ग्रंथराजसे लाभ उठाना कठिन है । संस्कृत छाया न दी जाय क्योंकि एक तो उससे ग्रंथका कलेवर बहुत बढ़ता है; दूसरे उससे प्राकृतके पठन पाठनका प्रचार नहीं होने पाता, क्योंकि, लोग उस छायाका ही आश्रय लेकर बैठ रहते हैं और प्राकृतकी ओर ध्यान नहीं देते; और तीसरे जिन्हें संस्कृतका अच्छा ज्ञान है उन्हें मूलानुगामी अनुवादकी सहायतासे प्राकृतके समझनेमें भी कोई कठिनाई नहीं होगी ।

४. संस्कृत छाया न देनेसे जो स्थानकी वचन होगी उसमें अन्य प्राचीन जैन ग्रंथोंमेंसे तुलनात्मक टिप्पण दिये जाय ।

५. ऐसे ग्रंथोंका सम्पादन प्रकाशन बारबार नहीं होता, अतएव इस कार्यमें कोई ऐसी उतावली न की जाय जिससे ग्रंथकी प्रामाणिकता व शुद्धतामें झुटि पड़े।

६. उक्त कार्यमें जितना हो सके उतना अन्य विद्वानोंका सहयोग प्राप्त किया जाय।

इन निर्णयोंको सम्मुख रखकर मैंने सम्पादन कार्यकी व्यवस्थाका प्रयत्न किया। मेरे पास तो अपने कालेजके दैनिक कर्तव्यसे तथा गृहस्थीकी अनेक चिन्ताओं और विघ्न-बाधाओंसे बचा हुआ ही समय था, जिसके कारण कार्य बहुत ही मन्दगतिसे चल सकता था। अतएव एक सहायक स्थायी रूपसे रख लेनेकी आवश्यकता प्रतीत हुई। सन् १९३५ में बीनानिवासी पं. वंशीधरजी व्याकरणाचार्यको मैंने बुला लिया, किन्तु लगभग एक माह कार्य करनेके पश्चात् ही कुछ गार्हस्थिक आवश्यकताके कारण उन्हें कार्य छोड़कर चले जाना पड़ा। तत्पश्चात् सादूमल (झांसी) के निवासी पं. हीरालालजी शास्त्री न्यायतीर्थको बुलानेकी बात हुई। वे प्रथम तीन वर्ष उज्जैनमें रायबहादुर सेठ लालचन्द्रजीके यहां रहते हुए ही कार्य करते रहे। किन्तु गत जनवरीसे वे यहां बुला लिये गये और तबसे वे इस कार्यमें मेरी सहायता कर रहे हैं। उसी समयसे बीना निवासी पं. फूलचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्रीकी भी नियुक्ति करली गई है और वे भी अब इसी कार्यमें मेरे साथ तत्परतासे संलग्न हैं। संशोधन कार्यमें यथावसर अन्य विद्वानोंका भी परामर्श लिया गया है।

प्राकृतपाठ संशोधनसम्बन्धी नियम हमने प्रेस कार्पीके दो सौ पृष्ठ राजाराम कालेज कोल्हापुरके अर्धमागधीके प्रोफेसर, हमारे सहयोगी व अनेक प्राकृत ग्रंथोंका अत्यन्त कुशलतासे सम्पादन करनेवाले डाक्टर ए. एन्. उपाध्येके साथ पढ़कर निश्चित किये। तथा अनुवादके संशोधनमें जैनधर्मके प्रकाण्ड विद्वान् सि. शा. पं. देवकीनन्दनजीका भी समय समय पर साहाय्य लिया गया। इन दोनों सहयोगियोंकी इस निर्व्याज सहायताका मुझ पर बड़ा अनुग्रह है। शेष समस्त सम्पादन, प्रूफ शोधनादि कार्य मेरे स्थायी सहयोगी पं. हीरालालजी शास्त्री व पं. फूलचन्द्रजी शास्त्रीके निरन्तर साहाय्यसे हुआ है, जिसके लिये मैं उन सबका बहुत कृतज्ञ हूँ। यदि इस कृतिमें कुछ अच्छाई व सौन्दर्य हो तो वह सब इसी सहयोगका ही सुफल है।

अब जिनके पूर्व परिश्रम, सहायता और सहयोगसे यह कार्य सम्पन्न हो रहा है उनका हम उपकार मानते हैं। कालके दोषसे कहे या समाजके प्रमादसे, इन सिद्धान्त ग्रंथोंका पठन पाठन चिरकालसे विच्छिन्न हो गया था। ऐसी अवस्थामें भी एकमात्र अवशिष्ट प्रतिकी शताब्दियोंतक सावधानीसे रक्षा करनेवाले मूढ़विद्वीके सम्मान्य भट्टारकजी हमारे महान् उपकारी हुए हैं। गत पचास वर्षोंमें इन ग्रंथोंको प्रकाशमें लानेका महान् प्रयत्न करनेवाले स्व. सेठ माणिकचन्द्रजी जवेरी, बम्बई, मूलचन्द्रजी सोनी, अजमेर, व स्व. सेठ हीराचन्द नेमीचन्द्रजी सोलापुरके हम अत्यन्त कृतज्ञ हैं। यह स्व. सेठ हीराचन्द्रजीके ही

१ मेरी गृहिणी सन् १९२७ से हृदय रोगसे ग्रसित हो गई थी। अनेक औषधि उपचार करने पर भी उसका यह रोग हटाया नहीं जा सका, किन्तु धीरे धीरे बढ़ता ही गया। बहुतवार मरणप्राय अवस्थामें बड़े संहंगे इलाजोंके निमित्तसे प्राणरक्षा की गई। इसीप्रकार ग्यारह वर्ष तक उसकी जीवनयात्रा चलाई। अन्ततः सन् १९३८ के दिसम्बर मासमें उसका चिरवियोग हो गया।

प्रयत्नका सुफल है कि आज हमें इन महान् सिद्धान्तोंके एक अंशको सर्वसुलभ बनानेका सौभाग्य प्राप्त हो रहा है। स्व. लाला जम्बूप्रसादजी रईसकी भी लक्ष्मी सफल है जो उन्होंने इन ग्रंथोंकी एक प्रतिलिपिको अपने यहां सुरक्षित रखनेकी उदारता दिखाई और इस प्रकार उनके प्रकट होनेमें निमित्त कारण हुए। हमारे विशेष धन्यवादके पात्र स्व. पं. गजपतिजी उपाध्याय और उनकी स्व. भार्या विदुषी लक्ष्मीबाई तथा पं. सीतारामजी शास्त्री हैं जिन्होंने इन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियोंके प्रचारका कठिन कार्य किया और उस कारण उन भाइयोंके क्रोध और विद्वेषको सहन किया जो इन ग्रंथोंके प्रकट होनेमें अपने धर्मकी हानि समझते हैं। श्रीमान् सिंघई पन्नालालजीने जिस धार्मिकभाव और उत्साहसे बहुत धन व्यय करके इन ग्रंथोंकी प्रतियां अमरावतीमें मंगाई और उन्हें संशोधन व प्रकाशनके लिये हमें प्रदान की उसका ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। इस कार्यके लिये उनका जितना उपकार माना जावे सब थोड़ा है। प्रिय सुहृद् बैरि. जमनाप्रसादजी सचजजका भारी उपकार है जो उन्होंने सेठ लक्ष्मीचन्द्रजीको इस साहित्योद्धार कार्यके लिये प्रेरित किया। वे ऐसे धार्मिक व सामाजिक कार्योंमें सदैव कप्तानका कार्य किया करते हैं। श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्रजी तो इस समस्त व्यवस्थाके आधार-स्तम्भ ही हैं। आर्थिक संकटमय वर्तमान कालमें उनके हायस्कूल, छात्रवृत्ति, व साहित्योद्धार निमित्त दिये हुए अनेक बड़े बड़े दानोंद्वारा धर्म और समाजका जो उपकार हो रहा है उसका पूरा मूल्य अभी आंका नहीं जा सकता। वह कार्य कदाचित् हमारी भावी पीढ़ीद्वारा ही सुचारुरूपसे किया जा सकेगा। सेठजीको उनके इन उदार कार्योंमें प्रवृत्त कराने और उनका निर्वाह करानेवाले भेलसानिवासी सेठ राजमलजी बड़जात्या और श्रीमान् तखतमलजी वकील हैं जिन्होंने इस योजनामें भी बड़ी रुचि दिखाई और हमें हर प्रकारसे सहायता पहुंचाकर उपकृत किया। साहित्योद्धारकी ट्रस्ट कमेटीमें सिं. पन्नालालजी, पं. देवकीनन्दनजी व सेठ राजमलजीके अतिरिक्त भेलसाके श्रीयुत मिश्रीलालजी व सरसावा निवासी पं. जुगलकिशोरजी मुख्तार भी हैं। इन्होंने प्रस्तुत कार्यको सफल बनानेमें सदैव अपना पूरा योग दिया है। पं. जुगलकिशोरजी मुख्तारसे हमें सम्पादन कार्यमें विशेष साहाय्य मिलनेकी आशा थी, किन्तु हमारे दुर्भाग्यसे इसी बीच उनका स्वास्थ्य बिगड़ गया और हम उनके साहाय्यसे बिल्कुल वंचित रहे। किन्तु आगे संशोधन कार्यमें उनसे सहायता मिलनेकी हमें पूरी आशा है। जबसे इन ग्रंथोंके प्रकाशनका निश्चय हुआ है तबसे शायद ही कोई माह ऐसा गया हो जब हमारी समाजके अद्वितीय कार्यकर्ता श्रीयुक्त ब्रह्मचारी शीतल-प्रसादजीने हमें इस कार्यको आगे बढ़ाने और पूरा करनेकी प्रेरणा न की हो। धर्मप्रभावनाके ऐसे कार्योंको सफल देखनेके लिये ब्रह्मचारीजीका हृदय ऐसा तड़पता है जैसे कोई शिशु अपने माताके दूधके लिये तड़पे। उनकी इस निरन्तर प्रेरणाके लिये हम उनके बहुत उपकृत हैं। हम जानते हैं वे इतने कार्यको सफल देख बहुत ही प्रसन्न होंगे। सम्पादन व प्रकाशन सम्बन्धी अनेक व्यावहारिक कठिनाइयोंको सुलझानेमें निरन्तर साहाय्य हमें अपने समाजके महारथी साहित्यिक विद्वान् श्रद्धेय पं. नाथूरामजी प्रेमीसे मिला है। यह कहनेकी आवश्यकता नहीं कि प्रेमीजी जैन समाजमें नवीन युगके साहित्यिकोंके प्रमुख

स्फूर्तिदाता हैं। जिन जिन कार्योंमें जिस जिस प्रकार हमने प्रेमीजीकी सहायता ली है और उन्हें उनकी वृद्धावस्थामें कष्ट पहुंचाया है उसका यहां विवरण न देकर इतना ही कहना वश है कि हमारी इस कृतिके कलेवरमें जो कुछ उत्तम और सुन्दर है उसमें हमारे प्रेमीजीका अनुभवी और कुशल हाथ प्रत्यक्ष व परोक्ष रूपसे विद्यमान है। विना उनके तात्कालिक सत्परामर्श, सदुपदेश और सत्साहाय्यके न जाने हमारे इस कार्यकी क्या गति होती। जैसा भूमिकासे ज्ञात होगा, प्रस्तुत ग्रंथके संशोधनमें हमें सिद्धान्तभवन, आरा, व महावीर ब्रह्मचर्याश्रम, कारंजा, की प्रतियोंसे बड़ी सहायता मिली है, इस हेतु हम इन दोनों संस्थाओंके अधिकारियोंके व प्रतिकी प्राप्तिमें सहायक पं. के. भुजबली शास्त्री व पं. देवकी-नन्दनजी शास्त्री के बहुत कृतज्ञ हैं। जिन्होंने हमारी प्रश्नावलीका उत्तर देकर हमें मूडविद्गीसे व तत्पश्चात् सहारनपुरसे प्रतिलिपि बाहर आनेका इतिहास लिखनेमें सहायता दी उनका हम बहुत उपकार मानते हैं। उनकी नामावली अन्यत्र प्रकाशित है। इनमें श्रीमान् सेठ रावजी सखारामजी दोशी,* सोलापुर, पं. लोकनाथजी शास्त्री, मूडविद्गी, व श्रीयुक्त नेमिचन्द्रजी वकील, उसमानाबादका नाम विशेष उल्लेखनीय है। अमरावतीके सुप्रसिद्ध, प्रवीण ज्योतिर्विद् श्रीयुक्त प्रेमशंकरजी द्वेकी सहायतासे ही हम धवलकी प्रशस्तिके ज्योतिष सम्बन्धी उल्लेखोंकी छानबीन और संशोधन करनेमें समर्थ हुए हैं। इस हेतु हम उनके बहुत कृतज्ञ हैं। इस ग्रंथका मुद्रण स्थानीय 'सरस्वती प्रेसमें' हुआ है। यह कचित् ही होता है कि सम्पादकको प्रेसके कार्य और विशेषतः उसकी मुद्रणकी गति और वेगसे सन्तोष हो। किन्तु इस प्रेसके मैनेजर मि. टी. एम्. पाटीलको हम हार्दिक धन्यवाद देते हैं कि उन्होंने हमारे कार्यमें कभी असन्तोषका कारण उत्पन्न नहीं होने दिया और अल्प समयमें ही इस ग्रंथका मुद्रण पूरा करनेमें उन्होंने व उनके कर्मचारियोंने बेहद परिश्रम किया है।

इस वक्तव्यको पूरा करते समय हृदयके पावित्र्य और हृदयके लिये हमारा ध्यान पुनः हमारे तीर्थंकर भगवान् महावीर व उनकी धरसेन, पुण्यदन्त और भूतबलितककी आचार्य-परम्पराकी ओर जाना है जिनके प्रसाद-लवसे हमें यह साहित्य प्राप्त हुआ है। तीर्थंकरों और केवलज्ञानियोंका जो विश्वव्यापी ज्ञान द्वादशांग साहित्यमें ग्रथित हुआ था, उससे सीधा सम्बन्ध रखनेवाला केवल इतना ही साहित्यांश बचा है जो धवल, जयधवल व महाधवल कहलानेवाले ग्रंथोंमें निबद्ध है; दिगम्बर मान्यतानुसार शेष सब कालके गालमें समा गया। किन्तु जितना भी शेष बचा है वह भी विषय और रचनाकी दृष्टिसे हिमाचल जैसा विशाल और महोदधि जैसा गंभीर है। उसके विवेचनकी सूक्ष्मता और प्रतिपादनके विस्तारकी

* इसके छपते छपते हमें समाचार मिला है कि दोर्शाजीका २० अक्टूबरको स्वर्गवास हो गया, इसका हमें अत्यन्त शोक है। हमारी समाजका एक भारी कर्मठ पुरुषराज उठ गया।

देखनेसे हम जैसे अल्प-ज्ञानियाकी बुद्धि चकरा जाती है और अच्छे अच्छे विद्वानोंका भी गर्व खर्व होने लगता है। हम ऐसी उच्च और विपुल साहित्यिक सम्पत्तिके उत्तराधिकारी हैं इसका हमें भारी गौरव है।

इस गौरवकी वस्तुके एक अंशको प्रस्तुत रूपमें पाकर पाठक प्रसन्न होंगे। किन्तु इसके तैयार करनेमें हमें जो अनुभव मिला है उससे हमारा हृदय भीतर ही भीतर खेद और विषादके आवेगसे रो रहा है। इन सिद्धान्त ग्रंथोंमें जो अपार ज्ञाननिधि भरी हुई है उसका गत कई शताब्दियोंमें हमारे साहित्यको कोई लाभ नहीं मिल सका, क्योंकि, इनकी एकमात्र प्रति किसीप्रकार तालोंके भीतर बन्द होगई और अध्ययनकी वस्तु न रहकर पूजाकी वस्तु बन गई। यदि ये ग्रंथ साहित्य-क्षेत्रमें प्रस्तुत रहते तो उनके आधारसे अबतक न जाने कितना किस कोटिका साहित्य निर्माण हो गया होता और हमारे साहित्यको कौनसी दिशा व गति मिल गई होती। कितनी ही सैद्धान्तिक गुत्थियां जिनमें विद्वत्समाजके समय और शक्तिका न जाने कितना हास होता रहता है, यहां सुलझी हुई पड़ी हैं। ऐसी विशाल सम्पत्ति पाकर भी हम दरिद्री ही बने रहे और इस दरिद्रताका सबसे अधिक सन्ताप और दुःख हमें इनके संशोधन करते समय हुआ। जिन प्रतियोंको लेकर हम संशोधन करने बैठे वे नुटियों और स्थलनोंसे परिपूर्ण हैं। हमें उनके एक एक शब्दके संशोधनार्थ न जाने कितनी मानसिक कसरतें करनी पड़ी हैं और कितने दिनोंतक रातके दो दो बजे तक बैठकर अपने खूनको सुखाना पड़ा है। फिर भी हमने जो संशोधन किया उसका सोलहों आने यह भी विश्वास नहीं कि वे ही आचार्य-रचित शब्द हैं। और यह सब करना पड़ा, जब कि मूडविद्रीकी आदर्श प्रतियोंके दृष्टिपात मात्रसे संभवतः उन कठिन स्थलोंका निर्विवाद रूपसे निर्णय हो सकता था। हमें उस मनुष्यके जीवन कैसा अनुभव हुआ जिसके पिताकी अपार कमाईपर कोई ताला लगाकर बैठ जाय और वह स्वयं एक एक टुकड़ेके लिये दर दर भीख मांगता फिरे। और इससे जो हानि हुई वह किसकी? जितना समय और परिश्रम इनके संशोधनमें खर्च हो रहा है उससे मूल प्रतियोंकी उपलब्धिमें न जाने कितनी साहित्यसेवा हो सकती थी और समाजका उपकार किया जा सकता था। ऐसे ही समय और शक्तिके अपव्ययसे समाजकी गति रुकती है। इस मंदगतिसे न जाने कितना समय इन ग्रंथोंके उद्धारमें खर्च होगा। यह समय साहित्य, कला व संस्कृतिके लिये बड़े संकटका है। राजनैतिक विप्लवसे हजारों वर्षोंकी सांस्कृतिक सम्पत्ति कदाचित् मिनटोंमें भस्मसात् हो सकती है। दैव रक्षा करे, किन्तु यदि ऐसा ही संकट यहां आ गया तो ये द्वादशांगवाणीके अवशिष्ट रूप फिर कहां रहेंगे? दृष्ट, चीन आदि देशोंके उदाहरण हमारे सन्मुख हैं। प्राचीन प्रतिमाएं खण्डित हो जानेपर नई कभी भी प्रतिष्ठित हो सकती हैं, पुराने मन्दिर जीर्ण होकर गिर जानेपर नये कभी भी निर्माण कराकर खड़े किये जा सकते हैं, धर्मके अनुयायियोंकी संख्या कम होनेपर कदाचित् प्रचारद्वारा बढ़ाई जा सकती है, किन्तु प्राचीन आचार्योंके जो शब्द ग्रंथोंमें ग्रथित हैं उनके एकवार नष्ट हो

जोनेपर उनका पुनरुद्धार सर्वथा असम्भव है। क्या लाखों करोड़ों रुपया खर्च करके भी पूरे द्वादशांग श्रुतका उद्धार किया जा सकता है? कभी नहीं। इसी कारण सर्जीव देश, राष्ट्र और समाज अपने पूर्व साहित्यके एक एक टुकड़ेपर अपनी सारी शक्ति लगाकर उसकी रक्षा करते हैं। यह खयाल रहे कि जिन उपायोंसे अभी तक ग्रंथ रक्षा होती रही, वे उपाय अब कार्यकारी नहीं। संहारक शक्तिने आजकल भीषण रूप धारण कर लिया है। आजकल साहित्य रक्षाका इससे बढ़कर दूसरा कोई उपाय नहीं कि ग्रंथोंकी हजारों प्रतियां छपाकर सर्वत्र फैला दी जाय ताकि किसी भी अवस्थामें कहीं न कहीं उनका अस्तित्व बना ही रहेगा। यह हमारी श्रुत-भक्तिका अत्यन्त बुद्धिहीन स्वरूप है जो हम ज्ञानके इन उत्तम संग्रहोंकी ओर इतने उदासीन हैं और उनके सर्वथा विनाशकी जोखिम लिये चुपचाप बैठे हैं। यह प्रश्न समस्त जैन समाजके लिये विचारणीय है। इसमें उदासीनता घातक है। हृदयके इन उद्गारोंके साथ अब मैं अपने प्राक्कथनको समाप्त करता हूं और इस ग्रंथको पाठकोंके हाथोंमें सौंपता हूं।

किंग एडवर्ड कालेज.

अमरावती.

१—११—३९.

हीरालाल जैन.

विषय सूची

१ आदर्श प्रतियोंके चित्र (मुख पृष्ठके पश्चात्)	११ सत्प्ररूपणाका विषय	७५
२ ग्रंथोद्धारमें सहायक महानुभावोंके चित्र व चित्र-परिचय ।	१२ ग्रंथकी भाषा	७८
३ प्राक् कथन १-७	उपसंहार	८८
प्रस्तावना	टिप्पणियोंमें उल्लिखित	
पट्खंडागम परिचय (अंग्रेजीमें) i-iv	ग्रंथोंकी संकेत-सूची	८९
१ श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें	सत्प्ररूपणाकी विषय-सूची	९१
आनेका इतिहास १	शुद्धिपत्र	९४
२ हमारी आदर्श प्रतियाँ ६	मंगलाचरण	९६
३ पाठसंशोधनके नियम १०	सत्प्ररूपणा (मूल, अनुवाद और टिप्पण) १-४१०	
४ पट्खंडागमके रचयिता १३	परिशिष्ट	
५ आचार्य परम्परा २१	१ संत-पररूपणा-सुत्ताणि १	
६ वीर-निर्वाण-काल ३२	२ अवतरण-गाथा-सूची ११	
७ पट्खंडागमकी टीका धवलाके रचयिता ३५	३ ऐतिहासिक नाम सूची १६	
८ धवलासे पूर्वके टीकाकार ४६	४ भौगोलिक नाम सूची १७	
९ धवलाकारके सम्मुख उपस्थित साहित्य ५३	५ ग्रंथ नामोल्लेख १८	
१० पट्खंडागमका परिचय ६३	६ वंश नामोल्लेख १८	
	७ प्रतियोंके पाठ-भेद १९	
	८ प्रतियोंमें छूटे हुए पाठ २६	
	९ विशेष टिप्पण २७	

प्रस्तावना

INTRODUCTION TO ṢATKHAṆḌĀGAMA

The only surviving pieces of the original Jain Canon of twelve **Angas**, are, according to Digambara tradition, preserved in what are popularly known as **Dhavalā**, **Jaidhavalā** and **Mahadhavalā** siddhāntas. Manuscripts of these were preserved only at the Jain pontifical seat of Muḍbidri in South Kanara. It is only during the last twenty years that copies of the first two have become available, while the last still remains inaccessible.

The story of the composition of Ṣatkhandaḡama is told in the introductory part of the **Dhavalā** which is the commentary. The teachings of Lord Mahāvira were arranged into Twelve Angas by his pupil Indrahūti Gautama, and they were handed down from preceptor to pupil by word of mouth till gradually they fell into oblivion. Only fractions of them were known to Dharasena who practised penances in the Chandra Guphā of Girinagara in the country of Saurāstra (modern Kathiawar). He felt the necessity of preserving the knowledge and so he called two sages who afterwards became famous as Puspadanta and Bhūtabali, and taught to them portions of the fifth Anga Viāhapaṇṇatti and of the twelfth Anga Dīṭṭhivāda. These were subsequently reduced to writing in Sūtra form by the two eminent pupils. Puspadanta composed the first 177 Sūtras which are all embodied in the present edition of **satprarupana**, and his colleague Bhūtabali wrote the rest, the total being 6000 Sūtras.

As regards the time of this composition we are told definitely that Dharasena lived after Lohārya the 23th in succession after Mahāvira, but how long afterwards is left uncertain. Most of the succession lists available show that the time that elapsed from the Nirvāṇa of Mahāvira up to Lahārya was 683 years. But the **Prakrit Pattavālī** of Nandi sangha carries on the list of succession from Lahārya to five more Acharyas, the last three of which are Dharasena, Puspadanta and Bhūtabali, and makes them all fall within the 683 years after Vira Nirvāṇa. According to this account Dharasena succeeded his predecessor Māghanadi 614 years after Vira Nirvāṇa. Though this account stands by itself in opposition to the unanimous account given in the **Dhavalā** commentary and many other works, it is in a way supported by an old list **Bṛihad-tippaṇilka** which attributes a work by name **Jonī pahuda** to Dharasena and assigns it to 600 years after Vira Nirvāṇa. The reliability of this **tippaṇa** has been unquestioned so far and the statement is corroborated by the fact that in the **Dhavalā** itself is found a reference to **Jonīpahuda** as a work on **Mantra śāstra** and with the knowledge of this subject Dharasena has also been associated. There is, thus, a strong case for identifying our Dharasena with the author of the **Jonīpahuda** and then the combined evidence

of the Brihat ṭippaṇa and the **Prakrit Pattavali** would make the composition of **Saṭkhaṇḍāgama** fall between 614 and 683 years after Vira Nirvāṇa. i. e. between the 1st and 2nd centuries of the Christian Era.

This inference about the period of the composition of **Saṭkhaṇḍāgama** is corroborated by the account of its commentaries as given by **Indranandi** in his **Srutāvatāra** which work I have now come to regard as authentically preserving old traditions. According to **Indranandi**, six commentaries were written on **Saṭkhaṇḍāgama** in succession, the last being the **Dhavalā**. The first of these commentaries was **Parikarma** written by **Kundakunda**. References to **Parikarma** are many and various in the **Dhavalā** itself, and a careful examination of them has led me to believe that it was really a commentary by **Kundakunda** on this work. The time of **Kundakunda** is approximately the 2nd century A. D. and so the **Saṭkhaṇḍāgama** has to be assigned to a period before that. Other commentators mentioned by **Indranandi** are **Shamakunda**, **Tumbulura**, **Samantabhadra** and **Bappadeva**, before we come to **Virasena** the author of **Dhavalā**, and we would not be far wrong in separating them each in succession by about a century, and assign them to 3rd, 4th, 5th and 6th century respectively. None of these commentaries have so far been discovered, but traces of most of them may be found in the existing literature.

As regards the time of the commentary **Dhavalā** there is no uncertainty. Its author **Virasena** has recorded many astronomical details of the time of his composition in the ending verses. But unfortunately the available text of those verses is very corrupt. After a careful scrutiny of the text and its contents, however, I have been able to interpret it correctly, and it yields the result that the **Dhavalā** was completed by **Virasena** on the 13th day of the bright fortnight of **Karttika** in the year 738 of the **Saka** era, when **Jagattunga** (i. e. **Govinda III** of the **Rashtrakuta** dynasty) had abandoned the throne and **Boddaṇa Rāya** (probably **Amoghavarsha I**) was ruling. I have worked out the astronomical details and found them correct, and the date corresponds, according to **Swami Kannu Pillai's** **Indian Ephemeris**, to the 8th October 816 A. D., Wednesday morning.

In the ending verses of the **Jayadhavalā** we are told that **Virasena's** pupil **Jinasena** completed that commentary in **Saka 759**. The Volume of 60 thousand ślokas, thus, took 21 years to compose, which comes roughly to 3000 verses per year. If we take this as the average speed at which **Virasena** wrote, it gives us the period between 792 and 823 A. D. for the vigorous literary activity of **Virasena** alone, which produced the complete **Dhavalā** equal to 72 thousand ślokas, and the first one-third of the **Jayadhavalā** i. e. equal to 20 thousand ślokas. This single man, thus, accomplished the stupendous and extraordinary task of writing philosophical prose equal to 92 thousand ślokas in the course of 31 years, and he was succeeded by an equally

gigantic writer Jinasena, his pupil, who wrote the 40 thousand ślokaś of the Jayadhavalā, the beautiful little poem Parśvābhyudaya and the magnificent Sanskrit Ādipurāna, before he died. What a bewildering amount of literary effusion ?

The various mentions found in the Dhavalā reveal to us that there was a good deal of manuscript material before Virasena, and he utilised it very judiciously and cautiously. He had to deal with various recensions of the Sūtras which did not always agree in their statements. Virasena satisfied himself by giving their alternative views, leaving the question of right and wrong between them to those who might know better than himself. He also had to deal with opposite opinions of earlier commentators and teachers, and here he boldly criticizes their views in offering his own explanation. On certain points he mentions two different schools of thought which he calls the **Northern** and the **Southern**. At present I am examining these views a bit more closely. They may ultimately turn out to be the Śvetāmbara and Digāmbara schools. Works mentioned and quoted from are (1) Santa-kamma Pāhuḍa, (2) Kaṣāya Pāhuḍa, (3) Sammaṣutta, (4) Tiloya-pannatti Sutta, (5) Paṇcatthi Pāhuḍa (6) Tattvārtha Sūtra of Griddhapinchha, (7) Ācāraṅga, (8) Sārasaṃgraha of Pūjayaṇa, (9) Tattvārtha Bhāṣya of Akalaṅka, (10) Jivasamāsa (11) Chhedasūtra (12) Kammaṇapavāda and (13) Daśakaraṇī saṃgraha, while authors mentioned without the name of their works are Arya-maṅkṣu, Nāgaḥastī, Prabhācandra and others.

Besides these, there are numerous quotations both prose and verse without the mention of their source. In the Saṭṭhāraṇa alone there are 216 such verses of which I have been able to trace many in the Ācāraṅga, Brihatkalpa Sūtra, Daśvaikālika Sūtra, Sthānāṅga tikā, Anuyogaḍvāra, and Āvāsyaka Nirṇyukti of the Śvetāmbara canon, besides quite a large number of them in the Digāmbara literature. These mentions give us an insight into the comparative and critical faculty as well as the coordinating power of Virasena.

The Saṭṭhāraṇa, was reduced to writing, as told before, just at the time when the whole Jain Canon was on the point of being forgotten. In this connection it is important to note that according to the Digāmbara tradition all the twelve Aṅgas have been lost except these portions of the last of them i. e. **Diṭṭhivāya** and a bit of the fifth Aṅga. According to the Śvetāmbaras, on the other hand, the first eleven are preserved though in a mutilated form, while the Diṭṭhivāya is totally lost. Thus to a certain extent, the two traditions mutually complement each other.

A look at the tables showing the connection of the present work with the original canon will convey some idea of the extraordinary extent of the **Purvas** in particular and of the whole canon in general. The section dealing with the twenty four subjects Kriti, Vedanā and others was called in the canon **Mahakamma-Payadī Pāhuḍa**. The same twenty four subjects have been dealt with in the present work which was called Santa Kamma-Pāhuḍa, but which, owing to its six subdivisions

acquired the handy title of **Shatkhandagama**. Its six subdivisions are **Jivatthana**, **Khudda Bandha**, **Bandha-Samitta-Vichaya**, **Vedana**, **Vaggana** and **Mahabandha**.

The whole work deals with the Karma philosophy, the first three divisions from the point of view of the soul which is the agent of the bondage, and the last three from the point of view of the objective karmas, their nature and extent. The portion now published is the first part of the **Jivatthana** and it deals with the quest of the soul qualities and the stages of spiritual advancement through some expressed characteristics such as conditions of existence, senses, bodies, vibratory activities and the like. I propose to deal with the subject in some detail in the next volume when **Satprarūpanā** will be completed.

The present work consists of the original **Sūtras**, the commentary of Virasena called **Dhavalā** and the various quotations given by the commentator from the writings of his predecessors. The language of the **Sūtras** is Prakrit and so also of the most of the quoted **Gāthās**. The prose of Virasena is Prakrit alternating with Sanskrit. In the present portion Sanskrit predominates, being three times as much as Prakrit. This condition of the whole text clearly reflects the comparative position of Prakrit and Sanskrit in the Digambara Jain literature of the South. The most ancient literature was all in Prakrit as shown by the **Sūtras** and their first reputed commentary **Parikarma** as well as all the other works of Kundakunda, and also by the preponderance of Prakrit verses quoted in the **Dhavalā**. But about the time of Virasena the tables had turned against Prakrit and Sanskrit had got the upperhand as revealed by the present portion of **Dhavalā** as well as its contemporary literature.

The Prakrit of the **Sūtras**, the **Gāthas** as well as of the commentary, is Sauraseni influenced by the older Ardha Māgadhī on the one hand and the Mahārāshtri on the other, and this is exactly the nature of the language called Jain Sauraseni by Dr. Pischel and subsequent writers. It is, however, only a very small fraction of the whole text that has now been edited critically so far as was possible with the available material. Final conclusions on this subject as well as on all others pertaining to this work must wait till the whole or at least a good deal of it has been so edited.

I have avoided details in this survey of **Shatkhandagama** because I have discussed all these topics fully in my introduction in Hindi to which my learned readers are referred for details. The available manuscripts of the work are all very corrupt and full of lacunae, being very recent copies of a transcript which, so to say, had to be stolen from Mudbidri. My great regret is that inspite of all efforts, I could not get at the only old manuscript preserved there. So the text had to be constituted from the available copies as critically as was possible according to the principles which I have explained in full in my Hindi introduction. Inspite of all these difficulties, however, I hope my readers will not find the text as unsatisfactory as it might have been expected under the circumstances.

१. श्री धवलादि सिद्धान्तोंके प्रकाशमें आनेका इतिहास

सुना जाता है कि श्री धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंको प्रकाशमें लाने और उनका उत्तर-भारतमें पठनपाठनद्वारा प्रचार करनेका विचार पंडित टोडरमलजीके समयमें जयपुर और अजमेरकी ओरसे प्रारंभ हुआ था। किंतु कोई भी महान् कार्य सुसंपादित होनेके लिये किसी महान् आत्माकी वाट जोहता रहता है। बम्बईके दानवीर, परमोपकारी स्व. सेठ माणिकचंदजी जे. पी. का नाम किसने न सुना होगा? आजसे छप्पन वर्ष पहले वि. सं. १९४० (सन् १८८३ ई.) की बात है। सेठजी संघ लेकर मूडविंदीकी यात्राको गये थे। वहां उन्होंने रत्नमयी प्रतिमाओं और धवलादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोंके दर्शन किये। सेठजीका ध्यान जितना उन बहुमूल्य प्रतिमाओंकी ओर गया, उससे कहीं अधिक उन प्रतियोंकी ओर आकर्षित हुआ। उनकी सूक्ष्म धर्मरक्षक दृष्टिसे यह बात छुपी नहीं रही कि उन प्रतियोंके ताड़पत्र जीर्ण हो रहे हैं। उन्होंने उस समयके भट्टारकजी तथा वहांके पंचोंका ध्यान भी उस ओर दिलाया और इस बातकी पूछताछ की कि क्या कोई उन ग्रंथोंको पढ़ समझ भी सकता है या नहीं? पंचोंने उत्तर दिया ' हम लोग तो इनका दर्शन पूजन करके ही अपने जन्मको सफल मानते हैं। हां, जैनविंदी (श्रवणबेलगुल) में ब्रह्मसूरी शास्त्री हैं, वे इनको पढ़ना जानते हैं'। यह सुनकर सेठजी गंभीर विचारमें पड़ गये। उस समय इससे अधिक कुछ न कर सके, किंतु उनके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता स्थान कर गई।

यात्रासे लौटकर सेठजीने अपने परम सहयोगी मित्र, सोलापुरनिवासी, श्री सेठ हीराचन्द नेमचन्दजी को पत्र लिखा और उसमें श्री धवलादि ग्रंथोंके उद्धारकी चिन्ता प्रगट की, तथा स्वयं भी जाकर उक्त ग्रंथोंके दर्शन करने और फिर उद्धारके उपाय सोचनेकी प्रेरणा की। सेठ माणिकचंदजीकी इस इच्छाको मान देकर सेठ हीराचंदजीने दूसरे ही वर्ष, अर्थात् वि. सं. १९४१ (सन् १८८४) में स्वयं मूडविंदीकी यात्रा की। वे अपने साथ श्रवणबेलगुलके पण्डित ब्रह्मसूरी शास्त्रीको भी ले गये। ब्रह्मसूरीजीने उन्हें तथा उपस्थित सज्जनोंको श्री धवल सिद्धान्तका मंगलाचरण पढ़कर सुनाया, जिसे सुनकर वे सब अतिप्रसन्न हुए। सेठ हीराचंदजीके मनमें सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेकी भावना दृढ़ हो गई और उन्होंने ब्रह्मसूरी शास्त्रीसे प्रतिलिपिका कार्य अपने हाथमें लेनेका आग्रह किया। वहांसे लौटकर सेठ हीराचंदजी बम्बई आये और सेठ माणिकचंदजीसे मिलकर उन्होंने ग्रंथोंकी प्रतिलिपि करानेका विचार पक्का किया। किन्तु उनके

वहाँसे लौटनेपर वे तथा सेठ माणिकचंदजी अपने अपने व्यावसायिक कार्योंमें गुंथ गये और कोई दश वर्षतक प्रतिलिपि करानेकी बात उनके मनमें ही रह गई ।

इसी बीचमें अजमेरनिवासी श्रीयुक्त सेठ मूलचंदजी सोनी, श्रीयुक्त पं. गोपालदासजी बरैयाके साथ, मूडविद्रीकी यात्राको गये । उस समय उन्होंने सिद्धान्त ग्रंथोंके दर्शनकर वहाँके पंचों और ब्रह्मसूरि शास्त्रीके साथ यह बात निश्चित की कि उन ग्रंथोंकी प्रतिलिपियाँ की जाय । तदनुसार लेखनकार्य भी प्रारंभ हो गया । यात्रासे लौटते समय सेठ मूलचंदजी सोनी सोलापुर और बम्बई भी गये और उन्होंने सेठ हीराचंदजी व माणिकचंदजीको भी अपने उक्त कार्यकी सूचना दी, जिसका उन्होंने अनुमोदन किया । श्रीमान् सिधई पन्नालालजी अमरावतीवालोंसे ज्ञात हुआ है कि जब उनके पिता स्व. सिधई वंशीलालजी सं, १९४७ (सन् १८९०) के लगभग मूडविद्रीकी यात्राको गये थे तब ब्रह्मसूरि शास्त्री द्वारा लेखनकार्य प्रारंभ हो गया था । किंतु लगभग तीनसौ श्लोक प्रमाण प्रतिलिपि होनेके पश्चात् ही वह कार्य बन्द पड़ गया, क्योंकि, सेठजी वह प्रतिलिपि अजमेरके लिये चाहते थे और यह बात मूडविद्रीके भट्टारकजी व पंचोंको इष्ट नहीं थी ।

इसी विषयको लेकर सं. १९५२ (सन् १८९५) में सेठ माणिकचंदजी और सेठ हीराचंदजी के बीच पुनः पत्रव्यवहार हुआ, जिसके फलस्वरूप सेठ हीराचंदजीने प्रतिलिपि करानेके खर्चके लिये चन्दा एकत्र करनेका बीड़ा उठाया । उन्होंने अपने पत्र जैनबोधकमें सौ सौ रुपयोंके सहायक बननेके लिये अपील निकालना प्रारंभ कर दिया । फलतः एक वर्षके भीतर चौदह हजारसे ऊपरके चन्देकी स्वीकारता आगई । तब सेठ हीराचंदजीने सेठ माणिकचंदजीको सोलापुर बुलाया और उनके समक्ष ब्रह्मसूरि शास्त्रीसे एकसौ पच्चीस (१२५) रुपया मासिक वृत्तिपर प्रतिलिपि करानेकी बात पक्की होगई । उनकी सहायताके लिये मिरजनिवासी गजपति शास्त्री भी नियुक्त कर दिये गये । ये दोनों शास्त्री मूडविद्री पहुंचे और उसी वर्षकी फाल्गुन शुक्ला ७ बुधवारको ग्रंथकी प्रतिलिपि करनेका कार्य प्रारंभ हो गया । उसके एक माह और तीन दिन पश्चात् चैत्र शुक्ला १० को ब्रह्मसूरि शास्त्रीने सेठ हीराचंदजीको पत्रद्वारा सूचित किया कि जयधवलके पन्द्रह पत्र अर्थात् लगभग १५०० श्लोकोंकी कापी हो चुकी । इसके कुछ ही पश्चात् ब्रह्मसूरि शास्त्री अस्वस्थ हो गये और अन्ततः स्वर्गवासी हुए ।

ब्रह्मसूरि शास्त्रीके पश्चात् गजपति शास्त्रीने प्रतिलेखनका कार्य चालू रखा और लगभग सोलह वर्षमें धवल और जयधवलकी प्रतिलिपि नागरी लिपिमें पूरी की । इसी अवसरमें मूडविद्रीके पण्डित देवराज सेठी, शांतप्पा उपाध्याय तथा ब्रह्मय्य इंद्रद्वारा उक्त ग्रंथोंकी कनाडी लिपिमें भी प्रतिलिपि कर ली गई । उस समय सेठ हीराचंदजी पुनः मूडविद्री पहुंचे और उन्होंने यह इच्छा

प्रगट की कि तीसरे ग्रंथराज महाधवलकी भी प्रतिलिपि हो जाय और इन ग्रंथोंकी सुरक्षा तथा पठनपाठनरूप सदुपयोगके लिये अनेक प्रतियां कराकर भिन्न भिन्न स्थानोंमें रखी जावें । किंतु इस बातपर भट्टारकजी व पंचलोग राजी नहीं हुए । तथापि महाधवलकी कनाडी प्रतिलिपि पंडित नेमिराजजी द्वारा किये जानेकी व्यवस्था करा दी गई । यह कार्य सन् १९१८ से पूर्व पूर्ण हो गया । इसके पश्चात् सेठ हीराचंदजीके प्रयत्नसे महाधवलकी नागरी प्रतिलिपि पं. लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा लगभग चार वर्षमें पूरी हुई । इसप्रकार इन ग्रंथोंका प्रतिलिपि-कार्य सन् १८९६ से १९२२ तक अर्थात् २६ वर्ष चला, और इतने समयमें इनकी कनाडी लिपि पं. देवराज सेठी, पं. शांतप्पा इन्द्र, पं. ब्रह्मय्य इन्द्र तथा पं. नेमिराज सेठी द्वारा; तथा नागरी लिपि पं. ब्रह्मसूरि शास्त्री, पं. गजपति उपाध्याय और पं. लोकनाथजी शास्त्री द्वारा की गई । इस कार्यमें लगभग बीस हजार रुपया खर्च हुआ ।

धवल और जयधवलकी प्रतिके बाहर निकलनेका इतिहास

धवल और जयधवलकी नागरी प्रतिलिपि करते समय श्री गजपति उपाध्यायने गुप्तरीतिसे उनकी एक कनाडी प्रतिलिपि भी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया । इस कार्य में विशेष हाथ उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाईका था, जिनकी यह प्रवृत्ति इच्छा थी कि इन ग्रंथोंके पठनपाठनका प्रचार हो । सन् १९१५ में उन प्रतिलिपियोंको लेकर गजपति उपाध्याय सेठ हीराचंदजीके पास सोलापुर पहुंचे और न्योछावर देकर उन्हें अपने पास रखनेके लिये कहा । किंतु सेठजीने उन्हें अपने पास रखना स्वीकार नहीं किया, तथा अपने वनिष्ठ मित्र सेठ माणिकचंदजी को भी लिख दिया कि वे भी उन प्रतियोंको अपने पास न रखें । उनके ऐसा करनेका कारण यही जाना जाता है कि वे मूडविद्रीसे बाहर प्रतियोंको न ले जानेके लिये मूडविद्रीके पंचों और भट्टारकजी से वचनबद्ध हो चुके थे । अतएव प्रतियोंके प्रचारकी भावना रखते हुए भी उन्होंने प्रतियोंको अपने पास रखना नैतिक दृष्टिसे उचित नहीं समझा । तब गजपति उपाध्याय उन प्रतियोंको लेकर सहारनपुर पहुंचे, और वहां श्री लाला जम्भूप्रसादजी रईसने उन्हें यथोचित पुरस्कार देकर उन प्रतियोंको अपने मंदिरजीमें विराजमान कर दिया ।

गजपति उपाध्यायने लालाजी को यह आश्वासन दिया था कि वे स्वयं उन कनाडी प्रतियोंकी नागरी लिपि कर देंगे । किंतु पुत्रकी बीमारीके कारण उन्हें शीघ्र घर लौटना पड़ा । पश्चात् उनकी पत्नी भी बीमार हुई और उनका देहान्त हो गया । इन संकटोंके कारण उपाध्यायजी फिर सहारनपुर न जा सके और सन् १९२३ में उनका भी शरीरान्त हो गया । लालाजीने उन ग्रंथोंकी नागरी प्रतिलिपि पण्डित विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्रीके द्वारा

कराई । यह कार्य सन् १९१६ से १९२३ तक संपन्न हुआ । सन् १९२४ में सहारनपुरवालोंने मूडविर्दाके पं. लोकनाथ जी शास्त्रीको बुलाकर उनसे कनाडी और नागरी लिपियोंका मिलान करा लिया ।

सहारनपुरकी कनाडी प्रतिकी नागरी लिपि करते समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और कापी कर ली और उसे अपने ही पास रख लिया, यह लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे ज्ञात हुआ है । पर यह भी सुना जाता है कि जिस समय पं. विजयचंद्रय्या और पं. सीताराम शास्त्री कनाडीकी नागरी प्रतिलिपि करने बैठे उस समय पं. विजयचंद्रय्या पढ़ते जाते थे और पं. सीताराम शास्त्री सुविधा और जल्दीके लिये कागजके खरोंपर नागरीमें लिखते जाते थे । इन्हीं खरोंपरसे उन्होंने पीछे शास्त्राकार प्रति सावधानीसे लिखकर लालाजीको देदी, किंतु उन खरोंको अपने पास ही रख लिया, और उन्हीं खरोंपरसे पीछे सीताराम शास्त्रीने अनेक स्थानोंपर धवल जयधवल की लिपियां कर के दीं । वे ही तथाउन परसे की गई प्रतियां अब अमरावती, आरा, कारंजा, दिल्ली, बम्बई, सोलापुर, सागर, झालरापाटन, इन्दौर, सिवनी, ब्यावर, और अजमेरमें विराजमान हैं ।

पं. गजपति उपाध्याय तथा पं. सीताराम शास्त्रीने चाहे जिस भावनासे उक्त कार्य किया हो और भले ही नीतिकी कसौटी पर वह कार्य ठीक न उतरता हो, किंतु इन महान् सिद्धान्त ग्रंथोंको सैकड़ों वर्षोंके कैदसे मुक्त करके विद्वत् और जिज्ञासु संसारका महान् उपकार करनेका श्रेय भी उन्हींको है । इस प्रसंगमें मुझे गुमानी कविका निम्न पद्य याद आता है—

पूर्वजशुद्धिमिषाद् भुवि गंगां प्रापितवान् स भगीरथभूपः ।

बन्धुरभूजगतः परमोऽसौ सज्जन है सबका उपकारी ॥

सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियोंका इतिहास संप्रह करनेके लिये हमने जो प्रश्नावली प्रकाशित की थी उसका अनेक महानुभावोंने सूचनात्मक उत्तर भेजनेकी कृपा की। हम उन्हीं उत्तरोंके आधारसे पूर्वोक्त इतिहास प्रस्तुत करनेमें समर्थ हुए, इस हेतु हम इन सज्जनोंका आभार मानते हैं।

धन्यवादि सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रति-उद्धारसंबन्धी प्रश्नावलीका उत्तर भेजनेवाले सज्जनोंकी नामावली —

- १ श्रीमान् सेठ रावजी सखारामजी दोशी, सोलापुर
- २ „ लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर
- ३ „ पंडित नाथूरामजी प्रेमी, बम्बई
- ४ „ पं. लोकनाथजी शास्त्री, मंत्री, वीरवाणी सिद्धान्त भवन, मूडविट्ठी
- ५ „ प्र. शीतलप्रसादजी
- ६ „ पं. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्री, कारंजा
- ७ „ सिधई पन्नालालजी वंशीलालजी, अमरावती
- ८ „ पं. मन्मथलालजी शास्त्री, मोरेना
- ९ „ पं. रामप्रसादजी शास्त्री, श्री. ऐ. पन्नालाल दि. जैन सरस्वती भवन, बम्बई
- १० „ पं. के. भुजबलीजी शास्त्री, जैन सिद्धान्त भवन, आरा
- ११ „ पं. दयाचन्द्रजी न्यायतीर्थ, सत्तर्कसुधातरंगिणी पाठशाला, सागर
- १२ „ सेठ वीरचंद कोदरजी गांधी, फलटन
- १३ „ सेठ ठाकुरदास भगवानदासजी, जव्हेरी, बम्बई
- १४ „ सेठ मूलचन्द्र किशनदास जी कापड़िया, सूरत
- १५ „ सेठ राजमल जी बड़जात्या, भेलसा
- १६ „ गांधी नेमचंद बालचंदजी, वकील, उसमानाबाद
- १७ „ बाबू कामताप्रसादजी, सम्पादक वीर, अलीगंज

२. हमारी आदर्श प्रतियां

१. धवलादि सिद्धान्तग्रंथोंकी एकमात्र प्राचीन प्रति दक्षिण कर्नाटक देशके मूडविद्री नगरके गुरुवसदि नामक जैन मंदिरमें वहांके भट्टारक श्रीचारुकीर्तिजी महाराज तथा जैन पंचोंके अधिकारमें है । तीनों ग्रंथोंकी प्रतियां ताड़पत्र पर कनाड़ी लिपिमें हैं । धवलाके ताड़पत्रोंकी लम्बाई लगभग २। फुट, चौड़ाई ३ इंच, और कुलसंख्या ५९२ है । यह प्रति कबकी लिखी हुई है इसका ठीक ज्ञान प्राप्त प्रतियों पर से नहीं होता है । किन्तु लिपि प्राचीन-कनाड़ी है जो पांच छै सौ वर्षोंसे कम प्राचीन नहीं अनुमान की जाती । कहा जाता है कि ये सिद्धान्त ग्रंथ पहले जैनविद्री अर्थात् श्रवणबेलगोल नगर के एक मंदिरजी में विराजमान थे । इसी कारण उस मंदिरकी अभी तक 'सिद्धान्त वस्ती' नामसे प्रसिद्धि है । वहां से किसी समय ये ग्रंथ मूडविद्री पहुंचे । (एपीग्राफिका कर्नाटिका, जिल्द २, भूमिका पृ २८)।

२. इसी प्रतिकी धवलाकी कनाड़ी प्रतिलिपि पं. देवराजसेठी, शान्तप्पा उपाध्याय और ब्रह्मय्य इन्द्र द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच पूर्ण की गयी थी । यह लगभग १ फुट २ इंच लम्बे, और ६ इंच चौड़े काश्मीरी कागज के २८०० पत्रों पर है । यह भी मूडविद्री के गुरुवसदि मंदिर में सुरक्षित है ।

३. धवलाके ताड़पत्रोंकी नागरी प्रतिलिपि पं. गजपति उपाध्याय द्वारा सन् १८९६ और १९१६ के बीच की गई थी । यह प्रति १ फुट ३ इंच लम्बे, १० इंच चौड़े काश्मीरी कागज के १३२३ पत्रोंपर है । यह भी मूडविद्री के गुरुवसदि मंदिरमें सुरक्षित है ।

४. मूडविद्रीके ताड़पत्रों परसे सन् १८९६ और १९१६ के बीच पं. गजपति उपाध्यायने उनकी विदुषी पत्नी लक्ष्मीबाई की सहायतासे जो प्रति गुप्त रीतिसे की थी वह आधुनिक कनाड़ी लिपिमें कागजपर है । यह प्रति अब सहारनपुरमें लाला प्रभुनकुमारजी रईसके अधिकारमें है ।

५. पूर्वोक्त नं. ४ की प्रतिकी नागरी प्रतिलिपि सहारनपुर में पं. विजयचंद्रैया और पं. सीतारामशास्त्रीके द्वारा सन् १९१६ और १९२४ के बीच कराई गई थी । यह प्रति १ फुट लम्बे, ८ इंच चौड़े कागजके १६५० पत्रोंपर हुई है । इसका नं. ४ की कनाड़ी प्रतिसे मिलान मूडविद्री के पं. लोकनाथजी शास्त्रीद्वारा सन् १९२४ में किया गया था । यह प्रति भी उक्त लालाजीके ही अधिकारमें है ।

६. पूर्वोक्त नं. ५ की नागरी प्रतिलिपि करते समय पं. सीताराम शास्त्रीने एक और नागरी प्रतिलिपि करके अपने पास रख ली थी, ऐसा श्रीमान् लाला प्रद्युम्नकुमारजी रईस, सहारनपुर, की सूचनासे जाना जाता है। यह प्रति अब भी पं. सीताराम शास्त्रीके अधिकारमें है।

७. पूर्वोक्त नं. ६ की प्रतिपरसे ही सीताराम शास्त्रीने वे अनेक प्रतियाँ की हैं जो अब कारंजा, आरा, सागर आदि स्थानों में विराजमान हैं। सागर की प्रति १३॥ इंच लम्बे, ७॥ इंच चौड़े कागज के १५९६ पत्रोंपर है। यह प्रति सत्तर्कसुधातरंगिणी पाठशाळा, सागर, के चैत्यालयमें विराजमान है और श्रीमान् पं. गणेशप्रसादजी वर्णाके अधिकारमें है।

८. नं. ७ परसे अमरावतीकी धवला प्रति १७ इंच लम्बे, ७ इंच चौड़े कागजके १४६५ पत्रोंपर बटुकप्रसादजी कायस्थके हाथसे संवत् १९८५ के माघकृष्ण ८ शनि० को लिखी गई है। यह प्रति अब इस साहित्य उद्धारक फंडके ट्रस्टी श्रीमान् सिं. पन्नालाल बंशीलालजी के अधिकारमें है और अमरावतीके परवार दि. जैन मंदिरमें विराजमान है। इसको ३७५ पत्रोंका संशोधन सहारनपुरवाली नं. ५ की प्रतिपरसे १९३८ में कर लिया गया था।

प्रस्तुत ग्रंथ की प्रथम प्रेसकापी इसी प्रतिपरसे की गई थी। इसका उल्लेख प्रस्तुत ग्रंथकी टिप्पणियों में 'अ' संकेत द्वारा किया गया है।

९. दूसरी प्रति जिसका हमने पाठ संशोधनमें उपयोग किया है, आराके जैनसिद्धान्त भवन में विराजमान है, और लाला निर्मलकुमारजी चक्रेश्वरकुमारजीके अधिकारमें है। यह उपर्युक्त प्रति नं. ६ पर से स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा वि. सं. १९८३ माघ शुक्ल ५ रविवार को लिखकर समाप्त की हुई है। इसके कागज १४॥ इंच लम्बे और ६॥ इंच चौड़े हैं, तथा पत्रसंख्या ११२७ है। यह हमारी टिप्पणियों आदि की 'आ' प्रति है।

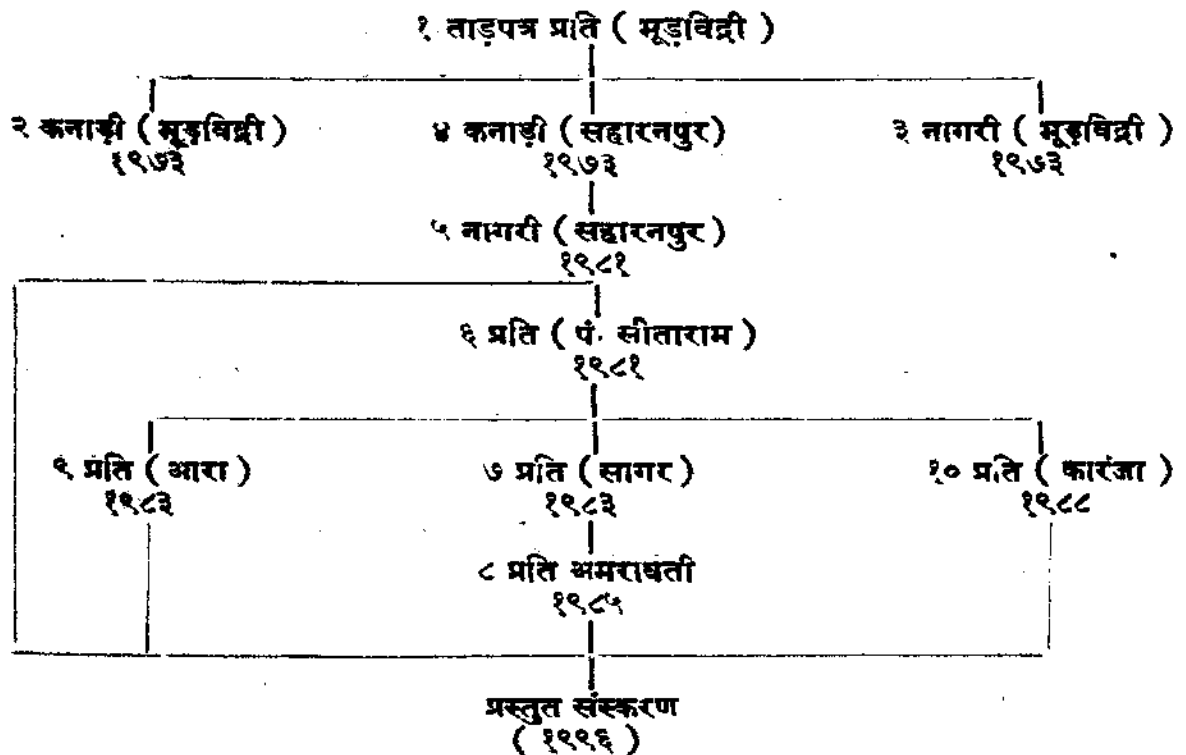
१०. हमारेद्वारा उपयोगमें ली गई तीसरी प्रति कारंजाके श्री महावीर ब्रह्मचर्याश्रमकी है और हमें पं. देवकीनन्दनजी सिद्धान्तशास्त्रीके द्वारा प्राप्त हुई। यह भी उपर्युक्त नं. ६ परसे स्वयं सीताराम शास्त्री द्वारा १३॥ इंच लम्बे, ८ इंच चौड़े कागजके १४१२ पत्रोंपर श्रावण शुक्ल १५ सं. १९८८ में लिखी गई है। इस प्रतिका उल्लेख टिप्पणियों आदि में 'क' संकेत द्वारा किया गया है।

सहारनपुर की प्रतिसे लिए गए संशोधनोंका संकेत 'स' प्रति के नामसे किया गया है।

इनके अतिरिक्त, जहाँतक हमें ज्ञात है, सिद्धान्त ग्रंथोंकी प्रतियाँ सोलापुर, झालरा-पाटन, व्यावर, बम्बई, इन्दौर, अजमेर, दिल्ली और सिवनीमें भी हैं। इनमेंसे केवल बम्बई दि, जैन सरस्वती भवन की प्रति का परिचय हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें वहाँ के मैनेजर श्रीयुक्त पं. रामप्रसादजी शास्त्रीने भेजनेकी कृपा की, जिससे ज्ञात हुआ कि वह प्रति आराकी उपर्युक्त नं. ९ की प्रति पर से पं. रोशनलालद्वारा सं. १९८९ में लिखी गई है, और उसी परसे झालरा-पाटन ऐलक पन्नालाल दि, जैन सरस्वती भवन के लिए प्रति कराई गई है। सागरकी सत्तर्कसुधा-तरंगिणी पाठशालाकी प्रतिका जो परिचय वहाँ के प्रधानाध्यापक पं. दयाचन्द्रजी शास्त्रीने भेजने की कृपा की है, उससे ज्ञात हुआ है कि सिवनी की प्रति सागरकी प्रतिपरसे ही की गई है। शेष प्रतियोंका हमें हमारी प्रश्नावलीके उत्तरमें कोई परिचय भी नहीं मिल सका।

इससे स्पष्ट है कि स्वयं सीताराम शास्त्रीके हाथकी लिखी हुई जो तीन प्रतियाँ कारंजा, आरा और सागरकी हैं, उनमेंसे पूर्व दोका तो हमने सीधा उपयोग किया है और सागरकी प्रतिका उसकी अमरावतीवाली प्रतिलिपि परसे लाभ लिया है।

घवल सिद्धान्तकी प्रतियोंकी पूर्वोक्त परम्पराका निदर्शक वंशवृक्ष



इस विवरण और वंशवृक्ष से स्पष्ट है कि यथार्थमें प्राचीन प्रति एक ही है किंतु खेद है कि अत्यन्त प्रयत्न करनेपर भी हमें मूढ़विद्दीकी प्रतिके मिलानका लाभ नहीं मिल सका । यही नहीं, जिस प्रति परसे हमारी प्रथम प्रेस-कापी तैयार हुई वह उस प्रतिकी छठवीं पीढ़ीकी है । उसके संशोधनके लिये हम पूर्णतः दो पांचवी पीढ़ीकी प्रतियोंका लाभ पा सके । तीसरी पीढ़ीकी सहारनपुरवाली प्रति अन्तिम संशोधनके समय हमारे सामने नहीं थी । उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी प्रतिपर अंकित कर लिये गये थे उन्हींसे लाभ उठाया गया है । इस परंपरामें भी दो पीढ़ियोंकी प्रतियां गुप्त रीतिसे की गई थीं । ऐसी अवस्थामें पाठ-संशोधनका कार्य कितना कठिन हुआ है यह वे पाठक विशेषरूपसे समझ सकेंगे जिन्हें प्राचीन ग्रंथोंके संशोधनका कार्य पड़ा है । भाषाके प्राकृत होने और विषयकी अत्यन्त गहनता और दुरुद्धताने संशोधन कार्य और भी जटिल बना दिया था ।

यह सब होते हुए भी हम प्रस्तुत ग्रंथ पाठकोंके हाथमें कुछ दृढ़ता और विश्वासके साथ दे रहे हैं । उपर्युक्त अवस्थामें जो कुछ सामग्री हमें उपलब्ध हो सकी उसका पूरा लाभ लेनेमें कसर नहीं रखी गई । सभी प्रतियोंमें कहीं कहीं लिपिकारके प्रमादसे एक शब्दसे लेकर कोई सौ शब्दतक छूट गये हैं । इनकी पूर्ति एक दूसरी प्रतिसे कर ली गई है । प्रतियोंमें वाक्य-समाप्ति-सूचक विराम-चिन्ह नहीं हैं । कारंजाकी प्रतिमें लाल स्याहीके दण्डक लगे हुए हैं, जो वाक्यसमाप्तिके समझनेमें सहायक होनेकी अपेक्षा भ्रामक ही अधिक हैं । ये दण्डक किसप्रकार लगाये गये थे इसका इतिहास श्रीमान् पं. देवकीनन्दनजी शास्त्री सुनाते थे । जब पं. सीतारामजी शास्त्री ग्रंथोंको लेकर कारंजा पहुंचे तब पण्डितजीने ग्रंथोंको देखकर कहा कि उनमें विराम-चिन्होंकी कमी है । पं. सीतारामजी शास्त्रीने इस कमीकी वही पूर्ति कर देनेका वचन दिया और लाल स्याही लेकर कलमसे खटाखट दण्डक लगाना प्रारंभ कर दिया । जब पण्डितजीने उन दण्डकोंको जाकर देखा और उन्हें अनुचित स्थानोंपर भी लगा पाया तब उन्होंने कहा यह क्या किया ? पं. सीतारामजीने कहा जहां प्रतिमें स्थान मिला, आखिर वहीं तो दण्डक लगाये जा सकते हैं ? पण्डितजी इस अनर्थको देखकर अपनी कृतिपर पछताये । अतएव वाक्यका निर्णय करनेमें ऐसे विराम-चिन्होंका ख्याल बिल्कुल ही छोड़कर विषयके तारतम्यद्वारा ही हमें वाक्य-समाप्तिका निर्णय करना पड़ा है । इसप्रकार तथा अन्यत्र दिये हुए संशोधनके नियमोंद्वारा अब जो पाठ प्रस्तुत किया जा रहा है वह समुचित साधनोंकी अप्राप्तिको देखते हुए असंतोषजनक नहीं कहा जा सकता । हमें तो बहुत थोड़े स्थानोंपर शुद्ध पाठमें संदेह रहा है । हमें आश्चर्य इस बातका नहीं है कि ये थोड़े स्थल

शंकास्पद रह गये, किंतु आश्चर्य इस बातका है कि प्रतियोंकी पूर्वोक्त अवस्था होते हुए भी उन परसे इतना शुद्ध पाठ प्रस्तुत किया जा सका। इस संबन्धमें हमसे पुनः यह कहे बिना नहीं रहा जाता कि गजपतिजी उपाध्याय और पं. सीतारामजी शास्त्रीने भले ही किसी प्रयोजनवश नकलें की हों, किंतु उन्होंने कार्य किया उनकी शक्तिभर ईमानदारीसे और इसके लिये उनके प्रति, और विशेषतः पं. गजपतिजी उपाध्यायकी धर्मपत्नी लक्ष्मीबाईके प्रति हमारी कृतज्ञता कम नहीं है।

३. पाठ संशोधनके नियम

१. प्रस्तुत ग्रंथके पाठ-संशोधनमें ऊपर बतलाई हुई अमरावती, सहारनपुर, कारंजा और आराकी चार हस्तलिखित प्रतियोंका उपयोग किया गया है। यद्यपि ये सब प्रतियां एक ही प्रतिकी प्रायः एक ही व्यक्तिद्वारा गत पंद्रह वर्षोंके भीतर की हुई नकलें हैं, तथापि उनसे पूर्वकी प्रति अलभ्य होनेकी अवस्थामें पाठ-संशोधनमें इन चार प्रतियोंसे बहुत सहायता मिली है। कमसे कम उनके मिलानद्वारा भिन्न भिन्न प्रतियोंमें छूटे हुए भिन्न भिन्न पाठ, जो एक मात्रासे लगा कर लगभग सौ शब्दोंतक पाये जाते हैं, उपलब्ध हो गये और इसप्रकार कमसे कम उन सबकी उस एक आदर्श प्रतिका पाठ हमारे सामने आ गया। पाठका विचार करते समय सहारनपुरकी प्रति हमारे सामने नहीं थी, इस कारण उसका जितना उपयोग चाहिये उतना हम नहीं कर सके। केवल उसके जो पाठ-भेद अमरावतीकी हस्त-प्रति पर अंकित कर लिये गये थे, उन्हींसे लाभ उठाया गया है। जहां पर अन्य सब प्रतियोंसे इसका पाठ भिन्न पाया गया वहां इसीको प्रामाण्य दिया गया है। ऐसे स्थल परिशिष्टमें दी हुई प्रति-मिलानकी तालिकाके देखनेसे ज्ञात हो जावेंगे। प्रति-प्रामाण्यके बिना पाठ-परिवर्तन केवल ऐसे ही स्थानोंपर किया गया है जहां वह विषय और व्याकरणको देखते हुये नितान्त आवश्यक जंचा। फिर भी वहां पर कमसे कम परिवर्तनद्वारा काम चलाया गया है।

२. जहां पर प्रतियोंके पाठ-मिलानमात्रसे शुद्ध पाठ नहीं मिल सका वहां पहले यह विचार किया गया है कि क्या कनाड़ीसे नागरी लिपि करनेमें कोई दृष्टि-दोषजन्य भ्रम वहां संभव है? ऐसे विचारद्वारा हम निम्न प्रकारके संशोधन कर सके—

(अ) प्राचीन कनाड़ीमें प्राकृत लिखते समय अनुस्वार और वर्ण-द्वित्व-बोधक संकेत एक बिन्दु ही होता है, भेद केवल इतना है कि अनुस्वारका बिन्दु कुछ छोटा (०) और द्वित्वका

कुछ बड़ा (○) होता है। फिर अनुस्वार का बिन्दु वर्णसे पश्चात् और द्वित्वका वर्णसे पूर्व रखा जाता है। अतएव लिपिकार द्वित्वको अनुस्वार और अनुस्वारको द्वित्व भी पढ़ सकता है। उदाहरणार्थ, प्रो० पाठकने अपने एक लेखमें* त्रिलोकसारकी कनाड़ी ताड़पत्र प्रति परसे कुछ नागरीमें गाथाएं उद्धृत की हैं जिनमेंसे एक यहां देते हैं—

सो उ०म०गाहिमुहो चउ०मुहो सदरि-वास-परमाऊ ।

चालीस र०जओ जिदभूमि पु०छइ स-मंति-गणं ॥

इसका शुद्धरूप है—

सो उ०म०गाहिमुहो चउ०मुहो सदरि-वास-परमाऊ ।

चालीस-रजओ जिदभूमि पु०छइ स-मंति-गणं ॥

ऐसे भ्रमकी संभवता ध्यानमें रखकर निम्न प्रकारके पाठ सुधार लिये गये हैं—

(१) अनुस्वारके स्थान पर अगले वर्णका द्वित्व—

अंगं गिज्झा-अंगगिज्झा (पृ. ६); लक्खणं खइणो-लक्खणक्खइणो (पृ. १५)

संबंध-संबद्ध (पृ. २५, २९२,) वंस-वस्स (पृ. ११०) आदि ।

(२) द्वित्वके स्थानपर अनुस्वार—

भग्ग-भंग (पृ. ४९) अक्कुलेसर-अंकुलेसर (पृ. ७१) कक्खा-कंखा (पृ. ७३) समिइवइस्सया दंतं-समिइवइं सया दंतं (पृ. ७) सव्वेयणी-संवेयणी (पृ. १०४) ओरालिय ति ओरालियं ति (पृ. २९१) पावग्गालिय-पावं गालिय (पृ. ४८) पडिमव्वा-पडिमं वा (पृ. ५८) इत्यादि ।

(आ) कनाड़ीमें द और ध प्रायः एकसे ही लिखे जाते हैं जिससे एक दूसरेमें भ्रम हो सकता है ।

द-ध, दरिद-धरिद (पृ. २९) ध-द, इविध-इविद (पृ. २०) हरधणु-हरदणु (पृ. २७३) इत्यादि ।

(इ) कनाड़ीमें थ और ध में अन्तर कंवल वर्णके मध्यमें एक बिंदुके रहने न रहनेका

है, अतएव इनके लिखने पढ़नेमें भ्रान्ति हो सकती है। अतः कथं के स्थानपर कथं और इसको तथा पूर्वोक्त अनुस्वार द्वित्व-विभ्रमको ध्यानमें रखकर संबंधोवा के स्थान पर सब्बत्थोवा कर दिये गये हैं।

यद्यपि शौरसेनीके नियमानुसार कथं आदिमें थ के स्थान पर ध ही रक्खा है, किंतु जहां ध करनेसे किसी अन्य शब्दसे भ्रम होनेकी संभावना हुई वहां थ ही रहने दिया। उदाहरणार्थ— किसी किसी प्रतिमें ‘ गंधो ’ के स्थान पर ‘ गंधो ’ भी है किंतु हमने ‘ गंधो ’ ही रक्खा है।

(ई) ऋस्व और दीर्घ स्वरोंमें बहुत व्यत्यय पाया जाता है, विशेषतः प्राकृत रूपोंमें। इसका कारण यही जान पड़ता है कि प्राचीन कनाड़ी लिपिमें ऋस्व और दीर्घका कोई भेद ही नहीं किया जाता। अतः संशोधनमें ऋस्वत्व और दीर्घत्व व्याकरणके नियमानुसार रक्खा गया है।

(उ) प्राचीन कनाड़ी ग्रंथोंमें बहुधा आदि ल के स्थान पर अ लिखा मिलता है जैसा कि प्रो. उपाध्येने परमात्मप्रकाशकी भूमिकामें (पृ. ८३ पर) कहा है। हमें भी पृ. ३२६ की अवतरण गाथा नं. १६९ में ‘ अहइ ’ के स्थान पर ‘ लहइ ’ करना पड़ा।

३. प्रतियोंमें न और ण के द्वित्वको छोड़कर शेष पंचमाक्षरोंमें हलन्त रूप नहीं पाये जाते। किंतु यहां संशोधित संस्कृतमें पंचमाक्षर यथास्थान रक्खे गये हैं।

४. प और य में प्राचीन कनाड़ी तथा वर्तमान नागरी लिपिमें बहुधा भ्रम पाया जाता है। यही बात हमारी प्रतियोंमें भी पाई गई। अतः संशोधनमें वे दोनों यथास्थान रक्खे गये हैं।

५. प्रतियोंमें ब और व का भेद नहीं दिखाई देता, सर्वत्र व ही दिखाई देता है। अतः संशोधनमें दोनों अक्षर यथास्थान रक्खे गये हैं। प्राकृतमें व या ब संस्कृतके वर्णानुसार रक्खा गया है।

६. ‘ अरिहंतः ’ संस्कृतमें अकारांतके रूपसे प्रतियोंमें पाया जाता है। हमने उसके स्थानपर संस्कृत नियमानुसार अरिहंता ही रक्खा है। (देखो, भाषा व व्याकरणका प्रकरण)

७. ग्रंथमें संस्कृत और प्राकृत दोनों भाषाओंका खूब उपयोग हुआ है, तथा प्रतियोंकी नकल करनेवाले संस्कृतके ही जानकर रहे हैं। अतएव बहुत स्थानोंपर प्राकृतके बीच संस्कृतके और संस्कृतके बीच प्राकृतके रूप आ गये हैं। ऐसे स्थानोंपर शुद्ध करके उनके प्राकृत और संस्कृत रूप ही दिये गये हैं। जैसे, इदि-इति, वणं-वनं, गदि-गति, आदि।

८. प्रतियोंमें अवतरण गाथाएं प्रायः अनियमितरूपसे उक्तं च या उक्तं च कहकर उद्धृत की गई हैं। नियमके लिये हमने सर्वत्र संस्कृत पाठके पश्चात् उक्तं च और प्राकृत पाठके पश्चात् उक्तं च रखा है।

९. प्रतियोंमें संधिके संबंधमें भी बहुत अनियम पाया जाता है। हमने व्याकरणके संधिसंबंधी नियमोंको ध्यानमें रखकर यथाशक्ति मूलके अनुसार ही पाठ रखनेका प्रयत्न किया है, किंतु जहां विराम चिन्ह आगया है वहां संधि अवश्य ही तोड़ दी गई है।

१०. प्रतियोंमें प्राकृत शब्दोंमें लुप्त व्यंजनोंके स्थानोंमें कहीं य श्रुति पाई जाती है और कहीं नहीं। हमने यह नियम पालनेका प्रयत्न किया है कि जहां आदर्श प्रतियोंमें अवशिष्ट स्वर ही हो वहां यदि संयोगी स्वर अ या आ हो तो य श्रुतिका उपयोग करना, नहीं तो य श्रुतिका उपयोग नहीं करना। प्रतियोंमें अधिकांश स्थानोंपर इसी नियमका प्रभाव पाया जाता है। पर ओ के साथ भी बहुत स्थानों पर य श्रुति मिलती है और ऊ अथवा ए के साथ कचित् ही, अन्य स्वरोंके साथ नहीं।

(१) ओ के साथ य श्रुतिके उदाहरण —

भणियो, जाणयो, विसारयो, पारयो, आदि।

(२) ऊके साथ—वज्जियूण

(३) ए के साथ—परिणयेण (परिणतेन) एक्कारसीये, आदीये, इत्यादि।

४. षट्खंडागमके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथके अनुसार (पृ. ६७) षट्खंडागमके विषयके ज्ञाता धरसेनाचार्य थे, जो **आचार्य धरसेन** सोरठ देशके गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें ध्यान करते थे। नंदिसंघकी प्राकृत पद्यावलीके अनुसार वे आचारांग के पूर्ण ज्ञाता थे किन्तु 'धवला' के शब्दोंमें वे अंगों और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता थे। कुछ भी हो वे थे भारी विद्वान् और श्रुत-वत्सल। उन्हें इस बातकी चिंता हुई कि उनके पश्चात् श्रुतज्ञानका लोप हो जायगा, अतः उन्होंने महिमा नगरीके मुनिसम्मेलनको पत्र लिखा जिसके फलस्वरूप वहांसे दो मुनि उनके पास पहुंचे। आचार्यने उनकी बुद्धिकी परीक्षा करके उन्हें सिद्धान्त पढ़ाया। ये दोनों मुनि पुष्पदंत और भूतबलि थे। धरसेनाचार्यने इन्हें सिखाया तो उत्तम-

तासे किंतु ज्यों ही आषाढ शुक्ला एकादशीको अध्ययन पूरा हुआ त्यों ही वर्षाकालके बहुत समीप होते हुए भी उन्हें उसी दिन अपने पाससे विदा कर दिया । दोनों शिष्योंने गुरुकी बात अनुल्लंघनीय मानकर उसका पालन किया और वहांसे चलकर अंकुलेश्वरमें चातुर्मास किया । धरसेनाचार्यने इन्हें वहांसे तत्क्षण क्यों खाना कर दिया यह प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं बतलाया गया है । किंतु इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतार तथा विबुध श्रीधरकृत श्रुतावतारमें लिखा है कि धरसेनाचार्यको ज्ञात हुआ कि उनकी मृत्यु निकट है, अतएव इन्हें उस कारण क्लेश न हो इससे उन्होंने उन मुनियोंको तत्काल अपने पाससे विदा कर दिया । संभव है उनके वहां रहनेसे आचार्यके ध्यान और तपमें विघ्न होता, विशेषतः जब कि वे श्रुतज्ञानका रक्षासंबन्धी अपना कर्तव्य पूरा कर चुके थे । वे संभवतः यह भी चाहते होंगे कि उनके वे शिष्य वहांसे जल्दी निकल कर उस श्रुतज्ञानका प्रचार करें । जो भी हो, धरसेनाचार्यकी हमें फिर कोई छटा देखनेको नहीं मिलती, वे सदाके लिये हमारी आंखोंसे ओझल हो गये ।

धवलाकारने धरसेनाचार्यके गुरुका नाम नहीं दिया । इन्द्रनन्दिके श्रुतावतारमें लोहार्य तत्ककी गुरुपरम्पराके पश्चात् विनयदत्त, श्रीदत्त, शिवदत्त और अर्हदत्त इन चार आचार्योंका उल्लेख किया गया है । वे सब अंगों और पूर्वोक्त एकदेश ज्ञाता थे । **आचार्य अर्हद्वलि** इनके पश्चात् अर्हद्वलिका उल्लेख आया है । अर्हद्वलि बड़े भारी संघनायक थे । **और माघनन्दि** वे पूर्वदेशमें पुंड्रवर्धनपुरके कहे गये हैं । उन्होंने पंचवर्षीय युग-प्रतिक्रमणके समय बड़ा भारी यति-सम्मेलन किया जिसमें सौ योजनके यति एकत्र हुए । उनकी भावनाओं परसे उन्होंने जान लिया कि अब पक्षपातका जमाना आगया है । अतः उन्होंने नन्दि, वीर, अपराजित, देव, पंचस्तूप, सेन, भद्र, गुणधर, गुप्त, सिंह, चन्द्र आदि नामोंसे भिन्न भिन्न संघ स्थापित किये जिसमें एकत्र और अपनत्वकी भावनासे स्व धर्म-वात्सल्य और धर्म-प्रभावना बढ़े ।

श्रुतावतारके अनुसार अर्हद्वलिके अनन्तर माघनन्दि हुए जो मुनियोंमें श्रेष्ठ थे । उन्होंने अंगों और पूर्वोक्त एकदेश प्रकाश फैलाया और पश्चात् समाधिमरण किया । उनके पश्चात् ही

१ इन्द्रनन्दिके अनुसार धरसेनाचार्यने उन्हें दूसरे दिन विदा किया ।

२ इन्द्रनन्दिने इस पंक्तिका नाम कुरीश्वर दिया है । वहां वे नौ दिनकी यात्रा करके पहुंचे ।

३ स्वासन्नमूर्ति ज्ञात्वा मा भूत्सर्वक्लेशमेतयोरास्मिन् । इति गुरुणा संचिन्त्य द्वितीयदिवसे ततस्तेन ।

इन्द्रनन्दि, श्रुतावतार. आत्मनो निकटमरणं ज्ञात्वा धरसेनस्तयोर्मा क्लेशो भवतु इति मत्वा तन्मुनिविसर्जनं करिष्यति ।

विबुधश्रीधर, श्रुतावतार. मा. दि. जै. ग्रं. २१, पृ. ३१७.

सौराष्ट्र देशके गिरिनगरके समीप ऊर्जयन्त पर्वतकी चन्द्रगुफाके निवासी धरसेनाचार्यका वर्णन आया है ।

इन चार आरातीय यतियों और अर्हद्वलि, माघनन्दि व धरसेन आचार्योंके बीच इन्द्र-नन्दिने कोई गुरु-शिष्य-परम्पराका उल्लेख नहीं किया । केवल अर्हद्वलि आदि तीन आचार्योंमें एकके पश्चात् दूसरेके होनेका स्पष्ट संकेत किया है । पर इन तीनोंके गुरु-शिष्य तारतम्यके संबन्धमें भी उन्होंने कुछ नहीं कहा । यही नहीं प्रत्युत उन्होंने स्पष्ट कह दिया है कि—

गुणधरधरसेनान्वयगुर्वोः पूर्वापरक्रमोऽस्माभिः ।

न ज्ञायते तदन्वयकथकागममुनिजनाभावात् ॥१५१॥

अर्थात् गुणधर और धरसेनकी पूर्वापर गुरुपरम्परा हमें ज्ञात नहीं है, क्योंकि, उसका वृत्तान्त न तो हमें किसी आगममें मिला और न किसी मुनिने ही बतलाया ।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पद्यावलीमें अर्हद्वलि, माघनन्दि और धरसेन तथा उनके पश्चात् पुष्पदन्त और भूतवलिको एक दूसरेके उत्तराधिकारी बतलाया है जिससे ज्ञात होता है कि धरसेनके दादागुरु अर्हद्वलि और गुरु माघनन्दि थे ।

नन्दिसंघकी संस्कृत गुर्वावलीमें भी माघनन्दिका नाम आया है । इस पद्यावलीके प्रारंभमें भद्रबाहु और उनके शिष्य गुप्तिगुप्तकी वंदना की गई है, किन्तु उनके नामके साथ संघ आदिका उल्लेख नहीं किया गया है । उनकी वन्दनाके पश्चात् मूलसंघमें नन्दिसंघ बलात्कारगणके उत्पन्न होनेके साथ ही माघनन्दिका उल्लेख किया गया है । संभव है कि संघभेदके विधाता अर्हद्वलि आचार्यने उन्हें ही नन्दिसंघका अग्रणी बनाया हो । उनके नामके साथ 'नन्दि' पद होनेसे भी उनका इस गणके साथ संबन्ध प्रकट होता है । यथा—

श्रीमानशेषनरनायकवन्दितांघ्रिः **श्रीगुप्तिगुप्त** इति विश्रुतनामधेयः ।

यो **भद्रबाहु**मुनिपुंगवपट्टपन्नः सूर्यः स वो दिशतु निर्मलसंघवृद्धिम् ॥ १ ॥

श्रीमूलसंघेऽजनि नन्दिसंघः तस्मिन्बलात्कारगणोऽतिरम्यः ।

तत्राभवत्पूर्वपदांशवेदी **श्रीमाघनन्दी** नरदेववन्द्यः ॥ २ ॥

जै. सि. भा. १, ४, पृ. ५१.

पद्यावलीमें इनके पट्टधारी जिनचन्द्र और उनके पश्चात् पद्मनन्दि कुन्दकुन्दका उल्लेख किया गया है, पर धरसेनका नहीं । अतः संशय हो सकता है कि ये वे ही धरसेनके गुरु हैं या

नहीं । किंतु उनके ' पूर्वपदांशवेदी ' अर्थात् पूर्वोक्तों के एकदेशको जाननेवाले, ऐसे विशेषणसे पता चलता है कि वे वे ही हैं । पट्टावलीमें उनके शिष्य धरसेनका उल्लेख न आनेका कारण यह हो सकता है कि धरसेन विद्याभ्यासी थे और वे संघसे अलग रहकर शास्त्राभ्यास किया करते थे । अतः उनकी अनुपस्थितिमें संघका नायकत्व माघनन्दिके अन्य शिष्य जिनचन्द्रपर पड़ा हो । उधर धरसेनाचार्यने अपनी विद्याद्वारा शिष्यपरम्परा धुप्पदन्त और भूतबलिद्वारा चलाई ।

माघनन्दिका उल्लेख ' जंबूदीवपण्णात्ति ' के कर्ता पद्मनन्दिने भी किया है और उन्हें, राग, द्वेष और मोह से रहित, श्रुतसागरके पारगामी, मति-प्रगल्भ, तप और संयमसे सम्पन्न तथा ब्रह्म्यात कहा है । इनके शिष्य सकलचंद्र गुरु थे जिन्होंने सिद्धान्तमहोदधिमें अपने पापरूपी मैल धो डाले थे । उनके शिष्य श्रीनन्दि गुरु हुए जिनके निमित्त जंबूदीवपण्णात्ति लिखी गई । यथा—

गय-राय-दोस-मोहो सुद-सायर-पारओ मइ-पगम्भो ।

तव-संजम-संपण्णो विक्खाओ माघनन्दि-गुरु ॥ १५४ ॥

तस्सेव य वरसिस्सो सिद्धंत-महोदहिम्मि धुय-कलुसो ।

णय-णियम-क्षील-कल्लिदो गुणउत्तो सयलचंद-गुरु ॥ १५५ ॥

तस्सेव य वर-सिस्सो णिम्मल-वर-णाण-चरण-संजुत्तो ।

सम्मदंसण-सुद्धो सिरिण्दि-गुरु त्ति विक्खाओ ॥ १५६ ॥

तस्स णिमित्तं लिहियं जंबूदीवस्स तह य पण्णत्ती ।

जो पडइ सुणइ एदं सो गच्छइ उत्तमं ठाणं ॥ १५७ ॥

(जैन साहित्य संशोधक, खं. १. जंबूदीवपण्णात्ति. लेखक पं. नाथूरामजी प्रेमी)

जंबूदीवपण्णात्तिका रचनाकाल निश्चित नहीं है । किन्तु यहां माघनन्दिको श्रुतसागर पारगामी कहा है जिससे जान पड़ता है कि संभवतः यहां हमारे माघनन्दिसे ही तात्पर्य है ।

माघनन्दि सिद्धान्तवेदीके संबन्धका एक कथानक भी प्रचलित है । कहा जाता है कि माघनन्दि मुनि एकबार चर्याके लिये नगरमें गये थे । वहां एक कुम्हारकी कन्याने इनसे प्रेम प्रगट किया और वे उसीके साथ रहने लगे । कालान्तरमें एकबार संघमें किसी सैद्धान्तिक विषयपर मत-भेद उपस्थित हुआ और जब किसीसे उसका समाधान नहीं हो सका तब संघनायकने आज्ञा दी कि इसका समाधान माघनन्दिके पास जाकर किया जाय । अतः साधु माघनन्दिके पास पहुंचे और उनसे ज्ञानकी व्यवस्था मांगी । माघनन्दिने पूछा ' क्या संघ मुझे अब भी यह सत्कार देता है ? ' मुनियोंने उत्तर दिया आपके श्रुतज्ञानका सदैव आदर होगा । ' यह सुनकर माघनन्दीको पुनः

वैराग्य हो गया और वे अपने सुरक्षित रखे हुए पीछी कमंडलु लेकर पुनः संघमें आ मिले । जैन सिद्धान्तभास्कर, सन् १९१३, अंक ४, पृष्ठ १५१ पर ' एक ऐतिहासिक स्तुति ' शीर्षकसे इसी कथानकका एक भाग छपा है और उसके साथ सोलह श्लोकोंकी एक स्तुति छपी है जिसे कहा है कि माघनन्दिने अपने कुम्हार-जीवनके समय कच्चे बड़ोंपर थाप देते समय गाते गाते बनाया था ।

यदि इस कथानकमें कुछ तथ्यांश हो भी तो संभवतः वह उन माघनन्दि नामके आचार्योंमेंसे किसी एकके संबन्धका हो सकता है जिनका उल्लेख श्रवणबेलगोलके अनेक शिलालेखों में आया है । (देखो जैनशिलालेखसंग्रह). इनमेंसे नं. ४७१ के शिलालेखमें शुभचंद्र त्रैविद्यदेवके गुरु माघनन्दि सिद्धान्तदेव कहे गये हैं । शिलालेख नं. १२९ में बिना किसी गुरु-शिष्य संबन्धके माघनन्दिको जगत्प्रसिद्ध सिद्धान्तवेदी कहा है । यथा—

नमो नम्रजनानन्दस्यन्दिने माघनन्दिने ।

जगत्प्रसिद्धसिद्धान्तवेदिने चित्प्रमोदिने ॥ ४ ॥

ये दोनों आचार्य हमारे षट्खण्डागमके सच्चे रचयिता हैं । प्रस्तुत ग्रंथमें इनके आचार्य पुष्पदन्त और भूतबलि प्रारम्भिक नाम, धाम व गुरु-परम्पराका कोई परिचय नहीं पाया जाता । धवलाकारने उनके संबन्धमें केवल इतना ही कहा है कि जब महिमा नगरीमें सम्मिलित यतिसंघको धरसेनाचार्यका पत्र मिला तब उन्होंने श्रुत-रक्षासंबन्धी उनके अभिप्रायको समझकर अपने संघमेंसे दो साधु चुने जो विद्याग्रहण करने और स्मरण रखनेमें समर्थ थे, जो अत्यन्त विनयशील थे, शीलवान् थे, जिनका देश, कुल और जाति शुद्ध था और जो समस्त कलाओंमें पारंगत थे । उन दोनोंको धरसेनाचार्यके पास गिरिनगर (गिरनार) भेज दिया । धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षा की । एकको अधिकाक्षरी और दूसरेको हीनाक्षरी विद्या बताकर उनसे उन्हें षष्ठोपवाससे सिद्ध करनेको कहा । जब विद्याएं सिद्ध हुईं तो एक बड़े बड़े दांतोंवाली और दूसरी कानी देवीके रूपमें प्रगट हुई । इन्हें देख कर चतुर साधकोंने जान लिया कि उनके मंत्रोंमें कुछ त्रुटि है । उन्होंने विचारपूर्वक उनके अधिक और हीन अक्षरोंकी कमी वेशी करके पुनः साधना की, जिससे देवियां अपने स्वाभाविक सौम्यरूपमें प्रकट हुईं । उनकी इस कुशलतासे गुरुने जान लिया कि ये सिद्धान्त सिखानेके योग्य पात्र हैं । फिर उन्हें क्रमसे सब सिद्धान्त पढ़ा दिया । यह श्रुताभ्यास आषाढ़ शुक्ल एकादशीको समाप्त हुआ और उसी समय भूतोंने पुष्पोंपहारोंद्वारा शंख, तूर्य और वादित्रोंकी ध्वनिके साथ एककी बड़ी पूजा की । इसीसे आचार्यश्रीने उनका नाम भूतबलि रक्खा । दूसरेकी दंतपंक्ति अस्त-व्यस्त थी, उसे भूतोंने ठीक कर दी, इससे उनका नाम पुष्पदन्त रक्खा गया । ये ही दो आचार्य पुष्पदन्त और भूतबलि षट्खण्डागमके रचयिता हुए ।

इन दोनोंने धरसेनाचार्यसे सिद्धान्त सीखकर ग्रंथ-रचना की, अतः धरसेनाचार्य उनके शिक्षागुरु थे । पर उनके दीक्षागुरु कौन थे इसका कोई उल्लेख प्रस्तुत ग्रंथमें नहीं मिलता । ब्रह्म नेमिदत्तने अपने आराधना-कथाकोषमें भी धरसेनाचार्यकी कथा दी है । उसमें कहा है कि धरसेनाचार्यने जिस मुनिसंघको पत्र भेजा था उसके संघाधिपति महासेनाचार्य थे और उन्होंने अपने संघमेंसे पुष्पदन्त और भूतबलिको उनके पास भेजा । यह कहना कठिन है कि ब्रह्म नेमिदत्तने संघाधिपतिका नाम कथानकके लिये कल्पित कर लिया है या वे किसी आधार परसे उसे लिख रहे हैं ।

विबुध श्रीधरने अपने श्रुतावतारमें भविष्यवाणी के रूपमें एक भिन्न ही कथानक दिया है जो इस प्रकार है—

इसी भरतक्षेत्रके वांमिदेश (ब्रह्मदेश ?) में वसुंधरा नामकी नगरी होगी । वहांके राजा नरवाहन और रानी सुरूपाको पुत्र न होनेसे राजा खेदविन्न होगा । तब सुबुद्धि नामके सेठ उन्हें पद्मावतीकी पूजा करनेका उपदेश देंगे । राजाके तदनुसार देवीकी पूजा करनेपर पुत्रप्राप्ति होगी और वे उस पुत्रका नाम पद्म रखेंगे । फिर राजा सहस्रकूट चैत्यालय बनवावेंगे और प्रतिवर्ष यात्रा करेंगे । सेठजी भी राजासादसे पद पदपर पृथ्वीको जिनमंदिरोंसे मंडित करेंगे । इसी समय वसंत ऋतुमें समस्त संघ वहां एकत्र होगा और राजा सेठजीके साथ जिनपूजा करके रथ चलावेंगे । उसी समय राजा अपने मित्र मगधस्वामीको मुनींद्र हुआ देख सुबुद्धि सेठके साथ वैराग्यसे जैनी दीक्षा धारण करेंगे । इसी समय एक लेखवाहक वहां आवेगा । वह जिन देवोंको नमस्कार करके व मुनियोंकी तथा (परोक्षमें) धरसेन गुरुकी वन्दना करके लेख समर्पित करेगा । वे मुनि उसे वांचेंगे कि गिरिनगरके समीप गुफावासी धरसेन मुनीश्वर आध्यायणीय पूर्वकी पंचम वस्तुके चौथे प्राभृतशास्त्रका व्याख्यान प्रारम्भ करनेवाले हैं । धरसेन भट्टारक कुछ दिनोंमें नरवाहन और सुबुद्धि नामके मुनियों को पठन, श्रवण और चिन्तनक्रिया कराकर आषाढ़ शुक्ल एकादशीको शास्त्र समाप्त करेंगे । उनमेंसे एककी भूत रात्रिको बलिविधि करेंगे और दूसरेके चार दांतोंको सुन्दर बना देंगे । अतएव भूत-बलिके प्रभावसे नरवाहन मुनिका नाम भूतबलि और चार दांत समान हो जानेसे सुबुद्धि मुनिका नाम पुष्पदन्त होगा । इसके लेखकका समय आदि अज्ञात है और यह कथानक कल्पित जान पड़ता है । अतएव उसमें कहीं गई बातोंपर कोई जोर नहीं दिया जासकता ।

श्रवणबेलगोलके एक शिलालेख (नं. १०५) में पुष्पदन्त और भूतबलिको स्पष्टरूपसे संघभेद-कर्ता अर्हद्वलिके शिष्य कहा है । यथा —

यः पुष्पदन्तेन च भूतबल्याख्येनापि शिष्यद्वितयेन रेजे ।

फलप्रदानाय जगजनानां प्राप्तोऽङ्कुराभ्यामिव कल्पभूजः ॥ २५ ॥

अर्हद्वलिसंघचतुर्विधं स श्रीकोण्डकुन्दान्वयमूलसंघम् ।

कालस्वभावादिह जायमान-द्वेषेतराल्पीकरणाय चक्रे ॥ २६ ॥

यद्यपि यह लेख बहुत पीछे अर्थात् शक सं. १३२० का है, तथापि संभवतः लेखकने किसी आधार पर से ही इन्हें अर्हद्वलिके शिष्य कहा होगा । यदि ऐसा हो तो यह भी संभव है कि ये इन दोनोंके दीक्षा-गुरु हों और धरसेनाचार्यने जिस मुनि-सम्मेलनको पत्र भेजा था वह अर्हद्वलिका युग-प्रतिक्रमणके समय एकत्र किया हुआ समाज ही हो, और वहींसे उन्होंने अपने अत्यन्त कुशाग्रबुद्धि शिष्य पुष्पदन्त और भूतबलिको धरसेनाचार्यके पास भेजा हो । पद्मवलीके अनुसार अर्हद्वलिके अन्तिम समय और पुष्पदन्तके प्रारम्भ समयमें २१ + १९ = ४० वर्षका अन्तर पड़ता है जिससे उनका समसामयिक होना असंभव नहीं है । केवल इतना ही है कि इस अवस्थामें, लेख लिखते समय धरसेनाचार्यकी आयु अपेक्षाकृत कम ही मानना पड़ेगी ।

प्रस्तुत ग्रन्थमें पुष्पदन्तका सम्पर्क एक और व्यक्तिसे बतलाया गया है । अंकुलेश्वरमें पुष्पदन्त चातुर्मास समाप्त करके जब वे निकले तब उन्हें जिनपालित मिल गये और उनके साथ वे वनवास देशको चले गये । (' जिनपालितं ददूण पुष्पयन्ताहरियो

जिनपालित वणवासविसयं गदो ' पृष्ठ ७१ ।) ददूण का साधारणतः दृष्ट्वा अर्थात् देखकर अर्थ होता है । पर यहां पर यदि ददूण का देखकर यही अर्थ ले लिया जाता है तो यह नहीं मात्तम होता कि वहां जिनपालित कहाँसे आ गये ? ददूणका अर्थ दृष्टुं अर्थात् देखनेके लिये भी हो सकता है, जिसका तात्पर्य यह होगा कि पुष्पदन्त अंकुलेश्वरसे निकलकर जिनपालितको देखनेके लिये वनवास चले गये । संगतिकी दृष्टिसे यह अर्थ ठीक बैठता है । इन्द्रनन्दिने जिनपालितको पुष्पदन्तका भागिनेय अर्थात् भनेज कहा है । पर इस रिश्तेके कारण वे उन्हें देखनेके लिये गये यह कदाचित् साधुके आचारकी दृष्टिसे ठीक न समझा जाय इसलिये वैसा अर्थ नहीं किया । वनवास देशसे ही वे गिरिनगर गये थे और वहांसे फिर वनवास देशको ही लौट गये । इससे यही प्रान्त पुष्पदन्ताचार्यकी जन्मभूमि ज्ञात होती है । वहां पहुंचकर उन्होंने जिनपालितको दीक्षा दी और

१ विबुध श्रीधरकृत श्रुतावतारके अनुसार पुष्पदन्त और भूतबलिन अंकुलेश्वरमें ही षडंग आगमकी रचना की । (तन्मुनिद्वयं अंकुलेनुरपुरे गत्वा भत्वा षडंगरचनां कृत्वा शास्त्रेषु लिखाप्य ...)

२ जैसे, रामी तिसमुद्द-मेहलं पुहई पालेऊण समथो । पउम च. ३१, ४०. संसार-गमण-भीओ इच्छइ धेत्तुण पव्वज्जं । पउम च. ३१, ४८.

‘ वीसदि सूत्रों ’ की रचना करके उन्हें पढ़ाया, और फिर उन्हें भूतबलिके पास भेज दिया । भूतबलिने उन्हें अल्पायु जान, महाकर्मप्रकृति पाहुड़के विच्छेद-भयसे द्रव्यप्रमाणसे लगाकर आगेकी ग्रन्थ-रचना की । इसप्रकार पुष्पदन्त और भूतबलि दोनों इस सिद्धान्त ग्रंथके रचयिता हैं और जिनपालित उस रचनाके निमित्त कारण हुए ।

पुष्पदन्त
भूतबलिसे
जेठे थे

पुष्पदन्त और भूतबलिके बीच आयुमें पुष्पदन्त ही जेठे प्रतीत होते हैं । धवलाकारने अपनी टीकाके मंगलाचरणमें उन्हें ही पहले नमस्कार किया है और उन्हें ‘ इसि-समिइ-वइ ’ (ऋषिसमिति-पति) अर्थात् ऋषियों व मुनियोंकी सभाके नायक कहा है । उनकी ग्रंथ-रचना भी आदिमें हुई और भूतबलिने अपनी रचना अन्ततः उन्हींके पास भेजी जिसे देख वे प्रसन्न हुए । इन बातोंसे उनका ज्येष्ठत्व पाया जाता है । नन्दिसंघकी प्राकृत पद्यावलीमें वे स्पष्टतः भूतबलिसे पूर्व पद्याधिकारी हुए बतलाये गये हैं ।

पुष्पदन्त और
भूतबलिके
बीच किसने
कितना ग्रंथ रचा

वर्तमान ग्रंथमें पुष्पदन्तकी रचना कितनी है और भूतबलिकी कितनी, इसका स्पष्ट उल्लेख पाया जाता है । पुष्पदन्तने आदिके प्रथम ‘ वीसदि सूत्र ’ रचे । पर इन बीस सूत्रोंसे धवलाकारका समस्त सत्प्ररूपणाके बीस अधिकारोंसे तात्पर्य है, न कि आदिके २० नम्बर तकके सूत्रोंसे, क्योंकि, उन्होंने स्पष्ट कहा है कि भूतबलिने द्रव्यप्रमाणानुगमसे लेकर रचना की (पृ. ७१) । जहांसे द्रव्य-प्रमाणानुगम अर्थात् संख्याप्ररूपणा प्रारंभ होती है वहांपर भी कहा गया है कि—

संपहि चोदसण्हं जीवसमासाणमत्थित्तमवगदाणं सिस्साणं तेसि चैव परिमाणं पडिवोहणं
भूदबलियाइरियो सुत्तमाह ।

अर्थात्—‘ अब चौदह जीवसमासों के अस्तित्व को जान लेनेवाले शिष्यों को उन्हीं जीवसमासोंके परिमाण बतलानेके लिये भूतबलि आचार्य सूत्र कहते हैं ’ ।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा अधिकारके कर्ता पुष्पदन्त और शेष समस्त ग्रंथके कर्ता भूतबलि ठहरते हैं ।

श्रुतपंचमीका
प्रचार

धवलामें इस ग्रंथकी रचनाका इतना ही इतिहास पाया जाता है । इससे आगेका वृत्तान्त इन्द्रनदिकृत श्रुतावतारमें मिलता है । उसके अनुसार भूतबलि आचार्यने षट्खण्डागमकी रचना पुस्तकारूढ़ करके ज्येष्ठ शुक्ला ५ को चतुर्विध संघके साथ उन पुस्तकोंको उपकरण मान श्रुतज्ञानकी पूजा की जिससे श्रुतपंचमी तिथिकी

प्रख्याति जैनियोंमें आजतक चली आती है और उस तिथिको वे श्रुतकी पूजा करते हैं * । फिर भूतबलिने उन षट्खण्डागम पुस्तकोंको जिनपालितके हाथ पुष्पदन्त गुरुके पास भेजा । पुष्पदन्त उन्हें देखकर और अपने चिन्तित कार्यको सफल जान अत्यन्त प्रसन्न हुए और उन्होंने भी चातुर्वर्ण्यसंघसहित सिद्धान्तकी पूजा की ।

५. आचार्य-परम्परा

धरसेनाचार्य से
पूर्वकी
गुरु-परम्परा

अब यह प्रश्न उपस्थित होता है कि धरसेनाचार्य और उनसे सिद्धान्त सीखकर ग्रंथ-रचना करनेवाले पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्य कब हुए ? प्रस्तुत ग्रंथ में इस सम्बन्ध की कुछ सूचना महावीर स्वामीसे लगाकर लोहाचार्य तक की परम्परासे मिलती है । वह परम्परा इस प्रकार है, महावीर भगवान्के पश्चात् क्रमशः गौतम, लोहार्य और जम्बूस्वामी समस्त श्रुत के ज्ञायक और अन्तमें केवलज्ञानी हुए । उनके पश्चात् क्रमशः विष्णु, नन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और भद्रबाहु, ये पांच श्रुतकेवली हुए । उनके पश्चात् विशाखाचार्य, प्रोष्ठिल, क्षत्रिय, जय, नाग, सिद्धार्थ, धृतिसेन, विजय, बुद्धिल, गंगदेव, और धर्मसेन, ये ग्यारह एकादश अंग और दशपूर्वके पारगामी हुए । तत्पश्चात् नक्षत्र, जयपाल, पांडु, ध्रुवसेन और कंस, ये पांच एकादश अंगोंके धारक हुए, और इनके पश्चात् सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु और लोहार्य, ये चार आचार्य एक आचारंग के धारक और शेष श्रुतके एकदेश ज्ञाता हुए । इसके पश्चात् समस्त अंगों और पूर्वोक्ता एकदेश ज्ञान आचार्य परम्परासे आकर धरसेनाचार्यको प्राप्त हुआ (६५-६६) । यह परम्परा इस प्रकार है—

* ज्येष्ठसितपक्षपञ्चम्यां चातुर्वर्ण्यसंघसमवेतः ।

तत्पुस्तकोपकरणेर्ष्यधात् क्रियापूर्वकं पूजाम् ॥ १४३ ॥

श्रुतपञ्चमीति तेन प्रख्यातिं तिथिरियं परामाप ।

अद्यापि येन तस्यां श्रुतपूजां कुर्वते जैनाः ॥ १४४ ॥

इन्द्रनन्दि-श्रुतान्तार

महावीर की शिष्य-परम्परा

१ गौतम	३ केवली	१५ धृतिसेन	५ एकादशांगधारी
२ लोहार्य		१६ विजय	
३ जम्बू		१७ बुद्धिल	
४ विष्णु	५ धृतकेवली	१८ गंगदेव	
५ नन्दिमित्र		१९ धर्मसेन	
६ अपराजित		२० नक्षत्र	४ आचारांगधारी
७ गोवर्धन		२१ जयपाल	
८ भद्रबाहु		२२ पाण्डु	
९ विशाखाचार्य	११ दशपूर्वी	२३ ध्रुवसेन	
१० प्रोष्ठिल		२४ कंस	
११ क्षत्रिय		२५ सुभद्र	४ आचारांगधारी
१२ जय		२६ यशोभद्र	
१३ नाग		२७ यशोबाहु	
१४ सिद्धार्थ		२८ लोहार्य	

ठीक यही परम्परा धवलामें आगे पुनः वेदनाखंडके आदिमें मिलती है। इन दोनों स्थानोंपर तथा बेल्लोलके शिलालेख नं. १ में नं. २ के आचार्य का नाम लोहार्य ही पाया जाता है, किन्तु हरिवंशपुराण, श्रुतावतार व ब्रह्म हेमकृत श्रुतस्कंध व शिलालेख नं. १०५ (२५३) में उस स्थान पर सुधर्मका नाम मिलता है। यही नहीं, स्वयं धवलाकारद्वारा ही रची हुई 'जयधवला' में भी उस स्थानपर लोहार्य नहीं सुधर्मका नाम है। इस उलझनको सुलझानेवाला उल्लेख 'जंबूदीवपण्णत्ति' में पाया जाता है। वहां यह स्पष्ट कहा गया है कि लोहार्यका ही दूसरा नाम सुधर्म था। यथा—

‘तेण वि लोहजस्स य लोहज्जेण य सुधम्मगामेण ।

गणधर-सुधम्मणा खलु जंबूणामस्स णिदिट्ठं ॥ १० ॥

(जै सा. सं. १ पृ. १४९)

नं. ४ पर विष्णुके स्थानमें भी नामभेद पाया जाता है। जंबूदीवपण्णत्ति, आदिपुराण व श्रुतस्कंधमें उस स्थानपर 'नन्दी' या नन्दीमुनि नाम मिलता है। यह भी लोहार्य और सुधर्मके समान एक ही आचार्यके दो नाम प्रतीत होते हैं। इस भेदका कारण यह प्रतीत होता है कि इन आचार्यका पूरा नाम विष्णुनन्दि होगा और वे ही एक स्थानपर संक्षेपसे विष्णु और

दूसरे स्थानपर नन्दि नामसे निर्दिष्ट किये गये हैं । यही बात आगे नं. १८ के गंगदेवके विषयमें पाई जाती है ।

नं. ५ और ६ के आचार्योंका शिलालेख नं. १०५ में विपरीत क्रमसे उल्लेख किया गया है, अर्थात् वहां अपराजितका नाम पहिले और नन्दिमित्र का पश्चात् किया गया है । संभवतः यह छंद-निर्वाहमात्रके लिये है, कोई भिन्न मान्यताका द्योतक नहीं ।

आगेके अनेक आचार्योंके नाम भी शिलालेख नं. १०५ में भिन्न क्रमसे दिये गये हैं जिसका कारण भी छंदरचना प्रतीत होता है और इसी कारण संभवतः धर्मसेनका नाम यहां भिन्न क्रमसे सुधर्म दिया गया है ।

उसीप्रकार नं. ११ और १२ का उल्लेख श्रुतस्कंधमें विपरीत है, अर्थात् जयका नाम पहले और क्षत्रियका नाम पश्चात् दिया गया है । क्षत्रियके स्थानमें शिलालेख नं. १ में कृत्तिकार्य नाम है जो अनुमानतः प्राकृत पाठ 'क्वत्तियारिय' का भ्रान्त संस्कृत रूप प्रतीत होता है । नन्दिसंघकी प्राकृत पद्यावलीमें नं. १७ के बुद्धिलेखके स्थानपर बुद्धिलिंग व नं. १८ के गंगदेवके स्थानपर केवल 'देव' नाम है ।

नं. २१ के जयपालके स्थान पर जयधवलमें 'जसफल' तथा हरिवंशपुराणमें यशःपाल नाम दिये हैं ।

नं. २३ के ध्रुवसेनके स्थान पर श्रुतावतार व शिलालेख नं. १०५ में द्रुमसेन तथा श्रुतस्कंधमें 'ध्रुतसेन' नाम है ।

नं. २६ के यशोभद्रके स्थान पर श्रुतावतारमें अभयभद्र नाम है ।

नं. २७ के यशोबाहुके स्थानपर जयधवलमें जहबाहु, श्रुतावतारमें जयबाहु, व नन्दि संघ प्राकृत पद्यावलीमें व आदिपुराणमें भद्रबाहु नाम है । संभवतः ये ही नन्दिसंघकी संस्कृत पद्यावलीके भद्रबाहु द्वितीय हैं ।

इन सब नाम-भेदोंका मूलकारण प्राकृत नामों परसे भ्रमवश संस्कृत रूप बनाना प्रतीत होता है । कहीं कहीं लिपिमें भ्रम होनेसे भी पाठ-भेद पड़ जाना संभव है ।

उक्त आचार्य-परंपराका प्रस्तुत खण्डमें समय नहीं दिया गया है । किंतु धवलके वेदनाखण्डके आदिमें, जयधवलमें व इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें गौतम स्वामीसे लगाकर लोहार्य तकका समय मिलता है, जिससे ज्ञात होता है कि महावीर निर्वाणके पश्चात् क्रमशः ६२ वर्षमें तीन केवली, १००

**धरसेनाचार्य के
समयका विचार**

वर्षमें पांच श्रुतकेवली, १८३ वर्षमें ग्यारह दशपूर्वी, २२० वर्षमें पांच एकादशांगधारी और ११८ वर्षमें चार एकांगधारी आचार्य हुए। इसप्रकार महावीर निर्वाणसे लोहाचार्य (द्वि.) तक $६२ + १०० + १८३ + २२० + ११८ = ६८३$ वर्ष व्यतीत हुए और इसके पश्चात् किसी समय धरसेनाचार्य हुए।

अब प्रश्न यह है कि लोहाचार्यसे कितने समय पश्चात् धरसेनाचार्य हुए। प्रस्तुत ग्रन्थमें तो इसके संबन्धमें इतना ही कहा गया है कि इसके पश्चात् की आचार्य-परम्परामें धरसेनाचार्य हुए (पृष्ठ ६७)। अन्यत्र जहां यह आचार्य-परम्परा पाई जाती है वहां सर्वत्र वह परम्परा लोहाचार्य पर ही समाप्त हो जाती है। इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें प्रस्तुत ग्रंथोंके निर्माणका वृत्तान्त विस्तारसे दिया है। किंतु लोहार्यके पश्चात् आचार्योंका क्रम स्पष्टतः सूचित नहीं किया। प्रत्युत, जैसा ऊपर बता आये हैं, उन्होंने कहा है कि इन आचार्योंकी गुरु-परंपराका कोई निश्चय नहीं, क्योंकि, उसके कोई प्रमाण नहीं मिलते हैं। उन्होंने लोहार्यके पश्चात् चार और आचार्योंके नाम गिनाये हैं, विनयधर, श्रीदत्त, शिवदत्त, और अर्हदत्त। और उन्हें आरातीय तथा अंगों और पूर्वोंके एकदेश ज्ञाता कहा है।

लोहार्यके पश्चात् चार आरातीय यतियोंका जिसप्रकार इन्द्रनन्दिने एकसाथ उल्लेख किया है उससे जान पड़ता है कि संभवतः वे सब एक ही कालमें हुए थे। इसीसे श्रीयुक्त पं. जुगलकिशोरजी मुल्तारने उन चारोंका एकत्र समय २० वर्ष अनुमान किया है। उनके पश्चात् के अर्हद्वलि आदि आचार्योंका समय मुल्तारजी क्रमशः १० वर्ष अनुमान करते हैं (समन्तभद्र पृ. १६१)। इसके अनुसार धरसेनाचार्यका समय वीरनिर्वाणसे $६८३ + २० + १० + १० = ७२३$ वर्ष पश्चात् आता है।

किंतु नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावली इसका समर्थन नहीं करती। यथार्थतः यह पट्टावली अन्य सब परम्पराओं और पट्टावलियोंसे इतनी विलक्षण है और उन विलक्षणताओंका प्रस्तुत आचार्योंके काल-निर्णयसे इतना घनिष्ठ संबन्ध है कि उसका पूरा परिचय यहां देना आवश्यक प्रतीत होता है। और चूंकि यह पट्टावली, जहां तक हमें ज्ञात है, केवल जैनसिद्धान्तभास्कर, भाग १, किरण ४, सन् १९१३ में छपी थी जो अब अप्राप्य है, अतः उसे हम यहां पूरी बिना संशोधनका प्रयत्न किये उद्धृत करते हैं—

नन्दि-आम्नायकी पट्टावली

श्रीत्रैलोक्याधिपं नत्वा स्मृत्वा सद्गुरुभारतीम्।

वक्ष्ये पट्टावलीं स्म्यां मूलसंघगणाधिपाम् ॥ १ ॥

श्रीमूलसंघप्रबरे नन्धान्नाये मनोहरे ।
 बलात्कारगणोत्तसे गच्छे सारस्वतीयके ॥ २ ॥
 कुन्दकुन्दान्वये श्रेष्ठमुत्पन्नं श्रीगणाधिपम् ।
 तमेवात्र प्रवक्ष्यामि श्रूयतां सज्जना जनाः ॥ ३ ॥

पट्टावली

अंतिम-जिण-णिग्वाणे केवलणाणी य गोयम-मुणिदो ।
 बारह-वासे य गये सुधम्म-सामी य संजादो ॥ १ ॥
 तह बारह-वासे पुण संजादो जम्बु-सामि मुणिणाहो ।
 अठतीस-वास रहियो केवलणाणी य उक्किट्ठो ॥ २ ॥
 वासट्ठि-केवल-वासे तिण्हि मुणी गोयम सुधम्म जंबू य ।
 बारह बारह दो जण तिय दुगहीणं च चालीसं ॥ ३ ॥
 सुयकेवलि पंच जणा वासट्ठि-वासे गये सुसंजादा
 पढमं चउदह-वासं विण्हुकुमारं मुणेयव्वं ॥ ४ ॥
 नंदिमित्त वास सोलह तिय अपराजिय वास बावीसं ॥
 इग-हीण-वीस वासं गोवद्धण भद्वाहु गुणतीसं ॥ ५ ॥
 सद सुयकेवलणाणी पंच जणा विण्हु नंदिमित्तो य ॥
 अपराजिय गोवद्धण तह भद्वाहु य संजादा ॥ ६ ॥
 सद-वासट्ठि सुवासे गए सु-उप्पण्ण दह सुपुव्वहरा ॥
 सद-तिरासि वासाणि य एगादह मुणिवरा जादा ॥ ७ ॥
 आयरिय विसाख पोडुल खत्तिय जयसेण नागसेण मुणी ॥
 सिद्धत्थ धित्ति विजयं बुहिलिंग देव धमसेणं ॥ ८ ॥
 दह उगणीस य सत्तर इक्कीस अट्ठारह सत्तर ॥
 अट्ठारह तेरह वीस चउदह चोदय (सोडस) कमेणेयं ॥ ९ ॥
 अंतिम जिण-णिग्वाणे तियसय-पण-चालवास जादेसु ।
 एगादहंगधारिय पंच जणा मुणिवरा जादा ॥ १० ॥
 नक्खत्तो जयपालग पंडव धुवसेन कंस आयरिया ।
 अठारह वीस-वासं गुणचालं चोद बत्तीसं ॥ ११ ॥
 सद तेवीस वासे एगादह अंगधरा जादा ।

वासं सत्ताणवदिय दसंग नव अंग अट्ठधरा ॥ १२ ॥

सुभदं च जसोभदं भद्रबाहु कमेण च ।

लोहाचट्टय मुणीसं च कहियं च जिणागमे ॥ १३ ॥

छह अट्ठारह वासे तेवीस वावण (पणासं) वास मुणिणाहं ।

दस णव अट्ठंगधरा वास दुसदवीस सवेसु ॥ १४ ॥

पंचसये पणसठे अंतिम-जिण-समय-जादेसु ।

उप्पणा पंच जणा इयंगधारी मुण्येव्वा ॥ १५ ॥

अहिवाल्लि माघनंदि य धरसेणं पुप्फयंत भूदवली ।

अडवीसं इगवीसं उगणीसं तीस वीस वास पुणो ॥ १६ ॥

इगसय-अठार-वासे इयंगधारी य मुणिवरा जादा ।

छसय-तिरासिय-वासे णिव्वाणा अंगदित्ति कहिय जिणे ॥ १७ ॥

सत्तरि-चउ-सद-युतो तिणकाला बिकमो हवइ जम्मो ।

अठ-वरस बाललीला सोडस-वासेहि भम्मिए देसे ॥ १८ ॥

पणरस-वासे रजं कुणंति मिच्छोयदेससंयुतो ।

चालीस-वरस जिणवर-धम्मं पालीय सुरपयं लहियं ॥ १९ ॥

प्राकृत पट्टावलीके अनुसार वीर निर्वाणके पश्चात् की काल-गणना इसप्रकार आती है—

वीर निर्वाणके पश्चात्

१ गौतम	केवली	१२	९ विशाखाचार्य	दशपूर्वधारी	१०
२ सुघर्म	"	१२	१० प्रोष्ठिल	"	१९
३ जम्बूस्वामी	"	३८	११ क्षत्रिय	"	१७
		६२	१२ जयसेन	"	२१
			१३ नागसेन	"	१८
			१४ सिद्धार्थ	"	१७
४ विष्णु	श्रुतकेवली	१४	१५ धृतिषेण	"	१८
५ नन्दिमित्र	"	१६	१६ विजय	"	१३
६ अपराजित	"	२२	१७ बुद्धिलिंग	"	२०
७ गोवर्धन	"	१९	१८ देव	"	१४
८ भद्रबाहु	"	२९	१९ धर्मसेन	"	१४ (१६)
		१००			१८१ (१८३)

२० नक्षत्र	ग्यारह अंगधारी	१८	२८ लोहाचार्य	॥	५२ (५०)
२१ जयपाल	॥	२०			९९ (९७)
२२ पांडव	॥	३९			
२३ ध्रुवसेन	॥	१४	२९ अर्हद्वलि	एक अंगधारी	२८
२४ कंस	॥	३२	३० माघनन्दि	॥	२१
		१२३	३१ धरसेन	॥	१९
			३२ पुष्पदन्त	॥	३०
			३३ भूतबलि	॥	२०
२५ सुभद्र	दश नव व आठ	६			११८
२६ यशोभद्र	अंगधारी	१८			
२७ भद्रबाहु	॥	२३		कुलजोड़	६८३

इस पट्टावलीमें प्रत्येक आचार्यका समय अलग अलग निर्दिष्ट किया गया है, जो अन्यत्र नहीं पाया जाता, और समष्टिरूपसे भी वर्ष-संख्यायें दी गई हैं। प्रथम तीन केवलियों, पांच श्रुतकेवलियों और ग्यारह दशपूर्वियोंका समय क्रमशः वही ६२, १००, और १८३ वर्ष बतलाया गया है और इसका योग ३४५ वर्ष कहा है। किन्तु दशपूर्वधारी एक एक आचार्यका जो काल दिया है उसका योग १८१ वर्ष आता है। अतएव स्पष्टतः कहीं दो वर्ष की भूल ज्ञात होती है, क्योंकि, नहीं तो यहां तकका योग ३४५ वर्ष नहीं आसकता। इसके आगे जिन पांच एकादशांगधारियोंका समय अन्यत्र २२० वर्ष बतलाया गया है उनका समय यहां १२३ वर्ष दिया है। इनके पश्चात् आगेके जिन चार आचार्योंको अन्यत्र एकांगधारी कह कर श्रुतज्ञानकी परंपरा पूरी कर दी गई है उन्हें यहां क्रमशः दश, नव और आठ अंगके धारक कहा है, पर यह स्पष्ट नहीं किया गया कि कौन कितने अंगोंका ज्ञाता था। इससे दश अंगोंका अचानक लोप नहीं पाया जाता, जैसा कि अन्यत्र। इनका समय ११८ वर्ष के स्थानपर ९७ वर्ष बतलाया गया है। पर आचार्योंका समय जोड़नेसे ९९ आता है अतः दो वर्ष की यहां भी भूल है। तथा उनसे आगे पांच और आचार्योंके नाम गिनाये गये हैं जो एकांगधारी कहे गये हैं। उनके नाम अहिबल्लि (अर्हद्वलि) माघनन्दि, धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि हैं। इनका समय क्रमशः २८, २१, १९, ३० और २० वर्ष दिया गया है जिसका योग ११८ वर्ष होता है। इससे पूर्व श्रुतावतारमें विनयधर आदि जिन चार आचार्योंके नाम दिये गये हैं वे यहां नहीं पाये जाते। इसप्रकार इस पट्टावलीके अनुसार भी अंग-परंपराका कुल काल ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + ११८ = ६८३ वर्ष ही आता है जितना कि अन्यत्र बतलाया गया है। परंतु भेद यह है कि अन्यत्र यह काल लोहाचार्य तक ही पूरा कर दिया गया है और यहांपर उसके अन्तर्गत वे पांच

आचार्य भी हो जाते हैं जिनके भीतर हमारे ग्रंथकर्ता धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी सम्मिलित हैं ।

अब विचारणीय प्रश्न यह है कि जो एकादशांगधारियों और उनके पश्चात्के आचार्योंके समयोंमें अन्तर पड़ता है वह क्यों और किसप्रकार ?

कालसंबन्धी अंकोंपर विचार करनेसे ही स्पष्ट हो जाता है कि जहां पर अन्यत्र पांच एकादशांगधारियों और चार एकांगधारियोंका समय अलग अलग २२० और ११८ वर्ष बतलाया गया है वहां इस पट्टावलीमें उनका समय क्रमशः १२३ और ९७ वर्ष बतलाया है अर्थात् २२० वर्षके भीतर नौ ही आचार्य आ जाते हैं और आगे ११८ वर्षमें अन्य पांच आचार्य गिनाये गये हैं जिनके अन्तर्गत धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलि भी हैं ।

जहां अनेक क्रमागत व्यक्तियोंका समय समष्टिरूपसे दिया जाता है वहां बहुधा ऐसी भूल हो जाया करती है । किंतु जहां एक एक व्यक्तिका काल निर्दिष्ट किया जाता है वहां ऐसी भूलकी संभावना बहुत कम हो जाती है । हिन्दु पुराणोंमें अनेक स्थानोंपर दो राजवंशोंका काल एक ही वंशके साथ दे दिया गया है । स्वयं महावीर तीर्थंकरके निर्वाणसे पश्चात्के राजवंशोंका जो समय जैन ग्रंथोंमें पाया जाता है उसमें भी इसप्रकारकी एक भूल हुई है, जिसके कारण वीरनिर्वाणके समयके संबन्धमें दो मान्यतायें हो गई हैं जिनमें परस्पर ६० वर्षका अन्तर पड़ गया है । (देखो आगे वीरनिर्वाण संवत्) । प्रस्तुत परंपरामें इन २२० वर्षोंके कालमें भी ऐसा ही भ्रम हुआ प्रतीत होता है ।

यह भी प्रश्न उठता है कि यदि अर्हद्वलि आदि आचार्य अंगज्ञाताओंकी परंपरामें थे तो उनके नाम सर्वत्र परंपराओंमें क्यों नहीं रहे, इसका कारण अर्हद्वलिके द्वारा स्थापित किया गया संघभेद प्रतीत होता है । उनके पश्चात् प्रत्येक संघ अपनी अपनी परंपरा अलग रखने लगा, जिसमें स्वभावतः संघभेदके पश्चात्के केवल उन्हीं आचार्योंके नाम रखे जा सकते थे जो उसी संघके हों या जो संघभेदसे पूर्वके हों । अतः केवल लोहार्य तककी ही परंपरा सर्वमान्य रही । संभव है कि इसी कारण काल-गणनामें भी वह गड़बड़ी आ गई हो, क्योंकि अंगज्ञाताओंकी परंपराको संघ-पक्षपातसे बचानेके लिये लेखकोंका यह प्रयत्न हो सकता है कि अंग-परंपराका काल ६८३ वर्ष ही बना रहे और उसमें अर्हद्वलि आदि संघ-भेदसे संबन्ध रखनेवाले आचार्य भी न दिखाये जावें ।

प्रश्न यह है कि क्या हम इस पट्टावलीको प्रमाण मान सकते हैं, विशेषतः जब कि उसकी धार्ता प्रस्तुत ग्रंथों व श्रुतावतारादि अन्य प्रमाणोंके विरुद्ध जाती है ? इस पट्टावलीकी जांच करनेके लिये हमने सिद्धान्तभवन आराको उसकी मूल हस्तालिखित प्रति भेजनेके लिये लिखा,

किंतु वहांसे पं. भुजबलिजी शास्त्री सूचित करते हैं कि बहुत खोज करने पर भी उस पट्टावलीकी मूल प्रति मिल नहीं रही है। ऐसी अवस्थामें हमें उसकी जांच मुद्रित पाठ परसे ही करनी पड़ती है। यह पट्टावली प्राकृतमें है और संभवतः एक प्रतिपरसे बिना कुछ संशोधनके छपाई गई होनेसे उसमें अनेक भाषादि-दोष हैं। इसलिये उस परसे उसकी रचनाके समयके सबन्धमें कुछ कहना अशक्य है। पट्टावलीके ऊपर जो तीन संस्कृत श्लोक हैं उनकी रचना बहुत शिथिल है। तीसरा श्लोक सदोष है। पर उन पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि उनका रचयिता स्वयं पट्टावलीकी रचना नहीं कर रहा, किंतु वह अपनी उस प्रस्तावनाके साथ एक प्राचीन पट्टावलीको प्रस्तुत कर रहा है। पट्टावलीको नन्दि आम्नाय, बलात्कार गण, सरस्वती गच्छ व कुन्दकुन्दान्वयकी कहनेका यह तो तात्पर्य हो ही नहीं सकता कि उसमें उल्लिखित आचार्य उस अन्वयमें कुन्द-कुन्दके पश्चात् हुए हैं, किंतु उसका अभिप्राय यही है कि लेखक उक्त अन्वयका था और ये सब आचार्य उक्त अन्वयमें माने जाते थे। इस पट्टावलीमें जो अंगविच्छेदका क्रम और उसकी काल-गणना पाई जाती है वह अन्यत्रकी मान्यताके विरुद्ध जाती है। किंतु उससे अकस्मात् अंगलोप-संबन्धी कठिनाई कुछ कम हो जाती है और जो पांच आचार्योंका २२० वर्षका काल असंभव नहीं तो दुःशक्य जंचता है उसका समाधान हो जाता है। पर यदि यह ठीक हो तो कहना पड़ेगा कि श्रुत-परम्पराके संबन्धमें हरिवंशपुराणके कर्तासे लगाकर श्रुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दितकके सब आचार्योंने धोखा खाया है और उन्हें वे प्रमाण उपलब्ध नहीं थे जो इस पट्टावलीके कर्ताको थे। समयाभावके कारण इस समय हम इसकी और अधिक जांच पड़ताल नहीं कर सकते। किंतु साधक बाधक प्रमाणोंका संग्रह करके इसका निर्णय किये जानेकी आवश्यकता है।

यदि यह पट्टावली ठीक प्रमाणित हो जाय तो हमारे आचार्योंका समय वीर निर्वाणके पश्चात् ६२ + १०० + १८३ + १२३ + ९७ + २८ + २१ = ६१४ और ६८३ वर्षके भीतर पड़ता है।

धरसेन, पुष्पदन्त और भूतबलिके समय पर प्रकाश डालनेवाला एक और प्रमाण है।

धरसेनकृत प्रस्तुत ग्रन्थकी उत्थानिकामें कहा गया है कि जब धरसेनाचार्य के पत्रके उत्तरमें

जोगिपाहुड आन्ध्रदेशसे दो साधु, जो पीछे पुष्पदन्त और भूतबलि कहलाये, उनके पास पहुंचे

तब धरसेनाचार्यने उनकी परीक्षाके लिये उन्हें कुछ मन्त्रविद्याएं सिद्ध करनेके लिये दीं। इससे धरसेनाचार्यकी मन्त्रविद्यामें कुशलता सिद्ध होती है। अनेकान्त भाग २ के गत १ जुलाई के अंक ९ में श्रीयुत् पं. जुगलकिशोरजी मुख्तारका लिखा हुआ योनिप्राभृत ग्रन्थका परिचय प्रकाशित हुआ है, जिससे ज्ञात होता है कि यह ग्रन्थ ८०० श्लोक प्रमाण प्राकृत गायार्थोंमें है, उसका विषय मन्त्र-तन्त्रवाद है, तथा वह १५५६ वि. संवत्में लिखी गई बृहद्विष्णुणिका नामकी ग्रन्थ-सूचीके

आधारपर से धरसेनद्वारा वीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् बना हुआ माना गया है। इस ग्रंथकी एक प्रति भांडारकर इंस्टीट्यूट पुनामें है, जिसे देखकर पं. बेचरदासजीने जो नोट्स लिये थे उन्हीं परसे मुस्तारजीने उक्त परिचय लिखा है। इस प्रतिमें ग्रंथका नाम तो योनिप्राभृत ही है किंतु उसके कर्ताका नाम पण्डसवण मुनि पाया जाता है। इन महामुनिने उसे कूष्माण्डिनी महादेवीसे प्राप्त किया था और अपने शिष्य पुष्पदंत और भूतबलिके लिये लिखा था। इन दो नामोंके कथनसे इस ग्रंथका धरसेनकृत होना बहुत संभव जंचता है। प्रज्ञाश्रमणत्व एक ऋद्धिका नाम है और उसके धारण करनेवाले मुनि प्रज्ञाश्रमण कहलाते थे। जोणिपाहुडकी इस प्रतिका लेखन-काल संवत् १५८२ है, अर्थात् वह चारसौ वर्षसे भी अधिक प्राचीन है। 'जोणिपाहुड' नामक ग्रंथका उल्लेख धवलामें भी आया है। जो इस प्रकार है—

‘ जोणिपाहुडे भणिद-मंत-तंत-सत्तीओ पोग्गलाणुभागो ति धेतव्वो ’

(धवला. अ. प्रति. पत्र ११९८)

इससे स्पष्ट है कि योनिप्राभृत नामका मंत्रशास्त्रसंबन्धी कोई अत्यन्त प्राचीन ग्रंथ अवश्य है। उपर्युक्त अवस्थामें आचार्य धरसेननिर्मित योनिप्राभृत ग्रंथके होनेमें अविश्वासका कोई कारण नहीं है। तथा बृहट्पिणिकामें जो उसका रचनाकाल वीर निर्वाणसे ६०० वर्ष पश्चात् सूचित किया है वह भी गलत सिद्ध नहीं होता। अभी अभी अनेकान्त (वर्ष २, किरण १२, पृ. ६६६) में श्रीमान् पं. नाथूरामजी प्रेमीका ‘योनिप्राभृत और प्रयोगमाला’ शीर्षक लेख छपा है, जिसमें उन्होंने प्रमाण देकर बतलाया है कि भांडारकर इंस्टीट्यूटवाला ‘योनिप्राभृत’ और उसके साथ गुंथा हुआ ‘जगत्सुंदरी योगमाला’ संभवतः हरिषेगकृत है, किंतु हरिषेगके समयमें एक और प्राचीन योनिप्राभृत विद्यमान था। बृहट्पिणिकाकी प्रामाणिकताके विषयमें प्रेमीजीने कहा है कि

१ योनिप्राभृतं वीरात् ६०० धारसेनम् । (बृहट्पिणिका जै. सा. सं. १, २ (परिशिष्ट)

२ धवलामें पण्डसवणोंको नमस्कार किया है और अन्य ऋद्धियोंके साथ प्रज्ञाश्रमणत्व-ऋद्धिका विवरण दिया है। यथा—

पणो पण्डसवणो ॥ १८ ॥ औत्पसिकी वैतथिकी कर्मजा पारिणामिकी चेति चतुर्विधा प्रज्ञा । एदेसु पण्डसवणेषु केसि गहणं । चटुण्ह पि गहणं । प्रज्ञा एव श्रवण येषां ते प्रज्ञाश्रवणाः

धवला. अ. प्रति ६८४

जयधवलाकी प्रशस्तिमें कहा गया है कि वीरसेनके ज्ञानके प्रकाशको देखकर विद्वान् उन्हें श्रुतकेवली और प्रज्ञाश्रमण कहते थे। यथा—

यमाहुः प्रस्फुरद्बोधदीधितिप्रसरोदयम् ।

श्रुतकेवलिनं प्राज्ञाः प्रज्ञाश्रवणसत्तमम् ॥ २२ ॥

तिलीयपण्णत्ति गाथा ७० में कहा गया है कि प्रज्ञाश्रमणोंमें अन्तिम मुनि ‘वज्रयश’ नामके हुए। यथा—
पण्डसवणेषु चरिमो वज्रजसो णाम । (अनेकान्त, २, १२ पृ. ६६८)

‘ वह सूची एक श्वेतांबर विद्वान्ने प्रत्येक ग्रंथ देखकर तैयार की थी और अभी तक वह बहुत ही प्रामाणिक समझी जाती है ’ । नन्दिसंघकी प्राकृत पट्टावलीके अनुसार धरसेनका काल वीर निर्वाणसे ६२+१०६+१८३+१२३+९७+२८+२१=६१४ वर्ष पश्चात् पड़ता है, अतः अपने पट्ट-कालसे १४ वर्ष पूर्व उन्होंने यह ग्रंथ रचा होगा । इस समीकरणसे प्राकृत पट्टावली और बृहट्टिप्प-णिकाके संकेत, इन दोनोंकी प्रामाणिकता सिद्ध होती है, क्योंकि, ये दोनों एक दूसरेसे स्वतंत्र आधारपर लिखे हुए प्रतीत होते हैं ।

पट्टखण्डागमके रचनाकाल पर कुछ प्रकाश कुन्दकुन्दाचार्यके संबन्धसे भी पड़ता है । कुन्दकुन्दकृत इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि जब कर्मप्राप्त और कथाप्राप्त दोनों परिकर्म पुस्तकारूढ हो चुके तब कोण्डकुन्दपुरमें पद्मनन्दि मुनिने, जिन्हें सिद्धान्तका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे मिला था, उन छह खण्डोंमेंसे प्रथम तीन खण्डोंपर परिकर्म नामक बारह हजार श्लोक प्रमाण टीका-ग्रन्थ रचा । पद्मनन्दि कुन्दकुन्दाचार्यका भी नाम था और श्रुतावतारमें कोण्डकुन्दपुरका उल्लेख आनेसे इसमें संदेह नहीं रहता कि यहां उन्हींसे अभिप्राय है । यद्यपि प्रो. उपाध्ये कुन्दकुन्दके ऐसे किसी ग्रन्थकी रचनाकी बातको प्रामाणिक नहीं स्वीकार करते, क्योंकि उन्हें धवला व जयधवलामें इसका कोई संकेत नहीं मिला । किंतु कुन्दकुन्दके सिद्धान्त ग्रंथोंपर टीका बनानेकी बात सर्वथा निर्मूल नहीं कही जा सकती, क्योंकि, जैसा कि हम अन्यत्र बता रहे हैं, परिकर्म नामक ग्रन्थके उल्लेख धवला व जयधवलामें अनेक जगह पाये जाते हैं ।

प्रो. उपाध्येने कुन्दकुन्दके लिये ईस्वीका प्रारम्भ काल, लगभग प्रथम दो शताब्दियोंके भीतरका समय, अनुमान किया है उससे भी पट्टखण्डागमकी रचनाका समय उपरोक्त ठीक जंचता है ।

धरसेनाचार्य गिरिनगरकी चन्द्रगुफामें रहते थे । यह स्थान काठियावाड़के अन्तर्गत है ।

मौगोलिक यह बाईसवें तीर्थंकर नेमिनाथकी निर्वाणभूमि होनेसे जैनियोंके लिये बहुत प्राचीन **उल्लेख** कालसे अबतक महत्वपूर्ण है । मौर्य राजाओंके समयसे लगाकर गुप्त काल अर्थात् ४ थी, ५ वीं शताब्दितक इसका भारी महत्व रहा जैसा कि यहांपर एक ही चट्टान पर पाये गये अशोक मौर्य, रुद्रदामन और गुप्तवंशी स्कन्धगुप्तके समयके लेखोंसे पाया जाता है ।

धरसेनाचार्यने ‘ महिमा ’ में सम्मिलित संघको पत्र भेजा था जिससे महिमा किसी नगर या स्थान का नाम ज्ञात होता है, जो कि आन्ध्र देशके अन्तर्गत वेणाक नदीके तीरपर था । वेण्या नामकी एक नदी बम्बई प्रान्तके सतारा जिलेमें है और उसी जिलेमें महिमानगढ़ नामका एक गांव भी है, जो हमारी महिमा नगरी हो सकता है । इससे अनुमानतः यहीं सतारा जिलेमें वह

जैन मुनियोंका सम्मेलन हुआ था। यदि यह अनुमान ठीक हो तो मानना पड़ेगा कि सतारा जिलेका भाग उस समय आन्ध्र देशके अन्तर्गत था। आन्ध्रोंका राज्य पुराणों व शिल्लादि लेखोंपरसे ईस्वी पूर्व २३२ से ई० सन् २२५ तक पाया जाता है। इसके पश्चात् कमसे कम इस भागपर आन्ध्रोंका अधिकार नहीं रहा। अतएव इस देशको आन्ध्र विषयान्तर्गत लेना इसी समयके भीतर माना जा सकता है। गिरिनगरसे लौटते हुए पुष्पदन्त और भूतबलिने जिस अंकुलेश्वर स्थानमें वर्षाकाल व्यतीत किया था वह निरसन्देह गुजरातमें भड़ोच जिलेका प्रसिद्ध नगर अंकलेश्वर ही होना चाहिये। वहांसे पुष्पदन्त जिस वनबास देशको गये वह उत्तर कर्नाटकका ही प्राचीन नाम है जो तुंगभद्रा और वरदा नदियोंके बीच बसा हुआ है। प्राचीन कालमें यहां कदम्ब वंशका राज्य था। जहां इसकी राजधानी 'वनवासि' थी वहां अब भी उस नामका एक ग्राम विद्यमान है। तथा भूतबलि जिस द्रमिल देशको गये वह दक्षिण भारतका वह भाग है जो मद्राससे सेरिंगपट्टम और कामोरिन तक फैला हुआ है और जिसकी प्राचीन राजधानी कांचीपुरी थी। प्रस्तुत ग्रंथकी रचना-संस्कृति इन भौगोलिक सीमाओंसे स्पष्ट जाना जाता है कि उस प्राचीन कालमें काठियावाड़से लगाकर देशके दक्षिणतम भाग तक जैन मुनियोंका प्रचुरतासे विहार होता था और उनके बीच पारस्परिक धार्मिक व साहित्यिक आदान-प्रदान सुचारुरूपसे चलता था। यह परिस्थिति विक्रमकी दूसरी शताब्दितक के समयका संकेत करती है।

६. वीर-निर्वाण-काल

पूर्वोक्त प्रकार से षट्खंडागमकी रचनाका समय वीरनिर्वाणके पश्चात् सातवीं शताब्दिके अन्तिम या आठवीं शताब्दिके प्रारम्भिक भागमें पड़ता है। अब प्रश्न यह उपस्थित होता है कि महावीर भगवान्का निर्वाणकाल क्या है ?

जैनियोंमें एक वीरनिर्वाण संवत् प्रचलित है जिसका इस समय २४६५ वां वर्ष चालू है। इसे लिखते समय मेरे सन्मुख 'जैनमित्र' का ता. १४ सितम्बर १९३९ का अंक प्रस्तुत है जिसपर वीर सं. २४६५ भादों सुदी १, दिया हुआ है। यह संवत् वीरनिर्वाण दिवस अर्थात् पूर्णिमान्त मास-गणनाके अनुसार कार्तिक कृष्ण पक्ष १४ के पश्चात् बदलता है। अतः आगामी नवम्बर ११ सन् १९३९ से निर्वाण संवत् २४६६ प्रारम्भ हो जायगा। इस समय विक्रम संवत् १९९६ प्रचलित है और यह चैत्र शुक्ल पक्षसे प्रारम्भ होता है। इसके अनुसार निर्वाण संवत् और विक्रम संवत् में २४६६-१९९६=४७० वर्ष का अन्तर है। दोनों संवत्तोंके प्रारम्भ मासमें भेद होनेसे कुछ मासोंमें यह अन्तर ४६९ वर्ष आता है जैसा कि वर्तमान में। अतः इस मान्यताके अनुसार महावीरका निर्वाण विक्रम संवत्से कुछ मास कम ४७० वर्ष पूर्व हुआ।

किन्तु विक्रम संवत्के प्रारम्भके सम्बन्धमें प्राचीन कालसे बहुत मतभेद चला आ रहा है जिसके कारण वीरनिर्वाण कालके सम्बन्धमें भी कुछ गड़बड़ी और मतभेद उत्पन्न हो गया है। उदाहरणार्थ, जो नन्दिसंघ की प्राकृत पद्यावली ऊपर उद्धृत की गई है उसमें वीरनिर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ, ऐसा कहा गया है, और चूंकि ४७० वर्षका ही अन्तर प्रचलित निर्वाण संवत् और विक्रम संवत्में पाया जाता है, इससे प्रतीत होता है कि विक्रम संवत् विक्रमके जन्मसे ही प्रारम्भ हो गया था। किन्तु मेरुतुंगकृत स्थविरावली^१ तपागच्छ पद्यावली,^२ जिनप्रभसूरिकृत पावापुरीकल्प,^३ प्रभाचन्द्रसूरिकृत प्रभावकचरित^४ आदि ग्रंथोंमें उल्लेख हैं कि विक्रम संवत् का प्रारम्भ विक्रम राजाके राज्यकालसे या उससे भी कुछ पश्चात् प्रारम्भ हुआ।

श्रीयुत् बैरिस्टर काशीप्रसादजी जायसवालने इसी मतको मान देकर निश्चित किया कि चूंकि जैन ग्रंथोंमें ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमका जन्म हुआ कहा गया है और चूंकि विक्रमका प्रारम्भ उनकी १८ वर्षकी आयुमें होना पाया जाता है, अतः वीर निर्वाणका ठीक समय जाननेके लिये ४७० वर्षमें १८ वर्ष और जोड़ना चाहिये अर्थात् प्रचलित विक्रम संवत्से ४८८ वर्ष पूर्व महावीरका निर्वाण हुआ^५।

एक और तीसरा मत हेमचंद्राचार्य के उल्लेखपरसे प्रारम्भ हो गया है। हेमचन्द्रने अपने परिशिष्ट पर्वमें कहा है कि महावीरकी मुक्ति से १५५ वर्ष जाने पर चन्द्रगुप्त राजा हुआ^६। यहां उनका तात्पर्य स्पष्टतः चन्द्रगुप्त मौर्यसे है। और चूंकि चन्द्रगुप्तसे लगाकर विक्रमतक का काल सर्वत्र २५५ वर्ष पाया जाता है, अतः वीर निर्वाणका समय विक्रमसे २५५ + १५५ = ४१० वर्ष पूर्व ठहरा। इस मतके अनुसार ४७० मेंसे ६० वर्ष घटा देनेसे ठीक विक्रम पूर्व वीर निर्वाण काल ठहरता है। पाश्चिमिक विद्वानों, जैसे डॉ. याकोबी^७ डॉ. चार्पेटियर^८ आदिने इसी मत का प्रतिपादन किया है और इधर मुनि कल्याणविजयजीने^९ भी इसी मतकी पुष्टि की है।

१. विक्रम-रज्जुारंभा पुराओ सिरि-वीर-गिद्धई भणिया। सुन्न-मुणि-वेय-जुचो विक्रम-कालाउ जिणकालो ॥

(मेरुतुंग-स्थविरावली)

२. तद्राज्यं तु श्रीवीरात् सप्तति-वर्ष-शत-चतुष्टये ४७० संजातम् । (तपागच्छ पद्यावली)

३. मह पुक्ख-गमणाओ पालय-नंद-चंदगुत्ताइ-राईसु बोलीणेषु चउसयसत्तरेहि वासेहि विक्रमाइच्चो राया होही । (जिनप्रभसूरि-पावापुरीकल्प)

४. इतः श्रीविक्रमादित्यः शास्यवन्ती नराधिपः । अचृणां पृथिवीं कुर्वन् प्रवर्तयति बत्सरम् ॥

(प्रभाचन्द्रसूरि-प्रभावकचरित)

५. Bihar and Orissa Research Society Journal, 1915.

६. एवं च श्रीमहावीरमुक्तेर्वर्षशते गते । पंचपंचाशदधिके चन्द्रगुप्तोऽभवन्नृपः ॥

(परिशिष्ट-पर्व)

७. Sacred books of the East XXII.

८. Indian Antiquary XLIII.

९. ' वीर निर्वाण संवत् और जैनकालगणना, ' संवत् १९८७.

किन्तु दिगम्बर सम्प्रदायमें जो उल्लेख मिलते हैं वे इस उलझनको बहुत कुछ सुलझा देते हैं । इन उल्लेखोंके अनुसार शक संवत्की उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे कुछ मास अधिक ६०५ वर्ष पश्चात् हुई तथा जो विक्रम संवत् प्रचलित है और जिसका अन्तर वीरनिर्वाण कालसे ४७० वर्ष पड़ता है उसका प्रारम्भ विक्रमके जन्म या राज्यकालसे नहीं किन्तु विक्रमकी मृत्युसे हुआ था^३ । ये उल्लेख उपर्युक्त उल्लेखोंकी अपेक्षा अधिक प्राचीन भी हैं । उससे पूर्व प्रचलित वीर और बुद्धके निर्वाण संवत् मृत्युकालसेही सम्बद्ध पाये जाते हैं ।

इन उल्लेखोंसे पूर्वोक्त उलझन इसप्रकार सुलझती है । प्रथम शक संवत् को लीजिये । यह वीर निर्वाणसे ६०५ वर्ष पश्चात् चला । प्रचलित विक्रम संवत् और शक संवत् में १३५ वर्ष का अन्तर पाया जाता है । अतः इस मतके अनुसार विक्रम संवत् का प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ६०५-१३५=४७० वर्ष पश्चात् हुआ । अब विक्रम संवत् पर विचार कीजिये जो विक्रमकी मृत्युसे प्रारम्भ हुआ । मेरुतुंगाचार्यने विक्रमका राज्यकाल ६० वर्ष कहा है^३, अतएव ४७० वर्षमेंसे ये ६० वर्ष निकाल देनेसे विक्रम के राज्यका प्रारम्भ वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् सिद्ध होता है । इसप्रकार हेमचन्द्रके उल्लेखानुसार जो वीरनिर्वाणसे ४१० वर्ष पश्चात् विक्रमका

१. णिव्वाणे वीरजिणे छव्वास-सदेसु पंचवरिसेसु । पणमासेसु गदेसु संजादो सगणिओ अह्वा ॥

(तिलोयपण्णत्ति)

वर्षाणां षट्शतीं त्यक्त्वा पंचाग्रां मासपंचकम् । मुक्तिं गते महावीरं शकराजस्ततोऽभवत् ॥

(जिनसेन-हरिवंशपुराण)

पणळसयवरसं पणमासजुदं गमिय वीरणिव्हुदो । सगराजो ॥ ८५० ॥

(नेमिचन्द्र-तिलोकसार)

एसो वीरजिणिंद-णिव्वाण-गद-दिवसादो जाव सगकालस्स आदी होदि । तावदिय-कालो कुदो ६०५-५, एदाम्मि काले सग-णदि-कालम्मि पविखत्ते बद्धमाणजिण-णिव्हुदि-कालागमणादो । वृत्तं च—

पंच य मासा पंच य वासा छच्चेव होति वाससया । सगकालेण य सहिया भावेयव्वो तदो रासी ॥

२. छत्तसि वरिस-सए विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । सोरुटे वलहीए उप्पण्णो सेवडो संघो ॥ ११ ॥

पंच-सए छव्वीसे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । दक्खिण-महुरा-जादो दाविडसंघो महामोहो ॥ २८ ॥

सत्तसए तेवण्णे विक्कमरायस्स मरणपत्तस्स । णंदियडे वरगामे कट्ठो संघो सुणेयव्वो ॥ ३८ ॥

(देवसेन-दर्शनसार)

सषट्तिंशे शतेऽब्दानां मृते विक्रमराजनि । सौराष्ट्रे वज्रमीपुर्यामभूत्तत्कथ्यते मया ॥

(वामदेव-सावसंमह)

समारुढे पूत-त्रिदशवसतिं विक्रमनृपे । सहसे वर्षाणां प्रभवति हि पंचाशदधिके ।

समाप्तं पंचम्यामवति धरिणीं मुंजनुपतौ । सिते पक्षे पौषे बुधहितामिदं शास्त्रमनघम् ॥

(अमितगति-सुभाषितरत्नसंदोह)

मृते विक्रम-भूपाले सप्तविंशति-संयुते । दशपंचशतेऽब्दानामतीते शृणुतापरम् ॥ १५७ ॥

(रत्ननन्दि-भद्रबाहुचरित)

३ विक्रमस्य राज्यं ६० वर्षाणि । (मेरुतुंग-विचारश्रेणी, पृष्ठ ३, जै. सा. संशोधक २)

राज्य प्रारम्भ माना गया है वह ठीक बैठ जाता है, किंतु उसे विक्रम संवत्का प्रारम्भ नहीं समझना चाहिये । जिन मतोंमें विक्रमके राज्यसे पूर्व या जन्मसे पूर्व ४७० वर्ष बतलाये गये हैं उनमें विक्रमके जन्म, राज्यकाल व मृत्युके समयसे संवत्-प्रारंभके सम्बन्धमें लेखकोंकी भ्रान्ति ज्ञात होती है । भ्रान्तिका एक दूसरा भी कारण हुआ है । हेमचन्द्रेने वीरनिर्वाणसे नन्द राजातक ६० वर्षका अन्तर बतलाया है और चन्द्रगुप्त मौर्य तक १५५ वर्षका । इसप्रकार नन्दोंका राज्यकाल ९५ वर्ष पड़ता है । किंतु अन्य लेखकोंने चन्द्रगुप्तके राज्यकाल तकके १५५ वर्षोंको नन्दवंशका ही काल मान लिया है और उससे पूर्व ६० वर्षोंको नन्दकाल तक भी कायम रखा है । इसप्रकार जो ६० वर्ष बढ़ गये उसे उन्होंने अन्तमें विक्रमकालमें घटाकर जन्म या राज्यकाल से ही संवत्का प्रारम्भ मान लिया और इसप्रकार ४७० वर्षकी संख्या कायम रखी । इस मत का प्रतिपादन पं. जुगलकिशोरजी मुख्तारने किया है ।

इस मतका बुद्धनिर्वाण व आचार्य-परम्पराकी गणना आदिसे कैसा सम्बन्ध बैठता है, यह पुनः विवादास्पद विषय है जिसका स्वतंत्रतासे विचार करना आवश्यक है । यहां पर तो प्रस्तुत प्रमाणों पर से यह मान लेनेमें आपत्ति नहीं कि वीर-निर्वाणसे ४७० वर्ष पश्चात् विक्रमकी मृत्युके साथ प्रचलित विक्रम संवत् प्रारम्भ हुआ । अतः प्रस्तुत षट्खंडागमका रचना काल विक्रम संवत् ६१४ - ४७० = १४४, शक संवत् ६१४ - ६०५ = ९ तथा ईस्वी सन् ६१४ - ५२७ = ८७ के पश्चात् पड़ता है ।

७. षट्खण्डागमकी टीका धवलाके रचयिता

प्रस्तुत ग्रंथ धवलाके अन्तमें निम्न नौ गाथाएं पाई जाती हैं जो इसके रचयिताकी प्रशस्ति है—

धवलाकी अन्तिम प्रशस्ति

जस्स सेसाएण (पसाएण) मए सिद्धंतमिदं हि अहिलहुंदी (अहिलहुदं) ।

महु सो एलाइरियो पसियउ वरवीरसेणस्स ॥ १ ॥

वंदामि उसहसेणं तिहुवण-जिय-वंधवं सिवं संतं ।

णाण-किरणावहासिय-सयल-इयर-तम-पणासियं द्विडं ॥ २ ॥

अरहंतपदो (अरहंतो) भगवंतो सिद्धा सिद्धा पसिद्ध आइरिया ।

साहू साहू य महं पसियंतु भडारया सब्बे ॥ ३ ॥

अज्जज्जणंदिसिस्सेणुज्जुव-कम्मस्स चंदसेणस्स ।
 तह णत्तुवेण पंचत्थुहण्यंभाणुणा मुणिणा ॥ ४ ॥
 सिद्धंत-छंद-जोइस-वायरण-पमाण-सत्थ-णिवुणेण ।
 भट्टारण टीका लिहिएसा वीरसेणेण ॥ ५ ॥
 अट्ठतीसग्धि सासिय विक्कमरायग्धि एसु संगरमो । (?)
 पासे सुतेरसीए भाव-विलगे धवल-पक्खे ॥ ६ ॥
 जगतुंगदेवरज्जे रियग्धि कुंभग्धि राहुणा कोणे ।
 सूरु तुलाए संते गुरुग्धि कुलविल्लए होंते ॥ ७ ॥
 चावग्धि वरणिवुत्ते सिंघे सुक्कम्मि णेमिचंदम्मि ।
 कत्तियमासे एसा टीका हु समाणिआ धवला ॥ ८ ॥
 वोइणराय-णरिंदे णरिंद-चूडामणिग्धि भुंजंते ।
 सिद्धंतगंथमत्थिय गुरुणसाएण विगत्ता सा ॥ ९ ॥

दुर्भाग्यतः इस प्रशस्तिका पाठ अनेक जगह अशुद्ध है जिसे उपलब्ध अनेक प्रतियोंके मिलानसे भी अभीतक हम पूरी तरह शुद्ध नहीं कर सके । तो भी इस प्रशस्तिके टीकाकारके विषयमें हमें बहुतसी ज्ञातव्य बातें विदित हो जाती हैं । पहली गाथासे स्पष्ट है कि इस टीकाके रचयिताका नाम वीरसेन है और उनके गुरुका नाम एलाचार्य । फिर चौथी गाथामें वीरसेनके गुरुका नाम आर्यनन्दि और दादा गुरुका नाम चन्द्रसेन कहा गया है । संभवतः एलाचार्य उनके विद्यागुरु और आर्यनन्दि दीक्षागुरु थे । इसी गाथामें उनकी शाखाका नाम भी पंचस्तूपान्वय दिया है । पांचवी गाथामें कहा गया है कि इस टीकाके कर्ता वीरसेन सिद्धांत, छंद, ज्योतिष, व्याकरण और प्रमाण अर्थात् न्याय, इन शास्त्रोंमें निपुण थे और भट्टारक पदसे विभूषित थे । आगेकी तीन अर्थात् ६ से ८ वीं तककी गाथाओंमें इस टीकाका नाम 'धवला' दिया गया है और उसके समाप्त होनेका समय वर्ष, मास, पक्ष, तिथि, नक्षत्र व अन्य ज्योतिषसंबन्धी योगोंके सहित दिया है और जगतुंगदेव के राज्यका भी उल्लेख किया है । अन्तिम अर्थात् ९ वीं गाथामें पुनः राजाका नाम दिया है जो प्रतियोंमें 'वोइणराय' पढ़ा जाता है । वे नरेन्द्रचूडामणि थे । उन्हींके राज्यमें सिद्धान्त ग्रन्थके ऊपर गुरुके प्रसादसे लेखकने इस टीकाकी रचना की ।

द्वितीय सिद्धान्त ग्रन्थ कषायप्राभृतकी टीका 'जयधवला' का भी एक भाग इन्हीं वीरसेनाचार्यका लिखा हुआ है । शेष भाग उनके शिष्य जिनसेनने पूरा किया था । उसकी प्रश-

स्तिमें भी वीरसेनके संबन्धमें प्रायः ये ही बातें कही गई हैं । चूंकि वह प्रशस्ति ' उनके शिष्यद्वारा लिखी गई है अतएव उसमें उनकी कीर्ति विशेष रूपसे वर्णित पाई जाती है । वहां उन्हें साक्षात् केवलीके समान समस्त विश्वके पारदर्शी कहा है । उनकी वाणी षट्खण्ड आगममें अस्खलित रूपसे प्रवृत्त होती थी । उनकी सर्वार्थगामिनी नैसर्गिक प्रज्ञाको देखकर सर्वज्ञकी सत्तामें किसी मनीषीको शंका नहीं रही थी । विद्वान् लोग उनकी ज्ञानरूपी किरणोंके प्रसारको देखकर उन्हें प्रज्ञाश्रमणोंमें श्रेष्ठ आचार्य और श्रुतकेवली कहते थे । सिद्धान्तरूपी समुद्रके जलसे उनकी बुद्धि शुद्ध हुई थी जिससे वे तीव्रबुद्धि प्रत्येकबुद्धोंसे भी स्पर्धा करते थे । उनके विषयमें एक मार्मिक बात यह कही गई है कि उन्होंने चिरंतन कालकी पुस्तकों (अर्थात् पुस्तकारूढ सिद्धांतों) की खूब पुष्टि की और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-पाठियोंसे बढ़ गये । इसमें सन्देह नहीं कि वीरसेनकी इस टीकाने इन आगम-सूत्रोंको चमका दिया और अपनेसे पूर्वकी अनेक टीकाओंको अस्तमित कर दिया ।

जिनसेनने अपने आदिपुराणमें भी गुरु वीरसेनकी स्तुति की है और उनकी भट्टारक पदवीका उल्लेख किया है । उन्हें वादि-वृन्दारक मुनि कहा है, उनकी लोकविज्ञता, कविव्यशक्ति और वाचस्पतिके समान वाग्मिताकी प्रशंसा की है, उन्हें सिद्धान्तोपनिबन्धकर्ता कहा है तथा उनकी ' धवला ' भारतीको भुवनव्यापिनी कहा है ।

१. भूयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् । शासनं वीरसेनस्य वीरसेन-कुशेशयम् ॥ १७ ॥
 आसीदासीददासचमय्यसत्त्वकुमुदतीम् । मुदतीं कर्तुमीक्षो यः शशांक इव पुष्कलः ॥ १८ ॥
 श्रीवीरसेन इत्यात्तमट्टारकपृथुप्रथः । पारदश्वाधिविश्वानां साक्षादिव स केवली ॥ १९ ॥
 प्रीणितप्राणिसंपत्तिराक्रांताशेषगीचरा । भारती भारतीवाज्ञा षट्खण्डे यस्य नास्खलत् ॥ २० ॥
 यस्य नैसर्गिकीं प्रज्ञां दृष्ट्वा सर्वार्थगामिनीम् । जाताः सर्वज्ञसद्भावे निरारका मनीषिणः ॥ २१ ॥
 यं प्राहुः प्रसुरद्वेधदीधितिप्रसरोदयम् । श्रुतकेवलिनं प्राज्ञाः प्रज्ञाश्रमणसत्तमम् ॥ २२ ॥
 प्रसिद्ध-सिद्धसिद्धान्तवाधिवाधौतशुद्धधीः । सार्द्धं प्रत्येकबुद्धैर्यः स्पर्धते धीद्वबुद्धिभिः ॥ २३ ॥
 पुस्तकानां चिरत्नानां गुरुत्वमिह कुर्वता । येनातिशयिताः पूर्वं सर्वे पुस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥
 यस्तप्तोद्दीप्तकिरणैर्मव्याभोजानि बोधयन् । व्यद्योतिष्ठ मुनीनिनः पंचस्तूपान्वयांबरे ॥ २५ ॥
 प्रशिष्यश्चन्द्रसेनस्य यः शिष्योऽप्यार्यनन्दिनाम् । कुलं गणं च सन्तानं सगुणैरुदजिज्वलत् ॥ २६ ॥
 तस्य शिष्योऽभवच्छीमान् जिनसेनसमिद्धधीः । (जयधवला-प्रशस्ति)

२. श्री वीरसेन इत्यात्त-मट्टारकपृथुप्रथः । स नः पुनातु पूतात्मा वादिवृन्दारको मुनिः ॥ ५५ ॥
 लोकवित्त्वं कवित्वं च स्थितं भट्टारके द्वयम् । वाग्मिता वाग्मिनो यस्य वाचा वाचस्पतरपि ॥ ५६ ॥
 सिद्धान्तोपनिबन्धानां विधातुर्मद्गुरोदिचरम् । मन्मनःसरसि स्थेयान्मृदुपादकुशेशयम् ॥ ५७ ॥
 धवला भारती तस्य कीर्तिं च शुचि-निर्मलाम् । धवलीकृतनिःशेषभुवनां तां नमाम्यहम् ॥ ५८ ॥

आदिपुराण-उत्थानिका.

इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें वीरसेनद्वारा धवला और जयधवला टीका लिखे जानेका इसप्रकार वृत्तान्त दिया है । वप्पदेव गुरुद्वारा सिद्धान्त ग्रंथोंकी टीका लिखे जानेके कितने ही काल पश्चात् सिद्धान्तोंके तत्वज्ञ श्रीमान् एलाचार्य हुए जो चित्रकूटपुरमें निवास करते थे । उनके पास वीरसेन गुरुने समस्त सिद्धान्तका अध्ययन किया और ऊपरके निबन्धनादि आठ अधिकार लिखे । फिर गुरुकी अनुज्ञा पाकर वे वाटग्राममें आये और वहाँके आनतेन्द्रद्वारा बनवाये हुए जिनालयमें ठहरे । वहाँ उन्हें व्याख्याप्रज्ञप्ति (वप्पदेव गुरुकी बनाई हुई टीका) प्राप्त हो गई । फिर उन्होंने ऊपरके बन्धनादि अठारह अधिकार पूरे करके सत्कर्म नामका छठवां खण्ड संक्षेपसे तैयार किया और इसप्रकार छह खण्डोंकी ७२ हजार श्लोक प्रमाण प्राकृत और संस्कृत मिश्रित धवला टीका लिखी । तत्पश्चात् कषायप्राभृतकी चार विभक्तियोंकी २० हजार श्लोक प्रमाण टीका लिखनेके पश्चात् ही वे स्वर्गवासी हो गये । तब उनके शिष्य जयसेन (जिनसेन) गुरुने ४० हजार श्लोक प्रमाण टीका और लिखकर उसे पूरा किया । इसप्रकार जयधवला ६० हजार श्लोक-प्रमाण तैयार हुई ।

वीरसेन स्वामीकी अन्य कोई रचना हमें प्राप्त नहीं हुई और यह स्वाभाविक ही है, क्योंकि उनका समस्त सज्ञान अवस्थाका जीवन निश्चयतः इन सिद्धान्त ग्रंथोंके अध्ययन, संकलन और टीका-लेखनमें ही बीता होगा । उनके कृतज्ञ शिष्य जिनसेनाचार्यने उन्हें जिन विशेषणों और पदवियोंसे अलंकृत किया है उन सबके पोषक प्रमाण उनकी धवला और जयधवला टीकामें प्रचुरतासे पाये जाते हैं । उनकी सूक्ष्म मार्मिक बुद्धि, अपार पाण्डित्य, विशाल स्मृति और अनुपम व्यासंग उनकी रचनाके पृष्ठ पृष्ठ पर झलक रहे हैं । उनकी उपलभ्य रचना ७२ + २० = ९२ हजार श्लोक प्रमाण है । महाभारत शतसाहस्री अर्थात् एक लाख श्लोक-प्रमाण होनेसे संसारका सबसे बड़ा काव्य समझा जाता है । पर वह सब एक व्यक्तिकी रचना नहीं है । वीरसेनकी रचना मात्रामें शतसाहस्री महाभारतसे थोड़ी ही कम है, पर वह उन्हीं एक व्यक्तिके परिश्रमका फल

१. काले गते कियत्यपि ततः पुनश्चित्रकूटपुरवासी । श्रीमानेलाचार्यो बभूव सिद्धान्ततत्त्वज्ञः ॥ १७७ ॥
- तस्य समीपे सकलं सिद्धान्तमधीत्य वीरसेनगुरुः । उपरितमनिबन्धनाद्यधिकारानष्ट च लिलेख ॥ १७८ ॥
- आगत्य चित्रकूटात्ततः स भगवान्गुरोरनुज्ञानात् । वाटग्रामे चापानतेन्द्रकृतजिमगृहे स्थित्वा ॥ १७९ ॥
- व्याख्याप्रज्ञप्तिमवाप्य पूर्वषट्खण्डतस्ततस्तस्मिन् । उपरितमबन्धनाद्यधिकारैरष्टादशविकल्पैः ॥ १८० ॥
- सत्कर्मनामधेयं षष्ठं खण्डं विधाय संक्षिप्य । इति षण्णां खण्डानां ग्रंथसहस्रैर्द्विसप्तत्या ॥ १८१ ॥
- प्राकृत-संस्कृत-भाषा-मिश्रां टीकां विकिरण्य धवलाख्याम् । जयधवलां च कषायप्राभृतके चतसृणां
- विभक्तीनाम् ॥ १८२ ॥
- विंशतिसहस्रसद्वन्धरचनया संयुतां विरच्य दिवम् । यातस्ततः पुनस्तच्छिष्यो जयसेन (जिनसेन) —
- गुरुनामा ॥ १८३ ॥
- तच्छेषं चत्वारिंशता सहस्रैः समापितवान् । जयधवलैव षष्ठिसहस्रग्रंथोऽभवद्दीका ॥ १८४ ॥

है। धन्य है वीरसेन स्वामीकी अपार प्रशंसा और अनुपम साहित्यिक परिश्रमको। उनके विषयमें भव-भूति कविके वे शब्द याद आते हैं

उत्पत्स्यतेऽस्ति मम कोऽपि समानधर्मा,
कालो ह्ययं निरवधिर्विपुला च पृथ्वी ।

वीरसेनाचार्यका समय निश्चित है। उनकी अपूर्णटीका जयधवलाको उनके शिष्य
वीरसेनाचार्यका जिनसेनने शक सं० ७५९ की फाल्गुन शुक्ला दशमी तिथिको पूर्ण की थी
रचनाकाल और उस समय अमोघवर्षका राज्य था^१। मान्यखेटके राष्ट्रकूट नरेश अमोघ-
वर्ष प्रथमके उल्लेख उनके समयके ताम्रपटोंमें शक सं० ७३७ से लगाकर
७८८ तक अर्थात् उनके राज्यके ५२ वीं वर्ष तकके मिलते हैं^२। अतः जयधवला टीका अमोघ-
वर्षके राज्यके २३ वीं वर्ष में समाप्त हुई सिद्ध होती है। स्पष्टतः इससे कई वर्ष पूर्व धवला टीका
समाप्त हो चुकी थी और वीरसेनाचार्य स्वर्गवासी हो चुके थे।

धवला टीकाके अन्तकी जो प्रशस्ति स्वयं वीरसेनाचार्यकी लिखी हुई हम ऊपर उद्धृत कर आये हैं उसकी छठवीं गाथामें उस टीकाकी समाप्तिके सूचक कालका निर्देश है। किंतु दुर्भाग्यतः हमारी उपलब्ध प्रतियोंमें उसका पाठ बहुत भ्रष्ट है इससे वहां अंकित वर्षका ठीक निश्चय नहीं होता। किंतु उसमें जगतुंगदेवके राज्यका स्पष्ट उल्लेख है। राष्ट्रकूट नरेशोंमें जगतुंग उपाधि अनेक राजाओंकी पाई जाती है। इनमेंसे प्रथम जगतुंग गोविंद तृतीय थे जिनके ताम्रपट शक संवत् ७१६ से ७३५ तकके मिले हैं^३। इन्हींके पुत्र अमोघवर्ष प्रथम थे जिनके राज्यमें जयधवला टीका जिनसेन द्वारा समाप्त हुई। अतएव यह स्पष्ट है कि धवलाकी प्रशस्तिमें इन्हीं गोविंदराज जगतुंगका उल्लेख होना चाहिये।

१. इति श्रीवीरसेनीया टीका सूत्रार्थदर्शिनी । वाटग्रामपुरे श्रीमद्गुर्जरार्यानुपालिते ॥ ६ ॥
फाल्गुने मासि पूर्वाह्ने दशम्यां शुक्लपक्षके । प्रवर्द्धमानपूजोरुनन्दीश्वरमहोत्सवे ॥ ७ ॥
अमोघवर्षराजेन्द्रराज्यप्राज्यगुणोदया । निष्ठिता प्रचयं यायादाकल्पान्तमनल्पिका ॥ ८ ॥
एकीनषष्टिसमधिकसप्तशताब्देऽपि शकनरेन्द्रस्य । समतीतिषु समाप्ता जयधवला प्राभूतव्याख्या ॥ ९ ॥

जयधवला प्रशस्ति

२. Altekar: The Rashtrakutas and their times, p. 71. Dr. Altekar, on page 87 of his book says " His (Amoghavarsha's) latest known date is Phalguna S'uddha 10, S'aka 799 (i. e. March 878 A. D.), when the Jayadhavalā tikā of Virasena was finished. This is a gross mistake. He has wrongly taken S'aka 759 to be saka 799.

३ रेऊ भारतके प्राचीन राजवंश. ३. पृ. ३६, ६५-६७.

अब कुछ प्रशस्तिकी उन शंकास्पद गाथाओंपर विचार कीजिये । गाथा नं. ६ में ' अट्टतीसंम्हि ' और ' विक्रमरायम्हि ' सुस्पष्ट हैं । शताब्दिकी सूचनाके अभावमें अट्टतीसवां वर्ष हम जगतुंगदेवके राज्यका ले सकते थे । किंतु न तो उसका विक्रमराजसे कुछ संबन्ध बैठता और न जगतुंगका राज्य ही ३८ वर्ष रहा । जैसा हम ऊपर बतला चुके हैं उनका राज्य केवल २० वर्ष के लगभग रहा था । अतएव इस ३८ वर्ष का संबन्ध विक्रमसेही होना चाहिये । गाथामें शतसूचक शब्द गड़बड़ीमें है । किंतु जान पड़ता है लेखकका तात्पर्य कुछ सौ ३८ वर्ष विक्रम संवत्के कहनेका है । किंतु विक्रम संवत्के अनुसार जगतुंगका राज्य ८५१ से ८७० के लगभग आता है । अतः उसके अनुसार ३८ के अंककी कुछ सार्थकता नहीं बैठती । यह भी कुछ साधारण नहीं जान पड़ता कि वीरसेनने यहां विक्रम संवत्का उल्लेख किया हो । उन्होंने जहां जहां वीर निर्वाणकी काल-गणना दी है वहां शक-कालका ही उल्लेख किया है । उनके शिष्य जिनसेनने जयधवलाकी समाप्तिका काल शक गणनानुसार ही सूचित किया है । दक्षिणके प्रायः समस्त जैन लेखकोंने शककालका ही उल्लेख किया है । ऐसी अवस्थामें आश्चर्य नहीं जो यहां भी लेखकका अभिप्राय शक कालसे हो । यदि हम उक्त संख्या ३८ के साथ सातसौ और मिला दें और ७३८ शक संवत्के लें तो यह काल जगतुंगके ज्ञात काल अर्थात् शक संवत् ७३५ के बहुत समीप आ जाता है ।

अब प्रश्न यह है कि जब गाथामें विक्रमराजका स्पष्ट उल्लेख है तब हम उसे शक संवत् अनुमान कैसे कर सकते हैं ? पर खोज करनेसे जान पड़ता है कि अनेक जैन लेखकोंने प्राचीन कालसे शक कालके साथ भी विक्रमका नाम जोड़ रखा है । अकलंकचरितमें अकलंकके बौद्धोंके साथ शास्त्रार्थका समय इसप्रकार बतलाया है ।

विक्रमार्कशकाब्दीयशतसप्तप्रमाणि ।

कालेऽकलङ्कयतिनो बौद्धैर्वादो महानभूत् ॥

यद्यपि इस विषयमें मतभेद है कि यहां लेखकका अभिप्राय विक्रम संवत् से है या शकसे, किंतु यह तो स्पष्ट है कि विक्रम और शकका संबन्ध एक ही काल गणनासे जोड़ा गया है । यह भ्रमवश हो और चाहे किसी मान्यतानुसार । यह भी बात नहीं है कि अकेला ही इस-प्रकारका उदाहरण हो । त्रिलोकसारकी गाथा नं. ८५० की टीका करते हुए टीकाकार श्री माधव-चन्द्र त्रैविद्य लिखते हैं—

‘ श्रीवीरनाथनिवृत्तेः सकाशात् पंचोत्तरषट्शतवर्षाणि (६०५) पंचमासयुतानि गत्वा पश्चात् विक्रमांकशकराजो जायते । तत उपरि चतुर्णवत्युत्तरत्रिंशत् (३९४) वर्षाणि सप्तमासाधिकानि गत्वा पश्चात् कल्की जायते ’ ।

1 Inscriptions at Sravana Belgola, Intro. p. 84 and न्यायकु. चं. सू. मिका पृ. १०३

यहां विक्रमांक शकराजका उल्लेख है और उसका तात्पर्य स्पष्टतः शकसंवत्के संस्थापकसे है। उक्त अवतरणपर डा. पाठकने टिप्पणी की है कि यह उल्लेख त्रुटि-पूर्ण है। उन्होंने ऐसा समझकर यह कहा ज्ञात होता है कि उस शब्दका तात्पर्य विक्रम संवत्से ही हो सकता है। किंतु ऐसा नहीं है। शक संवत्की सूचनामें ही लेखकने विक्रमका नाम जोड़ा है, और उसे शकराजकी उपाधि कहा है जो सर्वथा संभव है। शक और विक्रमके संबन्धका कालगणनाके विषयमें जैन लेखकोंमें कुछ भ्रम रहा है यह तो अवश्य है। त्रिलोकप्रशस्तिमें जो शककी उत्पत्ति वीरनिर्वाणसे ४६१ वर्ष पश्चात् या विकल्पसे ६०५ वर्ष पश्चात् बतलाई गई है उसमें यही भ्रम या मान्यता कार्यकारी है, क्योंकि, वीर नि. से ४६१ वां वर्ष विक्रमके राज्यमें पड़ता है और ६०५ वर्षसे शककाल प्रारंभ होता है। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत गाथामें यदि 'विक्रमरायम्हि' से शकसंवत्की सूचना ही हो तो हम कह सकते हैं कि उस गाथाके शुद्ध पाठमें धवलाके समाप्त होनेका समय शक संवत् ७३८ निर्दिष्ट रहा है।

इस निर्णयमें एक कठिनाई उपस्थित होती है। शक संवत् ७३८ में लिखे गये नव-सारीके ताम्रपटमें जगतुंगके उत्तराधिकारी अमोघवर्षके राज्यका उल्लेख है। यही नहीं, किंतु शक संवत् ७८८ के सिरूरसे मिले हुए ताम्रपटमें अमोघवर्षके राज्यके ५२ वें वर्षका उल्लेख है, जिससे ज्ञात होता है कि अमोघवर्षका राज्य ७३७ से प्रारंभ हो गया था। तब फिर शक ७३८ में जगतुंगका उल्लेख किस प्रकार किया जा सकता है? इस प्रश्नपर विचार करते हुए हमारी दृष्टि गाथा नं. ७ में 'जगतुंगदेवरजे' के अनन्तर आये हुए 'रियम्हि' शब्दपर जाती है जिसका अर्थ होता है 'ऋते' या 'रित्ते'। संभवतः उसीसे कुछ पूर्व जगतुंगदेवका राज्य गत हुआ था और अमोघवर्ष सिंहासनारूढ़ हुए थे। इस कल्पनासे आगे गाथा नं. ९ में जो बोद्धणराय नरेन्द्रका उल्लेख है, उसकी उल्लेखन भी सुलझ जाती है। बोद्धणराय संभवतः अमोघवर्षका ही उपनाम होगा। या वह बड्डिगकाही रूप हो और बड्डिग अमोघवर्षका उपनाम हो। अमोघवर्ष तृतीयका उपनाम बड्डिग या बड्डिगका तो उल्लेख मिलता ही है। यदि यह कल्पना ठीक हो तो वीरसेन स्वामीके इन उल्लेखोंका यह तात्पर्य निकलता है कि उन्होंने धवला टीका शक संवत् ७३८ में समाप्त की जब जगतुंगदेवका राज्य पूरा हो चुका था और बोद्धणराय (अमोघवर्ष) राजगद्दीपर बैठ चुके थे। 'जगतुंगदेवरजे रियम्हि' और 'बोद्धणरायणरिंदे णरिंदचूडामणिम्हि भुंजते' पाठोंपर ध्यान देनेसे यह कल्पना बहुत कुछ पुष्ट हो जाती है।

१ वीरजिणं सिद्धिगदे चउ-सद-इगसट्ठि वासन्परिमाणे । कालम्भि अदिक्कते उप्पण्णो एत्थ सगराओ ॥८६॥

णिच्चाणे वीरजिणे उच्चास-सदेस पंच-वरिसेस । पण-मासेसु गदेस संजादो सगणिओ अहवा ॥ ८९ ॥

तिलोपपण्णसि

अमोघवर्षके राज्यके प्रारंभिक इतिहासको देखनेसे जान पड़ता है कि संभवतः गोविन्दराजने अपने जीवन कालमें ही अपने अल्पवयस्क पुत्र अमोघवर्षको राजतिलक कर दिया था और उनके संरक्षक भी नियुक्त कर दिये थे, और आप राज्यभारसे मुक्त होकर, आश्चर्य नहीं, धर्मध्यान करने लगे हों। नथसारीके शक ७३८ के ताम्रपटोंमें अमोघवर्षके राज्यमें किसी प्रकारकी गड़बड़ीकी सूचना नहीं है, किंतु सूरतसे मिले हुए शक संवत् ७४३ के ताम्रपटोंमें एक विप्लवके समनके पश्चात् अमोघवर्षके पुनः राज्यारोहणका उल्लेख है। इस विप्लवका वृत्तान्त बड़ौदासे मिले हुए शक संवत् ७५७ के ताम्रपटोंमें भी पाया जाता है। अनुमान होता है कि गोविन्दराजके जीवन-कालमें तो कुछ गड़बड़ी नहीं हुई किंतु उनकी मृत्युके पश्चात् राज्यसिंहासनके लिये विप्लव मचा जो शक संवत् ७४३ के पूर्व समन हो गया। अतएव शक ७३८ में जगतुंग (गोविन्दराज) जीवित थे इस कारण उनका उल्लेख किया और उनके पुत्र सिंहासनारुढ़ हो चुके थे इससे उनका भी कथन किया, यह उचित जान पड़ता है।

यदि यह कालसंबन्धी निर्णय ठीक हो तो उस परसे वीरसेनस्वामीके कुल रचनाकाल व धवलाके प्रारंभकालका भी कुछ अनुमान लगाया जा सकता है। धवला टीका ७३८ शकमें समाप्त हुई और जयधवला उसके पश्चात् ७५९ शक में। तात्पर्य यह कि कोई २० वर्ष में जयधवलाके ६० हजार श्लोक रचे गये जिसकी औसत एक वर्षमें ३ हजार आती है। इस अनुमानसे धवलाके ७२ हजार श्लोक रचनेमें २४ वर्ष लगना चाहिये। अतः उसकी रचना ७३८ - २४ = ७१४ शकमें प्रारंभ हुई होगी, और चूंकि जयधवलाके २० हजार श्लोक रचे जानेके पश्चात् वीरसेन स्वामीकी मृत्यु हुई और उतने श्लोकोंकी रचनामें लगभग ७ वर्ष लगे होंगे, अतः वीरसेन स्वामीके स्वर्गवासका समय ७३८ + ७ = ७४५ शकके लगभग आता है। तथा उनका कुल रचना-काल शक ७१४ से ७४५ अर्थात् ३१ वर्ष पड़ता है।

१ Altekari: The Rashtrakutas and their times p. 71 ff

२ आजसे कोई ३० वर्ष पूर्व विद्वद्गर पं. नाथूरामजी प्रेमीने अपनी विद्वद्भूषणमाला नामक लेखमालामें वीरसेनके शिष्य जिनसेन स्वामीका पूरा परिचय देते हुए बहुत सयुक्तिक रूपसे जिनसेनका जन्मकाल शक संवत् ६७५ अनुमान किया था और कहा था कि उनके गुरुका जन्म उनसे 'अधिक नहीं तो १० वर्ष पहले लगभग ६६५ शकमें हुआ होगा'। इससे वीरसेन स्वामीका जीवनकाल शक ६६५ से ७४५ तक अर्थात् ८० वर्ष पड़ता है। ठीक यही अनुमान अन्य प्रकारसे संख्या जोड़कर प्रेमीजीने किया था और लिखा था कि 'जिनसेन स्वामीके गुरु वीरसेन स्वामीकी अवस्था भी ८० वर्षसे कम न हुई होगी ऐसा जान पड़ता है। विद्वद्भूषणमाला पृ. २५ आदि, व पृ. ३६. इन हमारे कविश्रेष्ठोंके पूर्ण परिचयके लिये पाठकोंकी प्रेमीजीका वह ८९ पृष्ठोंका पूरा लेख पढ़ना चाहिये।

अब हम प्रशस्तिमें दी हुई ग्रह-स्थितिपर भी विचार कर सकते हैं। सूर्यकी स्थिति तुला राशिमें बताई गई है सो ठीक ही है, क्योंकि, कार्तिक मासमें सूर्य तुलामें ही रहता है। चन्द्रकी स्थितिका ब्योतक पद अशुद्ध है। शुक्रपक्ष होनेसे चन्द्र सूर्यसे सात राशिके भीतर ही होना चाहिये और कार्तिक मासकी त्रयोदशीको चन्द्र मीन या मेष राशिमें ही हो सकता है। अतएव 'णोमिचंदम्मि' की जगह शुद्ध पाठ 'मीणे चंदम्मि' प्रतीत होता है जिससे चन्द्रकी स्थिति मीन राशिमें पड़ती है। लिपिकारके प्रमादसे लेखनमें वर्णव्यत्यय होगया जान पड़ता है। शुक्रकी स्थिति सिंह राशिमें बताई है जो तुलाके सूर्यके साथ ठीक बैठती है।

संवत्सरके निर्णयमें नौ ग्रहोंमेंसे केवल तीन ही ग्रह अर्थात् गुरु, राहु और शनिकी स्थिति सहायक हो सकती है। इनमेंसे शनिका नाम तो प्रशस्तिमें कहीं दृष्टिगोचर नहीं होता। राहु और गुरुके नामोल्लेख स्पष्ट हैं किन्तु पाठ-भ्रमके कारण उनकी स्थितिका निर्भ्रान्त ज्ञान नहीं होता। अतएव इन ग्रहोंकी वर्तमान स्थितिपरसे प्रशस्तिके उल्लेखोंका निर्णय करना आवश्यक प्रतीत हुआ। आज इसका विवेचन करते समय शक १८६१, आश्विन शुक्ला ५, मंगलवार, है और इस समय गुरु मीनमें, राहु तुलामें तथा शनि मेषमें है। गुरुकी एक परिक्रमा बारह वर्षमें होती है, अतः शक ७३८ से १८६१ अर्थात् ११२३ वर्षमें उसकी ९३ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष सात वर्षमें सात राशियां आगे बढ़ीं। इसप्रकार शक ७३८ में गुरुकी स्थिति कन्या या तुला राशिमें होना चाहिये। अब प्रशस्तिमें गुरुको हम सूर्यके साथ तुला राशिमें ले सकते हैं।

राहुकी परिक्रमा अठारह वर्षमें पूरी होती है अतः गत ११२३ वर्षमें उसकी ६२ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष सात वर्षमें वह लगभग पांच राशि आगे बढ़ा। राहुकी गति सदैव वक्रा होती है। तदनुसार शक ७३८ में राहुकी स्थिति तुलासे पांचवी राशि अर्थात् कुंभमें होना चाहिये। अतएव प्रशस्तिमें हम राहुका सम्बन्ध कुंभाभि से लगा सकते हैं। राहु यहां तृतीयान्त पद क्यों है इसका समाधान आगे करेंगे।

शनिकी परिक्रमा तीस वर्षमें पूरी होती है। तदनुसार गत ११२३ वर्षमें उसकी ३७ परिक्रमाएं पूरी हुईं और शेष १३ वर्षमें वह कोई पांच राशि आगे बढ़ा। अतः शक ७३८ में शनि धनु राशिमें होना चाहिये। जब धवलाकारने इतने ग्रहोंकी स्थितियां दी हैं, तब वे शनि जैसे प्रमुख ग्रहको भूल जाय यह संभव न जान हमारी दृष्टि प्रशस्तिके चापम्हि वरणिबुत्ते पाठपर गई। चाप का अर्थ तो धनु होता ही है, किन्तु वरणिबुत्ते से शनिका अर्थ नहीं निकल सका। पर साथ ही यह ध्यानमें आते देर न लगी कि संभवतः शुद्ध पाठ तरणि-बुत्ते (तरणिपुत्रे) है। तरणि सूर्यका पर्यायवाची है और शनि सूर्यपुत्र कहलाता है। इसप्रकार प्रशस्तिमें शनिका भी उल्लेख मिल गया और इन तीन ग्रहोंकी स्थितिसे हमारे अनुमान किए हुए धवलाके समाप्तिकाल शक संवत् ७३८ की पूरी पुष्टि हो गई।

इन ग्रहोंका इन्ही राशियोंमें योग शक ७३८ के अतिरिक्त केवल शक ३७८, ५५८, ९१८, १०९८, १२७८, १४५८, १६३८ और १८१८ मेंही पाया जाता है, और ये कोईभी संवत् धवलाके रचनाकालके लिये उपयुक्त नहीं हो सकते ।

अब ग्रहोंमेंसे केवल तीन अर्थात् केतु, मंगल और बुध ही ऐसे रह गये जिनका नामोल्लेख प्रशस्तिमें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ । केतुकी स्थिति सदैव राहुसे सप्तम राशिपर रहती है, अतः राहुकी स्थिति बता देने पर उसकी स्थिति आप ही स्पष्ट हो जाती है कि उस समय केतु सिंह राशिमें था । प्रशस्तिके शेष शब्दोंपर विचार करनेसे हमें मंगल और बुधका भी पता लग जाता है । प्रशस्तिमें ' कोणे ' शब्द आया है । कोण शब्द कोपके अनुसार मंगलका भी पर्यायवाची है^१ । जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, कुंडली-चक्रमें मंगलकी स्थिति कोनेमें आती है, इसीसे संभवतः मंगलका यह पर्याय कुशल कविको यहां उपयुक्त प्रतीत हुआ । अतः मंगलकी स्थिति राहुके साथ कुंभ राशिमें थी । राहु पदकी तृतीया विभक्ति इसी साधको व्यक्त करनेके लिये रखी गई जान पड़ती है । अब केवल ' भावविलम्बे ' और ' कुलविलम्बे ' शब्द प्रशस्तिमें ऐसे बच रहे हैं जिनका अभीतक उपयोग नहीं हुआ । कुल का अर्थ कोषानुसार बुध भी होता है,^२ और बुध सूर्यकी आज्ञा बाजूकी राशियोंसे बाहर नहीं जा सकता । जान पड़ता है यहां कुलविलम्बे का अर्थ ' कुलविलम्बे ' है । अर्थात् बुधकी सूर्यकी ही राशिमें स्थिति होनेसे उसका विलम्ब था । गायामें मात्रापूर्तिके लिये विलम्ब का विलम्ब कर दिया प्रतीत होता है ।

जब तक लग्नका समय नहीं दिया जाता तब तक ज्योतिष कुंडली पूरी नहीं कही जा सकती । इस कमी की पूर्ति ' भावविलम्बे ' पद से होती है । ' भावविलम्बे ' का कुछ ठीक अर्थ नहीं बैठता । पर यदि हम उसकी जगह ' भाणुविलम्बे ' पाठ ले लें तो उससे यह अर्थ निकलता है कि उस समय सूर्य लग्नकी राशिमें था, और क्योंकि सूर्यकी राशि अन्यत्र तुला बतला दी है, अतः ज्ञात हुआ कि धवला टीका को वीरसेन स्वामीने प्रातःकालके समय पूरी की थी जब तुला राशिके साथ सूर्यदेव उदय हो रहे थे ।

इस विवेचनद्वारा उक्त प्रशस्तिके समयसूचक पद्योंका पूरा संशोधन हो जाता है, और उससे धवलाकी समाप्तिका काल निर्विवाद रूपसे शक ७३८ कार्तिक शुक्ल १३, तदनुसार तारीख ८ अक्टूबर सन् ८१६, दिन बुधवार का प्रातःकाल, सिद्ध हो जाता है । उससे वीरसेन स्वामीके सूक्ष्म ज्योतिष-ज्ञानका भी पता चल जाता है ।

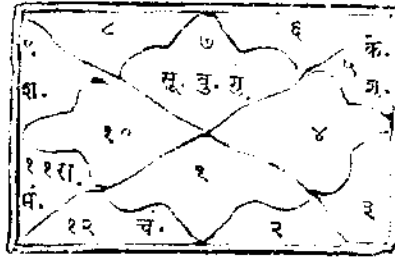
१ Apte: Sanskrit English Dictionary.

२ " " " " "

अब हम उन तीन पद्योंको शुद्धतासे इसप्रकार पढ़ सकते हैं—

अठतीसम्हि सतसए विकमरायंकिए सु-सगणामे ।
 वासे सुतेरसीए भाणु-विलग्गे धवल-पक्खे ॥ ६ ॥
 जगतुंगदेव-रज्जे रियम्हि कुंभम्हि राहुणा कोणे ।
 खरे तुलाए संते गुरुम्हि कुलविल्लए होंते ॥ ७ ॥
 चावम्हि तरणि-वुत्ते सिंघे सुकम्मि मणी चंदम्मि ।
 कत्तिय-मासे एसा टीका हु समाणिआ धवला ॥ ८ ॥

इस पर से धवला की जन्मकुंडली निम्नप्रकारसे खींची जा सकती है—



धवला नामकी सार्थकता

चारसेन स्वामीने अपनी टीकाका नाम धवला क्यों रखा यह कहीं बतलाया गया दृष्टिगोचर नहीं हुआ। धवलाका शब्दार्थ शुक्लके अतिरिक्त शुद्ध, विशद, स्पष्ट भी होता है। संभव है अपनी टीकाके इसी प्रसाद गुणको व्यक्त करनेके लिये उन्होंने यह नाम चुना हो। ऊपर दी हुई प्रशस्तिसे ज्ञात है कि यह टीका कार्तिक मासके धवल पक्षकी त्रयोदशीको समाप्त हुई थी। अतएव संभव है इसी निमित्तसे रचयिताको यह नाम उपयुक्त जान पड़ा हो। ऊपर बतला चुके हैं कि यह टीका वदिग उपनाम-धारी अमोघवर्ष (प्रथम) के राज्यके प्रारंभकालमें समाप्त हुई थी। अमोघवर्षकी अनेक उपाधियोंमें एक उपाधि 'अतिशय-धवल' भी मिलती है। उनकी इस उपाधिकी सार्थकता या तो उनके शरीरके अत्यन्त गौरवर्णमें हो या उनकी अत्यन्त शुद्ध सात्त्विक प्रकृतिमें। अमोघवर्ष बड़े धार्मिक बुद्धिवाले थे। उन्होंने अपने वृद्धत्वकालमें राज्यपाट छोड़कर वैराग्य धारण किया था और 'प्रश्नोत्तररत्नमालिका' नामक सुन्दर काव्य लिखा था। बाल्यकालसे ही उनकी यह धार्मिक बुद्धि प्रकट हुई होगी। अतः संभव है उनकी यह 'अतिशय धवल' उपाधि भी धवलाके नाम-करणमें एक निमित्तकारण हुआ हो।

८. धवलासे पूर्वके टीकाकार

ऊपर कह आये हैं कि जयधवलाकी प्रशस्तिके अनुसार वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाद्वारा सिद्धान्त ग्रन्थोंकी बहुत पुष्टि की, जिससे वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तकशिष्यकोंसे बढ़ गये। इससे प्रश्न उत्पन्न होता है कि क्या वीरसेनसे भी पूर्व इस सिद्धान्त ग्रन्थकी अन्य टीकाएं लिखी गई थीं ? इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें दोनों सिद्धान्त ग्रन्थोंपर लिखी गई अनेक टीकाओंका उल्लेख किया है जिसके आधारसे षट्खण्डागमकी धवलासे पूर्व रची गई टीकाओंका यहां परिचय दिया जाता है ।

कर्मप्राभृत (षट्खण्डागम) और कषायप्राभृत इन दोनों सिद्धान्तोंका ज्ञान गुरु-परिपाटीसे कुन्दकुन्दपुरके पद्मनन्दि मुनिको प्राप्त हुआ, और उन्होंने सबसे पहले षट्खण्डागमके प्रथम तीन खण्डोंपर बारह हजार श्लोक प्रमाण एक टीका ग्रन्थ रचा जिसका नाम **परिकर्म** था। हम ऊपर बतला आये हैं कि इन्द्रनन्दिका कुन्दकुन्दपुरके पद्मनन्दिसे हमारे उन्हीं प्रातःस्मरणीय **कुन्दकुन्दाचार्य**का ही अभिप्राय हो सकता है जो दिगम्बर जैन संप्रदायमें सबसे बड़े आचार्य गिने गये हैं और जिनके प्रवचनसार, समयसार आदि ग्रंथ जैन सिद्धान्तके सर्वोपरि प्रमाण माने जाते हैं। दुर्भाग्यवतः उनकी बनायी यह टीका प्राप्य नहीं है और न किन्हीं अन्य लेखकोंने उसके कोई उल्लेखादि दिये। किंतु स्वयं धवला टीकामें **परिकर्म** नामके ग्रन्थका अनेकवार उल्लेख आया है। धवलाकारने कहीं 'परिकर्म' से उद्धृत किया है, कहीं कहा है कि यह बात 'परिकर्म' के कथनपरसे जानी जाती है और कहीं अपने कथनका परिकर्मके कथनसे विरोध आनेकी शंका उठाकर उसका समाधान किया है। एक स्थानपर उन्होंने परिकर्मके कथनके विरुद्ध अपने कथनकी पुष्टि भी की है और

१ पुस्तकानां चिरत्नानां गुरुत्वमिह कुर्वता । येनातिशयिताः पूर्वं सर्वे पुस्तकशिष्यकाः ॥ २४ ॥

(जयधवलाप्रशस्ति)

२ एवं द्विविधो द्रव्यभावपुस्तकगतः समागच्छन् । गुरुपरिपाट्या ज्ञातः सिद्धान्तः कुण्डकुन्दपुरे ॥ १६० ॥

श्रीपद्मनन्दिमुनिना सोऽपि द्वादशसहस्रपरिमाणः । ग्रन्थपरिकर्मकर्त्रा षट्खण्डायत्रिखण्डस्य ॥ १६१ ॥

इन्द्रः श्रुतावतारः

३ ' ति परियम्मे वुत्तं ' (धवला अ. १४१) ५ ' ण च परियम्मेण सह विरोहो (धवला. अ. २०३)

' परियम्ममि वुत्तं ' (,, ,, ६७८) परियम्मवयणेण सह एदं सुत्तं

४ ' परियम्मवयणादो णव्वदे ' (,, ,, १६७) विरुद्धादि ति ण (,, ,, ३०४)

' इदि परियम्मवयणादो ' (,, ,, २०३)

कहा है कि उन्हींके व्याख्यानको ग्रहण करना चाहिए, परिकर्मके व्याख्यानको नहीं, क्योंकि, वह व्याख्यान सूत्रके विरुद्ध जाता है^१। इससे स्पष्ट ही ज्ञात होता है कि 'परिकर्म' इसी षट्खण्डा-गमकी टीका थी। इसकी पुष्टि एक और उल्लेखसे होती है जहां ऐसा ही विरोध उत्पन्न होनेपर कहा है कि यह कथन उसप्रकार नहीं है, क्योंकि, स्वयं 'परिकर्मकी' प्रवृत्ति इसी सूत्रके बलसे हुई है^२। इन उल्लेखोंसे इस बातमें कोई सन्देह नहीं रहता कि 'परिकर्म' नामका ग्रंथ था, उसमें इसी आगम का व्याख्यान था और वह ग्रंथ वीरसेनाचार्यके सन्मुख विद्यमान था। एक उल्लेख द्वारा ध्वलाकारने यह भी स्पष्ट कर दिया है कि 'परिकर्म' ग्रंथको सभी आचार्य प्रमाण मानते थे^३।

उक्त उल्लेखोंमेंसे प्रायः सभीका सम्बन्ध षट्खण्डगमके प्रथम तीन खण्डोंके विषयसे ही है जिससे इन्द्रनन्दिके इस कथन की पुष्टि होती है कि वह ग्रंथ प्रथम तीन खण्डोंपर ही लिखा गया था। उक्त उल्लेखोंपरसे 'परिकर्मके' कर्ताके नामादिकका कुछ पता नहीं लगता। किंतु ऐसी भी कोई बात उनमें नहीं है कि जिससे वह ग्रंथ कुन्दकुन्दकृत न कहा जा सके। ध्वलाकारने कुन्दकुन्दके अन्य सुविख्यात ग्रंथोंका भी कर्ताका नाम दिये बिना ही उल्लेख किया है। यथा, वुत्तं च पंचत्थिपाहुडे (ध्वला. अ. पृ. २८९)

इन्द्रनन्दिने जो इस टीकाको सर्व प्रथम बतलाया है और ध्वलाकारने उसे सर्व-आचार्य-सम्मत कहा है, तथा उसका स्थान स्थानपर उल्लेख किया है, इससे इस ग्रंथके कुन्दकुन्दा-चार्यकृत माननेमें कोई आपत्ति नहीं दिखती। यद्यपि इन्द्रनन्दिने यह नहीं कहा है कि यह ग्रंथ किस भाषामें लिखा गया था, किंतु उसके जो 'अवतरण' ध्वलामें आये हैं वे सब प्राकृतमें ही हैं, जिससे जान पड़ता है कि वह टीका प्राकृतमें ही लिखी गई होगी। कुन्दकुन्दके अन्य सब ग्रंथ भी प्राकृतमें ही हैं।

ध्वलामें परिकर्मका एक उल्लेख इसप्रकार से आया है—

“ ‘अपदेसं णेव इंदिए गेज्झं’ इदि परमाणूणं णिरवयवत्तं परियम्मे वुत्तमिदि ” (ध. १११०)

१ परियम्मेण एदं वक्खाणं किण्ण विरुज्झदे ? एदेण सह विरुज्झदे, किंतु सुत्तेण सह ण विरुज्झदे ! तेण एदस्स वक्खाणस्स गहणं कायव्वं, ण परियम्मस्स तस्स सुत्तविरुज्झत्तादो । (ध्वला अ. २५९)

२ परियम्मादो असंखेज्जाओ जोयणकोडीओ सेदीए पमाणमवगदमिदि चे ण, एदस्स सुत्तस्स बलेण परियम्मपवुत्तीदो । ’ (ध्वला अ. पृ. १८६)

३ ‘सयलाहरियसम्मदपरियम्मसिद्धत्तादो’ । (ध्वला अ. पृ. ५४२)

इसका कुन्दकुन्दके नियमसारकी इस गाथासे मिलान कीजिये—

अस्तादि असमज्ज्ञं अस्तंते णेव इंदिए गेज्झं ।

अविभागी जं दव्वं परमाणू तं विआणाहि ॥ २६ ॥

इन दोनों अवतरणोंके मिलानसे स्पष्ट है कि धवलामें आया हुआ उल्लेख नियमसारसे भिन्न है, फिर भी दोनोंकी रचनामें एक ही हाथ सुस्पष्टरूपसे दिखाई देता है । इन सब प्रमाणोंसे कुन्दकुन्दकृत परिकर्म के अस्तित्वमें बहुत कम सन्देह रह जाता है ।

धवलाकारने एक स्थानपर 'परिकर्म' का सूत्र कह कर उल्लेख किया है । यथा—
'रूवाहियाणि ति परियम्मसुत्तेण सह विरुज्झइ' (धवला अ. पृ. १४३) । बहुधा वृत्तिरूप जो व्याख्या होती है उसे सूत्र भी कहते हैं । जयधवलामें यतिवृषभाचार्यको 'कषायप्राभृत' का 'वृत्तिसूत्रकर्ता' कहा है । यथा—

'सो वित्तिसुत्तकत्ता जइवसहो मे वरं देऊ' (जयध० मंगलाचरण गा. ८)

इससे जान पड़ता है कि परिकर्म नामक व्याख्यान वृत्तिरूप था । इन्द्रनन्दिने परिकर्मको ग्रंथ कहा है । त्रैजयन्ती कोषके अनुसार ग्रंथ वृत्तिका एक पर्याय-वाचक नाम है । यथा—
'वृत्तिर्ग्रन्थजीवनयोः' । वृत्ति उसे कहते हैं जिसमें सूत्रोंका ही विवरण हो, शब्द रचना संक्षिप्त हो और फिर भी सूत्रके समस्त अर्थोंका जिसमें संग्रह हो । यथा—

'सुत्तस्सेव विवरणाए संखित्त-सद-रयणाए संगहिय-सुत्तासेसत्थाए वित्तिसुत्त-ववएसादो ।
(जयध० अ. ५२.)

इन्द्रनन्दिने दूसरी जिस टीकाका उल्लेख किया है, वह शामकुंड नामक आचार्य-कृत थी । यह टीका छठवें खण्डको छोड़कर प्रथम पांच खण्डोंपर तथा दूसरे सिद्धान्त-ग्रंथ (कषायप्राभृत) पर भी थी । यह टीका पद्धति रूप थी । वृत्तिसूत्रके विषम-पदोंका भंजन अर्थात् विद्वलेषणात्मक विवरणको पद्धति कहते हैं । यथा—

वित्तिसुत्त-विसम-पयाभंजिए विवरणाए पड्डइ-ववएसादो (जयध. पृ. ५२)

इससे स्पष्ट है कि शामकुंडके सन्मुख कोई वृत्तिसूत्र रहे हैं जिनकी उन्होंने पद्धति लिखी । हम ऊपर कह ही आये हैं कि कुन्दकुन्दकृत परिकर्म संभवतः वृत्तिरूप ग्रंथ था । अतः शामकुंडने उसी वृत्तिपर और उधर कषायप्राभृतकी यतिवृषभाचार्यकृत वृत्तिपर अपनी पद्धति लिखी ।

इस समस्त टीकाका परिमाण भी बारह हजार श्लोक था और उसकी भाषा प्राकृत संस्कृत और कनाड़ी तीनों मिश्रित थी । यह टीका परिकर्मसे कितने ही काल पश्चात् लिखी गई थी^१ । इस टीकाके कोई उल्लेख आदि धवला व जयधवलामें अभी तक हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुए ।

इन्द्रनन्दिद्वारा उल्लिखित तीसरी सिद्धान्तटीका तुम्बुलूर नामके आचार्यद्वारा लिखी गई ।

३ चूडामणिकर्ता ये आचार्य 'तुम्बुलूर' नामके एक सुन्दर ग्राममें रहते थे, इसीसे वे तुम्बुलूरा-
तुम्बुलूराचार्य चार्य कहलाये, जैसे कुण्डकुन्दपुरमें रहनेके कारण पद्मनन्दि आचार्यकी कुन्दकुन्द नामसे प्रसिद्धि हुई । इनका असली नाम क्या था यह ज्ञात नहीं होता । इन्होंने छठवें खंडको छोड़ शेष दोनों सिद्धान्तोंपर एक बड़ी भारी व्याख्या लिखी, जिसका नाम 'चूडामणि' था और परिमाण चौरासी हजार । इस महती व्याख्याकी भाषा कनाड़ी थी । इसके अतिरिक्त उन्होंने छठवें खंडपर सात हजार प्रमाण 'पञ्चिका' लिखी । इस-प्रकार इनकी कुल रचनाका प्रमाण ९१ हजार श्लोक हो जाता है । इन रचनाओंका भी कोई उल्लेख धवला व जयधवलामें हमारे दृष्टिगोचर नहीं हुआ । किन्तु महाधवलका जो परिचय 'धवलादि-सिद्धान्त ग्रंथोंके प्रशस्तिसंग्रह' में दिया गया है उसमें पञ्चिकारूप विवरणका उल्लेख पाया जाता है^२ । यथा—

बोच्छामि संतकम्मे पंचियरूवेण विवरणं सुमहत्त्वं ॥.....पुणो तेहिंतो सेसद्वारसणि-
योगद्वाराणि संतकम्मे सन्वाणि परूविदाणि । तो वि तस्सइगंभीरत्तादो अत्यविसमपदाणमत्थे थोरु-
द्वयेण पंचिय-सरूवेण भणिस्सामो ।

जान पड़ता है यही तुम्बुलूराचार्यकृत षष्ठम खंडकी वह पञ्चिका है जिसका इन्द्रनन्दिने उल्लेख किया है । यदि यह ठीक हो तो कहना पड़ेगा कि चूडामणि व्याख्याकी भाषा कनाड़ी थी, किंतु इस पञ्चिकाको उन्होंने प्राकृतमें रचा था ।

भट्टाकलंकदेवने अपने कर्णाटक शब्दानुशासनमें कनाड़ी भाषामें रचित 'चूडामणि' नामक तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यानका उल्लेख किया है । यद्यपि वहां इसका प्रमाण ९६ हजार बतलाया है जो इन्द्रनन्दिके कथनसे अधिक है, तथापि उसका तात्पर्य इसी तुम्बुलूराचार्यकृत 'चूडामणि' से है ऐसा जान पड़ता है^३ । इनके रचना-कालके विषयमें इन्द्रनन्दिने इतना

१ काले ततः कियत्यपि गते पुनः शामकुण्डसंज्ञेन । आचार्येण ज्ञात्वा द्विभेदमध्यागमः कारस्वर्त्यान् ॥ १६२ ॥
द्वादशगुणितसहस्रं ग्रन्थं सिद्धान्तयोरुभयोः । षष्ठेन विना खण्डेन पृथुमहाबन्धसंज्ञेन ॥ १६३ ॥

प्राकृतसंस्कृतकर्णाटभाषया पद्धतिः परा रचिता ॥ इन्द्र. श्रुतावतार.

२ वीरवाणीविलास जैनसिद्धान्तभवनका प्रथम वार्षिक रिपोर्ट, १९३५.

३ न चैषा (कर्णाटकी) भाषा शास्त्रानुपयोगिनी, तत्त्वार्थमहाशास्त्रव्याख्यानस्य षण्णवतिसहस्रप्रमित-

ही कहा है कि शामकुंडसे कितने ही काल पश्चात् तुम्बुद्धराचार्य हुए^१ ।

तुम्बुद्धराचार्यके पश्चात् कालान्तरमें समन्तभद्र स्वामी हुए, जिन्हें इन्द्रनान्दिने
 ४ समन्तभद्रस्वामी- 'तार्किकार्क' कहा है । उन्होंने दोनों सिद्धान्तोंका अध्ययन करके
 कृत टीका षट्खण्डागमके पांच खंडोंपर ४८ हजार श्लोकप्रमाण टीका रची । इस
 टीकाकी भाषा अत्यंत सुंदर और मृदुल संस्कृत थी^२

यहां इन्द्रनान्तिका अभिप्राय निश्चयतः आप्तमीमांसादि सुप्रसिद्ध ग्रन्थोंके रचयितासे ही है,
 जिन्हें अष्टसहस्रीके टिप्पणकारने भी 'तार्किकार्क' कहा है । यथा —

तदेवं महाभागैस्तार्किकैरुपज्ञातां..... आप्तमीमांसाम्.....

(अष्टस. पृ. १ टिप्पण)

धबला टीकामें समन्तभद्रस्वामीके नामरहित दो अवतरण हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं ।
 इनमेंसे प्रथम पत्र ४९४ पर है । यथा—

‘तथा समन्तभद्रस्वामिणा वि उक्तं, विधिविषयप्रतिषेधरूप.....इत्यादि’

यह श्लोक बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रका है । दूसरा अवतरण पत्र ७०० पर है । यथा—

‘तथा समन्तभद्रस्वामिनाप्युक्तं, स्याद्वादप्रविभक्तार्थविशेषव्यंजको नयः ।’

यह आप्तमीमांसाके श्लोक १०६ का पूर्वार्ध है । और भी कुछ अवतरण केवल ‘उक्तं च’ रूपसे
 आये हैं जो बृहत्स्वयम्भूस्तोत्रादि ग्रन्थोंमें मिलते हैं । पर हमें ऐसा कहीं कुछ अभी तक नहीं मिल

ग्रंथसंदर्भरूपस्य ब्रूहामण्यभिधानस्य महाशास्त्रस्यान्येषां च शब्दागम-युक्त्यागम-परमागम-विषयाणां तथा काव्य-नाटक
 कलाशास्त्र-विषयाणां च बहूनां ग्रन्थानामपि भाषाकृतानामुपलब्धमानत्वात् । (समन्तभद्र. पृ. २१८)

१ तस्मादारात्पुनरपि काले गतवति कियत्यपि च ।

अथ तुम्बुद्धराचार्योऽभूत्तुम्बुद्धरसद्ग्रामे । षष्ठेन विना खण्डेन सोऽपि सिद्धान्तयोरुभयोः ॥ १६५ ॥

चतुरधिकार्शतिषहस्रग्रन्थरचनया युक्ताम् । कर्णाटभाषयाऽकृतं महतीं ब्रूहामणिं व्याख्याम् ॥ १६६ ॥

सप्तसहस्रग्रन्थां षष्ठस्य च पंचिकां पुनरकार्षात् । इन्द्र. श्रुतावतार.

२ कालान्तरे ततः पुनरसंध्या पलरि(?) तार्किकार्कभूत् ॥ १६७ ॥

श्रीमान् समन्तभद्रस्वामीत्यथ सोऽप्यधीत्य तं द्विविधम् ।

सिद्धान्तमतः षट्खण्डागमगतखण्डपञ्चकस्य पुनः ॥ १६८ ॥

अष्टौ चत्वारिंशत्सहस्रसद्ग्रन्थरचनया युक्ताम् ।

विरचितवानतिसुन्दरमृदुसंस्कृतभाषया टीकाम् ॥ १६९ ॥ इन्द्र. श्रुतावतार.

सका जिससे उक्त टीकाका पता चलता । श्रुतावतारके ' आसन्ध्यां पछरि ' पाठमें संभवतः आचार्यके निवासस्थानका उल्लेख है, किन्तु पाठ अशुद्धसा होनेके कारण ठीक ज्ञात नहीं होता ।

जिनसेनाचार्यकृत हरिवंशपुराणमें समन्तभद्रनिर्मित ' जीवसिद्धि ' का उल्लेख आया है, किन्तु यह ग्रंथ अभी तक मिला नहीं है । कहीं यह समन्तभद्रकृत ' जीवद्वय ' की टीकाका ही तो उल्लेख न हो ? समन्तभद्रकृत गंधहस्तिमहाभाष्यके भी उल्लेख मिलते हैं, जिनमें उसे तत्त्वार्थ या तत्त्वार्थसूत्रका व्याख्यान कहा है । इस परसे माना जाता है कि समन्तभद्रने यह भाष्य उमास्वातिकृत तत्त्वार्थसूत्रपर लिखा होगा । किन्तु यह भी संभव है कि उन उल्लेखोंका अभिप्राय समन्तभद्रकृत इन्हीं सिद्धान्तग्रंथोंकी टीकासे हो । इन ग्रंथोंकी भी ' तत्त्वार्थमहाशास्त्र ' नामसे प्रसिद्धि रही है, क्योंकि, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, तुम्बुक्षराचार्यकृत इन्हीं ग्रंथोंकी ' चूडामणि ' टीकाको अकलंकदेवने तत्त्वार्थमहाशास्त्र व्याख्यान कहा है ।

इन्द्रनन्दिने कहा है कि समन्तभद्र स्वामी द्वितीय सिद्धान्तकी भी टीका लिखनेवाले थे, किन्तु उनके एक सधर्मने उन्हें ऐसा करनेसे रोक दिया । उनके ऐसा करनेका कारण द्रव्यादि-शुद्धि-करण-प्रयत्नका अभाव बतलाया गया है । संभव है कि यहां समन्तभद्रकी उस भस्मक व्याधिकी ओर संकेत हो, जिसके कारण कहा गया है कि उन्हें कुछ काल अपने मुनि आचारका अतिरेक करना पड़ा था । उनके इन्हीं भावों और शरीरकी अवस्थाको उनके सहधर्मोंने द्वितीय सिद्धान्त ग्रन्थकी टीका लिखनेमें अनुकूल न देख उन्हें रोक दिया हो ।

यदि समन्तभद्रकृत टीका संस्कृतमें लिखी गई थी और वीरसेनाचार्यके समय तक, विद्यमान थी तो उसका ध्वला जयध्वजामें उल्लेख न पाया जाना बड़े आश्चर्यकी बात होगी ।

सिद्धान्तग्रन्थोंका व्याख्यानक्रम गुरु परम्परासे चलता रहा । इसी परम्परामें शुभनन्दि

१. देखो, पं. जगलकिशोर मुख्तारकृत समन्तभद्र पृ. २१२.

२ जीवसिद्धिविधायीह कृतयुक्तयनुशासनम् । वचः समन्तभद्रस्य वीरस्थेय विजृम्भते ॥

हरिवंशपुराण. १. ३०.

३ तत्त्वार्थसूत्रव्याख्यानगन्धहस्तिप्रवर्तकः । स्वामी समन्तभद्रोऽभूद्देवागमनिदेशकः ॥

(हस्तिमल्ल. विक्रान्तकौरवनाटक, मा. प्रं. मा.)

तत्त्वार्थ-व्याख्यान-धण्यवति-सहस्र-गंधहस्ति-महामाध्य-विधायक-देवागम-कवीश्वर-स्याद्वाद-विधायि-

पति-समन्तभद्र... .. (एक प्राचीन कनाड़ी ग्रन्थ, देखो समन्तभद्र. पृ. २२०)

श्रीमत्तत्त्वार्थशास्त्राद्भुतसलिलनिधेरिद्धरत्नोद्भवस्य । प्रोथानारम्भकाले सकलमलमिदे शास्त्रकरिः कृतं यत् ।

(विद्यानन्द. आसमीभाषा)

४ विलिखन् द्वितीयसिद्धान्तस्य व्याख्यां सधर्मणा स्वेन । द्रव्यादिशुद्धिकरणप्रयत्नविरहान् प्रतिषिद्धम् ॥ १७० ॥

इन्द्र. श्रुतावतार.

५ बप्पदेव गुरुकृत व्याख्याप्रज्ञप्ति

और रविनान्दि नामके दो मुनि हुए, जो अत्यन्त तीक्ष्णबुद्धि थे। उनसे बप्पदेवगुरुने वह समस्त सिद्धान्त विशेषरूपसे सीखा। वह व्याख्यान भीमरथि और कृष्णमेख नदियोंके बीचके प्रदेशमें उत्कालिका ग्रामके समीप मगणवल्ली ग्राममें हुआ था। भीमरथि कृष्णा नदीकी शाखा है और इनके बीचका प्रदेश अब बेलगांव व धारवाड़ कहलाता है। वहीं यह बप्पदेव गुरुका सिद्धान्त-अध्ययन हुआ होगा। इस अध्ययनके पश्चात् उन्होंने महाबन्धको छोड़ शेष पांच खंडोंपर 'व्याख्याप्रज्ञप्ति' नामकी टीका लिखी। तत्पश्चात् उन्होंने छठे खण्डकी संक्षेपमें व्याख्या लिखी। इस प्रकार छहों खंडोंके निष्पन्न हो जानेके पश्चात् उन्होंने कषायप्राभृतकी भी टीका रची। उक्त पांच खंडों और कषायप्राभृतकी टीकाका परिमाण साठ हजार, और महाबन्धकी टीकाका 'पांच अधिक अठ हजार' था, और इस सब रचनाकी भाषा प्राकृत थी^१।

धनलामें व्याख्याप्रज्ञप्तिके दो उल्लेख हमारी दृष्टिमें आये हैं। एक स्थानपर उसके अवतरण द्वारा टीकाकारने अपने मतकी पुष्टि की है। यथा—

लोगो बादपदिद्विदो त्ति वियाहपण्णत्तिवयणादो (ध. १४३)

दूसरे स्थानपर उससे अपने मतका विरोध दिखाया है और कहा है कि आचार्य भेदसे वह भिन्न-मान्यताको लिये हुए है और इसलिये उसका हमारे मतसे ऐक्य नहीं है। यथा—

‘एदेण वियाहपण्णत्तिसुत्तेण सह कथं ण विरोहो ? ण, एदम्मादो तस्स पुधसुदस्स आयरियभेएण भेदमावणस्स एयत्ताभावादो (ध० ८०८)

इस प्रकारके स्पष्ट मतभेदसे तथा उसके सूत्र कहे जानेसे इस व्याख्याप्रज्ञप्तिकी इन सिद्धान्त ग्रन्थोंकी टीका मानने में आशंका उत्पन्न हो सकती है। किन्तु जयधवलामें एक स्थानपर लेखकने बप्पदेवका नाम लेकर उनके और अपने बीचके मतभेदको बतलाया है। यथा—

चुणिसुत्तम्मि बप्पदेवाइरियलिहिदुच्चारणाए अतोमुहुत्तमिदि भणिदो । अम्हेहि लिहिदुच्चारणाए पुण जह० एगसमओ, उक्क० संखेज्जा समया त्ति पखुविदो (जयध० १८५)

१ एवं व्याख्यानक्रममवाप्तवान् परमगुरुपरम्परया । आगच्छन् सिद्धान्तो द्विविधोऽप्यतिनिश्चितबुद्धिभ्याम् ॥ १७१ ॥

शुभ-रवि-नन्दि-मुनिभ्यां भीमरथि-कृष्णमेखयोःसरितोः । मध्यमविषये रमणीयोत्कालिकाग्रामसामीप्यम् ॥ १७२ ॥

विख्यातमगणवल्लीग्रामेऽथ विशेषरूपेण । श्रुत्वा तयोश्च पार्श्वे तमशेषं बप्पदेवगुरुः ॥ १७३ ॥

अपनीय महाबन्धं षट्खण्डाच्छेषपंचखंडे तु । व्याख्याप्रज्ञप्तिं च षष्ठं खंडं च ततः संक्षिप्य ॥ १७४ ॥

षण्णां खंडानामिति निष्पन्नानां तथा कषायाख्य-प्राभृतकस्य च षष्ठिसहस्रग्रन्थप्रमाणयुताम् ॥ १७५ ॥

अलिखत्प्राकृतभाषारूपां सम्यक्पुरातनव्याख्याम् । अष्टसहस्रग्रन्था व्याख्या पञ्चाधिका महाबन्धे ॥ १७६ ॥

इन्द्र. श्रुतावतार.

इन अवतरणोंमें वण्णदेव और उनकी टीका ' व्याख्याप्रज्ञप्ति ' का अस्तित्व सिद्ध होता है । धवलाकार वीरसेनाचार्यके परिचयमें हम कह ही आये हैं कि इन्द्रनन्दिके अनुसार उन्होंने व्याख्याप्रज्ञप्तिको पाकर ही अपनी टीका लिखना प्रारम्भ किया था ।

उक्त पांच टीकाएं पट्खंडागमके पुस्तकारूढ होनेके काल (विक्रमकी २ री शताब्दि) से धवलाकार रचना काल (विक्रमकी ९ वीं शताब्दि) तक रची गई जिसके अनुसार स्थूल मानसे कुन्दकुन्द दूसरी शताब्दिमें, शामकुंड तीसरीमें, तुम्बुद्ध चौथीमें, समन्तभद्र पांचवींमें और वण्णदेव छठवीं और आठवीं शताब्दिके बीच अनुमान किये जा सकते हैं ।

प्रश्न हो सकता है कि ये सब टीकाएं कहां गईं और उनका पठन-पाठनरूपसे प्रचार क्यों विच्छिन्न हो गया ? हम धवलाकारके परिचयमें ऊपर कह ही आये हैं कि उन्होंने, उनके शिष्य जिनसेनके शब्दोंमें, चिरकालीन पुस्तकोंका गौरव बढ़ाया और इस कार्यमें वे अपनेसे पूर्वके समस्त पुस्तक-शिष्योंसे बढ़ गये । जान पड़ता है कि इसी टीकाके प्रभावमें उक्त सब प्राचीन टीकाओंका प्रचार रुक गया । वीरसेनाचार्यने अपनी टीकाके विस्तार व विषयके पूर्ण परिचय तथा पूर्वमान्यताओं व मतभेदोंके संग्रह, आलोचन व मंथनद्वारा उन पूर्ववती टीकाओंको पाठकोंकी दृष्टिसे ओझल कर दिया । किन्तु स्वयं यह वीरसेनीया टीका भी उसी प्रकारके अन्धकारमें पड़नेसे अपनेको नहीं बचा सकी । नेमिचन्द्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इसका पूरा सार लेकर संक्षेपमें सरल और सुस्पष्टरूपसे गोमटसारकी रचना कर दी, जिससे इस टीकाका भी पठन-पाठन प्रचार रुक गया । यह बात इसीसे सिद्ध है कि गत सात-आठ शताब्दियोंमें इसका कोई साहित्यिक उपयोग हुआ नहीं जान पड़ता और इसकी एकमात्र प्रति पूजाकी वस्तु बनकर तालोंमें बन्द पड़ी रही । किन्तु यह असंभव नहीं है कि पूर्वकी टीकाओंकी प्रतियां अभी भी दक्षिणके किसी शास्त्रभंडारमें पड़ी हुई प्रकाशकी बाट जोह रही हों । दक्षिणमें पुस्तकें ताड़पत्रोंपर लिखी जाती थीं और ताड़पत्र जल्दी क्षीण नहीं होते । साहित्यप्रेमियोंको दक्षिणप्रान्तके भण्डारोंकी इस दृष्टिसे भी खोजबीन करते रहना चाहिए ।

९. धवलाकारके सन्मुख उपस्थित साहित्य

सत्प्ररूपणामें
उल्लिखित
साहित्य

धवला और जयधवलाको देखनेसे पता चलता है कि उनके रचयिता वीरसेन आचार्यके सन्मुख बहुत विशाल जैन साहित्य प्रस्तुत था । सत्प्ररूपणका जो भाग अब प्रकाशित हो रहा है उसमें उन्होंने सत्कर्मप्राभृत व कषायप्राभृतके नामोल्लेख व उनके विविध अधिकारोंके उल्लेख व अवतरण आदि दिये हैं । इनके अतिरिक्त सिद्धसेन दिवाकरकृत सन्मतितर्कका ' सम्मइसुत्त ' (सन्मतिसूत्र) नामसे

उल्लेख किया है और एक स्थलपर उसके कथनसे विरोध बताकर उसका समाधान किया है, तथा उसकी सात गाथाओंको उद्धृत किया है^१। उन्होंने अकलंकदेवकृत तत्त्वार्थराजवार्तिकका 'तत्त्वार्थ-भाष्य' नामसे उल्लेख किया है और उसके अनेक अवतरण कहीं शब्दशः और कहीं कुछ परिवर्तनके साथ दिये हैं^२। इनके सिवाय उन्होंने जो २१६ संस्कृत व प्राकृत पद्य बहुधा 'उक्तं च' कहकर और कहीं कहीं बिना ऐसी सूचनाके उद्धृत किये हैं उनमेंसे हमें ६ कुन्दकुन्दकृत प्रवचनसार, पंचास्तिकाय व उसकी जयसेनकृत टीकामें^३, ७ तिलोयपण्णत्तिमें^४, १२ वड्ढेरकृत मूलाचारमें^५, १ अकलंकदेवकृत लघ्वीयस्त्रयीमें^६, २ मूलाराधनामें^७, ५ वसुनन्दिश्रावकाचारमें^८, १ प्रभाचन्द्रकृत शाकटायन-न्यासमें^९, १ देवसनकृत नयचक्रमें^{१०}, व १ विद्यानन्दकृत आप्त-परीक्षामें^{११} मिले हैं। गोम्मटसार जीवकाण्ड, कर्मकाण्ड, व जीवप्रबोधनी टीकामें इसकी ११० गाथाएं पाई गई हैं जो स्पष्टतः वहांपर यहींसे ली गई हैं। कई जगह तिलोयपण्णत्तिकी गाथाओंके विषयका उन्हीं शब्दोंमें संस्कृत पद्य अथवा गद्यद्वारा वर्णन किया^{१२} है व यतिवृषभाचार्यके मतका भी यहां उल्लेख आया है^{१३}। इनके अतिरिक्त इन गाथाओंमेंसे अनेक श्वेताम्बर साहित्यमें भी मिली हैं। सम्मतितर्ककी सात गाथाओंका हम ऊपर उल्लेख कर ही आये हैं। उनके सिवाय हमें ५ गाथाएं आचारांगमें^{१४}, १ बृहत्कल्पसूत्रमें^{१५}, ३ दशवैकालिकसूत्रमें^{१६}, १ स्थानांगश्रीकामें^{१७}, १ अनुयोग-द्वारमें^{१८} व २ आवश्यक-निर्युक्तिमें^{१९} मिली हैं। इसके अतिरिक्त और विशेष खोज करनेसे दिगम्बर और श्वेताम्बर साहित्यमें प्रायः सभी गाथाओंके पाये जानेकी संभावना है।

किंतु वीरसेनाचार्यके सम्मुख उपस्थित साहित्यकी विशालताको समझनेके लिये उनकी समस्त रचना अर्थात् धवला और जयधवलापर कमसे कम एक विहंग-दृष्टि डालना आवश्यक है। यह तो कहनेकी आवश्यकता नहीं है कि उनके सूत्र-पुस्तकोंमें पाठभेद व मतभेद सम्मुख पुष्पदन्त, भूतबलि व गुणधर आचार्यकृत पूरा सूत्र-साहित्य प्रस्तुत

१ पृ. १५ व गाथा नं. ५, ६, ७, ८, ९, ६७, ६९.

२ पृ. १०३, २२६, २३२, २३४, २३९.

३ गाथा नं. १ १३, ४६, ७२, ७३ १९८.

४ गाथा नं. २० ३५, ३७, ५५, ५६, ६०.

५ गाथा नं. १८, ३१ (पाठभेद) ६५ (पाठभेद) ७०, ७१, १३४, १४७, १४८, १४९, १५०, १५१, १५२. ६ गाथा नं. ११. ७ गाथा नं. १६७, १६८. ८ गाथा नं. ५८, १६७, १६८, ३०, ७४, ९ गाथा नं. २. १० गाथा नं. १०. ११ गाथा नं. २२.

१२ देखो पृ. १०, २८, २९, ३२, ३३, आदि. १३ देखो पृ. ३०२.

१४ गाथा नं. १४, १४९, १५०, १५१, १५२ (पाठभेद). १५ गाथा नं. ६२.

१६ गाथा नं. ३४, ७०, ७१. १७ गाथा नं. ८८. १८ गाथा नं. १४. १९ गाथा नं. ६८, १००.

था। पर इसमें भी यह बात उल्लेखनीय है कि इन सूत्र-ग्रंथोंके अनेक संस्करण छोटे-बड़े पाठ-भेदोंको रखते हुए उनके सम्मुख विद्यमान थे। उन्होंने अनेक जगह सूत्र-पुस्तकोंके भिन्न भिन्न पाठों व तज्जन्य मतभेदोंका उल्लेख व यथाशक्ति समाधान किया है^१।

कहीं कहीं सूत्रोंमें परस्पर विरोध पाया जाता था। ऐसे स्थलोंपर टीकाकारने निर्णय करनेमें अपनी असमर्थता प्रकट की है और स्पष्ट कह दिया है कि इनमें कौन सूत्र है और कौन असूत्र है इसका निर्णय आगममें निपुण आचार्य करें। हम इस विषयमें कुछ नहीं कह सकते, क्योंकि, हमें इसका उपदेश कुछ नहीं मिला^२। कहीं उन्होंने दोनों विरोधी सूत्रोंका व्याख्यान कर दिया है, यह कह कर कि 'इसका निर्णय तो चतुर्दश पूर्वधारी व केवलज्ञानी ही कर सकते हैं, किंतु वर्तमान कालमें वे हैं नहीं, और अब उनके पाससे सुनकर आये हुए भी कोई नहीं पाये जाते। अतः सूत्रोंकी प्रामाणिकता नष्ट करनेसे डरनेवाले आचार्योंको तो दोनों सूत्रोंका व्याख्यान करना चाहिये^३।' कहीं कहीं तो सूत्रोंपर उठाई गई शंका पर टीकाकारने यहांतक कह दिया है कि 'इस विषयकी पूछताछ गौतमसे करना चाहिये, हमने तो यहां उनका अभिप्राय कहा है^४।'

सूत्रविरोधका कहीं कहीं ऐसा कहकर भी उन्होंने समाधान किया है कि 'यह विरोध तो सत्य है किंतु एकान्तग्रहण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, वह विरोध सूत्रोंका नहीं है, किंतु इन सूत्रोंके उपसंग्रहकर्ता आचार्य सकल श्रुतके ज्ञाता न होनेसे उनके द्वारा विरोध आ जाना संभव है^५।' इससे बीरसेन स्वामीका यह मत जाना जाता है कि सूत्रोंमें पाठ-भेदादि परंपरागत

१ केसु वि सुत्तपोत्थपसु पुरिसवेदस्संतरं छम्मासा। धवला अ. ३४५.

केसु वि सुत्तपोत्थपसु उवलम्भइ, तदो एत्थ उवएसं लद्धुण वत्तव्वं। धवला. अ. ५९१.

केसु वि सुत्तपोत्थपसु विदियमद्धमस्सिदूण परूविद-अप्पाबहुअभावादो। धवला अ. १२०६.

केसु वि सुत्तपोत्थपसु एसो पाठो। धवला अ. १२४३

२ तदो तेहि सुत्तेहि एदेसिं सुत्ताणं विरोहो होदि त्ति भाणिदे जदि एवं उवदेसं लद्धुण इदं सुत्तं इदं चासुत्तमिदि आगम-णिउणा भणंतु, ण च अम्हे एत्थ वोत्तुं समत्था अलद्धोवदेसत्तादो। धवला. अ. ५६३.

३ होतु णाम तुम्हेहि वुत्तत्थस्स सच्चत्तं, बहुएसु सुत्तेसु वणफदीणं उवरि णिगोदपदस्स अणुवलंभादो। XX चोइसपुच्चधरो केवलणाणी वा, ण च वट्टमाणकाले ते अत्थि। ण च तेसिं पासो सोदूणागदा वि संपहि उवलंभंति। तदो थप्पं काऊण वे वि सुत्ताणि सुत्तासायण-भीरूहि आयरिण्हि वक्खणियव्वाणि। धवला. अ. ५६७.

४ सुत्ते वणफदिसण्णा किण्ण णिदिट्ठा? गोदमो एत्थ पुच्छेयव्वो। अम्हेहि गोदमो बादरणिगोदपदिट्ठिदाणं वणफदिसण्णं णेच्छदि त्ति तस्स अमिप्पाओ कहिओ। धवला. अ. ५६७

५ कसायपाहुडसुत्तेणेदं सुत्तं विसञ्जदि त्ति वुत्ते सच्चं विसञ्जइ किंतु पयंतग्गहो एत्थ ण कायव्वो। XX कथं सुत्ताणं विरोहो? ण, सुत्तोवसंधाराणमसयलसुद-धारयाहरियपरत्ताणं विरोह-संभव-दंसणादो। धवला. अ. ५८९.

आचार्योंद्वारा भी हो चुके थे । और यह स्वाभाविक ही है, क्योंकि, उनके उल्लेखोंसे ज्ञात होता है कि सूत्रोंका अध्ययन कई प्रकारसे चला करता था जिसके अनुसार कोई सूत्राचार्य^१ थे, कोई उच्चारणाचार्य^२, कोई निक्षेपाचार्य^३ और कोई व्याख्यानाचार्य^४ । इनसे भी ऊपर 'महावाचकोंका' पद ज्ञात होता है^५ । कषायप्राभृतके प्रकाण्ड ज्ञाता आर्यमंशु और नागहस्तिको अनेक जगह महावाचक कहा है । आर्यनन्दिका भी महावाचकरूपसे एक जगह उल्लेख है । संभवतः ये स्वयं वीरसेनके गुरु थे जिनका उल्लेख धवलाकी प्रशस्तिमें भी किया गया है ।

धवलाकारने कई जगह ऐसे प्रसंग भी उठाये हैं जहां सूत्रोंपर इन आचार्योंका कोई मत उपलब्ध नहीं था । इनका निर्णय उन्होंने अपने गुरुके उपदेशके बल पर^६ व परंपरागत उपदेशद्वारा^७ तथा सूत्रोंसे अविरोद्ध अन्य आचार्योंके वचनोंद्वारा^८ किया है ।

धवला पत्र १०३६ पर तथा जयधवलाके मंगलाचरणमें कहा गया है कि गुणधराचार्य विरचित कषायप्राभृत आचार्यपरंपरासे आर्यमंशु और नागहस्ति आचार्योंको प्राप्त हुआ और उनसे सीखकर यतिवृषभने उनपर वृत्तिसूत्र रचे । वीरसेन और जिनसेनके सन्मुख, जान पड़ता है, उन दोनों आचार्योंके अलग अलग व्याख्यान प्रस्तुत थे क्योंकि उन्होंने अनेक जगह उन दोनोंके

१ सुत्ताइरिय-वक्खाण-पसिद्धो उवव्वमदे । तम्हा तेसु सुत्ताइरिय-वक्खाण-पसिद्धेण, ध. २९४.

२ एसो उच्चारणाइरिय-अभिप्पाओ । धवला अ. ७६४. एदेसिमणियोगद्वाराणमुच्चारणाइरियो-वएसवलेण परुवणं वत्तइस्सामो । जयध. अ. ८४२.

३ णिकखेवाइरिय-परुविद-गाहाणमत्थं भणिस्सामो । धवला. अ. ८६३.

४ वक्खाणाइरिय-परुविदं वत्तइस्सामो । धवला. अ. १२३५.

वक्खाणाइरियाणमभावादो । धवला. अ. ३४८.

५ महावाच्याणमज्झमंखुसमणाणमुवदेसेण ... महावाच्याणमज्झणंदोणं उवदेसेण । धवला. अ. १४५७. महावाच्या अज्झिणंदोणो संतकम्मं करंति । द्विदिसंतकम्मं पयासेति । धवला. अ. १४५८.

अज्झमंखु-णागहत्थि-महावाच्य-मुहकमल-विणिगाएण सम्मत्तास्स । जयध. अ. ९७३.

६ कधमेदं णव्वदे ? गुरुवदेसादो । धवला. अ. ३१२

७ सुत्ताभावे सत्त चैत्र खंडाणि कीरंति । ति कधं णव्वदे ? ण, आइरिय-परंपरागदुवदेसादो ।

धवला. अ. ५९२.

८ कुदो णव्वदे ? अविरोद्धाइरियवयणादो सुत्त-समाणादो । धवला. अ. १२५७. सुत्तेण विणा ... कुदो णव्वदे ? सुत्तविरोद्धाइरियवयणादो । धवला. अ. १३३७.

मतभेदोंका उल्लेख किया है^१ तथा उन्हें महावाचकके अतिरिक्त 'क्षमाश्रमण' भी कहा है। यतिवृषभकृत चूर्णिसूत्रोंकी पुस्तक भी उनके सामने थी और उसके सूत्र-संख्या-क्रमका भी वीरसेनने बड़ा ध्यान रक्खा है^२।

सूत्रों और उनके व्याख्यानोंमें विरोधके अतिरिक्त एक और विरोधका उल्लेख मिलता है जिसे धवलाकारने **उत्तर-प्रतिपत्ति** और **दक्षिण-प्रतिपत्ति** कहा है। ये दो भिन्न मान्यताएं थीं जिनमेंसे टीकाकार स्वयं दक्षिण-प्रतिपत्तिको स्वीकार करते थे, क्योंकि, वह ऋजु अर्थात् सरल, सुस्पष्ट और आचार्य-परंपरागत है, तथा उत्तर-प्रतिपत्ति अनृजु है और आचार्य-परंपरागत नहीं है। धवलामें इस प्रकारके तीन मत-भेद हमारे दृष्टिगोचर हुए हैं। प्रथम द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारमें उपशमश्रेणीकी संख्या ३०४ बताकर कहा है—

‘ केचि पुबुत्तपमाणं पंचूणं करेति । एदं पंचूणं वक्खाणं पवाइज्जमाणं **दक्खिणमाइरिय-** परंपरागयमिदि जं वुत्तं होई । पुबुत्त-वक्खाणमपवाइज्ज-माणं वाउं आइरियपरंपरा-अणागदमिदि गायव्वं । ’

अर्थात् कोई कोई पूर्वोक्त प्रमाणमें पांचवीं कमी करते हैं। यह पांचवीं कमीका व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त है, दक्षिण है और आचार्य-परंपरागत है। पूर्वोक्त व्याख्यान प्रवचन-प्राप्त नहीं है, वाम है और आचार्यपरंपरासे आया हुआ भी नहीं है, ऐसा जानना चाहिये।

इसीके आगे क्षपकश्रेणीकी संख्या ६०५ बताकर कहा गया है—

एसा **उत्तर-पडिवची** । एत्थ दस अवणिदे **दक्खिण-पडिवची** हवदि ।

अर्थात् यह (६०५ की संख्यासंबंधी) उत्तर प्रतिपत्ति है। इसमेंसे दस निकाल देने-पर दक्षिण-प्रतिपत्ति हो जाती है।

आगे चलकर द्रव्यप्रमाणानुयोगद्वारमें ही संयतोंकी संख्या ८९९९९९९७ बतलाकर कहा है ‘ एसा **दक्खिण-पडिवची** ’। इसके अन्तर्गत भी मतभेदादिका निरसन करके, फिर

१ कम्मट्ठिदि ति अणियोगद्वारे हि मण्णमाणे वे उवदेसा होंति । जहण्णुक्कस्सट्ठिदीणं पमाणपरूवणा कम्म-ट्ठिदिपरूवणे ति **णागहत्थि-खमासमणा** भणंति । **अज्जमंखुखमासमणा** पुण कम्मट्ठिदिपरूवणे ति मणंति । एवं दोहि उवदेसेहि कम्मट्ठिदिपरूवणा कायव्वा । (धवला. अ. १४४०.) एत्थ दुवे उवएसा ... महावाचयाण**मज्जमंखुख**वणा-णमुवदेसेण लोगपूरिदे आउगसमाण **णामा-गोद-वेदणीयाणं** ट्ठिदिसंत-कम्मं ठवेदि । महावाचयाणं **णागहत्थि-खवणा-**णमुवएसेण लोगे पूरिदे **णामा-गोद-वेदणीयाणं** ट्ठिदिसंतकम्मं अंतोमुहुत्तपमाणं होदि । जयध. अ. १२३९.

२ **जइवसह-जुणिसुत्तम्मि** णव-अंकुवल्भादो । ... **जइवसहविद-बारहंकादो** । जयध. अ. २४.

कहा है ' एतो उत्तर-पडिवत्ति वत्तइस्सामो ' और तत्पश्चात् संयतों की संख्या ६९९९९९६ बतलाई है । यहां इनकी समीचीनताके विषयमें कुछ नहीं कहा ।

दक्षिण-प्रतिपत्तिके अंतर्गत एक और मतभेदका भी उल्लेख किया गया है । कुछ आचार्योंने उक्त संख्याके संबंधमें जो शंका उठाई है उसका निरसन करके धवलाकार कहते हैं—

‘ जं दूसणं भणिदं तण्ण दूसणं, बुद्धिविहूणाइरियमुहविणिग्गयत्तादो । ’

अर्थात् 'जो दूषण कहा गया है वह दूषण नहीं है, क्योंकि वह बुद्धिविहीन आचार्योंके मुखसे निकली हुई बात है' । संभव है वीरसेन स्वामीने किसी समसामयिक आचार्यकी शंकाको ही दृष्टिमें रखकर यह भर्त्सना की हो ।

उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्ति भेदका तीसरा उल्लेख अन्तरानुगोचद्वारमें आया है जहां तिर्यंच और मनुष्योंके सम्यक्त्व और संयमादि धारण करनेकी योग्यताके कालका विवेचन करते हुए लिखते हैं—

‘ एत्थ वे उवदेसा, तं जहा—तिरिक्खेसु वेमासमुहुत्तपुधत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च जीवो पडिवज्जदि । मणुसेसु गब्भादिअट्ठवस्सेसु अंतोमुहुत्तम्भिएसु सम्मतं संजमं संजमासंजमं च पडिवज्जदि ति । एसा दक्खिणपडिवत्ती । दक्खिणं उज्जुवं आइरियपरंपरागदमिदि एयट्ठो । तिरिक्खेसु तिणिण पक्ख तिणिण दिवस अंतोमुहुत्तस्सुवरि सम्मतं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । मणुसेसु अट्ठवस्साणमुवरि सम्मतं संजमं संजमासंजमं च पडिवज्जदि । एसा उत्तरपडिवत्ती, उत्तरमणुज्जुवं आइरियपरंपराए णागदमिदि एयट्ठो धवला. अ. ३३०

इसका तात्पर्य यह है कि सम्यक्त्व और संयमासंयमादि धारण करनेकी योग्यता दक्षिण प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यंचोंमें (जन्मसे) २ मास और मुहूर्तपृथक्त्वके पश्चात् होती है, तथा मनुष्योंमें गर्भसे ८ वर्ष और अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् होती है । किन्तु उत्तर प्रतिपत्तिके अनुसार तिर्यंचोंमें वही योग्यता ३ पक्ष, ३ दिन और अन्तर्मुहूर्तके उपरान्त, तथा मनुष्योंमें ८ वर्षके उपरान्त होती है । धवलाकारने दक्षिण प्रतिपत्तिको यहां भी दक्षिण, ऋजु व आचार्य-परंपरागत कहा है और उत्तर प्रतिपत्तिको उत्तर, अनृजु और आचार्य-परम्परासे अनागत कहा है ।

हमने इन उल्लेखोंका दूसरे उल्लेखोंकी अपेक्षा कुछ विस्तारसे परिचय इस कारण दिया है, क्योंकि, यह उत्तर और दक्षिण प्रतिपत्तिका मतभेद अत्यन्त महत्वपूर्ण और विचारणीय है । संभव है इनसे धवलाकारका तात्पर्य जैन समाजके भीतरकी किन्ही विशेष साम्प्रदायिक मान्यताओंसे ही हो ?

धवलामें जिन अन्य आचार्यों व रचनाओंके उल्लेख दृष्टिगोचर हुए हैं वे इसप्रकार हैं ।

तिलोयपण्णत्ति सूत्र

व

यतिवृषभाचार्य

त्रिलोकप्रज्ञप्तिको धवलाकारने सूत्र कहा है और उसका यथास्थान खूब उपयोग किया है^१। हम उपर कह आये हैं कि सत्प्ररूपणामें तिलोयपण्णत्तिके मुद्रित अंशकी सात गाथाएं ज्योंकी त्यों पाई जाती हैं और उसके कुछ प्रकरण भाषा-परिवर्तन करके ज्योंके त्यों लिखे गये हैं। इस ग्रंथके कर्ता

यतिवृषभाचार्य कहे जाते हैं जो जयधवलके अन्तर्गत कषायप्राभृतपर चूर्णिसूत्र रचनेवाले यतिवृषभसे अभिन्न प्रतीत होते हैं।^२ सत्प्ररूपणामें भी यतिवृषभका उल्लेख आया है^३ व आगे भी उनके मतका उल्लेख किया गया है^४ ।

कुंदकुंदके पंचास्तिकायका 'पंचत्थिपाहुड' नामसे उल्लेख आया है और उसकी दो गाथाएं भी उद्धृत की गई हैं^५। सत्प्ररूपणामें उनके ग्रंथोंके जो अवतरण पाये जाते हैं उनका उल्लेख ऊपर किया जा चुका है। परिकर्म ग्रंथके उल्लेख और उसके साथ कुंदकुंदाचार्यके संबन्धका विवेचन भी हम ऊपर कर आये हैं^६ ।

धवलाकारने तत्त्वार्थसूत्रको गृद्धपिच्छाचार्यकृत कहा है और उसके कई सूत्र भी उद्धृत किये हैं^७। इससे तत्त्वार्थसूत्रसंबन्धी एक श्लोक व श्रवणबेलगोलके कुछ शिलालेखोंके उस कथनकी पुष्टि होती है जिसमें उमास्वातिको 'गृद्धपिच्छोपलंछित' कहा है। सत्प्ररूपणामें भी तत्त्वार्थसूत्रके अनेक उल्लेख आये हैं ।

१ तिरियिलोगो ति तिलोयपण्णत्तिसुत्तादे। धवला. अ. १४३.

चंदाइच्चिन्निपममाणपरुवयतिलोयपण्णत्तिसुत्तादे। धवला. अ. १४३.

तिलोयपण्णत्तिसुत्ताणुसारि। धवला. अ. २५९.

२ Catalogue of Sans. & Prak. Mss. in C. P. & Berar, Intro. p. XV.

३ यतिवृषभोपदेशात् सर्वधातिकर्मणा इत्यादि। धवला. अ. ३०२

४ एसो दंसणमोहणीय-उवसामओ ति जइवसहेण भाणिदं। धवला. अ. ४२५.

५ धवला. अ. २८९ 'बुत्तं च 'पंचत्थिपाहुडे' कहकर चार गाथाएं उद्धृत की गई हैं जिनमेंसे दो पंचास्तिकाय में क्रमशः १०८, १०७ नंबर पर मिलती हैं। अन्य दो 'ण य परिणमइ सयं सो' आदि व 'लोया-यासपदेसे' आदि गाथाएं हमारे सन्मुख वर्तमान पंचास्तिकायमें दृष्टिगोचर नहीं होतीं। किन्तु वे दोनों गो. जीवमें क्रमशः नं. ५७० और ५८९ पर पाई जाती हैं। धवलाके उसी पत्रपर आगे पुनः वही 'बुत्तं च पंचत्थिपाहुडे' कहकर तीन गाथाएं उद्धृत की हैं जो पंचास्तिकायमें क्रमशः २३, २५ और २६ नं. पर मिलती हैं। (पंचास्तिकायसार, आरा, १९२०.)

६ देखो ऊपर पृ. ४६ आदि.

७ देखो पृ. १५१, २३२, २३६, २३९, २४०.

आचारांग

ध्वलामें एक गाथा इसप्रकारसे उद्धृत मिलती है—

पंचत्थिकाया य छज्जीवणिकायकालदव्वमण्णे य ।

आणामेज्जे भावे आणाविचएण विचिणादि ॥

ध्वला. अ. २८९

यह गाथा **बहुकेरुत मूलाचार**में निम्न प्रकारसे पाई जाती है—

पंचत्थिकायछज्जीवणिकाये कालदव्वमण्णे य ।

आणामेज्जे भावे आणाविचयेण विचिणादि ॥ ३९९ ॥

यदि उक्त गाथा यहींसे ध्वलामें उद्धृत की गई हो तो कहा जा सकता है कि उस समय मूलाचारकी प्रख्याति आचारांगके नामसे थी ।

स्वामी समन्तभद्रके जो उल्लेख दृष्टिगोचर होते हैं उनका परिचय हम पट्टवंडागमकी अन्य टीकाओंके प्रकरणमें करा ही आये हैं ।

**पूज्यपादकृत
सारसंग्रह**

ध्वलाकारने नयका निरूपण करते हुए एक जगह पूज्यपादद्वारा सारसंग्रहमें दिया हुआ नयका लक्षण उद्धृत किया है । यथा—

सारसंग्रहेऽप्युक्तं पूज्यपादैः— अनन्तपर्यायात्मकस्य वस्तुनोऽन्यतम-पर्यायाधिगमे कर्तव्ये जात्यहेत्वपेक्षो निरवयवप्रयोगो नय इति ।

ध्वला. अ. ७०० वेदनाखंड

पहले अनुमान होता है कि संभव है पूज्यपादकृत सर्वार्थसिद्धिको ही यहां सारसंग्रह कहा गया हो । किन्तु उपलब्ध सर्वार्थसिद्धिमें नयका लक्षण इस प्रकारसे नहीं पाया जाता । इससे पता चलता है कि पूज्यपादकृत सारसंग्रह नामका कोई और ग्रन्थ ध्वलाकारके सम्मुख था । ग्रन्थके नामपरसे जान पड़ता है कि उसमें सिद्धान्तोंका मथितार्थ संग्रह किया गया होगा । संभव है ऐसे ही सुन्दर लक्षणोंको दृष्टिमें रखकर धनञ्जयने अपने नाममालाकोषकी प्रशस्तिमें पूज्यपादके 'लक्षण' को अपश्चिम अर्थात् बेजोड़ कहा है । यथा—

प्रमाणमकलंकस्य पूज्यपादस्य लक्षणम् ।

द्विसंधानकवेः काव्यं स्तनत्रयमपश्चिमम् ॥ २०३ ॥

अकलंकदेवकृत **तत्त्वार्थराजवार्तिक**का ध्वलाकारने खूब उपयोग किया है और, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, कहीं शब्दशः और कहीं कुछ हेरफेरके साथ उसके अनेक अवतरण दिये हैं । किन्तु न तो उनके साथ कहीं अकलंकका नाम आया और न 'राजवार्तिकका' । उन अवतरणोंको प्रायः 'उक्तं

**पूज्यपाद भट्टारक
अकलंक**

च तत्त्वार्थभाष्ये' या 'तत्त्वार्थभाष्यगत' प्रकट किया गया है। धवलामें एक स्थान (प. ७००) पर कहा गया है—

पूज्यपादभट्टारकैरप्यभाणि —सामान्य-नय-लक्षणमिदमेव । तद्यथा, प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नयः इति ।

इसके आगे 'प्रकरणेण मानं प्रमाणम्' आदि उक्त लक्षणकी व्याख्या भी दी है। यही लक्षण व व्याख्या तत्त्वार्थराजवार्तिक, १, ३३, १ में आई है। जयधवला (पृ २६) में भी यह व्याख्या दी गई है और वहां उसे 'तत्त्वार्थभाष्यगत' कहा है। 'अयं वाक्यनयः तत्त्वार्थ-भाष्यगतः' । इससे सिद्ध होता है कि राजवार्तिकका असली प्राचीन नाम 'तत्त्वार्थभाष्य' है और उसके कर्ता अकलंकका सन्मानसूचक उपनाम 'पूज्यपाद भट्टारक' भी था। उनका नाम भट्टाकलंकदेव तो मिलता ही है।

प्रभाचन्द्र भट्टारक धवलाके वेदनाखंडान्तर्गत नयके निरूपणमें (प. ७००) प्रभाचन्द्र भट्टारक-द्वारा कहा गया नयका लक्षण उद्धृत किया गया है, जो इस प्रकार है—

' **प्रभाचन्द्र-भट्टारकैरप्यभाणि**—प्रमाण-व्यपाश्रय-परिणाम-विकल्प-वशीकृतार्थ-विशेष-प्ररूपण--प्रवणः प्रणिधिर्यः स नय इति । '

ठीक यही लक्षण 'प्रमाणव्यपाश्रय' आदि जयधवला (प. २६) में भी आया है और उसके पश्चात् लिखा है 'अयं नास्य नयः प्रभाचन्द्रो यः' । यह हमारी प्रतिकी अशुद्धि ज्ञात होती है और इसका ठीक रूप 'अयं वाक्यनयः प्रभाचन्द्रीयः' ऐसा प्रतीत होता है।

प्रभाचन्द्रकृत दो प्रौढ़ न्याय-ग्रंथ सुप्रसिद्ध हैं, एक प्रमेयकमलमार्तण्ड और दूसरा न्याय-कुमुदचन्द्रोदय । इस दूसरे ग्रंथका अभी एक ही खंड प्रकाशित हुआ है। इन दोनों ग्रंथोंमें उक्त लक्षणका पता लगानेका हमने प्रयत्न किया किन्तु वह उनमें नहीं मिला। तब हमने न्या. कु. चं. के सुयोग्य सम्पादक पं. महेन्द्रकुमारजीसे भी इसकी खोज करनेकी प्रार्थना की। किन्तु उन्होंने भी परिश्रम करनेके पश्चात् हमें सूचित किया कि बहुत खोज करनेपर भी उस लक्षणका पता नहीं लग रहा। इससे प्रतीत होता है कि प्रभाचन्द्रकृत कोई और भी ग्रंथ रहा है जो अभी तक प्रसिद्धिमें नहीं आया और उसीके अन्तर्गत वह लक्षण हो, या इसके कर्ता कोई दूसरे ही प्रभाचन्द्र हुए हों ?

धवलामें 'इति' के अनेक अर्थ बतलानेके लिये 'एत्थ उवजंतओ सिलोगो' अर्थात्

**धनञ्जयकृत
अनेकार्थ
नाममाला**

इस विषय का एक उपयोगी श्लोक कहकर निम्न श्लोक उद्धृत किया है—

हेतावेवं प्रकाराद्यैः व्यवच्छेदे विपर्ययः ।

प्रादुर्भावे समाप्तं च इति शब्दं विदुर्बुधाः ॥ धवला. अ. ३८७

यह श्लोक **धनञ्जयकृत अनेकार्थ नाममाला** का है और वहां वह अपने शुद्धरूपमें इसप्रकार पाया जाता है—

हेतावेवं प्रकारादौ व्यवच्छेदे विपर्यये ।

प्रादुर्भावे समाप्तौ च इति शब्दः प्रकीर्तितः ॥ ३९ ॥

इन्हीं धनञ्जयका बनाया हुआ नाममाला कोष भी है जिसमें उन्होंने अपने **द्विसंधान काव्य** को तथा **अकलंकके** प्रमाण और **पूज्यपादके** लक्षणको अपश्चिम कहा है अर्थात् उनके समान फिर कोई नहीं लिख सका ।

इससे यह तो स्पष्ट था कि उक्त कोषकार धनञ्जय, पूज्यपाद और अकलंकके पश्चात् हुए । किन्तु कितने पश्चात् इसका अभीतक निर्णय नहीं होता था । धवलाके उल्लेखसे प्रमाणित होता है कि धनञ्जयका समय धवलाकी समाप्तिसे अर्थात् शक ७३८ से पूर्व है ।

धवलामें कुछ ऐसे ग्रंथोंके उल्लेख भी पाये जाते हैं जिनके संबंधमें अभीतक कुछ भी नहीं कहा जा सकता कि वे कहाँके और किसके बनाये हुए हैं । इसप्रकारका एक उल्लेख **जीवसमास** का है । यथा, (धवला प. २८९) जीवसमासाए वि उत्तं—

छप्पंचणव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइहाणं ।

आणाए अहिग्गेण य सदहणं होइ सम्मत्तं ॥

यह गाथा 'उत्तं च' रूपसे सधरूपणामें भी दो बार आई है और गोम्मटसार जीवकाण्डमें भी है ।

एक जगह धवलाकारने **छेदसूत्र** का उल्लेख किया है । यथा—

ण च दन्विस्थिणवुंसयवेदाणं चेलादिचाओ अत्थि छेदसुत्तेण सह विरोहादो ।

धवला. अ. ९०७.

एक उल्लेख कर्मप्रवादका भी है । यथा—

‘ सा कम्मपवादे सवित्थरेण परूविदा ’ (धवला अ. १३७१.)

जयधवलामें एक स्थानपर दशकरणीसंग्रहका उल्लेख आया है । यथा—

“...शुष्ककुड्यपतितसिकतामुष्टिवदनन्तरसमये निर्वर्तते कर्मर्यापथं वीतरागाणामिति । दस-
करणीसंगहे पुण पयडिबंधसंभवमेत्तमवेक्खिय वेदणीयस्स वीयरायगुणट्ठाणेषु वि बंधणाकरणमोवट्ठ-
णाकरणं च दो वि भाणिदाणि ति । जयध० अ. १०४२.

इस अवतरणपरसे इस ग्रंथमें कर्मोंकी बन्ध, उदय, संक्रमण आदि दश अवस्थाओंका वर्णन है ऐसा प्रतीत होता है ।

ये थोड़ेसे ऐसे उल्लेख हैं जो धवला और जयधवलापर एक स्थूल दृष्टि डालनेसे प्राप्त हुए हैं । हमें विश्वास है कि इन ग्रंथोंके सूक्ष्म अवलोकनसे जैन धार्मिक और साहित्यिक इतिहासके सम्बंधमें बहुतसी नई बातें ज्ञात होंगी जिनसे अनेक साहित्यिक ग्रंथियां सुलझ सकेंगी ।

१०. षट्खंडागमका परिचय

पुष्पदन्त और भूतबलिद्वारा जो ग्रंथ रचा गया उसका नाम क्या था ? स्वयं सूत्रोंमें तो ग्रंथका कोई नाम हमारे देखनेमें नहीं आया, किंतु धवलाकारने ग्रंथकी उत्पानिकामें ग्रंथके मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह ज्ञातव्य बातोंका परिचय कराया है । वहां इसे ‘ खंडसिद्धान्त ’ कहा है और इसके खंडोंकी संख्या छह बतलाई है । इस प्रकार धवलाकारने इस ग्रंथका नाम ‘ षट्खंड सिद्धान्त ’ प्रकट किया है । उन्होंने यह भी कहा है कि सिद्धान्त और आगम एकार्थवाची हैं^१ । धवलाकारके पश्चात् इन ग्रंथोंकी प्रसिद्धि आगम परमागम व षट्खंडागम नामसे ही विशेषतः हुई । अपभ्रंश महापुराणके कर्ता पुष्पदन्तने धवल और जयधवलको आगम सिद्धान्त^२, गोम्मटसारके टीकाकारने परमागम^३

१ तदो एयं खंडसिद्धंतं पडुच्च भूदबलि-पुष्पयन्ताहरिया वि कत्तारो उच्चन्ति । (पृ. ७१)

इदं पुण जीवट्ठाणं खंडसिद्धंतं पडुच्च पुब्बाणुपुब्बीए णिदं छण्हं खंडाणं पढमखंडं जीवट्ठाणमिदि ।

(पृ. ७४)

२ आगमो सिद्धंतो पवयणमिदि एयहो । (पृ. २०.) आगमः सिद्धान्तः । (पृ. २९.)

कृतान्तागम-सिद्धान्त-ग्रंथाः शास्त्रमतः परम् ॥ (धनंजय-नाममाला ४)

३ ण उ बुञ्जिउ आयसु सदधापु । सिद्धंतु धवलु जयधवलु णाम ॥ (महापु. १, ९, ८.)

४ एवं विंशतिसंख्या गुणस्थानादयः प्ररूपणाः भगवदर्हद्गुणधरशिष्य-प्रशिष्यादिगुरुपर्यागतया परिपात्र्या अनुक्रमेण भणिताः परमागमे पूर्वाचार्यैः प्रतिपादिताः (गो. जी. टी. २१.) परमागमे निगोदजीवानां द्वैविध्यस्य सुप्रसिद्धत्वात् । (गो. जी. टी. ४४२.)

तथा श्रुतावतारके कर्ता इन्द्रनन्दिने षट्खंडागम^१ कहा है, और इन ग्रंथोंको आगम कहनेकी बड़ी भारी सार्थकता भी है। सिद्धान्त और आगम यद्यपि साधारणतः पर्यायवाची गिने जाते हैं, किंतु निरुक्ति और सूक्ष्मार्थकी दृष्टिसे उनमें भेद है। कोई भी निश्चित या सिद्ध मत सिद्धान्त कहा जा सकता है, किंतु आगम वही सिद्धान्त कहलाता है जो आप्तवाक्य है और पूर्व-परम्परासे आया है^२। इसप्रकार सभी आगमको सिद्धान्त कह सकते हैं किंतु सभी सिद्धान्त आगम नहीं कहला सकते। सिद्धान्त सामान्य संज्ञा है और आगम विशेष।

इस विवेचनके अनुसार प्रस्तुत ग्रंथ पूर्णरूपसे आगम सिद्धान्त ही है। धरसेनाचार्यने पुष्पदन्त और भूतबलिको वे ही सिद्धान्त सिखाये जो उन्हें उनसे पूर्ववर्ती आचार्योंद्वारा प्राप्त हुए और जिनकी परंपरा महावीरस्वामीतक पहुँचती है। पुष्पदन्त और भूतबलिने भी उन्हीं आगम सिद्धान्तोंको पुस्तकारूढ़ किया और टीकाकारने भी उनका विवेचन पूर्व मान्यताओं और पूर्व आचार्योंके उपदेशोंके अनुसार ही किया है जैसा कि उनकी टीकामें स्थान स्थानपर प्रकट है^३। आगमकी यह भी विशेषता है कि उसमें हेतुवाद नहीं चलता^४, क्योंकि, आगम अनुमान आदिकी अपेक्षा नहीं रखता किंतु स्वयं प्रत्यक्षके बराबरका प्रमाण माना जाता है^५।

पुष्पदन्त व भूतबलिकी रचना तथा उस पर वीरसेनकी टीका इसी पूर्व परम्पराकी मर्यादाको लिये हुए है इसीलिये इन्द्रनन्दिने उसे आगम कहा है और हमने भी इसी सार्थकताको मान देकर इन्द्रनन्दिद्वारा निर्दिष्ट नाम षट्खंडागम स्वीकार किया है।

जीवट्टाण षट्खंडोंमें प्रथम खंडका नाम 'जीवट्टाण' है। उसके अन्तर्गत १ सत्, २ संख्या, ३ क्षेत्र, ४ स्पर्शन, ५ काल, ६ अन्तर, ७ भाव और ८ अल्पबहुत्व, ये आठ अनुयोगद्वारा तथा १ प्रकृति-

१ षट्खंडागमरचनामिप्रायं पुष्पदन्तपुरोः ॥ १३७ ॥ षट्खंडागमरचनां प्रविधाय भूतबल्यार्यः ॥ १३८ ॥
षट्खंडागमपुस्तकमहो मया चितितं कार्यम् ॥ १४६ ॥ एवं षट्खंडागमसूत्रोत्पत्तिं प्ररूप्य पुनरधुना ॥ १४९ ॥
षट्खंडागमगत-खंड-पंचकस्य पुनः ॥ १६८ ॥ इन्द्र. श्रुतावतार.

२ राक्ष-सिद्ध-कृतेभ्योऽन्त आप्तोक्तिः समयागमौ (हैम. २, १५६.) पूर्वापरविरुद्धादेव्यपेक्षो दोष-संहतेः। द्योतकः सर्वभावानामाप्तव्याहतिरागमः। (धवला अ. ७१६)

३ ' भूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगतेः ' (१९७) ' किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् ' (२०६) ' जिणा ण अण्णहावाइणो ' (२२१) ' आइरियपरं-पराए णिरंतरमागयाणं आइरिएहि पोत्थेसु चञ्चावियाणं असुत्तच्छणविरोहादो ' (२२१) ' प्रतिपादकार्षोपलंभात् ' (२३९) ' आप्तात्तदवगतेः ' (२५८) ' प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वतस्तीर्थकृदादयोऽस्य व्याख्यातार एव न कर्तारः ' (३४९)

४ ' किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् ' (२०६)

५ सुदकेवलं च णाणं दोणिणं वि सरिसाणि होंति बोहादो। सुदणाणं तु परोक्खं पच्चक्खं केवलं णाणं ॥
गो. जी. ३६९.

समुत्कीर्तना, २ स्थानसमुत्कीर्तना, ३-५ तीन महादण्डक, ६ जघन्य स्थिति, ७ उत्कृष्ट स्थिति, ८ सम्यक्वोपपत्ति और ९ गति-आगति ये नौ चूलिकाएं हैं। इस खंडका परिमाण धवलाकारने अठारह हजार पद कहा है (पृ. ६०)। पूर्वोक्त आठ अनुयोगद्वारों और नौ चूलिकाओंमें गुणस्थानों और मार्गणाओंका आश्रय लेकर यहां विस्तारसे वर्णन किया गया है।

दूसरा खंड **खुदाबंध** (क्षुल्लकबंध) है। इसके ग्यारह अधिकार हैं, १ स्वामित्व, २ **खुदाबंध** २ काल, ३ अन्तर, ४ भंगविचय, ५ द्रव्यप्रमाणानुगम, ६ क्षेत्रानुगम, ७ स्पर्श-नानुगम, ८ नाना-जीव-काल, ९ नाना-जीव-अन्तर, १० भागाभागानुगम और ११ अल्पबहुत्वानुगम। इस खंडमें इन ग्यारह प्ररूपणाओंद्वारा कर्मबन्ध करनेवाले जीवका कर्मबन्धके भेदोंसहित वर्णन किया गया है।

यह खंड अ. प्रतिके ४७५ पत्रसे प्रारम्भ होकर ५७६ पत्रपर समाप्त हुआ है।

तीसरे खंडका नाम **बंधस्वामित्वविचय** है। कितनी प्रकृतियोंका किस जीवके कहां तक बंध होता है, किसके नहीं होता है, कितनी प्रकृतियोंकी किस गुणस्थानमें व्युच्छित्ति होती है, स्वोदय बंधरूप प्रकृतियां कितनी हैं और परोदय बंधरूप कितनी हैं, इत्यादि कर्मबंधसंबन्धी विषयोंका बंधक जीवकी अपेक्षासे इस खंडमें वर्णन है।

यह खंड अ. प्रतिके ५७६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर ६६७ वें पत्र पर समाप्त हुआ है।

चौथे खंडका नाम **वेदना** है। इसके आदिमें पुनः मंगलाचरण किया गया है। इसी खंडके अन्तर्गत कृति और वेदना अनुयोगद्वार हैं। किंतु वेदनाके कथनकी प्रधानता और अधिक विस्तारके कारण इस खंडका नाम वेदना रखा गया है^१।

कृतिमें औदारिकादि पांच शरीरोंकी संघातन और परिशातनरूप कृतिका तथा भवके प्रथम और अप्रथम समयमें स्थित जीवोंके कृति, नोकृति और अवक्तव्यरूप संख्याओंका वर्णन है। १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ गणना, ५ ग्रंथ, ६ करण और ७ भाव, ये कृतिके सात प्रकार हैं, जिनमेंसे प्रकृतमें गणनाकृति मुख्य बतलाई गई है।

वेदनामें १ निक्षेप, २ नय, ३ नाम, ४ द्रव्य, ५ क्षेत्र, ६ काल, ७ भाव, ८ प्रत्यय,

१ कदि-पाप्त-कम्म-पयडि-अणियोगद्वाराणि वि एत्थ परुविदाणि, तेसिं खंडगंधसण्णमकाऊण तिण्णि चेव खंडाणि ति किमट्ठं उच्चदे ? ण, तेसिं पहाणत्ताभावाद्दे । तं पि कुदी णव्वदे ? संखेवेण परुवणाद्दे ।

९ स्वामित्व, १० वेदना, ११ गति, १२ अनन्तर, १३ सन्निकर्ष, १४ परिमाण, १५ भागा-
भागानुगम और १६ अल्पबहुत्वानुगम, इन सोलह अधिकारोंके द्वारा वेदनाका वर्णन है ।

इस खंडका परिमाण सोलह हजार पद बतलाया गया है। यह समस्त खंड अ. प्रतिके
६६७ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर ११०६ वें पत्रपर समाप्त हुआ है, जहां कहा गया है—

एवं वेयण-अप्पावहुगाणिओगदारे समत्ते वेयणाखंडं समत्ता (खंडो समत्तो) ।

पांचवें खंडका नाम वर्गणा है । इसी खंडमें बंधनीयके अन्तर्गत वर्गणा अधिकारके
५ वर्गणा अतिरिक्त स्पर्श, कर्म, प्रकृति और बन्धनका पहला भेद बंध, इन अनुयोगद्वारोंका भी
अन्तर्भाव कर लिया गया है ।

स्पर्शमें निक्षेप, नय आदि सोलह अधिकारोंद्वारा तेरह प्रकारके स्पर्शोंका वर्णन करके
प्रकृतमें कर्म-स्पर्शसे प्रयोजन बतलाया है ।

कर्ममें पूर्वोक्त सोलह अधिकारोंद्वारा १ नाम, २ स्थापना, ३ द्रव्य, ४ प्रयोग,
५ समवधान ६ अधः, ७ ईर्यापथ, ८ तप ९ क्रिया और १० भाव, इन दश प्रकारके कर्मोंका
वर्णन है ।

प्रकृतिमें शील और स्वभावको प्रकृतिके पर्यायवाची बताकर उसके नाम, स्थापना,
द्रव्य और भाव, इन चार भेदोंमेंसे कर्म-द्रव्य-प्रकृतिका पूर्वोक्त १६ अधिकारोंद्वारा विस्तारसे वर्णन
किया गया है ।

इस खंडका प्रधान अधिकार बंधनीय है, जिसमें २३ प्रकारकी वर्णणाओंका वर्णन
और उनमेंसे कर्मबन्धके योग्य वर्णणाओंका विस्तारसे कथन किया है ।

यह खंड अ. प्रतिके ११०६ वें पत्रसे प्रारम्भ होकर १३३२ वें पत्रपर समाप्त हुआ
है और वहां कहा है—

एवं विस्ससोवचय-परूवणाए समत्ताए बाहिरिय-वग्गणा समत्ता होदि ।

इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें कहा है कि भूतबलिने पांच खंडोंके पुष्पदन्त विरचित सूत्रों-
६ महाबंध सहित छह हजार सूत्र रचनेके पश्चात् महाबंध नामके छठवें खंडकी तीस
हजार श्लोक प्रमाण रचना की ।

१ तेन ततः परिपठितो भूतबलिः सत्परुपणां श्रुत्वा । षट्संज्ञागमरचनामिप्रायं पुष्पदन्तशुरो ॥ १३७ ॥
विज्ञायाल्पायुष्यान्वपमतीन्मानवान् प्रतीत्य ततः । द्रव्यपरुपणायाधिकारः खंडपंचकस्यान्वक् ॥ १३८ ॥
सूत्राणि षट्सहस्रग्रन्थान्यथ पूर्वसूत्रसहितानि । प्रविरच्य महाबंधाह्वयं ततः षष्ठकं खंडम् ॥ १३९ ॥
त्रिंशत्सहस्रसूत्रग्रन्थं व्यरचयदसौ महात्मा । इन्द्र, श्रुतावतारः ।

धवलामें जहां वर्गणाखंड समाप्त हुआ है वहां सूचना की गई है कि—

‘ जं तं बंधविहाणं तं चउव्विहं, पयडिबन्धो द्विदिबन्धो अणुभागबन्धो पदेसबन्धो चेदि । एदेसिं चदुण्हं बंधाणं विहाणं भूदव्वलि-भडारण महाबन्धे सप्पवन्धेण लिहिदं ति अम्हेहि एत्थ ण लिहिदं । तदो सयले महाबन्धे एत्थ परूविदे बंधविहाणं समप्पदि’ । (धवला क. १२५९-१२६०)

अर्थात् बंधविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिबंध, स्थितिबंध, अनुभागबंध और प्रदेशबंध । इन चारों प्रकारके बंधोंका विधान भूतवलि भट्टारकने महाबंधमें सविस्तररूपसे लिखा है, इस कारण हमने (वीरसेनाचार्यने) उसे यहां नहीं लिखा । इसप्रकारसे समस्त महाबंधके यहां प्ररूपण हो जानेपर बंधविधान समाप्त होता है ।

ऐसा ही एक उल्लेख जयधवलामें भी पाया जाता है जहां कहा गया है कि प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश बंधका वर्णन विस्तारसे महाबंधमें प्ररूपित है और उसे वहांसे देख लेना चाहिये, क्योंकि, जो बात प्रकाशित हो चुकी है उसे पुनः प्रकाशित करनेमें कोई फल नहीं । यथा—

सो पुण पयडिद्विदिअणुभागपदेसबन्धो बहुसो परूविदो । (चूर्णिसूत्र) । सो उण गाहाए पुव्वद्धम्मि णिलीणो पयडि-द्विदि-अणुभाग-पदेस-विसओ बन्धो बहुसो गयंतरेसु परूविदो त्ति तत्थेव वित्थरो दट्ठव्वो, ण एत्थ पुणो परूविज्जदे, पयासियपयासणे फलविसेसाणुवलंभादो । तदो महाबन्धा-णुसारेणेत्य पयडि-द्विदि-अणुभाग-पदेसबन्धेसु विहासियसमत्तेसु तदो बन्धो समत्तो होई । जयध. अ. ५४८

इससे इन्द्रनन्दिके कथनकी पुष्टि होती है कि छठवां खंड स्वयं भूतवलि आचार्यद्वारा रचित सविस्तर पुस्तकारूढ़ है ।

किंतु इन्द्रनन्दिने श्रुतावतारमें आगे चलकर कहा है कि वीरसेनाचार्यने एलाचार्यसे सिद्धान्त सीखनेके अनन्तर निबन्धनादि अठारह अधिकारोंद्वारा सत्कर्म नामक छठवें खंडका संक्षेपसे विधान किया और इसप्रकार छहों खंडोंकी बहत्तर हजार ग्रंथप्रमाण धवला टीका रची गई । (देखो ऊपर पृ. ३८)

धवलामें वर्गणाखंडकी समाप्ति तथा उपर्युक्त भूतवलिकृत महाबंधकी सूचनाके पश्चात् निबन्धन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, संक्रम, लेस्या, लेस्याकर्म, लेस्यापरिणाम, सातासात, दीर्घ-ज्जस्व, भवधारणीय, पुद्गलात्म, निधत्त-अनिधत्त, निकाचित-अनिकाचित, कर्मस्थिति, पश्चिमस्कंध और अल्पबहुत्व, इन अठारह अनुयोगद्वारोंका कथन किया गया है और इस समस्त भागको चूलिका कहा है । यथा—

एत्तो उवरिम-गंथो चूलिया णाम ।

इन्द्रनन्दिके उपर्युक्त कथनानुसार यही चूल्का संक्षेपसे छठवां खंड ठहरता है, और इसका नाम **सत्कर्म** प्रतीत होता है, तथा इसके सहित धवला पट्खंडागम ७२ हजार श्लोक प्रमाण सिद्ध होता है। विबुध श्रीधरके मतानुसार वीरसेनकृत ७२ हजार प्रमाण समस्त धवला टीकाका ही नाम सत्कर्म है। यथा—

अत्रान्तरे एलाचार्यभट्टारकपार्श्वे सिद्धान्तद्वयं वीरसेननामा मुनिः पठित्वाऽपराण्यपि अष्टादशाधिकाराणि प्राप्य पंच-खंडे पट्-खंडे संकल्प्य संस्कृतप्राकृतभाषया **सत्कर्म**नामटीकां द्वाप्तसतिसहस्रप्रमितां धवलनामांकितां लिखाप्य विशंतिसहस्रकर्मप्राभृतं विचार्य वीरसेनो मुनिः स्वर्गं यास्यति । (विबुध श्रीधर. श्रुतावतार मा. ग्रं. मा. २१, पृ. ३१८)

दुर्भाग्यतः महाबंध (महाधवल) हमें उपलब्ध नहीं है, इस कारण महाबंध और सत्कर्म नामोंकी इस उलझनको सुलझाना कठिन प्रतीत होता है। किन्तु मूढविद्भिमें सुरक्षित महाधवलका जो थोड़ासा परिचय उपलब्ध हुआ है उससे ज्ञात होता है कि वह ग्रंथ भी **सत्कर्म** नामसे है और उसपर एक पंचिकारूप विवरण है जिसके आदिमें ही कहा गया है—

‘ वोच्छामि संतकम्मे पंचियस्सूवेण विवरणं सुमहत्थं । चोव्वीसभणियोगद्वारेसु तत्थ कदिवेदणा ति जाणि अणियोगद्वाराणि वेदणाखंडमिह पुणो फास (कम्म-पयाडि-बंधणाणि) चत्तारि अणियोगद्वारेसु तत्थ बंध-बंधणिज्जणामणियोगेहि सह वग्गणाखंडमिह, पुणो बंध-विधानणामणियोगो’ खुदाबंधमिह सण्वचणेण पक्खविदाणि । तो वि तस्सइगंभीरत्तादो अत्थ-विसम पदाणमत्थे थोरुद्धयेण (?) पंचियस्सूवेण भणिस्सामो । (वीरवाणी सि. म. रिपोर्ट, १९३५)

इसका भावार्थ यह है कि महाकर्मप्रकृति पाहुडके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे कृति और वेदनाका वेदना खंडमें, स्पर्श, कर्म, प्रकृति और बंधनके बंध और बंधनीयका वर्गणा-खंडमें और बंधविधान नामक अनुयोगद्वारका खुदाबंधमें विस्तारसे वर्णन किया जा चुका है। इनसे शेष अठारह अनुयोगद्वार सब **सत्कर्म**में प्ररूपित किये गये हैं। तो भी उनके अतिगंभीर होनेसे उसके विषम पदोंका अर्थ संक्षेपमें पंचिकारूपसे यहां कहा जाता है।

इससे जान पड़ा कि महाधवलका मूलग्रंथ संतकम्म (सत्कर्म) नामका है और उसमें महाकर्मप्रकृतिपाहुडके चौबीस अनुयोगद्वारोंमेंसे वेदना और वर्गणाखंडमें वर्णित प्रथम छहको छोड़कर शेष निबंधनादि अठारह अनुयोगद्वारोंका प्ररूपण है।

१ यहाँ पाठमें कुछ त्रुटि जान पड़ती है, क्योंकि, धवलाके अनुसार खुदाबंधमें बंधकका वर्णन है और बंधविधान महाबंधका विषय है।

महाधवल या सत्कर्मकी उक्त पंचिका कबकी और किसकी है ? संभवतः यह वही पंचिका है जिसको इन्द्रनन्दिने समन्तभद्रसे भी पूर्व तुम्बुलराचार्यद्वारा सात हजार श्लोक प्रमाण विरचित कहा है । [देखो ऊपर पृ. ४९]

किंतु जयधवलमें एक स्थानपर स्पष्ट कहा गया है कि सत्कर्म महाधिकारमें कृति, वेदनादि चौबीस अनुयोगद्वार प्रतिबद्ध हैं और उनमें उदय नामक अर्थाधिकार प्रकृति सहित स्थिति, अनुभाग और प्रदेशोंके उत्कृष्ट, अनुकृष्ट, जघन्य व अजघन्य उदयके प्ररूपणमें व्यापार करता है । यथा—

संतकम्ममहाहियारे कदि-वेदनादि-चउवीसमणियोगद्वारेसु पडिबद्धेसु उदओ गाम अथाहियारो द्विदि-अणुभाग-पदेसाणं पयडिसमणियाणमुक्कस्साणुक्कस्स-जहण्णाजहण्णुदयपरूवणे य ववारो । जयध. अ. ५१२.

इससे जाना जाता है कि कृति, वेदनादि चौबीस अनुयोगद्वारोंका ही समष्टिरूपसे सत्कर्म महाधिकार नाम है और चूंकि ये चौबीस अधिकार तीसरे अर्थात् बंधस्वामित्वविचयके पश्चात् क्रमसे वर्णन किये गये हैं, अतः उस समस्त विभाग अर्थात् अन्तिम तीन खंडोंका नाम **संतकम्म** या **सत्कर्मपाहुड** महाधिकार है ।

किन्तु, जैसा आगे चलकर ज्ञात होगा, इन्हीं चौबीस अनुयोगद्वारोंसे जीवद्वानके थोड़ेसे भागको छोड़कर शेष समस्त षट्खंडागमकी उत्पत्ति हुई है । अतः जयधवलके उल्लेखपरसे इस समस्त ग्रंथका नाम भी **सत्कर्म** महाधिकार सिद्ध होता है । इस अनुमानकी पुष्टि प्रस्तुत ग्रंथके दो उल्लेखोंसे अच्छीतरह हो जाती है । पृ. २१७ पर कपायपाहुड और सत्कर्मपाहुडके उपदेशमें मतभेदका उल्लेख किया गया है । यथा—

‘ एसो संतकम्म-पाहुड-उवरसो । कसायपाहुड-उवरसो पुण..... ’

आगे चलकर पृष्ठ २२१ पर शंका की गई कि इनमेंसे एक वचन सूत्र और दूसरा असूत्र होना चाहिये और यह संभव भी है, क्योंकि, ये जिनेन्द्र वचन नहीं हैं किन्तु आचार्योंके वचन हैं । इसका समाधान किया गया है कि नहीं, सत्कर्म और कपायपाहुड दोनों ही सूत्र हैं, क्योंकि उनमें तीर्थकरद्वारा कथित, गणधरद्वारा रचित तथा आचार्यपरंपरासे आगत अर्थका ही ग्रंथन किया गया है । यथा—

‘ आइरियकहियाणं संतकम्म-कसाय-पाहुडाणं कथं सुत्तत्तणमिदि चे ण..... ’ [पृ. २२१]

यहां स्पष्टतः कपाय पाहुड के साथ सत्कर्मपाहुडसे प्रस्तुत समस्त षट्खंडागमसे ही

प्रयोजन हो सकता है और यह ठीक भी है, क्योंकि, पूर्वोक्ती रचनामें उक्त चौबीस अनुयोगद्वारोंका नाम **महाकर्मप्रकृतिपाहुड** है । उसीका धरसेन गुरुने पुष्पदन्त भूतबलि द्वारा उद्धार कराया है, जैसा कि जीवद्वाराणके अन्त व खुद्दाबंधके आदिकी एक गाथासे प्रकट होता है—

जयऽ धरसेणणाहो जेण महाकम्मपयडिपाहुडसेलो ।

बुद्धिसिरेणुद्धरिओ समप्पिओ पुप्फयंतस्स ॥ (धवला अ. ४७५)

महाकर्मप्रकृति और सत्कर्म संज्ञाएं एक ही अर्थकी द्योतक हैं । अतः सिद्ध होता है कि इस समस्त षट्खंडागमका नाम **सत्कर्मप्राभृत** है । और चूंकि इसका बहुभाग धवला टीकामें प्रथित है, अतः समस्त धवलाको भी **सत्कर्मप्राभृत** कहना अनुचित नहीं । उसीप्रकार महाबंध या निबन्धनादि अठारह अधिकार भी इसीके एक खंड होनेसे सत्कर्म कहे जा सकते हैं । और जिसप्रकार खंड विभागकी दृष्टिसे कृतिका वेदना खंडमें, और स्पर्श, कर्म, प्रकृति तथा बंधनके प्रथम भेद बंधका वर्गणाखंडमें अन्तर्भाव कर लिया गया है, उसीप्रकार निबन्धनादि अठारह अधिकारोंका महाबंध नामक खंडमें अन्तर्भाव अनुमान किया जा सकता है जिससे महा-धवलान्तर्गत उक्त पंचिकाके कथनकी सार्थकता सिद्ध हो जाती है, क्योंकि, सत्कर्मका एक विभाग होनेसे वह भी सत्कर्म कहा जा सकता है ।

सत्कर्मप्राभृत व षट्खंडागम तथा उसकी टीका धवलाकी इस रचनाको देखनेसे ज्ञात होता है कि उसके मुख्यतः दो विभाग हैं । प्रथम विभागके अन्तर्गत जीवद्वाराण, खुद्दाबंध व बंध-स्वामित्वाविचय हैं । इनका मंगलाचरण, श्रुतावतार आदि एक ही बार जीवद्वाराणके आदिमें किया गया है और उन सबका विषय भी जीव या बंधककी मुख्यतासे है । **जीवद्वाराणमें** गुणस्थान और मार्गणाओंकी अपेक्षा सत्, संख्या आदि रूपसे जीवतत्त्वका विचार किया गया है । **खुद्दाबंधमें** सामान्यकी अपेक्षा बंधक, और **बंधस्वामित्वविचयमें** विशेषकी अपेक्षा बंधकका विवरण है ।

दूसरे विभागके आदिमें पुनः मंगलाचरण व श्रुतावतार दिया गया है, और उसमें यथार्थतः कृति, वेदना आदि चौबीस अधिकारोंका क्रमशः वर्णन किया गया है और इस समस्त विभागमें प्रधानतासे कर्मोंकी समस्त दशाओंका विवरण होनेसे उसकी विशेष संज्ञा सत्कर्मप्राभृत है । इन चौबीसोंमेंसे द्वितीय अधिकार **वेदनाका** विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसे प्रधानता प्राप्त हो गई और उसके नामसे चौथा खंड खड़ा हो गया । बंधनके तीसरे भेद बंधनीयमें वर्गणाओंका विस्तारसे वर्णन आया और उसके महत्वके कारण **वर्गणा** नामका पांचवां खंड हो गया । इसी बंधनके चौथे भेद बंधविधानके खूब विस्तारसे वर्णन किये जानेके कारण उसका **महाबंध** नामक छठवां खंड बन गया और शेष अठारह अधिकार उन्हींके आजूबाजूकी वस्तु रह गये ।

धवलाकी रचनाके पश्चात् उसके सबसे बड़े पारगामी विद्वान् नेमिचंद्र सिद्धान्तचक्रवर्तीने इन दो ही विभागोंको ध्यानमें रखकर जीवकाण्ड और कर्मकाण्डकी रचना की, ऐसा प्रतीत होता है। तथा उसके छहों खंडोंका ख्याल करके उन्होंने गर्वके साथ कहा है कि ' जिसप्रकार एक चक्रवर्ती अपने चक्रके द्वारा छह खंड पृथिवीको निर्विश्वरूपसे अपने वशमें कर लेता है, उसीप्रकार अपने मतिरूपी चक्रद्वारा मैंने छह खंड सिद्धान्तका सम्यक् प्रकारसे साधन कर लिया '—

जह चक्केण य चक्की छक्खंडं साहियं अविग्घेण ।

तह मइचक्केण मया छक्खंडं साहियं सम्मं ॥ ३९७ ॥ गो. क.

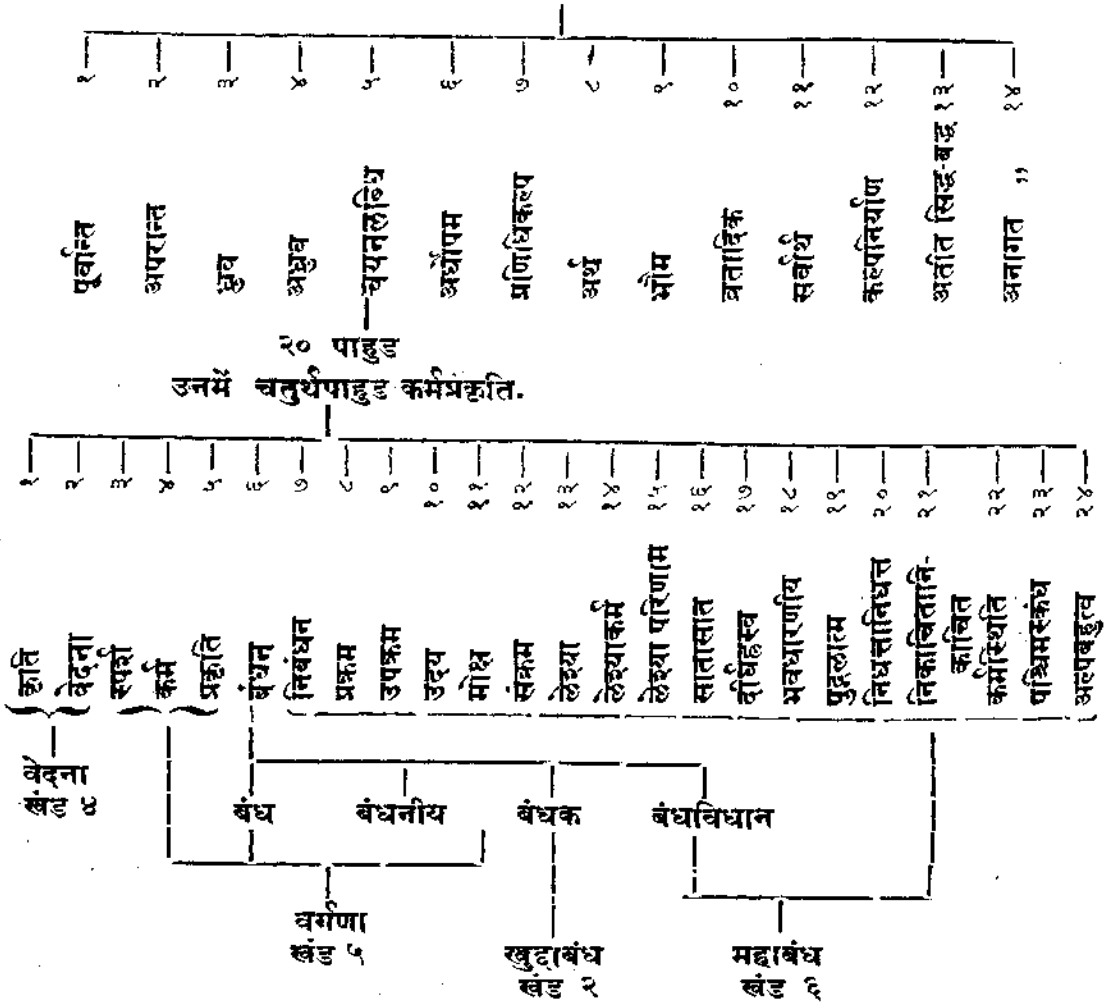
इससे आचार्य नेमिचंद्रको सिद्धान्तचक्रवर्तीका पद मिल गया और तभीसे उक्त पूरे सिद्धान्तके ज्ञाताको इस पदवीसे विभूषित करनेकी प्रथा चल पड़ी। जो इसके केवल प्रथम तीन खंडोंमें पारंगत होते थे, उन्हें ही जान पड़ता है, त्रैविद्यदेवका पद दिया जाता था। श्रवणबेलगोलाके शिलालेखोंमें अनेक मुनियोंके नाम इन पदवियोंसे अलंकृत पाये जाते हैं। इन उपाधियोंने वीरसेनसे पूर्वकी सूत्राचार्य, उच्चारणाचार्य, व्याख्यानाचार्य, निक्षेपाचार्य व महावाचककी पदवियोंका सर्वथा स्थान ले लिया। किंतु थोड़े ही कालमें गोम्मटसारने इन सिद्धान्तोंका भी स्थान ले लिया और उनका पठन-पाठन सर्वथा रुक गया। आज कई शताब्दियोंके पश्चात् इनके सुप्रचारका पुनः सुअवसर मिल रहा है।

**पदखंडागमका
द्वादशांगसे
सम्बंध**

दिगम्बर सम्प्रदायकी मान्यतानुसार षट्खंडागम और कषायप्राभृत ही ऐसे ग्रंथ हैं जिनका सीधा सम्बंध महावीरस्वामीकी द्वादशांग वाणीसे माना जाता है। शेष सब श्रुतज्ञान इससे पूर्व ही क्रमशः लुप्त व छिन्न भिन्न होगया। द्वादशांग श्रुतका प्रस्तुत ग्रंथमें विस्तारसे परिचय कराया गया है (पृ. ९९ से)। इनमेंसे बारहवें अंगको छोड़कर शेष सब ही नामोंके अंग-ग्रंथ श्वेताम्बर सम्प्रदायमें अब भी पाये जाते हैं। इन ग्रंथोंकी परम्परा क्या है और उनका विषय विस्तारादि दिगम्बर मान्यताके कहांतक अनुकूल प्रतिकूल है इसका विवेचन आगेके किसी खंडमें किया जायगा, यहां केवल यह बात ध्यान देने योग्य है कि जो ग्यारह अंग श्वेताम्बर साहित्यमें हैं वे दिगम्बर साहित्यमें नहीं हैं और जिस बारहवें अंगका श्वेताम्बर साहित्यमें सर्वथा अभाव है वही दृष्टिवाद नामक बारहवां अंग प्रस्तुत सिद्धान्त ग्रन्थोंका उद्गमस्थान है।

बारहवें दृष्टिवादके अन्तर्गत परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका ये पांच प्रभेद हैं। इनमेंसे पूर्वगतके चौदह भेदोंमेंके द्वितीय आप्रायणीय पूर्वसे ही जीवद्वाराका बहुभाग और शेष पांच खंड संपूर्ण निकले हैं जिनका क्रमभेद नीचेके वंशवृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा।

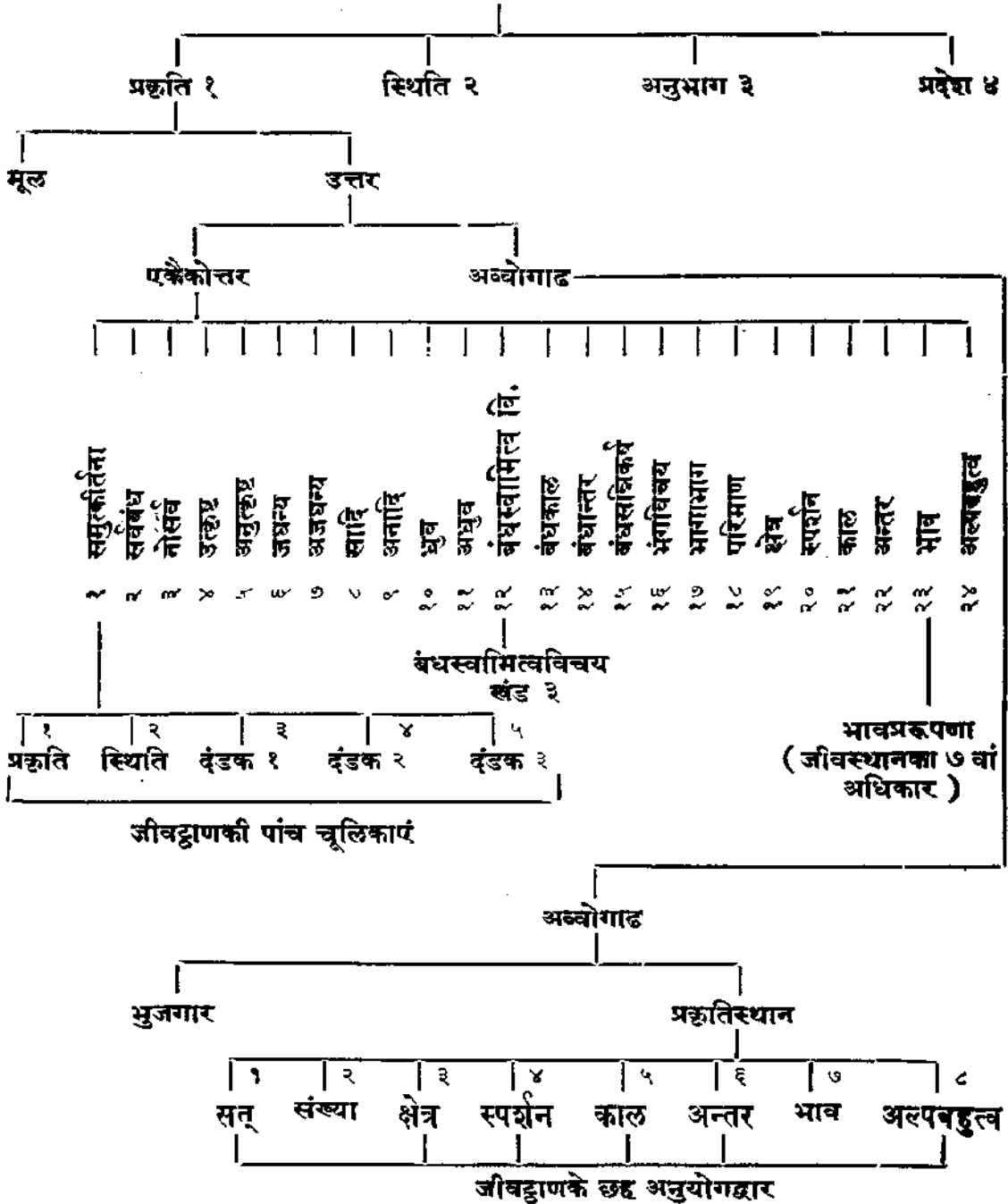
१. बारहवें अंग दृष्टिवादके चतुर्थ भेद पूर्वगतका द्वितीय भेद आग्रायणीय पूर्व.



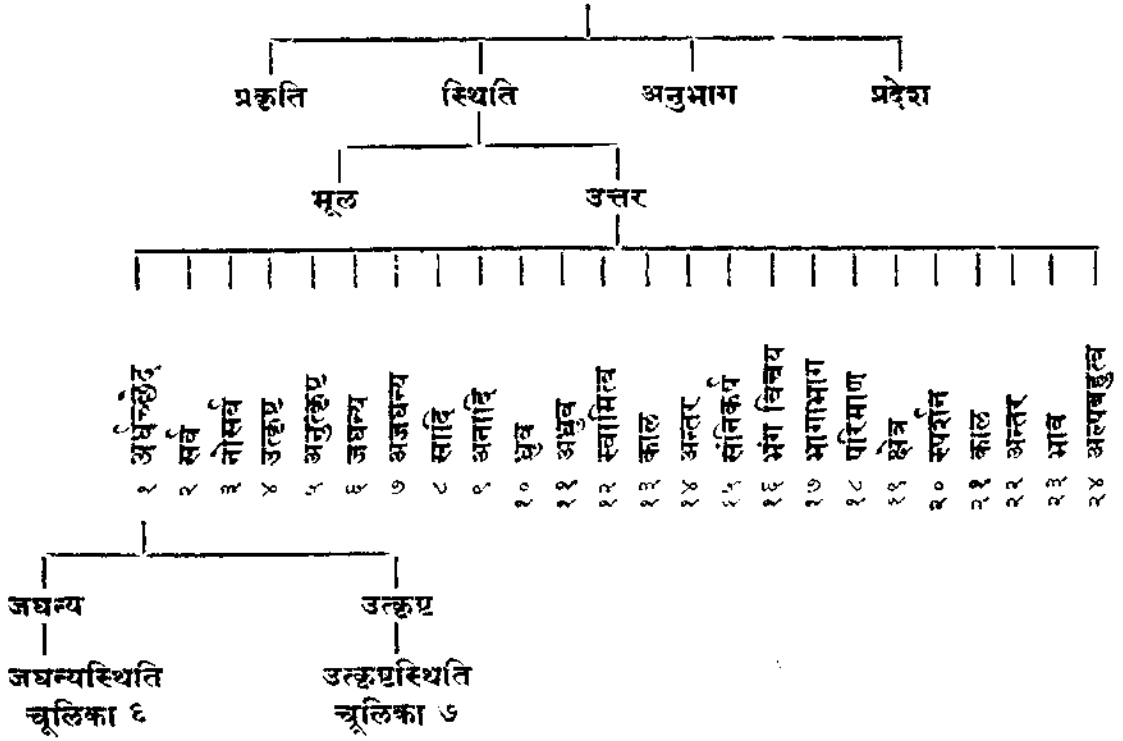
इस वंशवृक्षसे स्पष्ट है कि आग्रायणीय पूर्वके चयनलब्धि अधिकारके चतुर्थ भेद कर्म प्रकृति पाहुड के चौबीस अनुयोगद्वारोंसे ही चार खंड निष्पन्न हुए हैं। इन्हींके बंधन अनुयोग-द्वार के एकभेद बंधविधानसे जीवद्वारा का बहुभाग और तीसरा खंड बंधस्वामित्वविचय किस प्रकार निकले यह आगेके वंश वृक्षोंसे स्पष्ट हो जायगा।

बंधकके ११ अनुयोगद्वारोंमें पांचवां द्रव्यप्रमाणानुगम है । वही जीवद्वानकी संख्या प्ररूपणाका उद्गमस्थान है ।

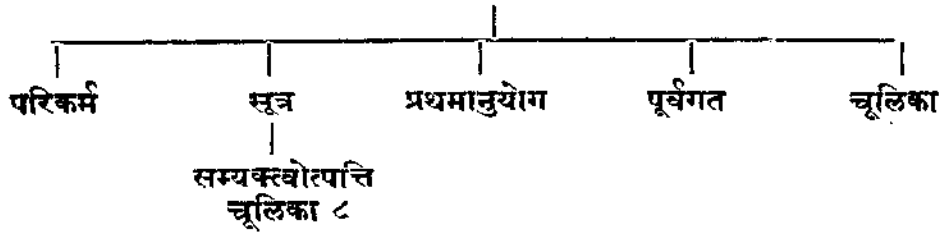
२ बंधविधान



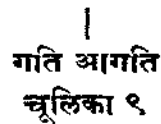
३ बंधविधान



४ दृष्टिवाद (१२ वां अंग)



५ व्याख्याप्रज्ञप्ति (पांचवां अंग)



इन वंश-वृक्षोंसे पट्खंडागमका द्वादशांगश्रुतसे सम्बंध स्पष्ट हो जाता है और साथ ही साथ उस द्वादशांग वाणीके साहित्यके विस्तारका भी कुछ अनुमान किया जा सकता है ।

११. सत्प्ररूपणाका विषय

प्रस्तुत ग्रंथमें ही जीवद्वानकी उत्थानिकामें कहा गया है कि धरसेन गुरुसे सिद्धान्त सीखकर पुष्पदन्ताचार्य बनवास देशको गये और वहां उन्होंने 'विंशति' सूत्रोंकी रचना करके और उन्हें जिनपालितको पढ़ाकर भूतबलि आचार्य, जो द्रमिल देशको चले गये थे, के पास भेजा। भूतबलिनने उन सूत्रोंको देखा और तत्पश्चात् द्रव्यप्रमाणसे प्रारम्भ करके शेष समस्त षट्खंडागमकी सूत्र-रचना की। इससे स्पष्ट है कि सत्प्ररूपणाके कुल सूत्र पुष्पदन्ताचार्यके बनाये हुए हैं। किंतु उन सूत्रोंकी संख्या विंशति अर्थात् बीस नहीं परन्तु एक सौ सत्तर है, तब प्रश्न उपस्थित होता है कि पुष्पदन्तके बनाये हुए बीस सूत्र कहनेसे ध्वलाकारका तात्पर्य क्या है? ध्वलाकारने सत्प्ररूपणाके सूत्रोंका विवरण समाप्त होनेके अनन्तर जो **ओघालाप** प्रकरण लिखा है वह बीस प्ररूपणाओंको ध्यानमें रखकर ही लिखा गया है। और इस सिद्धान्तका जो सार नेमिचंद्र सि. च. ने गोम्मटसार जीवकाण्डमें संगृहीत किया है वह भी उन बीस प्ररूपणाओंके अनुसार ही है। वे बीस प्ररूपणाएं गोम्मटसारके शब्दोंमें इसप्रकार हैं—

गुणैर्जीवा^१ पञ्जती^२ पाणा^३ सण्णा^४ य मग्गणो^५ओ य ।

उवओगो^६ वि य कमसो बीसं तु परूवणा भणिया ॥ २ ॥

अर्थात् गुणस्थान, जीवसमास, पर्याप्ति, प्राण, संज्ञा, चौदह मार्गणाएं और उपयोग ये बीस प्ररूपणाएं हैं।

अतएव विंशति सूत्रसे इन्हीं बीस प्ररूपणाओंका तात्पर्य ज्ञात होता है। इन बीसों प्ररूपणाओंका विषय यहां चौदह गुणस्थानों और चौदह मार्गणाओंके भीतर आजाता है।

राग, द्वेष व मिथ्यात्व भावोंको मोह कहते हैं, और मन, वचन व कायके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंके चंचल होनेको योग कहते हैं, और इन्हीं मोह और योगके निमित्तसे दर्शन ज्ञान और चारित्ररूप आत्मगुणों की क्रमविकासरूप अवस्थाओंको **गुणस्थान** कहते हैं।

ऐसे गुणस्थान चौदह हैं—१ मिथ्यात्व, २ सासादन, ३ मिश्र, ४ अविरतसम्यग्दृष्टि, ५ देशविरत, ६ प्रमत्तविरत, ७ अप्रमत्तविरत, ८ अपूर्वकरण, ९ अनिवृत्तिकरण, १० सूक्ष्मसाम्प-
राय, ११ उपशान्तमोह, १२ क्षीणमोह, १३ सयोगकेवली और १४ अयोगकेवली।

१. मिथ्यात्व अवस्थामें जीव अज्ञानके बशीभूत होता है और इसका कारण दर्शन मोहनीय कर्मका उदय है। सासादन और मिश्र मिथ्यात्व और सम्यग्दृष्टि के बीचकी अवस्थाएं हैं। चौथे

गुणस्थानमें सम्यक्त्व हो जाता है किन्तु चारित्र नहीं सुधरता । देशविरतका चारित्र थोड़ा सुधरता है, प्रमत्तविरतका चारित्र पूर्ण तो होता है, किंतु परिणामोंकी अपेक्षा अप्रमत्तविरतसे चारित्रकी क्रमसे शुद्धि व वृद्धि होती जाती है । ग्यारहवें गुणस्थानमें चारित्रमोहनीयका उपशम हो जाता है और बारहवां गुणस्थान चारित्र मोहनीयके क्षयसे उत्पन्न होता है । तेरहवें गुणस्थानमें सम्यग्ज्ञानकी पूर्णता है किन्तु योगोंका सद्भाव भी है । अन्तिम गुणस्थानमें दर्शन, ज्ञान और चारित्रकी पूर्णता तथा योगोंका अभाव हो जानेसे मोक्ष हो जाता है ।

मार्गणा शब्दका अर्थ खोज करना है । अतएव जिन जिन धर्मविशेषोंसे जीवोंकी खोज या अन्वेषण किया जाय उन धर्मविशेषोंको **मार्गणा** कहते हैं । ऐसी मार्गणाएं चौदह हैं—गति, इन्द्रिय काय, योग, वेद कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेख्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञित्व, और आहार ।

१. गति चार प्रकारकी हैं— नरक, तिर्यंच, मनुष्य और देव.

२. **इन्द्रियां** द्रव्य और भावरूप होती हैं और वे पांच प्रकारकी हैं— स्पर्शन, रसना, श्राण, चक्षु और श्रोत्र.

३. एकेन्द्रियसे पांच इन्द्रियों तककी शरीररचनाको **काय** कहते हैं । एकेन्द्रिय जीव स्थावर और शेष त्रस कहलाते हैं ।

४. आत्मप्रदेशोंकी चंचलताका नाम **योग** है इसीसे कर्मबंध होता है । योग तीन निमित्तोंसे होता है— मन, वचन और काय ।

५. पुरुष, स्त्री व नपुंसकरूप भाव व तद्रूप अवयवविशेषको **वेद** कहते हैं ।

६. जो आत्माके निर्मलभाव व चारित्रको कषै अर्थात् घात पहुँचावे वह **कषाय** है । उसके क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार भेद हैं ।

७. मति, श्रुति, अवधि, मनःपर्यय, केवल, तथा कुमति. कुश्रुति और कुअवधि रूपसे **ज्ञान** आठ प्रकारका होता है ।

८. मन व इन्द्रियोंकी वृत्तिके निरोधका नाम **संयम** है और यह संयम हिंसादिक पापोंकी निवृत्तिसे प्रकट होता है । सामायिक छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि, सूक्ष्मसांपराय, यथा-ख्यात, संयमासंयम और असंयम, ये संयमके सात भेद हैं ।

९. चक्षु, अचक्षु, अवधि और केवल ये **दर्शनके** चार भेद हैं ।

१०. कषायसे अनुरंजित योगोंका प्रवृत्ति व शरीरके वर्णोंका नाम लेश्या है। इसके छह भेद हैं—कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म और शुक्ल।

११. जिस शक्तिके निमित्तसे आत्माके दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य गुण प्रगट होते हैं उसे भव्यत्व कहते हैं। तदनुसार जीव भव्य व अभव्य होते हैं।

१२. तत्त्वार्थके श्रद्धानका नाम **सम्यक्त्व** है, और दर्शनमोहके उपशम, क्षयोपशम, क्षायिक, सम्यग्मिथ्यात्व, सासादन व मिथ्यात्वरूप भावोंके अनुसार सम्यक्त्वमार्गणाके छह भेद हो जाते हैं।

१३. मनके द्वारा शिक्षादिके ग्रहण करनेको संज्ञा कहते हैं और ऐसी संज्ञा जिसमें हो वह **संज्ञी** कहलाता है। तदनुसार जीव संज्ञी व असंज्ञी होते हैं।

१४. औदारिक आदि शरीर और पर्याप्तिके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं। तदनुसार जीव आहारक और अनाहारक होते हैं।

इन चौदह गुणस्थानों और मार्गणाओंका प्ररूपण करनेवाले सत्प्ररूपणाके अन्तर्गत १७७ सूत्र हैं जिनका विषयक्रम इसप्रकार है। प्रथम सूत्रमें पंचपरमेष्ठिको नमस्कार किया है। आगेके तीन सूत्रोंमें मार्गणाओंका प्रयोजन बतलाया गया है और उनका गति आदि नाम निर्देश किया गया है। ५, ६ और ७ वें सूत्रमें मार्गणाओंके प्ररूपण निमित्त आठ अनुयोगद्वारोंके जाननेकी आवश्यकता बताई है और उनके सत्, द्रव्यप्रमाण (संख्या) आदि नामनिर्देश किये हैं। ८ वें सूत्रसे इन अनुयोगद्वारोंमेंसे प्रथम सत् प्ररूपणाका विवरण प्रारम्भ होता है जिसके आदिमें ही ओघ और आदेश अर्थात् सामान्य और विशेष रूपसे विषयका प्रतिपादन करनेकी प्रतिज्ञा करके मिथ्यादृष्टि आदि चौदह गुणस्थानोंका निरूपण किया है जो ९ वें सूत्रसे २३ वें सूत्रतक चला है। २४ वें सूत्रसे विशेष अर्थात् गति आदि मार्गणाओंका विवरण प्रारम्भ हुआ है जो अन्त तक अर्थात् १७७ वें सूत्रतक चलता रहा है। गति मार्गणा ३२ वें सूत्रतक है। यहांपर नरकादि चारों गतियोंके गुणस्थान बतलाकर यह प्रतिपादन किया है कि एकेन्द्रियसे असंज्ञी पंचेन्द्रियतक शुद्ध तिर्यंच होते हैं, संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे संयतासंयत गुणस्थानतक मिश्र तिर्यंच होते हैं, और इसी प्रकार मनुष्य भी। देव और नारकी असंयत गुणस्थानतक मिश्र अर्थात् परिणामोंकी अपेक्षा दूसरी तीन गतियोंके जीवोंके साथ समान होते हैं। प्रमत्तसंयतसे आगे शुद्ध मनुष्य होते हैं। ३३ वें सूत्रसे ३८ वें तक इन्द्रिय मार्गणाका कथन है और उससे आगे ४६ वें सूत्र तक कायका और फिर १०० वें सूत्र तक योगका कथन है। इस मार्गणामें योगके साथ पर्याप्ति अपर्याप्तियोंका भी प्ररूपण

किया गया है । तत्पश्चात् ११० वें सूत्रतक वेद, ११४ तक कषाय, १२२ तक ज्ञान, १३० तक संयम, १३५ तक दर्शन, १४० तक लेश्या, १४३ तक भव्य १७१ तक सम्यक्त्व १७४ तक संज्ञी और फिर १७७ तक आहार मार्गणाका विवरण है ।

प्रतियोगे सूत्रोंका क्रमांक दो कम पाया जाता है, क्योंकि, वहां प्रथम मंगलाचरण व तीसरे सूत्र ' तं जहा ' की पृथक् गणना नहीं की ; किन्तु टीकाकारने स्पष्टतः उनका सूत्ररूपसे व्याख्यान किया है, अतएव हमने उन्हें सूत्र गिना है ।

टीकाकारने प्रथम मंगलाचरण सूत्रके व्याख्यानमें इस ग्रंथका मंगल, निमित्त, हेतु परिमाण, नाम और कर्ताका विस्तारसे विवेचन करके दूसरे सूत्रके व्याख्यानमें द्वादशांगका पूरा परिचय कराया है और उसमें द्वादशांग श्रुतसे जीवद्वानके भिन्न भिन्न अधिकारोंकी उत्पत्ति बतलाई है । चौथे सूत्रके व्याख्यानमें गति आदि चौदह मार्गणाओंके नामोंकी निरुक्ति और सार्थकता बतलाते हुए उनका सामान्य परिचय करा दिया गया है । उसके पश्चात् विषयका खूब विस्तार सहित न्यायशैलीसे विवेचन किया है । टीकाकारकी शैली सर्वत्र प्रशन्न उठाकर उनका समाधान करनेकी रही है । इस प्रकार प्रस्तुत ग्रंथमें कोई छह सौ शंकाएं उठाई गई हैं और उनके समाधान किये गये हैं । उदाहरणों, दृष्टान्तों, युक्तियों और तर्कों द्वारा टीकाकारने विषयको खूब ही छाना है और स्पष्ट किया है, किन्तु ये सब युक्ति और तर्क, जैसा हम ऊपर कह आये हैं, आगमकी मर्यादाको लिए हैं, और आगम ही यहां सर्वोपरि प्रमाण है । टीकाकारद्वारा व्याख्यात विषयकी गंभीरता, सूक्ष्मता और तुलनात्मक विवेचना हम अगले खंडमें करेंगे जिसमें सत्पररूपणाका आलाप प्रकरण भी पूरा हो जावेगा । तबतक पाठक स्वयं सूत्रकार और टीकाकारके शब्दोंका स्वाध्याय और मनन करनेकी कृपा करें ।

१२. ग्रंथकी भाषा

प्रस्तुत ग्रंथ रचनाकी दृष्टिसे तीन भागोंमें बंटा हुआ है । प्रथम पुष्पदन्ताचार्यके सूत्र, दूसरे वीरसेनाचार्यकी टीका और तीसरे टीकामें स्थान स्थान पर उद्धृत किये गये प्राचीन गद्य और पद्य । सूत्रोंकी भाषा आदिसे अन्त तक प्राकृत है और इन सूत्रोंकी संख्या है १७७ । वीरसेनाचार्यकी टीकाका लगभग तृतीय भाग प्राकृतमें और शेष भाग संस्कृतमें है । उद्धृत पद्योंकी संख्या २१६ है जिनमें १७ संस्कृतमें और शेष सब प्राकृतमें हैं । इससे अनुमान किया जा सकता है कि वीरसेनाचार्यके सम्मुख जो जैन साहित्य उपस्थित था उसका अधिकांश भाग प्राकृतमें ही था । किन्तु उनके समयके लगभग जैन साहित्यमें संस्कृतका प्राधान्य

हो गया और उनकी टीकामें जो संस्कृत-प्राकृतका परिमाण पाया जाता है वह प्रायः उन दोनों भाषाओंकी तात्कालिक आपेक्षिक प्रचलताका द्योतक है। इस समयसे प्राकृतका बल घट चला और संस्कृतका बढ़ा, यहांतक कि आजकल जैनियोंमें प्राकृत भाषाके पठन पाठनकी बहुत ही मन्दता है। दिगम्बर समाजके विद्यालयोंमें तो व्यवस्थित रूपसे प्राकृत पढ़ानेकी सर्वथा व्यवस्था रही ही नहीं। ऐसी अवस्थामें प्रस्तुत ग्रंथका परिचय कराते समय प्राकृत भाषाका परिचय करा देना भी उचित प्रतीत होता है। प्राकृत साहित्यमें प्राकृत भाषा मुख्यतः पांच प्रकारकी पाई जाती है--**मागधी, अर्धमागधी, शौरसेनी, महाराष्ट्री, और अपभ्रंश**।

महावीरस्वामीके समयमें अर्थात् आजसे लगभग ढाई हजार वर्ष पूर्व जो भाषा मगध प्रांतमें **मागधी** प्रचलित थी वह **मागधी** कहलाती है। इस भाषाका कोई स्वतंत्र ग्रंथ नहीं पाया जाता। किंतु प्राकृत व्याकरणोंमें इस भाषाका स्वरूप बतलाया गया है, और कुछ शिलालेखों और नाटकोंमें इस भाषाके उदाहरण मिलते हैं जिनपर से इस भाषाकी तीन विशेषताएं स्पष्ट समझमें आ जाती हैं--

१. र के स्थानमें ल, जैसे, राजा-लजा, नगर-णगल,
२. श, ष और स के स्थानपर स। जैसे, शम-सम, दासी-दाशी, मनुष-मनुश।
३. संज्ञाओंके कर्ताकारक एकवचन पुल्लिङ्ग रूपमें ए। जैसे, देवः-देवे, नरः-णले, उदाहरण--

अले कुंभीलआ ! कहेहि, कहिं तुए एशे मणिबंधणुक्किण्णामहेए लाअकीलए अंगुली-अए शमाशादिए । (शकुंतला)

‘ अरे कुंभीलक ! कह, कहां तूने इस मणिबंध और उत्कीर्ण-नाम राजकीय अंगुलीको पाया ’ ।

दूसरे प्रकारकी प्राकृत **अर्धमागधी** इस कारण कहलाई कि उसमें मागधीके आधे लक्षण पाये जाते हैं और क्योंकि, संभवतः वह आधे मगध देशमें प्रचलित थी। इसी भाषामें प्राचीन जैन सूत्रोंकी रचना हुई थी और इसका रूप अब श्वेताम्बरीय सूत्र-ग्रंथोंमें पाया जाता है, इसीलिये डा. याकोबीने इसे जैन प्राकृत कहा है। इसमें ष और स के स्थानपर श न होकर सर्वत्र स ही पाया जाता है, र के स्थानपर ल तथा कर्ता कारकमें ‘ ए ’ विकल्पसे होता है, अर्थात् कहीं होता है और कहीं नहीं होता, और अधिकरण कारकका रूप ‘ ए ’ व ‘ मिम ’ के अतिरिक्त ‘ अंसि ’ लगाकर भी बनाया जाता है।

उदाहरण:—

कोहाइ माणं हणिया य वीरे लोभस्स पासे निरथं महंतं ।
तम्हा हि वीरे विरओ वहाओ छिदेज्ज सोयं लहुभूयगामी ॥ (आचारांग)

क्रोधादि व मान का हनन करके महावीरने लोभके महान् पाशको तोड़ डाला । इस प्रकार वीर वधसे विरत होकर भूतगामी शोकका छिन्दन करें ।

सुसाणंसि वा सुजागारेंसि वा गिरिगुहंसि वा रुक्खमूलम्मि वा । (आचारांग)

श्मशानमें या शून्यागारमें या गिरिगुफामें व वृक्षके मूलमें (साधु निवास करे)

ये मागधीकी पद्धतियां अर्धमागधीमें भी धीरे धीरे कम होती गई हैं ।

प्राचीन शूरसेन अर्थात् मथुराके आसपासके प्रदेशकी भाषाका नाम **शौरसेनी** है ।
शौरसेनी वैयाकरणोंने इस भाषाका जैसा स्वरूप बतलाया है वैसा संस्कृत नाटकोंमें कहीं कहीं मिलता है, पर इसका स्वतंत्र साहित्य दिगम्बर जैन ग्रंथोंमें ही पाया जाता है । प्रवचनसारादि कुंदकुंदाचार्यके ग्रंथ इसी प्राकृतमें हैं । कहा जा सकता है कि यह दिगम्बर जैनियोंकी मुख्य प्राचीन साहित्यिक भाषा है । किन्तु इस भाषाका रूप कुछ विशेषताओंको लिये हुए होनेसे उसका वैयाकरणोंकी शौरसेनीसे पृथक् निर्देश करनेके हेतु उसे 'जैन शौरसेनी' कहनेका रिवाज हो गया है । जैसा कि आगे चलकर बतलाया जायगा, प्रस्तुत ग्रंथकी प्राकृत मुख्यतः यही है ।

शौरसेनीकी विशेषताएं ये हैं कि उसमें र का ल कचित् ही होता है, तीनों सकारों के स्थानपर स ही होता है, और कर्ताकारक पुल्लिङ्ग एकवचनमें ओ होता है । इसकी अन्य विशेषताएं ये हैं कि शब्दोंके मध्यमें त के स्थानपर द, थ के स्थानपर ध, भ के स्थानपर कहीं कहीं ह और पूर्वकालिक कृदन्तके रूप संस्कृत प्रत्यय त्वा के स्थानपर ता, इअ या दूण होता है । जैसे—

सुतः—सुदो; भवति—भोदि या होई; कथम्—कथं; कृत्वा—करिता, करिअ, करिदूण; आदि

उदाहरण—

रत्तो बंधदि कम्मं मुच्चदि कम्मेहि राग-रहिदप्पा ।

एसो बंधसमासो जीवाणं जाण णिच्छयदो ॥ प्रवच. २, ८७.

णो सदहंति सोक्खं सुहेसु परमं ति विगद-धादीणं ।

सुणिदूण ते अभव्वा भव्वा वा तं पडिच्छंति ॥ प्रवच. १. ६२.

अर्थात् आत्मा रक्त होकर कर्म बांधता है तथा रागरहित होकर कर्मोंसे मुक्त होता है । यह जीवोंका बंधसमाप्त है, ऐसा निश्चय जानो ।

घातिया कर्मोंसे रहित (केवली भगवान्) का सुख ही सुखोंमें श्रेष्ठ है, ऐसा सुनकर जो श्रद्धा नहीं करते वे अभव्य हैं, और जो भव्य हैं वे उसे मानते हैं ।

महाराष्ट्री महाराष्ट्री प्राकृत प्राचीन महाराष्ट्रकी भाषा है जिसका स्वरूप गाथासप्तशती, सेतुबंध, गडडवह आदि काव्योंमें पाया जाता है । संस्कृत नाटकोंमें जहां प्राकृतका प्रयोग होता है वहां पात्र बातचीत तो शौरसेनीमें करते हैं और गाते महाराष्ट्रीमें हैं, ऐसा विद्वानोंका मत है । इसका उपयोग जैनियोंने भी खूब किया है । पउमचरिअं, समराइच्चकहा, सुरसुंदरीचरिअं, पासणाहचरिअं आदि काव्य और श्वेताम्बर आगम सूत्रोंके भाष्य, चूर्णी, टीका, आदिकी भाषा महाराष्ट्री प्राकृत है । पर यहां भी जैनियोंने इधर उधरसे अर्धमागधीकी प्रवृत्तियां लाकर उसपर अपनी छाप लगा दी है, और इस कारण इन ग्रंथोंकी भाषा जैन महाराष्ट्री कहलाती है । जैन महाराष्ट्रीमें सप्तशती व सेतुबंध आदिकी भाषासे विलक्षण आदि व, द्वित्वमें न और लुप्त वर्णके स्थानपर य श्रुतिका उपयोग हुआ है, जैसा जैन शौरसेनीमें भी होता है । महाराष्ट्रीके विशेष लक्षण जो उसे शौरसेनीसे पृथक् करते हैं, ये हैं कि यहां मध्यवर्ती त का लोप होकर केवल उसका स्वर रह जाता है, किंतु वह द में परिवर्तित नहीं होता । उसीप्रकार थ यहां ध में परिवर्तित न होकर ह में परिवर्तित होता है, और क्रियाका पूर्वकालिक रूप ऊण लगाकर बनाया जाता है । जैन महाराष्ट्रीमें इन विशेषताओंके अतिरिक्त कहीं कहीं र का ल व प्रथमान्त ए आजाता है । जैसे—

जानाति-जाणइ; कथम्-कहं; भूत्वा-होऊण; आदि ।

उदाहरणार्थ—

सव्वायरेण चलणे गुरुस्स नमिऊण दसरहो राया ।

पविसरइ नियय-नयरि साएयं जण-धणाइण्ण ॥

(पउम. च. ३१, ३८, पृ. १३२.)

अर्थात् सब प्रकारसे गुरुके चरणोंको नमस्कार करके दशरथ राजा जन-धन-परिपूर्ण अपनी नगरी साकेतमें प्रवेश करते हैं ।

अपभ्रंश क्रमविकासकी दृष्टिसे अपभ्रंश भाषा प्राकृतका सबसे अन्तिम रूप है; उससे आगे फिर प्राकृत वर्तमान हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि भाषाओंका रूप धारण कर लेती है । इस भाषापर भी जैनियों का प्रायः एकलत्र अधिकार रहा है । जितना साहित्य इस भाषाका अभी-

तक प्रकाशमें आया है उसमेंका कमसे कम तीन चौथाई हिस्सा दिगम्बर जैन साहित्यका है। कुछ विद्वानों का ऐसा मत है कि जितनी प्राकृत भाषाएं थीं उन सबका विकसित होकर एक एक अपभ्रंश बना। जैसे, मागधी अपभ्रंश, शौरसेनी अपभ्रंश, महाराष्ट्री अपभ्रंश आदि। बौद्ध चर्यापदों व विद्यापतिकी कीर्तिलतामें मागधी अपभ्रंश पाया जाता है। किन्तु विशेष साहित्यिक उन्नति जिस अपभ्रंशकी हुई वह शौरसेनी महाराष्ट्री मिश्रित अपभ्रंश है, जिसे कुछ वैयाकरणोंने **नागर** अपभ्रंश भी कहा है, क्योंकि, किसी समय संभवतः वह नागरिक लोगोंकी बोलचालकी भाषा थी। पुष्पदन्तकृत महापुराण, णायकुमारचरित, जसहरचरित, तथा अन्य कवियोंके करकंडचरित, भविस्यत्तकहा, सणकुमारचरित, सावयधम्मदोहा, पाहुडदोहा, इसी भाषाके काव्य हैं। इस भाषाको अपभ्रंश नाम वैयाकरणोंने दिया है, क्योंकि वे स्थितिपाठक होनेसे भाषाके स्वाभाविक परिवर्तनको विकाश न समझकर विकार समझते थे। पर इस अपमानजनक नामको लेकर भी यह भाषा खूब फली फूली और उसीकी पुत्रियां आज समस्त उत्तर भारतका काजव्यवहार सम्हाले हुए हैं।

इस भाषाकी संज्ञा व क्रियाकी रूपरचना अन्य प्राकृतोंसे बहुत कुछ भिन्न हो गई है। उदाहरणार्थ, कर्ता व कर्म कारक एकवचन, उकारान्त होता है जैसे, पुत्रो, पुत्रम्-पुत्तु; पुत्रेण-पुत्ते; पुत्राय, पुत्रात्, पुत्रस्य-पुत्तद्ध; पुत्रे-पुत्ते, पुत्ति, पुत्तिहिं, आदि।

क्रियामें, करोमि-करउं; कुर्वन्ति-करहिं; कुरुथ-करहु, आदि।

इसमें नये नये छन्दोंका प्रादुर्भाव हुआ जो पुरानी संस्कृत व प्राकृतमें नहीं पाये जाते, किन्तु जो हिन्दी, गुजराती, मराठी आदि आधुनिक भाषाओंमें सुप्रचलित हुए। अन्त-यमक अर्थात् तुकबंदी इन छन्दोंकी एक बड़ी विशेषता है। दोहा, चौपाई आदि छन्द यहांसे ही हिन्दीमें आये।

अपभ्रंशका उदाहरण—

सुहु सारउ मणुयत्तणहं तं सुहु धम्मायत्तु ।

धम्म वि रे जिय तं करहि जं अरहंतइं वुत्तु ॥

सावयधम्मदोहा ॥ ४ ॥

अर्थात् सुख मनुष्यत्वका सार है और वह सुख धर्मके आधीन है। रे जीव ! वह धर्म कर जो अरहंतका कहा हुआ है।

इन विशेष लक्षणोंके अतिरिक्त स्वर और व्यंजनसम्बंधी कुछ विलक्षणताएं सभी प्राकृतोंमें समानरूपसे पाई जाती हैं। जैसे, स्वरोंमें ऐ और औ, ऋ और लृ का अभाव और उनके स्थान पर क्रमशः अइ, अउ, अथवा ए, ओ, तथा अ या इ का आदेश; मध्यवर्ती

व्यंजनोमें अनेक प्रकारके परिवर्तन व उनका लोप, संयुक्त व्यंजनोंका असंयुक्त या द्वित्वरूप परिवर्तन, पंचमाक्षर झू, ञ् आदि सबके स्थानपर हलन्त अवस्थामें अनुस्वार व स्वरसहित अवस्थामें ण में परिवर्तन । ये परिवर्तन प्राकृत जितनी पुरानी होगी उतने कम और जितनी अर्वाचीन होगी उतनी अधिक मात्रामें पाये जाते हैं । अपभ्रंश भाषामें ये परिवर्तन अपनी चरम सीमापर पहुँच गये और वहांसे फिर भाषाके रूपमें विपरिवर्तन हो चला ।

इन सब प्राकृतोंमें प्रस्तुत ग्रंथकी भाषाका ठीक स्थान क्या है इसके पूर्णतः निर्णय करनेका अभी समय नहीं आया, क्योंकि, समस्त धवल सिद्धान्त अमरावतीकी प्रतिके १४६५ पत्रोंमें समाप्त हुआ है । प्रस्तुत ग्रंथ उसके प्रथम ६५ पत्रोंमात्रका संस्करण है, अतएव यह उसका बाईसवां अंश है । तथा धवला और जयधवलाको मिलाकर वीरसेनकी रचनाका यह केवल चालीसवां अंश बैठेगा । सो भी उपलब्ध एकमात्र प्राचीन प्रतिकी अभी अभी की हुई पांचवीं छठवीं पीढ़ीकी प्रतियोंपरसे तैयार किया गया है और मूल प्रतिके मिलानका सुअवसर भी नहीं मिल सका । ऐसी अवस्थामें इस ग्रंथकी प्राकृत भाषा व व्याकरणके विषयमें कुछ निश्चय करना बड़ा कठिन कार्य है, विशेषतः जब कि प्राकृतोंका भेद बहुत कुछ वर्णविपर्ययके ऊपर अवलम्बित है । तथापि इस ग्रंथके सूक्ष्म अध्ययनादिकी सुविधाके लिये व इसकी भाषाके महत्वपूर्ण प्रश्नोंकी ओर विद्वानोंका ध्यान आकर्षित करनेके हेतु उसकी भाषाका कुछ स्वरूप बतलाना यहां अनुचित न होगा ।

१. प्रस्तुत ग्रंथमें त बहुधा द में परिवर्तित पाया जाता है, जैसे, सूत्रोंमें—गदि-गति; चदु-चतुः; वीदराग-वीतराग; मदि-मति, आदि । गाथाओंमें—पव्वद-पर्वत; अदीद-अतीत; तदिय-तृतीय, आदि । टीकामें—अवदारो-अवतारः; एदे-एते; पदिद-पतित; चित्तिद-चित्तिताम्; संटिद-संस्थिताम्; गोदम-गौतम, आदि ।

किन्तु अनेक स्थानोंपर त का लोप भी पाया जाता है, यथा—सूत्रोंमें—गइ-गति; चउ-चतुः; वीयराय-वीतराग; जोइसिय-ज्योतिष्क; आदि । गाथाओंमें—हेऊ-हेतुः; पयई-प्रकृतिः, आदि । टीकामें—सम्मइ-सम्मति; चउव्विह-चतुर्विध; सव्वाइ-सर्वधाति; आदि ।

क्रियाके रूपोंमें भी अधिकतः ति या ते के स्थानपर दि या दे पाये जाते हैं । जैसे, (सूत्रोंमें अस्थि के सिवाय दूसरी कोई क्रिया नहीं है) । गाथाओंमें—णयदि-नयति; छिज्जदे-छिज्जते; जाणदि-जानाति; छिपदि-छिपति; रोचेदि-रोचते; सद्दहदि-श्रद्धधाति; कुणादि-करोति; आदि । टीकामें—कीरदे, कीरदि-क्रियते; खिवदि-क्षिपति; उच्चदि-उच्यते; जाणदि-जानाति; परूवेदि-प्ररूपयति; वददि-वदति; विरुज्जदे-विरुध्यते; आदि ।

किन्तु त का लोप होकर संयोगी स्वरमात्र शेष रहनेके भी उदाहरण बहुत मिलते हैं यथा— **गाथाओंमें**—होइ, ह-इ-भवति; कहेइ-कथयति; वक्खाणइ-व्याख्याति; भमइ-भ्रमति; भण्णइ-भण्यते, आदि । **टीकामें**—कुणइ-करोति; वर्णेइ-वर्णयति; आदि ।

२. क्रियाओंके पूर्वकालिक रूपोंके उदाहरण इसप्रकार मिलते हैं— **इय**—छाडिय-त्यक्त्वा । **तु**—कहु-कृत्वा । **अ**—अहिगम्म-अधिगम्य । **दूण**—अस्सिदूण-आश्रित्य । **ऊण**—अस्सिऊण, दडूण, मोत्तूण, दाऊण, चित्तिऊण, आदि ।

३. मध्यवर्ती **क** के स्थानमें **ग** आदेशके उदाहरण मिलते हैं । यथा— **सूत्रोंमें**—वेदग-वेदक । **गाथामें**—एगदेस-एकदेश, **टीकामें**—एगत्त-एकत्व; बंधग-बन्धक; अप्पावहुग-अल्पबहुत्व; आगास-आकाश; जाणुग-ज्ञायक; आदि ।

किन्तु बहुधा मध्यवर्ती **क** का लोप पाया जाता है । यथा— **सूत्रोंमें**—सांपराइय-साम्परायिक; एइंदिय-एकेन्द्रिय; सामाइय-सामायिक; काइय-कायिक । **गाथाओंमें**—तित्थयर-तीर्थकर; वायरणी-व्याकरणी; पर्यई-प्रकृति; पंचएण-पंचकेन; समाइण्ण-समाकीर्ण; अहियार-अधिकार । **टीकामें**—एय-एक; परियम्म-परिकर्म; किदियम्म-कृतिकर्म; वायरण-व्याकरण; भडारएण-भट्टारकेण, आदि ।

४. मध्यवर्ती **क, ग, च, ज, त, द, और प,** के लोपके तो उदाहरण सर्वत्र पाये ही जाते हैं, किन्तु इनमेंसे कुछके लोप न होनेके भी उदाहरण मिलते हैं । यथा— **ग**—सजोग-सयोग; संजोग-संयोग; चाग-त्याग; जुग-युग; आदि । **त**—वितीद-व्यतीत । **द**—उट्टमत्थ-उत्पत्थ वादर-वादर; जुगादि-युगादि; अणुवाद-अनुवाद; वेद, उदार, आदि ।

५. **थ और ध** के स्थानमें प्रायः **ह** पाया जाता है, किन्तु कहीं कहीं **थ** के स्थानमें **ध** और **ध** के स्थानमें **थ** ही पाया जाता है । यथा—पुध-पृथक्; कधं-कथम्; ओधि-अवधि; (सू. १३१) सोधम्म-सौधर्म (सू. १६९); साधारण (सू. ४१); कदिविधो-कतिविधः; (गा. १८) आधार (टी. १९)

६. संज्ञाओंके पंचमी-एकवचनके रूपमें सूत्रोंमें व गाथाओंमें **आ** तथा टीकामें बहुतायतसे दो पाया जाता है । यथा— **सूत्रोंमें**—णियमा-नियमात् । **गाथाओंमें**—मोहा-मोहात् । तम्हा-तस्मात् । **टीकामें**—णाणादो, पढमादो, केवलादो, विदियादो, खेत्तदो, कालदो, आदि ।

संज्ञाओंके सप्तमी-एकवचनके रूपमें **म्मि** और **म्हि** दोनों पाये जाते हैं । यथा— **सूत्रोंमें**—एकम्मि (३६, ४३, १२९, १४८, १४९) आदि । एकम्हि (६३, १२७) ।

गाथाओंमें—एकम्मि, लोयम्मि, पक्खम्मि, मदम्मि, आदि । **टीकामें**—वत्थुम्मि, चइदम्मि, जम्मि, आदि ।

दो गाथाओंमें कर्ताकारक एकवचनकी विभक्ति उ भी पाई जाती है । जैसे थावरु (१३५) एककु (१४६) यह स्पष्टतः अपभ्रंश भाषाकी ओर प्रवृत्ति है और उस लक्षणका शक ७३८ से पूर्वके साहित्यमें पाया जाना महत्वपूर्ण है ।

७. जहां मध्यवर्ती व्यंजनका लोप हुआ है वहां यदि संयोगी शेष स्वर अ अथवा आ हो तो बहुधा य श्रुति पायी जाती है । जैसे—तित्थयर-तीर्थकर; पयत्थ-पदार्थ; वेयणा-वेदना; गय-गत; गज; विमग्गया-विमार्गगा; आहारया-आहारका; आदि ।

अ के अतिरिक्त 'ओ' के साथ भी और कचित् ऊ व ए के साथ भी हस्तलिखित प्रतियोंमें य श्रुति पाई गई है । किन्तु हेमचन्द्रके नियमका तथा जैन शौरसेनीके अन्यत्र प्रयोगोंका विचार करके नियमके लिए इन स्वरोंके साथ य श्रुति नहीं रखनेका प्रस्तुत ग्रंथमें प्रयत्न किया गया है । तथापि इसके प्रयोगकी ओर आगे हमारी सूक्ष्मदृष्टि रहेगी । (देखो ऊपर पाठसंशोधनके नियम पृ. १३)

उ के पश्चात् लुप्तवर्णके स्थानमें बहुधा व श्रुति पाई जाती है । जैसे—वालुवा-वालुका; बहुवं-बहुका; विहुव-विधूत, आदि । किन्तु 'पञ्जव' में बिना उ के सामीप्यके भी नियमसे व श्रुति पाई जाती है ।

८. वर्ण विकारके कुछ विशेष उदाहरण इस प्रकार पाये जाते हैं—**सूत्रोंमें**—अङ्गाङ्ग-अर्धतृतीय (१६३), अणियोग-अनुयोग (५); आउ-अप् (३९) इङ्गि-ऊङ्गि (५९) ओधि, ओहि-अवधि (११५, १३१); ओरालिय-औदारिक (५६); छट्ठमत्थ-छत्तमत्थ (१३२); तेउ-तेजस (३९); पञ्जव-पर्याय (११५); मोस-मृषा (४९); वैतर-व्यन्तर (९६); णेरइय-नारक, नारकी (२५); **गाथाओंमें**—इक्खय-इक्खाकु (५०); उराल-उदार (१६०); इंगाल-अंगार (१५१); खेत्तण्हू-क्षेत्रज्ञ (५२); चाग-त्याग (९२); फइय-स्पर्धक (१२१); सस्सेदिम-संस्वेदज (१३९) ।

गाथाओंमें आए हुए कुछ देशी शब्द इस प्रकार हैं—कायोली-वीवध (८८); धुम्मंत-भ्रमत् (६३); चोक्खो-शुद्ध (२०७); णिमेण-आधार (७); मेज्ज-भीरु (२०१); मेर-माला, मर्यादा (९०) ।

टीकाके कुछ देशी शब्द—अल्लियइ-उपसर्पति (२२०); चडविय-आरूढ (२२१); छड्विय त्यक्त्वा (२११); णिसुट्टिय-नत (६८); घोलाविय-व्यतीत्य (६८) ।

१ अवर्णों य श्रुतिः (८, १, १८०,) टीका—क्वचिद् भवति, पियइ ॥ १८० ॥

२ डों उपाध्ये; प्रवचनसारकी भूमिका, पृ. ११५

इन थोड़ेसे उदाहरणोंपरसे ही हम सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा के विषयमें कुछ निर्णय कर सकते हैं। यह भाषा मागधी या अर्धमागधी नहीं है, क्योंकि उसमें न तो अनिवार्य रूपसे, और न विकल्पसे ही र के स्थान पर ल, व स के स्थानपर श पाया जाता, और न कर्ताकारक एकवचन में कहीं ए मिलता।

त के स्थानपर द, क्रियाओंके एकवचन वर्तमान कालमें दि व दे, पूर्वकालिक क्रियाओंके रूपमें तु व दूण, अपादानकारककी विभक्ति दो तथा अधिकरणकारककी विभक्ति मिह, क के स्थानपर ग, तथा थ के स्थानपर ध आदेश, तथा द, और ध का लोपभाव, ये सब शौरसेनीके लक्षण हैं। तथा त का लोप, क्रियाके रूपोंमें इ, पूर्वकालिक क्रियाके रूपमें उण, ये महाराष्ट्रीके लक्षण हैं। ये दोनों प्रकारके लक्षण सूत्रों, गाथाओं व टीका सभीमें पाये जाते हैं। सूत्रोंमें जो वर्णविकारके विशेष उदाहरण पाये जाते हैं वे अर्धमागधीकी ओर संकेत करते हैं। अतः कहा जा सकता है कि सूत्रों, गाथाओं व टीकाकी भाषा शौरसेनी प्राकृत है, उसपर अर्धमागधी का प्रभाव है, तथा उसपर महाराष्ट्रीका भी संस्कार पड़ा है। ऐसी ही भाषाको पिशेल आदि पाश्चात्तिक विद्वानोंने जैन शौरसेनी नाम दिया है।

सूत्रोंमें अर्धमागधी वर्णविकार का बाहुल्य है। सूत्रोंमें एक मात्र क्रिया 'अत्थि' आती है और वह एकवचन व बहुवचन दोनोंकी बोधक है। यह भी सूत्रोंके प्राचीन आर्ष प्रयोग का उदाहरण है।

गाथाएं प्राचीन साहित्यके भिन्न भिन्न ग्रंथोंकी भिन्न भिन्न कालकी रची हुई अनुमान की जा सकती हैं। अतएव उनमें शौरसेनी व महाराष्ट्रीपनकी मात्रामें भेद है। किन्तु ऐसा प्रतीत होता है कि भाषा जितनी अधिक पुरानी है उतना उसमें शौरसेनीपन अधिक है और जितनी अर्धाचीन है उतना महाराष्ट्रीपन। महाराष्ट्रीका प्रभाव साहित्यमें पीछे पीछे अधिकाधिक पड़ता गया है। उदाहरणके लिये प्रस्तुत ग्रंथ की गाथा नं० २०३ लीजिये जो यहां इसप्रकार पाई जाती है—

रूसदि णिंददि अण्णे दूसदि बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।

असुयदि परिभवदि परं पसंसदि अप्पयं बहुसो ॥

इसी गाथाने गोम्मटसार (जीवकांड ५१२) में यह रूप धारण कर लिया है—

रूसइ णिंदइ अण्णे दूसइ बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।

असुयइ परिभवइ परं पसंसए अप्पयं बहुसो ॥

यहांकी गाथाओंका गोम्मटसारमें इसप्रकारका महाराष्ट्री परिवर्तन बहुत पाया जाता है। किन्तु कहीं कहीं ऐसा भी पाया जाता है कि जहां इस ग्रंथमें महाराष्ट्रीपन है वहां गोम्मटसारमें

शोरसेनीपन स्थिर है। यथा, गाथा २०७ में यहां 'खमइ बहुअं हि' है वहां गो. जी. ५१६ में 'खमदि बहुगं पि' पाया जाता है। गाथा २१० में यहां 'एय-णिगोद' है, किन्तु गोम्मतसार १९६ में उसी जगह 'एग-णिगोद' है। ऐसे स्थलों पर गोम्मतसार में प्राचीन पाठ रक्षित रह गया प्रतीत होता है। इन उदाहरणों से यह भी स्पष्ट है कि जबतक प्राचीन ग्रंथों की पुरानी हस्तलिखित प्रतियों की सावधानी से परीक्षा न की जाय और यथेष्ट उदाहरण सन्मुख उपस्थित न हों तबतक इनकी भाषा के विषय में निश्चयतः कुछ कहना अनुचित है।

टीका का प्राकृत गद्य प्रौढ, महाबरेदार और विषय के अनुसार संस्कृत की तर्कशैली से प्रभावित है। सन्धि और समासों का भी यथास्थान बाहुल्य है। यहां यह बात उल्लेखनीय है कि सूत्र-ग्रंथों को या स्फुट छोटी मोटी खंड रचनाओं को छोड़कर दिगम्बर साहित्य में अभी तक यही एक ग्रंथ ऐसा प्रकाशित हो रहा है जिसमें साहित्यिक प्राकृत गद्य पाया जाता है। अभी इस गद्य का बहुत बड़ा भाग आगे प्रकाशित होने वाला है। अतः ज्यों ज्यों वह साहित्य सामने आता जायगा त्यों त्यों इस प्राकृत के स्वरूप पर अधिकाधिक प्रकाश डालने का प्रयत्न किया जायगा।

इसी कारण ग्रंथ की संस्कृत भाषा के विषय में भी अभी हम विशेष कुछ नहीं लिखते। केवल इतना सूचित कर देना पर्याप्त समझते हैं कि ग्रंथ की संस्कृत शैली अत्यन्त प्रौढ, सुपरिमाजित और न्यायशास्त्र के ग्रंथों के अनुरूप है। हम अपने पाठ-संशोधन के निमोष में कह आये हैं कि प्रस्तुत ग्रंथ में अरिहंतः शब्द अनेकवार आया है और उसकी निरुक्ति भी अरिहिननाद् अरिहंतः आदि की गई है। संस्कृत व्याकरण के नियमानुसार हमें यह रूप विचारणीय ज्ञात हुआ। अर्ह् धातु से बना अर्हत् होता है और उसके एकवचन व बहुवचन के रूप क्रमशः अर्हन् और अर्हन्तः होते हैं। यदि अरि+हन् से कर्तावाचक रूप बनाया जाय तो अरिहन्तृ होगा जिसके कर्ता एकवचन व बहुवचन रूप अरिहन्ता और अरिहन्तारः होना चाहिये। चूंकि यहां व्युत्पत्ति में अरिहिननात् कहा गया है अतः अर्हन् व अर्हन्तः शब्द ग्रहण नहीं किया जा सकता। हमने प्रस्तुत ग्रंथ में अरिहन्ता कर दिया है, किन्तु है यह प्रश्न विचारणीय कि संस्कृत में अरिहन्तः जैसा रूप रखना चाहिये या नहीं। यदि हम हन् धातु से बना हुआ 'अरिहा' शब्द ग्रहण करें और पाणिनि के 'मघवा बहुलम्' सूत्र का इस शब्द पर भी अधिकार चलावें तो बहुवचन में अरिहन्तः हो सकता है। संस्कृत भाषा की प्रगतिके अनुसार यह भी असंभव नहीं है कि यह अकारान्त शब्द अर्हत् के प्राकृत रूप अरहंत, अरिहंत, अरुहंत परसे ही संस्कृत में रूढ़ हो गया हो। विद्वानों का मत है कि गोविन्द शब्द संस्कृत के गोपेन्द्र का प्राकृत रूप है। किन्तु पीछे से संस्कृत में भी वह रूढ़ हो गया और उसी की व्युत्पत्ति संस्कृत में दी जाने लगी। उस अवस्थामें अरिहन्तः शब्द अकारान्त जैन संस्कृत में रूढ़ माना जा सकता है। वैयाकरणों को इसका विचार करना चाहिये।

उपसंहार.

अन्तिम तीर्थंकर श्रीमहावीरस्वामीके वचनोंकी उनके प्रमुख शिष्य इन्द्रभूति गोतमने **द्वादशांग श्रुत**के रूपमें ग्रंथ रचना की जिसका ज्ञान आचार्य परम्परासे क्रमशः कम होते हुए **धरसेनाचार्य** तक आया। उन्होंने बारहवें अंग दृष्टिवादके अन्तर्गत **पूर्वों**के तथा पाचवें अंग व्याख्याप्रज्ञप्तिके कुछ अंशोंको **पुष्पदन्त** और **भूतबलि** आचार्योंको पढ़ाया। और उन्होंने वीर निर्वाण के पश्चात् ७ वीं शताब्दिके लगभग **सत्कर्मपाहुड**की छह हजार सूत्रोंमें रचना की। इसीकी प्रसिद्धि **षट्खंडागम** नामसे हुई। इसकी टीकाएं क्रमशः **कुन्दकुन्द**, **शामकुंड**, **तुम्बुलूर**, **समन्तभद्र** और **वप्पदेव**ने बनाई, ऐसा कहा जाता है, पर ये टीकाएं अब मिलती नहीं हैं। इनके अन्तिम टीकाकार **वीरसेनाचार्य** हुए जिन्होंने अपनी सुप्रसिद्ध टीका **धवला**की रचना शक ७३८ कार्तिक शुक्ल १३ को पूरी की। यह टीका ७२ हजार श्लोक प्रमाण है।

षट्खंडागमका छठवां खंड **महाबंध** है। जिसकी रचना स्वयं भूतबलि आचार्यने बहुत विस्तारसे की थी। अतएव पंचिकादिकको छोड़ उसपर विशेष टीकाएं नहीं रची गईं। इसी महाबंधकी प्रसिद्धि **महाधवल**के नामसे है जिसका प्रमाण ३० या ४० हजार कहा जाता है।

धरसेनाचार्यके समयके लगभग एक और आचार्य **गुणधर** हुए जिन्हें भी द्वादशांग श्रुतका कुछ ज्ञान था। उन्होंने **कषायप्राभृत** की रचना की। इसका **आर्यमंक्षु** और **नागहस्ति**ने व्याख्यान किया और **यतिवृषभ आचार्य**ने चूर्णिसूत्र रचे। इसपर भी **वीरसेनाचार्य**ने टीका लिखी। किन्तु वे उसे २० हजार प्रमाण लिखकर ही स्वर्गवासी हुए। तब उनके सुयोग्य शिष्य **जिनसेनाचार्य**ने ४० हजार प्रमाण और लिखकर उसे शक ७५९ में पूरा किया। इस टीकाका नाम **जयधवला** है और वह ६० हजार श्लोक प्रमाण है।

इन दोनों या तीनों महाग्रंथों की केवल एकमात्र प्रति ताड़पत्रपर शेष रही थी जो सैकड़ों वर्षोंसे **मूडविट्टीके भंडार**में बन्द थी। गत २०।२५ वर्षोंमें उनमेंसे धवला व जयधवलाकी प्रतिलिपियां किसी प्रकार बाहर निकल पाई हैं। महाबंध या महाधवल अब भी दुष्प्राप्य है। उनमेंसे धवलाके प्रथम अंशका अब प्रकाशन हो रहा है। इस अंशमें द्वादशांगवाणी व ग्रंथ रचनाके इतिहासके अतिरिक्त सत्प्ररूपणा अर्थात् जीवसमासों और मार्गणाओं का विशेष विवरण है। **सूत्रोंकी भाषा पूर्णतः प्राकृत है।** टीकामें जगह जगह उद्धृत पूर्वाचार्योंके पद्य २१६ हैं जिनमें केवल १७ संस्कृतमें और शेष प्राकृतमें हैं, टीकाका कोई तृतीयांश प्राकृतमें और शेष संस्कृतमें है। यह सब प्राकृत प्रायः वही **शौरसेनी** है जिसमें **कुन्दकुन्दादि** आचार्यों के ग्रंथ रचे पाये जाते हैं। प्राकृत और संस्कृत दोनोंकी शैली अत्यंत सुन्दर, परिमार्जित और प्रौढ है।

टिप्पणियोंमें उल्लिखित ग्रन्थोंकी

संकेत-सूची

संकेत	ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
१ अनु. सू.	अनुयोगद्वारसूत्र	२४ जी. द. सू.	जीवद्वाराण दव्वाणिभोग-
२ अभि. रा. को.	अभिधानराजेन्द्रकोष		द्वार सुत्त
३ अलं. चि.	अलङ्कारचिन्तामणि	२५ जी. वि. प्र.	जीवविचारप्रकरण
४ अष्टश.	अष्टशती	२६ जी. सं. सू.	जीवद्वाराण संतपखवणा
५ अष्टस.	अष्टसहस्री		सुत्त
६ आचा. नि.	आचाराङ्ग-निर्युक्ति	२७ ज्यो. क.	ज्योतिष्करण्डक सटीक
७ आ. नि.	आवश्यक-निर्युक्ति	२८ णाया. सू.	णायाधम्मकहासुत्त
८ आ. पा.	आलापपद्धति	२९ तत्त्वार्थ भा.	तत्त्वार्थभाष्य (श्वे.)
९ आ. पु.	आदिपुराण	३० त. रा. वा.	तत्त्वार्थराजवार्तिक
१० आ. मी.	आप्तमीमांसा	३१ त. श्लो. वा.	तत्त्वार्थश्लोकवार्तिक
११ इन्द्र. श्रुता.	इन्द्रनन्दिश्रुतावतार	३२ त. सू.	तत्त्वार्थसूत्र
१२ उत्त.	उत्तराध्ययन	३३ ति. प.	तिलोयपण्णात्ति
१३ औप. सू.	औपपातिकसूत्र	३४ द. भ.	दशभक्ति
१४ क. ग्रं.	कर्मग्रंथ	३५ द. वै.	दशवैकालिक
१५ क. प्र.	कर्मप्रकृति	३६ देशीना.	देशीनाममाला
१६ क. प्र. य. उ. टी.	कर्मप्रकृति यशोविजय	३७ द्र. सं. वृ.	द्रव्यसंग्रहवृत्ति
	उपाध्यायकृत वि. टी.	३८ धवला.	धवला (लिखित)
१७ कसायपाहुडचुणि	(लिखित)	३९ न. च.	नयचक्र
१८ गुण. क. प्र.	गुणस्थान-क्रमारोह-	४० न्या. कु. च.	न्यायकुमुदचन्द्र
	प्रकरण	४१ नं. सू.	नन्दिसूत्र
१९ गो. क.	गोम्मटसार कर्मकांड	४२ पञ्चसं.	पञ्चसंग्रह (दि.)
२० गो. जी.	„ जीवकांड	४३ पञ्चा.	पञ्चास्तिकाय
२१ गो. जी., जी. प्र., टी.	गोम्मटसार जीवकांड	४४ पञ्चाध्या.	पञ्चाध्यायी
	जीवतत्त्वप्रदीपिका टीका.	४५ पञ्चा. वि.	पञ्चाशक सटीक वि.
२२ गो. जी., मं. प्र., टी.	गो० जी० मंदप्रबो-	४६ प. सु.	परीक्षामुख
	धिनी टीका.	४७ पा. उ.	पाणिनि उणादि
२३ जयध.	जयधवला (लिखित)	४८ पात. महाभा.	पातञ्जल महाभाष्य

संकेत	ग्रंथ नाम	संकेत	ग्रंथ नाम
४९ पु. सि.	पुरुषार्थसिद्धयुपाय	६४ मूलारा.	मूलाराधना (भगवती आराधना)
५० पं. सं.	पंचसंग्रह (श्वे.)		
५१ प्र. क. मा.	प्रमेयकमलमार्तण्ड	६५ रत्नक.	रत्नकरण्ड श्रावकाचार
५२ प्रज्ञा. सू.	प्रज्ञापना सूत्र	६६ ल. क्ष.	लब्धिसार क्षपणासार
५३ प्रमाणनयत.	प्रमाणनयतत्वालोकां- कार	६७ लघीय.	लघीयस्त्रय
५४ प्रमाणमी.	प्रमाणमीमांसा (श्वे.)	६८ „ खो. वृ लि.	„ स्वोपज्ञवृत्ति लिखित
५५ प्रवच.	प्रवचनसार	६९ लो. प्र.	लोकप्रकाश
५६ प्र. सा. पू.	प्रवचनसारोद्धार पूर्वार्ध	७० वि. भा.	विशेषावश्यकभाष्य
५७ बा. अ.	बारस अणुवेक्खा	७१ स. त.	सन्मतितर्क
५८ वृ. क. सू.	बृहत्कल्पसूत्र	७२ स. त. टी.	सन्मतितर्क टीका
५९ वृ. स्व. स्तो.	बृहत्स्वयम्भूस्तोत्र	७३ स. त. सू.	सभाष्यतत्त्वार्थाधिगमसूत्र
६० ब्र. श्रु.	ब्रह्महेमचन्द्र श्रुतस्कंध	७४ स. सि.	सर्वार्थसिद्धि
६१ भग. गी.	भगवद्गीता	७५ सम. सू.	समवायाङ्गसूत्र
६२ भग. सू.	भगवती सूत्र	७६ स्था. सू.	स्थानाङ्गसूत्र
६३ मूलाचा.	मूलाचार	७७ ह. पु.	हरिवंशपुराण

सत्प्ररूपणाकी विषय-सूची

१		चक्रवर्ती और तीर्थकरका स्वरूप ५७	
मंगलाचरण		१-७२	
१ मंगलाचरण टीकाकारकृत	१	२. नैःश्रेयस-सुख-कथन	५८
२ सूत्रकारकृत पंच परमेष्ठी नमस्काररूप मंगलाचरण	८	३. प्रकारान्तरसे निमित्त और हेतुका कथन	६०
३ मंगल, निमित्त आदि छह अधिकारोंकी प्रतिज्ञा	८	७ ग्रंथ-परिमाण	६०
४ मंगलका स्वरूप और विवेचन	९	८ ग्रंथ-नाम	६०
१. नय-निरूपण	१०	९ कर्ता के भेदोंका निरूपण	६०
२. नयोंमें निक्षेपोंका अन्तर्भाव	१४	१. क्षेत्र-विशिष्ट अर्थकर्ता	६१
३. निक्षेप-निरूपण	१७	२. कालकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६२
४. मंगलके पर्यायवाची नाम, निरुक्ति व अनुयोगद्वारासे कथन.	३१	३. भावकी अपेक्षा अर्थकर्ता	६३
५. छह दंडकोंद्वारा मंगल-निरूपण	३९	४. ग्रंथ-कर्ता	६४
६. सूत्रके मंगलत्व-अमंगलत्वका विवेचन	४१	५. अंगधारियोंकी परम्परा	६५
७. अरिहंतका शब्दार्थ और स्वरूप	४२	६. श्रुतावतार-वर्णन	६७
८. सिद्धका " "	४६		
९. अर्हत् और सिद्धमें भेदाभेद विवेचन	४६	२	
१०. आचार्यका शब्दार्थ और स्वरूप	४८	जीवस्थानका अवतार ७२-१३२	
११. उपाध्याय " "	५०	१० उपक्रम	७२-८३
१२. साधु " "	५१	१. आनुपूर्वीके तीन भेद	७२
१३. आचार्यादि परमेष्ठियोंमें भी देवत्वकी सिद्धि	५२	२. नामके दश भेद	७३
१४. अरिहंतोंको प्रथम नमस्कार करनेका प्रयोजन	५३	३. प्रमाणके पांच भेद	८०
५ निमित्त-कथन	५४	४. वक्तव्यताके तीन भेद	८२
६ हेतु-कथन	५५	५. अर्थाधिकारके तीन भेद	८२
१. अभ्युदय सुखमें राजा, महाराजा, मंडलीक, महामंडलीक, नारायण,		११ निक्षेप-कथन	८३
		१२ नयनिरूपण	८३-९१
		१. नयके दो भेद	८३
		२. द्रव्यार्थिक नयका निरूपण	८३
		३. पर्यायार्थिक नयका निरूपण	८५
		१३ अनुगम-निरूपण	९१-१३२
		१. प्रमाणानुगमके भेदोंका निरूपण	९३

२. श्रुतज्ञानके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप	९६	३. सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान	१६६
३. आग्रायणीय पूर्वके १४ अर्थाधिकार		४. असंयतसम्यग्दृष्टि	१७०
और जीवद्वारा खंडके अन्तर्गता-		५. संयतासंयत	१७३
धिकारोंकी उत्पत्ति	१२३	६. प्रमत्तसंयत	१७५
३		७. अप्रमत्तसंयत	१७८
विषयकी उत्थानिका	१३२-१५९	८. अपूर्वकरण	१७९
१४ चौदह मार्गणाओंका सामान्य स्वरूप-		९. अनिवृत्तिकरण	१८३
निरूपण	१३२-१५३	१०. सूक्ष्मसाम्प्राय	१८७
१. गतिमार्गणा	१३४	११. उपशान्तकषाय	१८८
२. इन्द्रियमार्गणा	१३५	१२. क्षीणकषाय	१८९
३. कायमार्गणा	१३८	१३. सयोगकेवली	१९०
४. योगमार्गणा	१३९	१४. अयोगकेवली	१९२
५. वेदमार्गणा	१४०	१५. सयोगी और अयोगीके मनका	
६. कषायमार्गणा	१४१	अभाव होनेपर केवलज्ञानकी	
७. ज्ञानमार्गणा	१४२	संयुक्तिक सिद्धि	१९२
८. संयममार्गणा	१४४	१६. सिद्धस्वरूप-निरूपण	२००
९. दर्शनमार्गणा	१४५	१७. मार्गणाओंमें गुणस्थान-निरूपण	२०१-४१०
१०. लेश्यामार्गणा	१४९	१. गतिभेद-निरूपण	२०१
११. भव्यमार्गणा	१५०	२. नरकगतिमें गुणस्थान-प्रतिपादन	२०४
१२. सम्यक्त्वमार्गणा	१५१	३. तिर्य्यचगतिमें	२०७
१३. संज्ञिमार्गणा	१५१	४. मनुष्यगतिमें	२१०
१४. आहारमार्गणा	१५२	५. उपशमविधि-निरूपण	२१०
१५ अनुयोगद्वारके आठों भेदोंका		६. क्षपणविधि	२१५
सोपपत्तिक निरूपण	१५३	७. देवगतिमें गुणस्थान-निरूपण	२२५
४		८. शुद्ध-तिर्य्यचोंका	२२७
सत्प्ररूपणा	१५९-४१०	९. मिश्र-तिर्य्यचोंका	२२८
१६ ओघ और आदेशकी प्रतिज्ञा		१०. मिश्र और शुद्ध मनुष्योंका	२३१
तथा गुणस्थान-निरूपण	१५९-२००	११. इन्द्रियमार्गणाके भेद	२३१
१. मिथ्यादृष्टिगुणस्थान	१६१	१२. इन्द्रियोंके भेद-प्रभेदोंका स्वरूप	२३२
२. सासादनसम्यग्दृष्टि गुण०	१६३	१३. एकेन्द्रिय जीवोंके भेद	२४९
		१४. पर्याप्ति-निरूपण	२५४

१५. पर्याप्ति और प्राणमें भेद	२५६
१६. इन्द्रियादि जीवोंके भेद	२५८
१७. अपर्याप्त अवस्थामें मनका निराकरण	२५९
१८. इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थान-सत्त्व-प्रतिपादन	२६१
१९. कायमार्गणाके भेद	२६४
२०. स्थावरकायिक जीवोंके भेद	२६७
२१. त्रसकायिक जीवोंके भेद	२७२
२२. कायमार्गणामें गुणस्थान-निरूपण	२७४
२३. योग मार्गणाके भेद व स्वरूप	२७८
२४. मनोयोगके भेद और उनमें गुणस्थान-निरूपण	२८०
२५. वचनयोगके भेद ,,	२८६
२६. काययोगके भेद ,,	२८९
२७. केवल-समुद्रात-विचार	३००
२८. त्रिसंयोगी योगोंके स्वामी	३०८
२९. द्विसंयोगी और एकसंयोगी योगोंके स्वामी	३०९
३०. योगोंमें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३१०
३१. आदेशकी अपेक्षा गतिमार्गणामें पर्याप्त व अपर्याप्त-विचार	३२२
३२. वेदमार्गणाके भेद व स्वरूप	३४०
३३. वेदमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३४२

३४. आदेशकी अपेक्षा वेद-सत्त्व-प्रतिपादन	३४५
३५. कषायमार्गणाके भेद व स्वरूप	३४८
३६. कषायमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३५१
३७. ज्ञानमार्गणाके भेद व स्वरूप	३५३
३८. ज्ञानमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३६०
३९. संयममार्गणाके भेद व स्वरूप	३६८
४०. संयममार्गणामें गुणस्थान-विचार	३७४
४१. दर्शनमार्गणाके भेद व स्वरूप	३७८
४२. दर्शनमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३८३
४३. लेश्यामार्गणाके भेद व स्वरूप	३८६
४४. लेश्यामार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९०
४५. भव्यमार्गणाके भेद व स्वरूप	३९२
४६. भव्यमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९४
४७. सम्यक्त्वमार्गणाके भेद व स्वरूप	३९५
४८. सम्यक्त्वमार्गणामें गुणस्थान-विचार	३९६
४९. आदेशकी अपेक्षा सम्यक्त्व-सत्त्व प्रतिपादन	३९९
५०. संज्ञिमार्गणाके भेद व स्वरूप	४०८
५१. संज्ञिमार्गणामें गुणस्थान-विचार	४०८
५२. आहारमार्गणाके भेद और उसमें गुणस्थान-विचार	४०९

शुद्धिपत्र

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि	पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्धि	शुद्धि
८	४	साहूणं ॥१॥	साहूणं ॥१॥ इदि ।	११४	१	लक्ख छायाल	लक्ख-छायाल
२३	२	॥ इदि ।	॥१२॥ इदि ।	११५(दि.)	२	वर्णयति	वर्णयति । गो. जी.
॥	४	चात्तमिदि	चत्तमिदि				जी. प्र टी. ३६६
२५	७	एवं	एवं	१२३	१०	पुव्वत्तादो	पुव्वंतादो
२६	३	मङ्गल	मङ्गल	॥	॥	अवरत्तादो	अवरंतादो
३२	५	विनाशयति	विनाशयति घात-	॥	११	पुव्वत्तादो	पुव्वंतादो
			यति	॥	॥	अवरत्तादो	अवरंतादो
३४	६	सव्वे	सव्व-	१२५	४	पयडी सुबंधणे	पयडीसु बंधणे
३५	२	मङ्गलम् ?	मङ्गलम् ? जीवस्य	१२७	१०	तेवीसादिमादो	तेवीसादिमादो
४०	५	फलं पावेंतु	फलं हि पावेंतु				भावादो
॥	६	लहु-पारया	लहु पारया	१३३	१	-विरुद्ध स	-विरुद्धः । स
४७	२	गुणकृत	गुणकृतो	१५६	६	कथं	कथं
४८ [हिं]	६	जो पुरुषाकार	जो सब अवय-	२२६	३	-स्थानेषु	-स्थानेषु मार्गणा
			वोंसे पुरुषाकार	२२७	६	यत्परिमणा	यत्परिमाण-
५५	१	' भोयण-वेलाए	भोयण-वेलाए	२६४	५	ग्राह्या	ग्राह्याः
		सैंधवमाणि '	' सैंधवमाणि '	२६९	५	वनस्पति-	वनस्पति-
५६	५	अभ्युदयनै-	अभ्युदयं	२७७	४	-निबन्धन-	-निबन्धन
		श्रेयसम्	नैःश्रेयसम्	२८०	७	॥ १५३ ॥	॥ १५५ ॥
५९	६	पवयणादो	पवयणदो	२८१	२	॥ १५४ ॥	॥ १५६ ॥
७०	४	अहिय-क्खरा	अहियक्खरा	२८२	४	॥ १५५ ॥	॥ १५७ ॥
॥	॥	विहीण-क्खरा	विहीणक्खरा	२८६	९	॥ १५६ ॥	॥ १५८ ॥
॥	६	-हिय-क्खराणं-	हियक्खराणं	॥	११	॥ १५७ ॥	॥ १५९ ॥
८२	१०	सा	तत्थ सा	३०५	३	वाङ्मनसो-	वाङ्मनसयो-
९४	६	पुधत्तं ।	पुधत्तं,	३०८	९	वाङ्मनोभ्या-	वाङ्मनसाभ्या-
९७	३	पुरिसं	पुरिसे	३१०	५	"	"
१०१	८	छप्पण सहस्स	छप्पण-सहस्स				
१०७	६	पण्णारह-लक्खा-	पण्णारह लक्खा				
		वे-सहस्सं	वे सहस्सं				

संतपरुवणा

मंगलाचरणम्

श्रीमत्परम-गम्भीर-स्याद्वादामोघ-लाञ्छनम् ।

जीयात् त्रैलोक्य-नाथस्य शासनं जिन-शासनम् ॥ १ ॥

सः श्रीमान् धरसेन-नाम-सुगुरुः श्रीजैन-सिद्धान्त-सद्-

वाद्धिर्धुर्धर-पुष्पदन्त-समुनिः श्रीभूतपूर्वो बलिः ।

एते सन्मुनयो जगत्त्रय-हिताः स्वर्गामरैरर्चिताः

कुर्युर्मे जिनधर्म-कर्मणि मतिं स्वर्गापवर्गप्रदे ॥ २ ॥

श्रीवीरसेन इत्याप्त-भट्टारक-पृथु-प्रथः ।

स नः पुनातु पूतात्मा वादि-वृन्दारको मुनिः ॥ ३ ॥

धवलां भारतीं तस्य कीर्तिं च शुचि-निर्मलाम् ।

धवलीकृत-निःशेष-भुवनां तां नमाम्यहम् ॥ ४ ॥

भूयादावीरसेनस्य वीरसेनस्य शासनम् ।

शासनं वीरसेनस्य वीरसेन-कुशेशयम् ॥ ५ ॥

सिद्धानां कीर्तनादन्ते यः सिद्धान्त-प्रसिद्ध-वाक् ।

सोऽनाद्यनन्त-सन्तानः सिद्धान्तो नोऽवताच्चिरम् ॥ ६ ॥

१ श्रवणबेलगोल शिलालेख. नं. ३९ आदि । २ ब्रह्म. नेमिदत्तकृत आराधनाकथाकोष. पृ. ३५९ ।

३-४ संस्कृत महापुराण उत्थानिका । ५-६ जयधवलान्तर्गत ।



सिरि-भगवंत-पुष्पदंत-भूदबलि-पणीदे

छक्खंडागमे

जीवट्ठाणं

तस्स

सिरि-वीरसेणाइरिय-विरइया टीका

धवला

सिद्धमणंतमणिंदियमणुवममणुत्थ-सोक्खमणवज्जं ।

केवल-पहोह-णिज्जिय-दुण्णय-तिमिरं जिणं णमह ॥ १ ॥

जो सिद्ध हैं, अनन्त-स्वरूप हैं, अनिन्द्रिय हैं, अनुपम हैं, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थात् निर्दोष हैं, और जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभापुंजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, ऐसे जिन भगवान्को नमस्कार करो। अथवा, जो अनन्त-स्वरूप हैं, अनिन्द्रिय हैं, अनुपम हैं, आत्मोत्पन्न सुखको प्राप्त हैं, अनवद्य अर्थात् निर्दोष हैं, जिन्होंने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-पुंजसे कुनयरूप अन्धकारको जीत लिया है, और जो समस्तकर्म-शत्रुओंके जीतनेसे 'जिन' संज्ञाको प्राप्त हैं, ऐसे सिद्ध परमात्माको नमस्कार करो।

विशेषार्थ—‘सिद्ध’ शब्दका अर्थ कृतकृत्य होता है, अर्थात्, जिन्होंने अपने करने योग्य सब कार्योंको कर लिया है, जिन्होंने अनादिकालसे बंधे हुए ज्ञानावरणादि कर्मोंको प्रचण्ड ध्यानरूप अग्निके द्वारा भस्म कर दिया है, ऐसे कर्म-प्रबंध-मुक्त जीवोंको सिद्ध कहते हैं। अरहंत परमेष्ठी भी चार घातिया कर्मोंका नाश कर चुके हैं, इसलिये वे भी घातिकर्म-क्षय सिद्ध हैं। इस विशेषणसे उनके मतका निराकरण हो जाता है जो अनादि कालसे ही ईश्वरको कर्मोंसे अस्पृष्ट मानते हैं। अथवा, ‘विधु’ धातु गमनार्थक भी है, जिससे सिद्ध शब्दका यह अर्थ होता है, कि जो शिव-लोकमें पहुँच चुके हैं, और वहाँसे लौट कर कभी नहीं आते। इस कथनसे मुक्त जीवोंके पुनरागमनकी मान्यता का निराकरण हो जाता है। अथवा, ‘विधु’ धातु ‘संराधन’ के अर्थमें भी आती है, जिससे यह अर्थ निकलता है, कि जिन्होंने आत्मीय गुणोंको प्राप्त कर लिया है, अर्थात्, जिनकी आत्मामें अपने स्वाभाविक अनन्त गुणोंका विकाश हो गया है। इस व्याख्यासे उन लोगोंके मतका निराकरण हो जाता है, जो मानते हैं कि, ‘जिस-प्रकार दीपक बुझ जाने पर, न वह पृथ्वीकी ओर नीचे जाता है, न आकाशकी ओर ऊपर ही जाता है, न किसी दिशाकी ओर जाता है और न किसी विदिशाकी ओर ही, किंतु तेलके क्षय हो जानेसे केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है। उसीप्रकार, मुक्तिको प्राप्त होता हुआ जीव भी न नीचे भूतलकी ओर जाता है, न ऊपर नभस्तलकी ओर, न किसी दिशाकी ओर जाता है, और न किसी विदिशाकी ओर ही। किंतु स्नेह अर्थात् रागपरिणतिके नष्ट हो जानेपर, केवल शान्ति अर्थात् नाशको ही प्राप्त होता है’।*

अनन्त—जिसका अन्त अर्थात् विनाश नहीं है उसे अनन्त कहते हैं। अथवा, ‘अन्त’ शब्द सीमा-वाचक भी है, इसलिए जिसकी सीमा न हो उसे भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त पदार्थोंके जाननेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त कर्मोंके अंशोंके जीतनेवालेको भी अनन्त कहते हैं। अथवा, अनन्त-ज्ञानादि गुणोंसे युक्त होनेके कारण भी अनन्त कहते हैं।

अनिन्द्रिय—जिसके इन्द्रियां न हों, उसे अनिन्द्रिय कहते हैं। इन्द्रियां अर्थात् भावेन्द्रियां छन्नस्थ दशामें पाई जाती हैं, परंतु सिद्ध और अरहंत परमात्मा छन्नस्थ दशको

१ आदौ सकार-प्रयोगः सुखदः । तथा च ‘सर्हो सुखदाहर्दो’ । अलं. चिं. १, ४९. ‘माहात्म्ये आचार्यों महतः शास्त्रीवस्य मङ्गलार्थं सिद्ध-शब्दं आदितः प्रयुङ्क्ते’ । पात. महाभा. पृ. ५७. सितं बद्धमष्टप्रकारं कर्मेन्धनं ध्मातं दग्धं जाञ्जल्यमान-शुद्धध्यानललेन येस्ते सिद्धाः । अथवा, ‘विधु गतो’ इति वचनात् सेधन्ति स्म अपुनरावृत्त्या निर्वृतिपुरीमगच्छत् । अथवा, ‘विधु संराद्धौ’ इति वचनात् सेधन्ति सिद्धयन्ति स्म निष्ठितार्था भवन्ति स्म । अथवा, ‘विधूञ् शास्त्रे माङ्गल्ये च’ इति वचनात् सेधन्ति स्म शासितारोऽभूवन् माङ्गल्य-रूपतां चानुभवन्ति स्म इति सिद्धाः । अथवा, सिद्धाः नित्याः अपर्यवसान-स्थितिकत्वात् । प्रख्याता वा भव्यै-रुपलब्धगुणसंदोहत्वात् । आह च, ध्मातं सितं येन पुराणकर्म यो वा गतो निर्वृति-सौध-मूर्ध्नि । ख्यातोऽनुशास्ता परिनिष्ठितार्थो यः सोऽस्तु सिद्धः कृतमङ्गलो मे ॥ भग. सू. १, १, १, (टीका) ।* धवला, अ. पृ. ४७४.

२ नास्यान्तोऽस्तौत्यनन्तः निरन्वयविनाशेनाविनश्यमानः । नास्यान्तः सीमास्त्यनन्तः केवलात्मनोऽनन्त-त्वात् । अनन्तार्थ-विषयत्वाद्दानन्तः अनन्तार्थ-विषय-ज्ञान-स्वरूपत्वात् । अनन्त-कर्मांश-जयनादनन्तः । अनन्तानि वा ज्ञानादीनि यस्येत्यनन्तः । अभि. रा. कोष ।

३ ‘न य विज्जइ तग्गहणे लिं पि अण्हियत्तणओ’ । पा. स. म. कोष (अणिदिअ) ।

उल्लंघन करके केवलज्ञानसे विभूषित हैं, इसलिये वे अनिन्द्रिय हैं। भावेन्द्रियोंकी तरह इन दोनों परमात्माओंके भाव-मन भी नहीं पाया जाता है, क्योंकि तेरहवें गुणस्थानमें क्षयोपशमिक ज्ञानोंका अभाव है। अथवा, 'अणिन्द्रिय' पद अतीन्द्रिय के अर्थमें भी आता है, जिससे यह अर्थ निकलता है कि वे हमारे इन्द्रिय-जन्य ज्ञानसे नहीं जाने जा सकते हैं, अर्थात् वे दोनों परमात्मा इन्द्रियोंके अगोचर हैं। 'अणिन्द्रिय' पदका अर्थ अनिन्दित भी होता है, जिसका यह तात्पर्य है कि सिद्ध और अरहंत परमेष्ठी निर्दोष होनेके कारण सबके द्वारा अनिन्दित हैं। निन्दा उसकी की जाती है जिसमें किसी प्रकारके दोष पाये जावें, जिसका आचरण दूसरोंके लिये अहितकर हो। परंतु उक्त दोनों परमेष्ठी कामादि दोषोंसे रहित होनेके कारण कोई भी उनकी निन्दा नहीं कर सकता है, इसलिये वे अनिन्दित हैं।

अनुपम—प्रत्येक वस्तु अनन्त-धर्मात्मक है। उसके स्वरूप-निर्णयके लिये हम जो कुछ भी दृष्टान्त देकर, शब्दोंद्वारा, उसे मापनेका प्रयास करते हैं, उस मापनेको उपमा कहते हैं। 'उप' अर्थात् उपचारसे जो 'मा' माप करे वह उपमा है। उपचारसे मापनेका भाव यह है कि एक वस्तुके गुण-धर्म किसी दूसरी वस्तुमें तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये आकार, दीप्ति, स्वभाव आदि धर्मोंमें थोड़ी बहुत समानता होने पर भी किसी एक वस्तुके द्वारा दूसरी वस्तुका ठीक कथन तो नहीं हो सकता है, फिर भी दृष्टान्तद्वारा दूसरी वस्तुका कुछ न कुछ अनुभव या परिज्ञान अवश्य हो जाता है। इसलिये इस प्रक्रियाको उपमामें लिया जाता है। परंतु यह प्रक्रिया उन्हीं पदार्थोंमें घटित हो सकती है जो इन्द्रियगोचर हैं। सिद्धपरमेष्ठी तो अतीन्द्रिय हैं। अरहंत परमेष्ठीका शरीर इन्द्रियगोचर होते हुए भी उनकी पुनीत आत्माका हम संसारी जन इन्द्रियज्ञानके द्वारा साक्षात्कार नहीं कर सकते हैं। इसलिये उपमाद्वारा उनका परिज्ञान होना असंभव है। उन्हें यदि कोई भी समुचित उपमा दी जा सकती है, तो उन्हींकी दी जा सकती है जो कि सर्वथा लघ्वस्थ ज्ञानियोंके अप्रत्यक्ष हैं। अतः सिद्ध और अरहंत परमात्माको अनुपम अर्थात् उपमा-रहित कहना सर्वथा युक्ति-युक्त है। 'उप' का अर्थ पास भी होता है, अर्थात् ऐसा कोई पदार्थ, जिसके लिये उसकी उपमा दी जाती हो, पासका अर्थात् उसका ठीक तरहसे बोध करानेवाला, होना चाहिये। परंतु संसारमें ऐसा एक भी पदार्थ नहीं है जिसके द्वारा हम सिद्ध और अरहंत परमेष्ठीके स्वरूपकी तुलना कर सकें। अतएव वे अनुपम हैं।

आत्मोत्पन्न सुख—जिसके द्वारा आत्मा, शान्ति, संतोष या आनन्दका चिरकाल-तक अनुभव करे उसे सुख कहते हैं। संसारी जीव कोमल स्पर्शमें, विविध-रस-परिपूर्ण उत्तम सुखादु भोजनके स्वादमें, वायुमण्डलको सुरभित करनेवाले नानाप्रकारके पुष्प, इत्र, तैल

१ लोके तत्सदृशो ह्यर्थः कृत्स्नेऽप्यन्यो न विद्यते । उपर्मायित तथेन तस्माच्चिरुपमं स्मृतम् ।

जयप्र. अ. पृ. १२४९.

२ अहसयमाद-समुत्थं विसयातीदं अणोवममणतं । अच्युच्छिण्णं च सुहं सुद्धवओगप्पसिद्धाणं ॥ प्रवच. १, १३. स-परं बाधा-सहियं विच्छिण्णं बंध-कारणं विसमं । जं इदिएहिं लद्धं तं सोक्खं दुक्खमेव तथा ॥ प्रवच. १, ७६. कर्म-पर-वशे सान्ते दुःखैरन्तरितोदये । पाप-बीजे सुखेऽनास्था श्रद्धानाकाङ्क्षा स्मृता ॥ रत्नक. १, १२.

आदि सुगन्धित पदार्थोंके सूघनेमें, रमणीय रूपोंके अवलोकनमें, श्रवण-सुख-कर संगीतोंके सुननेमें और चित्तमें प्रमोद उत्पन्न करनेवाले अनेक प्रकारके विषयोंके चिन्तनमें आनन्दका अनुभवसा करता है, और उससे अपनेको सुखी भी मानता है। पर यथार्थमें देखा जाय तो इसे 'सुख' नहीं कह सकते हैं। सुख जिसे कहना चाहिये वह तो आकुलताके अभावमें ही उपलब्ध हो सकता है। परंतु इन सब विषयोंके ग्रहण करनेमें आकुलता देखी जाती है, क्योंकि प्रथम तो इन्द्रिय-सुखकी कारणभूत सामग्रीका उपलब्ध होना ही अशक्य है, इसलिये आकुलता होती है। दैववशात् उक्त सामग्री यदि मिल भी जाय तो उसे चिरस्थायी बनानेके लिये और उसे अपने अनुकूल परिणमानेके लिये चिन्ता करनी पड़ती है। इतना सब कुछ करने पर भी उस सामग्रीसे उत्पन्न हुआ सुख चिरस्थायी ही रहेगा, यह कुछ कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि संसारमें न किसीका सुख चिरस्थायी रहा है और न कोई प्राणी ही। फिर इस सुखमें रोग, शोक, इष्टवियोग, अनिष्टसंयोग आदि निमित्तोंसे सदा ही सैकड़ों बाधाएं उपस्थित होती रहती हैं, जिससे वह सुखद सामग्री ही दुखकर हो जाती है। यदि इतनेसे ही बस होता, तो भी ठीक था। पर वह सुख पापका बीज है, क्योंकि संसारमें सुखकी सामग्री परिमित है और उसके ग्राहक अर्थात् उसके अभिलाषी असंख्य हैं। अतः जो भी व्यक्ति सुखकी आवश्यकतासे अधिक सामग्री एकत्रित करता है, यथार्थतः देखा जाय तो, वह दूसरोंके न्याय-प्राप्त अंशको छीनता है। इसलिये यह सुख पापका बीज है। फिर यह सुख आरम्भादि निमित्तोंसे अनेकों जीवोंकी हिंसा करनेके बाद ही तो उपलब्ध होता है, अतः कर्मबन्धका कारण भी है। अतः यह इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाला सुख, सुख न होकर यथार्थमें दुख ही है। किंतु जो आनन्द, जो शान्ति, स्वार्धान है, अर्थात्, बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा न करके केवल आत्मासे उत्पन्न होती है, बाधा-रहित है, अविच्छिन्न एक धारासे प्रवाहित हो कर सदाकाल स्थायी है, नवीन कर्मबन्ध करानेवाली भी नहीं है, दूसरोंके अधिकार नहीं छीननेसे पापका बीज भी नहीं है, उसे ही सच्चा सुख कहा जा सकता है। सो ऐसा आत्मोत्पन्न, अनन्त सुख सिद्ध और अरहंत परमेष्ठिके ही संभव है। अतः उक्त विशेषण देना सार्थक एवं समुचित ही है।

अनवद्य—अवद्य, पाप या दोषको कहते हैं। गुणस्थानक्रमसे आत्माके क्रमिक-विकाशको देखते हुये यह भलीभांति समझमें आ जाता है कि ज्यों ज्यों आत्मा विशुद्धि-मार्गपर अग्रेसर होता जाता है, त्यों त्यों ही उसमेंसे मोह, राग, द्वेष, काम, क्रोध, मान, माया, मत्सर, लोभ, तृष्णा आदि विकार-परिणति अपने आप मन्द या क्षीण होती हुई चली जाती है। यहां तक कि एक वह समय आ जाता है जब वह उन समस्त विकारोंसे रहित हो जाता है। इसी अवस्थाको मंगलकारने अनवद्य या निर्दोष शब्दसे प्रगट किया है।

केवलप्रभौघनिर्जितदुर्नयतिमिरं—अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित केवल एक दृष्टि-

१ जह एए तह अने पत्तयं दुण्णया णया सव्वे । स. त. १, १५. निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थकृत् । आ. मी. १०८. तदनेकान्त-प्रतिपत्तिः प्रमाणम् । एक-धर्म-प्रतिपत्तिर्नयः । तत्प्रत्यनीक-प्रतिक्षेपो दुर्णयः केवल-विपक्ष-विरोध-दर्शनेन स्व-पक्षाभिनिवेशात् । अष्टश. का. १०६. अर्थस्यानेकरूपस्य धीःप्रमाणं तदंशधीः । नयो धर्मान्तरापेक्षी दुर्णयस्तभिराकृतिः ॥ अष्टश. पृ. २९०.

भेदको ही दुर्नय कहते हैं। इससे पदार्थका बोध तो होता है, परन्तु वह बोध केवल पक्षग्राही रहता है। इससे प्राणीमात्र किसी पदार्थकी समीचीनताका अनुभव नहीं कर सकते हैं। इसलिये इसके द्वारा पदार्थको जानते हुए भी उसके विषयमें जाननेवाले अन्धे ही बने रहते हैं, क्योंकि इस दृष्टि-भेदसे पदार्थ जितने अंशमें प्रतिभासित होता है, पदार्थ केवल उतना ही नहीं है, वह तो उसकी केवल एक अवस्था ही है। पदार्थ तो उस जाने हुए अंशसे और भी कुछ है। और वह दृष्टि-भेद पदार्थके उन अंशोंकी अपेक्षा ही नहीं करता है, बल्कि अपने द्वारा ग्रहण किये हुए अंशको ही उस पदार्थकी समग्रता समझ लेता है। अतएव वह दृष्टि-भेद पदार्थका प्रकाशक होते हुए भी अन्धकारके समान है। मंगलकारने इसी दृष्टिको सामने रखकर अन्य दृष्टिभेदोंकी अपेक्षा-रहित एक दृष्टि-भेदको 'दुर्नय-तिमिर' संज्ञा दी है। इसे सिद्ध और अरहंत परमेष्ठिने अपने केवलज्ञानरूप सूर्यके प्रभा-पुंजसे जीत लिया है, क्योंकि केवलज्ञानरूप सूर्यमें ऐसा एक भी दृष्टि-भेद नहीं है जिसका समन्वय नहीं होता है, अर्थात्, उसमें सभी दृष्टि-भेदोंका समन्वय हो जाता है। अतएव वह पदार्थका पूर्ण प्रकाशक है। सूर्यके उदित होने पर जिसप्रकार अन्धकार विलीन हो जाता है, उसीप्रकार केवलज्ञानरूपी सूर्यके प्रभा-पुंजके सामने वे दृष्टियां नहीं ठहर सकती हैं। अतएव केवलज्ञान-विभूषित सिद्ध और अरहंत परमेष्ठिीको 'केवलप्रभौद्यनिर्जितदुर्नयतिमिर' यह विशेषण देना युक्तियुक्त ही है।

जिन—मोह या मिथ्यात्व आत्माका सबसे अधिक अहित करनेवाला है। इसके वशमें होकर ही यह जीव अनादि-कालसे आत्म-स्वरूपको भूला हुआ संसारमें भटक रहा है। जब इस जीवको उपदेशादिकका निमित्त मिलता है और उससे 'स्व' क्या है, 'पर' क्या है, 'हित' क्या है, 'अहित' क्या है, इसका बोध करके आत्म-कल्याणकी ओर इसकी प्रवृत्ति होने लगती है; परिणामोंमें इतनी अधिक पवित्रता आ जाती है, कि वह केवल अपने स्वार्थकी पुष्टिके लिये दूसरोंके न्याय-प्राप्त अधिकारोंको छीननेसे ग्लानि करने लगता है; उसके पहिले बांधे हुए कर्म हलके होने लगते हैं, तथा नवीन कर्मोंकी स्थिति भी कम पड़ने लगती है; सांसारिक कार्योंको करते हुए भी उनमें उसे स्वभावतः अलम्बिका अनुभव होने लगता है; तब कहीं समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दर्शनके सम्मुख हो रहा है। फिर भी ऊपर जितने भी कारण बतलाये हैं, वे सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिके समर्थ कारण नहीं हैं। इनके होते हुए यदि मिथ्यात्व या मोहका उपशम करनेमें समर्थ ऐसे अधःकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरण-रूप परिणाम होते हैं तो समझना चाहिये कि यह जीव सम्यग्दर्शनको पा सकता है, इनके बिना नहीं; क्योंकि इन परिणामोंमें ही मिथ्यात्वके नष्ट करनेकी सामर्थ्य है। इसतरह जब यह जीव अधःकरणरूप परिणामोंको उलंघन करके अपूर्वकरणरूप परिणामोंको प्राप्त होता है, तब यह जिनत्वकी पहिली सीढ़ी पर है, ऐसा समझना चाहिये। यहाँ से 'जो कर्मरूपी शत्रुओंको जीते उसे जिन कहते हैं', इस व्याख्याके अनुसार, जिनत्वका प्रारम्भ होता है। इसके

१ सकलात्म-प्रदेश-निविड-निबद्ध-धाति-कर्म-मेघ-पटल-विघटन-प्रकटीभूतानन्त-ज्ञानादि-नव-केवल-लब्धित्वा-
जिनः । गो. जी., जी. प्र. टी., गा. १. अनेक-विषम-भव-गहन-दुःख-प्रापण-हेतून् कर्मागतीन् जयन्ति निर्जरयन्तीति
जिनाः । गो. जी., मं. प्र. टी., गा. १.

बारह-अंगगिगज्ज्ञा वियालिय-मल-मूढ-दंसणुत्तिलया ।
 विविह-वर-चरण-भूसा पसियउ सुय-देवया सुइरं ॥ २ ॥
 सयल-गण-पउम-रविणो विविहाद्वि-विराइया विणिस्संगा ।
 णीराया वि कुराया गणहर-देवा पसीयंतु ॥ ३ ॥
 पसियउ महु धरसेणो पर-चाइ-गओह-दाण-वर-सीहो ।
 सिद्धंतामिय-सायर-तरंग-संघाय-धोय-मणो ॥ ४ ॥

आगे जैसे जैसे कर्म-शत्रुओंका अभाव होता जाता है वैसे ही वैसे जिनत्व धर्मका प्रावर्भाव होता जाता है, और बारहवें गुणस्थानके अन्तमें जब यह जीव समस्त धातिया कर्मोंको नष्ट कर चुकता है तब पूर्णरूपसे 'जिन' संज्ञाको प्राप्त होता है। सिद्ध परमेष्ठी तो समस्त कर्मोंसे रहित हैं, इसलिये अरहंत और सिद्ध परमेष्ठी कर्मशत्रुओंके जीतनेसे साक्षात् जिन हैं, ऐसा समझना चाहिये।

इसप्रकार शास्त्रारम्भमें अनन्त आदि विशेषणोंसे युक्त अरहंत और सिद्ध दोनों परमेष्ठियोंको नमस्कार किया है ॥ १ ॥

जो श्रुतज्ञानके प्रसिद्ध बारह अंगोंसे ग्रहण करने योग्य है, अर्थात् बारह अंगोंका समूह ही जिसका शरीर है, जो सर्व प्रकारके मल (अतीचार) और तीन मूढताओंसे रहित सम्यग्दर्शन-रूप उन्नत तिलकसे विराजमान है और नाना-प्रकारके निर्मल चरित्र ही जिसके आभूषण हैं, ऐसी भगवती श्रुतदेवता चिरकाल तक प्रसन्न रहो ॥ २ ॥

जो सर्व प्रकारके गण, मुनिगण अर्थात् ऋषि, यति, मुनि और अनगार, इन चार प्रकारके संघरूपी कमलोंके लिये; अथवा, मुनि, आर्थिका, श्रावक और श्राविका इन चार प्रकारके संघरूपी कमलोंके लिये सूर्यके समान हैं, जो बल, बुद्धि इत्यादि नाना प्रकारकी ऋद्धियोंसे विराजमान हैं, जो अन्तरंग और बहिरंग दोनों प्रकारके परिग्रहसे रहित हैं और जो वीतरागी होने पर भी समस्त भूमण्डलके हितैषी हैं, ऐसे गणधर देव प्रसन्न होवें।

इस मंगलरूप गाथामें 'णीराया वि कुराया' पदमें विरोधाभास अलंकार है। जो नीराग अर्थात् वीतराग होता है, उसके कुत्सित अर्थात् खोटा राग कैसे हो सकता है? इस विरोधका परिहार इस प्रकार कर लेना चाहिये कि गणधरदेव 'णीराया वि' अर्थात् वीतराग होने पर भी 'कुराया' अर्थात् भूमण्डलमें रहनेवाले समस्त प्राणियोंके हितैषी होते हैं। अथवा, वीतराग होने पर भी अभी पृथ्वी-मण्डल पर विराजमान हैं, मोक्ष को नहीं गये ॥ ३ ॥

जो परवादीरूपी हाथियोंके समूहके मदका नाश करनेके लिये श्रेष्ठ सिंहके समान हैं, अर्थात् जिसप्रकार सिंहके सामने मदनोन्मत्त भी हाथी नहीं ठहर सकता है, किंतु वह गलितमद होकर भाग खड़ा होता है, उसीप्रकार जिनके सामने अन्य-मतावलम्बी अपने आप गलितमद हो जाते हैं, और सिद्धान्तरूपी अमृत-सागरकी तरंगोंके समूहसे जिनका मन धुल गया है,

पणमामि पुष्पदंतं दुकयंतं दुण्णयंधयार-रविं ।
 भग्ग-सिव-मग्ग-कंटयमिसि-समिइ-वई सया दंतं ॥ ५ ॥
 पणमह कय-भूय-बलिं भूयबलिं केस-वास-परिभूय-वलिं ।
 विणिहय-वम्मह-पसरं वड्ढाविय-विमल-णाण-वम्मह-पसरं ॥ ६ ॥
 मंगल-णिमित्त-हेऊ परिमाणं णाम तह य कत्तारं ।
 वागरिय छ पि पच्छा वक्खाणउ सत्थमाइरियो ॥ १ ॥

अर्थात्, सिद्धान्तके अवगाहनसे जिन्होंने विवेकको प्राप्त कर लिया है, ऐसे श्री धरसेन आचार्य मुझ पर प्रसन्न हों ॥ ४ ॥

जो दुष्कृत अर्थात् पापोंका अन्त करनेवाले हैं, जो कुनयरूपी अन्धकारके नाश करनेके लिये सूर्यके समान हैं, जिन्होंने मोक्षमार्गके कंटकोंको (मिथ्योपदेशादि प्रति-बन्धक कारणोंको) भग्न अर्थात् नष्ट कर दिया है, जो ऋषियोंकी समिति अर्थात् सभाके अधिपति हैं, और जो निरन्तर पंचेन्द्रियोंका दमन करनेवाले हैं, ऐसे पुष्पदन्त आचार्यको मैं (धरसेन) प्रणाम करता हूँ ॥ ५ ॥

जो भूत अर्थात् प्राणिमात्रसे पूजे गये हैं, अथवा, भूत-नामक व्यन्तर-जातिके देवोंसे पूजे गये हैं, जिन्होंने अपने केशपाश अर्थात् संयत-सुन्दर बालोंसे बलि अर्थात् जरा आदिसे उत्पन्न होनेवाली शिथिलताको परिभूत अर्थात् तिरस्कृत कर दिया है, जिन्होंने कामदेवके प्रसारको नष्ट कर दिया है, और जिन्होंने निर्मल-ज्ञानके द्वारा ब्रह्मचर्यके प्रसारको बढ़ा लिया है, ऐसे भूतबलि नामक आचार्यको प्रणाम करो ॥ ६ ॥

विशेषार्थ—जिस समय भूतबलि आचार्यने अपने गुरु धरसेन आचार्यसे सिद्धान्त-ग्रन्थ पढ़कर समाप्त किया था उस समय भूत-नामक व्यन्तर देवोंने उनकी पूजा की थी। इसका उल्लेख धवलामें आगे स्वयं किया गया है।

मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ता, इन छह अधिकारोंका व्याख्यान करनेके पश्चात् आचार्य शास्त्रका व्याख्यान करें।

विशेषार्थ—शास्त्रके प्रारम्भमें पहिले मंगलाचरण करना चाहिये। पीछे जिस निमित्तसे शास्त्रकी रचना हुई हो, उस निमित्तका वर्णन करना चाहिये। इसके बाद शास्त्र-प्रणयनके प्रत्यक्ष और परम्परा-हेतुका वर्णन करना चाहिये। अनन्तर शास्त्रका प्रमाण बताना चाहिये। फिर ग्रन्थका नाम और आसन्नयक्रमसे उसके मूलकर्ता, उत्तरकर्ता और परंपरा-कर्ताओंका उल्लेख करना चाहिये। इसके बाद ग्रन्थका व्याख्यान करना उचित है। ग्रन्थरचनाका यह क्रम आचार्य

१ मंगल-कारण-हेतू सत्थं सपमाण-णाम-कत्तार । पडमं चि य कहिदव्वा एसा आइरिय-परिभासा ॥

ति. प. १, ७.

गाधैषा पञ्चास्तिकाये जयसेनाचार्यकृतव्याख्यया सहोपलभ्यते। अनगारधर्माभृतेऽस्याः संस्कृतच्छाया दृश्यते।

इदि णायमाहरिय-परंपरागयं मणेणावहारिय पुब्वाइरियायाराणुसरणं ति-रयण-
हेउ त्ति पुष्पदंताइरियो मंगलादीणं छण्णं सकारणाणं परूवणइं सुत्तमाह—

णमो अरिहंताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आइरियाणं ।

णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सव्व-साहूणं ॥ १ ॥

कधमिदं सुत्तं मंगल-णिमित्त-हेउ-परिमाण-णाम-कत्ताराणं सकारणाणं परूवयं ?
ण, तालपलंब-सुत्तं व देसामासियत्तादो ।

परंपरासे चला आ रहा है, और इस ग्रंथमें भी इसी क्रमसे व्याख्यान किया गया है ॥ १ ॥

आचार्य परंपरासे आये हुए इस न्यायको मनमें धारण करके, और पूर्वाचार्योंके आचार अर्थात् व्यवहार-परंपराका अनुसरण करना रत्नत्रयका कारण है, ऐसा समझकर पुष्पदन्त आचार्य मंगलादिक छहों अधिकारोंका सकारण व्याख्यान करनेके लिये मंगल-सूत्र कहते हैं—

अरिहंतोंको नमस्कार हो, सिद्धोंको नमस्कार हो, आचार्योंको नमस्कार हो, उपा-
ध्यायोंको नमस्कार हो, और लोकमें सर्व साधुओंको नमस्कार हो ॥ १ ॥

विशेषार्थ—यही मंगलसूत्र नमोकार मंत्रके नामसे प्रसिद्ध है। इसके अन्तिम भागमें जो 'लोए' अर्थात् लोकमें और 'सव्व' अर्थात् सर्व पद आये हैं, उनका संबन्ध 'णमो अरिहंताणं' आदि प्रत्येक नमस्कार वाक्य के साथ कर लेना चाहिये। इसका खुलासा आचार्यने स्वयं आगे चलकर किया है।

शंका—यह सूत्र, मंगल, निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ताका सकारण प्ररूपण करता है, यह कैसे संभव है? शंकाकारका यह अभिप्राय है कि इस सूत्रमें जब कि केवल मंगल अर्थात् इष्ट-देवताको नमस्कार किया गया है तब उससे निमित्त आदि अन्य पांच अधिकारोंका स्पर्शीकरण कैसे संभव है।

समाधान—यह मंगलसूत्र 'ताल-प्रलम्ब' सूत्रके समान देशामर्शक होनेसे मंगलादि छहों अधिकारोंका सकारण प्ररूपण करता है, इसलिये उपर्युक्त शंका ठीक नहीं है।

विशेषार्थ—जो सूत्र अधिकृत विषयोंके एकदेश कथनद्वारा समस्त विषयोंकी सूचना करे उसे देशामर्शक सूत्र कहते हैं। इसलिये 'तालप्रलम्बसूत्र' के समान यह मंगलसूत्र

१. देशामर्शकस्य स्पर्शीकरणम्—

'जेणेदं सुत्तं देसामासयं, तेण उत्तासेसलवखणाणि एदेण उत्ताणि । स. प्रती पृ. ४८६. 'एदं देसामासिगमुत्तं कुदो ? एगदेसपटुप्पायणेण एत्थतणसयलत्थस्स सूचयत्तादो । स. प्रती पृ. ४८८. 'एदं देसामासिय-
मुत्तं, देसपटुप्पायणमुहेण सूचिदानेयथादो । स. प्रती पृ. ५८९. 'एदं देसामासियमुत्तं, तेणेदेण आमासियत्थेण अणामासियत्थो उच्चदे । स. प्रती पृ. ५९५. देसामासियमुत्तं आचेलवकं ति तं खु ठिदिक्खे । लुत्तोऽथवादिसदो,

तत्थ धाउ-णिकखेव-णय-एयत्थ-णिरुत्ति-आणियोग-द्वारेहि मंगलं परूविज्जदि ।
तत्थ धाउ 'भू सत्तायां' इच्चवमाइओ सयलत्थ-वत्थूणं सदाणं मूल-कारणभूदो । तत्थ
'मणि' इदि अणेण धाउणा णिप्पण्णो मंगल-सदो' । धाउ-परूवणा किमट्ठं कीरदे ? ण,

भी देशामर्शक है । कल्पसूत्रके कल्प्याकल्प्य नामक प्रथम उद्देश्यके प्रथम सूत्रमें 'तालपलम्ब' पद आता है, जिसका भाव यह है कि ताडवृक्षको आदि लेकर जितनी भी वनस्पतिकी जातियाँ हैं, उनके अभिन्न (बिना तोड़े या काटे गये) और अपक्व या कच्चे अर्थात् सचित्त मूल, पत्र, फल, पुष्प आदिका लेना साधुको योग्य नहीं है । इस सूत्रमें तो केवल 'तालपलम्ब' पद ही दिया है, फिर भी उसे उपलक्षण मानकर समस्त वृक्ष-जाति और उसके पत्र पुष्पादिकोंका ग्रहण किया गया है । उसीप्रकार यह नमस्कारात्मक सूत्र भी देशामर्शक होनेसे मंगलके साथ अधिकृत निमित्त, हेतु, परिमाण, नाम और कर्ताका भी बोधक है ।

उन उक्त मंगलादि छह अधिकारोंमें से पहले धातु, निक्षेप, नय, एकार्थ, निरुक्ति और अनुयोगके द्वारा 'मंगल' का प्ररूपण किया जाता है । उनमें 'भू' धातु सत्ता अर्थमें है, इसको आदि लेकर समस्त अर्थ-वाचक शब्दोंकी जो मूल कारण हैं उन्हें धातु कहते हैं । उनमेंसे 'मणि' धातुसे मंगल शब्द निष्पन्न हुआ है । अर्थात् 'मणि' धातुमें 'अलच्' प्रत्यय जोड़ देने पर मंगल शब्द बन जाता है ।

शंका—यहां धातुका निरूपण किसलिये किया जा रहा है ? शंकाकारका यह अभिप्राय है कि यह ग्रन्थ सिद्धान्त-विषयका प्ररूपक है, इसलिये इसमें धातुके कथनकी कोई आवश्यकता नहीं थी । इसका कथन तो व्याकरण-शास्त्रमें करना चाहिये ।

समाधान—ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शिष्य धातुसे अपरिचित है, अर्थात् किस धातुसे कौन शब्द बना है इस बातको नहीं जानता है, उसे धातुके परिज्ञानके

जह तालपल्लवमुत्तमि ॥ मूलरा. ११२३. 'दशमासिय' इत्यादि स्थितिकल्पे वाच्ये तन्प्रथमतयोपदिष्टमा-
चेलक्यमिति सूत्रं देशामर्शकम् । बाह्यपरिग्रहकदेशस्य चेलस्य परामर्शकं बाह्यपरिग्रहाणामुपलक्षणार्थमुपात्तम् ।
यथा 'तालपल्लवं ण कप्पदि' ति सूत्रं तालशब्दो वनस्पत्येकदेशस्य तरुविशेषस्य परामर्शको
वनस्पतीनामुपलक्षणाय गृहीतः । तथा चोक्तं कल्पे, हरिदतणोसधिगुच्छा गुम्मा वल्ली लदा य रुक्खा य । एवं
वणप्फदीओ तालादेसेण आदिट्ठा ॥ तालेदि दलेदि ति य तलेव जादो ति उस्सिदो व ति । तालादिणो तरु ति य
वणप्फदीणं हवादि णाम् ॥ तालस्य प्रलम्बं तालप्रलम्बम् । प्रलम्बं च द्विविधं, मूलप्रलम्बं अग्रप्रलम्बं च । तत्र मूलप्रलम्बं
भूम्यनुप्रवेशि कन्दमूलाङ्गुरादिकम् । ततोऽन्यदग्रप्रलम्बम्, अङ्गुरप्रवालपत्रपुष्पफलादिकम् । वनस्पतिकन्दादिकमनुभोक्तुं
निर्गन्धानामार्याणां च न युज्यते इति । यथा " तालपल्लवं ण कप्पदि ति " इत्यत्र सूत्रेऽर्थस्तथा सकलोऽपि बाह्यः
परिग्रहो भूमधूणां ग्रहीतुं न युज्यते इत्याचेलक्येति सूत्रेऽर्थ इति तात्पर्यम् । तथा चोक्तम्, तद्देशामर्शकं
सूत्रमाचेलक्यमिति स्थितम् । लुप्तीऽथवादिशब्दाऽत्र तालप्रलम्बसूत्रवत् ॥ मूलरा. टी. आचेलककुद्देसिय-
सेद्धाहरायपिंडकिदियम्मे वदजेट्ठपडिक्कमणे मास पञ्चो समणकप्पो ॥ मूलरा. ४२१. अद्वा एगगहणे गहर्णं
तज्जातिथाण सव्वेसिं । तेणऽगपल्लवं तु सूइया सेसगपल्लंवा ॥ वृ. क. सू. ८५५.

१ 'मङ्गेरलच्' पा. उ. ५, ७०.

अणवगय-धाउस्स सिस्सस्स अत्थावगमाणुववत्तीदो । उक्तं च—

शब्दात्पदप्रसिद्धिः पदसिद्धेरर्थनिर्णयो भवति ।

अर्थात्तत्त्वज्ञानं तत्त्वज्ञानात्परं श्रेयः ॥ २ ॥ इति ।

णिच्छये णिण्णए खिवदि ति णिक्खेवो । सो वि छव्विहो, णाम-ट्ठवणा-दव्व-
खेत्त-काल-भाव-मंगलमिदि ।

उच्चारियमथपदं णिक्खेवं वा कयं तु दट्ठण ।

अत्थं णयंति तच्चंतमिदि तदो ते णया भणियो ॥ ३ ॥

बिना विवक्षित शब्दके अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है। और अर्थ-बोधके लिये विवक्षित शब्दके अर्थका ज्ञान कराना आवश्यक है। इसलिये यहां पर धातुका निरूपण किया गया है। कहा भी है—

शब्दसे पदकी सिद्धि होती है, पदकी सिद्धिसे उसके अर्थका निर्णय होता है, अर्थ-निर्णयसे तत्त्वज्ञान अर्थात् हेयोपादेय विवेककी प्राप्ति होती है, और तत्त्वज्ञानसे परम कल्याण होता है ॥ २ ॥

जो किसी एक निश्चय या निर्णयमें क्षेपण करे, अर्थात् अनिर्णीत वस्तुका उसके नामादिकद्वारा निर्णय करावे, उसे निक्षेप कहते हैं। वह नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके भेदसे छह प्रकारका है, और उसके संबन्धसे मंगल भी छह प्रकारका हो जाता है, नाममंगल, स्थापनामंगल, द्रव्यमंगल, क्षेत्रमंगल, कालमंगल, और भावमंगल।

‘उच्चारण किये गये अर्थ-पद और उसमें किये गये निक्षेपको देखकर, अर्थात् समझकर, पदार्थको ठीक निर्णयतक पहुंचा देते हैं, इसलिये वे नय कहलाते हैं’ ॥ ३ ॥

विशेषार्थ—आगमके किसी श्लोक, गाथा, वाक्य अथवा पदके ऊपरसे अर्थ-निर्णय

१ श्लोकोऽयं ‘व्याकरणात्पदसिद्धिः’ इत्येतावन्मात्रपाठभेदेन सह प्रभाचन्द्रकृत-शाकटायनन्यास-सिद्ध-
हैमादिव्याकरणग्रन्थेषूपलभ्यते ।

२ जुत्तीसु जुत्तमग्गे जं चउमेएण होइ खलु ट्ठवणं । कज्जे सदि णामादिसु तं णिक्खेवं हवे समए ॥
नयच. २६९. निक्खिप्पइ तेण तहिं तओ व निक्खेवणं व निक्खेवो । नियओ व निक्खओ वा खेवो नासो ति जं
भणियं ॥ वि. भा. ९१२. निक्षेपणं शास्त्रादेर्नामस्थापनादिभेदैर्न्यसनं व्यवस्थापनं निक्षेपः । निक्षिप्यते नामादि-
भेदैर्व्यवस्थाप्यतेऽनेनास्मादिति वा निक्षेपः । वि. भा. ९१२. म. टी.

३ णामणिट्ठावणादो दव्वखेत्ताणि कालभावा य । इय ऊम्मेयं भणियं मंगलमाणंदसंजणणं ॥

ति. प. १, १८.

४ जत्तिएहि अक्खेहि अत्थोवल्लही होदि तेसिमक्खराणं कलावो अत्थपदं णाम । जयध. अ. पृ. १२.

५ गाथेयं पाठभेदेन जयधवलायामप्युपलभ्यते । तथा, उच्चारियमिदं पदे णिक्खेवं वा कयं तु दट्ठण ।

अत्थं णयंति ते तच्चदो वि तस्मा णया भणिया । जयध. अ. पृ. २०. सुप्तं पयं पयत्थो पय-निक्खेवो य निश्चय-प्रसिद्धी ।

वृ. क. सू. ३०९.

इदि वयणादो कय-णिवस्सेवे ददूण गयणमवदारो भवदि । को णयो^१ णाम ?

णयदि ति णयो भणिओ बहूहि गुण-पज्जएहि जं दव्वं^२ ।

परिणाम-खेत्त-कालंतरेसु अविणट्ठ-सम्भावं ॥ ४ ॥

करनेके लिये पहले निर्दोष पद्धतिसे श्लोकादिकका उच्चारण करना चाहिये, तदनन्तर पदच्छेद करना चाहिये, उसके बाद उसका अर्थ कहना चाहिये, अनन्तर पद-निक्षेप अर्थात् नामादि विधिसे नयोंका अवलंबन लेकर पदार्थका ऊहापोह करना चाहिये। तभी पदार्थके स्वरूपका निर्णय होता है। पदार्थ-निर्णयके इस क्रमको दृष्टिमें रखकर गाथाकारने अर्थ-पदका उच्चारण करके, और उसमें निक्षेप करके, नयोंके द्वारा, तत्त्व-निर्णयका उपदेश दिया है। गाथामें 'अत्थपद' इस पदसे पद, पदच्छेद और उसका अर्थ ध्वनित किया गया है। जितने अक्षरोंसे वस्तुका बोध हो उतने अक्षरोंके समूहको 'अर्थ-पद' कहते हैं। 'णिवस्सेव' इस पदसे निक्षेप-विधिकी, और 'अत्थं णयंति तच्चंत' इत्यादि पदोंसे पदार्थ-निर्णयके लिये नयोंकी आवश्यकता बतलाई गई है ॥ ३ ॥

पूर्वोक्त वचनके अनुसार पदार्थमें किये गये निक्षेपको देखकर नयोंका अवतार होता है।

शंका—नय किसे कहते हैं ?

अनेक गुण और अनेक पर्यायोंसहित, अथवा उनकेद्वारा, एक परिणामसे दूसरे परिणाममें, एक क्षेत्रसे दूसरे क्षेत्रमें और एक कालसे दूसरे कालमें अविनाशी-स्वभावरूपसे रहनेवाले द्रव्यको जो ले जाता है, अर्थात् उसका ज्ञान करा देता है, उसे नय कहते हैं ॥ ४ ॥

विशेषार्थ—आगममें द्रव्यका लक्षण दो प्रकारसे बतलाया है, एक 'गुणपर्ययवद् द्रव्यम्' अर्थात् जिसमें गुण और पर्याय पाये जाय उसे द्रव्य कहते हैं। और दूसरा 'उत्पाद-व्यय-ध्रौव्ययुक्तं सत्' व 'सद् द्रव्यलक्षणम्' जो उत्पत्ति, विनाश और स्थिति-स्वभाव होता है वह सत् है, और सत् ही द्रव्यका लक्षण है। यहां पर नयकी निरुक्ति करते समय द्रव्यके इन

१ "अनन्त-पर्यायात्मकस्य वस्तुनः अन्यतम-पर्यायाधिगमे कर्तव्ये जालयुत्तयपेक्षो निरवध-प्रयोगो नय इति अयं वाक्य-नयः तत्त्वार्थ-भाष्य-गतः ।" जयव. अ. पृ. २६. स्याद्वाद-प्रतिभक्तार्थ-विशेष-व्यञ्जको नयः । आ. मी. १०६. वस्तुन्यनेकान्तात्मन्यविरोधेन हेत्वर्पणासाध्य-विशेषस्य याथात्म्य-प्रापण-प्रवण-प्रयोगो नयः । स. सि. १, ३३. प्रमाण-प्रकाशितार्थ-विशेष-प्ररूपको नयः । त. रा. वा. १, ३३. प्रमाणेन वस्तु-संगृहीतार्थैकांशो नयः । श्रुत-विकल्पो वा ज्ञातुरभिप्रायो वा नयः । नानास्वभावेभ्यो व्यावृत्त एकस्मिन् स्वभावे वस्तु नयति प्राप्नोति वा नयः । आ. प. १२१. जीवादीन् पदार्थावयन्ति प्राप्नुवन्ति कारयन्ति साधयन्ति निर्वर्तयन्ति निर्मासयन्ति उपलम्भयन्ति व्यञ्जयन्ति इति नयाः । स. त. सू. १, ३५. जं णाणीण वियप्पं सुअ-भेयं वत्थु-अंस-संगहणं । तं इह णयं पउत्तं, णाणी पुण तेहिं णाणेहिं ॥ न. च. १७४.

२ दव्वं सङ्खखणियं उप्पाद-व्यय-धुवत्त-संजुत्तं । गुण-पज्जयासयं वा जं तं भणंति सव्वण्ह ॥ पच्चा. १०. अपरिचत्त-सहावेणुप्पाद-व्यय-धुवत्त-संजुत्तं । गुणवं च सपज्जायं जं तं दव्वं ति वुच्चंति ॥ प्रवच. २, ३.

तित्थयर-वयण संगह-विसेस-पत्थार-मूल-वायरणी ।

दब्बट्ठिओ य पज्जय-णयो य सेसा त्रियप्पा सिं ॥ ५ ॥

दब्बट्ठिय-णय-पर्यई सुद्धा संगह-परूवणा-विसयो ।

पाडिरूवं पुण वयणत्थ-णिच्छयो तस्स ववहारो ॥ ६ ॥

दोनों लक्षणोंपर दृष्टि रखी गई प्रतीति होती है। नय किसी विवक्षित धर्मद्वारा ही द्रव्यका बोध कराता है। नयके इस लक्षणका संकेत भी 'गुणपज्जणहि' पदद्वारा हो जाता है। यह पद तृतीया विभक्ति सहित होनेसे उसे द्रव्यके लक्षणमें तथा निरुक्तिके साथ नयके लक्षणमें भी ले सकते हैं ॥ ४ ॥

तीर्थंकरोंके वचनोंके सामान्य-प्रस्तारका मूल व्याख्यान करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है और उन्हीं वचनोंके विशेष-प्रस्तारका मूल व्याख्याता पर्यायार्थिक नय है। शेष सभी नय इन दोनों नयोंके विकल्प अर्थात् भेद हैं ॥ ५ ॥

विशेषार्थ—जिनेन्द्रदेवने दिव्यवचनिके द्वारा जितना भी उपदेश दिया है, उसका, अभेद अर्थात् सामान्यकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला द्रव्यार्थिक नय है, और भेद अर्थात् पर्यायकी मुख्यतासे प्रतिपादन करनेवाला पर्यायार्थिक नय है। ये दोनों ही नय समस्त विचारों अथवा शास्त्रोंके आधारभूत हैं, इसलिये उन्हें यहां मूल व्याख्याता कहा है। शेष संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द आदि इन दोनों नयोंके अवान्तर भेद हैं ॥ ५ ॥

संग्रह नयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी शुद्ध प्रकृति है, और वस्तुके प्रत्येक भेदके प्रति शब्दार्थका निश्चय करना उसका व्यवहार है। अर्थात् व्यवहार नयकी प्ररूपणाको विषय करना द्रव्यार्थिक नयकी अशुद्ध प्रकृति है ॥ ६ ॥

विशेषार्थ—वस्तु सामान्य-विशेष-धर्मत्मक है। उनमेंसे सामान्य-धर्मको विषय करना द्रव्यार्थिक और विशेष-धर्मको (पर्यायको) विषय करना पर्यायार्थिक नय है। उनमेंसे संग्रह और व्यवहारके भेदसे द्रव्यार्थिक नय दो प्रकारका है। जो अभेदको विषय करता है उसे संग्रह नय कहते हैं, और जो भेदको विषय करता है उसे व्यवहार नय कहते हैं। ये दोनों ही द्रव्यार्थिक नयकी क्रमशः शुद्ध और अशुद्ध प्रकृति हैं। जब तक द्रव्यार्थिक नय घट, पट आदि विशेष भेद न करके द्रव्य सत्स्वरूप है इसप्रकार द्रव्यको अभेदरूपसे ग्रहण करता है तब तक वह उसकी शुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसे ही संग्रह नय कहते हैं। तथा सत्स्वरूप जो द्रव्य है, उसके जीव और अजीव ये दो भेद हैं। जीवके संसारी और मुक्त इसतरह दो भेद हैं। अजीव भी पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश और काल इस तरह पांच भेदरूप है। इसप्रकार उत्तरोत्तर प्रभेदोंकी अपेक्षा अभेदको स्पर्श करता हुआ भी जब वह भेदरूपसे वस्तुको ग्रहण करता है, तब वह उसकी अशुद्ध प्रकृति समझनी चाहिये। इसीको व्यवहार नय कहते हैं।

१ एनामारम्य चतस्रो गाथाः सिद्धसेन-दिवाकर-प्रणीत-सन्मतितकै प्रथमे काण्डे गाथाः ३, ४, ५, ११ इति क्रमेणोपलभ्यन्ते ।

मूल-णिमेण^१ पञ्जव-णयस्स उजुसुद्ध-वयण-विच्छेदो^२ ।

तस्स दु सदादीया साह-पसाहा सुद्धम-भेया ॥ ७ ॥

उपपञ्जंति विर्यंति य भावा णियमेण पञ्जव-णयस्स ।

दब्बडियस्स सर्वं सदा अणुण्णमविणट्ठं ॥ ८ ॥

यहां पर इतना विशेष समझना चाहिये कि वस्तुमें चाहे जितने भेद किये जावें, परंतु वे कालकृत नहीं होना चाहिये, क्योंकि वस्तुमें कालकृत भेदकी प्रधानतासे ही पर्यायार्थिक नयका अवतार होता है। द्रव्यार्थिक नयकी अशुद्ध प्रकृतिमें द्रव्यभेद अथवा सत्ताभेद ही इष्ट है, कालकृत भेद इष्ट नहीं है ॥ ६ ॥

ऋजुसूत्र वचनका विच्छेदरूप वर्तमान काल ही पर्यायार्थिक नयका मूल आधार है, और शब्दादिक नय शाखा-उपशाखारूप उसके उत्तरोत्तर सूक्ष्म भेद हैं ॥ ७ ॥

विशेषार्थ—वर्तमान समयवर्ती पर्यायको विषय करना ऋजुसूत्र नय है। इसलिये जब तक द्रव्यगत भेदोंकी ही मुख्यता रहती है, तब तक व्यवहार नय चलता है, और जब कालकृत भेद प्रारम्भ हो जाता है, तभीसे ऋजुसूत्र नयका प्रारम्भ होता है। शब्द, समभिरूढ और एवंभूत इन तीन नयोंका विषय भी वर्तमान पर्यायमात्र है। परंतु उनमें ऋजुसूत्रके विषयभूत अर्थके वाचक शब्दोंकी मुख्यता है, इसलिये उनका विषय ऋजुसूत्रसे सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतम माना गया है। अर्थात् ऋजुसूत्रके विषयमें लिंग आदिसे भेद करनेवाला शब्दनय, शब्दनयसे स्वीकृत लिंग, वचनवाले शब्दोंमें व्युत्पत्तिभेदसे अर्थभेद करनेवाला समभिरूढ नय, और पर्याय-शब्दको उस शब्दसे ध्वनित होनेवाले क्रियाकालमें ही वाचक माननेवाला एवंभूत नय समझना चाहिये। इसतरह ये शब्दादिक नय उस ऋजुसूत्र नयकी शाखा उपशाखा हैं, यह सिद्ध हो जाता है। अतएव ऋजुसूत्र नय पर्यायार्थिक नयका मूल आधार माना गया है ॥ ७ ॥

पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ नियमसे उत्पन्न होते हैं और नाशको प्राप्त होते हैं, क्योंकि, प्रत्येक द्रव्यमें प्रतिक्षण नवीन-नवीन पर्यायें उत्पन्न होती हैं और पूर्व-पूर्व पर्यायोंका नाश होता है। किंतु द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा वे सदा अनुत्पन्न और अविनष्ट स्वभाववाले हैं। उनका न तो कभी उत्पाद होता है और न कभी नाश होता है, वे सदाकाल स्थितिस्वभाव रहते हैं ॥ ८ ॥

विशेषार्थ—उत्पाद दो प्रकारका माना गया है, उसीप्रकार व्यय भी, एक स्वनिमित्त, और दूसरा परनिमित्त। इसका खुलासा इसप्रकार समझना चाहिये कि प्रत्येक द्रव्यमें आगम प्रमाणसे अनन्त अगुरुलघु गुणके अविभागप्रतिच्छेद माने गये हैं, जो षड्गुणहानि और षड्गुणवृद्धिरूपसे निरन्तर प्रवर्तमान रहते हैं। इसलिये इनके आधारसे प्रत्येक द्रव्यमें उत्पाद

१ ' णिमेणमवि ठाणे ' देशी ना. ४, ३७.

२ ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलाधारी येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूल आधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । धवलायामग्रे नय-विवरणे.

तत्थ नेगम-संगह-व्वहार-अणसु सव्वे एदे णिक्खेवां हवन्ति तच्चिसयम्मि-
तव्वभव-सारिच्छ-सामण्णम्मि सव्व-णिक्खेव-संभवादो। कधं दच्चट्ठिय-णये भाव-णिक्खेवस्स
संभवो ? ण, वट्ठमाण-पज्जायोवलक्खियं दव्वं भावो इदि दच्चट्ठिय-णयस्स वट्ठमाण-

और व्यय हुआ करता है। इसीको स्वनिमित्तोत्पाद-व्यय कहते हैं। उसीप्रकार पर-निमित्तसे भी द्रव्यमें उत्पाद और व्ययका व्यवहार किया जाता है। जैसे, स्वर्णकारने कड़ेसे कुण्डल बनाया। यहां पर स्वर्णकारके निमित्तसे कड़ेरूप सोनेकी पर्याय नष्ट होकर कुण्डलरूप पर्यायका उत्पाद हुआ है और इसमें स्वर्णकार निमित्त है, इसलिये इसे पर-निमित्त उत्पाद-व्यय समझ लेना चाहिये। इसीप्रकार आकाशादि निष्क्रिय द्रव्योंमें भी पर-निमित्त उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये, क्योंकि आकाशादि निष्क्रिय द्रव्य दूसरे पदार्थोंके अवगाहन, गति आदिमें कारण पड़ते हैं, और अवगाहन, गति आदिमें निरन्तर भेद दिखाई देता है, इसलिये अवगाहन, गति आदिके कारण भी भिन्न होना चाहिये। स्थित वस्तुके अवगाहनमें जो आकाश कारण है उससे भिन्न दूसरा ही आकाश क्रिया-परिणत वस्तुके अवगाहनमें कारण है। इसतरह अवगाह्यमान वस्तुके भेदसे आकाशमें भेद सिद्ध हो जाता है, और इसलिये आकाशमें पर-निमित्तसे भी उत्पाद-व्ययका व्यवहार किया जाता है। इसीप्रकार धर्मादिक द्रव्योंमें भी पर-निमित्तसे उत्पाद और व्यय समझ लेना चाहिये। इसप्रकार यह सिद्ध हो गया कि पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ उत्पन्न भी होते हैं और नाशको भी प्राप्त होते हैं। इसप्रकार अनन्त-कालसे अनन्त-पर्याय-परिणत होते रहने पर भी द्रव्यका कभी भी नाश नहीं होता है, और न एक द्रव्यके गुण-धर्म बदलकर कभी दूसरे द्रव्य-रूपही हो जाते हैं। अतएव द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा पदार्थ सर्वदा स्थिति-स्वभाव हैं ॥ ८ ॥

उन सात नयोंमें से नैगम, संग्रह और व्यवहार, इन तीन नयोंमें नाम, स्थापना आदि सभी निक्षेप होते हैं, क्योंकि, इन नयोंके विषयभूत तद्भव-सामान्य और सादृश्य-सामान्यमें सभी निक्षेप संभव हैं।

शंका—द्रव्यार्थिक नयमें भावनिक्षेप कैसे संभव है? अर्थात् जिस पदार्थमें भावनिक्षेप होता है वह तो उस पदार्थकी वर्तमान पर्याय है, परंतु द्रव्यार्थिक नय सामान्यको विषय करता है, पर्यायको नहीं। इसलिये द्रव्यार्थिक नयमें, अर्थात् द्रव्यार्थिक नयके विषयभूत पदार्थमें, जिसप्रकार दूसरे निक्षेप घटित हो जाते हैं उसप्रकार भावनिक्षेप घटित नहीं हो सकता है। भावनिक्षेपका अन्तर्भाव तो पर्यायार्थिक नयमें संभव है?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको ही भाव कहते हैं, और वह वर्तमान पर्याय भी द्रव्यकी आरम्भसे लेकर अन्ततककी पर्यायोंमें आती जाती है। तथा द्रव्य, अर्थात् सामान्य, द्रव्यार्थिक नयका विषय है जिसमें द्रव्यकी त्रिकालवर्ती पर्यायें अन्तर्नि-

१. नेगम-संगह-व्वहारा सव्वे इच्छन्ति। कसाय-पाहुड-चुण्णि (जयध. अ.) पृ. ३०.

२. सामान्यं द्वेधा, तिर्यग्ध्वता-भेदात्। सदृश-परिणामस्तिर्यक्, खण्ड-मुण्डादिषु गोत्ववत्। परापरविवर्त-व्यापि-द्रव्यमूर्ध्वता, मृदिव स्थासादिषु। प. सु. ४, ३-५.

मवि आरंभप्पहुडि आ उवरमादो । संगहे सुद्ध-दब्बड्डिए वि भाव-णिकखेवस्स अत्थित्तं
ण विरुज्झदे सुकुखि-णिकखित्तासेस-विसेस-सत्ताए सव्व-कालमवड्डिआए भावब्भुव-
गमादो ति ।

णामं ठवणा दविए ति एस दब्बड्डियस्स णिकखेवो ।

भावो दु पज्जवड्डिय-परूवणा एस परमड्डो ॥ ९ ॥

अणेण सम्मह-सुत्तेण सह कधमिदं वक्खाणं ण विरुज्झदे ? इदि ण, तत्थ
पज्जायस्सलक्खण-क्खड्डणो भावब्भुवगमादो ।

हित है, अतएव द्रव्यार्थिक नयमें भावनिक्षेप भी बन जाता है। यहां पर पर्यायकी गौणता और द्रव्यकी मुख्यतासे भावनिक्षेपका द्रव्यार्थिक नयमें अन्तर्भाव समझना चाहिये।

इसप्रकार शुद्ध द्रव्यार्थिकरूप संग्रह नयमें भी भावनिक्षेपका सङ्काव विरोधको प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, अपनी कुक्षिमें समस्त विशेष सत्ताओंको समाविष्ट करनेवाली और सदाकाल एकरूपसे अवस्थित रहनेवाली महासत्तामें ही 'भाव' अर्थात् पर्यायका सङ्काव माना गया है।

अभेदरूपसे वस्तुको जब भी ग्रहण किया जायगा, तब ही वह वर्तमान पर्यायसे युक्त होगी ही, इसलिये वर्तमान पर्यायका अन्तर्भाव महासत्तामें हो जाता है। और शुद्ध संग्रह नयका महासत्ता विषय है, अतएव संग्रह नयमें भी भावनिक्षेपका अन्तर्भाव हो जाता है। यहां पर भी पर्यायकी गौणता और द्रव्यकी मुख्यता समझना चाहिये।

शंका—'नाम, स्थापना और द्रव्य ये तीनों द्रव्यार्थिक नयके निक्षेप हैं, और भाव पर्यायार्थिक नयका निक्षेप है। यही परमार्थ-सत्य है।' ॥ ९ ॥

सन्मतितर्कके इस कथनसे 'भावनिक्षेपका द्रव्यार्थिक नयमें अथवा संग्रह नयमें भी अन्तर्भाव होता है' यह व्याख्यान क्यों नहीं विरोधको प्राप्त होगा ?

विशेषार्थ—शंकाकारका यह अभिप्राय है, कि सन्मतिकारने भावनिक्षेपका केवल पर्यायार्थिक नयमें ही अन्तर्भाव किया है। परंतु यहांपर उसका द्रव्यार्थिक नयमें भी अन्तर्भाव किया गया है। इसलिये यह कथन तो सन्मतिकारके कथनसे विरुद्ध प्रतीत होता है।

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, सन्मतितर्कमें, पर्यायका लक्षण क्षणिक है इसे भावरूपसे स्वीकार किया गया है। अर्थात् सन्मतितर्कमें पर्यायकी विवक्षासे कथन किया है, और यहां पर वर्तमान पर्यायको द्रव्यसे अभिन्न मानकर कथन किया है। इसलिये कोई विरोध नहीं आता है।

१ स. त. १, ६. नामोत्तं स्थापनाद्रव्यं द्रव्यार्थिकनयार्पणात् । पर्यायार्थार्पणात् भावस्तैर्न्यासः सम्य-
गीरितः ॥ त. श्लो. वा. १, ५. ६९. नामावृत्तियं दब्बड्डियस्स भावो य पज्जवनयस्स । संगह-ववहारा पदमगस्स सेसा
य इवरस्स ॥ वि. मा. ७५. पर्यायार्थिकनयेन पर्यायतत्त्वमधिगन्तव्यम्, इतरेषां नामस्थापनाद्रव्याणां द्रव्यार्थिकनयेन
समान्यात्मकत्वात् । स. सि. १, ६. वृत्तिः ।

उज्जुसुदे^१ द्रवण-णिकखेवं वज्जिऊण सव्वे णिकखेवा हवंति तत्थ सारिच्छ-
सामण्णाभावादो ।

कथमुज्जुसुदे पज्जवाट्टिए दव्व-णिकखेवो त्ति ? ण, तत्थ वट्ठमाण-समयाणंत-
गुणणिद-एग-दव्व-संभवादो । ण तत्थ णाम-णिकखेवाभावो वि सद्दोवलद्धि-काले णियत-
वाचयत्तुवलंभादो । सद्द-समभिरूढ-एवंभूद-णएसु वि णाम-भाव-णिकखेवा हवंति तेसिं
चेय तत्थ संभवादो । एत्थ किमट्ठं णय-परूवणमिदि ?

प्रमाण-नय-निक्षेपैर्योऽर्थो नाभिसमीक्ष्यते ।

युक्तं चायुक्तवद्भाति तस्यायुक्तं च युक्तवत् ॥ १० ॥

ऋजुसूत्र नयमें स्थापना निक्षेपको छोड़कर शेष सभी निक्षेप संभव हैं, क्योंकि, ऋजुसूत्र
नयमें सादृश्य-सामान्यका ग्रहण नहीं होता है। और स्थापना निक्षेप सादृश्य-सामान्यकी
मुख्यतासे होता है।

शंका—ऋजुसूत्र तो पर्यायार्थिक नय है, उसमें द्रव्यनिक्षेप कैसे घटित हो सकता है ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ऋजुसूत्र नयमें वर्तमान समयवर्ती
पर्यायसे अनन्तगुणित एक द्रव्य ही तो विषयरूपसे संभव है।

विशेषार्थ—पर्याय द्रव्यको छोड़कर स्वतन्त्र नहीं रहती है, और ऋजुसूत्रका विषय
वर्तमान पर्यायविशिष्ट द्रव्य है। इसलिये ऋजुसूत्र नयमें द्रव्यनिक्षेप भी संभव है।

इसीप्रकार ऋजुसूत्र नयमें नाम निक्षेपका भी अभाव नहीं है, क्योंकि, जिस समय शब्दका
ग्रहण होता है, उसी समय उसकी नियत वाच्यता अर्थात् उसके विषयभूत अर्थका भी ग्रहण
हो जाता है।

शब्द, समभिरूढ और एवंभूत नयमें भी नाम और भाव ये दो निक्षेप होते हैं, क्योंकि,
ये दो ही निक्षेप वहां पर संभव हैं, अन्य नहीं।

विशेषार्थ—शब्द, समभिरूढ और एवंभूत, ये तीनों ही नय शब्द-प्रधान हैं, और
शब्द किसी न किसी संज्ञाके वाचक होते ही हैं। अतः उक्त तीनों नयोंमें नाम-निक्षेप बन जाता
है। तथा, उक्त तीनों नय वाचक शब्दोंके उच्चारण करते ही वर्तमानकालीन पर्यायको भी विषय
करते हैं, अतएव उनमें भाव-निक्षेप भी बन जाता है।

शंका—यहां पर नयका निरूपण किसलिये किया गया है ?

समाधान—जिस पदार्थका प्रत्यक्षादि प्रमाणोंके द्वारा, नैगमादि नयोंके द्वारा और

१. उज्जुसुदे^१ ठवण-वज्जे । कसाय-पाहुड-चुणि (जयध. अ.,) पृ. ३०.

२. सद्द-णयस्स णाम-भाव-णिकखेवा । कसाय-पाहुड-चुणि । (जयध. अ.,) पृ. ३१.

३. जो ण पमाण-णएहि णिकखेवेण णिरिक्खदे अत्थं । तस्साजुत्तं जुत्तं जुत्तमजुत्तं व पडिहाइ । ति. प.

१. ८२. अत्थं जो न सामिक्खइ निक्खेव-णय-प्पमाणओ विहिणा । तस्साजुत्तं जुत्तं जुत्तमजुत्तं व पडिहाइ ।

वि. भा. २७६४.

ज्ञानं प्रमाणमित्याहुरुपायो न्यास उच्यते ।

नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रहः ॥ ११ ॥ इति ।

ततः कर्तव्यं नयनिरूपणम् ।

इदानीं णिक्खेवत्थं भणिस्सामो । तत्थ णाम-मंगलं णाम णिमित्ततरं-णिरवेक्खा
मंगल-सण्णा । तत्थ णिमित्तं चउत्विहं, जाइ-दव्व-गुण-किरिया चेदि । तत्थ जाई तव्वमव-
सारिच्छ-लक्खण-सामण्णं । दव्वं दुविहं, संजोय-दव्वं समवाय-दव्वं चेदि । तत्थ

नामादि निक्षेपोंके द्वारा सूक्ष्म-दृष्टिसे विचार नहीं किया जाता है, वह पदार्थ कभी युक्त (संगत) होते हुए भी अयुक्त (असंगत) सा प्रतीत होता है और कभी अयुक्त होते हुए भी युक्त की तरह प्रतीत होता है ॥ १० ॥

विद्वान् लोग सम्यग्ज्ञानको प्रमाण कहते हैं, नामादिकके द्वारा वस्तुमें भेद करनेके उपायको न्यास या निक्षेप कहते हैं, और ज्ञाताके अभिप्रायको नय कहते हैं । इसप्रकार युक्तिसे अर्थात् प्रमाण, नय और निक्षेपके द्वारा पदार्थका ग्रहण अथवा निर्णय करना चाहिये ॥ ११ ॥

अतएव नयका निरूपण करना आवश्यक है ।

अब आगे नामादि निक्षेपोंका कथन करते हैं । उनमेंसे, अन्य निमित्तोंकी अपेक्षा रहित किसीकी 'मंगल' ऐसी संज्ञा करनेको नाममंगल कहते हैं । नाम निक्षेपमें संज्ञाके चार निमित्त होते हैं, जाति, द्रव्य, गुण और क्रिया । उन चार निमित्तोंमें से, तद्भव और सादृश्य-लक्षणवाले सामान्यको जाति कहते हैं ।

विशेषार्थ—जिसमें विवक्षित-द्रव्यगत भूत, वर्तमान और भविष्यकाल संबन्धी पर्यायें अन्वयरूपसे होती हैं उस सामान्यको, अथवा किसी एक द्रव्यकी त्रिकालगोचर अनेक पर्यायोंमें रहनेवाले अन्वयको तद्भवसामान्य या ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं । जैसे मनुष्यकी बालक, युवा और वृद्ध अवस्थामें मनुष्यत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है । तथा एक ही समयमें नाना व्यक्तिगत सदृश परिणामको सादृश्यसामान्य या तिर्यक्सामान्य कहते हैं । जैसे, रंग, आकार आदिसे भिन्न भिन्न प्रकारकी गायोंमें गोत्व-सामान्यका अन्वय पाया जाता है ।

द्रव्य-निमित्तके दो भेद हैं, संयोग-द्रव्य और समवाय-द्रव्य । उनमें, अलग अलग सत्ता

१ ज्ञानं प्रमाणमात्मादेरुपायो न्यास उच्यते । नयो ज्ञातुरभिप्रायो युक्तितोऽर्थ-परिग्रहः ॥ लघीय. ६, २. णाणं होदि पमाणं णओ वि णादुस्स हिदय-भावत्थो । णिक्खेओ वि उवाओ जूतीए अन्धपडिगहणं ॥ ति. प. १, ८३. वत्थू पमाणविमयं णयविसयं हवइ वत्थू-एयंसं । जं दोहि णिण्णयट्ठं तं णिक्खेवे हवे विसयं ॥ णाणासहाव-भरियं वत्थुं गहिऊण तं पमाणेण । एयंतणासणट्ठं पच्छा णय-जुंजणं कुणह ॥ जम्हा णएण ण विणा होइ णरस्स सिय-वाय-पडिक्खी । तम्हा सो णायवो एयंतं हंतुक्कमेण ॥ न. च. १७२, १७३, १७५.

२. नामां वक्तरभिप्रायो निमित्तं कथितं समम् । तस्मादन्यत्तु जात्यादि निमित्तान्तरमिष्यते ॥

त. श्लो. वा. १, ५.

संजोय-द्वं णाम पुध पुध पसिद्धाणं द्वाणं संजोगेण णिप्पणं । समवाय-द्वं णाम जं द्वाग्मि समवेदं । गुणो णाम पज्जायादि-परोप्पर-विरुद्धो अविरुद्धो वा । किरिया णाम परिप्फंदणरूवा । तत्थ जाइ-णिमित्तं णाम गो-मणुस्स-घट-पट-त्थं भवेत्तादि^१ । संजोग-द्व-णिमित्तं णाम दंडी छत्ती मौली इच्चेवमादि^२ । समवाय-णिमित्तं णाम गल-गंडो काणो कुंडो इच्चेवमाइ । गुण-णिमित्तं णाम किण्हो रुहिरो इच्चेवमाइ । किरिया-णिमित्तं णाम गायणो णच्चणो इच्चेवमाइ । ण च एदे चत्तारि णिमित्ते मोत्तूण णाम-पउत्तीए अण्ण-णिमित्तंतरमात्थि ।

रखनेवाले द्रव्योंके मेलसे जो पैदा हो उसे संयोग-द्रव्य कहते हैं । जो द्रव्यमें समवेत हो अर्थात् कथंचित् तादात्म्य रखता हो उसे समवाय-द्रव्य कहते हैं । जो पर्याय आदिकसे परस्पर विरुद्ध हो अथवा अविरुद्ध हो उसे गुण कहते हैं ।

विशेषार्थ—इसका अर्थ इसप्रकार प्रतीत होता है कि उत्पाद और व्ययकी विवक्षासे गुण, पर्यायोंसे कथंचित् विरुद्ध अर्थात् भिन्न हैं, और धौव्य-विवक्षासे टंकोत्कीर्ण न्यायानुसार अभिन्न अर्थात् अविरुद्ध भी हैं ।

परिस्पन्द अर्थात् हलन-चलनरूप अवस्थाको क्रिया कहते हैं ।

उन चार प्रकारके निमित्तोंमेंसे, गौ, मनुष्य, घट, पट, स्तंभ और वेत इत्यादि जाति-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गौ, मनुष्यादि संज्ञाएं गौ, मनुष्यादि जातिमें उत्पन्न होनेसे प्रचलित हैं । दण्डी, छत्री, मौली इत्यादि संयोग-द्रव्य-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, दंडा, छतरी, मुकुट इत्यादि स्वतंत्र-सत्तावाले पदार्थ हैं, और उनके संयोगसे दंडी, छत्री, मौली इत्यादि नाम व्यवहारमें आते हैं । गलगण्ड, काना, कुबड़ा इत्यादि समवाय-द्रव्यनिमित्तक नाम हैं, क्योंकि, जिसके लिये 'गलगण्ड' इस नामका उपयोग किया गया है उससे गलेका गण्ड भिन्न-सत्तावाला नहीं है । इसीप्रकार काना, कुबड़ा आदि नाम समझ लेना चाहिये । कृष्ण, रुधिर इत्यादि गुण-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, कृष्ण आदि गुणोंके निमित्तसे उन गुणवाले द्रव्योंमें ये नाम व्यवहारमें आते हैं । गायक, नर्तक इत्यादि क्रिया-निमित्तक नाम हैं, क्योंकि, गाना, नाचना आदि क्रियाओंके निमित्तसे गायक नर्तक आदि नाम व्यवहारमें आते हैं । इसतरह जाति आदि उन चार निमित्तोंको छोड़कर संज्ञाकी प्रवृत्तिमें अन्य कोई निमित्त नहीं है ।

१ जातिद्वारेण शब्दो हि यो द्रव्यादिषु वर्तते । जातिहेतुः स विज्ञेयो गौरश्व इति शब्दवत् ॥

त. श्लो. वा. १, ५, ३.

२ संयोगि-द्रव्य-शब्दः स्यात्कुंडलीत्यादिशब्दवत् । समवायि-द्रव्य-शब्दो विषाणीत्यादिरास्थितः ॥

त. श्लो. वा. १, ५, ९.

३ गुणप्राधान्यतो वृत्ते द्रव्ये गुणनिमित्तकः । शुक्रः पाटल इत्यादि-शब्दवत्संप्रतीयते ॥ त. श्लो. वा. १, ५, ६.

४ कर्म-प्राधान्यतस्तत्र कर्महेतुर्निबुध्यते । चरति छत्रे यद्रक्तश्चिदित्यतिनिश्चितम् ॥ त. श्लो. वा. १, ५, ७.

वेञ्जत्थ-णिरवेक्खो मंगल-सदो णाम-मंगलं । तस्स मंगलस्स आधारो अट्ठविहो । तं जहा, जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य, जीवो य अजीवा य, जीवा य अजीवा य^१ ।

तत्थ ट्ठवण-मंगलं णाम आहिद-णामस्स अण्णस्स सोयमिदि ट्ठवणं ट्ठवणा णाम ।

वाच्यार्थ अर्थात् शब्दार्थकी अपेक्षा रहित 'मंगल' यह शब्द नाममंगल है। उस नाममंगलका आधार आठ प्रकारका है। जैसे, १ एक जीव, २ अनेक जीव, ३ एक अजीव, ४ अनेक अजीव, ५ एक जीव और एक अजीव, ६ अनेक जीव और एक अजीव, ७ एक जीव और अनेक अजीव, ८ अनेक जीव और अनेक अजीव ।

विशेषार्थ—मंगलके लिये आधार या आश्रय आठ प्रकारका होता है, जिसका खुलासा इसप्रकार समझना चाहिये—१ साक्षात् एक जिनेन्द्रदेवके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एकजीवाश्रित मंगल कहते हैं। यहां जिनेन्द्रदेवके स्थानपर एक जिन-याति भी लिया जा सकता है। २ अनेक यतियोंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीवाश्रित मंगल कहते हैं। ३ एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ४ अनेक जिन-प्रतिमाओंके आश्रयसे जो मंगल किया जाता है उसे अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ५ एक जिनेन्द्रदेव और एक ही उनकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ६ अनेक यति और एक जिनेन्द्रदेवकी प्रतिमाके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और एक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ७ एक जिनेन्द्रदेव और अनेक जिन प्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे एक जीव और अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं। ८ अनेक याति और अनेक जिन प्रतिमाओंके आश्रयसे एक ही समय जो मंगल किया जाता है उसे अनेक जीव और अनेक अजीवाश्रित मंगल कहते हैं।

उन नामादि निक्षेपोंमेंसे अब स्थापनामंगलको बतलाते हैं। किसी नामको धारण करने-वाले दूसरे पदार्थकी 'वह यह है' इसप्रकार स्थापना करनेको स्थापना-निक्षेप कहते हैं।

१. प्रतिपु 'वेञ्जत्थ' इति पाठः । ' नामं पि होज्ज सच्चा तव्वच्चं वा तयत्थपरिसुज्जं ॥ वि. मा. ३४००.

२. पाठोऽयमादर्शप्रतात्रिधमुपलभ्यते—“जीवो वा जीवो वा अजीवो वा अजीवो वा जीवो च अजीवो च अजीवो च अजीवा च जीवा च अजीवो च जीवा चेति” । “किञ्चिद्धि प्रतीतमेकजीवनाम, यथा डित्थ इति । किञ्चिदनेकजीवनाम यथा यूथ इति । किञ्चिदेकाजीवनाम, यथा घट इति । किञ्चिदनेकाजीवनाम, यथा प्रासाद इति । किञ्चिदेकजीवैकाजीवनाम, यथा प्रतीहार इति । किञ्चिदेकजीवानेकाजीवनाम, यथा काहार इति । किञ्चिदेकाजीवानेकजीवनाम, यथा मंडुरेति । किञ्चिदनेकजीवाजीवनाम, यथा नगरमिति ” । त. श्लो. वा. १, ५. जीवस्स सो जिणस्स व अज्जीवस्स उ जिणिदपडिमाण् । जीवाण जईणं पि व अज्जीवाणं तु पडिमाणं ॥ जीवस्साजीवस्स य जइणो बिंवस्स चेगओ समयं । जीवस्साजीवाण य जइणो पडिमाण चेगत्थं ॥ जीवाणमजीवस्स य जईण बिंवस्स चेगओ समयं । जीवाणमजीवाण य जईण पडिमाण चेगत्थं ॥ वि. मा. ३४२४, ३४२५, ३४२६.

सा दुविहा, सब्भावसम्भाव-द्ववणा चेदि । तत्थ आगारवतए वत्थुम्मि सम्भाव-द्ववणा ।
तन्निवरीया असम्भाव-द्ववणा ।

मंगल-पज्जय-परिणद-जीव-रूवं लिहण-खणण-बंधण-स्खेवणादिण द्दविदं बुद्धीए
आरोविद-गुण-समूहं सम्भाव-द्ववणा-मंगलं । बुद्धीए समारोविद-मंगल-पज्जय-परिणद-
जीव-गुण-सरूवख-वराडयादयो असम्भाव-द्ववणा-मंगलं ।

द्वव-मंगलं णाम अणागय-पज्जाय-विसेसं पडुच्च गहियाहिमुहियं द्ववं अतम्भावं वा ।
तं दुविहं, आगम-णो-आगम-द्ववं चेदि । आगमो सिद्धंतो पवयणमिदि एयट्ठो । आगमादो

वह स्थापनानिक्षेप दो प्रकारका है, सद्भावस्थापना और असद्भावस्थापना । इन दोनोंमेंसे, जिस
वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारको धारण करनेवाली वस्तुमें सद्भावस्थापना
समझना चाहिये, तथा जिस वस्तुकी स्थापना की जाती है उसके आकारसे रहित वस्तुमें
असद्भावस्थापना जानना चाहिये ।

लेखनीसे लिखकर अर्थात् चित्र बनाकर, और खनन अर्थात् छेनी, टांकी आदिके
द्वारा, बन्धन अर्थात् चिनाई, लेप आदिके द्वारा तथा क्षेपण अर्थात् सांवे आदिमें ढलाई आदिके
द्वारा मूर्ति बनाकर स्थापित किये गये, और जिसमें बुद्धिसे अनेक प्रकारके मंगलरूप अर्थके
सूचक गुणसमूहोंकी कल्पना की गई है ऐसे मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके स्वरूपको अर्थात्
आकृतिको सद्भावस्थापना-मंगल कहते हैं ।

नमस्कारादि करते हुए जीवके आकारसे रहित अक्ष अर्थात् शतरंजकी गोदोंमें,
वराटक अर्थात् कौड़ियोंमें तथा इसीप्रकारकी अन्य वस्तुओंमें मंगल-पर्यायसे परिणत जीवके
गुण या स्वरूपकी बुद्धिसे कल्पना करना अतदाकारस्थापना-मंगल है ।

विशेषार्थ—जैसे शतरंज आदिके खेलमें राजा, मन्त्री आदिकी और खेलनेकी कौड़ी
व पासोंमें संख्याकी आरोपणा होती है, उसीप्रकार मंगलपर्यायपरिणत जीव और उसके
गुणोंकी बुद्धिके द्वारा की हुई स्थापनाको असद्भावस्थापनामंगल कहते हैं ।

अब द्रव्यमंगलका कथन करते हैं । आगे होनेवाली पर्यायको ग्रहण करनेके सम्मुख
हुए द्रव्यको (उस पर्यायकी अपेक्षा) द्रव्यनिक्षेप कहते हैं । अथवा, वर्तमान पर्यायकी
विवक्षासे रहित द्रव्यको ही द्रव्यनिक्षेप कहते हैं । वह द्रव्यनिक्षेप आगम और नो-आगमके
भेदसे दो प्रकारका है ।

आगम, सिद्धान्त और प्रवचन, ये शब्द एकार्थवाची हैं । आगमसे भिन्न पदार्थको नो-
आगम कहते हैं ।

१ तत्राध्यारोप्यमानेन भावेन्द्रादिना समाना प्रतिमा सद्भावस्थापना, मुख्यदर्शिनः स्वयं तस्यास्तद्वृद्धि-
संभवात्, कथंचित्सादृश्यसद्भावात् । त. श्लो. वा. १, ५.

२ मुख्याकारशून्या वस्तुमात्रा पुनरसद्भावस्थापना परोपदेसादेव तत्र सोऽयमिति संप्रत्ययात् । त. श्लो. वा. १, ५.

अण्णो णो-आगमो । तत्थे आगमदो दब्ब-मंगलं णाम मंगल-पाहुड-जाणओ अणुवजुत्तो,
मंगल-पाहुड-सद्-रयणा वा, तस्सत्थ-द्ववणक्खर-रयणा वा । णो-आगमदो दब्ब-मंगलं
तिविहं, जाणुग-सरीरं भवियं तव्वदिरित्तमिदि । जं तं जाणुग-सरीरं णो-आगम-दब्ब-मंगलं
तं तिविहं, मंगल-पाहुडस्स केवल-णाणादि-मंगल-पज्जायस्स वा आधारत्तणेण भविय-वड्डमा-
णादीद-सरीरमिदि । आहारस्साहेयोवयारादो भवदु धरिद-मंगल-पज्जाय-परिणद-जीव-

मंगल-प्राभूत अर्थात् मंगल विषयका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको जाननेवाला, किन्तु
वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । अथवा, मंगल विषयके
प्रतिपादक शास्त्रकी शब्द-रचनाको आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं । मंगल विषयको प्रतिपादन
करनेवाले शास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको भी आगम-द्रव्यमंगल कहते हैं ।

विशेषार्थ—आगे होनेवाली पर्यायके सम्मुख, अथवा वर्तमान पर्यायकी विवक्षासे
रहित, अर्थात् भूत या भविष्यत् पर्यायकी विवक्षासे द्रव्यको द्रव्यनिक्षेप कहा है, और तद्विष-
यक ज्ञानको आगम कहा है । इससे यह तात्पर्य निकलता है कि जो वर्तमानमें मंगलविषयक
शास्त्रके उपयोगसे रहित हो वह आगमद्रव्यमंगल है । यहांपर जो मंगलविषयक शास्त्रकी
शब्दरचना अथवा मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचनाको आगमद्रव्यमंगल कहा है
वह उपचारसे ही समझना चाहिये, क्योंकि, मंगलविषयक शास्त्र-ज्ञानमें मंगलविषयक शास्त्रकी
शब्दरचना और मंगलशास्त्रकी स्थापनारूप अक्षरोंकी रचना ये मुख्यरूपसे निमित्त पड़ते हैं । वैसे
तो सहकारी कारण शरीरादिक और भी होते हैं, परंतु वे मुख्य निमित्त न होनेसे उनका
ग्रहण नो-आगममें किया है । अथवा, मंगलविषयक शास्त्रज्ञानसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा
इन दोनों निमित्तोंकी विशेषता दिखानेके प्रयोजनसे इन दोनों निमित्तोंका आगमद्रव्यमंगलमें
ग्रहण कर लिया है ।

नो-आगमद्रव्यमंगल तीन प्रकारका है, ज्ञायकशरीर, भव्य या भावि और तद्व्यतिरिक्त ।
उनमें जो ज्ञायकशरीर नो-आगमद्रव्यमंगल है वह भी तीन प्रकारका समझना चाहिये । मंगल-
विषयक शास्त्रका अथवा केवलज्ञानादिरूप मंगल-पर्यायका आधार होनेसे भाविशरीर, वर्तमान-
शरीर और अतीतशरीर, इसप्रकार ज्ञायकशरीर नो-आगमद्रव्यनिक्षेपके तीन भेद हो जाते हैं ।

शंका—आधारभूत शरीरमें आधेयभूत आत्माके उपचारसे धारण की हुई मंगल-
पर्यायसे परिणत जीवके शरीरको नो-आगमज्ञायकशरीरद्रव्यमंगल कहना तो उचित भी है,

१ आगमओऽणुवजुत्तो मंगल-सद्वाणुवासिआं वत्ता । तत्राण-लद्धि-सहिओ वि नांवउत्तो ति तो दब्बं ॥
जइ नाणमागमो तो कह दब्ब दब्बमागमो कह णु । आगम-कारणमाया देहो सद्दो यतो दब्बं ॥ मंगल-पयत्थ-जाणय-
देहो भवस्स वा सजीवो वि । नो आगमओ दब्बं आगम-रहिओ ति जं मणिअ ॥ अहवा नो देसम्मि नो आगमओ
तदेग-देसाओ । भूयस्स भवविणो वाऽऽगमस्स जं कारणं देहो ॥ जाणय-भव-सरीराहिरित्तमिह दब्ब-मंगलं होइ । जा
मंगल्ला किरिया तं कुणमाणी अणुवजुत्तो ॥ वि. भा. २९, ३०, ४४, ४५, ४६.

सरीरस्स मंगल-ववएसो ण अण्णोसिं, तेसु द्विद-मंगल-पज्जायाभावा । ण, राय-पज्जाया-हारत्तणेण अणागदादीद-जीवे वि राय-ववहारोवलंभा ।

तत्थ अदीद-सरीरं तिविहं, चुदं चइदं चत्तमिदि । तत्थ चुदं णाम कयलीघादेण विणा पकं पि फलं व कम्मोदएण ज्झीयमाणायु-क्खय-पदिदं । चइदं णाम कयली-घादेण छिण्णायु-क्खय-पदिद-सरीरं । उत्तं च—

परंतु भावी और भूतकालके शरीरकी अवस्थाको मंगल संज्ञा देना किसी प्रकार भी उचित नहीं है, क्योंकि, उनमें वर्तमान मंगलरूप पर्यायका अभाव है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि राज-पर्यायका आधार होनेसे अनागत और अतीत जीवमें भी जिसप्रकार राजारूप व्यवहारकी उपलब्धि होती है, उसीप्रकार मंगल पर्यायसे परिणत जीवका आधार होनेसे अतीत और अनागत शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है ।

विशेषार्थ—आगमके सहकारी कारण होनेसे शरीरको नो-आगम कहा गया है और उसमें अन्वय प्रत्ययकी उपलब्धि होनेसे उसे द्रव्य कहा गया है । ये दोनों बातें अतीत, वर्तमान और अनागत इन तीनों शरीरोंमें घटित होती हैं, इसलिये इनमें मंगलपनेका व्यवहार हो सकता है । इसका खुलासा इसप्रकार है—

औदारिक, वैक्रियक और आहारक शरीर मंगलविषयक शास्त्रके परिज्ञानमें सहकारी कारण हैं, क्योंकि, इनके बिना कोई शास्त्रका अभ्यास ही नहीं कर सकता है । अब इनमें अन्वय-प्रत्यय कैसे पाया जाता है इसका खुलासा करते हैं । जिस शरीरसे मैंने मंगल शास्त्रका अभ्यास किया था वही शरीर उक्त अभ्यासको पूरा करते समय भी विद्यमान है, इसप्रकार तो वर्तमान ज्ञायक शरीरमें अन्वयप्रत्यय पाया जाता है । मंगल शास्त्रज्ञानसे उपयुक्त मेरा जो शरीर था, तद्विषयक शास्त्रज्ञानसे रहित मेरे अब भी वही शरीर विद्यमान है, इसप्रकार अतीत ज्ञायक शरीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि होती है । मंगल शास्त्रज्ञानके उपयोगसे रहित मेरा जो शरीर है वही तद्विषयक तत्त्वज्ञानकी उपयोग-दशमें भी होगा, इसप्रकार अनागत ज्ञायकशरीरमें अन्वयप्रत्ययकी उपलब्धि बन जाती है । इसलिये वर्तमान शरीरकी तरह अतीत और अनागत शरीरमें भी मंगलरूप व्यवहार हो सकता है ।

इनमेंसे अतीत शरीरके तीन भेद हैं, च्युत, च्यावित और त्यक्त ।

कदलीघात-मरणके बिना कर्मके उदयसे झड़नेवाले आयुकर्मके क्षयसे पके हुए फलके समान अपने आप पतित शरीरको च्युतशरीर कहते हैं ।

विशेषार्थ—जैसे पका हुआ फल अपना समय पूरा हो जानेके कारण वृक्षमेंसे स्वयं गिर पड़ता है । वृक्षसे अलग होनेके लिये उसे और दूसरे निमित्तोंकी अपेक्षा नहीं पड़ती है । उसीप्रकार आयु कर्मके पूरे हो जाने पर जो शरीर शस्त्रादिकके बिना छूट जाता है, उसे च्युत शरीर कहते हैं ।

कदलीघातके द्वारा आयुके छिन्न हो जानेसे छूटे हुए शरीरको च्यावितशरीर कहते हैं । कहा भी है—

‘विस-वेयण-रत्तक्खय-भय-सत्थग्गहणं-संकिलिस्सेहि ।

आहारोस्सासाणं णिरोहदो छिज्जदे आऊ ॥ इदि ।

चतसरीरं तिविहं, पायोवगमण-विहाणेण, इंगिणि-विहाणेण, भत्त-पच्चक्खाण-विहाणेण चात्तमिदि । तत्रात्मपरोपकारनिरपेक्षं प्रायोपगमनम् । आत्मोपकारसव्यपेक्षं परोप-

विषके खा लेनेसे, वेदनासे, रक्तका क्षय हो जानेसे, तीव्र भयसे, शस्त्राघातसे संक्लेशकी अधिकतासे, आहार और श्वासोच्छ्वासके रुक जानेसे आयु क्षीण हो जाती है । इसतरह जो मरण होता है उसे कदलीघात मरण कहते हैं ।

विशेषार्थ—जैसे कदली (केला) के वृक्षका तलवार आदिके प्रहारसे एकदम विनाश हो जाता है, उसीप्रकार विष-भक्षणादि निमित्तोंसे भी जीवकी आयु एकदम उदीर्ण हो जाती है । इसे ही अकाल-मरण कहते हैं, और इसके द्वारा जो शरीर छूटता है उसे च्यावित शरीर कहते हैं ।

त्यक्तशरीर तीन प्रकारका है, प्रायोपगमन विधानसे छोड़ा गया, इंगिनी विधानसे छोड़ा गया और भक्तप्रत्याख्यान विधानसे छोड़ा गया । इसतरह इन तीन निमित्तोंसे त्यक्त शरीरके तीन भेद हो जाते हैं ।

अपने और परके उपकारकी अपेक्षा रहित समाधिमरणको प्रायोपगमन विधान कहते हैं ।

विशेषार्थ—प्रायोपगमन समाधिमरणको धारण करनेवाला साधु संस्तरका ग्रहण करना, बाधाके निवारणके लिये हाथ पांवका हिलाना, एक क्षेत्रको छोड़कर दूसरे क्षेत्रमें जाना आदि क्रियाएं न तो स्वयं करता है और न दूसरेसे कराता है । जैसे काष्ठ सर्वथा निश्चल रहता है, उसीप्रकार वह साधु समाधिमें सर्वथा निश्चल रहता है । शास्त्रोंमें प्रायोपगमनके अनेक प्रकारके अर्थ मिलते हैं । जैसे, संघको छोड़कर अपने पैरोंद्वारा किसी योग्य देशका आश्रय करके जो समाधिमरण किया जाता है उसे पादोपगमन समाधिमरण कहते हैं । अथवा, प्राय अर्थात् संन्यासकी तरह उपवासके द्वारा जो समाधिमरण होता है उसे प्रायोपगमन समाधिमरण कहते हैं । अथवा, पादप अर्थात् वृक्षकी तरह निष्पन्दरूपसे रहकर, शरीरसे किसी भी प्रकारकी क्रिया न करते हुए जो समाधिमरण होता है उसे पादपोपगमन समाधिमरण कहते हैं । इन सब अर्थोंका मुख्य अभिप्राय यही है कि इस विधानमें अपने व परके उपकार की अपेक्षा नहीं रहती है ।

१. गो. क. ५७.

२. पायोवगमणमरणं, पादाभ्यामुपगमनं दौकनं तेन प्रवर्तितं मरणं पादोपगमनमरणम् । अथवा ‘पाउग-गमणमरणं’ इति पाठः, भवान्तकरणं प्रायोग्यं संहननं संस्थानं चेह प्रायोग्यशब्देनोच्यते । अस्य गमनं प्राप्तिः, तेन कारणभूतेन यन्निवर्त्य मरणं तदुच्यते पाउगगमणमरणमिति । मूलारा. पृ. ११३. ‘पाओवगमणं’ पादपस्थेनोपग-मनमस्यन्दतयावस्थानं पादपोपगमनम् । तदुक्तं-पाओवगमं भणियं सम-विसमे पायवो जहा पडितो । नवरं परस्पओगां कपेज्ज जहा चलतरु व ॥ ५४४ अमिरा. कोष (पाओवगमण)

कारनिरपेक्षं इंगिनीमरणम् । आत्मपरोपकारसव्यपेक्षं भक्तप्रत्याख्यानमिति । तत्र भक्त-
प्रत्याख्यानं त्रिविधं जघन्योत्कृष्टमध्यमभेदात् । जघन्यमन्तर्मुहूर्तप्रमाणम् । उत्कृष्ट-
भक्तप्रत्याख्यानं द्वादशवर्षप्रमाणम् । मध्यममेतयोरन्तरालमिति ।

जिस संन्यासमें, अपने द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है, किन्तु दूसरेके द्वारा किये गये वैयावृत्य आदि उपकारकी अपेक्षा सर्वथा नहीं रहती, उसे इंगिनीसमाधि कहते हैं।

विशेषार्थ — इंगिनी शब्दका अर्थ इंगित (अभिप्राय) है। इससे यह तात्पर्य निकलता है कि इस समाधिमरणको करनेवाला स्वतः किये हुए उपकारकी अपेक्षा रखता है। इस समाधि-मरणमें साधु संघसे निकलकर किसी योग्य देशमें समभूमि अथवा शिलापट्ट देखकर उसके ऊपर स्वयं नृणका संस्तर तैयार करके समाधिकी प्रतिष्ठा करता है। इसमें उठना, बैठना, सोना, हाथ-पैरका पसारना, मल-मूत्रका विसर्जन करना आदि क्रियाएं क्षणिक स्वयं करता है। किसी दूसरे साधुकी सहायता नहीं लेता है। इसतरह यावज्जीवन चार प्रकारके आहारके त्यागके साथ, स्वयं किये गये उपचार सहित समाधिमरणको इंगिनी-संन्यास कहते हैं।

जिस संन्यासमें अपने और दूसरेके द्वारा किये गये उपकारकी अपेक्षा रहती है उसे भक्तप्रत्याख्यानसंन्यास कहते हैं।

विशेषार्थ—भक्त नाम भोजनका है और प्रत्याख्यान त्यागको कहते हैं। इसका यह अभिप्राय है कि जिस संन्यासमें क्रम-क्रमसे आहारादिका त्याग करते हुए अपने और पराये उप-कारकी अपेक्षा रखकर समाधिमरण किया जाता है, उसे भक्त-प्रत्याख्यान-संन्यास कहते हैं।

इन तीनों प्रकारके समाधिमरणोंमेंसे भक्त-प्रत्याख्यानविधि जघन्य, मध्यम और उत्कृष्टके भेदसे तीन प्रकारकी है। जघन्य भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण अन्तर्मुहूर्तमात्र है, उत्कृष्ट भक्तप्रत्याख्यानविधिका प्रमाण बारह वर्ष है और मध्यम भक्तप्रत्याख्यान विधिका प्रमाण, जघन्य अन्तर्मुहूर्तसे लेकर बारह वर्षके भीतर है।

१. इंगिनीशब्देन, इंगितमात्मनोऽभिप्रायं भण्यते, स्वामिप्रायेण स्थित्वा प्रवर्त्यमानं मरणं इंगिनीमरणम् । यत्पुनः स्ववैयावृत्तिसापेक्षमेव । मूलारा. पृ. १२४. अत्र नियमाच्चतुर्विधाहारविरतिः, परपरिकर्मविवर्जनञ्च भवति । स्वयं पुनरिङ्गितदेशाभ्यन्तरे उद्धर्तनादि चेष्टात्मकं परिकर्म यथासमाधिं विदधाति । अमि. रा. कौष. (इंगिनी)

२. मध्यमे देहस्थिर्यमिति भक्तमाहारः । तस्य प्रतिष्ठा प्रत्याख्यानं त्यागः । मत्प्रतिष्ठा स्वपरवैयावृत्य-सापेक्षं मरणम् । मूलारा. पृ. १२३.

३. उत्कृष्टेण भक्त-पइष्णा कालो जिणेहि णिदिट्ठो । काळं हि संपहुत्तं वारिस वरिसाणि पुण्णाणि ॥ जोगेहि विचित्तेहिं दु खवेदि संवच्छराणि चत्तारि । वियड्ढाणि य जूहिता चत्तारि पुणो मि सोसेइ ॥ आयंविह-णिस्वियड्ढीहिं दोण्णि आयंविलेण एक्कं च । अद्ध णादि विगट्ठेहिं तदो अद्धं विगट्ठेहि ॥ मूलारा. २५७-२५९.

संजम-विणास-भएण उस्सास-णिरोहं काउण मुद-साहु-सरीरं कत्थ णिवददि ? ण कत्थ वि तहा-मुद-देहस्स मंगलत्ताभावादो । मंगल-पाहुड-धारयस्स धरिद-महव्वयस्स चत्त-देहस्स अचत्त-देहस्स वा देहो कधममंगलं ? साहणमजुत्तकारिस्स देहत्तादो अमंगल-मिदि ण वोत्तुं जुत्तं, पुव्वं ति-रयणाहारत्तेण मंगलत्तमुवगयस्स पच्छा भूद-पुव्व-णाएण मंगल-भावं पडि विरोहाभावादो । तदो मंगल-भावेण कत्थ वि णिवदेयव्वमेदेण सरीरे-णेति । ण चइदम्हि पददि चत्तस्स वि आहार-णिरोहेण पदिदस्स चइदत्तावत्तीदो । तो कखहिं एवं धेतव्वं ? कयली-धादेण मरण-कंखाए जीवियासाए जीविय-मरणासाहि विणा वा पदिद-सरीरं चइदं । जीवियासाए मरणासाए जीविय-मरणासाहि विणा वाकयली-

शंका—संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके मरे हुए साधुके शरीरका त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किस भेदमें अन्तर्भाव होता है ?

समाधान—ऐसे शरीरका त्यक्तके किसी भी भेदमें अन्तर्भाव नहीं होता है, क्योंकि, इसप्रकारसे मृत-शरीरको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता ।

शंका—जो मंगल शास्त्रका धारक है अर्थात् ज्ञाता है, जिसने महावर्तोंको धारण किया है, चाहे उस साधुने समाधिसे शरीर छोड़ा हो अथवा नहीं छोड़ा हो, परंतु उसके शरीरको अमंगलपना कैसे प्राप्त हो सकता है ? यदि कहा जावे कि साधुओंमें अयोग्य कार्य करनेवाले साधुका शरीर होनेसे वह अमंगल है, सो ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो शरीर पहले रत्नत्रयका आधार होनेसे मंगलपनेको प्राप्त हो चुका है, उसमें पीछेसे भी भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा मंगलत्वके स्वीकार कर लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । इसलिये मंगलपनेकी अपेक्षा संयमके विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासके निरोधसे छोड़े हुए साधुके शरीरको त्यक्तके तीन भेदोंमेंसे किसी एक भेदमें ग्रहण करना ही चाहिये । इस शरीरका च्यावितमें तो ग्रहण हो नहीं सकता है, क्योंकि, यदि इसका च्यावितमें ग्रहण किया जावे, तो आहारके निरोधसे छूटे हुए त्यक्त शरीरका भी च्यावितमें ही अन्तर्भाव करना पड़ेगा ? तो ऐसे शरीरको किस भेदमें ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—मरणकी आशासे या जीवनकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके विना ही कदलीघातसे छूटे हुए शरीरको च्यावित कहते हैं । जीवनकी आशासे, मरणकी आशासे अथवा जीवन और मरण इन दोनोंकी आशाके विना ही कदली-

१. तो णाउ वित्तिच्छेयं उसासनिरोहमादिणि कयाइ । अणहीयासे तेहिं वेयण साहहि ओमम्मि ॥ पडि-घातो वा विज्जू गिरिमिती कोणयाइ वा हुज्जा । संबद्धइत्थपायादओ व्व वातेण होज्जाहि ॥ एएहिं कारणेहिं पंडिय-मरण तु काउमसमथो । उसासगिद्धपट्टं रज्जुमाहणं च कुज्जाहि ॥ व्यव. सू. ५४६-५४८.

घादेण अचत्त-भावेण पदिद-सरीरं चुदं णाम । जीविद-मरणासाहि विणा सरूवोवलद्धि-
णिमित्तं व चत्त-वज्झंतरंग-परिग्गहस्स कयली-घादेणियरेण वा पदिद-सरीरं चत्त-देहमिदि ।

भव्यनोआगमद्रव्यं भविष्यत्काले मङ्गलप्राभृतज्ञायको जीवः मङ्गल-पर्यायं
परिणंस्यतीति वा । तद्व्यतिरिक्तं द्विविधं कर्मनोकर्ममङ्गलभेदात् । तत्र कर्ममङ्गलं
दर्शन-विशुद्ध्यादि-षोडशधा-प्रविभक्त-तीर्थकर-नामकर्म-कारणैर्जीव-प्रदेश-निबद्ध-तीर्थकर-
नामकर्म-माङ्गल्य-निबन्धनत्वान्मङ्गलम् । यत्तन्नोकर्ममङ्गलं तद् द्विविधम्, लौकिकं लोकोत्तर

घात व समाधिमरणसे रहित होकर छूटे हुए शरीरको च्युत कहते हैं । आत्म-स्वरूपकी
प्राप्तिके निमित्त, जिसने बहिरंग और अन्तरंग परिग्रहका त्याग कर दिया है ऐसे साधुके
जीवन और मरणकी आशाके विना ही कदलीघातसे अथवा इतर कारणोंसे छूटे हुए शरीरको
त्यक्तशरीर कहते हैं ।

विशेषार्थ — ऊपर बतलाये गये च्युत, च्यावित और त्यक्तके स्वरूप पर ध्यान देनेसे
यह भल्लप्रकार विदित हो जाता है कि संयम-विनाशके भयसे श्वासोच्छ्वासका निरोध करके छूटे
हुए साधुके शरीरका च्यावितमें ही अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, च्यावित मरणमें कदलीघातकी
प्रधानता है । और श्वासोच्छ्वासका स्वयं निरोध करके मरना कदलीघातमरण है । उसमें
समाधिका सद्भाव नहीं रह सकता है, इसलिये ऐसे मरणका त्यक्तके किसी भी भेदमें ग्रहण
नहीं किया जा सकता है । यद्यपि किसी त्यक्तमरणमें कदलीघात भी निमित्त पड़ता है । परंतु
वहाँपर कदलीघातसे, परकृत उपसर्गादि निमित्तोंका ही ग्रहण किया गया है, स्वकृत
श्वासोच्छ्वासनिरोध आदि आत्मघातके साधन विवक्षित नहीं हैं ।

जो जीव भविष्यत्कालमें मंगल-शास्त्रका जाननेवाला होगा, अथवा मंगलपर्यायसे
परिणत होगा उसे भव्यनोआगमद्रव्यमंगलनिक्षेप कहते हैं ।

विशेषार्थ — ज्ञायकशरीरके तीन भेद किये हैं । उसका एक भेद भावी भी है । परंतु
उससे इस भावीको भिन्न समझना चाहिये, क्योंकि, ज्ञायकशरीरके भावी विकल्पमें ज्ञातके
आगे होनेवाले शरीरको ग्रहण किया है, और यहाँपर भविष्यमें होनेवाला तद्विषयक शास्त्रका
ज्ञाता ग्रहण किया है ।

कर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमंगल और नोकर्मतद्व्यतिरिक्तद्रव्यमंगलके भेदसे तद्व्यति-
रिक्तनोआगमद्रव्यमंगल दो प्रकारका है । उनमें दर्शनविशुद्धि आदि सोलह प्रकारके तीर्थकर
नामकर्मके कारणोंसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए तीर्थकर नामकर्मको कर्मतद्व्यतिरिक्तनो-
आगमद्रव्यमंगल कहते हैं, क्योंकि, वह भी मंगलपनेका सहकारी कारण है ।

नोकर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यमंगल दो प्रकारका है । एक लौकिक नोकर्म-
तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यमंगल और दूसरा लोकोत्तर नोकर्मतद्व्यतिरिक्तनोआगम-
द्रव्यमंगल ।

मिति । तत्र लौकिकं त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । तत्राचित्तमङ्गलम्—

सिद्धत्य-पुण्य-कुम्भो वंदनमाला य मंगलं छत्तं ।

सेदो वण्णो आदंसणो य कण्णा य जच्चस्सो ॥ १३ ॥

सचित्तमङ्गलम् । मिश्रमङ्गलं सालङ्कारकन्यादिः ।

उन दोनोंमेंसे लौकिकमंगल सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । इनमें—‘सिद्धार्थ अर्थात् पीले सरसों, जलसे भरा हुआ कलश, वंदनमाला, छत्र, श्वेत-वर्ण, और दर्पण आदि अचित्त मंगल हैं । और बालकन्या तथा उत्तम जातिका घोड़ा आदि सचित्त मंगल हैं ॥ १३ ॥

विशेषार्थ—पंचास्तिकायकी टीकामें भी जयसेन आचार्यने इन पदार्थोंको मंगलरूप माननेमें भिन्न भिन्न कारण दिये हैं । वे इसप्रकार हैं, जिनन्द्रदेवने व्रतादिकके द्वारा परमार्थको प्राप्त किया और उन्हें सिद्ध यह संज्ञा प्राप्त हुई, इसलिये लोकमें सिद्धार्थ अर्थात् सरसों मंगलरूप माने गये । जिनेन्द्रदेव संपूर्ण मनोरथोंसे अथवा केवलज्ञानसे परिपूर्ण हैं, इसलिये पूर्ण-कलश मंगलरूपसे प्रसिद्ध हुआ । बाहर निकलते समय अथवा प्रवेश करते समय चौबीस ही तीर्थकर वन्दना करने योग्य हैं, इसलिये भरत चक्रवर्तीने वन्दनमालाकी स्थापना की । अरहंत परमेष्ठी सभी जीवोंका कल्याण करनेवाले होनेसे जगके लिये छत्राकार हैं, अथवा सिद्धलोक भी छत्राकार है, इसलिये छत्र मंगलरूप माना गया है । ध्यान, शुक्लेष्ट्या इत्यादि श्वेत-वर्ण माने गये हैं, इसलिये श्वेतवर्ण मंगलरूप माना गया है । जिनेन्द्रदेवके केवलज्ञानमें जिसप्रकार लोक और अलोक प्रतिभासित होता है, उसीप्रकार दर्पणमें भी अपना बिम्ब झलकता है; अतएव दर्पण मंगलरूप माना गया है । जिसप्रकार वीतराग सर्वज्ञदेव लोकमें मंगलस्वरूप हैं, उसीप्रकार बालकन्या भी रागभावसे रहित होनेके कारण लोकमें मंगल मानी गई है । जिसप्रकार जिनेन्द्रदेवने कर्म-शत्रुओं पर विजय पाई, उसीप्रकार उत्तम जातिके घोड़ेसे भी शत्रु जीते जाते हैं, अतएव उत्तम जातिका घोड़ा मंगलरूप माना गया है ॥ १३ ॥

अलंकार सहित कन्या आदि मिश्र-मंगल समझना चाहिये । यहाँ पर अलंकार अचित्त और कन्या सचित्त होनेके कारण अलंकारसहित कन्याको मिश्रमंगल कहा है ।

१. वयणियमसंजमगुणेहि सहिदो जिणवरोहि परमहो । सिद्धा सण्णा जेसिं सिद्धत्था मंगलं तेण ॥ पुण्णा मणोरहेहि य केवलणणेण चावि संपुण्णा । अरहंता इदि लोए सुमंगलं पुण्णकुम्भो दु ॥ णिग्गमणपवेसन्हि य इह चउवीसं पि वंदणिञ्जा ते । वंदणमाले ति कया भरहेण य मंगलं तेण ॥ सव्वजणणिवुदियरा छत्तायारा जगस्स अरहंता । छत्तायारं सिद्धि ति मंगलं तेण छत्तं तं ॥ सेदो वण्णो उक्खणं लेस्सा य अवाइसेसकम्मे च । अरुहाणं इदि लोए सुमंगलं सेदवण्णो दु ॥ दीसइ लोयल्लोओ केवलणणे तहा जिणिदस्स । तह दीसइ मुकुरे बिंजु मंगलं तेण तं पुण्ह ॥ जह वीयरायसव्वण्ह जिणवरो मंगलं हवइ लोए । हयरायबालकण्णा तह मंगलमिदि वियाणाहि ॥ कम्मारि जिणेविण्ण जिणवरोहिं मोवहु जिणाहि वि जेण । जच्चस्स उ अरिवल जिणइ मंगलु बुच्चइ तेण ॥ पञ्चा. टीका.

लोकोत्तरमङ्गलमपि त्रिविधम्, सचित्तमचित्तं मिश्रमिति । सचित्तमर्हदादीनाम-
नाद्यनिधनजीवद्रव्यम् । न केवलज्ञानादिमङ्गलपर्यायविशिष्टार्हदादीनाम्, जीवद्रव्यस्यैव
ग्रहणं तस्य वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भाव इति भावनिक्षेपान्तर्भावात् । न केवल-
ज्ञानादिपर्यायाणां ग्रहणं तेषामपि भावरूपत्वात् । अचित्तमङ्गलं कृत्रिमाकृत्रिमचैत्याल-
यादिः, न तत्स्थप्रतिमास्तु संस्थापनान्तर्भावात् । अकृत्रिमाणां कथं स्थापनाव्यपदेशः ?
इति चेन्न, तत्रापि बुद्ध्या प्रतिनिधौ स्थापितमुख्योपलम्भात् । यथा अग्निरिव माणवकोऽग्निः
तथा स्थापनेव स्थापनेति तासां तद्व्यपदेशोपपत्तेर्वा । तदुभयमपि मिश्रमङ्गलम् ।

तत्र क्षेत्रमङ्गलं गुण-परिणतासन-परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-

लोकोत्तर मंगल भी सचित्त, अचित्त और मिश्रके भेदसे तीन प्रकारका है । अरहंत
आदिका अनादि और अनन्तस्वरूप जीवद्रव्य सचित्त लोकोत्तर नो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्य-
मंगल है । यहांपर केवलज्ञानादि मंगल-पर्याययुक्त अरहंत आदिकका ग्रहण नहीं करना चाहिये,
किंतु उनके सामान्य जीवद्रव्यका ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, वर्तमान-पर्यायसहित
द्रव्यका भावनिक्षेपमें अन्तर्भाव होता है । इसलिये केवलज्ञानादियुक्त अरहंतके आत्माकी
भावनिक्षेपमें परिगणना होगी । उसकी द्रव्यनिक्षेपमें गणना नहीं हो सकती है । उसीप्रकार,
केवलज्ञानादि पर्यायोंका भी इस लोकोत्तर नो-आगमतद्रव्यमंगलमें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि,
वे सब पर्याय भावस्वरूप होनेके कारण उनका भी भावनिक्षेपमें ही अन्तर्भाव होगा ।

कृत्रिम और अकृत्रिम चैत्यालयादि अचित्त लोकोत्तर नो-आगमतद्रव्यतिरिक्तद्रव्य-
मंगल हैं । उन चैत्यालयोंमें स्थित प्रतिमाओंका इस निक्षेपमें ग्रहण नहीं करना चाहिये,
क्योंकि, उनका स्थापना निक्षेपमें अन्तर्भाव होता है ।

शंका — अकृत्रिम प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार कैसे संभव है ?

समाधान — इसप्रकार शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, अकृत्रिम प्रतिमाओंमें
भी बुद्धिद्वारा प्रतिनिधित्व मान लेने पर 'ये जिनेन्द्रदेव हैं' इसप्रकारके मुख्य व्यवहारकी
उपलब्धि होती है । अथवा, अग्नि-तुल्य बालकको भी जिसप्रकार अग्नि कहा जाता है, उसीप्रकार
कृत्रिम प्रतिमाओंमें की गई स्थापनाके समान यह भी स्थापना है, इसलिये अकृत्रिम जिन
प्रतिमाओंमें स्थापनाका व्यवहार हो सकता है । उक्त दोनों प्रकारके सचित्त और अचित्त
मंगलोंको मिश्र-मंगल कहते हैं ।

गुणपरिणत आसनक्षेत्र, अर्थात् जहां पर योगासन वीरासन इत्यादि अनेक आसनोंसे
तदनुकूल अनेक प्रकारके योगाभ्यास, जितेन्द्रियता आदि गुण प्राप्त किये गये हों ऐसा क्षेत्र,
परिनिष्क्रमणक्षेत्र, केवलज्ञानोत्पत्तिक्षेत्र और निर्वाणक्षेत्र आदिको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

१. गुणपरिणतासनं परिनिष्क्रमणं केवलस्त आसनस्त । उत्पत्ति इय पृथुदी नहुभेयं खेतमंगलयं ॥ एदस्स
उदाहरणं पावाणगसज्जयंतचंपादी । आहुद्वत्थपृथुदी पणुवीसम्भदियपणसयधगूणे ॥ देहअवट्टिकेवलणानावट्टि-

क्षेत्रादिः । तस्योदाहरणम्, ऊर्जयन्त-चम्पा-पावा-नगरादिः । अर्धाष्टारत्न्यादि-पञ्चविंशत्यु-
त्तर-पञ्च-धनुः-शत-प्रमाण-शरीर-स्थित-केवलयाद्यवष्टब्धाकाश-देशा वा, लोकमात्रात्म-
प्रदेशैर्लोक-पूरणापूरित-विश्व-लोक-प्रदेशा वा ।

तत्थ काल-मंगलं णाम^१, जम्हि काले केवल-णाणादि-पञ्जएहि परिणदो कालो
पाव-मल-गालणत्तादो मंगलं । तस्योदाहरणम्, परिनिष्क्रमण-केवलज्ञानोत्पत्ति-परिनिर्वाण-
दिवसादयः । जिन-महिम-सम्बद्ध-कालोऽपि मङ्गलम् । यथा, नन्दीश्वरदिवसादिः ।

तत्थ भाव-मंगलं णाम, वर्तमानपर्यायोपलक्षितं द्रव्यं भावः । स द्विविधः
आगमनोआगमभेदात् । आगमः सिद्धान्तः । आगमदो मंगल-पाहुड-जाणओ
उवजुत्तो । नो-आगमदो भाव-मंगलं दुविहं, उपयुक्तस्तत्परिणत इति । आगममन्तरेण
अर्थोपयुक्त उपयुक्तः । मङ्गलपर्यायपरिणतस्तत्परिणत इति ।

आगे उदाहरण देकर इसका खुलासा किया जाता है—

ऊर्जयन्त (गिरनार-पर्वत) चम्पापुर और पावापुर आदि नगर क्षेत्रमंगल हैं ।
अथवा, साढ़े तीन हाथसे लेकर पांचसौ पच्चीस धनुष तकके शरीरमें स्थित और केवलज्ञाना-
दिसे व्याप्त आकाश-प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं । अथवा लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंसे लोक-
पूरणसमुद्धानदशमें व्याप्त किये गये समस्त लोकके प्रदेशोंको क्षेत्रमंगल कहते हैं ।

जिस कालमें जीव केवलज्ञानादि अवस्थाओंको प्राप्त होता है उसे पापरूपी मलका
गलानेवाला होनेके कारण कालमंगल कहते हैं । उदाहरणार्थ, दीक्षाकल्याणक, केवलज्ञानकी
उत्पत्ति और निर्वाण-प्राप्तिके दिवस आदि कालमंगल समझना चाहिये । जिन-महिमासम्बन्धी
काल को भी कालमंगल कहते हैं । जैसे, आष्टाहिक पर्व आदि ।

वर्तमान पर्यायसे युक्त द्रव्यको भाव कहते हैं । वह आगमभावमंगल और नोआगम-
भावमंगलके भेदसे दो प्रकारका है । आगम सिद्धान्तको कहते हैं, इसलिये जो मंगलविषयक
शास्त्रका ज्ञाता होते हुए वर्तमानमें उसमें उपयुक्त है उसे आगमभावमंगल कहते हैं । नो-आगम-
भावमंगल, उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकारका है । जो आगमके बिना ही मंगलके
अर्थमें उपयुक्त है उसे उपयुक्तनो-आगमभावमंगल कहते हैं और मंगलरूप पर्याय अर्थात्

गयणदेसो वा । सेदीषणभेत्तअप्पदेसगदलोयपूरणं पुण्णं ॥ विण्णासं लोयाणं होदि पदेसा त्रि मंगलं खेत्तं ॥

ति. प. १, २१-२४.

१ ' अर्धाष्ट ' इत्यत्र ' अर्थचतुर्थ ' इति पाठेन भाव्यम् ।

२ जस्सि काले केवलणाणादि मंगलं पारणमदि ॥ परिणिक्कमणं केवलणाणुअवनिव्वुदिपवेसादी । पावमल-
गालणादो पण्णत्तं कालमंगलं एदं ॥ एवं अण्येयमेयं हवेदि तत्कालमंगलं पत्तरं । जिणमहिमासंबंधं नन्दीसरदीव-
पहुदीओ ॥ ति. प. १, २४-२६.

३ मंगलपञ्जाएहि उवलक्खियज्जिवदव्वभेत्तं च । भावं मंगलभेदं पठियउ सत्थादिमज्झयत्तेसु ॥ ति. प. १, २७.

एदेसु णिक्खेवेसु कंण णिक्खेवेण पयोजणं ? णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तत्परिणएण पयोजणं । जदि णो-आगमदो भाव-णिक्खेवेण तत्परिणदेण पयोजणमियेरेहि णिक्खेवेहि इह किं पयोजणं ?

जत्थ बहुं जाणिज्जो अवरिमिदं तत्थ णिक्खेवे णियमा ।

जत्थ बहुवं ण जाणदि चउट्ठयं णिक्खेवे तत्थ ॥ १४ ॥

इदि वयणादो णिक्खेवो कदो ।

अथ स्यात्, किमिति निक्षेपः क्रियत इति ? उच्यते, त्रिविधाः श्रोतारः, अव्युत्पन्नः अवगताशेषविवक्षितपदार्थः एकदेशतोऽवगतविवक्षितपदार्थ इति । तत्र प्रथमोऽव्युत्पन्नत्वान्नाध्यवस्यतीति । विवक्षितपदस्यार्थं द्वितीयः संशेते कोऽर्थोऽस्य पदस्याधिकृत

जिनेन्द्रदेव आदिकी वन्दना, भावस्तुति आदिमें परिणत जविको तत्परिणतनोआगमभावमंगल कहते हैं ।

शंका—इन निक्षेपोंमेंसे यहां (इस ग्रन्थावताररूप प्रकरणमें) किस निक्षेप से प्रयोजन है ?

समाधान—यहांपर तत्परिणतनोआगमभावमंगल से प्रयोजन है ।

शंका—यदि यहां तत्परिणतनोआगमभावमंगल से ही प्रयोजन था, तो अन्य निक्षेपोंके कथन करने से यहां क्या प्रयोजन है ? अर्थात् प्रयोजनके बिना उनका यहां कथन नहीं करना चाहिये था ।

समाधान—‘जहां जीवादि पदार्थोंके विषयमें बहुत जाने, वहांपर नियमसे सभी निक्षेपोंके द्वारा उन पदार्थोंका विचार करना चाहिये । और जहांपर बहुत न जाने, तो वहांपर चार निक्षेप अवश्य करना चाहिये । अर्थात् चार निक्षेपोंके द्वारा उस वस्तुका विचार अवश्य करना चाहिये ’ ॥ १४ ॥

इस वचनके अनुसार यहांपर निक्षेपोंका कथन किया गया ।

पूर्वोक्त कथनके मान लेने पर भी, किस प्रयोजनको लेकर निक्षेपोंका कथन किया जाता है, इसप्रकारकी शंका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि श्रोता तीन प्रकारके होते हैं, पहला अव्युत्पन्न अर्थात् वस्तु-स्वरूपसे अनभिज्ञ, दूसरा संपूर्ण विवक्षित पदार्थको जाननेवाला, और तिसरा एकदेश विवक्षित पदार्थको जाननेवाला । इनमेंसे पहला श्रोता अव्युत्पन्न होनेके कारण विवक्षित पदके अर्थको कुछ भी नहीं समझता है । दूसरा ‘यहां पर इस पदका कौनसा अर्थ अधिकृत है’ इसप्रकार विवक्षित पदके अर्थमें संदेह करता है, अथवा, प्रकरणप्राप्त अर्थको

१ प्रतिपु ‘जाणिज्जो’ इति पाठः

२ जत्थ य जं जाणेज्जा निक्खेवं निक्खेवे निरवसेसं । जत्थ वि अ न जाणेज्जा चउट्ठयं निक्खेवे तत्थ ॥

अनु. द्रा. १, ६.

इति, प्रकृतार्थादन्यमर्थमादाय विपर्यस्यति वा । द्वितीयवत्तृतीयोऽपि संशेते विपर्यस्यति वा । तत्र यद्यव्युत्पन्नः पर्यायार्थिको भवेन्निक्षेपः क्रियते अव्युत्पन्नव्युत्पादनमुखेन अप्रकृतनिराकरणाय^१ । अथ द्रव्यार्थिकः तद्द्वारेण प्रकृतप्ररूपणायाशेषनिक्षेपाः उच्यन्ते व्यतिरेकधर्मनिर्णयमन्तरेण विधिनिर्णयानुपपत्तेः । द्वितीयतृतीययोः संशयितयोः संशयविनाशायाशेषनिक्षेपकथनम् । तयोरेव विपर्यस्यतोः प्रकृतार्थावधारणार्थं निक्षेपः क्रियते । उक्तं च—

अवगम-णिवारणं पयदस्स परूवणा-णिमित्तं च ।

संसय-विणासणं तच्चत्यवधारणं च ॥ १५ ॥

निक्षेपविसृष्टः सिद्धान्तो वर्ण्यमानो वक्तुः श्रोतुश्चोत्पथोत्थानं कुर्यादिति वा ।

मङ्गलस्यैकार्थं उच्यते, मङ्गलं पुण्यं पूतं पवित्रं प्रशस्तं शिवं शुभं कल्याणं भद्रं

छोड़ कर और दूसरे अर्थको ग्रहण करके विपरीत समझता है। दूसरी जातिके श्रोताके समान तीसरी जातिका श्रोता भी प्रकृत पदके अर्थमें या तो संदेह करता है, अथवा, विपरीत निश्चय कर लेता है।

इनमेंसे यदि अव्युत्पन्न श्रोता पर्यायका अर्थों अर्थात् पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा वस्तुकी किसी विवक्षित पर्यायको जानना चाहता है, तो उस अव्युत्पन्न श्रोताको प्रकृत विषयकी व्युत्पत्तिके द्वारा अप्रकृत विषयके निराकरण करनेके लिये निक्षेपका कथन करना चाहिये। यदि वह अव्युत्पन्न श्रोता द्रव्यार्थिक है, अर्थात् सामान्यरूपसे किसी वस्तुका स्वरूप जानना चाहता है, तो भी निक्षेपोंके द्वारा प्रकृत पदार्थके प्ररूपण करनेके लिये संपूर्ण निक्षेप कहे जाते हैं, क्योंकि, विशेष धर्मके निर्णयके विना विधिका निर्णय नहीं हो सकता है। दूसरी और तीसरी जातिके श्रोताओंको यदि संदेह हो, तो उनके संदेहको दूर करनेके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका कथन किया जाता है। और यदि उन्हें विपरीत ज्ञान हो गया हो, तो प्रकृत अर्थात् विवक्षित वस्तुके निर्णयके लिये संपूर्ण निक्षेपोंका कथन किया जाता है। कहा भी है—

अप्रकृत विषयके निवारण करनेके लिये, प्रकृत विषयके प्ररूपण करनेके लिये, संशयका विनाश करनेके लिये और तत्त्वार्थका निश्चय करनेके लिये निक्षेपोंका कथन करना चाहिये॥१५॥

अथवा, निक्षेपोंको छोड़कर वर्णन किया गया सिद्धान्त संभव है वक्ता और श्रोता दोनोंको कुमार्गमें ले जावे, इसलिये भी निक्षेपोंका कथन करना चाहिये।

अब मंगलके एकार्थ-वाचक नाम कहते हैं, मंगल, पुण्य, पूत, पवित्र, प्रशस्त, शिव,

१ ननु निक्षेपामावेऽपि प्रमाणनयैरधिगम्यत एव तत्त्वार्थ इति चेन्न, अप्रकृतनिराकरणार्थत्वात्, प्रकृतप्ररूपणार्थत्वाच्च निक्षेपस्य । न खलु नामादावप्रकृते प्रमाणनयाधिगतो भावो व्यवहारायालं, मुख्योपचारविभागेनैव तत्सिद्धेः । न च तद्विभागो नामादिनिक्षेपैर्विना संभवति, येन तदभावेऽपि तत्त्वार्थाधिगतिः स्यात् । लघीय. पृ. ९९.

सौख्यमित्येवमादीनि मङ्गलपर्यायवचनानि । एकार्थप्ररूपणं किमिति चेत्, यतो मङ्गलार्थोऽनेकशब्दाभिधेयस्ततोऽनेकेषु शास्त्रेषु नैकाभिधानैः मङ्गलार्थः प्रयुक्तश्चिरंतनाचार्यैः । सोऽव्यामोहेन शिष्यैः सुखेनावगम्यत इत्येकार्थ उच्यते 'यद्येकशब्देन न जानाति ततोऽन्येनापि शब्देन ज्ञापयितव्यः' इति वचनाद्वा ।

मङ्गलस्य निरुक्तिरुच्यते, मलं गालयति विनाशयति दहति हन्ति विशोधयति विध्वंसयतीति मङ्गलम् । तन्मलं द्विविधं द्रव्यभावमलभेदात् । द्रव्यमलं द्विविधम्, बाह्य-माभ्यतरं च । तत्र स्वेदरजोमलादि बाह्यम् । घन-कठिन-जीव-प्रदेश-निबद्ध-प्रकृति-स्थित्यनुभाग-प्रदेश-विभक्त-ज्ञानावरणाद्यष्टविध-कर्माभ्यन्तर-द्रव्यमलम् । अज्ञानादर्शनादिपरि-

शुभ, कल्याण, भद्र और सौख्य इत्यादि मंगलके पर्यायवाची नाम हैं ।

शंका—यहां पर मंगलके एकार्थ-वाचक अनेक नामोंका प्ररूपण किसलिये किया गया है ?

समाधान—क्योंकि, मंगलरूप अर्थ अनेक-शब्द-वाच्य है, अर्थात् अनेक पर्यायवाची नामोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका प्रतिपादन किया जाता है, इसलिये प्राचीन आचार्योंने अनेक शास्त्रोंमें अनेक अर्थात् भिन्न भिन्न शब्दोंके द्वारा मंगलरूप अर्थका प्रयोग किया है । इससे मतिभ्रमके बिना शिष्योंको मंगलके पर्याय-वाची उन सब नामोंका सरलतापूर्वक ज्ञान हो जावे, इसलिये यहां पर मंगलके एकार्थ-वाची नाम कहे हैं ।

अथवा, 'यदि शिष्य एक शब्द से प्रकृत विषयको नहीं समझ पावे, तो दूसरे शब्दोंके द्वारा उसे ज्ञान करा देना चाहिये' इस वचनके अनुसार भी यहांपर मंगलरूप अर्थके पर्याय-वाची अनेक नाम कहे गये हैं ।

अब मंगलकी निरुक्ति (व्युत्पत्ति-जन्य अर्थ) कहते हैं । जो मलका गालन करे, विनाश करे, घात करे, दहन करे, नाश करे, शोधन करे, विध्वंस करे, उसे मंगल कहते हैं । द्रव्यमल और भावमलके भेदसे वह मल दो प्रकारका है । द्रव्यमल भी दो प्रकारका है, बाह्य-द्रव्यमल और आभ्यन्तर-द्रव्यमल । इनमेंसे, पसीना, धूलि और मल आदि बाह्य द्रव्यमल हैं । सान्द्र और कठिनरूपसे जीवके प्रदेशोंसे बंधे हुए, प्रकृति, स्थिति, अनुभाग, और प्रदेश इन

१ पुण्णं पृदपविता पसत्थसिबभइस्समकल्लाणा । सुहसोक्खादी सव्वे णिदिट्ठा मंगलस्स पज्जाया ॥

ति. प. १, ८.

२ गालयदि विणासयदे वादेदि दहेदि हंति सोधयदे । विद्धंसेदि मलाई जम्हा तम्हा य मंगलं भणिदं ॥

ति. प. १, ९.

३ दोण्णि वियप्पा हंति हु मलस्स इमं दव्वभावमेण्हि । ति. प. १, १०.

४ दव्वमलं दुविहपं बाहिरमभ्भंतरं चेय । सेदमलरेणुकदमपहुदी बाहिरमलं समुद्धिटं । ति. प. १, १०-११.

५ पुणु दिट्ठावपदेसे णिबधरूवाइ पयडिठिदिआई । अणुभागपदेसाइ चउहि पत्तेकमेज्जमाणं तु ॥

णामो भावमलम् ।

अथवा अर्थाभिधानप्रत्ययभेदात्रिविधं मलम् । उक्तमर्थमलम् । अभिधानमलं तद्वाचकः शब्दः । तयोरुत्पन्नबुद्धिः प्रत्ययमलम् । अथवा चतुर्विधं मलं नामस्थापना-द्रव्यभावमलभेदात् । अनेकविधं वा । तन्मलं गालयति विनाशयति विध्वंसयतीति मङ्गलम् । अथवा मङ्गं सुखं तल्लति आदत्त इति वा मङ्गलम् । उक्तं च—

मङ्गशब्दोऽयमुद्दिष्टः पुण्यार्थस्याभिधायकः ।

तल्लतीत्युच्यते सद्भिर्मङ्गलं मङ्गलार्थिभिः ॥ १६ ॥

भेदोंमें विभक्त ऐसे ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्म आभ्यन्तर द्रव्यमल हैं । अज्ञान और अदर्शन आदि परिणामोंको भावमल कहते हैं ।

अथवा, अर्थ, अभिधान (शब्द) और प्रत्यय (ज्ञान) के भेदसे मल तीन प्रकारका होता है । अर्थमलको तो अभी पहले कह आये हैं, अर्थात् जो पहले बाह्य द्रव्यमल, आभ्यन्तर द्रव्यमल और भावमल कहा गया है उसे ही अर्थमल समझना चाहिये । मलके वाचक शब्दोंको अभिधान मल कहते हैं । तथा अर्थमल और अभिधानमलमें उत्पन्न हुई बुद्धिको प्रत्ययमल कहते हैं ।

अथवा, नाममल, स्थापनामल, द्रव्यमल और भावमलके भेदसे मल चार प्रकारका है । अथवा, इसीप्रकार विवक्षाभेदसे मल अनेक प्रकारका भी है । इसप्रकार ऊपर कहे गये मलका जो गालन करे, विनाश करे व ध्वंस करे उसे मंगल कहते हैं ।

अथवा, मंग शब्द सुखवाची है उसे जो लावे, प्राप्त करे उसे मंगल कहते हैं । कहा भी है—

यह मंग शब्द पुण्यरूप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला माना गया है । उस पुण्यको जो लाता है उसे मंगलके इच्छुक सत्पुरुष मंगल कहते हैं ॥ १६ ॥

णाणावरणपहुदी अट्टविहं कम्ममखिलपावरयं । अब्भंतरदव्वमलं जीवपदेसे णिबद्धमिदि हेदो । ति. प. १, ११-१२.

१ भावमलं णादव्वं अण्णाणादंसणादिपरिणामो ॥ ति. प. १, १३.

२ अह्वा बहुभेयगयं णाणावरणादि दव्वभावमलभेदा । ति. प. १, १४.

३ ताहं गालेदि पुटं जदो तदो मंगलं भणिदं ॥ ति. प. १, १४.

४ अह्वा मंगं सोक्खं लादि हु गेण्हेदि मंगलं तन्हा । एदाण कज्जसिद्धिं मंगलगत्थेदि गंधकत्तारो ॥

ति. प. १, १४, १५.

५ पुव्वं आइरिएहिं मंगलपुव्वं च वाचिदं भणिदं । तं लादि हु आदसे जदो तदो मंगलपवरं ॥

ति. प. १, १६.

‘पापं मलमिति प्रोक्तमुपचारसमाश्रयात् ।

तच्चि गालयतीत्युक्तं मङ्गलं पण्डितैर्जनैः ॥ १७ ॥

अथवा मङ्गलमिति गच्छति कर्ता कार्यसिद्धिमनेनास्मिन् वेति मङ्गलम् । मङ्गलशब्द-
स्यार्थविषयनिश्चयोत्पादनार्थं निरुक्तिरुक्ता । मङ्गलस्यानुयोग^१ उच्यते—

किं कस्स केण कथं व केवचिरं कदिविधो य भावो ति ।

छहि अणिओग-दारेहि सब्बे भावाणुगंतव्वा^२ ॥ १८ ॥ इदि वयणादो ।

किं मङ्गलम् ? जीवो मङ्गलम् । न सर्वजीवानां मङ्गलप्राप्तिः द्रव्यार्थिकनयापेक्षया
मङ्गलपर्यायपरिणतजीवस्य पर्यायार्थिकनयापेक्षया केवलज्ञानादिपर्यायाणां च मङ्गल-

उपचारसे पापको भी मल कहा है । इसलिये जो उसका गालन अर्थात् नाश करता है
उसे भी पण्डितजन मंगल कहते हैं ॥ १७ ॥

अथवा कर्ता, अर्थात् किसी उद्दिष्ट कार्यको करनेवाला, जिसके द्वारा या जिसके किये
जाने पर कार्यकी सिद्धिको प्राप्त होता है उसे भी मंगल कहते हैं । इसतरह मंगल शब्दके
अर्थ-विषयक निश्चयके उत्पन्न करनेके लिये मंगल शब्दकी निरुक्ति कही गई है ।

अब मंगलका अनुयोग कहते हैं, अर्थात् अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण करते हैं ।

विशेषार्थ—जिनेन्द्रकथित आगमका पूर्वापर संदर्भ मिलाते हुए अनुकूल व्याख्यान
करनेको अनुयोग कहते हैं । अथवा, सूत्रका उसके वाच्यरूप विषयके साथ संबंध जोड़नेको
अनुयोग कहते हैं । अथवा, एक ही भगवत्-प्रोक्त-सूत्रके अनन्त अर्थ होते हैं, इसलिये सूत्रकी
‘अणु’ संज्ञा है । उस सूक्ष्मरूप सूत्रका अर्थरूप विस्तारके साथ संबंधके प्रतिपादन करनेको
अनुयोग कहते हैं ।

पदार्थ क्या है, किसका है, किसके द्वारा होता है, कहां पर होता है, कितने समय
तक रहता है, कितने प्रकारका है, इसप्रकार इन छह अनुयोग-द्वारोंसे संपूर्ण पदार्थोंका ज्ञान
करना चाहिये ॥ १८ ॥ इस वचनसे अनुयोगद्वारा मंगलका निरूपण किया जाता है ।

मंगल क्या है ? जीव ही मंगल है । किन्तु जीव को मंगल कहनेसे सभी जीव मंगलरूप
नहीं हो जावेंगे, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा मंगलपर्यायसे परिणत जीवको अर्थात् मंगल
करते हुए जीवको, और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा केवलज्ञानादि पर्यायोंको मंगल माना है ।

१ पापं मलं ति भण्णदि उवचारसरूवणं जीवाणं । तं गालेदि विणासं पेदि ति भणति मंगलं केई ॥

ति. प. १, १७.

२ अणुओयणमणुओगो सुयस्स नियणं जमभिधेएणं । वावारो वा जोगो जो अणुरूवोऽणुकूलो वा ॥
अहवा जमत्थओ धोवपच्छभावेहिं सुयमणुं तस्स । अभिधेए वावारो जोगो तेणं व संबधो ॥ वि. भा. १३९३, १३९४.

३ मूलाचा. ७०५. दुविहा परूवणा, छप्पया य नवदा य छप्पया षण्णो । किं कस्स केण व कदिं केवचिरं
कदिविधो य भवे ॥ आ. नि. ८६४. तानीमानि षडनुयोगद्वाराणि, निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ।

त्वाभ्युपगमात् ।

कस्य मङ्गलम् ? द्रव्यार्थिकनयार्पणया नित्यतामादधानस्य पर्यायार्थिकनयार्पण-
योत्पादविगमात्मकस्य । देवदत्तात्कम्बलस्येव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सुवर्ण-
स्वाङ्गुलीयकमित्यत्राभेदेऽपि षष्ठ्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

केन मङ्गलम् ? औदयिकादिभावैः ।

क मङ्गलम् ? जीवे । कुण्डाद्भूदराणामिव न जीवान्मङ्गलपर्यायस्य भेदः सारे स्तम्भे

मंगल किसके होता है ? द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नित्यताको धारण करनेवाले अर्थात् सदाकाल एक-स्वरूप रहनेवाले और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा उत्पाद और व्ययस्वरूप जीवके मंगल होता है । यहां पर जिसप्रकार (कम्बल देवदत्तका होते हुए भी) देवदत्तसे कम्बलका भेद है, उसप्रकार जीवका मंगलरूप पर्यायसे भेद नहीं है । क्योंकि, 'यह अंगूठी स्वर्णकी है' यहां पर अभेदमें, अर्थात् अंगूठीरूप पर्याय स्वर्णसे अभिन्न होने पर भी जिसप्रकार भेदघोतक षष्ठी विभक्ति देखी जाती है, उसीप्रकार 'जीवस्य मंगलम्' यहां पर भी अभेदमें षष्ठी विभक्ति समझना चाहिये । इसतरह संबन्धकारकमें अनेकान्त समझना चाहिये । अर्थात् कहीं पर दो पदार्थोंमें भेद होने पर भी संबन्धकी विवक्षासे षष्ठी कारक होता है और कहीं पर अभेद होने पर भी षष्ठी कारकका प्रयोग होता है ।

किस कारणसे मंगल उत्पन्न होता है ? जीवके औदयिक, औपशमिक आदि भावोंसे मंगल उत्पन्न होता है ।

विशेषार्थ — यद्यपि कर्मोंके उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे सम्यग्दर्शनादिकी उत्पत्ति होती है, इसलिये उनसे मंगल की उत्पत्ति मानना तो ठीक है । परंतु औदयिक भावसे मंगलकी उत्पत्ति नहीं बन सकती है, इसलिये यहां पर 'औदयिक आदि भावोंसे मंगल उत्पन्न होता है' यह कहना किसप्रकार संभव है ? इसका समाधान इसप्रकार समझना चाहिये कि यद्यपि सभी औदयिक भाव मंगलकी उत्पत्तिमें कारण नहीं हैं, फिर भी तीर्थंकर प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला औदयिक भाव मंगलका कारण है । इसलिये उसकी अपेक्षासे औदयिक भावको भी मंगलकी उत्पत्तिके कारणोंमें ग्रहण किया है ।

मंगल किसमें उत्पन्न होता है ? जीवमें मंगल उत्पन्न होता है । जिसप्रकार कूड़ेसे उसमें रखे हुए बेरोंका भेद है, उसप्रकार जीवसे मंगलपर्यायका भेद नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, 'सारे स्तम्भः' अर्थात् वृक्षके सारमें स्तम्भ है । यहां पर जिसतरह अभेदमें भी सप्तमी विभक्तिकी

त. सू. १, ७. तत्र किमित्यनुयोगे वस्तुस्वरूपकथनं निर्देशः । कस्येत्यनुयोगे स्वस्येत्याधिपत्यकथनं स्वाभिवन् । केनेति प्रश्ने करणनिरूपण साधनम् । कस्मिन्नित्यनुयोगे आधारप्रतिपादनमधिकरणम् । कियच्चिरमिति प्रश्ने कालप्ररूपणं स्थितिः । कतिविध इत्यनुयोगे प्रकारकथन विधानम् । लघीय. पृ. ९५.

१. प्रसिद्ध 'सास्त्यस्तम्भः' इति पाठः ।

इत्यत्राभेदेऽपि सप्तम्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

कियच्चिरं मङ्गलम् ? नानाजीवापेक्षया सर्वोद्यम् । एकजीवापेक्षया अनाद्यपर्यवसितं साद्यपर्यवसितं सादिसपर्यवसितमिति त्रिविधम् । कथमनाद्यपर्यवसितता मङ्गलस्य ? द्रव्यार्थिकनयार्पणया । तथा च मिथ्यादृष्ट्यवस्थायामपि मङ्गलत्वं जीवस्य प्राप्नोतीति चेन्नैष दोषः इष्टत्वात् । न मिथ्याविरतिप्रमादानां मङ्गलत्वं तेषां जीवत्वाभावात् । जीवो हि मङ्गलम् स च केवलज्ञानाद्यनन्तधर्मात्मकः । नावृतावस्थायां मङ्गलीभूतकेवलज्ञानाद्यभावः आव्रियमाणकेवलाद्यभावे तदावरणानुपपत्तेः, जीवलक्षणयोर्ज्ञानदर्शनयोरभावे लक्ष्यस्याप्यभावापत्तेश्च । न चैवं तथाऽनुपलम्भात् ।

उपलब्धि होती है, उसीप्रकार 'जीवे मंगलम्' यहां पर भी अभेदमें सप्तमी विभक्ति समझना चाहिये । इसतरह यह सिद्ध हुआ कि अधिकरण कारकके प्रयोगमें भी अनेकान्त है । अर्थात् कहीं भेदमें भी अधिकरण कारक होता है और कहीं अभेदमें भी अधिकरण कारक होता है ।

कबतक मंगल रहता है ? नाना जीवोंकी अपेक्षा सर्वदा मंगल रहता है और एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, सादि-अनन्त, और सादि-सान्त इसप्रकार मंगलके तीन भेद हो जाते हैं ।

शंका — मंगलमें एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्तपना कैसे बनता है, अर्थात् एक जीवके अनादि कालसे अनन्तकाल तक मंगल होता है यह कैसे संभव है ?

समाधान — द्रव्यार्थिक नयकी प्रधानतासे मंगलमें अनादि-अनन्तपना बन जाता है । अर्थात् द्रव्यार्थिक नयकी मुख्यतासे जीव अनादिकालसे अनन्तकाल तक सर्वदा एक स्वभाव अवस्थित है और मंगलरूप पर्याय उससे सर्वथा भिन्न नहीं है । अतएव मंगलमें भी अनादि-अनन्तपना बन जाता है ।

शंका — इसतरह तो मिथ्यादृष्टि अवस्थामें भी जीवको मंगलपनेकी प्राप्ति हो जायगी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसा प्रसंग तो हमें इष्ट ही है । किंतु ऐसा मान लेने पर भी मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद आदि को मंगलपना सिद्ध नहीं हो सकता है, क्योंकि, उनमें जीवत्व नहीं पाया जाता है । मंगल तो जीव ही है, और वह जीव केवलज्ञानादि अनन्त-धर्मात्मक है ।

आवृत अवस्थामें अर्थात् केवलज्ञानावरण आदि कर्मबन्धनकी दशामें मंगलीभूत केवलज्ञानादिका अभाव है, अर्थात् उस अवस्थामें वे सर्वथा नहीं पाये जाते । यदि कोई ऐसा प्रश्न करे, तो, आव्रियमाण अर्थात् जो कर्मोंके द्वारा आवृत होते हैं ऐसे केवलज्ञानादिके अभावमें केवलज्ञानादिको आवरण करनेवाले कर्मोंका सद्भाव सिद्ध नहीं हो सकेगा । दूसरे, जीवके लक्षणरूप ज्ञान और दर्शनके अभाव मानने पर लक्ष्यरूप जीवके अभावकी भी आपत्ति आ जाती है । लेकिन ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जीवकी उपलब्धि नहीं होती

न भस्मच्छन्नाग्निना व्यभिचारः तापप्रकाशयोस्तत्राप्युपलम्भात् । पर्यायत्वात्केवलादीनां न स्थितिरिति चेन्न, अत्रुद्वयज्ञानसंतानापेक्षया तत्स्थैर्यस्य विरोधाभावात् । न छद्मस्थज्ञानदर्शनयोरल्पत्वादमङ्गलत्वमेकदेशस्य माङ्गल्याभावे तद्विश्वावयवानामप्यमङ्गलत्वप्राप्तेः । रजोजुषां ज्ञानदर्शने न मङ्गलीभूतकेवलज्ञानदर्शनयोरवयवविवेकिते चेन्न, ताभ्यां व्यतिरिक्तयोस्तयोरसत्त्वात् । मत्यादयोऽपि सन्तीति चेन्न, तदवस्थानां मत्यादिव्यपदेशात् ।

हो ऐसा नहीं देखा जाता । किंतु प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे भी उसकी उपलब्धि होती ही है ।

यहां पर भस्मसे ढकी हुई अग्नि के साथ व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, ताप और प्रकाश की वहां पर भी उपलब्धि होती है ।

विशेषार्थ— आवृत अवस्थामें भी केवलज्ञानादि पाये जाते हैं, क्योंकि, वे जीवके गुण हैं, यदि इस अवस्थामें उनका अभाव माना जावे तो जीवका भी अभाव मानना पड़ेगा । इस अनुमानको ध्यानमें रखकर शंकाकारका कहना है कि इस तरह तो भस्मसे ढकी हुई अग्निसे व्यभिचार हो जावेगा, क्योंकि, भस्माच्छादित अग्निमें अग्निरूप द्रव्यका सद्भाव तो पाया जाता है, किंतु उसके धर्मरूप ताप और प्रकाशका सद्भाव नहीं पाया जाता है । इसतरह हेतु विपक्षमें चला जाता है, अतएव वह व्यभिचारित हो जाता है । इसप्रकार शंकाकारका भस्मसे ढकी हुई अग्नि के साथ व्यभिचारका दोष देना ठीक नहीं है, क्योंकि, राखसे ढकी हुई अग्निमें भी उसके गुणधर्म ताप और प्रकाशकी उपलब्धि अनुमानादि प्रमाणोंसे बराबर होती है ।

शंका—केवलज्ञानादि पर्यायरूप हैं, इसलिये आवृतअवस्थामें उनका सद्भाव नहीं बन सकता है ?

समाधान—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कभी भी नहीं टूटनेवाली ज्ञान-संतानकी अपेक्षा केवलज्ञानके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

छद्मस्थ अर्थात् अल्पज्ञानियोंके ज्ञान और दर्शन अल्प होनेमात्रसे अमंगल नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, ज्ञान और दर्शनके एकदेशमें मंगलपनेका अभाव स्वीकार कर लेने पर ज्ञान और दर्शनके संपूर्ण अवयवोंको भी अमंगल मानना पड़ेगा ।

शंका - आवरणसे युक्त जीवोंके ज्ञान और दर्शन मंगलीभूत केवलज्ञान और केवलदर्शनके अवयव ही नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, केवलज्ञान और केवलदर्शनसे भिन्न ज्ञान और दर्शनका सद्भाव नहीं पाया जाता है ।

शंका—केवलज्ञान और केवलदर्शनसे अतिरिक्त मतिज्ञानादि ज्ञान और चक्षुदर्शन आदि दर्शन तो पाये जाते हैं । इनका अभाव कैसे किया जा सकता है ?

समाधान—उस ज्ञान और दर्शनसंबन्धी अवस्थाओंकी मतिज्ञानादि और चक्षुदर्शनादि माना संक्षेप है । अर्थात् ज्ञानगुणकी अवस्थाविशेषका नाम मत्यादि और दर्शनगुणकी अवस्था-

तयोः केवलज्ञानदर्शनाङ्कुरयोर्मङ्गलत्वे मिथ्यादृष्टिरपि मङ्गलं तत्रापि तौ स्त इति चेद्भवतु तद्रूपतया मङ्गलम्, न मिथ्यात्वादीनां मङ्गलम् । तत्र मिथ्यादृष्टयः सुगतिभाजः सम्यग्दर्शनमन्तरेण तज्ज्ञानस्य सम्यक्त्वाभावतस्तदभावात् । कथं पुनस्तज्ज्ञानदर्शनयोर्मङ्गलत्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टीनामवगताप्तस्वरूपाणां केवलज्ञानदर्शनावयवत्वेनाध्यवसितरजो-जुड्ज्ञानदर्शनानामावरणविविक्तानन्तज्ञानदर्शनशक्तिखचिततात्मस्मर्तृणां वा पापक्षय-कारित्वतस्तयोस्तदुपपत्तेः । नोआगमभव्यद्रव्यमङ्गलापेक्षया वा मङ्गलमनाद्यपर्यवसानमिति । रत्नत्रयमुपादायाविनष्टेनैवाप्तसिद्धस्वरूपापेक्षया नैगमनयेन साद्यपर्यवसितं मङ्गलम् ।

विशेषका नाम चक्षुदर्शनादि है। यथार्थमें इन सब अवस्थाओंमें रहनेवाले ज्ञान और दर्शन एक ही हैं।

शंका — केवलज्ञान और केवलदर्शनके अङ्कुररूप छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनको मंगल-रूप मान लेने पर मिथ्यादृष्टि जीव भी मंगल संज्ञाको प्राप्त होता है, क्योंकि, मिथ्यादृष्टि जीवमें भी वे अङ्कुर विद्यमान हैं ?

समाधान — यदि ऐसा है तो भले ही मिथ्यादृष्टि जीवको ज्ञान और दर्शनरूपसे मंगलपना प्राप्त हो, किंतु इतनेसे ही मिथ्यात्व, अविश्रुति आदिको मंगलपना प्राप्त नहीं हो सकता है। और इसलिये मिथ्यादृष्टि जीव सुगतिको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके बिना मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञानमें समीचीनता नहीं आ सकती है। तथा समीचीनताके बिना उन्हें सुगति नहीं मिल सकती है।

शंका—फिर मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको मंगलपना कैसे है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आप्तके स्वरूपको जाननेवाले, छद्मस्थोंके ज्ञान और दर्शनको केवलज्ञान और केवलदर्शनके अध्यवयरूपसे निश्चय करनेवाले और आवरण-रहित अनन्तज्ञान और अनन्तदर्शनरूप शक्तिसे युक्त आत्माका स्मरण करनेवाले सम्यग्दृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें जिसप्रकार पापका क्षयकारीपना पाया जाता है, उसीप्रकार मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनमें भी पापका क्षयकारीपना पाया जाता है। इसलिये मिथ्यादृष्टियोंके ज्ञान और दर्शनको भी मंगल माननेमें विरोध नहीं है। अथवा, नोआगमभावद्रव्य-मंगलकी अपेक्षा मंगल अनादि-अनंत है।

विशेषार्थ—जो आत्मा वर्तमानमें मंगलपर्यायसे युक्त तो नहीं है, किंतु भविष्यमें मंगलपर्यायसे युक्त होगा। उसके शक्तिकी अपेक्षासे अनादि-अनन्तरूप मंगलपना बन जाता है।

रत्नत्रयको धारण करके कभी भी नष्ट नहीं होनेवाले रत्नत्रयके द्वारा ही प्राप्त हुए सिद्धके स्वरूपकी अपेक्षा नैगमनयसे मंगल सादि-अनंत है।

विशेषार्थ—रत्नत्रयकी प्राप्तिसे सादिपना और रत्नत्रय प्राप्तिके अनंतर सिद्ध स्वरूप-

सादिसपर्यवसितं सम्यग्दर्शनोपेक्षया जघन्येनान्तर्मुहूर्तकालमुत्कषेण पदषष्टिसागराः देशोनाः ।

कतिविधं मङ्गलम् ? मङ्गलसामान्यास्तदेकविधम्, मुख्यामुख्यभेदतो द्विविधम्, सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्र्यभेदात्रिविधं मङ्गलम्, धर्मसिद्धसाध्वर्हद्भेदाच्चतुर्विधम्, ज्ञानदर्शन-त्रिगुप्तिभेदात् पञ्चविधम्, ' नमो जिणानां ' इत्यादिनानेकविधं वा ।

अथवा मंगलम्हि छ अहियाराएँ दंडा वत्तव्वा भवन्ति । तं जहा, मंगलं मंगल-कत्ता मंगल-करणीयं मंगलोवायो मंगल-विहाणं मंगल-फलमिदि । एदेसिं छण्हं पि अत्थो उच्चदे । मंगलत्थो पुव्वुत्तो । मंगल-कत्ता चोदस-विज्जा-ट्ठाण-पारओ आहरियो । मंगल-करणीयं भव्व-जणो । मंगलोवायो ति-रयण-साहणाणि । मंगल-विहाणं एय-विहादि पुव्वुत्तं । मंगल-फलं देहितो कय-अब्भुदय-णिस्सेयस-सुहाइत्तं । मंगलं सुत्तस्स आदीए

पकी जो प्राप्ति हुई है उसका कभी अन्त आनेवाला नहीं है । इसतरह इन दोनों धर्मोंको ही विषय करनेवाले (न एकं गमः नैगमः) नैगमनयकी अपेक्षा मंगल सादि-अनन्त है ।

सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा मंगल सादि-सान्त समझना चाहिये । उसका जघन्य काल अन्तर्मुहूर्त है और उत्कृष्ट काल कुछ कम छयासठ सागर प्रमाण है ।

मंगल कितने प्रकारका है ? मंगल-सामान्यकी अपेक्षा मंगल एक प्रकारका है । मुख्य और गौणके भेदसे दो प्रकारका है । सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्य के भेदसे तीन प्रकारका है । धर्म, सिद्ध साधु और अर्हन्तके भेदसे चार प्रकारका है । ज्ञान, दर्शन और तीन गुप्ति के भेदसे पाँच प्रकारका है । अथवा ' जिनेन्द्रदेवको नमस्कार हो ' इत्यादि रूपसे अनेक प्रकारका है ।

अथवा, मंगलके विषयमें छह अधिकारोंद्वारा दंडकोंका कथन करना चाहिये । वे इस प्रकार हैं । १ मंगल, २ मंगलकर्ता, ३ मंगलकरणीय, ४ मंगल-उपाय, ५ मंगल-भेद और ६ मंगल-फल । अब इन छह अधिकारोंका अर्थ कहते हैं । मंगलका अर्थ तो पहले कहा जा चुका है । चौदह विद्यास्थानोंके पारगामी आचार्य-परमेष्ठी मंगलकर्ता हैं । भव्यजन मंगल करने योग्य हैं । रत्नत्रयकी साधक सामग्री मंगलका उपाय है । एक प्रकारका मंगल, दो प्रकारका मंगल इत्यादि रूपसे मंगलके भेद पहले कह आये हैं । ऊपर कहे हुए मंगलादिकसे प्राप्त होने-वाले अभ्युदय और मोक्ष-सुखके आधीन मंगलका फल है । अर्थात् जितने प्रमाणमें यह जीव मंगलके साधन मिलता है उतने ही प्रमाणमें उससे जो यथायोग्य अभ्युदय और निःश्रेयस सुख मिलता है वही उसके मंगलका फल है । उक्त मंगल ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्तमें कहना

१ प्रसिद्ध ' नमो जिनानां ' इति पाठः ।

२ ' अहियारेदि ' इति पाठः प्रतिभाति ।

मज्झे अवसाणे च वत्तव्वं । उत्तं च—

आदीवसाण-मज्झे पण्णत्तं मंगलं जिणिदेहि ।

तो कय-मंगल-विणयो वि णमो-सुत्तं पवस्वामि ॥ १९ ॥

तिसु हाणेषु मंगलं किमद्वं वुच्चदे ? कय-कोउंय-मंगल-पायच्छित्तां विणयोवगया सिस्सा अज्जेदारो सोदारो वत्तारो आरोग्गमविग्घेण विज्जं विज्जा-फलं पावेतु ति । उत्तं च-

आदिग्धि भद्द-वयणं सिस्सा लहु-पारया हवंतु ति ।

मज्झे अब्बोच्छित्ति य विज्जा विज्जा-फलं चरिमे ॥ २० ॥

चाहिये । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवने आदि, अन्त और मध्यमें मंगल करनेका विधान किया है । अतः मंगल-विनयको करके भी मैं नमोकार-सूत्रका वर्णन करता हूँ ॥ १९ ॥

शंका—ग्रन्थके आदि, मध्य और अन्त, इसप्रकार तीन स्थानोंमें मंगल करनेका उपदेश किसलिये दिया गया है ?

समाधान—मंगलसंबन्धी आवश्यक कृतिकर्म करनेवाले तथा मंगलसंबन्धी प्रायश्चित्त करनेवाले अर्थात् मंगलके लिये आगे प्रारंभ किये जानेवाले कार्यमें दुःस्वप्नादिकसे मनमें चंचलता आदि न हो इसलिये प्रायश्चित्तस्वरूप मंगलीक दधि, अक्षत, चन्दनादिकको सामने रखनेवाले और विनयको प्राप्त पैसे शिष्य, अध्येता अर्थात् पढ़नेवाले, श्रोता और वक्ता आरोग्य और निर्विघ्नरूपसे विद्या तथा विद्याके फलको प्राप्त हों, इसलिये तीनों जगह मंगल करनेका उपदेश दिया गया है । कहा भी है—

शिष्य सरलतापूर्वक प्रारंभ किये गये ग्रंथाध्ययनादि कार्यके पारंगत हों इसलिये आदिमें भद्रवचन अर्थात् मंगलाचरण करना चाहिये । प्रारम्भ किये गये कार्यकी व्युच्छित्ति न हो इसलिये मध्यमें मंगलाचरण करना चाहिये, और विद्या तथा विद्याके फलकी प्राप्ति हो इसलिये अन्तमें मंगलाचरण करना चाहिये ॥ २० ॥

१ सौभाग्यादिनिमित्तं यत्स्वपनादि क्रियते तत्कौतुकम् । उत्तं च, सोहग्गादिणिमित्तं परेसिं ण्ववणादि कोउगं भणियं ॥ पाया १, १४.

२ कृतानि कौतुकमङ्गलान्येव प्रायश्चित्तानि दुःस्वप्नादिविषातार्थमवश्यकर्णीयत्वाच्चेते तथा । अन्ये त्वाहुः 'पायच्छित्त' ति पादेन पादे वा लुप्ताश्चक्षुर्दोषपरिहारार्थं पादच्छुप्ताः । कृतकौतुकमङ्गलाश्च ते पादच्छुप्ताश्चेति विग्रहः । तत्र कौतुकानि मणीतिलकादीनि, मङ्गलानि तु सिद्धार्थकदध्यस्तदूर्वाङ्गुरादि । भग. २, ५, १०८. टीका.

३ पदमे मंगलवयणे सिस्सा सत्थस्स पारगा हांति । मज्झिमे णिविग्घं विज्जा-विज्जाफलं चरिमे ॥

ति. प. १, २९.

विघ्नाः प्रणश्यन्ति भयं न जातु न दुष्टदेवाः परिलङ्घयन्ति ।

अर्थान्यथेष्टाश्च सदा लभन्ते जिनोत्तमानां परिकीर्तनेन^१ ॥ २१ ॥

आदौ मध्येऽवसाने च मङ्गलं भाषितं बुधैः ।

तज्जिनेन्द्रगुणस्तोत्रं तदविघ्नप्रसिद्धये ॥ २२ ॥

तच्च मंगलं दुविहं णिबद्धमणिबद्धमिदि । तत्थ णिबद्धं णाम, 'जो सुत्तस्सादीए सुत्त-कत्तारेण णिबद्ध-देवदा-णमोकारो तं णिबद्ध-मंगलं । जो सुत्तस्सादीए सुत्त-कत्तारेण कय-देवदा-णमोकारो तमणिबद्ध-मंगलं । इदं पुण जीवद्वाणं णिबद्ध-मंगलं । यत्तो ' इमेसिं चोहसण्हं जीवसमासाणं ' इदि एदस्स सुत्तस्सादीए णिबद्ध- ' णमो अरिहंताणं ' इत्थादि-देवदा-णमोकार-दंसणादो ।

सुत्तं किं मंगलमुद अमंगलमिदि^२ ? जदि ण मंगलं, ण तं सुत्तं पावकारणस्स

जिनेन्द्रदेवके गुणोंका कीर्तन करनेसे विघ्न नाशको प्राप्त होते हैं, कभी भी भय नहीं होता है, दुष्ट देवता आक्रमण नहीं कर सकते हैं और निरन्तर यथेष्ट पदार्थोंकी प्राप्ति होती है ।

विद्वान् पुरुषोंने, प्रारम्भ किये गये किसी भी कार्यके आदि, मध्य और अन्तमें मंगल करनेका विधान किया है । वह मंगल निर्विघ्न कार्यसिद्धिके लिये जिनेन्द्र भगवानके गुणोंका कीर्तन करना ही है ।

वह मंगल दो प्रकारका है, निबद्ध-मंगल और अनिबद्ध-मंगल । जो ग्रन्थके आदिमें ग्रन्थकारके द्वारा इष्ट-देवता नमस्कार निबद्ध कर दिया जाता है, अर्थात् श्लोकादिरूपसे रखा जाता है, उसे निबद्ध-मंगल कहते हैं । और जो ग्रन्थकारके द्वारा देवताको नमस्कार किया जाता है (किन्तु श्लोकादिके द्वारा संग्रह नहीं किया जाता है,) उसे अनिबद्ध मंगल कहते हैं । उनमेंसे यह ' जीवस्थान ' नामका प्रथम खण्डागम निबद्ध-मंगल है, क्योंकि, ' इमेसिं चोहसण्हं जीवसमासाणं ' इत्यादि जीवस्थानके इस सूत्रके पहले ' णमो अरिहंताणं ' इत्यादि रूपसे देवता-नमस्कार निबद्धरूपसे देखनेमें आता है ।

शंका—सूत्र-ग्रन्थ स्वयं मंगलरूप है, या अमंगलरूप ? यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप नहीं है, तो वह सूत्र भी नहीं कहा जा सकता, क्योंकि, मंगलके अभावमें पापका कारण होनेसे

१ णासदि विघ्नं भेददि यंहो दुट्ठा सुरा ण लंघंति । इट्ठो अत्थो लब्भइ जिणणामं गहणमेत्तेण ॥

ति. प. १, ३०.

२ आदर्श प्रतिष्ठु ' जो सुत्तस्सादीए सुत्तकत्तारेण कयदेवदाणमोकारो तं णिबद्धमंगलं । जो सुत्तस्सादीए सुत्तकत्तारेण णिबद्धो देवदाणमोकारो तमणिबद्धमंगलं ' इति पाठः ।

३ जइ मंगलं सयं चिय सत्थं तो किमिह मंगलगहणं ? सीसमइमंगलपरिगहणमैत्तं तदभिहाणं ॥ इह मंगलं पि मंगलमुट्ठीए मंगलं जहा साह । मंगलतिगुट्ठीपरिगहं वि नणु कारणं भणिअं ॥ वि. भा. २०, २१.

सुत्त-विरोहादो । अह मंगलं, किं तत्थ मंगलेण एगदो चेय कज्ज-णिप्पत्तीदो इदि । ण ताव सुत्तं ण मंगलमिदि ? तारिस-पइज्जाभावादो परिसेसादो मंगलं स । सुत्तस्सादीए मंगलं पढिज्जदि, ण पुव्वुत्तदोसो वि दोण्हं पि पुध पुध विणासिज्जमाण-पाव-दंसणादो । पढण-विग्घ-विदावणं मंगलं । सुत्तं पुण समयं पढि असंखेज्ज-गुण-सेढीए पावं गालिय पच्छा सव्व-कम्म-कखय-कारणमिदि । देवतानमस्कारोऽपि चरमावस्थायां कृत्स्नकर्मक्षय-कारीति द्वयोरप्येककार्यकर्तृत्वमिति चेन्न, सूत्रविषयपरिज्ञानमन्तरेण तस्य तथाविधसामर्थ्याभावात् । शुक्लध्यानान्मोक्षः, न च देवतानमस्कारः शुक्लध्यानमिति ।

इदाणि देवदा-णमोकार-सुत्तस्सत्थो उच्चदे ।

‘ णमो अरिहंताणं ’ अरिहननादरिहन्ता । नरकतिर्यकुमानुष्य-

उसका सूत्रपनेसे विरोध पड़ जाता है । और यदि सूत्र स्वयं मंगलरूप है, तो फिर उसमें अलगसे मंगल करनेकी क्या आवश्यकता है, क्योंकि, मंगलरूप एक सूत्र-ग्रन्थसे ही कार्यकी निष्पत्ति हो जाती है ? और यदि कहा जाय कि यह सूत्र नहीं है, अतएव मंगल भी नहीं है, तो ऐसा तो कहीं कहा नहीं गया कि यह सूत्र नहीं है । अतएव यह सूत्र है और परिशेष न्यायसे मंगल भी है । तब फिर इसमें अलग से मंगल क्यों किया गया ?

समाधान — सूत्र के आदि में मंगल किया गया है तथापि पूर्वोक्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, सूत्र और मंगल इन दोनों से पृथक् पृथक् रूपमें पापोंका विनाश होता हुआ देखा जाता है ।

निबद्ध और अनिबद्ध मंगल पठनमें आनेवाले विघ्नोंको दूर करता है, और सूत्र, प्रति-समय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे पापोंका नाश करके उसके बाद संपूर्ण कर्मोंके क्षयका कारण होता है

शंका — देवता-नमस्कार भी अन्तिम अवस्थामें संपूर्ण कर्मोंका क्षय करनेवाला होता है, इसलिये मंगल और सूत्र ये दोनों ही एक कार्यको करनेवाले हैं । फिर दोनोंका कार्य भिन्न भिन्न क्यों बतलाया गया है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, सूत्रकथित विषयके परिज्ञानके बिना केवल देवता-नमस्कारमें कर्मक्षयकी सामर्थ्य नहीं है । मोक्षकी प्राप्ति शुक्लध्यानसे होती है, परंतु देवता-नमस्कार तो शुक्लध्यान नहीं है ।

विशेषार्थ — शास्त्रज्ञान शुक्लध्यानका साक्षात् कारण है और देवता-नमस्कार परंपरा कारण है, इसलिये दोनोंके अलग अलग कार्य बतलाये गये हैं ।

अब देवता-नमस्कार सूत्रका अर्थ कहते हैं । ‘ णमो अरिहंताणं ’ अरिहंतोंको नमस्कार हो । अरि अर्थात् शत्रुओंके ‘ हननात् ’ अर्थात् नाश करनेसे ‘ अरिहंत ’ यह संज्ञा प्राप्त होती

प्रेतावासगताशेषदुःखप्राप्तिनिमित्तत्वादरिमोहः । तथा च शेषकर्मव्यापारो वैफल्यमुपेयादिति चेन्न, शेषकर्मणां मोहतन्त्रत्वात् । न हि मोहमन्तरेण शेषकर्माणि स्वकार्यनिष्पत्तौ व्यापृतान्युपलभ्यन्ते येन तेषां स्वातन्त्र्यं जायेत । मोहे विनष्टेऽपि कियन्तमपि कालं शेषकर्मणां सत्त्वोपलम्भान्न तेषां तत्तन्त्रत्वमिति चेन्न, विनष्टेऽरौ जन्ममरणप्रबन्धलक्षणसंसारोत्पादनसामर्थ्यमन्तरेण तत्सत्त्वस्यासत्त्वसमानत्वात् केवलज्ञानाद्यशेषात्मगुणाविर्भावप्रतिबन्धनप्रत्ययसमर्थत्वाच्च । तस्यारेहननादरिहन्ता ।

रजोहननाद्वा अरिहन्ता । ज्ञानदृग्भावरणानि रजांसीव बहिरङ्गान्तरङ्गाशेषत्रिकालगोचरानन्तार्थव्यञ्जनपरिणामात्मकवस्तुविषयबोधानुभवप्रतिबन्धकत्वाद् रजांसि । मोहोऽपि रजः

है । नरक, तिर्यच, कुमानुष और प्रेत इन पर्यायोंमें निवास करनेसे होनेवाले समस्त दुःखोंकी प्राप्तिका निमित्तकारण होनेसे मोहको 'अरि' अर्थात् शत्रु कहा है ।

शंका — केवल मोहको ही अरि मान लेनेपर शेष कर्मोंका व्यापार निष्फल हो जाता है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, बाकीके समस्त कर्म मोहके ही आधीन हैं । मोहके बिना शेष कर्म अपने अपने कार्यकी उत्पत्तिमें व्यापार करते हुए नहीं पाये जाते हैं । जिससे कि वे भी अपने कार्यमें स्वतन्त्र समझे जायं । इसलिये सच्चा अरि मोह ही है, और शेष कर्म उसके आधीन हैं ।

शंका — मोहके नष्ट हो जाने पर भी कितने ही काल तक शेष कर्मोंकी सत्ता रहती है, इसलिये उनको मोहके आधीन मानना उचित नहीं है ?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, मोहरूप अरिके नष्ट हो जाने पर जन्म, मरणकी परंपरारूप संसारके उत्पादनकी सामर्थ्य शेष कर्मोंमें नहीं रहनेसे उन कर्मोंका सत्त्व असत्त्वके समान हो जाता है ।

तथा केवलज्ञानादि संपूर्ण आत्म-गुणोंके आविर्भावके रोकनेमें समर्थ कारण होनेसे भी मोह प्रधान शत्रु है, और उस शत्रुके नाश करनेसे 'अरिहंत' यह संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, रज अर्थात् आवरण-कर्मोंके नाश करनेसे 'अरिहंत' यह संज्ञा प्राप्त होती है । ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्म धूलिकी तरह, बाह्य और अन्तरंग समस्त त्रिकालके विषयभूत-अनन्त अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायस्वरूप वस्तुओंको विषय करनेवाले बोध और अनुभवके प्रतिबन्धक होनेसे रज कहलाते हैं । मोहको भी रज कहते हैं, क्योंकि, जिसप्रकार जिनका मुख

१ प्रतिपु अत्रान्यत्र च 'अरिहंतः' इति पाठः । रागद्वेषकसाए य इंदियाणि य पंच य । परीसहे उवसमो णासयतो णमोरिहा ॥ मूलावा. ५०४. अट्टविहं पि य कम्मं अरिभूयं होइ सच्चजीवाणं । तं कम्ममरिं हंता अरिहंता तेण वुच्चंति ॥ इंदियविसयकसाए परीसहे वेयणा उवस्सग्गे । एए अरिणो हंता अरिहंता तेण वुच्चंति ॥

वि. भा. ३५८३; ३५८२.

भस्मरजसा पूरिताननानामिव भूयो मोहावरुद्धात्मनां जिह्मभावोपलम्भात् । किमिति त्रितयस्यैव विनाश उपदिश्यत इति चेन्न, एतद्विनाशस्य शेषकर्मविनाशाविनाभावित्वात् । तेषां हननादरिहन्ता ।

रहस्याभावाद्वा अरिहन्ता । रहस्यमन्तरायः, तस्य शेषघातित्रितयविनाशाविनाभाविनो भ्रष्टबीजवन्निःशक्तीकृताघातिकर्मणो हननादरिहन्ता ।

अतिशयपूजार्हत्वाद्वाहन्तः । स्वर्गावतरणजन्माभिषेकपरिनिष्क्रमणकेवलज्ञानोत्पत्तिपरिनिर्वाणेषु देवकृतानां पूजानां देवासुरमानवप्राप्तपूजाभ्योऽधिकत्वादतिशयानामर्हत्वाद्योग्यत्वादहन्तः ।

भस्मसे व्याप्त होता है उनमें जिह्मभाव अर्थात् कार्यकी मन्दता देखी जाती है, उसीप्रकार मोहसे जिनका आत्मा व्याप्त हो रहा है उनके भी जिह्मभाव देखा जाता है, अर्थात् उनकी स्थानुभूतिमें कालुष्य, मन्दता या कुटिलता पाई जाती है ।

शंका — यहां पर केवल तीनों, अर्थात् मोहनीय, ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मके ही विनाशका उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान — ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, शेष सभी कर्मोंका विनाश इन तीन कर्मोंके विनाशका अविनाभावी है । अर्थात् इन तीन कर्मोंके नाश हो जाने पर शेष कर्मोंका नाश अवश्यभावी है । इसप्रकार उनका नाश करनेसे अरिहंत संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, 'रहस्य' के अभावसे भी अरिहंत संज्ञा प्राप्त होती है । रहस्य अन्तराय कर्मको कहते हैं । अन्तराय कर्मका नाश शेष तीन घातिया कर्मोंके नाशका अविनाभावी है, और अन्तराय कर्म के नाश होनेपर अघातिया कर्म भ्रष्ट बीज के समान निःशक्त हो जाते हैं । ऐसे अन्तराय कर्मके नाशसे अरिहंत संज्ञा प्राप्त होती है ।

अथवा, सातिशय पूजाके योग्य होनेसे अहन् संज्ञा प्राप्त होती है, क्योंकि, गर्भ, जन्म, दीक्षा, केवल और निर्वाण इन पांचों कल्याणकोंमें देवोंद्वारा की गई पूजाएं देव, असुर और मनुष्योंको प्राप्त पूजाओंसे अधिक अर्थात् महान् हैं, इसलिये इन अतिशयोंके योग्य होनेसे अहन् संज्ञा समझना चाहिये ।

१ अरहंति णमोकारं अरिहा पूजा सुरुत्तमा लोए । रजहंता अरिहंति य अरहंता तेण उच्चंदे ॥ मूरावा. ५०५
अरिहंति बंदणमंसणाहं अरिहंति पूयसकारं । सिद्धिगमणं च अरिहा अरहंता तेण वुच्चंति ॥ देवासुरमणुएसुं अरिहा पूजा सुरुत्तमा जम्हा । अरिणो हंता रयं हंता अरिहंता तेण वुच्चंति ॥ वि. भा. ३५८४, ३५८५.

२ अविद्यमानं वा रहः एकान्तरूपो देशः, अन्तश्च मध्यं गिरिगुहादीनां सर्ववेदितया समस्तवस्तुस्तोमगत-प्रच्छन्नत्वस्याभावेन येषां ते अरहोऽन्तरः [अरहंता] अथवा अविद्यमानो रथः स्पन्दनः सकलपरिग्रहोपलक्षणभूतः अन्तश्च विनाशो जराद्युपलक्षणभूतो येषां ते अरथान्ता [अरहंता] । अथवा 'अरहंताणं' ति कचिदप्यासक्तिमगच्छन्तः,

आविर्भूतानन्तज्ञानदर्शनमुखवीर्यविरतिक्षायिकसम्यक्त्वदानलाभभोगोपभोगाद्यन-
न्तगुणत्वादिहैवात्मसात्कृतसिद्धस्वरूपाः स्फटिकमणिमहीधरगर्भोद्भूतादित्यबिम्बवदैदीप्य-
मानाः स्वशरीरपरिमाणा अपि ज्ञानेन व्याप्तविश्वरूपाः स्वस्थिताशेषप्रमेयत्वतः प्राप्त-
विश्वरूपाः निर्गताशेषामयत्वतो निरामयाः विगताशेषपापाञ्जनपुञ्जत्वेन निरञ्जनाः
दोषकलातीतत्वतो निष्कलाः । तेभ्योऽर्हद्भ्यो नमः, इति यावत् ।

णिहद्म-मोह-तरुणो विधिष्णाणाण-सायरुत्तिष्णा ।

णिहय-णिय-विग्घ-वग्गा बहु-बाह-विणिग्गाया अयला ॥ २३ ॥

दलिय-मयण-प्पयावा तिकाळ-विसएहि तीहि णयणेहि ।

दिट्ठ-सयलट्ठ-सारा सुदट्ठ-तिउरा मुणि-व्वड्ढो ॥ २४ ॥

ति-रयण-तिसूळधारिय मोहंवासुर-कबन्ध-विंद-हरा ।

सिद्ध-सयलप्प-रूवा अरहंता दुण्णय-कयंता ॥ २५ ॥

अनन्त-ज्ञान, अनन्त-दर्शन, अनन्त-सुख, अनन्त-वीर्य, अनन्त-विरति, क्षायिक-सम्यक्त्व,
क्षायिक-दान, क्षायिक-लाभ, क्षायिक-भोग और क्षायिक-उपभोग आदि प्रगट हुए अनन्त गुण-
स्वरूप होनेसे जिन्होंने यहीं पर सिद्धस्वरूप प्राप्त कर लिया है, स्फटिकमणिके पर्वतके मध्यसे
निकलते हुए सूर्य-बिम्बके समान जो वैदीप्यमान हो रहे हैं, अपने शरीर-प्रमाण होने पर भी
जिन्होंने अपने ज्ञानके द्वारा संपूर्ण विश्वको व्याप्त कर लिया है, अपने (ज्ञान) में ही संपूर्ण
प्रमेय रहनेके कारण (प्रतिभासित होनेसे) जो विश्वरूपताको प्राप्त हो गये हैं, संपूर्ण आमय
अर्थात् रोगोंके दूर हो जानेके कारण जो निरामय हैं, संपूर्ण पापरूपी अंजनके समूहके नष्ट हो
जानेसे जो निरंजन हैं, और दोषोंकी कलाप अर्थात् संपूर्ण दोषों से रहित होनेके कारण जो
निष्कल हैं, ऐसे उन आर्हदोंको नमस्कार हो ।

जिन्होंने मोहरूपी वृक्षको जला दिया है, जो विस्तीर्ण अज्ञानरूपी समुद्रसे उत्तीर्ण हो
गये हैं, जिन्होंने अपने विघ्नोंके समूहको नष्ट कर दिया है, जो अनेक प्रकारकी बाधाओंसे रहित
हैं, जो अचल हैं, जिन्होंने कामदेवके प्रतापको दलित कर दिया है, जिन्होंने तीनों कालोंको
विषय करनेरूप तीन नेत्रोंसे सकल पदार्थोंके सारको देख लिया है, जिन्होंने त्रिपुर अर्थात्
मोह, राग और द्वेषको अच्छी तरहसे भस्म कर दिया है, जो मुनिव्रती अर्थात् दिगम्बर अथवा
मुनियोंके पाति अर्थात् ईश्वर हैं, जिन्होंने सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्-चारित्र्य इन
तीन रत्नरूपी त्रिशूलको धारण करके मोहरूपी अन्धकासुरके कबन्धवृन्दका हरण कर लिया है,

क्षीणरागत्वात् । अथवा ' अरह्यद्भ्यः ' प्रकृष्टरागादिहेतुभूतमनोहेतरविषयसंपर्केऽपि वीतरागत्वादिकं स्वं स्वभाव-
मत्यजन्तः [अरहंता] । अरहंताणमित्यपि पाठान्तरम् । तत्र ' अरोहद्भ्यः ' अनुपजायमानेभ्यः क्षीणकर्मबीजत्वात् ।
आह च, दग्धे बीजे यथात्यन्तं प्रादुर्भवति नाङ्कुरः । कर्मबीजे तथा दग्धे न रोहातुं भवोङ्कुरः ॥ नमस्करणीयता चैषां
भीममवगहनं भ्रमणमीतभूतानामनुपमानन्दरूपपरमपदपुरपथप्रदर्शकत्वेन परमोपकारित्वादिति । भग. १, १, १, टीका.

‘णमो सिद्धाणं’ सिद्धाः निष्ठिताः कृतकृत्याः सिद्धसाध्याः नष्टाष्टकर्माणः । सिद्धानामर्हतां च को भेद इति चेन्न, नष्टाष्टकर्माणः सिद्धाः नष्टघातिकर्माणोऽर्हन्त इति तयोर्भेदः । नष्टेषु घातिकर्मस्वाविर्भूताशेषात्मगुणत्वान्न गुणकृतस्तयोर्भेद इति चेन्न, अघातिकर्मोदयसत्त्वोपलम्भात् । तानि शुक्लध्यानाग्निनार्धदग्धत्वात्सन्त्यपि न स्वकार्य-कर्तृणीति चेन्न, पिण्डनिपाताभावान्यथानुपपत्तिः आयुष्यादिशेषकर्मोदयास्तित्वसिद्धेः ।

जिन्होंने संपूर्ण आत्मस्वरूपको प्राप्त कर लिया है और जिन्होंने दुर्नयका अन्त कर दिया है, ऐसे अरिहंत परमेष्ठी होते हैं ॥ २३, २४, २५ ॥

विशेषार्थ—शैवमतमें महादेवको कामदेवका नाश करनेवाला, अपने तीन नेत्रोंसे सकल पदार्थोंके सारको जाननेवाला, त्रिपुरका ध्वंस करनेवाला, मुनिव्रती अर्थात् दिगम्बर, त्रिशूलको धारण करनेवाला और अन्धकासुरके कबन्धवृन्दका हरण करनेवाला माना है । महादेवके इन विशेषणोंको लक्ष्यमें रखकर नीचेकी दो गाथाओंकी रचना हुई है । जिससे यह प्रगट हो जाता है कि अरिहंत परमेष्ठी ही सच्चे महादेव हैं ।

‘णमो सिद्धाणं’ अर्थात् सिद्धोंको नमस्कार हो । जो निष्ठित अर्थात् पूर्णतः अपने स्वरूपमें स्थित हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने अपने साध्यको सिद्ध कर लिया है, और जिनके ज्ञानावरणादि आठ कर्म नष्ट हो चुके हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं ।

शंका—सिद्ध और अरिहंतोंमें क्या भेद है ?

समाधान—आठ कर्मोंको नष्ट करनेवाले सिद्ध होते हैं, और चार घातिया कर्मोंको नष्ट करनेवाले अरिहंत होते हैं । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका—चार घातिया कर्मोंके नष्ट हो जाने पर अरिहंतोंकी आत्माके समस्त गुण प्रकट हो जाते हैं, इसलिये सिद्ध और अरिहंत परमेष्ठियोंमें गुणकृत भेद नहीं हो सकता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, अरिहंतोंके अघातियाकर्मोंका उदय और सत्त्व दोनों पाये जाते हैं, अतएव इन दोनों परमेष्ठियोंमें गुणकृत भेद भी है ।

शंका—वे अघातिया कर्म शुक्लध्यानरूप अश्रिके द्वारा अधजलेसे हो जानेके कारण उदय और सत्त्वरूपसे विद्यमान रहते हुए भी अपना कार्य करनेमें समर्थ नहीं है ?

समाधान—ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, शरीरके पतनका अभाव अन्यथा सिद्ध नहीं होता है, इसलिये अरिहंतोंके आयु आदि शेष कर्मोंके उदय और सत्त्वकी सिद्धि हो जाती है । अर्थात् यदि आयु आदि कर्म अपने कार्यमें असमर्थ माने जायं, तो शरीर का पतन हो जाना चाहिये । परंतु शरीर का पतन तो होता नहीं है, इसलिये आयु आदि शेष कर्मोंका कार्य करना सिद्ध है ।

१ सर्वविवर्तोत्तीर्णं यदा स चैतन्यमचलमाप्नोति । भवति तदा कृतकृत्यः सम्यक् पुरुषार्थसिद्धिमापन्नः ॥

पु. सि. ११.

२ दीहकालमयं जंतु उंसिदो अट्टकम्मसु । सिद्धे धत्ते णिधत्ते यं सिद्धत्तमुवगच्छे । मूलाचा. ५०७.

तत्कार्यस्य चतुरशीतिलक्षयोन्यात्मकस्य जातिजरामरणोपलक्षितस्य संसारस्यासत्त्वात्तेषा-
मात्मगुणघातनसामर्थ्याभावाच्च न तयोर्गुणकृत भेद इति चेन्न, आयुष्यवेदनीयोदययो-
र्जीवोर्ध्वगमनसुखप्रतिबन्धकयोः सत्त्वात् ।

नोर्ध्वगमनमात्मगुणस्तदभावे चात्मनो विनाशप्रसङ्गात् । सुखमपि न गुणस्तत
एव । न वेदनीयोदयो दुःखजनकः केवलानि केवलित्वान्यथानुपपत्तेरिति चेदस्त्वेवमेव
न्यायप्राप्तत्वात् । किंतु सलेपनिलेपत्वाभ्यां देशभेदाच्च तयोर्भेद इति सिद्धम् ।

शंका — कर्मोंका कार्य तो चौरासी लाख योनिरूप जन्म, जरा और मरणसे युक्त
संसार है । वह, अघातिया कर्मोंके रहने पर भी अरिहंत परमेष्ठीके नहीं पाया जाता है । तथा,
अघातिया कर्म आत्माके अनुजीवी गुणोंके घात करनेमें असमर्थ भी हैं । इसलिये अरिहंत और
सिद्ध परमेष्ठीमें गुणकृत भेद मानना ठीक नहीं है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीव के ऊर्ध्वगमन स्वभाव का प्रतिबन्धक आयु-
कर्म का उदय और सुखगुणका प्रतिबन्धक वेदनीय कर्मका उदय अरिहंतों के पाया जाता है ।
इसलिये अरिहंत और सिद्धों में गुणकृत भेद मानना ही चाहिये ।

शंका — ऊर्ध्वगमन आत्माका गुण नहीं है, क्योंकि, उसे आत्माका गुण मान लेने पर
उसके अभावमें आत्माका भी अभाव मानना पड़ेगा । इसीकारण सुख भी आत्माका गुण नहीं
है । दूसरे वेदनीय कर्मका उदय केवलीमें दुखको भी उत्पन्न नहीं करता है, अथवा, अर्थात्
वेदनीय कर्मको दुःखोत्पादक मान लेने पर, केवली भगवान् के केवलीपना ही नहीं बन
सकता है ?

समाधान — यदि ऐसा है तो रहो, अर्थात् अरिहंत और सिद्धोंमें गुणकृत भेद सिद्ध
नहीं होता है तो मत होओ, क्योंकि, वह न्यायसंगत है । फिर भी सलेपत्व और निलेपत्वकी
अपेक्षा और देशभेदकी अपेक्षा उन दोनों परमेष्ठियोंमें भेद सिद्ध है ।

विशेषार्थ — अरिहंत और सिद्धोंमें अनुजीवी गुणोंकी अपेक्षा तो कोई भेद नहीं है ।
फिर भी प्रतिजीवी गुणोंकी अपेक्षा माना जा सकता है । परंतु प्रतिजीवी गुण आत्माके भाव-
स्वरूप धर्म नहीं होनेसे तत्कृत भेदकी कोई मुख्यता नहीं है । इसलिये सलेपत्व और निलेपत्वकी
अपेक्षा अथवा देशभेदकी अपेक्षा ही इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये । ऊपर जो ऊर्ध्वगमन
और सुख आत्माके गुण नहीं है, इसप्रकारका कथन किया है । वहां पर उन दोनों गुणोंका
तात्पर्य प्रतिजीवी गुणोंसे है । ऊर्ध्वगमनसे अवगाहनत्व और सुखसे अव्याबाध गुणका ग्रहण
करना चाहिये । क्योंकि, ग्रन्थान्तरोंमें आयु और वेदनीयके अभावसे होनेवाले जिन गुणोंको
अवगाहन और अव्याबाध कहा है । उन्हें ही यहां पर ऊर्ध्वगमन और सुखके नामसे प्रतिपादन
किया है ।

तेभ्यः सिद्धेभ्यो नमं इति यावत् ।

णिइय विविहट्ट-कम्मा तिहुवण-सिर-सेहरा विहुव-दुक्खा ।

सुह-सायर-मज्झ-गया णिरंजणा णिच्च अट्ट-गुणा ॥ २६ ॥

अणवज्जा कय-कज्जा सव्वावयवेहि दिट्ठ-सव्वहा ।

वज्ज-सिलत्थम्भगय पडिमं वाभेज्ज-संठाणा ॥ २७ ॥

माणुस-संठाणा वि हु सव्वावयवेहि णो गुणेहि समा ।

सव्विदियाण विसयं जमेग-देसे विजाणंति ॥ २८ ॥

‘ णमो आइरियाणं ’ पञ्चविधमाचारं चरन्ति चारयन्तीत्याचार्याः चतुर्दश-
विद्यास्थानपारगाः एकादशाङ्गधराः । आचाराङ्गधरो वा तात्कालिकस्वसमयपरसमय-
पारगो वा मेरुरिव निश्चलः क्षितिरिव सहिष्णुः सागर इव बहिःक्षिप्तमलः सप्तभय-

ऐसे सिद्धोंको नमस्कार हो ।

जिन्होंने नाना भेदरूप आठ कर्मोंका नाश कर दिया है, जो तीन लोकके मस्तकके शेखरस्वरूप हैं, दुःखोंसे रहित हैं, सुखरूपी सागरमें निमग्न हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं, आठ गुणोंसे युक्त हैं, अनवय अर्थात् निर्दोष हैं, कृतकृत्य हैं, जिन्होंने सर्वांगसे अथवा समस्त पर्यायोंसहित संपूर्ण पदार्थोंको जान लिया है, जो वज्रशिला-निर्मित अभय प्रतिमाके समान अभेद्य आकारसे युक्त हैं, जो पुरुषाकार होने पर भी गुणोंसे पुरुषके समान नहीं हैं, क्योंकि, पुरुष संपूर्ण इन्द्रियोंके विषयोंको भिन्न भिन्न देशमें जानता है, परंतु जो प्रति प्रदेशमें सब विषयोंको जानते हैं, वे सिद्ध हैं ।

‘ णमो आइरियाणं ’ आचार्य परमेष्ठीको नमस्कार हो । जो दर्शन, ज्ञान, चारित्र्य, तप और वीर्य इन पांच आचार्योंका स्वयं आचरण करते हैं और दूसरे साधुओंसे आचरण कराते

१ नमस्कर्णीयता चेषामविप्रणाशिज्ञानदर्शनमुखवीर्यादिगुणयुक्ततया स्वविषयप्रमोदप्रकृत्यादनेन सव्यानामतीवोपकारहेतुत्वादिति । भग. १, १, १, टीका.

२ जम्हा पंचविहाचारं आचरंतो पमासदि । आयरियाणि देसंतो आयरिओ तेण उच्चदे ॥ मूलाचा. ५१०.
आयारं पंचविहं चरदि चरावेदि जो णिरदिचारं । उवदिसदि य आयारं एसो आयाखं णाम ॥ मूलाचा. ४१९.

३ चोदसदसणवपुव्वी महामदी सायरो व्व गंभीरो । कप्पचवहारधारी होदि हु आयारखं णाम ॥
मूलाचा. ४२५.

४ पंच महच्चयतुंगा तत्कालियसपरसमयसुदधारा । णाणागुणगणभरिया आइरिया मम पसीदंतु ॥
ति. प. १, ३.

५ गंभीरो दुद्धरिसो स्रो धम्मपहावणासालो । खिदिससिसायरसरिसो कमेण तं सो दु संपचो ॥

मूलाचा. १५९.

निग्रमुक्तः आचार्यः ।

पवयण-जलहि-जलोयर-ण्हायामल-बुद्धि-सुद्ध-छावासो^१ ।

मेरु व्य णिप्पकंपो सूरु पंचाणणो वज्जो ॥ २९ ॥

देस-कुल-जाइ-सुद्धो सोमंगो संग-भंग-उम्मुक्को ।

गयण व्य णिरुवलेवो आइरियो एरिसो होई ॥ ३० ॥

संगह-णिगह-कुसलो सुत्तथ-विसारओ पहिय-कित्ती ।

सारण वारण-साहण-किरियुज्जुत्तो हु आइरियो^२ ॥ ३१ ॥

एवंविधेभ्य आचार्येभ्यो^३ नम इति यावत् ।

हैं उन्हें आचार्य कहते हैं । जो चौदह विद्यास्थानोंके पारंगत हों, ग्यारह अंगके धारी हों, अथवा आचारांगमात्रके धारी हों, अथवा तत्कालीन स्वसमय और परसमयमें पारंगत हों, मेरुके समान निश्चल हों, पृथिवीके समान सहनशील हों, जिन्होंने समुद्रके समान मल अर्थात् दोषोंको बाहिर फेंक दिया हो, और जो सात प्रकारके भयसे रहित हों, उन्हें आचार्य कहते हैं ।

प्रवचनरूपी समुद्रके जलके मध्यमें स्नान करनेसे अर्थात् परमागमके परिपूर्ण अभ्यास और अनुभवसे जिनकी बुद्धि निर्मल हो गई है, जो निर्दोष रीतिसे छह आवश्यकोंका पालन करते हैं, जो मेरु पर्वतके समान निष्कम्प हैं, जो शूरवीर हैं, जो सिंहके समान निर्भीक हैं, जो वर्य अर्थात् श्रेष्ठ हैं, देश, कुल और जातिसे शुद्ध हैं, सौम्यमूर्ति हैं, अन्तरंग और बहिरंग परिग्रहसे रहित हैं, आकाशके समान निर्लेप हैं, ऐसे आचार्य परमेष्ठी होते हैं । जो संघके संग्रह अर्थात् दीक्षा और निग्रह अर्थात् शिक्षा या प्रायश्चित्त देनेमें कुशल हैं, जो सूत्र अर्थात् परमागमके अर्थमें विशारद हैं, जिनकी कीर्ति सब जगह फैल रही है, जो सारण अर्थात् आचरण, वारण अर्थात् निषेध और साधन अर्थात् व्रतोंकी रक्षा करनेवाली क्रियाओंमें निरन्तर उद्युक्त हैं, उन्हें आचार्य परमेष्ठी समझना चाहिये ॥ २९, ३०, ३१ ॥

ऐसे आचार्योंको नमस्कार हो ।

१ तत्र भीतिरिहासुत्र लोके वे वेदनामयम् । चतुर्थी भीतिरत्राणं स्यादशुप्तिस्तु पंचमी ॥ भीतिः स्याद्वा तथा मृत्युः भीतिराकस्मिकं ततः । कमादुद्देशिताश्चेति सप्तैता भीतयः स्मृताः ॥ पञ्चाध्या. २, ५०४, ५०५.

२ 'सुद्धछावासो' ण वसो अवसो, अवसस्स कम्ममावासणं इति व्युत्पत्तावपि सामयिकादिन्वेवायं शब्दो वर्तते । व्याधिदौर्बल्यादिना व्याकुलो भण्यते अवशः परवश इति यावत् । तेनापि कर्त्तव्यं कर्मेति । अथवा, 'आवासो' इत्ययमर्थः, आवासयन्ति रत्नत्रयमात्मनीति कृत्वा सामायिकं चतुर्विंशतिस्तत्रो वंदना प्रतिक्रमणं प्रत्याख्यानं व्युत्सर्ग इत्यभी षडावश्यकानि ॥ मूलारा. गा. ११६ टीका.

३ संगहणुगहकुसलो सुत्तथविसारओ पहियकित्ती । किरियाचरणसुज्जुत्तो गाहुय आदेख वयणो य ॥

मूलान्ता. १५८.

४ आ मर्यादया तद्विषयविनयरूपया चर्यन्ते सेव्यन्ते जिनशासनार्थोपदेशकतया तदाकाङ्क्षिभिः इत्याचार्याः ।

‘णमो उवज्झायाणं’ चतुर्दशविद्यास्थानव्याख्यातारः उपाध्यायाः तात्कालिक-
प्रवचनव्याख्यातारो वा आचार्यस्योक्ताशेषलक्षणसमन्विताः संग्रहानुग्रहांदिगुणहीनाः ।

चौदस-पुब्ब-महोयहिमहिग्गम सिव-त्थिओ सिवत्थीणं ।

शीलंधराण वत्ता होइ मुणीसो उवज्झायो ॥ ३२ ॥

एतेभ्य उपाध्यायेभ्यो^१ नम इति यावत् ।

‘णमो उवज्झायाणं’ उपाध्याय परमेष्ठिको नमस्कार हो । चौदह विद्यास्थानके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं, अथवा तात्कालीन परमागमके व्याख्यान करनेवाले उपाध्याय होते हैं । वे संग्रह, अनुग्रह आदि गुणोंको छोड़कर पहले कहे गये आचार्यके समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं ।

जो साधु चौदह पूर्वरूपी समुद्रमें प्रवेश करके अर्थात् परमागमका अभ्यास करके मोक्षमार्गमें स्थित हैं, तथा मोक्षके इच्छुक शीलंधरों अर्थात् मुनियों को उपदेश देते हैं, उन मुनीश्वरोंको उपाध्याय परमेष्ठि कहते हैं ॥ ३२ ॥

ऐसे उपाध्यायोंको नमस्कार हो ।

उक्तं च, सुत्तत्थविऊ लक्खणहुत्तो गच्छस्स मेढिभूओ य । गणतत्तिविप्पमुको अत्थं वाएइ आयरिओ ॥ अथवा आचारो ज्ञानाचारादिः पञ्चधा । आ मर्यादया वा चारो विहारः आचारस्तत्र साधवः स्वयंकरणात् प्रभाषणात् प्रदर्शनाच्चेत्याचार्याः । आह च, पंचविहं आयारं आयरमाणा तहा पयासंता । आयारं दंसंता आयरिया तेण वुच्चति ॥ अथवा आ ईषद अपरिपूर्णा इत्यर्थः चारा हेरिका ये ते आचारा चारकत्वा इत्यर्थः । युक्तायुक्तविभागनिरूपणनिपुणा विनेयाः, अतस्तेषु साधवो यथावच्छास्त्रार्थोपदेशकतया इत्याचार्याः । नमस्यता चैषामाचारोपदेशकतयोपकारित्वात् ।
भग. १, १, १. टीका.

१ ‘निग्रह’ पाठः प्रतिभाति ।

२ बारसंगो जिणक्खादं सज्झायं कथितं बुद्धे । उवदेसइ सज्झायं तेषुवज्झाउ उच्चदि ॥ मूलाचा. ५११, आ. नि. १०००. ‘उ’ ति उवओगकरणे ‘ज्झ’ ति य ज्ञाणस्स होइ णिद्वेसे । एएण हंति उज्झा एसो अचो वि पज्जाओ ॥ ‘उ’ ति उवओगकरणे ‘व’ ति अ पावपरिवज्जणे होइ । ‘झ’ ति अ ज्ञाणस्स कए ‘ओ’ ति अ ओक्कस्सणा कम्मे ॥ आ. नि. ९९८, ९९९. उप समीपमागत्याधीयते ‘इङ् अध्ययने’ इति वचनात् पठ्यते ‘इण् गतो’ इति वचनाद्वा अधि आधिक्येन गम्यते, ‘इक् स्मरणे’ इति वचनाद्वा स्मर्यते सूत्रतो जिनप्रवचनं येभ्यस्ते उपाध्यायाः । यदाह, बारसंगो जिणक्खाओ सज्झाओ कहिओ बुहे । तं उवइसंति जम्हा उवज्झाया तेण वुच्चंति ॥ अथवा उपधानमुपाधिः संनिधिस्तेनोपाधिना उपाधौ वा आयो लाभः श्रुतस्य येषां ते । उपधीनां वा विशेषणानां प्रक्रमाच्छोभनानामायो लाभो येभ्यः । अथवा उपाधिरेव संनिधिरेव आयं इष्टफलं देवजनितत्वेन अयानां इष्टफलानां समूहस्तदेकहेतुत्वाद्येषां ते । अथवा आधीनां मनःपीडानामायो लाभ आध्यायः अधियां वा ‘नजः कुत्सार्थत्वात्’ कुबुद्धीनामायोऽध्यायः । ध्यै चिन्तायां इत्यस्य धातोः प्रयोगान्नजः कुत्सार्थत्वादेव च दुर्ध्यानं वाध्यायः । उपहृत आध्यायः अध्यायो वा येस्ते उपाध्यायाः । नमस्यता चैषां सुसम्प्रदायायातजिनवचनाध्यापनतो वित्तयनेन भव्यानामुपकारित्वादिति । भग. १, १, १. टीका.

‘ णमो लोए सव्व साहूणं ’ अनन्तज्ञानादिशुद्धात्मस्वरूपं साधयन्तीति साधवः ।
पञ्चमहाव्रतधरास्त्रिगुप्तिगुप्ताः अष्टादशशीलसहस्रधराश्चतुरशीतिशतसहस्रगुणधराश्च साधवः ।

सीह-गय-वसह-मिय-पसु-मारुद-सूरुवहि-मंदरिंदु-मणी ।

खिदि-उरगंवर-सरिसा परम-पय-विमग्गया साहूँ ॥ ३३ ॥

सकलकर्मभूमीषूत्पन्नेभ्यस्त्रिकालगोचरेभ्यः साधुभ्यो नमः

‘ णमो लोए सव्वसाहूणं ’ लोक अर्थात् ढाई द्वीपवर्ती सर्व साधुओंको नमस्कार हो । जो अनन्त ज्ञानादिरूप शुद्ध आत्माके स्वरूपकी साधना करते हैं उन्हें साधु कहते हैं । जो पांच महाव्रतोंको धारण करते हैं, तीन गुप्तियोंसे सुरक्षित हैं, अठारह हजार शीलके भेदोंको धारण करते हैं और चौरासी लाख उत्तर गुणोंका पालन करते हैं, वे साधु परमेष्ठी होते हैं ।

सिंहके समान पराक्रमी, गजके समान स्वाभिमानी या उन्नत, बैलके समान भद्र-प्रकृति, मृगके समान सरल, पशुके समान निरीह गोचरी-वृत्ति करनेवाले, पवनके समान निःसंग या सब जगह बिना रुकावटके बिचरनेवाले, सूर्यके समान तेजस्वी या सकल तत्वोंके प्रकाशक, उदधि अर्थात् सागरके समान गम्भीर, मन्दराचल अर्थात् सुमेरु-पर्वतके समान परीषह और उपसर्गोंके आने पर अकम्प और अडोल रहनेवाले, चन्द्रमाके समान शान्तिदायक, मणिके समान प्रभा-पुञ्जयुक्त, क्षितिके समान सर्व प्रकारकी बाधाओंको सहनेवाले, उरग अर्थात् सर्पके समान दूसरेके बनाये हुए अनियत आश्रय-वसतिका आदिमें निवास करनेवाले, अम्बर अर्थात् आकाशके समान निरालम्बी या निर्लेप और सदाकाल परमपद अर्थात् मोक्षका अन्वेषण करनेवाले साधु होते हैं ॥ ३३ ॥

संपूर्ण कर्मभूमियोंमें उत्पन्न हुए त्रिकालवर्ती साधुओंको नमस्कार हो ।

१ गगणतलं व गिरालंबणा, वाउरिव अपडिबंधा, सादसल्लि इव सुद्धहियया, पुक्खरपत्त इव निखलेवा, कुम्भो इव गुत्तिदिया, विहग इव विप्पमुक्का, खगिविसाणं व एगजाया, भारंडपक्खी व अप्पमत्ता, कुंजरो इव सोंडीरा, वसभो इव जातरिथमा, सीहो इव दुद्धरिसा, मंदरा इव अप्पकंपा, सागरो इव गंभीरा, चंदो इव सोमलेसा, सूरु इव दित्तयेया, जच्चकंचणं च इव जातरूवा, वसुंधरा इव सव्वफासविसया, सुहुयहुयासणो तेयसा जलंता अणगारा । सूच. २, २. ७०. उरगगिरिजलणसागरनहतलतद्गणसमो अ जो होई । भमरमियधरणिजलरुहरविपवणसमो अ तो समणो ॥ अनु. पृ. २५६.

२ णिव्वाणसाधणु जोगे सदा जुंजंति साधवो । समा सव्वेसु भूदसु तम्हा ते सव्वसाधवो ॥ मूलाचा. ५१२. आ. नि. १००५. साधयन्ति ज्ञानादिशक्तिभिर्मोक्षमिति साधवः । समतां वा सर्वभूतेषु ध्यायन्तीति निश्चिन्त्यायात् साधवः । यदाह, णिव्वाणसाहणु जोए जम्हा साहेति साहुणो । समा य सव्वभूएसु तम्हा ते भावसाहुणो ॥ साहायकं वा संयमकारिणां धारयन्तीति साधवः । सर्वग्रहणं च सर्वेषां गुणवतामविशेषनमनीयताप्रतिपादनार्थम् । अथवा, सर्वेभ्यो जीवेभ्यो हिताः सार्वाः, ते च ते साधवश्च सार्वसाधवः । सार्वस्य वा अहेतो न तु बुद्धादेः साधवः सार्वसाधवः । सर्वान् वा शुभयोगान् साधयन्ति कुर्वन्ति, सर्वान् वा अहेतः साधयन्ति तदाज्ञाकरणादाराधयन्ति प्रतिष्ठापयन्ति वा दुर्नयनिराकारणादिति सर्वसाधवः सार्वसाधवो वा । अथवा श्रव्येषु श्रवणार्हेषु वाक्येषु अथवा सन्यानि दक्षिणान्यनु-

सर्वनमस्कारेष्वत्रतनसर्वलोकशब्दावन्तदीपकत्वादध्याहर्तव्यौ सकलक्षेत्रगतत्रिकालगोचराहंदादिदेवताप्रणमनार्थम् ।

युक्तः प्राप्तात्मस्वरूपाणामर्हतां सिद्धानां च नमस्कारः, नाचार्यादीनामप्राप्तात्मस्वरूपत्वतस्तेषां देवत्वाभावादिति न, देवो हि नाम त्रीणि रत्नानि स्वभेदतोऽनन्तभेदभिन्नानि, तद्विशिष्टो जीवोऽपि देवः अन्यथाशेषजीवानामपि देवत्वापत्तेः । तत आचार्यादयोऽपि देवाः रत्नत्रयास्तित्वं प्रत्यविशेषात् । नाचार्यादिस्थितरत्नानां सिद्धस्थरत्नेभ्यो भेदो रत्नानामाचार्यादिस्थितानामभावापत्तेः । न कारणकार्यत्वाद्भेदः सत्स्वेवाचार्यादिस्थरत्नावयवेष्वन्यस्य तिरोहितस्य रत्नाभोगस्य स्वावरणविगमत आविर्भावोपलम्भात् । न

पांच परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें, इस नमोकार मंत्रमें जो 'सर्व' और 'लोक' पद हैं वे अन्तर्दीपक हैं, अतः संपूर्ण क्षेत्रमें रहनेवाले त्रिकालवर्ती अरिहंत आदि देवताओंको नमस्कार करनेके लिये उन्हें प्रत्येक नमस्कारात्मक पदके साथ जोड़ लेना चाहिये ।

शंका—जिन्होंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त कर लिया है ऐसे अरिहंत और सिद्ध परमेष्ठीको नमस्कार करना योग्य है, किंतु आचार्यादिक तीन परमेष्ठियोंने आत्म-स्वरूपको प्राप्त नहीं किया है, इसलिये उनमें देवपना नहीं आ सकता है । अतएव उन्हें नमस्कार करना योग्य नहीं है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, अपने अपने भेदोंसे अनन्त भेदरूप रत्नत्रय ही देव है, अतएव रत्नत्रयसे युक्त जीव भी देव है, अन्यथा (यदि रत्नत्रयकी अपेक्षा देवपना न माना जाय तो) संपूर्ण जीवोंको देवपना प्राप्त होनेकी आपत्ति आ जायगी । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि आचार्यादिक भी रत्नत्रयके यथायोग्य धारक होनेसे देव हैं, क्योंकि, अरिहंतादिकसे आचार्यादिकमें रत्नत्रयके सद्भावकी अपेक्षा कोई अन्तर नहीं है । अर्थात् जिसतरह अरिहंत और सिद्धोंके रत्नत्रय पाया जाता है, उसीप्रकार आचार्यादिकके भी रत्नत्रयका सद्भाव पाया जाता है । इसलिये आंशिक रत्नत्रयकी अपेक्षा इनमें भी देवपना बन जाता है ।

आचार्यादि परमेष्ठियोंमें स्थित तीन रत्नोंका सिद्ध परमेष्ठीमें स्थित रत्नोंसे भेद भी नहीं है । यदि दोनोंके रत्नत्रयमें सर्वथा भेद मान लिया जावे, तो आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अभावका प्रसंग आवेगा । अर्थात् जब आचार्यादिकके रत्नत्रय सिद्ध-परमात्माके रत्नत्रयसे भिन्न सिद्ध हो जावेंगे, तो आचार्यादिकके रत्न ही नहीं कहलावेंगे ।

आचार्यादिक और सिद्ध-परमेष्ठीके सम्यग्दर्शनादिक रत्नोंमें कारण-कार्यके भेदसे भी भेद नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, आचार्यादिकमें स्थित रत्नोंके अवयवोंके रहने पर ही तिरोहित, अर्थात् कर्मपटलोंके कारण पर्यायरूपसे अप्रगट, दूसरे रत्नावयवोंका अपने आवरण-कर्मके अभाव हो जानेके कारण आविर्भाव पाया जाता है । अर्थात् जैसे जैसे कर्मपटलोंका

कूलानि यानि कार्याणि तेषु साधवो निपुणाः श्रव्यसाधवः सव्यसाधवो वा । एषां च नमनीयता मोक्षमार्गसाहाय्यकरणोपकारित्वात् । भग. १, १, १. टीका.

परोक्षपरोक्षकृतो भेदो वस्तुपरिच्छिन्ति प्रत्येकत्वात् । नैकस्य ज्ञानस्यावस्थाभेदतो भेदो निर्मलानिर्मलावस्थावस्थितदर्पणस्यापि भेदापत्तेः । नावयवावयविकृतो भेदः अवयवस्यावयविनोऽव्यतिरेकात् । सम्पूर्णरत्नानि देवो न तदेकदेश इति चेन्न, रत्नैकदेशस्य देवत्वाभावे समस्तस्यापि तदसत्त्वापत्तेः । न चाचार्यादिस्थितरत्नानि कृत्स्नकर्मक्षयकर्तृणि रत्नैकदेशत्वादिति चेन्न, अग्निसमूहकार्यस्य पलालराशिदाहस्य तत्कणादप्युपलम्भात् । तस्मादाचार्यादयोऽपि देवा इति स्थितम् ।

विगताशेषलेपेषु सिद्धेषु सत्स्वर्हतां सलेपानामादौ किमिति नमस्कारः क्रियत इति चेन्नैष दोषः, गुणाधिकसिद्धेषु श्रद्धाधिक्यनिबन्धनत्वात् । असत्यर्हत्याप्तागमपदार्थावगमो

अभाव होता जाता है, वैसे ही वैसे अप्रगट रत्नोंके शेष अवयव अपने आप प्रगट होते जाते हैं। इसलिये उनमें कारण-कार्यपना भी नहीं बन सकता है। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें परोक्ष और प्रत्यक्ष-जन्य भेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, वस्तुके ज्ञान-सामान्यकी अपेक्षा दोनों एक हैं। केवल एक ज्ञानके अवस्थाभेदसे भेद नहीं माना जा सकता है। यदि ज्ञानमें उपाधिकृत अवस्था-भेदसे भेद माना जावे, तो निर्मल और मलिन दशाको प्राप्त दर्पणमें भी भेद मानना पड़ेगा। इसीप्रकार आचार्यादिक और सिद्धोंके रत्नोंमें अवयव और अवयवी-जन्य भी भेद नहीं है, क्योंकि, अवयव अवयवीसे सर्वथा अलग नहीं रहते हैं।

शंका—संपूर्ण रत्न अर्थात् पूर्णताको प्राप्त रत्नत्रयको ही देव माना जा सकता है, रत्नोंके एकदेशको देव नहीं माना जा सकता ?

समाधान—ऐसा कहना भी उचित नहीं है, क्योंकि, रत्नोंके एकदेशमें देवपनाके अभाव मान लेने पर रत्नोंकी समग्रतामें भी देवपना नहीं बन सकता है। अर्थात् जो कार्य जिसके एकदेशमें नहीं देखा जाता है वह उसकी समग्रतामें कहाँसे आ सकता है ?

शंका—आचार्यादिकमें स्थित रत्नत्रय समस्त कर्मोंके क्षय करनेमें समर्थ नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, उनके रत्न एकदेश हैं।

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, जिसप्रकार पलाल-राशिका दाहरूप अग्नि-समूहका कार्य अग्निके एक कणसे भी देखा जाता है, उसीप्रकार यहां पर भी समझना चाहिये। इसलिये आचार्यादिक भी देव हैं, यह बात निश्चित हो जाती है।

शंका—सर्व प्रकारके कर्म-लेपसे रहित सिद्ध-परमेष्ठीके विद्यमान रहते हुए अघातिया-कर्मोंके लेपसे युक्त अरिहंतोंको आदिमें नमस्कार क्यों किया जाता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सबसे अधिक गुणवाले सिद्धोंमें श्रद्धाकी अधिकताके कारण अरिहंत परमेष्ठी ही हैं, अर्थात् अरिहंत परमेष्ठीके निमित्तसे ही अधिक गुणवाले सिद्धोंमें सबसे अधिक श्रद्धा उत्पन्न होती है। अथवा, यदि अरिहंत परमेष्ठी न होते तो हम लोगोंको आप्त, आगम और पदार्थका परिज्ञान नहीं हो सकता था। किंतु अरिहंत परमेष्ठीके

न भवेदस्मदादीनाम्, संजातश्चैतत्प्रसादादित्युपकारापेक्षया वादावर्हन्मस्कारः क्रियते । न पक्षपातो दोषाय शुभपक्षवृत्तेः श्रेयोहेतुत्वात् । अद्वैतप्रधाने गुणीभूतद्वैते^१ द्वैतनिबन्धनस्य पक्षपातस्यानुपपत्तेश्च । आप्तश्रद्धाया आप्तागमपदार्थविषयश्रद्धाधिक्यनिबन्धनत्वरूप्या-
पनार्थं वार्हतामादौ नमस्कारः । उक्तं च—

जस्संतियं धम्मवहं णिमच्छे तस्संतियं वेणइयं पउंजे ।

सक्कारए तं सिर-पंचण^२ काणण वाया मणसा वि णिच्चं^३ ॥ ३४ ॥

मंगलस्स कारणं गयं ।

संपहि णिमित्तमुच्चदे । कस्स णिमित्तं ? सुत्तावदारस्स । तं कथं जाणिज्जदि

प्रसादसे हमें इस बोधकी प्राप्ति हुई है । इसलिये उपकारकी अपेक्षा भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया जाता है ।

यदि कोई कहे कि इसप्रकार आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार करना तो पक्षपात है ? इस पर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसा पक्षपात दोषोत्पादक नहीं है । किंतु शुभ पक्षमें रहनेसे वह कल्याणका ही कारण है । तथा द्वैतको गौण करके अद्वैतकी प्रधानतासे किये गये नमस्कारमें द्वैतमूलक पक्षपात बन भी तो नहीं सकता है ।

विशेषार्थ—पक्षपात वहीं संभव है जहां दो वस्तुओंमेंसे किसी एककी ओर अधिक आकर्षण होता है । परंतु यहां परमेष्ठियोंको नमस्कार करनेमें दृष्टि प्रधानतया गुणोंकी ओर रहती है, वस्तुभेदकी प्रधानता नहीं है । इसलिये यहां पक्षपात किसीप्रकार भी संभव नहीं है ।

आप्तकी श्रद्धासे ही आप्त, आगम और पदार्थोंके विषयमें दृढ श्रद्धा उत्पन्न होती है, इस बातके प्रसिद्ध करनेके लिये भी आदिमें अरिहंतोंको नमस्कार किया गया है । कहा भी है—

जिसके समीप धर्म-ज्ञान प्राप्त करे उसके समीप विनय युक्त होकर प्रवृत्ति करनी चाहिये । तथा उसका, शिर-पंचक अर्थात् मस्तक, दोनों हाथ और दोनों जंघाएं इन पंचांगोंसे तथा काय, वचन और मनसे निरन्तर सत्कार करना चाहिये ।

इसतरह मंगलके कारणका वर्णन समाप्त हुआ । अब निमित्तका कथन करते हैं—

शंका — यहां पर किसके निमित्तका कथन किया जाता है ?

समाधान—यहां पर सूत्रावतार अर्थात् ग्रन्थके प्रारम्भ होनेके निमित्तका वर्णन किया जाता है ।

१ अरहंतुवण्णं सिद्धा नञ्जति तेण अरहाई । न वि कोइ य परिसाए पणमिच्चा पणमई रज्जो ॥

आ. नि. १०१५.

२ आदर्शप्रतिपु ' गुणिभूतताद्वैते ' इति पाठः ।

३ आदर्शप्रतिपु ' श्रद्धाधिक्य ' इति पाठः ।

४ प्रतिपु ' पंचमेण ' इति पाठः । दो जाणू दोणिण कर [पंचमंग होइ उत्तमंगं तु । सम्मं संपणिवाओ षेओ पंचंगपणिवाओ ॥ पञ्चा. वि. ३, १५.

५ जस्संतिए धम्मपयाइ सिक्खे तस्संतिए वेणइयं पउंजे । सक्कारए सिरसा पंजलीओ कावम्भिरा मोः

सुत्तावदारस्स ण अण्णस्सेति ? पयरणादो । ‘ भोयण-वेलाए सेंधवमाणि ’ त्ति वयणादो लोण इव । बद्ध-बंध-बंधकारण-मुक्क-मोक्ख-मोक्खकारणाणि णिक्खेव-णय-प्पमाणाणि-योग-द्वारेहि आहिगम्म भविय-ज्जणो जाणदु त्ति सुत्तमोइण्णं अत्थदो तित्थयरादो, गंथदो गणहर-देवादो त्ति ।

द्रव्यभावाभ्यामकृत्रिमत्वतः सदा स्थितस्य श्रुतस्य कथमवतार इति चेदेतत्सर्व-मभविष्यद्यदि द्रव्यार्थिकनयोऽविवक्षिष्यत् । पर्यायार्थिकनयापेक्षायामवतारस्तु पुन-र्वर्तत एव ।

छद्दव्व-णव-पयत्थे सुय-णाणाइच्च-दिप्प-तेएण ।

पस्संतु भव्व-जीवा इय सुय-रविणो हवे उदयो ॥ ३५ ॥

साम्प्रतं हेतुरुच्यते : तत्र हेतुर्द्विविधः प्रत्यक्षहेतुः परोक्षहेतुरिति । कस्य हेतुः ?

शंका — यह कैसे जाना जाता है कि यहां पर सूत्रावतारके निमित्तका कथन किया जाता है, अन्यका नहीं ।

समाधान — यह बात प्रकरणसे जानी जाती है । जैसे-भोजन करते समय ‘ सैंधव लाओ ’ इसप्रकारके वचनसे सेंधे नमकका ही ज्ञान होता है, उसीप्रकार यहां पर भी समझ लेना चाहिये कि यहां पर ग्रन्थावतारके निमित्तका ही कथन किया जा रहा है ।

बद्ध, बन्ध, बन्धके कारण, मुक्त, मोक्ष और मोक्षके कारण, इन छद् तत्त्वोंको निक्षेप, नय, प्रमाण और अनुयोगद्वारोंसे भलीभांति समझकर भव्यजन उनके ज्ञाता बनें, इसलिये यह सूत्र-ग्रन्थ अर्थ-प्ररूपणाकी अपेक्षा तीर्थंकरसे और ग्रन्थरचनाकी अपेक्षा गणधरदेवसे अवतीर्ण हुआ है ।

शंका — द्रव्य और भावसे अकृत्रिम होनेके कारण सर्वदा एकरूपसे अवस्थित श्रुतका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाधान — यह शंका तो तब बनती जब यहां पर द्रव्यार्थिक नयकी विवक्षा होती । परंतु यहां पर पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा होनेसे श्रुतका अवतार तो बन ही जाता है ।

भव्य-जीव श्रुतज्ञानरूपी सूर्यके दीप्त तेजसे छद् द्रव्य और नव पदार्थोंको देखें अर्थात् भलीभांति जानें, इसीलिये श्रुतज्ञानरूपी सूर्यका उदय हुआ है ॥ ३५ ॥

अब हेतुका कथन किया जाता है,

हेतु दो प्रकारका होता है, एक-प्रत्यक्ष हेतु और दूसरा परोक्ष हेतु ।

शंका -- यहां पर किसके हेतुका कथन किया जाता है ?

मनसा अ निच्च । द. वे. ९, १३.

१ प्रतिपु ‘ यणस्स ’ इति पाठः ।

२ छद्दव्वणवपयत्थे सुदण्णाणंदुमणिकिरणसत्तीए । देव्हंतु भव्वजीवा अपणाणतमेण सच्छण्णा ॥

ति. प. १, ३४.

सिद्धान्ताध्ययनस्य । तत्र प्रत्यक्षहेतुर्द्विविधः साक्षात्प्रत्यक्षपरम्पराप्रत्यक्षभेदात् । तत्र साक्षात्प्रत्यक्षमज्ञानविनाशः सज्ज्ञानोत्पत्तिर्देवमनुष्यादिभिः सततमभ्यर्चनं प्रतिसमय-मसंख्यातगुणश्रेण्या कर्मनिर्जरा च^१ । कर्मणामसंख्यातगुणश्रेणिनिर्जरा केषां प्रत्यक्षेति चेन्न, अवधिमनःपर्ययज्ञानिनां सूत्रमधीयानानां तत्प्रत्यक्षतायाः समुपलम्भात् । तत्र परम्पराप्रत्यक्षं शिष्यप्रशिष्यादिभिः सततमभ्यर्चनम् । परोक्षं द्विविधम्, अभ्युदयनैःश्रेय-समिति । तत्राभ्युदयसुखं नाम सातादि-प्रशस्त-कर्म-तीव्रानुभागोदय-जनितेन्द्र-प्रतीन्द्र-सामानिक-त्रायस्त्रिंशदादि-देव-चक्रवर्ति-बलदेव-नारायणार्धमण्डलीक-मण्डलीक-महामण्ड-लीक-राजाधिराज-महाराजाधिराज-परमेश्वरादि-दिव्य-मानुष्य-सुखम्^२ ।

समाधान — यहां पर सिद्धान्तके अध्ययनके हेतुका कथन किया जाता है ।

उन दोनों प्रकारके हेतुओंमेंसे प्रत्यक्ष हेतु दो प्रकारका है, साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु और परंपरा-प्रत्यक्ष हेतु । उनमेंसे अज्ञानका विनाश सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्ति, देव, मनुष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजाका होना और प्रत्येक समयमें असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे कर्मोंकी निर्जराका होना साक्षात्प्रत्यक्ष हेतु (फल) समझना चाहिये ।

शंका — कर्मोंकी असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे निर्जरा होती है, यह किनके प्रत्यक्ष है ?

समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं है ? क्योंकि, सूत्रका अध्ययन करनेवालोंकी असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे प्रतिसमय कर्म-निर्जरा होती है, यह बात अवधि-ज्ञानी और मनःपर्यय-ज्ञानियोंको प्रत्यक्षरूपसे उपलब्ध होती है ।

शिष्य, प्रतिशिष्यादिके द्वारा निरन्तर पूजा जाना परंपरा-प्रत्यक्ष हेतु है । परोक्षहेतु भी दो प्रकारका है, एक अभ्युदयसुख और दूसरा नैश्रेयससुख । इनमेंसे साता-चेदनीय आदि प्रशस्त-कर्म-प्रकृतियोंके तीव्र अनुभागके उदयसे उत्पन्न हुआ इन्द्र, प्रतीन्द्र, सामानिक, त्रायस्त्रिंश आदि देवसंबन्धी दिव्य-सुख और चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाधिराज, महाराजाधिराज, परमेश्वर आदि मनुष्य-सम्बन्धी मानुष्य-सुखको अभ्युदयसुख कहते हैं ।

१ सक्खापच्चवखपरंपच्चक्खा दोण्णि होदि पच्चक्खा । अण्णाणस्स विणासं णाणदिवायरस्स उप्पत्ती ॥ देवमणुस्सादीहि य सततमम्भच्चणप्पयाराणी । पडिसमयमसंखेज्जयणुणसेट्टिकम्मणिज्जरणं ॥ ति. प. १, ३६-३७.

२ इय सक्खापच्चवखं पच्चवखपरं परं च णादब्बं । सिस्सपडिसिस्सपहुदीहिं सददमम्भच्चणप्पयारं ॥ दोभेदं च परोक्खं अब्भुदयसोक्खा मोक्खसोक्खाइं । सादादिविविहसुपसत्थकम्मतिव्वाणुभागउद्दएहिं ॥ इदपडिदिदिगिदिय-तेत्तीससामरसमाणपहुदिसुहं । राजाहिराजमहाराजद्धमंडलिमंडलयाणं ॥ महमंडलियाणं अद्धचक्किचक्करितित्थयरसोक्खं । अट्टारसमेत्ताण सामासेणेण भत्तिजुत्ताणं ॥ ति. प. १, ३८-४१.

अष्टादशसंख्यानां श्रेणीनामधिपतिर्विनम्राणाम् ।

राजा स्यान्मुकुटधरः कल्पतरुः सेवमानानाम् ॥ ३६ ॥

एत्थुवउजंतीओ गाहाओ—

हय-हत्थि-रहाणहिवा सेणावइ-मंति-सेट्ठि-दंडवई ।

सुइ-क्खत्तिय-वग्गण-वइसा तह महयरा चेव ॥ ३७ ॥

गणरायमच्च-तलवर-पुरोहिता दप्पिया महामत्ता ।

अट्टारह सेणीओ पयाइणा मेल्लिया होंति ॥ ३८ ॥

पृतनाङ्ग-दण्डनायक-वर्ण-वणिग्गुण-गण्ड-महामात्राश्च ।

मन्त्रि-पुरोहित-सेनान्यमाल-तलवर-महत्तराः स्युः श्रेण्यः ॥ ३९ ॥

पञ्चशतनरपतीनामधिराजोऽधीश्वरो भवति लोके ।

राजसहस्राधिपतिः प्रतीयतेऽसौ महाराजः ॥ ४० ॥

द्विसहस्रराजनाथो मनीषिभिर्वर्ण्यतेऽर्धमण्डलिकः ।

मण्डलिकश्च तथा स्याच्चतुःसहस्रावनीशपतिः ॥ ४१ ॥

जो नम्रीभूत अठारह श्रेणियोंका अधिपति हो, मुकुटको धारण करनेवाला हो और सेवा करनेवालोंके लिये कल्पवृक्षके समान हो उसे राजा कहते हैं ॥ ३६ ॥

यहां प्रकरणमें उपयोगी गाथाएं उद्धृत की जाती हैं ।

घोड़ा, हाथी, रथ इनके अधिपति, सेनापति, मन्त्री, श्रेष्ठी, दण्डपति, शूद्र, क्षत्रिय, ब्राह्मण, वैश्य, महत्तर, गणराज, अमात्य, तलवर, पुरोहित, स्वाभिमान्नी महामात्य और पैदल सेना इसतरह सब मिलाकर अठारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३७, ३८ ॥

अथवा हाथी, घोड़ा, रथ और पयादे ये चार सेनाके अंग, दण्डनायक, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र ये चार वर्ण, वणिक्पति, गणराज, महामात्र, मन्त्री, पुरोहित, सेनापति, अमात्य, तलवर और महत्तर ये अठारह श्रेणियां होती हैं ॥ ३९ ॥

लोकमें पांचसौ राजाओंके अधिपतिको अधिराज कहते हैं, और एक हजार राजाओंके अधिपतिको महाराज कहते हैं ॥ ४० ॥

पण्डितजन दो हजार राजाओंके स्वामीको अर्धमण्डलीक कहते हैं और चार हजार राजाओंके स्वामीको मण्डलीक कहते हैं ॥ ४१ ॥

१ वरयणमउडधारी सेवयमाणा णवंति दह अट्ठे । देता हवेदि राजा जितसत्त् समरसंघटे ॥ करितुरय-रहाहिवाई सेणावइ य मंति-सेट्ठि-दंडवई । सुइक्खत्तियवइसा हवंति तह महयरा पवरा ॥ गणरायमंति तलवरपुरोहिता मंतया महामंता । बहुविहपइणया य अट्टारसा होंति सेणीओ ॥ ति. प. १, ४२-४४.

अष्टसहस्रमहोपतिनायकमाहुर्बुधाः महामण्डलिकम् ।
 पौडशराजसहस्रैर्विनम्यमानस्त्रिखण्डधरणीशः^१ ॥ ४२ ॥
 षट्खण्डभरतनाथं द्वात्रिंशद्वरणिपतिसहस्राणाम् ।
 दिव्यमनुष्यं त्रिदुरिह भोगागारं सुचक्रधरम् ॥ ४३ ॥
 सकलभुवनैकनाथस्तीर्थकरो वर्ण्यते मुनिवरिष्ठैः ।
 विधुधवलचामराणां तस्य स्याद्वै चतुःषष्टिः ॥ ४४ ॥
 तित्थयर-गणहरत्तं तदेव देविंद-चक्रवर्त्तिनं ।
 अण्णरिहमेवमाई अभ्युदय-फलं वियाणाहिं ॥ ४५ ॥

तत्र नैःश्रेयसं नाम सिद्धानामर्हतां चातीन्द्रियसुखम् । उक्तं च—

अदिसयमाद-समुत्थं विसयादीदं अणोत्रममणंतं ।
 अब्बुच्छिणं च सुहं सुद्धवजोगो य सिद्धानं ॥ ४६ ॥

बुधजन आठ हजार राजाओंके स्वामीको महामण्डलीक कहते हैं। और जिसे सोलह हजार राजा नमस्कार करते हैं उसे तीन खण्ड पृथिवीका अधिपति अर्थात् नारायण कहते हैं ॥ ४२ ॥

इस लोकमें बत्तीस हजार राजाओंसे सेवित, नव निधि आदिसे प्राप्त होनेवाले भोगोंके भण्डार, उत्तम चक्र-रत्नको धारण करनेवाले और भरतक्षेत्रके छह खण्डके अधिपतिको दिव्य अर्थात् अनेक गुणोंसे युक्त मनुष्य अर्थात् चक्रवर्ती समझना चाहिये ॥ ४३ ॥

जिनके ऊपर चन्द्रमाके समान धवल चौसठ चंद्र दुरते हैं ऐसे सकल भुवन के अद्वितीय स्वामीको श्रेष्ठ मुनि तीर्थंकर कहते हैं ॥ ४४ ॥

इस लोकमें तीर्थंकरपना, गणधरपना, देवेन्द्रपना, चक्रवर्तिपना और इसीप्रकारके अन्य अर्ह अर्थात् पूज्य पदोंको अभ्युदयका फल समझना चाहिये ॥ ४५ ॥

अरिहत और सिद्धोंके अतीन्द्रिय सुखको नैश्रेयस सुख कहते हैं। कहा भी है—

अतिशयरूप, आत्मासे उत्पन्न हुआ, विषयोंसे रहित, अनुपम, अनन्त और विच्छेद-

१ पंचसयरायसामी अहिराजो हांदि कितिभरिददिसो । रायाण जो सहसं पालइ सो होदि महाराजो ॥
 दुसहसमउडवद्धभुववसहो तच्च अद्धमंडलिओ । चउराजसहसाणं अहिणाहो होइ मंडलियं ॥ महमंडलिओ णामो
 अट्टसहसाणं अहिर्वई ताणं । रायाणं अद्धचकी सामी सोलससहसमेत्ताणं ॥ ति. प. १, ४५-४७.

२ छवखंडभरणाहो बत्तीससहसमउडवद्धपहुदाओ । होदि हु सयलचकी तित्थयो सयलभुवणवई ॥
 ति. प. १, ४५. बलवासुदेवादीनां पराक्रमवर्णनाय किञ्चिदुच्यते, सोलसरायसहसा सव्ववलेण तु संकलनिवद्धं ।
 अच्छंति वासुदेवं अगडतडम्मी ठियं संतं ॥ वेत्तुण संकलं सो वामगह्थेण अंछमाणाणं । भुजिञ्ज त्रिलिपिञ्ज व
 महुमहणं ते न चाएति ॥ दो सोला वत्तीसा सव्ववलेणं तु संकलनिवद्धं । अच्छंति चक्रवर्त्ति अगडतडम्मी ठियं संतं ॥
 जं केसवस्स उ वलं तं दुगुणं होइ चक्रवर्त्तिस्स । तवो बला बलवगा अपरिमियवला जिणवरिदा ॥ आ. नि. ७१-७५.

३ प्रवच. १, १३. 'सुद्धवजोगपसिद्धानं' इति पाठभेदः ।

भाविय-सिद्धताणं दिणयर-कर-णिम्मलं हवइ णाणं ।
 सिसिर-यर-कर-सरिच्छं हवइ चरित्तं स-वस-चित्तं ॥ ४७ ॥
 मेरु व्व णिण्णकंपं णट्ठ-मलं ति-मूढ-उम्मुकं ।
 सम्मदंसणमणुवममुण्णज्जइ पवयणम्भासा^१ ॥ ४८ ॥
 तत्तो चेव सुहाइं सयलाइं देव-मणुय-खयरणं ।
 उम्मुलियट्ठ-कम्मं कुड सिद्ध-सुहं पि पवयणादो^२ ॥ ४९ ॥
 जिय-मोहिंघण-जलणो अण्णाण-तमंघयार-दिणयरओ ।
 कम्म-मल-कलुस-पुसओ जिण-वयणमिधोवहिं सुहयो ॥ ५० ॥
 अण्णाण-तिमिर-हरणं सुभवि-य-हिययारविंद-जोहणयं ।
 उज्जोइय-सयल-वहं सिद्धंत-दिवायरं भजह ॥ ५१ ॥

रहित सुख तथा शुद्धोपयोग सिद्धोंके होता है ॥ ४६ ॥

जिन्होंने सिद्धान्तका उत्तम प्रकारसे अभ्यास किया है ऐसे पुरुषोंका ज्ञान सूर्यकी किरणोंके समान निर्मल होता है और जिसमें अपने चित्तको स्वाधीन कर लिया है ऐसा चन्द्रमाकी किरणोंके समान चारित्र होता है ॥ ४७ ॥

प्रवचन अर्थात् परमागमके अभ्याससे मेरुके समान निष्कम्प, आठ मल-रहित, तीन मूढ़ताओंसे रहित और अनुपम सम्पद्दर्शन भी होता है ॥ ४८ ॥

उस प्रवचनके अभ्याससे ही देव, मनुष्य और विद्याधरोंके सर्व सुख प्राप्त होते हैं, तथा आठ कर्मोंके उन्मूलित हो जानेके बाद प्राप्त होनेवाला विशद सिद्ध सुख भी प्रवचनके अभ्याससे ही प्राप्त होता है ॥ ४९ ॥

वह जिनागम जीवके मोहरूपी ईधनके भस्म करनेके लिये अग्निके समान है, अज्ञान-रूपी गाढ़ अन्धकारको नष्ट करनेके लिये सूर्यके समान है, कर्ममल अर्थात् द्रव्यकर्म, और कर्मकलुष अर्थात् भावकर्मको मार्जन करनेवाला समुद्रके समान है और परम सुभग है ॥ ५० ॥

अज्ञानरूपी अन्धकारको हरण करनेवाले, भव्यजीवोंके हृदयरूपी कमलको विकसित करनेवाले और संपूर्ण जीवोंके लिये पथ अर्थात् मोक्षमार्गको प्रकाशित करनेवाले ऐसे सिद्धान्तरूपी दिवाकरको भजो ॥ ५१ ॥

१ सौक्खे तित्थयराणे कप्पातीदाण तह य ईदियादीदे । अदिसयमादसमुत्थं णिस्सयसमणुवमं पवरं ॥
 सुव्णणाभावणाए णाणे मत्तंड-किरण-उज्जोओ । आदं चेदुज्जलं चरित्तं चित्तं हवेदि मव्वाणं ॥ कणयधराधरधीरं
 मूढत्तयविरहिदं ह्यगमलं । जायसि पवयणपठणे सम्मदंसणमणुवमं णं ॥ ति. प. १, ४९-५१.

२ सुरखेयरमणुवाणं लब्धंति सुहाइ आरिसंभासा । तत्तो णिव्वाणसुहं णिण्णासिद्धातुणद्धमलं । ति. प. १, ५२.

३ प्रतिष्ठु ' जिणवयणमिधोवहिं ' इति पाठः

अथवा जिनपालितो निमित्तम्, हेतुमोक्षः, शिक्षकाणां हर्षोत्पादनं निमित्तहेतुकथने प्रयोजनम् । परिमाणमुच्यते । अक्षर-पय-संघाय-पडिवत्ति-अणियोगहरेहि संखेज्जं, अत्थदो अणंतं । पदं पडुच्च अट्टारह-पद-सहस्सं । शिक्षकाणां हर्षोत्पादनार्थं मतिव्याकुलता-विनाशनार्थं च परिमाणमुच्यते । णामं जीवट्ठाणमिदि । कारणं पुव्वं व वत्तव्वं ।

तत्थ कत्ता दुविहो, अत्थ-कत्ता गंथ-कत्ता चेदि । तत्थ अत्थ-कत्ता दव्वादीहि चउहि परुविज्जदि । तत्र तस्य तावद् द्रव्यनिरूपणं क्रियते । स्वेद-रजो-मल-रक्तनयन-कटाक्षशरमोक्षादि-शरीरगताशेषदोषादूषित-समचतुरस्संस्थान-वज्रवृषभसंहनन-दिव्यगन्ध-प्रमाणस्थितनखरोम-निभूषणायुधाम्बरभय-सौम्यवदनादि-विशिष्टदेहधरः चतुर्विधोपसर्ग-

अथवा, जिनपालित ही इस श्रुतावतारके निमित्त हैं और उसका हेतु मोक्ष है, अर्थात् मोक्षके हेतु जिनपालितके निमित्तसे इस श्रुतका अवतार हुआ है । यहां पर निमित्त और हेतुके कथन करनेसे पाठकजनोंको हर्षका उत्पन्न कराना ही प्रयोजन है ।

अब परिमाणका व्याख्यान करते हैं, अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति, और अनुयोग द्वारोंकी अपेक्षा श्रुतका परिमाण संख्यात है और अर्थ अर्थात् तद्वाच्य विषयकी अपेक्षा अनन्त है । पदकी अपेक्षा अट्टारह हजार प्रमाण है । शिक्षकजनोंको हर्ष उत्पन्न करानेके लिये और मतिसंबन्धी व्याकुलता दूर करनेके लिये यहां पर परिमाण कहा गया है ।

नाम, इस शास्त्रका नाम जीवस्थान है ।

कारण, कारणका व्याख्यान पहले कर आये हैं । उसीप्रकार यहां पर भी उसका व्याख्यान करना चाहिये ।

कर्ताके दो भेद हैं, अर्थकर्ता और ग्रन्थकर्ता । इनमेंसे अर्थकर्ताका द्रव्यादिक चार द्वारोंके द्वारा निरूपण किया जाता है । उनमेंसे पहले द्रव्यकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

पसीना, रज अर्थात् बाह्य कारणोंसे शरीरमें उत्पन्न हुआ मल, मल अर्थात् शरीरसे उत्पन्न हुआ मल, रक्त-नेत्र और कटाक्षरूप बाणोंका छोड़ना आदि शरीरमें होनेवाले संपूर्ण दोषोंसे रहित, समचतुरस्स संस्थान, वज्रवृषभनाराच संहनन, दिव्य-सुगन्धमयी, सदैव योग्य प्रमाणरूप नख और रोमवाले, आभूषण आयुध, वस्त्र और भयरहित सौम्य-मुख आदिसे

१ विविहत्थेहि अणंतं संखेज्जं अक्षराणगणणाणु । एदं पमाणमुदिदं सिस्साणं मइविकासयरी ॥

ति. प. १, ५३.

२ कसारी कुवियप्पो णादव्वी अत्थगंधमेदेहि । दव्वादिचउप्पयरेहि भासिमो अत्थकत्तारो ॥ सेंदरजाहमलेण रत्तच्छिककुत्तवाणमोक्खेहि । इयपहुदिदेहदोसेहि संततमदूसिदसरीरो ॥ आदिमसंहणणुदो समचउरस्संगघास्संठाणो । दिव्ववरगंधधारी पमाणट्ठिदरोमणखरुवो ॥ णिभूसणापुध्वंरमीदी सोम्माणणादिदिव्वतणू । अउभहियसहस्सपमाणवर-छक्खणोपेदो ॥ चउविहुवसमोहि णिच्च विमुक्को कसायपरिहीणो । छुहपहुदिपरिसहेहि परिचत्ती रायदोसेहि ॥

ति. प. १, ५५-५९.

क्षुधादिपरीषह-रागद्वेषकषायेन्द्रियादिसकलदोषगोचरातिक्रान्तः योजनान्तरदूरसमीपस्थाष्टा-
दशभाषा--सप्तहतशतकुभाषायुत-तिर्यग्देवमनुष्यभाषाकारन्यूनाधिक--भावातीतमधुरमनोहर-
गम्भीरविशदवागतिशयसम्पन्नः भवनवासिवाणव्यन्तर-ज्योतिष्क-कल्पवासीन्द्र-विद्याधर-
चक्रवर्ति-बल-नारायण-राजाधिराज-महाराजार्धमहामण्डलीकेन्द्राग्नि-वायु-भूति-सिंह-व्याला-
दि-देव-विद्याधर-मनुष्यर्षि-तिर्यगिन्द्रेभ्यः प्राप्तपूजातिशयो महावीरोऽर्थकर्ता ।

तत्थ खेत्त-विमिद्धोत्थ-कत्ता परुविज्जदि—

पंच-सेल-पुरे रम्मे विउले पव्वदुत्तमे ।

णाणा-दुम-समाइण्णे देव-दाणव-वंदिदे ॥ ५२ ॥

महावीरेणत्थो कहिओ भविय-लोयरस ।

अत्रोपयोगिनौ श्लोकौ—

युक्त ऐसे विशिष्ट शरीरको धारण करनेवाले, देव, मनुष्य, तिर्यच और अचेतनकृत चार प्रकारके उपसर्ग, क्षुधा आदि बाकीस परीषह, राग, द्वेष, कषाय और इन्द्रिय-विषय आदि संपूर्ण दोषोंसे रहित, एक योजनके भीतर दूर अथवा समीप बैठे हुए अठारह महाभाषा और सातसौ लघुभाषाओंसे युक्त ऐसे तिर्यच, देव और मनुष्योंकी भाषाके रूपमें परिणत होनेवाली तथा न्यूनता और अधिकतासे रहित, मधुर, मनोहर, गम्भीर और विशद ऐसी भाषाके अतिशयको प्राप्त, भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क, कल्पवासी देवोंके इन्द्रोंसे, विद्याधर, चक्रवर्ती, बलदेव, नारायण, राजाधिराज, महाराज, अर्धमण्डलीक, महामण्डलीक, राजाओंसे, इन्द्र, अग्नि, वायु, भूति, सिंह, व्याल आदि देव तथा विद्याधर, मनुष्य, ऋषि और तिर्यचोंके इन्द्रोंसे पूजाके अतिशयको प्राप्त श्री महावीर तीर्थकर अर्थकर्ता समझना चाहिये ।

अब क्षेत्र-विशिष्ट अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

पंचशैलपुरमें (पंचपहाड़ी अर्थात् पांच पर्वतोंसे शोभायमान राजगृह नगरके पास) रमणीक, नानाप्रकारके वृक्षोंसे व्याप्त, देव तथा दानवोंसे वन्दित और सर्व पर्वतोंमें उत्तम ऐसे विपुलाचल नामके पर्वतके ऊपर भगवान् महावीरने भव्य-जीवोंको उपदेश दिया अर्थात् दिव्य-ध्वामिके द्वारा भावश्रुत प्रगट किया ॥ ५२ ॥

इसविषयमें दो उपयोगी श्लोक हैं—

१ जौयणपमाणसंठिदतिरियामरमशुवनिवहपडिबोहो । मिदमधुरगम्भीरतरा विसवविसयसयलमासाहि ॥
अंडरसमहाभासा खुल्लयभासा वि सत्तसयसंखा । अक्खरअणक्खरप्पयसणीजीवाण सयलमासाओ ॥ एदासिं भासाणं
तालुवदंतोडुक्कंढावारं । परिहरिय एककालं भव्वजणाणंदकरमासो ॥ सावणवेंतरजोइसियकप्पवासेहिं केसवबलेहिं ।
विज्जाहरेहिं चक्किप्पमुहेहिं णरेहिं तिरिपुहिं ॥ एवेहिं अण्णेहिं विरविदचरणारविंदजुणपूजो । दिट्ठसयलडुसारो महवीरो
अर्थकर्तारो ॥ ति. प. १, ६०-६४.

२ जयध्वलायां गाथेयं ' सिद्धचारणसेविदे ' इति चतुर्थचरणपाठभेदेनोपलभ्यते । सुरस्त्रेयरमणहरणे गुणणमि

ऋषिगिरिरैन्द्राशयां चतुरस्रो याभ्यदिशि च वैभारः ।
 विपुलगिरिरैकृत्यामुभौ त्रिकोणौ स्थितौ तत्र ॥ ५३ ॥
 धनुराकारश्छिन्नो^१ वारुणवायव्यसौम्यैर्दिक्षु ततः ।
 वृत्ताकृतिरैशान्यां पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ताः ॥ ५४ ॥

एसो खेत्त-परिच्छेदो ।

तत्थ कालदो अत्थ-कत्ता परूविज्जदि —

इम्मिस्से वसण्णिणीए चउत्थ-समयस्स पच्छिमे भाए ।
 चोत्तीस-वास-सेसे किंचि विसेसूणए संते ॥ ५५ ॥

पूर्व दिशामें चौकोर आकारवाला ऋषिगिरि नामका पर्वत है । दक्षिण दिशामें वैभार और नैऋत दिशामें विपुलाचल नामके पर्वत हैं । ये दोनों पर्वत त्रिकोण आकारवाले हैं ॥ ५३ ॥

पश्चिम, वायव्य और सौम्य दिशामें धनुषके आकारवाला फैला हुआ छिन्न नामका पर्वत है । पेशान दिशामें पाण्डु नामका पर्वत है । ये सब पर्वत कुशके अग्रभागोंसे ढके हुए हैं ॥ ५४ ॥

यह क्षेत्र-परिच्छेद समझना चाहिये ।

अब कालकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

इस अधसरिणी कल्पकालके दुःषमा-सुषमा नामके चौथे कालके पिछले भागमें कुछ कम चौतीस वर्ष बाकी रहने पर, वर्षके प्रथममास अर्थात् श्रावण मासमें, प्रथमपक्ष अर्थात्

पंचसेलणयरम्मि । विउलम्मि पच्चदवरे वीरजिणी अट्टकत्तारो ॥ ति. प. १, ६५. ईरैइ विसंसेण वखवेइ कम्माई रामयइ सिधं वा । गच्छइ य तेण वीरो स महे वीरो महावीरो ॥ वि. भा. २०६५.

१ जयधवलार्या ' भूगिरि ' इति पाठः ।

२ चउरस्सो पुब्बाए रिसिसेल्लो दाहिणाए वैभारो । णइरिदिदिसाए विउल्लो दोण्णि त्रिकोणट्टिदायारा ॥

ति. प. १, ६६.

३ प्रतिपु ' छिन्नोक्ता ' इति पाठः ।

४ धनुराकारश्चन्द्रो वारुणवायव्यसामिदिक्षु ततः । वृत्ताकृतिरैशान्ये पाण्डुः सर्वे कुशाग्रवृत्ताः । जयध. अ. पृ. ९. चावसरिच्छो छिण्णो वरुणाणिलसोमदिसविभागेषु । ईसाणाए पंडुव वटो सव्वे कुसग्गपरियरणा ॥ ति. प. १, ६७. ऋषिपूर्वो गिरिस्तत्र चतुरस्रः समिर्क्षरः । दिग्गजेन्द्र इवेन्द्रस्य ककुभं भूषयल्लप् ॥ वैभारो दक्षिणमाशां त्रिकोणाकृतिराश्रितः । दक्षिणापरविद्धमध्यं विपुलश्च तदाकृतिः ॥ सव्यचापाकृतिस्तिस्सो दिशो व्याप्य बलाहकः । शोभते पाण्डुको वृत्तः पूर्वोत्तरदिगन्तरे ॥ इ. पु. ३, ५३-५५.

५ एत्थावसण्णिणीए चउत्थकालस्स चरिमभागम्मि । तेत्तीसवासअडमासपण्णरसदिवससेसम्मि ॥

वासस्स पढम-मासे पढमे पक्खम्हि सावणे बहुले ।
 पाडिवद-पुव्व-दिवसे तिथ्युपत्ती दु अभिजिम्हि^१ ॥ ५६ ॥
 सावण-बहुल-पाडिवदे रुद-मुहुत्ते सुहोदए रविणो ।
 अभिजिस्स पढम-जोए जत्थ जुगाँदी मुण्यव्वो^२ ॥ ५७ ॥

एसो कालपरिच्छेदो ।

भावतोऽर्थकर्ता निरूप्यते, ज्ञानावरणादि-निश्चय-व्यवहारापायातिशयजातानन्त-
 ज्ञान-दर्शन-सुख-वीर्य-क्षायिक सम्यक्त्व-दान-लाभ-भोगोपभोग-निश्चय-व्यवहार-प्राप्त्यति-
 शयभूत-नव-केवल-लब्धि-परिणतः । उक्तं च —

कृष्णपक्षमें, प्रतिपदाके दिन प्रातःकालके समय आकाशमें अभिजित् नक्षत्रके उदित रहने पर तीर्थ अर्थात् धर्मतीर्थकी उत्पत्ति हुई ॥ ५५, ५६ ॥

श्रावणकृष्ण-प्रतिपदाके दिन रुद्रमूर्ध्नि सूर्यका शुभ उदय होने पर और अभिजित् नक्षत्रके प्रथम योगमें जब युगकी आवृत्ति हुई तभी तीर्थ की उत्पत्ति समझना चाहिये ॥ ५७ ॥ यह काल-परिच्छेद हुआ ।

अब भावकी अपेक्षा अर्थकर्ताका निरूपण करते हैं—

ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके निश्चय-व्यवहाररूप विनाश-कारणोंकी विशेषतासे उत्पन्न हुए अनन्त-ज्ञान, दर्शन, सुख और वीर्य तथा क्षायिक-सम्यक्त्व, दान, लाभ, भोग और उपभोगकी निश्चय-व्यवहाररूप प्राप्तिसे अतिशयसे प्राप्त हुई नौ केवल-लब्धियोंसे परिणत भगवान् महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया । अर्थात् निश्चय और व्यवहारसे अभेद-भेदरूप नौ लब्धियोंसे युक्त होकर भगवान् महावीरने भावश्रुतका उपदेश दिया । कहा भी है—

१ वासस्स पढममासे सावणामम्मि बहुलपडिवाए । अभिजीणक्खत्तम्मि य उप्पत्ती धम्मतिथस्स ॥

ति. प. १, ६८-६९.

२ जुगाइ (युगादि) युगारम्भे, युगारम्भकाले प्रथमतः प्रवृत्ते मास तिथिमुहूर्तादौ च । आदी जुगस्स संवच्छरो उ मासस्स अद्धमासो उ । दिवसा भरहेरवए राईया सह विदेहेसु ॥ युगस्य ×× संवत्सरपंचकात्मकस्यादिः संवत्सरः । स च श्रावणतः आषाढपौर्णमासीचरमसमयः । ततः प्रवर्तमानः श्रावण एव भवति । तस्यापि च मासस्य श्रावणस्यादि-
 र्धमासः पक्षः पक्षद्वयमालिनेन मासस्य संभवान् । सो पि च पक्षो बहुलो वेदितव्यः पौर्णमास्यनन्तरं बहुलपक्षस्यैव भावान् । ×× । दिवसाइ अहोरत्ता बहुलाईयाणि होति पञ्चाणि । अभिई नक्खत्ताई रुदो आई मुहुत्ताण ॥ सावण-
 बहुलपडिवए बालवकरणे अभीइनक्खत्ते । सत्त्वत्थ पढमसमए जुगस्स आई वियाणाहि ॥ ज्यो. क. २ पाहुड. वक्ष्यन्ते ये च कालांशाः सुषमसुषमादयः । आरम्भं प्रतिपद्यन्ते सर्वे तेऽपि युगादितः ॥ लो. प्र. २५, ४७१.

३ सावणबहुले पाडिव रुदमुहुत्ते सुहोदए रविणो । अभिजिस्स पढम जोए जुगस्स आदी इमस्स पुढं ॥
 ति. प. १, ७०. श्रावणस्यासिते पक्षे नक्षत्रेऽभिजिति प्रभुः । प्रतिपद्यद्भि पूर्वाह्णे शासनार्थमुदाहरत् ॥ ह. पु. २, ९१.

४ णाणावरणप्पहुदि अ णिच्छयववहारपायअतिसयए । संजादेण अणंतं णाणेणं दंसणसुद्धेणं ॥ विरिएण तहा खाइयसम्मत्तेणं पि दाणलाहेहिं । भोगोपभोगणिच्छयववहारेहिं च परिपुण्णो ॥ ति. प. ७१, ७२.

दाणे लाभे भोगे परिभोगे वीरिए य सम्मत्ते ।

णव केवल-लद्धीओ दंसण-णाणं चरित्ते य ॥ ५८ ॥

खीणे दंसण-मोहे चरित्त-मोहे चउक्क-घाइ-तिए ।

सम्मत्त-विरिय-णाणं खइयाइं होंति केवल्लिणो^१ ॥ ५९ ॥

उप्पण्णम्मिह अणंते णट्ठम्मि य छादुमत्थिए णाणे ।

णव-विह-पयत्थ-गग्गमा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तइं^२ ॥ ६० ॥

एवंविधो महावीरोऽर्थकर्ता । तेण महावीरेण केवलणाणिणा कहिदत्थो तम्मि चेव काले तत्थेव खेत्ते खयोवसम-जणिद-चउरमल-बुद्धि-संपण्णेण बम्हणेण गोदम-गोत्तेण सयल-दुस्सुदि-पारएण जीवाजीव-विसय-संदेह-विणासणट्ठमुवगय-वड्डमाण-पाद-मूलेण इंदभूदिणा-वहारिदो^३ । उत्तं च—

दान, लाभ, भोग, परिभोग, वीर्य, सम्यक्त्व, दर्शन, ज्ञान और चारित्र्य ये नव केवल-लब्धियां समझना चाहिये ॥ ५८ ॥

दर्शनमोहनीय और चारित्र्यमोहनीयके क्षय हो जाने पर तथा मोहनीय कर्मके क्षय हो जानेके बाद चार घातिया कर्मोंमेंसे शेष तीन घातिया कर्मोंके क्षय हो जाने पर केवली जिनके सम्यक्त्व, वीर्य और ज्ञान ये क्षायिक भाव प्रगट होते हैं ॥ ५९ ॥

क्षायोपशमिक ज्ञानके नष्ट हो जाने पर और अनन्तरूप केवलज्ञानके उत्पन्न हो जाने पर नौ प्रकारके पदार्थोंसे गर्भित दिव्यध्वनि सूत्रार्थका प्रतिपादन करती है । अर्थात् केवलज्ञान हो जाने पर भगवान्की दिव्यध्वनि खिरती है ॥ ६० ॥

इसप्रकार भगवान् महावीर अर्थ-कर्ता हैं । इसप्रकार केवलज्ञानसे विभूषित उन भगवान् महावीरके द्वारा कहे गये अर्थको, उसी कालमें और उसी क्षेत्रमें क्षयोपशमविशेषसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके निर्मल ज्ञानसे युक्त, वर्णसे ब्राह्मण, गोटमगोत्री, संपूर्ण दुःश्रुतिमें पारंगत, और जीव-अजीवविषयक संदेहको दूर करनेके लिये श्री वर्द्धमानके पादमूलमें उपस्थित हुए ऐसे इन्द्रभूतिने अवधारण किया । कहा भी है—

१ खीणे दंसणमोहे चरित्तमोहे तहेव घाइतिए । सम्मत्तणाणविरिया खइया ते होंति केवल्लिणो ॥ जयध. अ. पृ. ८. दंसणमोहे णट्ठे घादित्तिए चरित्तमोहम्मि । सम्मत्तणाणदंसणवीरियचरियाइ होंति खइयाइं ॥ ति. प. १, ७३,

२ जादे अणंतणाणे णट्ठे छडुमट्ठिदम्मि णाणम्मि । णवविहपदत्थसारा दिव्वज्जुणी कहेइ सुत्तत्थं ॥ अण्णेहि अणंतहिं गुणेहिं जुत्तो विमुद्धचरित्तो । भवभयसंजणदच्छो महवीरो अत्थकत्तारो ॥ ति. प. १, ७४-७५.

३ महवीरमासियत्थो तस्सिं खेत्तम्मि तत्थकाले य । खायोवसमविविद्धिदचउरमलमईहिं पुण्णेणं ॥ लोयालोयाण तहा जीवाजीवाण विविहविसएसु । संदेहणासणत्थं उवगदसिरीवरचलणमूलेण ॥ विमले गोदमगोत्ते जादेणं इंदभूदि-णामेणं । चउवेदपारमेणं सिस्सेण विमुद्धसीलेण ॥ ति. प. १, ७६-७८.

४ मिथ्यादृष्ट्यवस्थायामिन्द्रभूतिः सकलवेदवेदाङ्गपारगः सन्नपि जीवास्तित्वविषये संदिग्ध एवासीत् । इन्द्र-

गोत्तेण गोदमो' विणो चाउव्वेय-सङ्गवि ।

णामेण इंदभूदि त्ति सीलवं बम्हणुत्तमो ॥ ६१ ॥

पुणो तेणिंदभूदिणा भाव-सुद-पज्जय-परिणदेण बारहंगाणं चोदस-पुव्वाणं च गंधानमेकेण चेव मुहुत्तेण कमेण रयणा कदा' । तदो भाव-सुदस्स अत्थ-पदानं च तित्थ-यरो कत्ता । तित्थयरादो सुद-पज्जाएण गोदमो परिणदो त्ति दव्व-सुदस्स गोदमो कत्ता । तत्तो गंध-रयणा जादेत्ति । तेण गोदमेण दुविहमवि सुदणाणं लोहज्जस्स संचारिदं । तेण वि जंबूसामिस्स संचारिदं । परिवाडिमस्सिदूण एदे तिणिण वि सयल-सुद-धारया भणिया । अपरिवाडीए पुण सयल-सुद-पारगा संखेज्ज-सहस्सा ।

गौतमगोत्री, विप्रवर्णी, चारों वेद और षडेगाविद्याका पारगामी, शीलवान् और ब्राह्मणोंमें श्रेष्ठ ऐसा वर्द्धमानस्वामीका प्रथम गणधर इन्द्रभूति इस नामसे प्रसिद्ध हुआ ॥ ६१ ॥

अनन्तर भावश्रुतरूप पर्यायसे परिणत उस इन्द्रभूतिने बारह अंग और चौदह पूर्वरूप ग्रन्थोंकी एक ही मुहूर्तमें क्रमसे रचना की । अतः भावश्रुत और अर्थ-पदोंके कर्ता तीर्थकर हैं । तथा तीर्थकरके निमित्तसे गौतम गणधर श्रुतपर्यायसे परिणत हुए, इसलिये द्रव्यश्रुतके कर्ता गौतम गणधर हैं । इसतरह गौतम गणधरसे ग्रन्थरचना हुई । उन गौतम गणधरने दोनों प्रकारका श्रुतज्ञान लोहाचार्यको दिया । लोहाचार्यने जम्बूस्वामीको दिया । परिपाटी-क्रमसे ये तीनों ही सकलश्रुतके धारण करनेवाले कहे गये हैं । और यदि परिपाटी-क्रमकी अपेक्षा न की जाय तो उस समय संख्यात हजार सकल श्रुतके धारी हुए ।

प्रश्नानन्तरं समवसरणं समयेत्य प्रवृज्य च श्रीवर्धमानस्वामिनं पप्रच्छ किं जीवोऽस्ति नास्ति वा किं गुणः कियान् कीदृग् ? तदा जीवोऽस्त्यनादिनिधनः शुभाशुभविभेदकर्मणां कर्ता । ×× इत्याद्यनेकमेदैस्तथा स जीवादिवस्तु-सद्भावम् । दिव्यध्वनिना स्फुटमिन्द्रभूतये सन्मतिस्वीचन् । इन्द्र. श्रुता. ४५-६४. देवैः कियमाणां समवसरणलक्षणां महिमां दृष्ट्वाऽमर्षितः सन्निन्द्रभूतिर्भणति-भो भो ब्राह्मणवराः ! मां मुक्त्वा किमेष नागरलोकस्तस्य कस्यचित्पादमूलं धावति ? ननु महत्कुतूहलं कथयतात्रनिबन्धनमिति महाप्रलयमेव इव गजिवा समवसरणं प्रविष्टो वादार्थम् । परं च तत्र श्रीवीरं दृष्ट्वा हतप्रभ इव सशङ्कितः सन् पुरतः स्थितः । तदा भगवता वीरिणामाषितः 'किं मत्ते अत्थि जीवो उयाहु नत्थि त्ति संसओ तुज्झ । वेयपयाण य अत्थं ण याणसी तेसिमो अत्थो' (आ. नि. १५०) ततश्च निःसंशयः सन्नसौ प्रव्रजितः । वि. भा. २०१८-२०८३.

१ गौतमा गौः प्रकृष्टा स्यात् सा च सर्वज्ञभारती । तां वेत्ति तामर्थाष्टे च त्वमतो गौतमो मतः ॥ गौतमादागतो देवः स्वर्गीप्राप्तौ तमो मतः । तेन प्रोक्तमधीयानस्त्वन्वासी गौतमश्रुतिः ॥ इन्द्रेण प्राप्तपूजद्धिरेन्द्रभूतिस्वामि-प्यसे । साक्षात्सर्वज्ञपुत्रस्त्वमाससंज्ञानकाण्डिकः ॥ आ. पु. २, ५२-५४.

२ भावसुदपज्जएहि परिणदमङ्गा य बारसंगाणं । चोदसपुव्वाण तहा एकमुहुत्तेण विरचना विहिदा ॥

ति. प. १, ७९.

गोदमदेवो लोहज्जाइरियो' जंबूसामी य एदे तिण्णि वि सत्त-विह-लद्धि-
संपण्णा सयल-सुय-सायर-नारया होऊण केवलणाणमुप्पाइय णिव्वुइं पत्ता' ।
तदो विण्हू णंदिमित्तो अवराइदो गोवद्धणो भद्वाहु त्ति एदे पुरिसोली-कमेण
पंच' वि चौदस-पुव्व-हरा । तदो विसाहाइरियो पोड्डिलो खत्तियो जयाइरियो
णागाइरियो सिद्धत्थदेवो धिदिसेणो विजयाइरियो बुद्धिलो गंगदेवो
धम्मसेणो त्ति एदे' पुरिसोली-कमेण एकारस वि आइरिया एकारसण्हमंगाणं
उप्पायपुव्वादि-दसण्हं पुव्वाणं च पारया जादा, सेसुवरिम-चदुण्हं पुव्वाणमेग-देस-धरा
य । तदो णक्खत्ताइरियो जयपालो पांडुसामी ध्रुवसेणो' कंसाइरियो त्ति एदे पुरिसोली-
कमेण पंच' वि आइरिया एकारसंग-धारया जादा, चौदसण्हं पुव्वाणमेग-देस-धारया ।
तदो सुभदो जसभदो' जसबाहू लोहज्जो त्ति एदे चत्तारि' वि आइरिया आयारंग-धरा

गौतमस्वामी, लोहाचार्य और जम्बूस्वामी ये तीनों ही सात प्रकारकी ऋद्धियोंसे युक्त और सकल-श्रुतरूपी सागरके पारगामी होकर अन्तमें केवलज्ञानको उत्पन्न कर निर्वाणको प्राप्त हुए । इसके बाद विण्णु, नन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन, और भद्रबाहु ये पांचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे चौदह पूर्वके धारी हुए ।

तदनन्तर विशाखाचार्य, प्रोष्ठिल, क्षत्रिय, जयाचार्य, नागाचार्य, सिद्धार्थदेव, धृतिसेन, विजयाचार्य, बुद्धिल, गंगदेव और धर्मसेन ये ग्यारह ही महापुरुष परिपाटी-क्रमसे ग्यारह अंग और उत्पादपूर्व आदि दश पूर्वोंके धारक तथा शेष चार पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए ।

इसके बाद नक्षत्राचार्य, जयपाल, पाण्डुस्वामी, ध्रुवसेन, कंसाचार्य ये पांचों ही आचार्य परिपाटी-क्रमसे संपूर्ण ग्यारह अंगोंके और चौदह पूर्वोंके एकदेशके धारक हुए । तदनन्तर सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु और लोहाचार्य ये चारों ही आचार्य संपूर्ण आचारांगके धारक और

१ जयधवलायामिन्द्रसन्दिश्रुतावतारे च लोहाचार्यस्य स्थाने सुधर्माचार्यस्योल्लेखोऽस्ति । तथा-तदो तेण गोअमगोत्तेण इंदभूदिणा अंतोसुहृत्तेणावहारियदुवालसंगस्येण तेणेव कालेण कयदुवालसंगसंधरयणेण गुणेहि सगसमाणस्स सुहुमाइरियस्स गंधो वक्खाणिदो । जयध. अ. पृ. ११. प्रतिपादितं ततस्तच्छ्रुतं समस्तं महात्मना तेन । प्रथितात्मीय-सधर्मेण सुधर्माभिधानाय ॥ इन्द्र. श्रुता. ६७.

२ वासट्ठि वरिसकालो अण्वट्ठिय तिण्णि केवल्लिणो । व. श्रु. ६७.

३ एदेसि पंचण्हं पि सुदकेवलीणं कालो वस्ससदं १०० । जयध. अ. पृ. ११.

४ तेसि कालो तिसीदिसदवस्साणि १८३ । जयध. अ. पृ. ११.

५ 'हुमसेनः' इति पाठः । इन्द्र. श्रुता. ८१.

६ एदेसि कालो वीसुत्तरविसदवासमेत्तो २२० । जयध. अ. पृ. ११.

७ 'अमयभद्रः' इति पाठः । इन्द्र. श्रुता. ८३.

८ 'जह्वाहु' इति पाठः । जयध. अ. पृ. ११. 'जयबाहुः' इति पाठः । इन्द्र. श्रुता. ८३.

९ एदेसि XX कालो अट्ठारसुत्तरं वाससदं ११८. जयध. अ. पृ. ११.

सेसंग-पुव्वाणमेग-देस-धारया^१ । तदो सव्वेसिमंग-पुव्वाणमेग-देसो आइरिय-परंपराए आग-
च्छमाणो धरसेणाइरियं संपत्तो ।

तेण वि सौरङ्ग-विसय-गिरिणयर-पट्टण-चंदगुहा-ठिएण^२ अट्ठंग-महाणिमित्त-पार-
एण गंथ-वोच्छेदो^३ होहदि सि जाद-भएण पवयण-वच्छलेण दक्खिणावहाइरियाणं
महिमाए मिलियाणं लेहो पेसिदो^४ । लेह-ट्टिय-धरसेण-वयणमवधारिय तेहि वि आइरिएहि
वे साहू गहण-धारण-समत्था धवलामल-बहु-विह-विणय-विट्ठसियंगा सील-माला-हरा गुरु-
पेसणासण-तित्ता देस-कुल-जाइ-मुद्धा सयल-कला-पारया तिव्वुत्तावुच्छियाइरिया अंध-
विसय-वेण्णायडादो पेसिदा । तेसु आगच्छमाणेसु रयणीए पच्छिमे भाए कुंदेंदु-संख-

शेष अंग तथा पूर्वोक्त एकदेशके धारक हुए। इसके बाद सभी अंग और पूर्वोक्त एकदेश आचार्य-
परंपरासे आता हुआ धरसेन आचार्यको प्राप्त हुआ ।

सौराष्ट्र (गुजरात-काठियावाड़) देशके गिरिनगर नामके नगरकी चन्द्रगुफामें रहने-
वाले, अष्टांग महानिमित्तके पारगामी, प्रवचन-वत्सल और आगे अंग श्रुतका विच्छेद हो
जायगा इसप्रकार उत्पन्न हो गया है भय जिनको ऐसे उन धरसेनाचार्यने किसी धर्मोत्सव आदि
निमित्तसे महिमा नामकी नगरमें संमिलित हुए दक्षिणापथ के (दक्षिणदेशके निवासी)
आचार्योंके पास एक लेख भेजा । लेखमें लिखे गये धरसेनाचार्यके वचनोंको भलीभांति समझ-
कर उन आचार्योंने शास्त्रके अर्थके ग्रहण और धारण करनेमें समर्थ, नानाप्रकारकी उज्ज्वल
और निर्मल विनयसे विभूषित अंगवाले, शीलरूपी मालाके धारक, गुरुओं द्वारा प्रेषण (भेजने)
रूपी भोजनसे तृप्त हुए, देश, कुल और जातिसे शुद्ध, अर्थात् उत्तम देश उत्तम कुल और उत्तम
जातिमें उत्पन्न हुए, समस्त कलाओंमें पारंगत, और तीन बार पूछा है आचार्योंसे जिन्होंने,
(अर्थात् आचार्योंसे तीन बार आज्ञा लेकर) ऐसे दो साधुओंको आन्ध्र-देशमें बहनेवाली
वेणानदीके तटसे भेजा ।

मार्गमें उन दोनों साधुओंके आते समय, जो कुन्दके पुष्प, चन्द्रमा और शंखके समान

१ एवेसिं सव्वेसिं कालाणं समासी कसदवासाणि तेषीदिवससमहिंयाणि ६८३ ऋद्धमाणजिणिदे निज्जाणं
गदे । जयध. अ. पृ. ११.

२ देशे ततः सौराष्ट्रे गिरिनगरपुरान्तिकोर्जयन्तगिरौ । चंद्रगुहाविनिवासी महातपाः परममुनिमुख्यः ॥
अप्रायणीयपूर्वस्थितपंचमवस्तुगतचतुर्थमहाकर्मप्राप्तकक्षः धूरिर्धरसेननामाभूत् ॥ इन्द्र. श्रुता. १०३, १०४.

३ प्रतिपु ' बंधवोच्छेदो ' इति पाठः ।

४ देशेन्द्रदेशनामानि वेणाकतटीपुरे महामहिमा-समुदितमुनीन् प्रति ब्रह्मचारिणा प्रापयच्छेखम् ॥

इन्द्र. श्रुता. १०६.

वण्णा सच्च-लक्खण-संपुण्णा अप्पणो कय-तिप्पयाहिणा पाएसु णिसुट्ठियं-पदियंगा बे वसहा सुमिणंतरेण धरसेण-भडारण दिट्ठा । एवंविह-सुमिणं दट्ठुण तुट्ठेण धरसेणाहरिण 'जयउ सुय-देवदा' ति संलवियं । तद्विसे चेय ते दो वि जणा संपत्ता धरसेणाहरियं । तदो धरसेण-भयवदो किदियम्मं काऊण दोण्णि दिवसे बोलाविय तदिय-दिवसे विणएण धरसेण-भडारओ तेहिं विणत्तो 'अणेण कज्जेणम्हा दो वि जणा तुम्हं पादमूलमुगवया' ति । 'सुट्ठु भदं' ति भणिऊण धरसेण-भडारण दो वि आसासिदा । तदो चित्तिदं भयवदा—

सेलघण-भगघड-अहि-चालणि-महिसाऽवि-जाहय-सुएहि ।

मट्ठिय-मसय-समाणं वक्खाणइ जो सुदं मोहा ॥ ६२ ॥

धद-गारव-पडिबद्धो विसयामिस-विस-धसेण तुम्मंतो ।

सो भइ-बोहि-लाहो भमइ चिरं भव-वणे मूढो ॥ ६३ ॥

सफेद वर्णवाले हैं, जो समस्त लक्षणोंसे परिपूर्ण हैं, जिन्होंने आचार्य (धरसेन) की तीन प्रदक्षिणा दी हैं और जिनके अंग नम्रित होकर आचार्यके चरणोंमें पड़ गये हैं ऐसे दो बैलोंको धरसेन भट्टारकने रात्रिके पिछले भागमें स्वप्नमें देखा । इसप्रकारके स्वप्नको देखकर संतुष्ट हुए धरसेनाचार्यने 'श्रुतदेवता जयवन्त हो' ऐसा वाक्य उच्चारण किया ।

उसी दिन दक्षिणापथसे भेजे हुए वे दोनों साधु धरसेनाचार्यको प्राप्त हुए । उसके बाद धरसेनाचार्यकी पादवन्दना आदि कृतिकर्म करके और दो दिन बिताकर तीसरे दिन उन दोनोंने धरसेनाचार्यसे निवेदन किया कि 'इस कार्यसे हम दोनों आपके पादमूलको प्राप्त हुए हैं' । उन दोनों साधुओंके इसप्रकार निवेदन करने पर 'अच्छा है, कल्याण हो' इसप्रकार कहकर धरसेन भट्टारकने उन दोनों साधुओंको आश्वासन दिया । इसके बाद भगवान् धरसेनने विचार किया कि—

शैलघन, भगघट, अहि (सर्प) चालनी, महिष, अवि (मेढ़ा), जाहक (जोंक) शुक, माटी और मशक के समान श्रोताओंको जो मोहसे श्रुतका व्याख्यान करता है । वह मूढ़ रस-गारवके आधीन होकर विषयोंकी लोलुपतारूपी विषके वशसे मूर्च्छित हो, बोधि अर्थात् रत्नत्रयकी प्राप्तिसे भ्रष्ट होकर भव-वनमें चिरकालतक परिभ्रमण करता है ॥ ६२, ६३ ॥

१ 'भाराकान्ते नमेणिसुट्ठः'—हे. ८, ४, १५८.

२ आगमनदिने च तयोः पुरैव धरसेनमूरिरपि रात्रौ । निजपादयोः पतन्तो धवलवृषावैक्षत स्वप्ने ॥ तत्स्वप्नेक्षणमात्राज्जयतु श्रीदिवतेति समुपलपन् । उदतिष्ठतः प्रातः समागतवैक्षत मुनी द्वौ ॥ इन्द्र. श्रुता. ११२, ११३.

३ ईसरिय-रुव-सिरि-जस-धम्म-पयतामया भगाभिन्खा । ते तेसिमसामण्णा संति जओ तेण भगवते ॥

वि. भा. १०५३.

४ सेलघण कुडग चालणि परिपूणग हंसमहिससे ये । मसग जट्टग विराली जाहग गो मेरि आभीरी ॥

वृ. क. सू. ३३४., आ. नि. १३९.

विशेषार्थ—शैलनाम पाषाणका है और घन नाम मेघका है। जिसप्रकार पाषाण, मेघके चिरकालतक वर्षा करने पर भी आर्द्र या मृदु नहीं होता है, उसीप्रकार कुछ ऐसे भी श्रोता होते हैं, जिन्हें गुरुजन चिरकाल तक भी धर्माभूतके वर्षण या सिंचन द्वारा कोमल-परिणामी नहीं बना सकते हैं ऐसे श्रोताओंको शैलघन श्रोता कहा है ॥ १ ॥ भग्नघट फूटे घड़ेको कहते हैं। जिसप्रकार फूटे घड़ेमें ऊपरसे भरा गया जल नीचेकी ओरसे निकल जाता है भीतर कुछ भी नहीं ठहरता, इसीप्रकार जो उपदेशको एक कानसे सुनकर दूसरे कानसे निकाल देते हैं उन्हें भग्नघट श्रोता कहा है ॥ २ ॥ अहि नाम सांपका है। जिसप्रकार मिश्री-मिश्रित-दुग्धके पान करने पर भी सर्प विषका ही वमन करता है, उसीप्रकार जो सुन्दर, मधुर और हितकर उपदेशके सुनने पर भी विष वमन करते हैं अर्थात् प्रतिकूल आचरण करते हैं, उन्हें अहिसमान श्रोता समझना चाहिये ॥ ३ ॥ चालनी जैसे उत्तम आटेको नीचे गिरा देती है और भूसा या चोकरको अपने भीतर रख लेती है, इसीप्रकार जो उत्तम सारयुक्त उपदेशको तो बाहर निकाल देते हैं और निःसार तत्वको धारण करते हैं वे चालनीसमान श्रोता हैं ॥ ४ ॥ महिषा अर्थात् भैंसा जिसप्रकार जलाशयसे जल तो कम पीता है परंतु बारबार डुबकी लगाकर उसे गंदला कर देता है, उसीप्रकार जो श्रोता सभामें उपदेश तो अल्प ग्रहण करते हैं पर प्रसंग पाकर क्षोभ या उद्वेग उत्पन्न कर देते हैं वे महिषासमान श्रोता हैं ॥ ५ ॥ अवि नाम मेघ (मेंढा) का है। जैसे मेंढा पालनेवालेको ही मारता है, उसीप्रकार जो उपदेशदाताकी ही निन्दा करते हैं और समय आनेपर घात तक करने को उद्यत रहते हैं उन्हें अविके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ ६ ॥ जाहक नाम सेही आदि अनेक जीवोंका है पर प्रकृतमें जौंक अर्थ ग्रहण किया गया है। जैसे जौंकको स्तनपर भी लगावें तो भी वह दूध न पीकर खून ही पीती है, इसीप्रकार जो उत्तम आचार्य या गुरुके समीप रहकर भी उत्तम तत्वको तो ग्रहण नहीं करते, पर अधम तत्वको ही ग्रहण करते हैं वे जौंकके समान श्रोता हैं ॥ ७ ॥ शुक नाम तोतेका है। तोतेको जो कुछ सिखाया जाता है वह सीख तो जाता है पर उसे यथार्थ अर्थ प्रतिभासित नहीं होता, उसीप्रकार उपदेश स्मरणकर लेने पर भी जिनके हृदयमें भाव-भासना नहीं होती है वे शुकसमान श्रोता हैं ॥ ८ ॥ मट्टी जैसे जलके संयोग मिलनेपर तो कोमल हो जाती है पर जलके अभावमें पुनः कठोर हो जाती है, इसीप्रकार जो उपदेश मिलने तक तो मृदु-परिणामी बने रहते हैं और बादमें पूर्ववत् ही कठोर-हृदय हो जाते हैं वे मट्टीके समान श्रोता हैं ॥ ९ ॥ मशक अर्थात् मच्छर पहले कानोंमें आकर गुन-गुनाता है चरणोंमें गिरता है किंतु अक्सर पाते ही काट खाता है, उसीप्रकार जो श्रोता पहले तो गुरु या उपदेश-दाताकी प्रशंसा करेंगे, चरण-वन्दना भी करेंगे, पर अक्सर आते ही काटे बिना न रहेंगे उन्हें मशकके समान श्रोता समझना चाहिये ॥ १० ॥ उक्त सभी प्रकारके श्रोता अयोग्य हैं, उन्हें उपदेश देना व्यर्थ है।

किसी किसी शास्त्रमें उक्त नामोंमें तथा अर्थमें भेद भी देखनेमें आता है, किंतु कुश्रोताका भाव यद्वां पर अभीष्ट है।

इदि वयणादो जहालंदाईणं विज्जा-दाणं संसार-भय-वद्धणमिदि चिंतिऊण सुह-
सुमिण-दंसणेणेव अवगय-पुरिसंतरेण धरसेण-भयवदा पुणरवि ताणं परिकखा काउमाढत्ता
' सुपरिकखा हियय-णिव्वुइकरेति ' । तदो ताणं तेण दो विज्जाओ दिण्णाओ । तत्थ एया
अहिय-क्खरा, अवरा विहीण-क्खरा । एदाओ छट्ठोववासेण साहेहु ति । तदो ते सिद्ध-
विज्जा विज्जा-देवदाओ पेच्छंति, एया उदंतुरिया अवरेया काणिया । एसो देवदाणं
सहावो ण होदि ति चिंतिऊण मंत-व्वायरण-सत्थ-कुसलेहिं हीणाहिय-क्खराणं छुहणावण-
यण-विहाणं काऊण पढंतेहि दो वि देवदाओ सहाव-रूव-ड्डियाओ दिट्ठाओ । पुणो तेहि
धरसेण-भयवंतस्स जहावित्तेण विणएण णिवेदिदे सुट्ठु तुट्ठेण धरसेण-भडारएण सोम-तिहि-
णक्खत्त-वारे गंथो पारट्ठो । पुणो कमेण वक्खणंतेण आसाढ-मास-सुक-पक्ख-एकारसीए
पुव्वण्हे गंथो समाणिदो । विणएण गंथो समाणिदो ति तुट्ठेहि भूदेहि तत्थेयस्स महदी

इस वचनके अनुसार यथाछन्द अर्थात् स्वच्छन्दतापूर्वक आचरण करनेवाले श्रोता-
ओंको विद्या देना संसार और भयका ही बढ़ानेवाला है, ऐसा विचारकर, शुभ स्वप्नके देखने
मात्रसे ही यद्यपि धरसेन भट्टारकने उन आये हुए दोनों साधुओंके अन्तर अर्थात् विशेषताको
जान लिया था, तो भी फिरसे उनकी परीक्षा लेनेका निश्चय किया, क्योंकि, उत्तम प्रकारसे
ली गई परीक्षा हृदयमें संतोषको उत्पन्न करती है । इसके बाद धरसेनाचार्यने उन दोनों साधु-
ओंको दो विद्याएं दीं । उनमेंसे एक अधिक अक्षरवाली थी और दूसरी हीन अक्षरवाली थी ।
दोनोंको दो विद्याएं देकर कहा कि इनको षष्ठमक उपवास अर्थात् दो दिनके उपवाससे सिद्ध
करो । इसके बाद जब उनको विद्याएं सिद्ध हुईं, तो उन्होंने विद्याकी अधिष्ठात्री देवताओंको
देखा कि एक देवीके दांत बाहर निकले हुए हैं और दूसरी कानी है । ' विकृतांग होना देवता-
ओंका स्वभाव नहीं होता है ' इसप्रकार उन दोनोंने विचारकर मन्त्र-संबन्धी व्याकरण-शास्त्रमें
कुशल उन दोनोंने हीन अक्षरवाली विद्यामें अधिक अक्षर मिलाकर और अधिक अक्षरवाली
विद्यामेंसे अक्षर निकालकर मन्त्रको पढ़ना, अर्थात् फिरसे सिद्ध करना प्रारम्भ किया । जिससे
वे दोनों विद्यादेवताएं अपने स्वभाव और अपने सुन्दर रूपमें स्थित दिखलाई पड़ीं । तदनन्तर
भगवान् धरसेनके समक्ष, योग्य विनय-सहित उन दोनोंके विद्या-सिद्धिसंबन्धी समस्त
वृत्तान्तके निवेदन करने पर ' बहुत अच्छा ' इसप्रकार संतुष्ट हुए धरसेन भट्टारकने शुभ तिथि,
शुभनक्षत्र और शुभवारमें ग्रन्थका पढ़ना प्रारम्भ किया । इसतरह कमसे व्याख्यान करते
हुए धरसेन भगवान्से उन दोनोंने आषाढ़ मासके शुक्लपक्षकी एकादशीके पूर्वाह्नकालमें ग्रन्थ
समाप्त किया । विनयपूर्वक ग्रन्थ समाप्त किया, इसलिये संतुष्ट हुए भूत जातिके व्यन्तर देवोंने

१ सुपरीक्षा हविर्वृतिकरीति सन्नित्य दत्तवान् पुरिः । साधयितुं विद्ये द्वे हीनाधिकवर्णसंयुक्ते ॥

इन्द्र. भुता. ११५०

पूजा पुष्प-बलि-संख-तूर-रव-संकुला कदा । तं ददूण तस्स 'भूदबलि' त्ति भडारण
णामं कयं । अवरस्स वि भूदेहि पूजिदस्स अत्थ-वियत्थ-ट्ठिय-दंत-पंतिमोसारिय भूदेहि
समीकय-दंतस्स 'पुष्पयंतो' त्ति णामं कयं

पुणो तद्विसे^१ चैव पेसिदा संतो 'गुरु-वयणमलंघणिज्जं' इदि चिंतिऊणागदेहि
अंकुलेसरे वरिसा-कालो कओ । जोगं समाणीय जिणवालयं^२ ददूण पुष्पयंताइरियो वण-
वास-विसयं गदो । भूदबलि-भडारओ वि दमिल-देसं गदो । तदो पुष्पयंताइरिएण
जिणवालिदस्स दिक्खं दाऊण वीसदि-सुत्ताणि^३ करिय पढाविय पुणो सो भूदबलि-भयवं-
तस्स पासं पेसिदो । भूदबलि-भयवदा जिणवालिद-पासे दिद्व-वीसदि-सुत्तेण अप्पाउओ त्ति
अवगय-जिणवालिदेण महाकम्म-पयडि-पाहुडस्स वोच्चेदो होहदि त्ति समुप्पण्ण-बुद्धिणा
पुणो दव्व-पमाणाणुगममादिं काऊण गंथ-रचना कदा । तदो एयं खंड-सिद्धंतं पडुच्च
भूदबलि-पुष्पयंताइरिया वि कत्तारो उच्चंति ।

उन दोनोंमेंसे एककी पुष्पावलीसे तथा शंख और तूर्य जातिके वाद्यविशेषके नादसे व्याप्त बड़ी
भारी पूजा की । उसे देखकर धरसेन भट्टारकने उनका 'भूतबलि' यह नाम रक्खा । तथा
जिनकी भूतोंने पूजा की है, और अस्त-व्यस्त दन्तपंक्तिको दूर करके भूतोंने जिनके दांत समान
कर दिये हैं ऐसे दूसरेका भी धरसेन भट्टारकने 'पुष्पदन्त' नाम रक्खा ।

तदनन्तर उसी दिन वहांसे भेजे गये उन दोनोंने 'गुरुके वचन अर्थात् गुरुकी आज्ञा
अलंघनीय होती है' ऐसा विचार कर आते हुए अंकलेश्वर (गुजरात) में वर्षाकाल बिताया ।
वर्षायोगको समाप्तकर और जिनपालितको देखकर (उसके साथ) पुष्पदन्त आचार्य तो वन-
वासको चले गये और भूतबलि भट्टारक भी द्रमिल-देशको चले गये । तदनन्तर पुष्पदन्त
आचार्यने जिनपालितको दीक्षा देकर, वीस प्ररूपणा गर्भित सत्प्ररूपणाके सूत्र बनाकर और
जिनपालितको पढ़ाकर अनन्तर उन्हें भूतबलि आचार्यके पास भेजा । तदनन्तर जिन्होंने
जिनपालितके पास वीस प्ररूपणान्तर्गत सत्प्ररूपणाके सूत्र देखे हैं और पुष्पदन्त आचार्य
अल्पायु हैं इसप्रकार जिन्होंने जिनपालितसे जान लिया है, अतएव महाकर्मप्रकृतिप्राभूतका
विच्छेद हो जायगा इसप्रकार उत्पन्न हुई है बुद्धि जिनको ऐसे भगवान् भूतबलिने द्रव्यप्रमाणा-
नुगमको आदि लेकर ग्रन्थ-रचना की । इसलिये इस खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा भूतबलि और
पुष्पदन्त आचार्य भी श्रुतके कर्ता कहे जाते हैं ।

१ ' द्वितीयदिवसे ' इति पाठः । इन्द्र. श्रुता. १२९.

२ ' स्वमागिनेयं ' इति विशेषः । इन्द्र. श्रुता. १३४.

३ बाञ्छन् गुणजीवादिकविंशतिविधसूत्रसत्प्ररूपणया । युक्तं जीवस्थानाद्यधिकारं व्यरचयत्सम्यक् ॥

तदो मूल-तंत-कत्ता वड्डमाण-भट्टारओ, अणुतंत-कत्ता गोदम-सामी, उवतंत-कत्तारा भूदबलि-पुप्फयंतादयो वीय-राय-दोस-मोहा मुणिवरा । किंमर्थं कर्ता प्ररूप्यते ? शास्त्रस्य प्रामाण्यप्रदर्शनार्थम् 'वक्तृप्रामाण्याद् वचनप्रामाण्यम्' इति न्यायात् ।

संपहि जीवहाणस्स^१ अवयारो उच्चदे । तं जहा, सो वि चउव्विहो, उवक्कमो णिक्खेवो णयो अणुगमो चेदि । तत्थ उवक्कमं भणिस्सामो । उपक्रम इत्यर्थमात्मनः उपसमीपं क्राम्यति करोतीत्युपक्रमः । सो वि उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । उत्तं च—

तिविहा य आणुपुव्वी दसहा णामं च छव्विहं माणं ।

वत्तव्वदा य तिविहा तिविहो अत्थाहियारो वि ॥ ६४ ॥ इदि ।

इसतरह मूलग्रन्थकर्ता वर्द्धमान भट्टारक हैं, अनुग्रन्थकर्ता गौतमस्वामी हैं और उपग्रन्थकर्ता राग, द्वेष और मोहसे रहित भूतबलि, पुष्पदन्त इत्यादि अनेक आचार्य हैं ।

शंका—यहां पर कर्ताका प्ररूपण किसलिये किया गया है ?

सामधान—शास्त्रकी प्रमाणताके दिखानेके लिये यहां पर कर्ताका प्ररूपण किया गया है, क्योंकि, 'वक्ताकी प्रमाणतासे ही वचनोंमें प्रमाणता आती है' ऐसा न्याय है ।

अब जीवस्थानके अवतारका प्रतिपादन करते हैं । अर्थात् पुष्पदन्त और भूतबलि आचार्यने जीवस्थान, खुदाबन्ध, बन्धस्वामित्व, वेदनाखण्ड, वर्गणाखण्ड और महाबन्ध नामक जिस षट्खण्डागमकी रचना की । उनमेंसे, प्रकृतमें यहां जीवस्थान नामके प्रथम खण्डकी उत्पत्तिका क्रम कहते हैं । वह इसप्रकार है—

वह अवतार चार प्रकारका है, उपक्रम, निक्षेप, नय और अनुगम । उन चारोंमें पहले उपक्रमका निरूपण करते हैं, जो अर्थको अपने समीप करता है उसे उपक्रम कहते हैं । उस उपक्रमके पांच भेद हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । कहा भी है—

आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है, नामके दश भेद हैं, प्रमाणके छह भेद हैं, वक्तव्यताके तीन भेद हैं और अर्थाधिकारके भी तीन भेद समझना चाहिये ॥ ६४ ॥

१ इयमूलतंतकत्ता सिरिवारो इंदमूदि विप्पवरे । उवतंतं कत्तारो अणुतंतं सेस आइरिया ॥ णिण्णट्टराय-दोसा महेसिणो दिव्वसुत्तकत्तारो । किं कारणं पमणिदा कहिंदुं सुत्तस्स पामण्णं ॥ ति. प. १, ८०, ८१.

२ पुप्पदन्तभूतबलिन्यां प्रणीतस्यागमस्य नाम 'षट्खण्डागमः' तस्यैमे षट् खण्डाः—१ जीवस्थानं २ खुदा-बन्धः ३ बन्धस्वामित्वविचयः ४ वेदनाखण्डः ५ वर्गणाखण्डः ६ महाबन्धश्चेति । एषां षण्णां खण्डानां मध्ये प्रथम-तस्तावज्जीवस्थाननामकप्रथमखण्डस्यावतारो निरूप्यते ।

३ प्रकृतस्यार्थतत्त्वस्य श्रीतुडुद्धौ समर्पणम् । उपक्रमोऽसौ विज्ञेयस्तथोपोद्धात इत्यपि ॥ आ. पु. २. १०३. सः सः सोवक्कमणं उवक्कमो तेण तम्मि व तओ वा । सत्थसमीवीकरणं आणयणं नासदेसम्मि ॥ वि. भा. ११४.

पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि तिविहा आणुपुव्वी । जं मूलादो परिवाडीए उच्चदे सा पुव्वाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—‘उसहमजियं च वंदे’ इच्चेवमादि । जं उवरीदो हेट्ठा परिवाडीए उच्चदि सा पच्छाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—
एस करेमि य पणमं जिणवर-वसहस्स वड्डमाणस्स ।

सेसाणं च जिणाणं सिव-सुह-कंखा विलोमेण ॥ ६५ ॥ इदि ।

जमणुलोम-विलोमेहि विणा जहा तहा उच्चदि सा जत्थतत्थाणुपुव्वी । तिस्से उदाहरणं—

गय-गवल-सजल-जलहर-परहुव-सिहि-गलय-भमर-संकासो ।

हरिउल-वंस-पईवो सिव-माउव-वच्छओ जयऊ ॥ ६६ ॥ इच्चेवमादि ।

पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वी इसतरह आनुपूर्वीके तीन भेद हैं । जो वस्तुका विवेचन मूलसे परिपाटीद्वारा किया जाता है उसे पूर्वानुपूर्वी कहते हैं । उसका उदाहरण इसप्रकार है, ‘ऋषभनाथकी वन्दना करता हूं, अजितनाथकी वन्दना करता हूं’ इत्यादि क्रमसे ऋषभनाथको आदि लेकर महावीरस्वामी पर्यन्त क्रमवार वन्दना करना सो वन्दनासंबन्धी पूर्वानुपूर्वी उपक्रम है । जो वस्तुका विवेचन ऊपरसे अर्थात् अन्तसे लेकर आदितक परिपाटी-क्रमसे (प्रतिलोम-पद्धतिसे) किया जाता है उसे पश्चादानुपूर्वी उपक्रम कहते हैं । जैसे—

मोक्ष-सुखकी अभिलाषासे यह मैं जिनवरोंमें श्रेष्ठ ऐसे वर्द्धमानस्वामीको नमस्कार करता हूं । और विलोमक्रमसे अर्थात् वर्द्धमानके बाद पार्श्वनाथको, पार्श्वनाथके बाद नेमिनाथको इत्यादि क्रमसे शेष जिनेन्द्रोंको भी नमस्कार करता हूं ॥ ६५ ॥

जो कथन अनुलोम और प्रतिलोम क्रमके बिना जहां कहींसे भी किया जाता है उसे यथातथानुपूर्वी कहते हैं । जैसे—

हाथी, अरण्यभैंसा, जलपरिपूर्ण और सघन मेघ, कोयल, मयूरका कण्ठ और भ्रमरके

१ जं जेण कमेण सुत्तकारेहि ठइदमुप्पणं वा तस्स तेण कमेण गणणा पुव्वाणुपुव्वी णाम । जयध. अ. पृ. ३.

२ उसहमजियं च वंदे संसवमभिणंदणं च सुमई च । पउमप्पहं सुपासं जिणं च चंदप्पहं वंदे ॥ सुविहिं च पुप्फदंतं सीयलसेयं च वामुपुज्जं च । विमलमणंतं मयवं धम्मं सतिं च वंदामि ॥ कुंथुं च जिणवरिदं अरं च मल्लिं च मुणिसुव्वयं च । णमि वंदामि अरिद्धं णमिं तह पासवड्डमाणं च ॥ एवमए अभिशुहिया विहुय-रयमला पहीणजसरणा । चउवीसं त्रि जिणवरा तित्थयरा मे पसीयंतु ॥ द. भ. पृ. ४.

३ तस्स विलोमेण गणणा पच्छाणुपुव्वी । जयध. अ. पृ. ३.

४ प्रतिपु ‘वखेमि’ इति पाठः ।

५ एस करेमि पणमं जिणवरवसहस्स वड्डमाणं च । सेसाणं च जिणाणं सगणगणधराणं च सव्वेसिं ॥

मूलाचा. १०५.

६ जत्थ वा तत्थ वा अप्पणो इच्छिदमादिं कादूण गणणा जत्थतत्थाणुपुव्वी । जयध. अ. पृ. ३.

इदं पुण जीवद्वयं खंड-सिद्धंतं पटुच्च पुव्वाणुपुव्वीए ढिदं छण्हं खंडाणं पढम-खंडं जीवद्वयणमिदि । वेदणा-कसिण-पाहुड-मज्झादो अणुलोम-विलोम-कमेहि विणा जीवद्वयणस्स संतादि-अहियारा अहिणिग्गया त्ति जीवद्वयं जत्थतत्थाणुपुव्वीए वि संठिदं । जीवद्वये ण पच्छाणुपुव्वी संभवइ ।

णामस्स दसं द्वाणाणि भवन्ति । तं जहा, गोणपदे नोगोणपदे आदाणपदे पडिवक्खपदे अणादियसिद्धंतपदे पाधणपदे णामपदे पमाणपदे अवयवपदे संजोगपदे चेदि ।

गुणानां भावो गौण्यम् । तद् गौण्यं पदं स्थानमाश्रयो येषां नाम्नां तानि गौण्य-पदानि^१ । यथा, आदित्यस्य तपनो भास्कर इत्यादीनि नामानि । नोगौण्यपदं^२ नाम गुणनिरपेक्षमनन्वर्थमिति यावत् । तद्यथा, चन्द्रस्वामी सूर्यस्वामी इन्द्रगोप इत्यादीनि

समान वर्णवाले, हरिवंशके प्रदीप, और शिवादेवी माताके लाल पेसे नेमिनाथ भगवान् जयचन्त हों ॥ ६६ ॥ इत्यादि यथातथानुपूर्वीका उदाहरण समझना चाहिये ।

यह जीवस्थान नामक शास्त्र खण्डसिद्धान्तकी अपेक्षा पूर्वानुपूर्वी क्रमसे लिखा गया है, क्योंकि, षट्खण्डागममें जीवस्थान प्रथम खण्ड है । वेदनाकषायप्राभुतके मध्यसे अनुलोम और विलोमक्रमके विना जीवस्थानके सत्, संख्या आदि अधिकार निकले हैं, इसलिये जीवस्थान यथातथानुपूर्वीमें भी गर्भित है । किंतु इस जीवस्थान खण्डमें केवल पश्चादानुपूर्वी संभव नहीं है ।

नाम-उपक्रमके दश भेद होते हैं । वे इसप्रकार हैं—गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अनादिसिद्धान्तपद, प्राधान्यपद, नामपद, प्रमाणपद, अवयवपद और संयोगपद ।

गुणोंके भावको गौण्य कहते हैं । जो पदार्थ गुणोंकी मुख्यतासे व्यवहृत होते हैं वे गौण्य-पदार्थ हैं । वे गौण्य पदार्थ पद अर्थात् स्थान या आश्रय जिन नामोंके होते हैं उन्हें गौण्यपद-नाम कहते हैं । अर्थात् जिस संज्ञाके व्यवहारमें अपने विशेष गुणका आश्रय लिया जाता है उसे गौण्यपदनाम कहते हैं । जैसे, सूर्यकी तपन और भास् गुणकी अपेक्षा तपन और भास्कर इत्यादि संज्ञाएं हैं । जिन संज्ञाओंमें गुणोंकी अपेक्षा न हो, अर्थात् जो असार्थक नाम हैं उन्हें नोगौण्यपदनाम कहते हैं । जैसे, चन्द्रस्वामी, सूर्यस्वामी, इन्द्रगोप इत्यादि नाम ।

१ से किं दसनामे पण्णत्ते ? तं जहा, गोण्णे नोगोण्णे आयाणपण्णं पडिवक्खपण्णं पहाणयाए अणाइअ-सिद्धत्तेणं नामेणं अवयवेणं संजोगेणं पमाणेणं । अनु. १, १२७.

२ से किं तं गोण्णे ? गोणे खमइ त्ति खमणो, तपइ त्ति तपणो, जलइ त्ति जलणो, पवइ त्ति पवणो । से सं गोणे । अनु. १, १२८.

३ नो गोणे अकुंतो सकुंतो अमुग्गो समुग्गो अलालं पलालं अकुलिया सकुलिया अमुदो समुदो नोपलं अलइ त्ति पलसं, अमाति बहए माइबाहए, अबीय वावए बीयावावए, नो इंदगोवइए त्ति इंदगोवे से सं नो गोणे ।

अनु. १, १२८.

नामानि । आदानपदं नाम आत्तद्रव्यनिबन्धनम् । नैतद्गुणनाम्नोऽन्तर्भवति तत्रादानादेयत्व-
विवक्षाभावात् । भावे वा न तद्गुणाश्रितमादानपदनाम्नोऽन्तर्भावात् । पूर्णकलश इत्येत-
दादानपदम् । नादानपदम् । तद्यथा, घटस्य कलश इति संज्ञा नात्तद्रव्यादिमाश्रिता
तस्यास्तथाविधविवक्षामन्तरेण प्रवृत्तायाः समुपलम्भात् । न पूर्णशब्दोऽपि तस्य
पर्याप्तवाचकत्वेन गुणनाम्नोऽन्तर्भावात् । नोभयसमासोऽपि तस्य भावसंयोगेऽ-
न्तर्भावादिति न, जलादिद्रव्याधारत्वविवक्षायां पूर्णकलशशब्दस्यादानपदत्वाभ्युप-

विशेषार्थ—जिन मनुष्योंके चन्द्रस्वामी आदि नाम रक्खे जाते हैं । उनमें चन्द्र
आदिका न तो स्वामीपना पाया जाता है और न इन्द्रके वे रक्षक ही होते हैं । केवल ये नाम
रूढ़िसे रक्खे जाते हैं । इनमें गुणादि की कुछ भी प्रधानता नहीं पायी जाती है, इसलिये इन्हें
नोगौण्यपदनाम कहते हैं ।

ग्रहण किये गये द्रव्यके निमित्तसे जो नाम व्यवहारमें आते हैं, अर्थात् जिनमें
द्रव्यके निमित्तकी अपेक्षा होती है उन्हें आदानपदनाम कहते हैं ।

विशेषार्थ—आदानपदनामोंमें, संयोगको प्राप्त हुए द्रव्यके निमित्तसे उत्पन्न हुई अवस्था-
विशेषकी वाचक संज्ञाएं ली जाती हैं । अर्थात् आदान-आदेय भावकी मुख्यतासे जो नाम
प्रचलित होते हैं उन्हें आदानपदनाम कहते हैं ।

इस आदानपदनामका गुणनाममें अन्तर्भाव नहीं हो सकता है, क्योंकि, गुणनामोंमें
आदान-आदेय भावकी विवक्षा नहीं रहती है । यदि गुणनामोंमें भी आदान-आदेय भावकी
विवक्षा मान ली जाय तो गौण्यपदनाम गुणाश्रित नहीं रह सकते हैं, क्योंकि, आदान-आदेय
भावकी मुख्यतासे उनका आदानपदनामोंमें अन्तर्भाव हो जायगा ।

‘पूर्णकलश’ इस पदको आदानपदनाम समझना चाहिये ।

शंका — ‘पूर्णकलश’ यह आदानपदनाम नहीं हो सकता है । इसका खुलासा इस-
प्रकार है, घटकी ‘कलश’ यह संज्ञा ग्रहण किए गये किसी द्रव्यादिके आश्रयसे नहीं है,
क्योंकि, ‘कलश’ इस संज्ञाकी द्रव्यादिकके निमित्तकी विवक्षाके बिना ही प्रवृत्ति देखी जाती
है । इसीतरह ‘पूर्ण’ यह शब्द भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, ‘पूर्ण’ यह
शब्द पर्याप्तका वाचक होनेसे उसका गौण्यपदनाममें अन्तर्भाव हो जाता है । पूर्ण और कलश
इन दोनोंका समास भी आदानपदनाम नहीं हो सकता है, क्योंकि, उसका भावसंयोगमें
अन्तर्भाव हो जाता है ?

समाधान—ऐसी शंका करना उचित नहीं है, क्योंकि, जलादि द्रव्यके आधारपनेकी
विवक्षामें ‘पूर्णकलश’ इस शब्दको आदानपदनाम माना गया है ।

१ से किं तं आयाणपदेण ? धम्मो मंगलं, नूलिया चाउरंगिज्जं असंखयं आवंती तथिज्जं अइहज्जं
जणइज्जं पुरिसइज्जं एल्लइज्जं वीरयं धम्मो मग्गो समोसरणं गंतो जं महियं से तं आयाणपण्णं, अनु. १, १२८.

गमात् । एवमविधेत्यपि चालयित्वा व्यवस्थापनीयम् । अक्लिष्टानि कानि पुनरादान-
पदनामानि ? वधूरन्तर्वत्नीत्यादीनि आत्तभर्तृधृतापत्यनिबन्धनत्वात् । प्रतिपक्षपदानि कुमारी
बन्ध्येत्येवमादीनि आदानपदप्रतिपक्षनिबन्धनत्वात् । अनादिसिद्धान्तपदानि धर्मास्तिर-
धर्मास्तिरित्येवमादीनि । अपौरुषेयत्वतोऽनादिः सिद्धान्तः स पदं स्थानं यस्य तदनादि-
सिद्धान्तपदम् । प्राधान्यपदानि आम्रवनं निम्बवनमित्यादीनि । वनान्तः सत्स्वप्यन्येष्व-

विशेषार्थ—जलादि द्रव्य आदान है और कलश आदेय है। इसलिये 'पूर्णकलश' इस
शब्दका आदानपदनाममें अन्तर्भाव होता है। यह बात गौण्यपदनाममें नहीं है, इसलिये उसमें
उसका अन्तर्भाव नहीं हो सकता है। यदि गौण्यपदमें इसप्रकारकी विवक्षा की जायगी तो वह
गौण्यपद न कहलाकर आदानपदकी कोटिमें आ जायगा।

इसीप्रकार 'अविधवा' इस पदका भी विचार कर आदानपदनाममें अन्तर्भाव कर
लेना चाहिये।

शंका—अक्लिष्ट अर्थात् सरल आदानपदनाम कौनसे हैं ?

समाधान—वधू और अन्तर्वत्नी इत्यादि सरल आदानपदनाम समझना चाहिये,
क्योंकि, स्वीकृत पतिकी अपेक्षा वधू और धारण किये गये गर्भस्थ पुत्रकी अपेक्षा 'अन्तर्वत्नी'
संज्ञा प्रचलित है।

कुमारी, बन्ध्या इत्यादिक प्रतिपक्षपदनाम हैं, क्योंकि, आदानपदोंमें ग्रहण किये गये
दूसरे द्रव्यकी निमित्तता कारण पड़ती है और यहां पर अन्य द्रव्यका अभाव कारण पड़ता
है। इसलिये आदानपदनामोंके प्रतिपक्ष-कारणक होनेसे कुमारी या बन्ध्या इत्यादि पद प्रतिपक्ष-
पदनाम जानना चाहिये।

अनादिकालसे प्रवाहरूपसे चले आये सिद्धान्तवाचक पदोंको अनादिसिद्धान्तपदनाम
कहते हैं। जैसे धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय इत्यादि। अपौरुषेय होनेसे सिद्धान्त अनादि है।
वह सिद्धान्त जिस नामरूप पदका आश्रय हो उसे अनादिसिद्धान्तपद कहते हैं।

बहुतसे पदार्थोंके होने पर भी किसी एक पदार्थकी बहुलता आदि द्वारा प्राप्त हुई
प्रधानतासे जो नाम बोले जाते हैं उन्हें प्राधान्यपदनाम कहते हैं। जैसे, आम्रवन निम्बवन

१ से किं तं पडिवक्खपएणं ? पडिवक्खपदेणं नवेसु गामागारणगरखेडकच्चडमंडवदोणमुहपट्टणासमसंवाह-
संनिवेसेसु संनिविसमाणेसु असिवा सिवा, अग्गी सीअली, विसं महुं, कल्लालघरेसु अविंलं साउअं, जे रत्ताए से
अलत्ताए, जे लाउए से अलाउए, जे सुंमए से कुसुंमए, आलवत्ते विवलीअमासए, से तं पडिवक्खपएणं ।

अनु. १, १२८.

२ अणादियसिद्धंतेणं, धम्मत्थिकाए अधम्मत्थिकाए आगासत्थिकाए जीवत्थिकाए पुग्गलत्थिकाए अद्वासमए
से तं अणादियसिद्धंतेणं । अनु. १, १२८.

३ पाहण्णयाए असोगवणे सत्तवणवणे चंपगवणे भूअवणे नागवणे पुसागवणे उच्छुवणे दक्खवणे सालिवणे से
तं पाहण्णयाए । अनु. १, १२८.

विवक्षितवृक्षेषु विवक्षाकृतप्राधान्यचूतपिचुमन्दनिबन्धनत्वात् । नामपदं^१ नाम गौडोऽन्ध्रो
द्रमिल इति गौडान्ध्रद्रमिलभाषानामधामत्वात् । प्रमाणपदानि^२ शतं सहस्रं द्रोणः खारी
पलं तुला कर्षादीनि प्रमाणनाम्नां प्रमेयेषूपलम्भात् ।

अवयवपदानि^३ यथा । सोऽवयवो द्विविधः, उपचितोऽपचित इति । तत्रोप-
चितावयवनिबन्धनानि यथा, गलगण्डः शिलीपदः लम्बकर्ण इत्यादीनि नामानि ।
अवयवापचयनिबन्धनानि यथा, छिन्नकर्णः छिन्ननासिक इत्यादीनि नामानि । संयोग-
पदानि^४ यथा । स संयोगश्चतुर्विधो द्रव्यक्षेत्रकालभावसंयोगभेदात् । द्रव्यसंयोगपदानि
यथा, इभ्यः गौथः दण्डी छत्री गर्भिणी इत्यादीनि द्रव्यसंयोगनिबन्धनत्वात् तेषां ।

इत्यादि । वनमें अन्य अविवक्षित वृक्षोंके रहने पर भी विवक्षासे प्रधानताको प्राप्त आम और
नीमके वृक्षोंके कारण आम्रवन और निम्बवन आदि नाम व्यवहारमें आते हैं ।

जो भाषाभेदसे नाम बोले जाते हैं उन्हें नामपदनाम कहते हैं । जैसे गौड़, आन्ध्र,
द्रमिल इत्यादि । ये गौड़ आदि नाम गौड़ी, आन्ध्री और द्रमिल भाषाओंके नाम के
आधारसे हैं ।

गणना अथवा मापकी अपेक्षासे जो संज्ञाएं प्रचलित हैं उन्हें प्रमाणपदनाम कहते हैं ।
जैसे, सौ, हजार, द्रोण, खारी, पल, तुला, कर्ष इत्यादि । ये सब प्रमाणनाम प्रमेयोंमें पाये
जाते हैं, अर्थात् इन नामोंके द्वारा तत्प्रमाण वस्तुका बोध होता है ।

अब अवयवपदनाम कहते हैं । अवयव दो प्रकारके होते हैं, उपचितावयव और अप-
चितावयव । रोगादिके निमित्त मिलने पर किसी अवयवके बढ़ जानेसे जो नाम बोले
जाते हैं उन्हें उपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, गलगण्ड, शिलीपद, लम्बकर्ण इत्यादि ।
जो नाम अवयवोंके अपचय अर्थात् उनके छिन्न हो जानेके निमित्तसे व्यवहारमें आते हैं उन्हें
अपचितावयवपदनाम कहते हैं । जैसे, छिन्नकर्ण, छिन्ननासिक इत्यादि नाम ।

अब संयोगपदनामका कथन करते हैं । द्रव्यसंयोग, क्षेत्रसंयोग, कालसंयोग और
भावसंयोग के भेदसे संयोग चार प्रकारका है । इभ्यः गौथ, दण्डी, छत्री, गर्भिणी इत्यादि द्रव्य-
संयोगपदनाम हैं, क्योंकि, धन, गूथ, दण्डा, छत्ता इत्यादि द्रव्यके संयोगसे ये नाम व्यवहारमें

१ नामेण पिउपिआमहस्से नामेण उच्चाभिज्जइ से तं नामेण । अनु. १, १२८.

२ प्रमाणेण चउच्चिहे पण्णत्ते । तं जहा, मासपमाणे ठवणप्पमाणे दव्वपमाणे मात्तपमाणे । अनु. १, १३३.

३ अवयवेण, सिंगी सिही विसाणी दादी पक्खी खरी मही वाली । दुपय चउप्पय बहुपय लंग्गली कैसरी
कउही परियर-वधेण भउं जाणिज्जा महिलिअं मिवसणेण सित्थेण दोणवायं कविं च एकाए गाहाए । से तं अवयवेण ।

अनु. १, १२८.

४ से किं तं संजोएणं ? संजोगे चउच्चिहे पण्णत्ते, तं जहा, दव्वसंजोगे, खेत्तसंजोगे, कालसंजोगे, भाव-
संजोगे । ते किं तं दव्वसंजोगे ? दव्वसंजोगे तिविहे पण्णत्ते, तं जहा, सचित्ते अचित्ते, मीसए । से किं तं सचित्ते ?

नासिर्परश्चादयस्तेषामादानपदेऽन्तर्भावात् । सहचरित्वविवक्षायां भवन्तीति चेन्न, सहच-
रित्वविवक्षायां तेषां नामपदनाम्नोऽन्तर्भावात् । क्षेत्रसंयोगपदानि, माथुरः बालभः
दाक्षिणात्यः औदीच्य इत्यादीनि, यदि नामस्वेनाविवक्षितानि भवन्ति । कालसंयोग-
पदानि यथा, शारदः वासन्तक इत्यादीनि । न वसन्तशरद्वेमन्तादीनि तेषां नामपदेऽ-
न्तर्भावात् । भावसंयोगपदानि, क्रोधी मानी मायावी लोभीत्यादीनि । न शीलसादृश्य-

भाते हैं। असि, परशु इत्यादि द्रव्यसंयोगपदनाम नहीं हैं, क्योंकि, उनका आदानपदमें
अन्तर्भाव होता है ।

शंका—सहचारीपनेकी विवक्षामें असि, परशु आदिका संयोगपदनाममें अन्तर्भाव
हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहचारीपनेकी विवक्षा होने पर उनका नामपदमें
अन्तर्भाव हो जाता है ।

माथुर, बालभ, दाक्षिणात्य और औदीच्य इत्यादि क्षेत्रसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि,
माथुरा आदि क्षेत्रके संयोगसे माथुर आदि संज्ञाएं व्यवहारमें आती हैं । जब माथुर
आदि संज्ञाएं नामरूपसे विवक्षित न हों तभी उनका क्षेत्रसंयोगपदमें अन्तर्भाव होता है,
अन्यथा नहीं ।

शारद, वासन्तक इत्यादि कालसंयोगपदनाम हैं, क्योंकि, शारद और वसन्त ऋतुके
संयोगसे ये संज्ञाएं व्यवहारमें आती हैं । किंतु वसन्त, शारद हेमन्त इत्यादि संज्ञाओंका काल-
संयोगपदनामोंमें ग्रहण नहीं होता है, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

क्रोधी, मानी, मायावी और लोभी इत्यादि नाम भावसंयोगपद हैं, क्योंकि, क्रोध,
मान, माया और लोभ आदि भावोंके निमित्तसे ये नाम व्यवहारमें आते हैं । किंतु जिनमें

सचित्ते गोहिं गोमिए, महिषीहिं महिसए, ऊर्णीहिं ऊर्णीए, उट्टीहिं उट्टीवाले, से तं सचित्ते । से किं तं अचित्ते ?
अचित्ते छतेण छती, दंडेण दंडी, पडेण पडी, घडेण घडी, कडेण कडी से तं अचित्ते । से किं तं मीसए ? मीसए
इलेण हालिए, सगडेण, सामडिए, रहेण रहिए, नावाए नाविए, से तं दब्ब संजोगे । अनु. १, १२९.

१ से किं तं खेत्तसंजोगे ? भारहे, पुरवए, हेमए, पुरणवए, हरिवासए, रम्मगवासए, देवकुरए, उत्तर-
कुरए, पुव्वविदेहए अपरविदेहए । अह्वा मागहे, मालत्रए, सौरट्टए, मरहट्टए, कुंकुणए, से तं खेत्तसंजोगे ।
अनु. १, १३०.

२ से किं तं कालसंजोगे ? सुसमसुसमाए, सुसमाए, सुसमदुसमाए, दुसमसुसमाए, दुसमाए, दुसमदुसमाए ।
अह्वा पावसए, वासारत्तए, सरदए, हेमंतए, वसंतए, गिन्हए, से तं कालसंजोगे । अनु. १, १३१.

३ से किं तं भावसंजोगे ? दुविहे पण्णत्ते, तं जहा, पसत्थे अ अपसत्थे अ । से किं तं पसत्थे ? नाणेणं णाणी,
दंसणेणं दंसणी, चरित्तेणं चरित्ती से तं पसत्थे । से किं तं अपसत्थे ? कोहिणं कोही, माणेणं माणी, मायाए मायी, लंहेणं
लोही से तं अपसत्थे, से तं भावसंजोगे । से तं संजोगेणं । अनु. १, १३२,

निबन्धनयमसिंहाग्रिरावणादीनि नामानि तेषां नामपदेऽन्तर्भावात् । न चैतेभ्यो व्यतिरिक्तं नामास्त्यनुपलम्भात् ।

तत्थेदस्स जीवद्वाणस्स णामं किं पदं ? जीवाणं द्वाण-वण्णणादो जीवद्वाणमिदि गोण्णपदं । मंगलादिसु छसु अहियारेसु वक्खाणिज्जमाणेसु णामं वुत्तमेव । पुणो किमदं

स्वभावकी सदृशता कारण है ऐसी यम, सिंह, अग्नि और रावण आदि संज्ञाएं भावसंयोग-पदरूप नहीं हो सकती हैं, क्योंकि, उनका नामपदमें अन्तर्भाव होता है। उक्त दश प्रकारके नामोंसे भिन्न और कोई नामपद नहीं है, क्योंकि, व्यवहारमें इनके अतिरिक्त अन्य नाम नहीं पाये जाते हैं।

विशेषार्थ—यतिवृषभाचार्यने कषायप्रभृतमें नामके केवल छह भेद बताये हैं। वे ये हैं, गौण्यपद, नोगौण्यपद, आदानपद, प्रतिपक्षपद, अपचयपद और उपचयपद। ऊपर जो नामके दश भेद कह आये हैं। उनमेंसे, यहां पर अनादिसिद्धान्तसंबन्धी गुणसापेक्ष नामोंका गौण्यपद और आदानपदमें तथा गुणनिरपेक्ष नामोंका नोगौण्यपदमें अन्तर्भाव किया है। प्राधान्यपदनामोंका गौण्यपद और आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। प्रमाणपदनामोंका गौण्यपदमें नामपदनामोंका नोगौण्यपदमें और संयोगपदनामोंका आदानपदमें अन्तर्भाव किया है। अवयवपदनामोंका उपचितपदनाम और अपचितपदनामोंमें अन्तर्भाव हो ही जाता है।

शंका—उन पूर्वोक्त दश प्रकारके नामपदोंमें यह जीवस्थान कौनसा नामपद है ?

समाधान — जीवोंके स्थानोंका वर्णन करनेसे 'जीवस्थान' यह गौण्य नामपद है।

शंका—पहले मंगलादिक छह अधिकारोंका व्याख्यान करते समय नामपदका

१ णामं छव्विहं ॥ ३ ॥ (कसायपाहुडुचुणिसुत्तं) गोण्णपदे णोगोण्णपदे आदानपदे पडिक्खपदे अवचयपदे उवचयपदे चेदि । XXX पाधण्णपदणामाणं कथं तन्भावो ? बलाहकाए च बहुसु वण्णेसु संतेसु धवला बलाहका लोकाओ ति जो णामणिदेसो सो गोण्णपदे णिवददि गुणमुहेण दव्वम्मि पउत्तिदंसणादो । कव्वणिवादि-अणेगेसु रुक्खेसु तत्थ संतेसु जो एगेण रुक्खेण णिववणमिदि णिदेसो सो आदानपदे णिवददि वणेणात्तुरुक्खसंबंधेणदस्स पउत्तिदंसणादो । दव्वखेत्तकालभावसंजोयपदाणि रायासिधणुहरसुरलोकणयरमारहयअइरावयसायरवासंतयकोहीमाणी इच्चारिणि णामाणि वि आदानपदे चेव णिवदंति इदमेदस्स अत्थि एत्थ वा इदमत्थि ति विवक्खाए एदेसिं णामाणं पवुत्तिदंसणादो । अवयवपदणामाणि अवचयउवचयपदणामेसु पविंसति, तेहिंतो तस्स भेदाभावादो । सुअणासा कंबुग्गीवा कमलदलणयणा चंदमुही बिंबोड्डी इच्चारिणि तत्तो बाहिराणि अत्थि ति चे णेदाणि णामाणि समासंतभूदइव-सदत्थसंबंधेण दव्वम्मि पउत्तीदो । अणादियसिद्धंतपदणामेसु जाणि अणादिगुणसंबंधमवेक्खिय पयट्ठाणि जीवो णाणी चयणाव्रंतो ति ताणि गोण्णपदे आदानपदे च णिवदंति । जाणि णोगोण्णपदाणि ताणि णोगोण्णपदणामेसु णिवदंति । प्रमाणपदणामाणि वि गोण्णपदे चेव णिवदंति समाणस्स दव्वगुणत्तादो अरविंदसंधस्स अरविंदसण्णा णामपदा । सा च अणादियसिद्धंतपदणामेसु पविट्ठा अणादिसरूवेण तस्स तत्थ पउत्तिदंसणादो । अणादियसिद्धंतपदणामाणं धम्मकालागास-जीवपुमालादीणं छप्पदंतन्भावो पुव्वं परुविदो ति णेदाणि परुविज्जेदो । तदो णामं दसविहं चेव होदि ति एयंतग्गहो ण वसब्बो, किंनु छव्विहं पि होदि ति वेत्तव्वं । जयध. अ. पृ. ४-५.

गंथावदारे णामं उच्चदि त्ति ? न, पूर्वोद्दिष्टस्य नाम्नोऽनेन पदान्वेषणात् ।

पमाणं पंचविहं दब्ब-खेत्त-काल-भाव-णय-प्पमाण-भेदेहि । तत्थ दब्ब-पमाणं संखेज्जमसंखेज्जमणंतयं चेदि । खेत्त-पमाणं एय-पदेसादि । काल-पमाणं समयावलियादि । भाव-पमाणं पंचविहं, आभिनिबोहियणाणं सुदण्णाणं ओहिणाणं मणपज्जवणाणं केवलणाणं चेदि । णय-प्पमाणं सत्तविहं, णेगम-संगह-ववहारुज्जुसुद-सद्-समभिरुद्ध-एवंभूद-भेदेहि । अहवा णय-प्पमाणमणेयविहं—

जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होति णय-वादा ।

जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर-समया^१ ॥ ६७ ॥ इदि वयणादो ।

कथं नयानां प्रामाण्यं ? न, प्रमाणकार्याणां नयानामुपचारतः प्रामाण्याविरोधात् ।

व्याख्यान कर ही आये हैं, फिर यहां पर ग्रन्थके प्रारम्भमें नामपदका व्याख्यान किसलिये किया गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं, क्योंकि, पूर्वमें कहे गये नामका दशप्रकारके नामपदोंमेंसे किसमें अन्तर्भाव होता है इसका इस कथनके द्वारा ही अन्वेषण किया है ।

द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण, भावप्रमाण और नयप्रमाणके भेदसे प्रमाणके पांच भेद हैं । उनमें, संख्यात असंख्यात और अनंत यह द्रव्यप्रमाण है । एक प्रदेश आदि क्षेत्रप्रमाण है । एक समय, एक आवली आदि कालप्रमाण है । आभिनिबोधिक (मति) ज्ञान, श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञानके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है । नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरुद्ध और एवंभूतनयके भेदसे नयप्रमाण सात प्रकारका है । अथवा नयप्रमाण निम्न वचनके अनुसार अनेक प्रकारका भी समझना चाहिये ।

जितने भी वचन-मार्ग हैं, उतने ही नयवाद, अर्थात् नयके भेद हैं । और जितने नयवाद हैं, उतने ही परसमय हैं ॥ ६७ ॥

शंका—नयोंमें प्रमाणता कैसे संभव है, अर्थात् उनमें प्रमाणता कैसे आ सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नय प्रमाणके कार्य हैं, इसलिये उपचारसे नयोंमें प्रमाण-ताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

त्रिशेषार्थ—शंकाकारका अभिप्राय यह है कि जब नय वस्तुके एक अंशमात्रको ग्रहण करता है सर्वांशरूपसे वस्तुको नहीं जानता है तब उसे प्रमाण कैसे माना जाय । इसका समाधान इसप्रकार किया गया है कि, यद्यपि केवल एक नय नय है प्रमाण नहीं है । किन्तु उनमें दूसरे नयोंकी अपेक्षा रहनेसे वे प्रमाणका कार्य करते हैं, इसलिये उपचारसे उनमें प्रमाणता आ जाती है ।

एत्थ इदं जीवद्वानं एदेसु पंचसु पमाणेसु कदमं पमाणं ? भावपमाणं । तं पि पंचविहं, तत्थ पंचविहेसु भाव-पमाणेसु सुद-भाव-पमाणं । कर्तुनिरूपणया एवास्य प्रामाण्यनिरूपितमिति पुनरस्य प्रामाण्यनिरूपणमनर्थकमिति चेन्न, सामान्येन जिनोक्तत्वान्यथानुपपत्तितोऽवगतजीवस्थानप्रामाण्यस्य शिष्यस्य बहुषु भावप्रमाणेष्विदं जीवस्थानं श्रुतभावप्रमाणमिति ज्ञापनार्थत्वात् । अहवा पमाणं छव्विहं, नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकालभावप्रमाणभेदात् । तत्थ णाम-पमाणं पमाण-सण्णा । द्ववणा-पमाणं दुविहं, सम्भाव-द्ववणा-पमाण-मसम्भाव-द्ववणा-पमाणमिदि । आकृतिमति सद्भावस्थापना । अनाकृतिमत्यसद्भावस्थापना । दव्वपमाणं दुविहं आगमदो णोआगमदो य । आगमदो पमाण-पाहुड-जाणओ अणुवजुत्तो, संखेज्जासंखेज्जाणंत-भेद-भिण्ण-सद्भागमो वा । णोआगमो तिविहो, जाणुग-सरीरं भवियं तव्वदिरित्तमिदि । जाणुगसरीरं च भवियं च गयं । तव्वदिरित्त-दव्व-पमाणं

शंका — उन पांच प्रकारके प्रमाणोंमेंसे ' जीवस्थान ' यह कौनसा प्रमाण है ?

समाधान — यह भावप्रमाण है ।

मतिज्ञानादिरूपसे भावप्रमाणके भी पांच भेद हैं । इसलिये उन पांच प्रकारके भाव-प्रमाणोंमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रको श्रुतभावप्रमाणरूप जानना चाहिये ।

शंका — पहले कर्ताका निरूपण कर आये हैं इसलिये उसके निरूपण कर देनेसे ही इस शास्त्रकी प्रमाणताका निरूपण हो जाता है, अतः फिरसे उसकी प्रमाणताका निरूपण करना निरर्थक है ?

समाधान — ऐसा नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, यह जीवस्थान शास्त्र प्रमाण है, अन्यथा वह जिनेन्द्रदेवका कहा हुआ नहीं हो सकता था । इसप्रकार सामान्यरूपसे इस जीवस्थान शास्त्रकी प्रमाणताका निश्चय करनेवाले शिष्यको बहुत प्रकारके भाव प्रमाणोंमेंसे यह जीवस्थान शास्त्र श्रुतभावप्रमाणरूप है, इसतरहसे विशेष ज्ञान करानेके लिये यहां पर इसकी प्रमाणताका निरूपण किया ।

अथवा, नामप्रमाण, स्थापनाप्रमाण, द्रव्यप्रमाण, क्षेत्रप्रमाण, कालप्रमाण और भाव-प्रमाणके भेदसे प्रमाण छह प्रकारका है ।

उनमें ' प्रमाण ' ऐसी संज्ञाको नामप्रमाण कहते हैं । सद्भावस्थापनाप्रमाण और असद्भावस्थापनाप्रमाणके भेदसे स्थापनाप्रमाण दो प्रकारका है । तदाकारवाले पदार्थोंमें सद्भावस्थापना होती है । और अतदाकारवाले पदार्थोंमें असद्भावस्थापना होती है । आगमद्रव्य-प्रमाण और नोआगमद्रव्यप्रमाणके भेदसे द्रव्यप्रमाण दो प्रकारका है । प्रमाणविषयक शास्त्रको जाननेवाले परंतु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं । अथवा, शब्दोंकी अपेक्षा संख्यातभेदरूप वक्ताओंकी अपेक्षा असंख्यातभेदरूप और तद्वाच्य अर्थकी अपेक्षा अनंतभेदरूप ऐसे शब्दरूप आगमको आगमद्रव्यप्रमाण कहते हैं । ज्ञायकशरीर, भावि और तद्ग्रथतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यके तीन भेद समझने चाहिये ।

तिविहं, संखेज्जमसंखेज्जमणंतमिदि । खेत्त-काल-पमाणाणि पुब्बं व वत्तव्वाणि । भाव-पमाणं पंचविहं, मदि-भाव-पमाणं सुद-भाव-पमाणं ओहि-भाव-पमाणं मणपज्जव-भाव-पमाणं केवल-भाव-पमाणं चेदि । एत्थेदं जीवद्वाणं भावदो सुद-भाव-पमाणं । दव्वदो संखेज्जासंखेज्जाणंत-सरुव-सह-पमाणं ।

वत्तव्वदा तिविहा, ससमयवत्तव्वदा परसमयवत्तव्वदा तदुभयवत्तव्वदा चेदि । जम्हि सत्थम्हि स-समयो चेव वण्णिज्जदि परूविज्जदि पण्णाविज्जदि तं सत्थं ससमयवत्तव्वं, तस्स भावो ससमयवत्तव्वदा । पर-समयो मिच्छतं जम्हि पाहुडे अणियोगे वा वण्णिज्जदि परूविज्जदि पण्णाविज्जदि तं पाहुडमणियोगो वा परसमयवत्तव्वं, तस्स भावो पर-समयवत्तव्वदा णाम । जत्थ दो वि परूवेऊण पर-समयो दूषिज्जदि स-समयो थाविज्जदि सा तदुभयवत्तव्वदा णाम भवदि । एत्थ पुण जीवद्वाणे ससमयवत्तव्वदा ससमयस्सेव परूवणादो । अत्थाधियारो तिविहो, पमाणं पमेयं तदुभयं चेदि । एत्थ जीवद्वाणे एको चेव अत्थाधियारो पमेय-परूवणादो । उवक्को गदो ।

उनमें, ज्ञायकशरीर और भावि नोआगमद्रव्यका वर्णन पहले कर आये । तद्व्यतिरिक्त-नोआगमद्रव्यप्रमाण संख्यातरूप, असंख्यातरूप और अनन्तरूप भेदकी अपेक्षा तीन प्रकारका है । क्षेत्रप्रमाण और कालप्रमाणका वर्णन पहलेके समान ही करना चाहिये । मतिभावप्रमाण, श्रुतभाव-प्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्रमाण और केवलभावप्रमाणके भेदसे भावप्रमाण पांच प्रकारका है । इनमेंसे यह 'जीवस्थान' नामका शास्त्र भावप्रमाणकी अपेक्षा श्रुतभावप्रमाणरूप है, और द्रव्यकी अपेक्षा संख्यात असंख्यात और अनन्तरूप शब्दप्रमाण है ।

वक्तव्यता तीन प्रकारकी है, स्वसमयवक्तव्यता, परसमयवक्तव्यता और तदुभयवक्तव्यता । जिस शास्त्रमें स्वसमयका ही वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है अथवा विशेषरूपसे ज्ञान कराया जाता है उसे स्वसमयवक्तव्य कहते हैं, और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको स्वसमयवक्तव्यता कहते हैं । परसमय मिथ्यात्वको कहते हैं । उसका जिस प्राभूत या अनुयोगमें वर्णन किया जाता है, प्ररूपण किया जाता है या विशेष ज्ञान कराया जाता है उस प्राभूत या अनुयोगको परसमयवक्तव्य कहते हैं, और उसके भावको अर्थात् उसमें होनेवाली विशेषताको परसमयवक्तव्यता कहते हैं । जहां पर स्वसमय और पर-समय इन दोनोंका निरूपण करके परसमयको दोषयुक्त दिखलाया जाता है और स्वसमयकी स्थापना की जाती है उसे तदुभयवक्तव्य कहते हैं और उसके भावको अर्थात् उसमें रहनेवाली विशेषताको तदुभयवक्तव्यता कहते हैं । इनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें स्वसमयवक्तव्यता ही समझनी चाहिये, क्योंकि, इसमें स्वसमयका ही निरूपण किया गया है ।

प्रमाण, प्रमेय और तदुभयके भेदसे अर्थाधिकारके तीन भेद हैं । उनमेंसे इस जीवस्थान शास्त्रमें एक प्रमेय-अर्थाधिकारका ही वर्णन है, क्योंकि, इसमें प्रमाणके विषयभूत प्रमेयका ही वर्णन किया गया है । इसतरह उपक्रमनामका प्रकरण समाप्त हुआ ।

णिकखेवो चउव्विहो णाम-द्ववणा-दव्व-भाव-जीवट्ठाण-भेएण । णाम-जीवट्ठाणं जीवट्ठाण-सदो । द्ववण-जीवट्ठाणं बुद्धीए समारोविय-जीवट्ठाण-दव्वं । दव्व-जीवट्ठाणं दुविहं आगम-णोआगम-भेएण । तत्थ जीवट्ठाण-जाणओ अणुवजुत्तो आगम-दव्व-जीवट्ठाणं । णोआगम-दव्व-जीवट्ठाणं तिविहं जाणुगसरीर-भविय-तव्वदिरित्त-णोआगम-दव्व-जीवट्ठाण-भेएण । आदिह-दुगं सुगमं । तव्वदिरित्तं जीवट्ठाणाहार-भूदागास-दव्वं । भाव-जीवट्ठाणं दुविहं आगम-णोआगम-भेएण । आगम-भाव-जीवट्ठाणं जीवट्ठाण-जाणओ उवजुत्तो । णोआगम-भाव-जीवट्ठाणं मिच्छाइट्ठियादि-चोदस-जीव-समासा । एत्थ णो-आगम-भाव-जीवट्ठाणं पयदं । णिकखेवो गदो ।

नयैर्विना लोकव्यवहारानुपपत्तेर्नया उच्यन्ते । तद्यथा, प्रमाणपरिगृहीतार्थैकदेशे वस्त्वध्यवसायो नयः । स द्विविधः, द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । द्रोष्यत्यदुद्रुवत्तांस्तान्पर्यायानिति द्रव्यम्, द्रव्यमेवार्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः ।

नामजीवस्थान, स्थापनाजीवस्थान, द्रव्यजीवस्थान और भावजीवस्थानके भेदसे निक्षेप चार प्रकारका है । 'जीवस्थान' इसप्रकारकी संज्ञाको नामजीवस्थान कहते हैं । जिस द्रव्यमें बुद्धिसे जीवस्थानकी आरोपणा की हो उसे स्थापनाजीवस्थान कहते हैं । आगम-जीवस्थान और नोआगमजीवस्थानके भेदसे द्रव्यजीवस्थान दो प्रकारका है । उनमें, जीवस्थान शास्त्रके जाननेवाले किन्तु वर्तमानमें उसके उपयोगसे रहित जीवको आगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । ज्ञायकशरीर, भावि और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे नोआगमद्रव्यजीवस्थान तीन प्रकारका है । इनमेंसे, आदिके दो अर्थात् ज्ञायकशरीर और भावि सुगम हैं । जीवस्थानोंके अथवा जीवस्थान शास्त्रके आधारभूत अकाशद्रव्यको तद्व्यतिरिक्तनोआगमद्रव्यजीवस्थान कहते हैं । आगम और नोआगमके भेदसे भावजीवस्थान दो प्रकारका है । जीवस्थान शास्त्रके जानने-वाले और वर्तमानमें उसके उपयोगसे युक्त जीवको आगमभावजीवस्थान कहते हैं । और मिथ्यादृष्टि आदि चौदह जीवसमासोंको नोआगमभावजीवस्थान कहते हैं । इनमेंसे, इस जीव-स्थान शास्त्रमें नोआगमभावजीवस्थान निक्षेप प्रकृत है । इसतरह निक्षेपका वर्णन हुआ ।

नयोंके विना लोकव्यवहार नहीं चल सकता है, इसलिये यहां पर नयोंका वर्णन करते हैं । इन नयोंका खुलासा इसप्रकार है, प्रमाणके द्वारा ग्रहण की गई वस्तुके एक अंशमें वस्तुका निश्चय करनेवाले ज्ञानको नय कहते हैं । वह नय द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिकके भेदसे दो प्रकारका है । जो भविष्यत् पर्यायोंको प्राप्त होगा और भूत पर्यायोंको प्राप्त हुआ था उसे द्रव्य

१ अनिराकृतप्रतिपक्षो वस्तुसंप्राप्ति ज्ञातुरभिप्रायो नयः । प्र. क. मा. पृ. २०५.

२ द्रव्यं सामान्यमभेदोऽन्वय उत्सर्गोऽर्थो विषयो येषां ते द्रव्यार्थिकाः । पर्यायो विशेषो भेदो व्यतिरेकोऽपवादोऽर्थो विषयो येषां ते पर्यायार्थिकाः । लघीय. पृ. ५१.

३ द्रवति गच्छति तांस्तान् पर्यायान् द्रवति गम्यते तैस्तैः पर्यायैरिति वा द्रव्यम् । जयध. अ. पृ. २६. निजनिजप्रदेशसंप्रहरणवृत्त्या स्वभावविभावपर्यायान् द्रवति द्रोष्यत्यदुद्रुवन्चेति द्रव्यम् । आ. प. ८७.

परि भेदमेति गच्छतीति पर्यायः, पर्याय एवार्थः प्रयोजनमस्येति पर्यायार्थिकः । तत्र द्रव्यार्थिकस्त्रिविधः, नैगमः संग्रहो व्यवहारश्चेति । विधिव्यतिरिक्तप्रतिषेधानुपलम्भाद्विधिमात्रमेव तत्त्वमित्यव्यवसायः समस्तस्य ग्रहणात्संग्रहः । द्रव्यव्यतिरिक्तपर्यायानुपलम्भाद् द्रव्यमेव तत्त्वमित्यव्यवसायो वा संग्रहः । संग्रहनयाक्षितानामर्थानां विधिपूर्वकमवहरणं भेदनं व्यवहारः, व्यवहारपरतन्त्रो व्यवहारनय इत्यर्थः । यदस्ति न तद् द्रव्यमातिलङ्घ्य वर्तत इति नैकगमो नैगमः, संग्रहासंग्रहस्वरूपद्रव्यार्थिको नैगम इति यावत् । एते त्रयोऽपि नयाः नित्यवादिनः स्वविषये पर्यायाभावतः सामान्य-

कहते हैं । द्रव्य ही जिसका अर्थ अर्थात् प्रयोजन हो उसे द्रव्यार्थिकनय कहते हैं । 'परि' अर्थात् भेदको जो प्राप्त होता है उसे पर्याय कहते हैं । वह पर्याय ही जिस नयका प्रयोजन हो उसे पर्यायार्थिकनय कहते हैं ।

द्रव्यार्थिक नयके तीन भेद हैं-नैगमनय, संग्रहनय और व्यवहारनय । विधि अर्थात् सत्ताको छोड़कर प्रतिषेध अर्थात् असत्ताकी प्राप्ति नहीं होती है, इसलिये विधिमात्र ही तत्त्व है । इसप्रकारके निश्चय करनेवाले नयको समस्तका ग्रहण करनेवाला होनेसे संग्रहनय कहते हैं । अथवा, द्रव्यको छोड़कर पर्याय नहीं पाई जाती है, इसलिये द्रव्य ही तत्त्व है । इसप्रकारके निश्चय करनेवाले नयको संग्रहनय कहते हैं । संग्रहनयसे ग्रहण किये गये पदार्थोंके विधिपूर्वक भेद करनेको व्यवहार कहते हैं । उस व्यवहारके आधीन चलनेवाले नयको व्यवहारनय कहते हैं । जो है वह उक्त दोनों अर्थात् संग्रह और व्यवहारको छोड़कर नहीं रहता है । इसतरह जो केवल एकको ही प्राप्त नहीं होता है, अर्थात् अनेकको प्राप्त होता है उसे नैगमनय कहते हैं । अर्थात् संग्रह और असंग्रहरूप जो द्रव्यार्थिक नय है वह ही नैगमनय है । ये तीनों ही नय नित्यवादी हैं; क्योंकि, इन तीनों ही नयोंका विषय पर्याय न होनेके कारण इन तीनों नयोंके विषयमें

१ प्रतिषु 'समस्तस्य' इति पाठः ।

२ सद्रूपतान्तिकान्तस्वस्वभावमिदं जगत् । सत्तारूपतया सर्व संगृह्य संग्रहो मतः ॥ स. त. टी. पृ. ३११. स्वजालविरोधेनैकत्वमुपनीय पर्यायानाकान्तमेदानविशेषेण समस्तग्रहणात्संग्रहः । स. सि. १, ३३. स्वजालविरोधेनैकत्वोपनयात्समस्तग्रहणं संग्रहः । त. रा. वा. १, ३३. एकत्वेन विशेषाणां ग्रहणं संग्रहो मतः । सजातिविरोधेन दृष्टेष्टाभ्यां कथंचन ॥ त. श्यो. वा. १, ३३, ४९.

३ स. सि. १, ३३. त. रा. वा. १, ३३. प्र. क. मा. पृ. २०५. संग्रहेण गृहीतानामर्थानां विधिपूर्वकः । योऽवहारो विभागः स्याद्व्यवहारो नयः स्मृतः ॥ त. श्यो. वा. १, ३३, ५०. व्यवहारस्तु तामेव प्रतिवस्तु व्यवस्थिताम् । तथैव दृश्यमानत्वाद् व्यवहारयति देहिनः ॥ स. त. टी. पृ. ३११.

४ अनभिनिवृत्तार्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । स. सि. १, ३३. अर्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । त. रा. वा. १, ३३. तत्र सङ्कल्पमात्रस्य ग्राहको नैगमो नयः । त. श्यो. वा. १, ३३. अभिनिवृत्तार्थसङ्कल्पमात्रग्राही नैगमः । प्र. क. मा. पृ. २०५. अन्यदेव हि सामान्यमभिज्ञानकारणम् । विशेषोऽप्यन्य एवेति मन्यते निगमो नयः ॥ स. त. टी. पृ. ३११. नैकैर्मानैर्मासत्तासामान्यविशेषविशेषज्ञानैर्मिमोते भिनोति वा नैकमः । निगमेषु वा

विशेषकालयोरभावात् ।

पर्यायार्थिको द्विविधः, अर्थनयो व्यञ्जननयश्चेति । द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनययोः किंकृतो भेदश्चेदुच्यते, ऋजुसूत्रवचनविच्छेदो मूलधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । विच्छिद्यतेऽस्मिन् काल इति विच्छेदः । ऋजुसूत्रवचनं नाम वर्तमानवचनं, तस्य विच्छेदः ऋजुसूत्रवचनविच्छेदः । स कालो मूल आधारो येषां नयानां ते पर्यायार्थिकाः । ऋजुसूत्रवचनविच्छेदादारभ्य आ एकसमयाद्रस्तुस्थित्यध्यवसायिनः पर्यायार्थिका इति यावत् ।

सामान्य और विशेषकालका अभाव है ।

विशेषार्थ — एवंभूतनयसे लेकर ऊपर ऋजुसूत्र नय तक पूर्व पूर्व नय सामान्य रूपसे और उत्तरोत्तर नय विशेषरूपसे वर्तमान कालवर्ती पर्यायको विषय करते हैं । इसप्रकार सामान्य और विशेष दोनों ही काल द्रव्यार्थिक नयके विषय नहीं होते हैं । इस विवक्षासे द्रव्यार्थिक नयके तीनों भेदोंको नित्यवादी कहा है । अथवा, द्रव्यार्थिक नयमें कालभेदकी विवक्षा ही नहीं है, इसलिये उसमें सामान्य और विशेषकालका अभाव कहा है ।

अर्थनय और व्यञ्जन (शब्द) नयके भेदसे पर्यायार्थिक नय दो प्रकारका है ।

शंका — द्रव्यार्थिकनय और पर्यायार्थिकनयमें किसप्रकार भेद है ?

समाधान — ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेद जिस कालमें होता है, वह (काल) जिन नयोंका मूल आधार है वे पर्यायार्थिकनय हैं । विच्छेद अथवा अन्त जिस कालमें होता है उस कालको विच्छेद कहते हैं । वर्तमानवचनको ऋजुसूत्रवचन कहते हैं, और उसके विच्छेदको ऋजुसूत्रवचनविच्छेद कहते हैं । वह ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंका विच्छेदरूप काल जिन नयोंका मूल आधार है उन्हें पर्यायार्थिकनय कहते हैं । अर्थात् ऋजुसूत्रके प्रतिपादक वचनोंके विच्छेदरूप समयसे लेकर एक समय पर्यन्त वस्तुकी स्थितिका निश्चय करनेवाले पर्यायार्थिकनय हैं । इन पर्यायार्थिक नयोंके अतिरिक्त शेष शुद्धाशुद्धरूप द्रव्यार्थिक

अर्थबोधो कुशलो भवो वा नैगमः । अथवा नैके गमाः पन्थानो यस्य स नैकगमः । तत्रायं सर्वत्र सद्यःसर्वमनुगता-
कारावबोधहेतुभूता, महासत्तामिच्छति अनुवृत्तव्यावृत्तावबोधहेतुभूतं च सामान्यविशेष द्रव्यत्वादि व्यावृत्तावबोधहेतुभूतं
च नित्यद्रव्यवृत्तिमन्त्यं विशेषमिति । स्था. सू. पृ. ३७१. सिद्धसेनीयाः पुनः षडेव नयान्मुपगतवन्तः, नैगमस्य
संप्रवृत्त्यवधारयोरन्तर्भावविवक्षणात् । तथाहि, यदा नैगमः सामान्यप्रतिपत्तिपरस्तथा स संप्रवृत्तर्भवति सामान्याभ्युपगम-
परत्वात् विशेषाभ्युपगमनिष्ठस्तु व्यवहारे । आ. सू. पृ. ७.

१ द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः तद्वलक्षणसामान्येनाभिन्नसादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च
वस्तुभ्युपगच्छन् द्रव्यार्थिक इति यावत् । परि भेदं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदं एति गच्छतीति पर्यायः । स पर्यायः अर्थः
प्रयोजनमस्येति पर्यायार्थिकः सादृश्यलक्षणसामान्येन भिन्नमभिन्नं च द्रव्यार्थिकाशेषविषयं ऋजुसूत्रवचनविच्छेदेन पाठयन्
पर्यायार्थिक इत्यवगन्तव्यः । जयध. अ. पृ. २७.

अपरे शुद्धाशुद्धद्रव्यार्थिकाः । तत्रार्थव्यञ्जनपर्यायैर्विभिन्नलिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषो-
पग्रहभेदैरभिसं वर्तमानमात्रं वस्त्वध्यवस्यन्तोऽर्थनयाः, न शब्दभेदेनार्थभेद इत्यर्थः ।
व्यञ्जनभेदेन वस्तुभेदाध्यवसायिनो व्यञ्जननयाः । तत्रार्थनयः ऋजुसूत्रः । कुतः ?
ऋजु प्रगुणं सूत्रयति सूचयतीति तत्सिद्धेः । नैगमसंग्रहव्यवहाराश्चार्थनया इति चेत्,
सन्वेतेऽर्थनयाः अर्थव्यापृतत्वात्, किंतु न ते पर्यायार्थिकाः द्रव्यार्थिकत्वात् ।

व्यञ्जननयस्त्रिविधः, शब्दः समभिरूढ एवंभूत इति । शब्दपृष्ठतोऽर्थग्रहणप्रवणः

नय है । यही उनमें भेद है ।

उनमेंसे, अर्थपर्याय और व्यञ्जनपर्यायसे भेदरूप और लिंग, संख्या, काल, कारक,
पुरुष और उपग्रहके भेदसे अभेदरूप केवल वर्तमान-समयवर्ती वस्तुके निश्चय करनेवाले नयोंको
अर्थनय कहते हैं । यहां पर शब्दोंके भेदसे अर्थमें भेदकी विवक्षा नहीं है । व्यञ्जन (शब्द) के
भेदसे वस्तुमें भेदका निश्चय करनेवाले नय व्यञ्जननय कहलाते हैं । इनमें, ऋजुसूत्र नयको
अर्थनय समझना चाहिये । क्योंकि, ऋजु-सूत्र अर्थात् वर्तमान-समयवर्ती पर्यायमात्रको जो
संग्रह करे अथवा सूचित करे उसे ऋजुसूत्र नय कहते हैं । इसतरह वर्तमान पर्यायरूपसे
अर्थको ग्रहण करनेवाला होनेके कारण यह नय अर्थनय है, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—नैगम, संग्रह और व्यवहारनय भी तो अर्थनय हैं, फिर यहां पर अर्थनयोंमें
केवल ऋजुसूत्रनयका ही ग्रहण क्यों किया ?

समाधान—अर्थको विषय करनेवाले होनेके कारण वे भी अर्थनय हैं, इसमें कोई
बाधा नहीं है । किंतु वे तीनों नय द्रव्यार्थिकरूप होनेके कारण पर्यायार्थिक नहीं है ।

व्यञ्जननय तीन प्रकारका है, शब्द, समभिरूढ और एवंभूत । शब्दको ग्रहण करनेके

१ तत्र शुद्धद्रव्यार्थिकः पर्यायकलङ्कारहितः बहुभेदः संग्रहः । (अशुद्ध-) द्रव्यार्थिकः पर्यायकलङ्कारहित-
द्रव्यविषयः व्यवहारः । यदस्ति न तद्व्यमतिर्लभ्यं वर्तते इति नैगमो नैगमः शब्दशीलकर्मकार्यकारणाधाराधेय-
सहचारमानमेयोन्मेयभूतभाविष्यद्वर्तमानादिकमाश्रित्य स्थितोपचारविषयः । जयध. अ. पृ. २७.

२ वस्तुनः स्वरूपं स्वधर्मभेदेन सिद्धान्तोऽर्थनयः । अभेदको वा, अभेदरूपेण सर्वं वस्तु इत्यति एति गच्छति
इत्यर्थनयः । जयध. अ. पृ. २७.

३ ऋजुसूत्रवचनविच्छेदोपलक्षितस्य वस्तुनः वाचकभेदेन भेदको व्यञ्जननयः । जयध. अ. पृ. २७.

४ ऋजुं प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयति इति ऋजुसूत्रः । स. सि. १, ३३. सूत्रपातवदृजुसूत्रः । यथा ऋजुः
सूत्रपातस्तथा ऋजु प्रगुणं सूत्रयति तन्त्रयति ऋजुसूत्रः । त. रा. वा. १, ३३. ऋजुसूत्रं क्षणव्यंसे वस्तु सत्सूत्रयेदृजु ।
प्राधान्येन गुणीभावाद द्रव्यस्यानर्पणात्सतः ॥ त. श्लो. वा. १, ३३, ६१. ऋजु प्राञ्जलं (व्यक्तं) वर्तमानक्षणमात्रं
सूत्रयतीत्युक्तसूत्रः । प्र. क. मा. पृ. २०५. तत्र ऋजुसूत्रनीतिः स्याच्छुद्धपर्यायसंश्रिता । नश्वरस्यैव भावस्य भावा स्थिति-
वियोगतः ॥ अतीतानागताकारकालसंस्पर्शवर्जितम् । वर्तमानतया सर्वमृजुसूत्रेण सूच्यते ॥ स. त. टी. पृ. ३११-३१२.

शब्दनयः' लिङ्गसंख्याकालकारकपुरुषोपग्रहव्यभिचारनिवृत्तिपरत्वात् । लिङ्गव्यभिचार-
स्तावदुच्यते । स्त्रीलिङ्गे पुल्लिङ्गाभिधानं तारका स्वातिरिति । पुल्लिङ्गे स्त्र्यभिधानं
अवगमो विद्येति । स्त्रीत्वे नपुंसकाभिधानं वीणा आतोद्यमिति । नपुंसके स्त्र्यभिधानं
आयुधं शक्तिरिति । पुल्लिङ्गे नपुंसकाभिधानं पटो वस्त्रमिति । नपुंसके पुल्लिङ्गाभिधानं
आयुधं परशुरिति । संख्याव्यभिचारः, एकत्वे द्वित्वं नक्षत्रं पुनर्वसू इति । एकत्वे
बहुत्वं नक्षत्रं शतभिषज इति । द्वित्वे एकत्वं गोदौ ग्राम इति । द्वित्वे बहुत्वं पुनर्वसू

बाद अर्थके ग्रहण करनेमें समर्थ शब्दनय है, क्योंकि, यह नय लिंग, संख्या, काल, कारक, पुरुष
और उपग्रहके व्यभिचारकी निवृत्ति करनेवाला है ।

स्त्रीलिङ्गके स्थानपर पुल्लिङ्गका कथन करना और पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिङ्गका कथन
करना आदि लिंगव्यभिचार है । जैसे, 'तारका स्वातिः' स्वाति नक्षत्र तारका है । यहां पर
तारका शब्द स्त्रीलिङ्ग और स्वाति शब्द पुल्लिङ्ग है । इसलिये स्त्रीलिङ्गके स्थानपर पुल्लिङ्ग
कहनेसे लिंगव्यभिचार है । 'अवगमो विद्या' ज्ञान विद्या है । यहां पर अवगम शब्द पुल्लिङ्ग
और विद्या शब्द स्त्रीलिङ्ग है । इसलिये पुल्लिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिङ्ग कहनेसे लिंगव्यभिचार
है । 'वीणा आतोद्यम्' वीणावाजा आतोद्य कहा जाता है । यहां पर वीणा शब्द स्त्रीलिङ्ग
और आतोद्य शब्द नपुंसकलिङ्ग है । इसलिये स्त्रीलिङ्गके स्थानपर नपुंसकलिङ्गका कथन करनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'आयुधं शक्तिः' शक्ति आयुध है । यहां पर आयुध शब्द नपुंसकलिङ्ग
और शक्ति शब्द स्त्रीलिङ्ग है । इसलिये नपुंसकलिङ्गके स्थानपर स्त्रीलिङ्गका कथन करनेसे
लिंगव्यभिचार है । 'पटो वस्त्रम्' पट वस्त्र है । यहां पर पट शब्द पुल्लिङ्ग और वस्त्र शब्द नपुं-
सकलिङ्ग है । इसलिये पुल्लिङ्गके स्थानपर नपुंसकलिङ्गका कथन करनेसे लिंगव्यभिचार है ।
'आयुधं परशुः' फरसा आयुध है । यहां पर आयुध शब्द नपुंसकलिङ्ग और परशु शब्द पुल्लिङ्ग
है । इसलिये नपुंसकलिङ्गके स्थानपर पुल्लिङ्गका कथन करनेसे लिंगव्यभिचार है ।

एक वचनकी जगह द्विवचन आदिका कथन करना संख्याव्यभिचार है । जैसे, 'नक्षत्रं
पुनर्वसू' पुनर्वसू नक्षत्र है । यहां पर नक्षत्र शब्द एक वचनान्त और पुनर्वसू शब्द द्विवचनान्त
है । इसलिये एकवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । 'नक्षत्रं
शतभिषजः' शतभिषज नक्षत्र है । यहां पर नक्षत्र शब्द एकवचनान्त और शतभिषज शब्द
बहुवचनान्त है । इसलिये एकवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है

१ लिङ्गसंख्यासाधनादिव्यभिचारनिवृत्तिपरः शब्दनयः । स. सि. १, ३३. शपत्यर्थमाह्वयति प्रत्यायतीति
शब्दः । त. रा. वा. १, ३३. कालादिभेदतोऽर्थस्य भेदं यः प्रतिपादयेत् । सोऽत्र शब्दनयः शब्दप्रधानत्वादुदाहृतः ॥
त. श्लो. वा. १, ३३, ६८. कालकारकलिङ्गसंख्यासाधनोपग्रहभेदाद्विज्ञमर्थं शपतीति शब्दो नयः । प्र. क. मा.
पृ. २०६. विरोधिलिङ्गसंख्यादिभेदाद्विज्ञमस्वभावताम् । तस्यैव मन्यमानोऽर्थः शब्दः प्रत्यवतिष्ठते ॥ स. त. टी. पृ. ३१३.

पञ्चतारका इति । बहुत्वे एकत्वं आम्नाः वनमिति । बहुत्वे द्वित्वं देवमनुष्या उभौ राशी इति । कालव्यभिचारः, विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता, भविष्यदर्थे भूतप्रयोगः । भावि कृत्यमासीदिति भूते भविष्यत्प्रयोग इत्यर्थः । साधनव्यभिचारः, ग्राममधिशेते इति । पुरुषव्यभिचारः, एहि मन्ये रथेन यास्यसि न हि यास्यसि यातस्ते पितेति । उपग्रह-

‘गोदौ ग्रामः’ गायोंको देनेवाले गांव हैं । यहां पर गोद शब्द द्विवचनान्त और ग्राम शब्द एकवचनान्त है । इसलिये द्विवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘पुनर्वसू पञ्च तारकाः’ पुनर्वसू पांच तारे हैं । यहां पर पुनर्वसू द्विवचनान्त और पंचतारका शब्द बहुवचनान्त है । इसलिये द्विवचनके स्थानपर बहुवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘आम्नाः वनम्’ आमोंके वृक्ष वन हैं । यहां पर आम्र शब्द बहुवचनान्त और वन शब्द एकवचनान्त है । इसलिये बहुवचनके स्थानपर एकवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है । ‘देवमनुष्या उभौ राशी’ देव और मनुष्य ये दो राशि हैं । यहां पर देव-मनुष्य शब्द बहुवचनान्त और राशि शब्द द्विवचनान्त है । इसलिये बहुवचनके स्थानपर द्विवचनका कथन करनेसे संख्याव्यभिचार है ।

भविष्यत् आदि कालके स्थानपर भूत आदि कालका प्रयोग करना कालव्यभिचार है । जैसे, ‘विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता’ जिसने समस्त विश्वको देख लिया है ऐसा इसके पुत्र होगा । यहां पर विश्वका देखना भविष्यत् कालका कार्य है, परंतु उसका भूतकालके प्रयोगद्वारा कथन किया गया है । इसलिये यहां पर भविष्यत् कालका कार्य भूतकालमें कहनेसे कालव्यभिचार है । इसीतरह ‘भाविकृत्यमासीत्’ आगे होनेवाला कार्य हो चुका । यहां पर भी भूतकालके स्थानपर भविष्यत् कालका कथन करनेसे कालव्यभिचार है ।

एक साधन अर्थात् एक कारकके स्थानपर दूसरे कारकके प्रयोग करनेको साधनव्यभिचार कहते हैं । जैसे, ‘ग्राममधिशेते’ वह ग्राममें शयन करता है । यहां पर सप्तमी कारकके स्थानपर द्वितीया कारकका प्रयोग किया गया है, इसलिये यह साधनव्यभिचार है ।

उत्तम पुरुषके स्थानपर मध्यम पुरुष और मध्यम पुरुषके स्थानपर उत्तम पुरुष आदिके

१ ये हि वैयाकरणव्यवहारन्यासरोधिन ‘धातुसम्बन्धे प्रत्ययाः’ इति सूत्रमारभ्य विश्वदृश्यास्य पुत्रो जनिता, भाविकृत्यमासीदित्यत्र कालभेदेऽप्येकवदार्थमाहता यो विश्वं दृश्यति सोऽपि पुत्रो जनितेति भविष्यत्कालेनातीतकालस्याभेदोऽभिमतः, तथा व्यवहारदर्शनादिति । तत्र यः परीक्षायाः मूलज्ञतेः कालभेदेऽप्यर्थस्याभेदेऽतिप्रसंगान् रावणसंस्तुचक्रवर्तिनोरप्यतीतानागतकालयोरेकत्वापत्तेः । आसीद्वाचनो राजा, शंखचक्रवर्ती भविष्यतीति शब्दयोर्भिन्नविषयत्वात् नैकार्थेति चेत्, विश्वदृश्या जनितेत्यनयोरपि माभूत् तत् पुत्र । न हि विश्वं दृष्टवान् इति विश्वदृशि त्वेतिशब्दस्य योऽर्थोऽतीतकालस्य जनितेति शब्दस्यानागतकालः पुत्रस्य भाविनोऽतीतत्वविरोधान् । अतीतकालस्याप्यनागतत्वाव्यपरोपादेकार्थताभिप्रेतेति चेत् तर्हि न पमार्थतः कालभेदेऽप्यभिन्नार्थव्यवस्था । त. श्रौ. वा. पृ. २७२-२७३.

२ ‘एहि मन्ये रथेन यास्यसि, न हि यास्यसि, स यातस्ते पिता’ इति साधनभेदेऽपि पदार्थमभिन्नमाहताः “प्रहासे मन्य नावि युष्मन्मन्यते रस्मदेकवच्च” इति वचनान् । तदपि न श्रेयः परीक्षार्था, अहं पचामि, त्वं पचसी-

व्यभिचारः, रमते विरमति, तिष्ठति संतिष्ठते, विशति निविशते इति । एवमादयो व्यभि-
चारा न युक्ताः अन्यार्थस्यान्यार्थेन सम्बन्धाभावात् । ततो यथालिङ्गं यथासंख्यं यथा-
साधनादि च न्याय्यमभिधानमिति ।

नानार्थसमभिरोहणात्समभिरूढः । इन्दनादिन्द्रः पूर्वार्णात्पुरन्दरः शकनाच्छक्र
इति भिन्नार्थवाचकत्वाच्चेते एकार्थवर्तिनः । न पर्यायशब्दाः सन्ति भिन्नपदानामेकार्थ-

कथन करनेको पुरुषव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'एहि मन्ये रथेन यास्यसि नहि यास्यसि यातस्ते
पिता' आओ, तुम समझते हो कि मैं रथसे जाऊंगा परंतु अब न जाओगे, तुम्हारा पिता
चला गया । यहां पर 'मन्यसे' के स्थानपर 'मन्ये' यह उत्तमपुरुषका और 'यास्यामि' के
स्थानपर 'यास्यसि' यह मध्यमपुरुषका प्रयोग हुआ है । इसलिये पुरुषव्यभिचार है ।

उपसर्गके निमित्तसे परस्मैपदके स्थानपर आत्मनेपद और आत्मनेपदके स्थानपर
परस्मैपदके कथन कर देनेको उपग्रहव्यभिचार कहते हैं । जैसे, 'रमते' के स्थानपर 'विरमति'
'तिष्ठति' के स्थानपर 'संतिष्ठते' और विशतिके स्थानपर 'निविशते' का प्रयोग किया
जाता है ।

इसतरह जितने भी लिंग आदि व्यभिचार ऊपर दे आये हैं वे सभी अयुक्त हैं, क्योंकि,
अन्य अर्थका अन्य अर्थके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है । इसलिये समान लिंग, समान
संख्या और समान साधन आदिका कथन करना ही उचित है ।

शब्दभेदसे जो नाना अर्थोंमें अभिरूढ़ होता है उसे समभिरूढ़ नय सहते हैं । जैसे,
'इन्दनात्' अर्थात् परम ऐश्वर्यशाली होनेके कारण इन्द्र 'पूर्वार्णात्' अर्थात् नगरोंका विभाग
करनेवाला होनेके कारण पुरन्दर और 'शकनात्' अर्थात् सामर्थ्यवाला होनेके कारण शक्र । ये
तीनों शब्द भिन्नार्थवाचक होनेसे इन्हें एकार्थवर्ती नहीं समझना चाहिये । इस नयकी दृष्टिमें
पर्यायवाची शब्द नहीं होते हैं, क्योंकि, भिन्न पदोंका एक पदार्थमें रहना स्वीकार कर लेनेमें

त्यत्रापि अस्मद्युन्मत्साधनाभेदेऽप्येकार्थत्वप्रसंगान् । त. श्लो. वा. पृ. २७३. तथा पुरुषभेदेऽपि नैकान्तिकं तद वस्तु
इति, 'एहि मन्ये' इत्यादि । इति च प्रयोगो न युक्तः, अपि तु 'एहि मन्यसे यथाहं रथेन यास्यामि' इत्यनेनैव
परभावेनैतन्निर्देष्टव्यम् । स. त. पृ. ३१३. 'प्रहासे च मन्योपपदे मन्यतेरुत्तम एकवच ' पा. १, ४, १०६. 'एहि
मन्ये रथेन यास्यसि, नहि यास्यसि यातस्ते पिता' इति प्रहासे यथाप्राप्तमेव प्रतिपत्तिः नात्र प्रसिद्धार्थविपर्यासे
किञ्चिन्निबन्धनमस्ति, 'रथेन यास्यसि, इति भावगमनाभिधानान् प्रहासो गम्यते' । 'नहि यास्यसि' इति बहिर्गमनं
प्रतिषिध्यते । अनेकस्मिन्नपि प्रहासितरि च प्रत्येकमेव परिहास इति अभिधानवशाद् 'मन्ये' इति एकवचनमेव ।
लौकिकश्च प्रयोगोऽनुसर्तव्य इति न प्रकारान्तरकल्पना न्याया । 'त्रीणि त्रीणि अन्य-युष्मदस्मादि' हेम. ३, ३, १७.

१ स. सि. १, ३३. त. रा. वा. १, ३३. पर्यायशब्दभेदेन भिन्नार्थस्याभिरोहणात् । नयः समभिरूढः
स्यात्पूर्ववच्चास्य निश्चयः ॥ त. श्लो. वा. १, ३३, ७६. नानार्थान् समेत्याभिपुरुषेन रूढः समभिरूढः । प्र. क. मा.
पृ. २०६. तथाविधस्य तस्यापि वस्तुनः क्षणवृत्तिनः । वृत्ते समभिरूढस्तु संज्ञाभेदेन भिन्नताम् ॥ स. त. टी. पृ. ३१३.

२ प्रतिषु 'न्येते' इति पाठः ।

वृत्तिविरोधात् । नाविरोधः पदानामेकत्वापत्तेरिति । नानार्थस्य भावः नानार्थतां तां समभिरूढत्वात्समभिरूढः ।

एवं भेदे भवनादेवम्भूतः^१ । न पदानां समासोऽस्ति भिन्नकालवर्तिनां भिन्नार्थ-
वर्तिनां चैकत्वविरोधात् । न परस्परव्यपेक्षाप्यस्ति वर्णार्थसंख्याकालादिभिर्भिन्नानां पदानां
भिन्नपदापेक्षायोगात् । ततो न वाक्यमप्यस्तीति सिद्धम् । ततः पदमेकमेकार्थस्य वाचक-
मित्यध्यवसायः एवंभूतनयः^२ । एतस्मिन्नये एको गोशब्दो नानार्थे न वर्तते एकस्यैक-
स्वभावस्य बहुषु वृत्तिविरोधात् । पदगतवर्णभेदाद्वाच्यभेदस्याध्यवसायकोऽप्येवम्भूतः ।

विरोध आता है । यदि भिन्न पदोंकी एक पदार्थमें वृत्ति हो सकती है इसमें कोई विरोध नहीं है, ऐसा मान लिया जावे तो समस्त पदोंको एकत्वकी आपत्ति आ जावेगी । इससे यह तात्पर्य निकला कि जो नय शब्दभेदसे अर्थमें भेद स्वीकार करता है उसे समभिरूढ नय कहते हैं । नाना पदार्थोंके भाव अर्थात् विशेषताको नानार्थता कहते हैं । और उस नानार्थताके प्रति जो अभिरूढ है उसे समभिरूढ नय कहते हैं ।

एवंभेद अर्थात् जिस शब्दका जो वाच्य है वह तद्रूप क्रियासे परिणत समयमें ही पाया जाता है । उसे जो विषय करता है उसे एवंभूत नय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिसे पदोंका समास नहीं हो सकता है, क्योंकि, भिन्न भिन्न कालवर्ती और भिन्न भिन्न अर्थवाले शब्दोंमें एकपनेका विरोध है । इसीतरह शब्दोंमें परस्पर सापेक्षता भी नहीं है, क्योंकि, वर्ण, अर्थ, संख्या और कालादिकके भेदसे भेदको प्राप्त हुए पदोंके दूसरे पदोंकी अपेक्षा नहीं बन सकती है । जब कि एक पद दूसरे पदकी अपेक्षा नहीं रखता है तो इस नयकी दृष्टिमें वाक्य भी नहीं बन सकता

१ ' नानार्थसमभिरूढत्वात्समभिरूढः ' इति पाठमभिलक्ष्य निरुक्तेः सङ्गतिश्चिन्त्या ।

२ येनात्मना भूतस्तेनैवाध्यवसाययतीति एवंभूतः । स. सि. १, ३३. त. रा. वा. १, ३३. तत्क्रियापरिणामोऽर्थस्त-
थैवेति विनिश्चयात् । एवंभूतेन नीयते क्रियान्तरपराङ्मुखः । त. श्लो. वा. १, ३३, ७५. एवमित्थं विवक्षितक्रियापरिणाम-
प्रकारेण भूतं परिणतमर्थं योऽभिप्रेति स एवम्भूतो नयः । (क्रियाश्रेयण भेदप्ररूपणमित्यभ्यासोऽत्र । टिप्पणी) प्र. क.
मा. पृ. २०६. एकस्यापि ध्वनेर्वाच्यं सदा तन्नोपपद्यते । क्रियाभेदेन भिन्नत्वादेवंभूतोऽभिप्रेत्यते ॥ स. त.
टी. पृ. ३१४.

३ एवंभवनादेवंभूतः । अस्मिन्नये न पदानां समासोऽस्ति. स्वरूपतः कालभेदेन च भिन्नानामेकत्वविरोधान् । न पदानामेककालवृत्तिः समासः क्रमोत्पन्नानां क्षणक्षयिणां तदनुपपत्तेः । नैकार्थे वृत्तिः समासः, भिन्नपदानामेकार्थे वृत्त्यनुपपत्तेः । न वर्णसमासोऽप्यस्ति, तत्रापि पदसमासोक्तदोषप्रसङ्गात् । तत एक एव वर्णः एकार्थवाचक इति पदगतवर्ण-
मात्रार्थः एकार्थः इत्येवंभूताभिप्रायवान् एवंभूतनयः । जयध. अ. पृ. २९. यत्क्रियाविशिष्टशब्देनोच्यते, तामेव क्रियां कुर्वद्भस्त्वेवंभूतमुच्यते । एवंशब्देनोच्यते चेष्टाक्रियादिकः प्रकारः, तमेवंभूतं प्राप्तमिति कृत्वा तत्तत्त्रैवंभूतवस्तुप्रतिपादको नयोऽप्युपचारादेवंभूतः । अथवा एवंशब्देनोच्यते चेष्टाक्रियादिकः प्रकारः, तद्विशिष्टस्यैव वस्तुनोऽप्युपगमात्तमेवंभूतः प्राप्त एवंभूत इत्युपचारमन्तरेणापि व्याख्यायते स एवंभूतो नयः । अ. रा. कोष. (एवंभू.)

एवम्भूते समुत्पन्नत्वात् । एवमेते संक्षेपेण नयाः सप्तविधाः, अवान्तरभेदेन पुनरसंख्येयाः ।
एते च पुनर्व्यवहर्तृभिरवश्यमवगन्तव्याः अन्यथार्थप्रतिपादनावगमानुपपत्तेः । उक्तं च—

णत्थि णएहि विहूणं सुत्तं अत्थो व्व जिणवरमदग्धि ।

तो णय-वादे णिउणा मुणिणो सिद्धंतिया होंति' ॥ ६८ ॥

तम्हा अहिगय-सुत्तेण अत्थ-संपायणग्धि जइयव्वं ।

अत्थ-गई वि य णय-वाद-गहण-लीणा दुरहियम्मा ॥ ६९ ॥

एवं णय-परूवणा गदा । अनुगमं वत्तइस्सामो—

एत्तो इमेसिं चोदसण्हं जीव-समासाणं मग्गणट्ठदाए तत्थ
इमाणि चोदस चेव ट्ठाणाणि णायव्वाणि भवंति ॥ २ ॥

है यह बात सिद्ध हो जाती है । इसलिये एक पद एक ही अर्थका वाचक होता है । इसप्रकारके विषय करनेवाले नयको एवम्भूतनय कहते हैं । इस नयकी दृष्टिमें एक गो शब्द नाना अर्थोंमें नहीं रहता है, क्योंकि, एकस्वभाववाले एक पदका अनेक अर्थोंमें रहना विरुद्ध है । अथवा, पदमें रहनेवाले वर्णोंके भेदसे वाच्यभेदका निश्चय करानेवाला भी एवम्भूतनय है, क्योंकि, यह नय इसी रूपमें उत्पन्न होता है । इसतरह ये नय संक्षेपसे सात प्रकारके और अवान्तर भेदोंसे असंख्यात प्रकारके समझना चाहिये । व्यवहारकुशल लोगोंको इन नयोंका स्वरूप अवश्य समझ लेना चाहिये । अन्यथा, अर्थात् नयोंके स्वरूपको समझे बिना पदार्थोंके स्वरूपका प्रतिपादन और उसका ज्ञान अथवा पदार्थोंके स्वरूपके प्रतिपादनका ज्ञान नहीं हो सकता है । कहा भी है—

‘जिनेन्द्रभगवान्के मतमें नयवादके बिना सूत्र और अर्थ कुछ भी नहीं कहा गया है । इसलिये जो मुनि नयवादमें निपुण होते हैं वे सच्चे सिद्धान्तके ज्ञाता समझने चाहिये । अतः जिसने सूत्र अर्थात् परमागमको भलेप्रकार जान लिया है उसे ही अर्थसंपादनमें अर्थात् नय और प्रमाणके द्वारा पदार्थके परिज्ञान करनेमें प्रयत्न करना चाहिये, क्योंकि, पदार्थोंका परिज्ञान भी नयवावरूपी जंगलमें अन्तर्निहित है अतएव दुरधिगम्य अर्थात् जाननेके लिये कठिन है ॥ ६८, ६९ ॥ इसतरह नयप्ररूपणाका वर्णन समाप्त हुआ ।

अब अनुगमका निरूपण करते हैं ।

इस द्रव्यश्रुत और भावश्रुतरूप प्रमाणसे इन चौदह गुणस्थानोंके अन्वेषणरूप प्रयोजनके होने पर ये चौदह ही मार्गणास्थान जानने योग्य हैं ॥ २ ॥

१ नत्थि णएहि विहूणं सुत्तं अत्थो य जिणमए किंचि । आसज्ज उ सीयारं नए नयविसारओ वूआ ॥

आ. नि. ६६१.

२ सुत्तं अत्थनिमेणं न सुत्तमेत्तेण अत्थपडिबेत्ती । अत्थगई उण णयवायगहणलीणा दुरमिगम्मा ॥

तम्हा अहिगयसुत्तेण अत्थसंपायणग्धि जइयव्वं । आयसिंधीरुत्था हंदि महानं विलंबेन्ति ॥ स. त. २, ६४, ६५.

‘एतो’ एतस्मादित्यर्थः । कस्मात्, प्रमाणात् । कुत एतदवगम्यते ? प्रमाणस्य जीवस्थानस्याप्रमाणादवतारविरोधात् । नाजलात्मकहिमवतो निपतज्जलात्मकगङ्गया व्यभिचारः अवयविनोऽवयस्यात्र वियोगापायस्य विवक्षितत्वात् । नावयविनोऽवयवो भिन्नो विरोधात् । तदपि प्रमाणं द्विविधं द्रव्यभावप्रमाणमेदात् । द्रव्यप्रमाणात् संख्येया-

‘एतो’ अर्थात् इससे ।

शंका—यहां पर ‘एतद्’ पदसे किसका ग्रहण किया है ?

सामधान—यहां पर ‘एतद्’ पदसे प्रमाणका ग्रहण किया है, इसलिये ‘इससे’ अर्थात् ‘प्रमाणसे’ ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये ।

शंका—यह कैसे जाना, कि यहां पर ‘एतो’ पदका ‘प्रमाणसे’ यह अर्थ लिया गया है ?

समाधान—क्योंकि, प्रमाणरूप जीवस्थानका अप्रमाणसे अवतार अर्थात् उत्पत्ति नहीं हो सकती है, इससे यह जाना जाता है कि यहां पर ‘एतो’ इस पदमें स्थित ‘एतत्’ शब्दसे प्रमाणका ग्रहण किया गया है ।

यहां पर यदि कोई यह कहे कि कार्यमें कारणानुकूल ही गुणधर्म पाये जाते हैं, क्योंकि, वह कार्य है । इस अनुमानमें जो कार्यत्वरूप हेतु है, वह प्रमाणरूप कारणसे उत्पन्न हुए प्रमाणात्मक जीवस्थानरूप साध्यमें पाया जाता है, और अजलस्वरूप हिमवान्से उत्पन्न हुई जलात्मक गंगानदीरूप विपक्षमें भी पाया जाता है । अतएव इस कार्यत्वरूप हेतुके पक्षमें रहते हुए भी विपक्षमें चले जानेके कारण व्यभिचार दोष आता है । अतः यह कहना कि प्रमाणरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है, संगत नहीं है । इस शंकाको मनमें निश्चय करके आचार्य आगे उत्तर देते हैं कि इसतरह अजलात्मक हिमवान्से निकलती हुई जलात्मक गंगानदीसे भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर अवयवीसे वियोगापायरूप अर्थात् अवयवीसे संयोगको प्राप्त हुआ अवयव विवक्षित है । इसका कारण यह है कि अवयवीसे अवयव भिन्न नहीं है, क्योंकि, अवयवीसे अवयवको सर्वथा भिन्न मान लेनेमें विरोध आता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि हिमवान् पर्वत अजलात्मक है । परंतु उस पर्वतके जिस भागसे गंगा नदी निकली है, वह भाग जलमय ही है । इसलिये यहां पर हिमवान् पर्वतसे उसका जलात्मक अवयव ग्रहण करना चाहिये । इससे, जो पहले व्यभिचार दोष दे आये हैं वह दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर हिमवान् पर्वतका जलात्मक भाग ही ग्रहण किया गया है, और उससे गंगा नदी निकली है । अतएव इसे विपक्ष न समझकर सपक्ष ही समझना चाहिये । इसतरह सिद्ध हो जाता है कि प्रमाणस्वरूप जीवस्थानकी उत्पत्ति प्रमाणसे ही हुई है ।

द्रव्यप्रमाण और भावप्रमाणके भेदसे वह प्रमाण दो प्रकारका है । द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा शब्द, प्रमाण और प्रमेयके आलम्बनसे क्रमशः संख्यात, असंख्यात और अनंतरूप द्रव्यजीव-

संख्येयानन्तात्मकद्रव्यजीवस्थानस्यावतारः । भावप्रमाणं पञ्चविधम्, आभिनिबोहियभाव-
प्रमाणं, सुदभावप्रमाणं ओहिभावप्रमाणं मणपञ्चभावप्रमाणं केवलभावप्रमाणं चेदि ।

तत्थ आभिनिबोहियणाणं णाम पंचिदिय-णोइंदिएहि मदिणाणावरण-खयोवसमेण
य जणिदोवग्गहेहावाय-धारणाओ सद्-परिस-रस-रुव-गंध-दिह-सुदाणुभूद-विसयाओ बहु-
बहुविह-खिप्पाणिसिदाणुत्त-धुवेदर-भेदेण ति-सय-छत्तीसाओ । सुदणाणं णाम मदि-पुव्वं
मदिणाण-पडिगहियमत्थं मोत्तूणणत्थमिह वावदं सुदणाणावरणीय-वखयोवसम-जणिदं ।
ओहिणाणं णाम दव्व-क्खेत्त-काल-भाव-वियप्पियं पोग्गल-दव्वं पक्खं जाणदि ।
दव्वोदो जहण्णेण जाणंतो एय जीवस्स ओरालिय-सरीर-संचयं लोगागास-पदेस-मेत्ते
खंडे कदे तत्थेय-खंडं जाणदि । उक्खेत्तेण-परमाणुं जाणदि । दोण्हमंतरालमजहणमणु-
कस्सोही जाणदि । खेत्तदो जहण्णेणंगुलस्स असंखेज्जि-भागं जाणदि । उक्खेत्तेण असं-
खेज्ज-लोगमेत्त-खेत्तं जाणदि । दोण्हमंतरालमजहणमणुकस्सोही जाणदि । कालदो

स्थानका अवतार हुआ है । भावप्रमाणके पांच भेद हैं, आभिनिबोधिकभावप्रमाण, श्रुतभाव-
प्रमाण, अवधिभावप्रमाण, मनःपर्ययभावप्रमाण और केवलभावप्रमाण ।

उनमें पांच द्रव्येन्द्रिय और द्रव्यमनके निमित्तसे तथा मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोप-
शमसे पैदा हुआ, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणारूप, शब्द, स्पर्श, रस, रूप, गन्ध और
रुचि, श्रुत तथा अनुभूत पदार्थको विषय करनेवाला और बहु, बहुविध, क्षिप्र, अनिःसृत अनुक्त,
ध्रुव, एक, एकविध, अक्षिप्र, निःसृत, उक्त और अध्रुवके भेदसे तीनसौ छत्तीस भेदरूप
आभिनिबोधिक मतिज्ञान होता है ।

जिस ज्ञानमें मतिज्ञान कारण पड़ता है, जो मतिज्ञानसे ग्रहण किये गये पदार्थको
छोड़कर तत्संबन्धित दूसरे पदार्थमें व्यापार करता है और श्रुतज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे
उत्पन्न होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं ।

द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके विकल्पसे अनेक प्रकारके पुद्गलद्रव्यको जो प्रत्यक्ष
जानता है उसे अवधिज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान द्रव्यकी अपेक्षा जघन्यरूपसे जानता हुआ एक
जीवके औदारिक शरीरके संख्यके लोकाकाशके प्रदेशप्रमाण खण्ड करने पर उनमेंसे एक खण्ड
तकको जानता है । उत्कृष्टरूपसे, अर्थात् उत्कृष्ट अवधिज्ञान एक परमाणुतकको जानता है ।
अजघन्य और अनुत्कृष्ट अर्थात् मध्यम अवधिज्ञान, जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत द्रव्य-
भेदोंको जानता है । क्षेत्रकी अपेक्षा अवधिज्ञान जघन्यसे अंगुल, अर्थात् उत्सेधांगुलके असंख्या-
तर्वे भागतक क्षेत्रको जानता है । उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाणतक क्षेत्रको जानता है ।
अजघन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिज्ञान जघन्य और उत्कृष्टके अन्तरालगत क्षेत्रभेदोंको
जानता है । अवधिज्ञान कालकी अपेक्षा जघन्यसे आवलीके असंख्यातर्वे भागप्रमाण भूत और
भविष्यत् पर्यायोंको जानता है । उत्कृष्टसे असंख्यात लोकप्रमाण समयोंमें स्थित अतीत और

जहण्णेण आवलियाए असंखेज्जदि-भागे भूदं भविस्सं च जाणदि । उक्खेसेण असंखेज्ज-
लोगमेत्त-समएसु अदीदमणागयं च जाणदि । दोणं पि विचालमजहण-अणुक्खेसोही
जाणदि । भावदो पुव्व-णिरुविद-दव्वस्स सत्तिं जाणदि ।

मणपज्जवणाणं णाम पर-मणो-गयाइं मुत्ति-दव्वइं तेण मणेण सह पच्चक्खं जाणदि ।
दव्वदो जहण्णेण एग-समय-ओरालिय-सरीर-णिज्जरं जाणदि । उक्खेसेण एग-समय-
पडिबद्धस्स कम्मइय-दव्वस्स अणंतिम-भागं जाणदि । खेत्तदो जहण्णेण गाउव-पुथत्तं ।
उक्खेसेण माणुस-खेत्तस्संतो जाणदि, णो बहिद्धा । कालदो जहण्णेण दो तिण्णि भव-

अनागत पर्यायोंको जानता है । अजघन्य और अनुत्कृष्ट (मध्यम) अवधिज्ञान, जघन्य और
उत्कृष्टके अन्तरालगत कालभेदोंको जानता है । भावकी अपेक्षा अवधिज्ञान द्रव्यप्रमाणसे पहले
निरूपण किये गये द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।

जो दूसरोंके मनोगत मूर्तीके द्रव्योंको उस मनके साथ प्रत्यक्ष जानता है उसे मनः-
पर्ययज्ञान कहते हैं । मनःपर्ययज्ञान द्रव्यकी अपेक्षा जघन्यरूपसे एक समयमें होनेवाले
औदारिकशरीरके निर्जरारूप द्रव्यतकको जानता है । उत्कृष्टरूपसे कार्माणद्रव्यके अर्थात् आठ
कर्मोंके एक समयमें बंधे हुए समयप्रबद्धरूप द्रव्यके अनन्त भागोंमेंसे एक भागतकको जानता
है । क्षेत्रकी अपेक्षा जघन्यरूपसे गद्यूतिपृथक्त्वं, अर्थात् दो, तीन कोस तक क्षेत्रको जानता है,
और उत्कृष्टरूपसे मनुष्यक्षेत्रके भीतर तक जानता है; मनुष्यक्षेत्रके बाहिर नहीं जानता है ।
(यहाँपर मनुष्यक्षेत्रसे प्रयोजन विष्कम्भरूप मनुष्यक्षेत्रसे है, वृत्तरूप मनुष्यक्षेत्रसे नहीं है ।)
कालकी अपेक्षा जघन्यरूपसे दो, तीन भवोंको ग्रहण करता है, और उत्कृष्टरूपसे असंख्यत

१ णीक्खमुलसत्तं सज्झिमजीगज्जियं सविस्सचयं । लीयविमतं जाणदि अवरोही दव्वदो णियमा ॥
सुहमणिगोदअपज्जत्तयस्स जादस्स तवियसमयन्दि । अवरोगाहणमाणं जहण्णयं ओहिखेत्त तु ॥ आवलिअसंखभागं
तीदंभविस्सं च कालदो अवरो । ओही जाणदि भावे कालअसंखेज्जभागं तु ॥ सव्वावहिस्स एको परमागू होदि
णिब्बियप्पो सो । गंगामहाणइस्स पवाहो व्व धुवो ह्वे हारो ॥ परमोहिदव्वमेदा जेत्तियमेत्ता हु तेत्तिया होति ।
तस्सेव खेत्तकालवियप्पा विसया असंखगुणिकमा ॥ आवलिअसंखभागा जहण्णदव्वस्स होति पज्जाया ।
कालस्स जहण्णादो असंखगुणहीणमेत्ता हु ॥ सव्वोहि ति कमसो आवलिअसंखभागगुणिकमा । दव्वानं
भावाणं पदसंखा सरिसगा होति ॥ गो. जी. ३७७, ३७८, ३८२, ४१५, ४१६, ४२२, ४२३.
तस्य दव्वओ णं ओहिनाणी जहण्णेणं अणंताइं रुविदव्वाइं जाणइ पासइ, उक्खेसेणं सव्वाइं रुविदव्वाइं जाणइ
पासइ । खित्तओ णं ओहिनाणी जहण्णेणं अंगुलस्स असंखिज्जइभागं जाणइ पासइ, उक्खेसेणं असंखिज्जाइं
अलीगे लोगप्पमाणमित्ताइं खंडाइं जाणइ पासइ । कालओ णं ओहिनाणी जहण्णेणं आवलिआए असंखिज्जइभागं जाणइ
पासइ, उक्खेसेणं असंखिज्जाओ उस्सप्पिणीओ अवसप्पिणीओ अईयमणागयं च कालं जाणइ पासइ । भावओ णं
ओहिनाणी जहण्णेणं अणंते भावे जाणइ पासइ, उक्खेसेणं वि अणंते भावे जाणइ पासइ, सव्वभावाणमणंत्तभागं
जाणइ पासइ । न. सू. १६.

ग्गहणाणि । उक्कस्सेण असंखेज्जाणि भव-ग्गहणाणि जाणदि । केवलणाणं णाम, सब्ब-
दब्बाणि अदीदाणागय-वड्डमाणाणि सपज्जयाणि पच्चक्खं जाणदि ।

एत्थ किमाभिनिबोहिय-पमाणादो, किं सुद-पमाणादो किमोहि-पमाणादो, किं
मणपज्जव-पमाणादो, किं केवल-पमाणादो ? एवं पुच्छा सन्वेसिं । एवं पुच्छिदे णो
आभिनिबोहिय-पमाणादो, णो ओहि-पमाणादो, णो मणपज्जव-पमाणादो । गंथं पडुच्च
सुद-पमाणादो, अत्थदो केवल-पमाणादो ।

भवोंको ग्रहण करता है, अर्थात् जानता है । भावकी अपेक्षा मनःपर्यय ज्ञान द्रव्यप्रमाणसे पहले
निरूपण किये गये द्रव्यकी शक्तिको जानता है ।

जो अतीत, अनागत और वर्तमान पर्यायोंसहित संपूर्ण द्रव्योंको प्रत्यक्ष जानता है उसे
केवलज्ञान कहते हैं ।

यहांपर क्या आभिनिबोधिक प्रमाणसे प्रयोजन है, क्या श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या
अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, क्या मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, अथवा क्या केवलप्रमाणसे
प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये, और इसतरह पूछे जानेपर,
यहांपर न तो आभिनिबोधिकप्रमाणसे प्रयोजन है, न अवधिप्रमाणसे प्रयोजन है, और न
मनःपर्ययप्रमाणसे प्रयोजन है, किंतु ग्रन्थकी अपेक्षा श्रुतप्रमाणसे और अर्थकी अपेक्षा केवल-

१ अत्र भावापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्य विषयो नोपलभ्यते । अवरं दब्बमुरालियसररणिज्जिणसमयवद्धं
तु । चत्थिदियणिज्जिणं उक्कस्सं उच्चमदिस्स ह्वे ॥ मणदब्बवग्गणामणत्तिमभागेण उच्चउक्कस्सं । खंडिमत्तं होदि
हु विउलमदिस्सावरं दब्बं ॥ अट्ठण्हं कम्माणं समयवद्धं त्रिस्ससोवचयं । धुवहरिणिगिवारं मज्जिदे विदियं ह्वे दब्बं ॥
तत्थिदियं कप्पाणमसंखेज्जाणं च समयसंखसमं । धुवहरिणवहरिदे होदि हु उक्कस्सयं दब्बं ॥ गाउयपुधत्तंमवरं उक्कस्सं
होदि जोयणपुधत्तं । विउलमदिस्स य अवरं तस्स पुधत्तं वरं खु णरलोयं ॥ णरलोए त्ति य वयणं विक्खंभणियामयं ण
वट्ठस्स । जन्हा तप्पणपदरं मणपज्जवखेत्तमुदिट्ठं ॥ दुगतिगभवत्ता हु अवरं सत्तट्ठमवा ह्वंति उक्कस्सं । अट्ठणवमवा हु
अवरमसंखेज्जे विउलउक्कस्सं ॥ आवलिअसंखमागं अवरं च वरं च वरमसंखगुणं । ततो असंखगुणिदं असंखलोणं तु
विउलमदी ॥ गो. जा. ४५१-४५८. तत्थ दब्बओ णं उच्चुमई णं अणंते अणंतपएसिए खवे जाणइ पासइ, तं चेव
विउलमई अब्भहियतराए विउलतराए विमुद्धतराए वित्तिमिरतराए जाणइ पासइ । खेतओ णं उच्चुमई अ जहणेणं
अंगुलस्स असंखेज्जयभागं, उक्कोसेण अहे जाव इमीसे रयणप्प भाए पुटवीए उवरिमहेट्ठिल्ले खुट्ठुगपयरे उट्ठं जाव जोइसस्स
उवरिमत्तले, तिरेयं जाव अंतोमगुस्सखिते अट्ठाइज्जेसु दीवसमुद्देसु पवरससु कम्मभूमिषु तीसाए अकम्मभूमिषु छप्पन्नाए,
अंतरदीवगेसु सन्निपचंदिआणं पज्जत्तयाणं मणोगए भावे जाणइ पासइ । तं चेव विउलमई अट्ठाइज्जेहिमंगुलेहिं
अब्भहियतरं विउलतरं विमुद्धतरं वित्तिमिरतराणं खेतं जाणइ पासइ । कालओ णं उच्चुमई जहणेणं पलिओवमस्स
असंखिज्जइभागं, उक्कोसेण वि पलिओवमस्स असंखिज्जइभागं अतीयमणागं वा कालं जाणइ पासइ । तं चेव
विउलमई अब्भहियतराणं विउलतराणं विमुद्धतराणं वित्तिमिरतराणं जाणइ पासइ । भावओ णं उच्चुमई जहणेणं अणंते
भावे जाणइ पासइ, उक्कोसेणं सब्बमावाणं अणंतभागं जाणइ पासइ । तं चेव विउलमई अब्भहियतराणं विउलतराणं
विमुद्धतराणं वित्तिमिरतराणं जाणइ पासइ । नं. सू. १८.

एत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिजमाणे दव्व-भाव-सुदं पडुच्च विदियादो, अत्थं पडुच्च पंचमादो केवलणाणादो । पच्छाणुपुव्वीए गणिजमाणे दव्व-भाव-सुदं पडुच्च चउत्थादो सुद-पमाणादो । अत्थं पडुच्च पढमादो केवलादो । जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिजमाणे सुदणाणादो केवलणाणादो य । सुदणाणमिदि गुणणामं, अकखर-पद-संघाद-पडिवात्ति-यादीहि संखेजमत्थदो अणंतं । एदस्स तदुभयवत्तव्वदा ।

अत्थाहियारो दुविहो, अंगबाहिरो अंगपइडो चेदि । तत्थ अंगबाहिरस्स चोइस अत्थाहियारा । तं जहा, सामाइयं चउवीसत्थओ वंदणा पडिकमणं वेणइयं किदियम्मं दसवेयालियं उत्तरज्झयणं कप्पववहारो कप्पाकप्पियं महाकप्पियं पुंडरीयं महापुंडरीयं णिसिहियं चेदि । तत्थ जं सामाइयं तं णाम-द्ववणा-दव्व-क्खेत्त-काल-भावेसु समत्त-विहाणं वण्णेदि । चउवीसत्थओ चउवीसण्हं तित्थयरणं वंदण-विहाणं तण्णाम-संठाणुस्सेह-पंच-महाकल्लाण-चोत्तीस-अइसय-सरूवं तित्थयर-वंदणाए सहलत्तं च वण्णेदि ।

प्रमाणसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये ।

यहांपर पूर्वानुपूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा तो दूसरे श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा पांचवे केवलज्ञानप्रमाणसे प्रयोजन है । पश्चादानुपूर्वीसे गणना करनेपर द्रव्यश्रुत और भावश्रुतकी अपेक्षा चौथे श्रुतप्रमाणसे प्रयोजन है और अर्थकी अपेक्षा प्रथम केवलप्रमाणसे प्रयोजन है । यथातथानुपूर्वीसे गणना करनेपर श्रुतप्रमाण और केवलप्रमाण इन दोनोंसे प्रयोजन है ।

श्रुतज्ञान यह सार्थक नाम है । वह अक्षर, पद, संघात और प्रतिपत्ति आदिकी अपेक्षा संख्यातभेदरूप है और अर्थकी अपेक्षा अनन्त है ।

तीन वक्तव्यताओंमेंसे इस श्रुतप्रमाणकी तदुभयवक्तव्यता (स्वसमय-परसमयवक्तव्यता) जानना चाहिये ।

अर्थाधिकार दो प्रकारका है, अंगबाह्य और अंगप्रविष्ट । उन दोनोंमेंसे, अंगबाह्यके चौदह अर्थाधिकार हैं । वे इसप्रकार हैं, सामायिक, चतुर्विंशतिस्तव, वन्दना, प्रतिक्रमण, वैनयिक, कृतिकर्म, दशवैकालिक, उत्तराध्ययन, कल्पव्यवहार, कल्प्याकल्प, महाकल्प, पुण्डरीक, महापुण्डरीक और निषिद्धिका । उनमेंसे, सामायिक नामका अंगबाह्य अर्थाधिकार नाम, स्थापना, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव इन छह भेदों द्वारा समताभावके विधानका वर्णन करता है । चतुर्विंशतिस्तव अर्थाधिकार उस उस कालसंबन्धी चौबीस तीर्थकरोंकी वन्दना करनेकी विधि, उनके नाम, संस्थान, उत्सेध, पांच महाकल्याणक, चौत्तीस अतिशयोंके स्वरूप और तीर्थकरोंकी वन्दनाकी सफलताका वर्णन करता है ।

१ प्रतिषु 'सम्भत्त' इति पाठः ।

वंदणा एग-जिण-जिणालय-विसय-वंदणाए णिरवज्ज-भावं वण्णेइ । पडिकमणं कालं पुरिसं च अस्सिऊण सत्तविह-पडिकमणाणि वण्णेइ । वेणइयं णाण-दंसण-चरित्त-त्तवोवयार-विणए वण्णेइ । किदियम्मं अरहंत-सिद्ध-आइरिय-बहुसुद-साहूणं पूजा-विहाणं वण्णेइ । दसवेयालियं आयार-गोयर-विहिं वण्णेइ । उत्तरज्झयणं उत्तर-पदाणि वण्णेइ । कप्प-

वन्दना नामका अर्थाधिकार एक जिनेन्द्रदेवसंबन्धी और उन एक जिनेन्द्रदेवके अवलम्बनसे जिनालयसंबन्धी वन्दनाका निरवयवभावसे अर्थात् प्रशस्तरूपसे सांगोपांग वर्णन करता है । (प्रमादकृत दैवसिक आदि दोषोंका निराकरण जिसके द्वारा किया जाता है उसे प्रतिक्रमण कहते हैं । वह दैवसिक, रात्रिक, पाक्षिक, चातुर्मासिक, सांवत्सरिक, ऐर्यापथिक और औत्तमार्थिकके भेदसे सात प्रकारका है ।) इन सात प्रकारके प्रतिक्रमणोंका प्रतिक्रमण नामका अर्थाधिकार दुःषमादि काल और छह संहननसे युक्त स्थिर तथा अस्थिर स्वभाववाले पुरुषोंका आश्रय लेकर वर्णन करता है । वैनियक नामका अर्थाधिकार ज्ञानविनय, दर्शनविनय चारित्रविनय, तपविनय और उपचारविनय इसतरह इन पांच प्रकारकी विनयोंका वर्णन करता है । कृतिकर्म नामका अर्थाधिकार अरिहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय और साधुकी पूजाविधिका वर्णन करता है । विशिष्ट कालको विकाल कहते हैं । उसमें जो विशेषता होती है उसे वैकालिक कहते हैं । वे वैकालिक दश हैं । उन दश वैकालिकोंका दशवैकालिक नामका अर्थाधिकार वर्णन

१ प्रतिक्रम्यते प्रमादकृतदैवसिकादिदोषो निराक्रियते अनेवेति प्रतिक्रमणम् । तच्च दैवसिकरात्रिकपाक्षिक-चातुर्मासिकसांवत्सरिकैर्यापथिकौत्तमार्थिकभेदात्सप्तविधम् । भरतादिक्षेत्रं दुःषमादिकालं षट्संहननसमन्वितस्थिरास्थिरादि-पुरुषभेदांश्च आश्रित्य तत्प्रतिपादकं शास्त्रमपि प्रतिक्रमणम् । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७.

२ कृतेः कियायाः कर्म विधानं अस्मिन् वर्ण्यते इति कृतिकर्म । तच्च अर्हत्सिद्धाचार्यबहुश्रुतसाध्वादिनव-देवतावंदनानिमित्तमात्माधीनताप्रादक्षिण्यविचारविनतिचतुःशिरोद्वादशावर्तादिलक्षणनित्यनैमित्तिकक्रियाविधानं च वर्ण-यति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७.

३ आचारो मोक्षार्थमनुष्ठानविशेषस्तस्य गोचरो विषय आचारगोचरः (आचा० ७ अ. १ उ.) आचारश्च ज्ञानादिविषयः पञ्चधा, गोचरश्च भिक्षाचर्येत्याचारगोचरं ज्ञानाचारादिके भिक्षाचर्यायां च (नं.) XXआचारः श्रुत-ज्ञानादिविषयमनुष्ठानं कालाध्ययनादि, गोचरो भिक्षाटनम्, एतयोः समाहारद्वन्द्वः आचारगोचरम् (भ. २ श. १ उ.) अमि. रा. को. (आयासगोयर)

४ विशिष्टाः काला विकालास्तेषु भवानि वैकालिकानि दश वैकालिकानि वर्ण्यन्तेऽस्मिन्निति दशवैकालिकम् । तच्च मुनिजनानां आचरणगोचरविधिं पिण्डशुद्धिलक्षणं च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७. तेषु दशाध्ययनेषु किमि-त्याह, पटभे धम्मपसंसा सो य इहेव जिणसासणमिदि ति । विइए विइए सका काउं जे एस धम्मो ति ॥ तइए आयासकहा उ खुड्डिया आयसंजमोवाओ । तह जीवसंजमो वि य होइ चउत्थम्मि अज्झयणे ॥ भिक्खुविसोही तवसंजमस्स गुणकारियत्ता उ पंचमए । छट्ठे आयासकहा मइई जोग्गा महयणस्स ॥ वयणविमत्ती पुण सत्तमम्मि पणिहाणमट्ठमे भणियं । णवमे विणओ दसमे समाणियं एस भिक्खु ति ॥ अमि. रा. को. (दसवेयालिय)

५ उत्तराणि अधीयन्ते पठ्यन्ते अस्मिन्निति उत्तराध्ययनम् । तच्च चतुर्विधोपसर्माणां द्वाविंशतिपरीषहाणां च

ववहारो साहूणं जोगमाचरणं अकप्प-सेवणाए पायच्छित्तं च वण्णेइ । कप्पाकप्पियं साहूणं जं कप्पदि जं च ण कप्पदि तं सव्वं वण्णेदि । महाकप्पियं काल-संघडणाणि असिऊण साहु-पाओग्ग-दव्व-खेत्तादीणं वण्णणं कुणइ । पुंडरीयं चउव्विह-देवेसुववाद-कारण-अणुठाणाणि वण्णेइ । महापुंडरीयं सयलिंद-पडिइंदे उप्पत्ति-कारणं वण्णेइ । णिसि-हियं बहुविह-पायच्छित्त-विहाण-वण्णणं कुणइ ।

करता है । तथा वह मुनियोंकी आचारविधि और गोचरविधिका भी वर्णन करता है । जिसमें अनेक प्रकारके उत्तर पढ़नेको मिलते हैं उसे उत्तराध्ययन अर्थाधिकार कहते हैं । इसमें चार प्रकारके उपसर्गोंको कैसे सहन करना चाहिये? बाईस प्रकारके परीषद्ओंके सहन करनेकी विधि क्या है ? इत्यादि प्रश्नोंके उत्तरोंका वर्णन किया गया है । कल्प्यव्यवहार साधुओंके योग्य आचरणका और अयोग्य आचरणके होने पर प्रायश्चित्तविधिका वर्णन करता है । कल्प्य नाम योग्यका है और व्यवहार नाम आचरणका है । कल्प्याकल्प्य द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा मुनियोंके लिये यह योग्य है और यह अयोग्य है, इसतरह इन सबका वर्णन करता है । महाकल्प्य काल और संहननका आश्रयकर साधुओंके योग्य द्रव्य और क्षेत्रादिकका वर्णन करता है । [इसमें, उत्कृष्ट संहननादि-विशिष्ट द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावका आश्रय लेकर प्रवृत्ति करनेवाले जिनकल्पी साधुओंके योग्य त्रिकालयोग आदि अनुष्ठानका और स्थविरकल्पी साधुओंकी दीक्षा, शिक्षा, गणपोषण, आत्मसंस्कार, सहेखना आदिका विशेष वर्णन है ।] पुण्डरीक भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिष्क और कल्पवासी इन चार प्रकारके देवोंमें उत्पत्तिके कारणरूप दान, पूजा, तपश्चरण, अकाम-निर्जरा, सम्यग्दर्शन, और संयम आदि अनुष्ठानोंका वर्णन करता है । महापुण्डरीक समस्त इन्द्र और प्रतीन्द्रोंमें उत्पत्तिके कारणरूप तपोविशेष आदि आचरणका वर्णन करता है । प्रमादजन्य दोषोंके निराकरण करनेको निषिद्धि कहते हैं, और इस निषिद्धि अर्थात् बहुत प्रकारके प्रायश्चित्तके प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रको निषिद्धिका कहते हैं ।

सहनविधानं तत्फलं एवं प्रश्ने एवमुत्तरमित्युत्तरविधानं च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७. कम उत्तरं पण्यं आयास्सेव उवरिमाइ तु । तम्हा उ उत्तरा खलु अज्झयणा हांति णायच्चा ॥ अभि. रा. को. (उत्तरज्झयण) कानि तान्युत्तरपदानीति चेदुच्यते छत्तीस उत्तरज्झयणा पण्णत्ता, तं जहा-१ विणयसुयं २ परीसहो ३ चाउरंगिज्जं ४ असंखयं ५ अकाममरणिज्जं ६ पुरिसविज्जा ७ उरब्भिज्जं ८ काविलियं ९ नमिपव्वज्जा १० दुमपत्तयं ११ बहुसुयपूजा १२ हरिपुसिज्जं १३ चित्तसंभूयं १४ उलुयासिज्जं १५ समिक्खुयं १६ समाहिट्टाणाइ १७ पावसमणिज्जं १८ संजइज्जं १९ मिया-चारिया २० अणाहपव्वज्जा २१ समुद्धपालिज्जं २२ रहनेमिज्जं २३ गोयमकेसिज्जं २४ समितीओ २५ जलतिज्जं २६ सामायारी २७ खलुकिज्जं २८ मोक्खमग्गई २९ अप्पमाओ ३० तवोमग्गो ३१ चरणविही ३२ पमायट्टाणाइ ३३ कम्मपयडी ३४ लेसज्झयणं ३५ अणगारमग्गो ३६ जीवाजीवविभक्ती य । सम. सू. ३६.

१ निषेधनं प्रमाददोषनिराकरणं निषिद्धिः संज्ञायां कप्रत्यये निषिद्धिका । तच्च प्रमाददोषविशुद्ध्यर्थं बहुप्रकारं प्रायश्चित्तं वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६८.

अंगपविट्टस्स अत्थाधियारो बारसविहो । तं जहा, आयारो सुदयदं ठाणं समवायो
वियाहपण्णत्ती णाहधम्मकहा उवासयज्झयणं अंतयडदसा अणुत्तरोववादियदसा
पणहवायरणं विवागसुत्तं दिट्ठिवादो चेदि । एत्थायारंगमट्टारह-पद-सहस्सेहि १८०००—

कथं चरे कथं चिट्ठे कथमासे कथं सए ।

कथं भुंजेज भासेज कथं पावं ण वज्झई ॥ ७० ॥

जदं चरे जदं चिट्ठे जदमासे जदं सए ।

जदं भुंजेज भासेज एवं पावं ण वज्झई ॥ ७१ ॥

एवमादियं मुणीणमायारं वण्णेदिं ।

सुदयदं णाम अंगं छत्तीस-पय-सहस्सेहि ३६००० णाणविणय-पण्णावणा-
कप्पाकप्प-छेदोवट्ठावण-ववहारधम्मकिरियाओ परूवेइ ससमय-परसमय-सरूवं च परूवेई ।

अंगप्रविष्टके अर्थाधिकार बारह प्रकारके हैं । वे ये हैं, आचार, सूत्रकृत, स्थान,
समवाय, व्याख्याप्रवृत्ति, नाथधर्मकथा, उपासकाध्ययन, अंतःकृदशा, अनुत्तरौपपदिकदशा,
प्रश्नव्याकरण, विपाकसूत्र और दृष्टिवाद । इनमेंसे, आचारांग अठारह हजार पदोंके द्वारा—

किसप्रकार चलना चाहिये ? किसप्रकार खड़े रहना चाहिये ? किसप्रकार
बैठना चाहिये ? किसप्रकार शयन करना चाहिये ? किसप्रकार भोजन करना
चाहिये ? किसप्रकार संभाषण करना चाहिये और किसप्रकार पापकर्म नहीं
बंधता है ? (इसतरह गणधरके प्रश्नोंके अनुसार) यत्नसे चलना चाहिये, यत्नपूर्वक खड़े रहना
चाहिये, यत्नसे बैठना चाहिये, यत्नपूर्वक शयन करना चाहिये, यत्नपूर्वक भोजन करना चाहिये,
यत्नसे संभाषण करना चाहिये । इसप्रकार आचरण करनेसे पापकर्मका बंध नहीं होता है
॥ ७०-७१ ॥ इत्यादि रूपसे मुनियोंके आचारका वर्णन करता है ।

सूत्रकृतांग छत्तीस हजार पदोंके द्वारा ज्ञानविनय, प्रज्ञापना, कल्प्याकल्प्य, छेदोपस्थापना
और व्यवहारधर्मक्रियाका प्ररूपण करता है । तथा यह स्वसमय और परसमयका भी निरूपण

१ मूलाचा. १०१२, १०१३. दशवे. ४. ७, ८.

२ आयारो णं समणानं आयार भोयर-विणय-वेणइय-ट्ठाण-गमण-चंक्रमण-पमाण-जोग-जुंजण-भासा-समिति-
गुत्ती-सेखोवहि-भत्त-पाण-उग्गम-उवायण-एसणा-विसीहि-सुद्धासुद्धगण-वय-णियम-तवोवहाण-सुप्पसत्थमाहिज्जइ । सम.
सू. १३६.

३ सुअंगडे णं ससमया सूइज्जंति, परसमया सूइज्जंति, ससमयपरसमया सूइज्जंति × × । सुअंगडे णं
जीवाजीव-पुण्ण-पापासव-संवत्-णिज्जरण-बंध-मोक्खावसाणा पयथा सूइज्जंति समणानं अचिरकाल-पवइयाणं कुसमय-
मोह-मोहमइ-मोहियाणं संदेह-जाय-सइज्जुद्धि-परिणाम-संमइयाणं पावकरमलिन-मइ-गुण-विसेहणत्थं असीअस्स किरि-
यावाइयसयस्स चउरासीए अकिरियावार्हणं सत्तट्ठीए अण्णाणियवार्हणं वत्तीसाए वेणइयवार्हणं तिण्हं तेवट्ठीणं अण्ण-
दिट्ठियसयाणं बूहं किच्चा ससमए ठाविज्जंति ××× । सम. सू. १३७.

ठाणं णाम अंगं वायालीस-पद-सहस्सेहि ४२००० एगादि-एगुत्तर-द्वानाणि वण्णेदि^१ ।
तस्सोदाहरणं—

एको चेव महणो सो दुवियणो ति-लक्खणो भणिओ ।

चदु-संकमणा-जुत्तो पंचग-गुण-प्पहाणो य ॥ ७२ ॥

छक्कावक्कम-जुत्तो कमसो सो सत्त-भंगि-सम्भावो ।

अट्टासवो णवट्ठो जीवो दस-ठाणियो भणियो^२ ॥ ७३ ॥

करता है । स्थानांग व्यालीस हजार पदोंके द्वारा एको आदि लेकर उत्तरोत्तर एक एक अधिक स्थानोंका वर्णन करता है । उसका उदाहरण—

महात्मा अर्थात् यह जीव द्रव्य निरन्तर चैतन्यरूप धर्मसे उपयुक्त होनेके कारण उसकी अपेक्षा एक ही है । ज्ञान और दर्शनके भेदसे दो प्रकारका है । कर्मफलचेतना, कर्मचेतना और ज्ञानचेतनासे लक्ष्यमान होनेके कारण तीन भेदरूप है । अथवा उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यके भेदसे तीन भेदरूप है । चार गतियोंमें परिभ्रमण करनेकी अपेक्षा इसके चार भेद हैं । औदयिक आदि पांच प्रधान गुणोंसे युक्त होनेके कारण इसके पांच भेद हैं । भवान्तरमें संक्रमणके समय पूर्व, पश्चिम, उत्तर, दक्षिण, ऊपर और नीचे इसतरह छह संक्रमलक्षण अपक्रमोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा छह प्रकारका है । अस्ति, नास्ति इत्यादि सात भंगोंसे युक्त होनेकी अपेक्षा सात प्रकारका है । ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मोंके आश्रयसे युक्त होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । अथवा ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका तथा आठ गुणोंका आश्रय होनेकी अपेक्षा आठ प्रकारका है । जीवादि नौ प्रकारके पदार्थोंको विषय करनेवाला, अथवा जीवादि नौ प्रकारके पदार्थोंरूप परिणामन करनेवाला, होनेकी अपेक्षा नौ प्रकारका है । पृथिवीकायिक, जलकायिक, अशिकायिक, वायुकायिक, प्रत्येकवनस्पतिकायिक, साधारणवनस्पतिकायिक, इंद्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति और पंचेन्द्रियजातिके भेदसे दश स्थानगत होनेकी अपेक्षा दश प्रकारका कहा गया है ॥ ७२-७३ ॥

१ ठाणे णं दव्व-गुण-खेत्त-काल-पञ्जव-पयत्थाणं XX एकविहवत्तव्वयं दुविह जाव दसविहवत्तव्वयं जीवाण पोगलाण य लोमहाइं च णं परव्वणया आषविज्जति XX । सम. सू. १३८.

२ पञ्चा. ७१, ७२. संग्रहणयेन एक एवात्मा । व्यवहारणयेन संसारी मुक्तश्चेति द्विविकल्पः । उत्पादव्यय-ध्रौव्ययुक्त इति त्रिलक्षणः । कर्मवशात् चतुर्गतिषु संक्रामतीति चतुःसंक्रमणयुक्तः । औपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिकौ-दयिकपारिणामिकभेदेन पंचविशिष्टधर्मप्रधानः । पूर्वदक्षिणपश्चिमोत्तरोर्ध्वाधोगतिभेदेन संसारावस्थायां षट्कोपक्रमयुक्तः । स्यादस्ति स्यान्नास्ति XX इत्यादिसप्तभंगीसद्भावेऽप्युपयुक्तः । अष्टविधकर्मसंयुक्तत्वादष्टासवः । नवजीवार्जावाप्तव-बंधसंवरनिर्जरासौक्ष्ण्यपापरूपा अर्थाः पदार्थाः विषयाः यस्य स नवार्थः । पृथिव्यसेजोवायुप्रत्येकसाधारणद्वित्रिचतुः-पंचेन्द्रियभेदाद् दशस्थानकः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५६.

समवायो णाम अंगं चउसट्ठि-सहस्सम्भहिय-एग-लक्ख-पदेहि १६४००० सव्व-
पयत्थाणं समवायं वण्णेदि' । सो वि समवायो चउव्विहो, दव्व-खेत्त-काल-भावसमवायो
चेदि । तत्थ दव्वसमवायो धम्मत्थिय-अधम्मत्थिय-लोगागास-एगजीवपदेसा च समा ।
खेत्तदो सीमंतणिरय-माणुसखेत्त-उडुविमाण-सिद्धिखेत्तं च समा । कालदो समयो
समएण मुहुत्तो मुहुत्तेण समो । भावदो केवलमाणं केवलदंसणेण समं णेयप्पमाणं णाण-
मेत्त-चेयणोवलंभादो । वियाहपण्णती णाम अंगं दोहि लक्खेहि अट्ठावीस-सहस्सेहि
पदेहि २२८००० किमत्थि जीवो, किं णत्थि जीवो, इच्चेवमाइयाई सट्ठि-वायरण-सह-
स्साणि परूवेदि' । णाहधम्मकहा णाम' अंगं पंच-लक्ख-छप्पण सहस्स-पदेहि ५५६०००

समवाय नामका अंग एक लाख चौसठ हजार पदोंके द्वारा संपूर्ण पदार्थोंके समवायका
वर्णन करता है, अर्थात् सादृश्यसामान्यसे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जीवादि
पदार्थोंका ज्ञान कराता है। वह समवाय चार प्रकारका है, द्रव्यसमवाय, क्षेत्रसमवाय, काल-
समवाय और भावसमवाय। उनमेंसे, द्रव्यसमवायकी अपेक्षा धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय,
लोकाकाश और एक जीवके प्रदेश समान हैं। क्षेत्रसमवायकी अपेक्षा प्रथमनरकके प्रथम
पटलका सीमन्तक नामका इन्द्रक बिल, ढाई द्वीपप्रमाण मनुष्यक्षेत्र, प्रथमस्वर्गके प्रथम पटलका
क्रजु नामका इन्द्रक घिमान और सिद्धक्षेत्र समान हैं। कालकी अपेक्षा एक समय एक समयके
बराबर है और एक मुहूर्त एक मुहूर्तके बराबर है। भावकी अपेक्षा केवलज्ञान केवलदर्शनके
समान ज्ञेयप्रमाण है, क्योंकि, ज्ञानप्रमाण ही चेतनाशक्तिकी उपलब्धि होती है। व्याख्या-
प्रज्ञप्ति नामका अंग दो लाख अट्ठाईस हजार पदोंद्वारा क्या जीव है? क्या जीव नहीं है?
इत्यादिक रूपसे साठ हजार प्रश्नोंका व्याख्यान करता है। नाथधर्मकथा अथवा ज्ञातृधर्मकथा
नामका अंग पांच लाख छप्पन हजार पदोंद्वारा सूत्रपौखी अर्थात् सिद्धान्तोक्त विधिसे

१ समवाएणं एकाइयाणं एगट्ठाणं एगुत्तरियपरिवुड्डीए दुवालसंगस्स य गणिपिडगस्स पल्लवग्गे समणु-
गाइज्जिइ, ठाणगसयस्स वारसविहवित्थरस्स सुयणाणस्स जगजीवहियस्स भगवओ समासेणं समोयारे आहिज्जंति ।
तत्थ य णाणाविहपगारा जीवाजीवा य वणिण्या वित्थरेण अवरे वि अ बहुविहा विसेसा नरग-तिरिय-मणुअ-सुरगणाणं
आहारस्सासलेसाआवाससेसंआययप्पमाणउववायचवणउगगहणेविह्वेयणविहाणउवओगजोगइदियकसाय विविहा य
जौवजोणी विवखंभुस्सेहपरिरयप्पमाणं विहिविसेसा य संदरादणं महीधराणं कुलगरतित्थगरगणहराणं सम्मत्तभरहाहिवान
धकीणं चेव चकहरहलहराण य वासाण य गिग्गमा य समाए एए अण्णे य एवमाइ एअ वित्थरेणं अत्था समा-
हिज्जंति ×× । सम. सू. १३९.

२ वियाहेणं णाणाविहसुरमरिंदरायरिसिविविहसंसइअपुच्छियाणं जिणं वित्थरेणं भासियाणं दव्वगुणखेत्तकाल-
पजवपदेसपरिणासजहच्चिद्वियभावअणुगमणिक्खेवणयप्पमाणमुनिउणोवकमविह्विहपकारपगडपयासियाणं ××× छत्तीस
सहस्समणूयाणं वागरणाणं दंसणाओ ××× पण्णविज्जंति । सम. सू. १४०.

३ नाथः त्रिलोकेश्वराणां स्वामी तीर्थंकरपरमभट्टारकः तस्य धर्मकथा जीवादिवस्तुस्वभावकथनं, घातिकर्मक्षया-

सुत्त-पेरिसीसुं^१ तित्थयराणं धम्म-देसणं गणहरदेवस्स जाद-संसयस्स संदेह-छिंदण-विहाणं,
बहुविह-कहाओ उवकहाओ च वण्णेदि^२ । उवासयज्झयणं^३ णाम अंगं एकारस-लक्ख-
सत्तरि-सहस्स-पदेहि ११७००००—

दंसण-वद्-सामाइय-पोसह-सच्चित्त-राइभत्ते य ।

बम्हारंभ-परिगह-अणुमण-उद्धिद-देसविरदी यं ॥ ७४ ॥

इदि एकारस-विह-उवासगाणं लक्खणं तेसिं चेव वदारोवण-विहाणं तेसिमाचरणं
च वण्णेदि^३ । अंतयडदसा णाम अंगं तेवीस-लक्ख-अट्ठावीस-सहस्स-पदेहि २३२८०००

स्वाध्यायकी प्रस्थापना हो इसलिये, तीर्थंकरोंकी धर्मदेशनाका, सन्देहको प्राप्त गणधरदेवके सन्देहको दूर करनेकी विधिका तथा अनेक प्रकारकी कथा और उपकथाओंका वर्णन करता है। उपासकाध्ययन नामका अंग ग्यारह लाख सत्तर हजार पदोंके द्वारा दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोषधोपवासी, सच्चित्तविरत, रात्रिभुक्तिविरत, ब्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिग्रह-विरत, अनुमतिविरत और उद्दिष्टविरत इन ग्यारह प्रकारके श्रावकोंके लक्षण, उन्हींके व्रत धारण करनेकी विधि और उनके आचरणका वर्णन करता है। अन्तकृद्दशा नामका अंग तेवीस लाख अट्ठाईस हजार पदोंके द्वारा एक एक तीर्थंकरके तीर्थमें नानाप्रकारके दारुण उपसर्गोंको सहनकर और प्रातिहार्य अर्थात् अतिशय विशेषोंको प्राप्तकर निर्वाणको प्राप्त हुये दश दश अन्त-

नन्तरकेवलज्ञानसदोत्पत्तितीर्थंकरत्वपुण्यातिशयविवृत्तमितमहिम्नः तीर्थंकरस्य पूर्वाहमव्याडापराहार्धरात्रेण षट्षष्टिका-
कालपर्यंत द्वादशगणसमामये स्वभावतो दिव्यध्वनिहृच्छति अन्यकालेऽपि गणधरशकचक्रवरप्रधानन्तरं चोद्भवति ।
एवं समुद्भवतो दिव्यध्वनिः समस्तासन्नश्रोतृगणानुद्दिश्य उत्तमक्षमादिलक्षणं रत्नत्रयात्मकं वा धर्मं कथयति । अथवा
ज्ञातुर्गणधरदेवस्य जिज्ञासमानस्य प्रश्नानुसारेण तदुत्तरवाक्यरूपा धर्मकथा तत्पृष्टास्ति त्वनास्ति त्वादिसत्त्वरूपकथनम् ।
अथवा ज्ञातृणां तीर्थंकरगणधरशकचक्रधरादीनां धर्मानुबधिकप्रोपकथाकथनं नाथधर्मकथा ज्ञातृधर्मकथा नाम वा षष्ठ-
मंगम् । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५६. णायाम्भम्मकहासु णं णायानं णगराई उज्जाणाई चेइयाई वणखंडा रायाणो
अम्मापियरो समोसरणाई धम्मायरिया धम्मकहाओ इहलोइयपरलोइअइड्डिविसेसा भोगपरिचाया पव्वज्जाओ
सुयपरिगहातवोवहाणाई परियागा संलेहणाओ मत्तपच्चक्खणाई पाओवगमणाई देवलोमगमणाई सुक्कलपच्चायाई पुण-
वाहिलामा अंतकिरियाओ य आघविज्जंति ×× । सम. सू. १४१.

१ सुत्तपेरिसी-सूत्रपौरुषी सिद्धान्तोक्तविधिना स्वाध्यायप्रस्थापनम् । अभि. रा. फौ.

२ गो. जी. ४७७.

३ उवासगदसासु णं उवासयाणं रिद्धिविसेसा परिसा । वित्थरधम्मसवणाणि बोहिलाम-अभिगम-सम्मत्त-
विमुद्धया थिरचं मूलशुण-उत्तरशुणाइयारा ठिईविसेसा य बहुविसेसा पडिमाभिग्गहग्गहण-पालणा उवसग्गाहियासणा
णिरुवसग्गा य तवा य विचिचा सीलव्वयशुणवेरमणपच्चक्खणापोसहोववासा अपच्छिममारणंतिया य संलेहणासोसणाहिं
अप्पाणं जह य भावइत्ता ×× कप्पवरविमाणुत्तमेसु अणुभवन्ति ×× अणोवमाई सोक्खाई । एते अने य एवमाइ-
अत्था वित्थरेण य ×× आघविज्जंति । सम. सू. १४२.

एकेकम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण णिच्चाणं गदे दस दस वण्णेदि । उक्तं च तत्त्वार्थभाष्ये—संसारस्यान्तः कृतो यैस्तेऽन्तकृतः नमि-मतङ्ग सोमिल-रामपुत्र-सुदर्शन-यमलीक-वलीक-किक्किविल-पालम्बाष्टपुत्रा इति एते दश वर्द्धमान-तीर्थकर-तीर्थे । एवमृषभादीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये, एवं दश दशानगाराः दारु-णानुपसर्गाभिर्जित्य कृत्स्नकर्मक्षयादन्तकृतो दशास्यां वर्ण्यन्त इति अन्तकृद्दशा । अनुत्तरो-ववादियदसा णाम अंगं वाणउदि-लक्ख-चोयाल-सहस्स-पदेहि ९२४४००० एकेकम्हि य तित्थे दारुणे बहुविहोवसग्गे सहिऊण पाडिहेरं लद्धूण अनुत्तर-विमाणं गदे दस दस वण्णेदि । उक्तं च तत्त्वार्थभाष्ये—उपपादो जन्म प्रयोजनमेषां त इमे औपपादिकाः,

कृतकेवलियोंका वर्णन करता है, तत्त्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

जिन्होंने संसारका अन्त किया उन्हें अन्तकृतकेवली कहते हैं । वर्द्धमान तीर्थकरके तीर्थमें नमि, मतंग, सोमिल, रामपुत्र, सुदर्शन, यमलीक, वलीक, किक्किविल, पालम्ब, अष्टपुत्र ये दश अन्तकृतकेवली हुए हैं । इसीप्रकार कवभदेव आदि तेवीस तीर्थकरोंके तीर्थमें और दूसरे दश दश अनगार दारुण उपसर्गोंको जीतकर संपूर्ण कर्मोंके क्षयसे अन्तकृतकेवली हुए । इन सबकी दशाका जिसमें वर्णन किया जाता है उसे अन्तकृद्दशा नामका अंग कहते हैं ।

अनुत्तरौपपादिकदशा नामका अंग बानवे लाख चवालीस हजार पदोंद्वारा एक एक तीर्थमें नानाप्रकारके दारुण उपसर्गोंको सहकर और प्रातिहार्य अर्थात् अतिशयविशेषोंको प्राप्त करके पांच अनुत्तर विमानोंमें गये हुए दश दश अनुत्तरौपपादिकोंका वर्णन करता है । तत्त्वार्थभाष्यमें भी कहा है—

उपपादजन्म ही जिनका प्रयोजन है उन्हें औपपादिक कहते हैं । विजय, वैजयन्त,

१ “ संसारस्यान्तः कृतो यैस्तेऽन्तकृतः नमिमतंगसोमिलरामपुत्रसुदर्शनयमवाल्मीकवलीकनिष्कंबलपालंबष्ट-पुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । ” त. रा. वा. पृ. ५१. ‘ वलीक ’ स्थाने ‘ वलिक ’ पाठः ‘ किक्किविल ’ स्थाने ‘ किक्कविल ’ पाठः । गो. जी, जी. प्र., टी. ३५७. “ अंतगडदसाणं दस अज्झयणा पण्णत्ता । तं जहा, णमि १ मातंगे २ सोमिले ३ रामगुत्ते ४ सुदंसणे ५ चेव । जमाली ६ त भगाली त ७ किक्कमे ८ पद्धतेतिय ९ ॥ फाले अबडुत्ते त १० एमेते दस आहिता ॥ एतानि च नमीत्यादिकान्यन्तकृत्साधुनामानि अन्तकृद्दशाङ्गप्रथमवर्गोऽध्य-यनसंग्रहे नोपलभ्यन्ते, यतस्तत्राभिधीयते—’ गोयम १ समुद २ सागर ३ गंभीरे ४ चेव होइ धिमिए ५ य । अयले ६ कंपिङ्गे ७ खलु अक्खोभ ८ पसेणइ ९ विण्हू १० ॥ ततो वाचनान्तरापेक्षाणि इमानीति संभावयामः । न च जन्मान्तरनामापेक्षया एतानि भविष्यन्तीति वाच्यं, जन्मान्तराणां तत्र अनभिधीयमानत्वादिति । स्था. सू. ७५४. (टीका).

२ अंतगडदसासु णं अंतगडाणं णगराई ×× समोसरणा धम्मायरिया, धम्मकहा × × पच्चज्जाओ, ×× जियपरीसहाणं चउव्विहकम्मक्खयम्मि जह केवलस्स लंभो परियाओ, जत्तिओ य जह पालिओ मुणिहि पायोवगओ य जो जहिं जत्तियाणि भत्ताणि छेअत्ता अंतगडो मुणिवरो × × मोक्खसुखं च पत्ता एए अने य एवमाइअत्था वित्थारेणं परुवेइ । सम. सू. १४३.

विजय-वैजयन्त-जयन्तापराजित-सर्वार्थसिद्धाख्यानि पंचानुत्तराणि । अनुत्तरेष्वौपपादिकाः अनुत्तरौपपादिकाः, ऋषिदास-धन्य-सुनक्षत्र-कार्तिकेयानन्द-नन्दन-शालिभद्राभय-वारिषेण-चिलातपुत्रा इत्येते दश वर्द्धमानतीर्थकरतीर्थे । एवमृषभदीनां त्रयोविंशतेस्तीर्थेष्वन्येऽन्ये एवं दश दशानगाराः दारुणानुपसर्गाभिर्जित्य विजयाद्यनुत्तरेषूत्पन्नाः इत्येवमनुत्तरौपपादिकाः दशास्यां वर्ण्यन्त इत्यनुत्तरौपपादिकदशां । पण्ढवायरणं णाम अंगं तेणउदिलक्ख-सोलह-सहस्स-पदेहि ९३१६००० अक्खेवणी णिक्खेवणी संवेयणी णिव्वेयणी

जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि ये पांच अनुत्तर विमान हैं । जो अनुत्तरोंमें उपपादजन्मसे पैदा होते हैं, उन्हें अनुत्तरौपपादिक कहते हैं । ऋषिदास, धन्य, सुनक्षत्र, कार्तिकेय, आनन्द, नन्दन, शालिभद्र, अभय वारिषेण और चिलातपुत्र ये दश अनुत्तरौपपादिक वर्द्धमान तीर्थकरके तीर्थमें हुए हैं । इसीतरह ऋषभनाथ आदि तेर्वास तीर्थकरोंके तीर्थमें अन्य दश दश महासाधु दारुण उपसर्गोंको जीतकर विजयादिक पांच अनुत्तरोंमें उत्पन्न हुए । इसतरह अनुत्तरोंमें उत्पन्न होनेवाले दश साधुओंका जिसमें वर्णन किया जावे उसे अनुत्तरौपपादिकदशा नामका अंग कहते हैं ।

प्रश्नव्याकरण नामका अंग तेरानवे लाख सोलह हजार पदोंके द्वारा आपेक्षणी, विक्षेपणी, संवेदनी और निर्वेदनी इन चार कथाओंका तथा (भूत, भविष्यत् और वर्तमानकाल-संबन्धी धन, धान्य, लाभ, अलाभ, जीवित, मरण, जय और पराजय संबन्धी प्रश्नोंके पूछनेपर उनके) उपायका वर्णन करता है ।

१ ' कार्तिक नंद ' इति पाठः । त. रा. वा. पृ. ५१. ' कार्तिकेय नंद ' इति पाठः गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७.

२ अणुत्तरोववाइयदसासु णं अणुत्तरोववाइयाणं × × × तित्थकरसमोसरणाइ परमंगज्जगाहिंयाणि जिणाति-सेसा य बहुविसेसा जिणसीसाणं चेव समणगणपवरगंधहत्थीणं × × अणगारमहरिसीणं वण्णओ××अवसेसकम्मविसय-विरत्ता नरा जहा अणुवेति धम्मपुरालं संजमं तवं चावि बहुविहण्णगारं जह बहूणि वासाणे अणुचरित्ता आराहियनाण-दंसणवरित्तजोगा ×× जे य जहिं जत्तियाणि भत्ताणि उअइत्ता लद्धूण य समाहिमुत्तमज्झाणजोगजुत्ता उववना मुणि-वरोत्तमा जह अणुत्तरेसु पावति जह अणुत्तरं तत्थ विसयसोक्खं तओ य चुआ कमेण काहिंति संजया जहा य अंत-किरियं एण अन्ने य एवमाइअत्था वित्थरेण ×× आवविज्जंति सम. सू. १४४. ईसिदासे य १ धण्णे त २ सुणक्खत्ते य ३ कात्ति ४ । सट्ठाणे ५ सालिमदे त ६, आण्दे ७ तेतली ८ तित । दसन्नमदे ९ अत्तिमुत्ते १० एमेते दस आहिया ॥ ' अणुत्तरो ' इत्यादि, इह च त्रयो वर्गस्तत्र तृतीयवर्गे दृश्यमानाध्ययनैः कैश्चित्सह साम्यमस्ति, न सर्वैः । यतस्तत्र तु दृश्यते ' धन्यश्च सुनक्षत्रः ऋषिदासश्चाख्यातः पेश्चक्रो रामपुत्रश्चन्द्रमाः प्रोष्ठक इति ॥ १ ॥ पेढालपुत्रोऽनगरः पोढिलश्च विहङ्गः दशम उक्तः, एवमेते आख्याता दश ॥ २ ॥ तदेवमिहापि वाचनान्तरापेक्षयाऽध्ययनविभाग उक्तो न पुनरुपलभ्यमानवाचनापेक्षयेति । स्था. सू. ७५५. (टीका)

चेदि चउव्विहाओ कहाओ वण्णेदि^१ । तत्थ अक्खेवणी^२ णाम छद्दव्व-णव-पयत्थाणं सरूवं दिगंतर-समयांतर-णिराकरणं सुद्धिं करेती परूवेदि । विक्खेवणी^३ णाम पर-समएण स-समयं दूसंती पच्छा दिगंतर-सुद्धिं करेती स-समयं थावंती छद्दव्व-णव-पयत्थे परूवेदि । संवेयणी^४ णाम पुण्ण-फल-संकहा । काणि पुण्ण-फलाणि ? तित्थयर-गणहर-रिसि-चक्खवद्धि-बलदेव-वासुदेव-सुर-विज्जाहरिद्वीओ । णिव्वेयणी^५ णाम पाव-फल-संकहा । काणि पाव-फलाणि ? णिरय-तिरिय-कुमाणुस-जोणीसु जाइ-जरा-मरण-वाहि-वेयणा-दालिहादीणि । संसार-सरीर-भोगेसु वेरगुप्पाइणी णिव्वेयणी णाम । उक्तं च—

जो नाना प्रकारकी एकान्त दृष्टियोंका और दूसरे समयोंका निराकरणपूर्वक शुद्धि करके छद्द द्रव्य और नौ प्रकारके पदार्थोंका प्ररूपण करती है उसे आक्षेपणी कथा कहते हैं । जिसमें पहले परसमयके द्वारा स्वसमयमें दोष बतलाये जाते हैं । अनन्तर परसमयकी आधारभूत अनेक एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना की जाती है और छद्द द्रव्य नौ पदार्थोंका प्ररूपण किया जाता है उसे विक्षेपणी कथा कहते हैं । पुण्यके फलका वर्णन करनेवाली कथाको संवेदनी कथा कहते हैं ।

शंका — पुण्यके फल कौनसे हैं ?

समाधान—तीर्थंकर, गणधर, ऋषि, चक्रवर्ती, बलदेव, वासुदेव, देव और विद्या-धरोंकी ऋद्धियां पुण्यके फल हैं ।

पापके फलका वर्णन करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं ।

शंका — पापके फल कौनसे हैं ?

समाधान — नरक, तीर्थंच और कुमानुषकी योनियोंमें जन्म, जरा, मरण, व्याधि, वेदना और दारिद्र्य आदिकी प्राप्ति पापके फल हैं ।

अथवा, संसार, शरीर और भोगोंमें वैराग्यको उत्पन्न करनेवाली कथाको निर्वेदनी कथा कहते हैं । कहा भी है—

१ प्रश्नस्य दूतवाक्यनष्टमुष्टिचिंतादिरूपस्यार्थसिक्कालगोचरो धनधान्यादिलभालाभमुखदुःखजीवितमरणजय-पराजयादिरूपो व्याक्रियते व्याख्यायते यस्मिंस्तत्प्रश्नव्याकरणम् । अथवा शिष्यप्रश्नानुरूपतया अवक्षेपणी विक्षेपणी संवेजनी निर्वेजनी चेति कथा चतुर्विधा व्याक्रियन्ते यस्मिंस्तत्प्रश्नव्याकरणं नाम । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७.

२ प्रथमानुयोगकरणानुयोगचरणानुयोगद्रव्यानुयोगरूपपरमाणुपदार्थानां तीर्थंकरादिवृत्तान्तलोकसंस्थानदेश-सकलयतिधर्मपंचास्तिकायादीनां परमताशंकारहितं कथनमाक्षेपणी कथा । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७.

३ प्रमाणनयात्मकयुक्तियुक्तहेतुत्वादिवलेन सर्वथैकान्तादिपरसमयार्थनिराकरणरूपा विक्षेपणी कथा ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७.

४ रत्नत्रयात्मकधर्मावृष्टानफलभूततीर्थंकराद्यैश्वर्यप्रभावतेजोवीर्यज्ञानसुखादिवर्णनारूपा संवेजनी कथा ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७.

५ संसारशरीरभोगरागजनितदुःकर्मफलनारकादिदुःखदुःकुलविरूपांगदारिद्र्यापमानदुःखादिवर्णनाद्वारेण वैराग्य-

आक्षेपणीं^१ तत्त्वविधानभूतां विक्षेपणीं^२ तत्त्वदिगन्तशुद्धिम् ।

संवेगिनीं धर्मफलप्रपञ्चां निर्वेगिनीं^३ चाह कथां विरागाम्^४ ॥ ७५ ॥

एत्थ विक्खेवणी णाम कहा जिण-वयणमयाणंतस्स ण कहेयव्वा^५, अगहिद-स-समय-सम्भावो पर-समय-संकहाहि वाउलिद-चित्तो मा मिच्छत्तं गच्छेज्ज त्ति तेण तस्स विक्खेवणीं मोत्तूण सेसाओ तिणिण वि कहाओ कहेयव्वाओ । तदो गहिद-समयस्स उवलद्ध-पुण्ण-पावस्स जिण-सासणे अट्ठि-मज्जाणुरत्तस्स जिण-वयण-णिच्चिदिगिच्छस्स भोग-

तत्त्वोंका निरूपण करनेवाली आक्षेपणी कथा है । तत्त्वसे दिशान्तरको प्राप्त हुई दृष्टि-योंका शोधन करनेवाली अर्थात् परमतकी एकान्त दृष्टियोंका शोधन करके स्वसमयकी स्थापना करनेवाली विक्षेपणी कथा है । विस्तारसे धर्मके फलका वर्णन करनेवाली संवेगिनी कथा है और वैराग्य उत्पन्न करनेवाली निर्वेगिनी कथा है ।

इन कथाओंका प्रतिपादन करते समय जो जिनवचनको नहीं जानता है, अर्थात् जिसका जिनवचनमें प्रवेश नहीं है, ऐसे पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश नहीं करना चाहिये, क्योंकि, जिसने स्वसमयके रहस्यको नहीं जाना है और परसमयकी प्रतिपादन करनेवाली कथाओंके सुननेसे व्याकुलित चित्त होकर वह मिथ्यात्वको स्वीकार न कर लेवे, इसलिये स्वसमयके रहस्यको नहीं जाननेवाले पुरुषको विक्षेपणी कथाका उपदेश न देकर शेष तीन कथाओंका उपदेश देना चाहिये । उक्त तीन कथाओंद्वारा जिसने स्वसमयको भलीभांति समझ लिया है, जो पुण्य और पापके स्वरूपको जानता है, जिसतरह मज्जा अर्थात् दृष्टियोंके भ्रममें रहनेवाला

कथनरूपा निर्वेजनी कथा । शो. जी, जी. प्र., टी. ३५७.

१ आक्षिप्यते मोहात्तत्त्वं प्रलाकृत्यते श्रोताऽनयेत्याक्षेपणी । चतुर्विधा सा आचारक्खेवणी, व्यवहारक्खेवणी, पण्णत्तिक्खेवणी, दिट्ठिवायक्खेवणी । आचारो लोचास्नानादिः, व्यवहारः कथंचिदापन्नदोषव्यपोहाय प्रायश्चित्तलक्षणः, प्रज्ञप्तिश्च संशयापन्नस्य मधुस्वचनैः प्रज्ञापना, दृष्टिवादश्च श्रोत्रपेक्षया सूक्ष्मजीवादिभावकथनम् । विज्जाचरणं च तवो य पुरिसकारो य समिहं गुत्तीओ । उवइस्स खड्गं जहियं कहाइ अक्खेवणीइस्सो ॥ अभि. रा. को. (अक्खेवणी).

२ विक्षिप्यते सम्मार्गात्कुमार्गे कुमार्गाद्वा सम्मार्गे श्रोताऽनयेति विक्षेपणी । सा चउव्विहा पण्णत्ता । तं जहा, (१) ससमयं कहेत्ता परसमयं कहेइ । (२) परसमयं कहेत्ता ससमयं ठावित्ता भवइ । (३) सम्मावायं कहेइ, सम्मावायं कहेत्ता मिच्छावायं कहेइ । (४) मिच्छावायं कहेत्ता सम्मावायं ठावित्ता भवइ ॥ जा ससमयवज्जा खलु हीइ कहा लोगवेयसंहुत्ता । परसमयाणं च कहा एसा विक्खेवणी णाम ॥ अभि. रा. को. [विक्खेवणी].

३ आक्खेवणी कहा सा विज्जाचरणमुवदिसिदे जत्थ । ससमयपरसमयगदा कथा दु विक्खेवणी णाम ॥ संवेयणी पुण कहा णाण चरितं तववीरियइड्डिगदा । णिव्वेयणी पुण कहा सरीरमोगे भवोवे य ॥ मूलारा. ६५६, ६५७.

४ वेणइयस्स पढमया कहा उ अक्खेवणी कहेयव्वा । तो ससमयगहियत्थे कहिज्ज विक्खेवणी पच्छा ॥ अक्खेवणी अविखत्ता जे जीवा ते लभंति सम्मत्तं । विक्खेवणीए भज्जां गाढतराणं च मिच्छत्तं ॥ अभि. रा. को. [धम्मकहा].

५ मावाणुरागपेमाणुरागमज्जाणुरागरत्तो वा । धम्माणुरागरत्तो य हीइ जिणसासणे णिच्चं ॥ मूलारा. ७३७.

रइ-विरदस्स तव-सील-णियम-जुत्तस्स पज्झा विक्खेवणी कहा कहेयव्वा । एसा अकहा वि
पणवयंतस्स परूवयंतस्स तदा कहा होदि । तम्हा पुरिसंतरं पप्प समणेण कहा कहेयव्वा ।
पण्हादो हद-णट्ठ-मुट्ठि-चिंता-लाहालाह-सुह-दुक्ख-जीविय-मरण-जय-पराजय-णाम-दव्वायु-
संखं च परूवेदि । विवागसुत्तं^१ णाम अंगं एग-कौडि-चउरासीदि-लक्ख-पदेहि
१८४००००० पुण्ण-पाव-कम्माणं विवायं वण्णेदि । एकारसंगाणं सव्व-पद-समासो
चत्तारि कौडीओ पण्णारह-लक्खा-वे-सहस्सं च ४१५०२००० । दिट्ठिवादो^२ णाम अंगं
बारसमं । तस्य दृष्टिवादस्य स्वरूपं निरूप्यते । कौत्कल-काणेविद्धि-कौशिक-हरिश्मश्रु-
मांधपिक-रोमश-हारित-मुण्ड-अश्वलायनादीनां क्रियावाद-दृष्टीनामशीतिशतम्, मरीचि-

रस इहूँसे संसक्त होकर ही शरीरमें रहता है, उसीतरह जो जिनशासनमें अनुरक्त है, जिन-
वचनमें जिसको किसीप्रकारकी विचिकित्सा नहीं रही है, जो भोग और रतिसे विरक्त है और
जो तप, शील और नियमसे युक्त है ऐसे पुरुषको ही पश्चात् विक्षेपणी कथाका उपदेश देना
चाहिये । प्ररूपण करके उत्तमरूपसे ज्ञान करानेवालेके लिये यह अकथा भी तब कथारूप हो
जाती है । इसलिये योग्य पुरुषको प्राप्त करके ही साधुको कथाका उपदेश देना चाहिये । यह
प्रश्नव्याकरण नामका अंग प्रश्नके अनुसार हत, नष्ट, मुष्टि, चिंता, लाभ, अलाभ, सुख, दुःख,
जीवित, मरण, जय, पराजय, नाम, द्रव्य, आयु और संख्याका भी प्ररूपण करता है । विपाक-
सूत्र नामका अंग एक करोड़ चौरासी लाख पदोंके द्वारा पुण्य और पापरूप कर्मोंके फलोंका
वर्णन करता है । ग्यारह अंगोंके कुल पदोंका जोड़ चार करोड़ पन्द्रह लाख दो हजार पद है ।
दृष्टिवाद नामका बारहवां अंग है । आगे उसके स्वरूपका निरूपण करते हैं । दृष्टिवाद नामके
अंगमें कौत्कल, काणेविद्धि, कौशिक, हरिश्मश्रु, मांधपिक, रोमश, हारित, मुण्ड और अश्वलायन
आदि क्रियावादियोंके एकसौ अस्सी मतोंका, मरीचि, कपिल, उलूक, गार्ग्य, व्याघ्रभूति,

अस्थानि च कीकसानि मिज्जा च तन्मध्यवर्त्ती धातुरस्थिमिज्जास्ताः प्रेमातुरागेण सर्वज्ञप्रवचनप्रीतिरूपकुसुम्भादिरागेण
रक्ता इव रक्ता येषां ते तथा । अथवाऽस्थिमिज्जासु जिनशासनगतप्रेमातुरागेण रक्ता ये ते अट्टिमिजपेम्मातुरागरक्ता ।
मग. २. ५. १०६ (टीका)

१ परसमओ उभयं वा सम्मद्विट्ठिस्स ससमओ जेण ॥ तो सव्वञ्चयणाईं ससमयवत्तन्निययाईं ॥ मिच्छत-
मयसमूहं सम्मत्तं जं च तदुवगारम्मि । वट्ठइ परसिद्धंतो तो तस्स तओ ससिद्धंतो ॥ वि. मा, ९५६, ९५७.

२ शुभाशुभकर्मणां तीव्रमंदमध्यमविकल्पशक्तिरूपानुभागस्य द्रव्यक्षेत्रकालमावाश्रयफलदानपरिणतिरूपः उदयो
विपाकः, तं सूत्रयति वर्णयतीति विपाकसूत्रम् । गो. जी., जी. प्र., टी. ३५७. विवागसुए णं सुक्कडुक्कडाणं कम्माणं
फलविवागे आषविज्जंति । XX । सम. सू. १४६.

३ दृष्टीनां विषदयुत्तरतिशतसंख्यानां मिथ्यादर्शनानां वादोऽनुवादः, तन्निराकरणं च यस्मिन् क्रियते तददृष्टि-
वादं नाम । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६०. दिट्ठिवाए णं सव्वमावपरूवणया आषविज्जंति । से समासओ पंचविहे,

कपिलोलूक-गार्ग्य-व्याघ्रभूति-वाद्बलि-माठर-मौद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुर-
शीतिः, शाकल्य-वल्कल-कुथुमि-सात्यमुग्रि-नारायण-कण्व-माध्यंदिन-मोद्-पैप्पलाद-बादरा-
यण-स्वेषकृद्वैतिकायन-वसु-जैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तषष्टिः, वशिष्ठ-पाराशर-जतु-
कर्ण-वाल्मीकि-रोमहर्षणी-सत्यदत्त-व्यासैलापुत्रौपमन्यवैन्द्रदत्तायस्थूणादीनां वैनयिक-
दृष्टीनां द्वात्रिंशत् । एषां दृष्टिशतानां त्रयाणां त्रिषष्ट्युत्तराणां प्ररूपणं निग्रहश्च दृष्टिवादे
क्रियते ।

एतथ किमायारादो, एवं पुच्छा सव्वेसिं । गो आयारादो, एवं वारणा सव्वेसिं,
दिट्ठिवादादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो
चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि ।

वादबलि, माठर और मौद्गल्यायन आदि अक्रियावादियोंके चौरासी मतोंका, शाकल्य, वल्कल,
कुथुमि, सात्यमुग्रि, नारायण, कण्व, माध्यंदिन, मोद्, पैप्पलाद, बादरायण स्वेषकृत, ऐतिकायन
वसु और जैमिनी आदि अज्ञानवादियोंके सरसठ मतोंका तथा वशिष्ठ, पाराशर, जतुर्कर्ण,
वाल्मीकि, रोमहर्षणी, सत्यदत्त, व्यास, एलापुत्र, औपमन्यु, ऐन्द्रदत्त और अयस्थूण आदि
वैनयिकवादियोंके बत्तीस-मतोंका वर्णन और निराकरण किया गया है । ऊपर कहे हुए क्रिया-
वादी आदिके कुल भेद तीनसौ त्रैसठ होते हैं ।

इस शास्त्रमें क्या आचारांगसे प्रयोजन है, क्या सूत्रकृतांगसे प्रयोजन है, इसतरह
बारह अंगोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । और इसतरह पूछे जाने पर यहां पर न तो
आचारांगसे प्रयोजन है, न सूत्रकृतांग आदिसे प्रयोजन है इसतरह सबका निषेध करके यहां
पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये । उसका उपक्रम पांच प्रकारका है,
आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । इनसेसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और
यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहां पूर्वानुपूर्वीसे गिनने पर बारहवें

परिकम्भं सुत्ताइं पुव्वगयं अणुओगो चूलिया । परिकम्भे सत्तविहे XXX । सुत्ताइं अट्ठासीति भवतीति भवस्सायाइंXXX ।
पुव्वगयं चउदसविहं पच्चत्तं । अणुओगे दुविहे पच्चत्ते XXX । जणं आइह्माणं चउण्हं पुव्वणं चूलियाओ, सेसाइं
पुव्वाइं अचूलियाइं सेत्तं चूलियाओ । सम. सू. १४७.

१ कौत्कलकंडेविद्धिकौशिकहरिश्मश्रुमांडयिकरोमसहारितमुंडाश्रलायलादीनां क्रियावाददृष्टीनामशीतिशतं ।
मरीचकुमारकपिलोलूकगार्ग्यव्याघ्रभूतिवाद्बलिमाठरमौद्गल्यायनादीनामक्रियावाददृष्टीनां चतुरशीतिः । शाकल्यवाल्कल-
कुथुमिसात्यमुग्रिनारायणकण्वमाध्यंदिनमोद्पैप्पलादवादरायणादृष्टीकृद्वैतिकायनवसुजैमिन्यादीनामज्ञानिकदृष्टीनां सप्तषष्टिः ।
वशिष्ठपाराशरजतुर्कर्णवाल्मीकिरोमहर्षिसत्यदत्तव्यासैलापुत्रौपमन्यवैन्द्रदत्तायस्थूणादीनां वैनयिकदृष्टीनां द्वात्रिंशत् ।
त. रा. वा. पृ. ५१. 'काण्वेविद्धि' स्थाने 'कंडेविद्धि', 'मांडपिक' स्थाने 'माधंपिक', 'कण्व' स्थाने 'कठ',
'स्वेषकृत' स्थाने 'स्त्रिष्टिक्य', 'जतुर्कर्ण' स्थाने 'जतुर्कर्ण', 'अयस्थूण' स्थाने 'अगस्त्य' पाठा
उपलभ्यन्ते । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६०.

एत्थ पुब्बाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे वारसमादो, पच्छाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे पढमादो, जत्थतत्थाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे दिट्ठिवायादो । णामं, दिट्ठीओ वददीदि दिट्ठिवादं ति गुणणामं । पमाणं, अक्खर-पद-संघाद-पडिवत्ति-अणियोगद्वारेहि संखेजं अत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा, तदुभयवत्तव्वदा । तस्स पंच अत्थाहियारा हवंति, परियम्मं-सुत्तं-पढमाणियोग-पुव्वगयं-चूलियां चेदि । जं तं परियम्मं तं पंचविहं । तं जहा, चंदपण्णत्ती सूरपण्णत्ती जंबूदीवपण्णत्ती दीवसायरपण्णत्ती वियाहपण्णत्ती चेदि । तत्थ चंदपण्णत्ती णाम छत्तीस-लक्ख-पंच-पद-सहस्सेहि ३६०५००० चंदायु-परिवारिद्धि-गइ-विंबुस्सेह-वण्णणं कुणइ ।

अंगसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनने पर पहलेसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनने पर दृष्टिवाद अंगसे प्रयोजन है ।

नाम—इसमें अनेक दृष्टियोंका वर्णन किया गया है, इसलिये इसका 'दृष्टिवाद' यह गौण्यनाम है ।

प्रमाण—अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोग आदिकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है ।

वक्तव्यता—इसमें तदुभयवक्तव्यता है ।

उस दृष्टिवादके पांच अधिकार हैं, परिकर्म, सूत्र, प्रथमानुयोग, पूर्वगत और चूलिका । उनमेंसे, चन्द्रप्रज्ञप्ति, सूर्यप्रज्ञप्ति, जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति, द्वीपसागरप्रज्ञप्ति और व्याख्याप्रज्ञप्ति इसतरह परिकर्मके पांच भेद हैं ।

चन्द्रप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म छत्तीस लाख पांच हजार पदोंके द्वारा चन्द्रमाकी आयु,

१ परितः सर्वतः कर्माणि गणितकरणसूत्राणि यस्मिन् तत्परिकर्म । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६१.

२ सूचयति कुट्टिदृष्टान्तातीति सूत्रम् । जीवः अवधकः अकर्ता निर्गुणः अमोक्ता स्वप्रकाशकः परप्रकाशकः असूयैव जीवः नास्त्येव जीवः इत्यादिक्रियाक्रियाज्ञानविनयकुट्टीनां मिथ्यादर्शनानि पूर्वपक्षतया कथयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६१.

३ प्रथमं मिथ्यादृष्टिमव्रतिकमव्युत्पन्नं वा प्रतिपाद्यमाश्रित्य प्रवृत्तोऽनुयोगोऽधिकारः प्रथमानुयोगः । चतुर्विंशतितीर्थकरद्वादशचक्रवर्तिनवबलदेवनववासुदेवप्रतिवासुदेवरूपविषष्टिशलाकापुरुषपुराणानि वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

४ इह तीर्थकरस्तीर्थप्रवर्तनकाले गणधरान् सकलक्षुत्ताथविगाहनसमर्थानिधिक्ष्य पूर्वं पूर्वगतं सूत्रार्थं भाषते, ततस्तानि पूर्वाण्युच्यन्ते । गणधराः पुनः सूत्ररचनां विदधतः आचारादिकमेण विदधति स्वापयन्ति वा । अन्ये तु व्याचक्षते, पूर्वं पूर्वगतसूत्रार्थमर्हन् भाषते गणधरा अपि पूर्वं पूर्वगतसूत्रं विरचयन्ति पश्चादाचारादिकम् ।

न. सू. पृ. २४०.

५ सूइदत्थाणं विसैसपरुविद्या चूलिया णाम । धवला. अ. पृ. ५७३. दृष्टिवादे परिकर्मसूत्रपूर्वातुयोगेऽनुत्तार्थ-समहपरा ग्रन्थपद्धतयः । न. सू. पृ. २४६.

६ चन्द्रप्रज्ञप्तिः चन्द्रस्य विमानायुःपरिवारकृद्धिगमनहामिदृष्टिसकलार्थचतुर्थांशग्रहणाक्षीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

सूर-पण्णत्ती^१ पंच-लक्ख-तिण्णि-सहस्सेहि ५०३००० सूरस्सायु-भोगोवभोग-परिवारिद्धि-
गइ-विंबुस्सेह-दिण-किरणुओव-वण्णणं कुणइ । जंबूदीवंपण्णत्ती तिण्णि-लक्ख-पंचवीस-पद-
सहस्सेहि ३२५००० जंबूदीवे णाणाविह-मणुयाणं भोग-कम्म-भूमियाणं अण्णेसिं च
पव्वद-दह-णइ वेइयाणं वस्सावासाकट्टिम-जिगहरादीणं वण्णणं कुणइ । दीवसायरपण्णत्ती^२
बावण्ण-लक्ख-छत्तीस-पद-सहस्सेहि ५२३६००० उद्धार-पल्ल-पमाणेण दीव-सायर-पमाणं
अण्णं पि दीव-सायरंतम्भूदत्थं बहु-भेयं वण्णेदि । वियाहपण्णत्ती^३ णाम चउरासीदि-लक्ख
छत्तीस-पद-सहस्सेहि ८४३६००० रूवि-अजीव-दव्वं अरूवि-अजीव-दव्वं भवसिद्धिय-
अभवसिद्धिय-रासिं च वण्णेदि । सुत्तं अट्ठासीदि-लक्ख-पदेहि ८८००००० अवंधओ
अवलेवओ अकत्ता अभोक्ता णिग्गुणो सव्वगओ अणुमेत्तो णत्थि जीवो जीवो चेव
अत्थि पुढवियादीणं समुदरण जीवो उप्पज्जइ णिच्चेयणो णाणेण विणा सच्चेयणो

परिवार, कृद्धि, गति और बिम्बकी उंचाई आदिका वर्णन करता है । सूर्यप्रज्ञप्ति नामका परि-
कर्म पांच लाख तीन हजार पदोंके द्वारा सूर्यकी आयु, भोग, उपभोग, परिवार, कृद्धि, गति,
बिम्बकी उंचाई, दिनकी हानि-वृद्धि, किरणोंका प्रमाण और प्रकाश आदिका वर्णन करता
है । जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म तीन लाख पच्चीस हजार पदोंके द्वारा जम्बूद्वीपस्थ
भोगभूमि और कर्मभूमिमें उत्पन्न हुए नानाप्रकारके मनुष्य तथा दूसरे तिर्यंच आदिका और
पर्वत, द्रव, नदी, वेदिका, वर्ष, आवास, अकृत्रिम जिनालय आदिका वर्णन करता है । द्वीप-
सागरप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म बावन लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा उद्धारपल्लसे द्वीप और
समुद्रोंके प्रमाणका तथा द्वीपसागरके अन्तर्भूत नानाप्रकारके दूसरे पदार्थोंका वर्णन करता है ।
व्याख्याप्रज्ञप्ति नामका परिकर्म चौरासी लाख छत्तीस हजार पदोंके द्वारा रूपी अजविद्रव्य
अर्थात् पुद्गल, अरूपी अजीवद्रव्य अर्थात् धर्म, अधर्म, आकाश और काल, भव्यसिद्ध और
अभव्यसिद्ध जीव, इन सबका वर्णन करता है,

दृष्टिवाद अंगका सूत्र नामका अर्थाधिकार अठासी लाख पदोंके द्वारा जीव अबन्धक ही
है, अवलेपक ही है, अकर्ता ही है, अभोक्ता ही है, निर्गुण ही है, अणुप्रमाण ही है, जीव
नास्तिस्वरूप ही है, जीव अस्तिस्वरूप ही है, पृथिवी आदिक पांच भूतोंके समुदायरूपसे
जीव उत्पन्न होता है, चेतना रहित है, ज्ञानके बिना भी सचेतन है, नित्य ही है, अनित्य ही है,

१ सूर्यप्रज्ञप्तिः सूर्यस्यायुर्मंडलपरिवारकृद्धिगमनप्रमाणग्रहणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

२ जम्बूद्वीपप्रज्ञप्तिः जम्बूद्वीपगतभेरुकुलशैलहृदवर्षकुंडवेदिकावनखंडेव्यंतरावासमहानद्यादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

३ द्वीपसागरप्रज्ञप्तिः अस्तिस्वार्थद्वीपसागराणी स्वरूपं तत्रस्थितज्योतिर्वानभावनावसेषु विद्यमानाकृत्रिमजिन-
भवनादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

४ रूप्यरूपिजीवाजीवद्रव्याणां भव्यमव्यमेदप्रमाणलक्षणानां अनंतरसिद्धपरम्परासिद्धानां अथर्वस्तूनां च
वर्णनं करोति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

णिच्चो अणिच्चो अप्पेति वण्णेदि । तेरासियं' णियदिवादं' विण्णाणवादं' सहवादं' पहाणवादं' दब्बवादं' पुरिसवादं' च वण्णेदि । उक्तं च—

इत्यादि रूपसे क्रियावादी, अक्रियावादी, अज्ञानवादी और विनयवादियोंके तीनसौ त्रेसठ मतोंका पूर्वपक्षरूपसे वर्णन करता है । इसमें त्रैराशिकवाद, नियतिवाद, विज्ञानवाद, शब्दवाद, प्रधानवाद, द्रव्यवाद, और पुरुषवादका भी वर्णन है । कहा भी है—

१ तेरासिय (त्रैराशिकः) गोशालप्रवर्तिता आर्जाधिकाः पाण्डिडनस्यैराशिका उच्यन्ते । कस्मादिति चेदुच्यते, इह ते सर्वे वस्तु व्यात्मकमिच्छन्ति । तद्यथा, जीवोऽजीवो जीवाजीवश्च, लोका अलोका लोकालोकाश्च, सदसत्सदसत् । नयचिन्तायामपि त्रिविधं नयमिच्छन्ति । तद्यथा, द्रव्यास्तिकं पर्यायास्तिकमुभयास्तिकं च । ततस्त्रिर्भा राशिभिः श्रन्ताति त्रैराशिकाः । नं. सु. पृ. २३९.

२ नियतिवाद (देववादः) जत्तु जदा जेण जहा जस्स य णियमेण होदि तत्तु तदा । तेण तहा तस्स हवे इदि वादो णियदिवादो दु ॥ गो. क. ८८२. ये तु नियतिवादिनस्ते ह्येवमाहुः, नियतिर्नाम तत्त्वान्तरमस्ति यद्वशादेतं भावाः सर्वेऽपि नियतेनैव रूपेण प्रादुर्भावमश्नुवते, नान्यथा । तथाहि, यद्यदा यतो भवति तत्तदा तत् एव नियतेनैव रूपेण भवदुपलभ्यते, अन्यथा कार्यभावव्यवस्था प्रतिनियतव्यवस्था च न भवेत् नियामकाभावात् । तत् एवं कार्यनैयत्यतः प्रतीयमानामेनां नियतिं को नाम प्रमाणपथकुशलो बाधितुं क्षमते ? मा प्रापदन्यत्रापि प्रमाणपथव्याघातप्रसङ्गः । अभि. रा. को. (णियइ).

३ विण्णाणवाद (विज्ञानद्वैतवादः) प्रतिभासमानस्याशेषस्य वस्तुनो ज्ञानस्वरूपान्तःप्रविष्टत्वप्रसिद्धेः संवेदनमेव पारमार्थिकं तत्त्वम् । तथाहि, यदवभासते तज्ज्ञानमेव यथा सुखादि, अवभासन्ते च भावा इति । × × × तथा यद्वेद्यते तद्वि ज्ञानादभिन्नम् यथा विज्ञानस्वरूपम्, वेद्यन्ते च नीलादय इत्यतोऽपि विज्ञानाद्वैतसिद्धिरिति । न्या. कु. च. पृ. ११९. बाह्यार्थनिरपेक्षं ज्ञानाद्वैतमेव ये बौद्धविशेषा मन्वते ते विज्ञानवादिनः । तेषां राक्षान्तो विज्ञानवादः । अभि. रा. को. (विण्णाणवाद).

४ सहवाद (शब्दब्रह्मवादः) सकलं योगजमयोगजं वा प्रत्यक्षं शब्दब्रह्मोल्लेख्येवावभासते बाह्याध्यात्मिकार्थेष्वल्पघमानस्यास्य शब्दानुविद्धत्वेनैवोत्पत्तेः, तत्संस्पर्शवैकल्ये प्रत्ययानां प्रकाशमानताया दुर्घटत्वात् । बाधप्रता हि शास्वती प्रत्यवमर्शिनी च, तदभावे तेषां नापरं रूपमवशिष्यते । न्या. कु. च. पृ. १३९, १४०.

५ पहाणवाद [प्रधानवादः] सत्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रधानम् । प्रधानस्य वादः प्रधानवादः सांख्यवाद इत्यर्थः । सांख्यानां हि पुमर्थपेक्षप्रकृतिपरिणाम एव लोकः । अभि. रा. को. [पहाणकड].

६ दब्बवाद [द्रव्यैकान्तवादी नित्यवादः] यत्कापिलं दर्शनं सांख्यमतं एतद् द्रव्यास्तिकनयस्य वक्तव्यम् । तदुक्तम्, जं काविलं दरिसणं एयं दब्बट्टियस्स वत्तव्वं । स. त. ३, ४८.

७ पुरिसवाद [पौरुषवादः] आलसद्धो गिरुच्छाहो फलं किंचिं ण भुंजदे । थणक्खीरादिपाणं वा पउरुसेण विणा ण हि ॥ गो. क. ८९०. अथवा, पुरिसवाद पुरुषाद्वैतवादः—एको चेव महप्पा पुरिसो देवो य सव्ववाकी य । सव्वंगनिगूढो वि य सचेयणो निगुणो परमो ॥ गो. क. ८८१. पुरुष एवैकः सकललोकस्थितिसर्गप्रलयहेतुः प्रलयेऽप्यलुप्तज्ञानातिशयशक्तिरिति । तथा चोक्तम्, ऊर्णनाम इवांशूनां चन्द्रकान्त इवाम्भसाम् । प्ररोहाणामिव ध्रुवः स हेतुः सर्वजन्मिनाम् ॥ इति । तथा ' पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम् ' इत्यादि मन्वानानां वादः पुरुषवादः ।

अभि. रा. को. [पुरिसवाइ].

अट्टासी^१-अहियारेसु चउण्हमहियाराणमत्थि णिदेसो ।
 पढमो अबंधयाणं विदियो तेरासियाण बोद्धवो ॥ ७६ ॥
 तदियो य णियइ-पक्खे हवइ चउत्थो ससमयग्मि ॥

पढमाणियोगो पंच-सहस्स-पदेहि ५००० पुराणं वण्णेदि । उच्चं च—

बारसविहं पुराणं जगदिहं जिणवरेहि सव्वेहिं ।
 तं सव्वं वण्णेदि हु जिणवंसे रायवंसे य ॥ ७७ ॥
 पढमो अरहंताणं विदियो पुण चक्खवट्ठि-वंसो दु ।
 विज्जहराण तदियो चउत्थयो वासुदेवाणं ॥ ७८ ॥
 चारण-वंसो तह पंचमो दु छट्ठो य पण्ण-समणाणं ।
 सत्तमओ कुरुवंसो अट्ठमओ तह य हरिवंसो ॥ ७९ ॥
 णवमो य इक्खयाणं दसमो वि य कासियाण बोद्धवो ।
 वार्हणेकारसमो बारसमो णाह-वंसो दु ॥ ८० ॥

पुव्वगयं पंचाणउदि-कोडि-पण्णास-लक्ख-पंच-पदेहि ९५५०००००५ उप्पाय-

इस सूत्र नामक अर्थाधिकारके अट्टासी अधिकारोंमेंसे चार अधिकारोंका नामनिर्देश मिलता है । उनमें पहला अधिकार अबन्धकोंका दूसरा त्रैराशिकवादियोंका, तीसरा नियति-वादका समझना चाहिये । तथा चौथा अधिकार स्वसमयका प्ररूपक है ॥ ७६ ॥

दृष्टिवाद अंगका प्रथमानुयोग अर्थाधिकार पांच हजार पदोंके द्वारा पुराणोंका वर्णन करता है । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवने जगतमें बारह प्रकारके पुराणोंका उपदेश दिया है । अतः वे समस्त पुराण जिनवंश और राजवंशोंका वर्णन करते हैं । पहला अरिहंत अर्थात् तीर्थंकरोंका, दूसरा चक्रवर्तियोंका, तीसरा विद्याधरोंका, चौथा नारायण, प्रतिनारायणोंका, पांचवां चार-णोंका, छट्ठावां प्रज्ञाश्रमणोंका वंश है । इसीतरह सातवां कुरुवंश, आठवां हरिवंश, नववां इक्ष्वाकुवंश, दशवां काश्यपवंश, ग्यारहवां वादियोंका वंश और बारहवां नाथवंश है ॥ ७७-८० ॥

दृष्टिवाद अंगका पूर्वगत नामका अर्थाधिकार पंचानवे करोड़ पचास लाख और पांच

१ सुत्ताइं अट्टासीति भवति । तं जहा, उज्जुगं परिणयापरिणयं बहुभंगियं विपक्खइयं विनयचरियं अणंतं परंपरं समायं संजुहं [मासाणं] संमिच्चं अहाच्चयं [अहव्वायं नन्धा] सोवत्थि [वत्तं यं] णंदावत्तं बहुलं पुट्ठापुट्ठं वियावत्तं एवंभूयं दुआवत्तं वत्तमाणप्पयं समभिरुद्धं सव्वओमइं पणाम [पस्सासं नन्धा] दुपडिगहं इच्चेयाइं बावीसं ताइं छिण्णळेअणइआइं ससमयसुत्तपरिवाडीए इच्चेआइं बावीसं सुत्ताइं अच्चिन्नछेयनइयाइं आजीवियसुत्तपरिवाडीए इच्चेआइं बावीसं सुत्ताइं तिकणइयाइं तेरासियसुत्तपरिवाडीए, इच्चेआइं बावीसं सुत्ताइं चउक्कणइयाइं ससमयसुत्तपरिवाडीए एवामेव सपुव्वावरेणं अट्टासीति सुत्ताइं भवति । सम. सू. १४७.

२ ' जं दिट्ठं ' इति पाठः प्रतिभाति ।

वय-ध्रुवत्तादीणं वण्णणं कुणइ । चूलिया पंचविहा, जलगया थलगया मायागया रूवगया आगासगया चेदि । तत्थ जलगया दो-कोडि-णव-लक्ख-एऊण-णवुइ-सहस्स-वे-सद-पदेहि २०९८९२०० जलगमण-जलत्थंभण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वण्णेदि^१ । थलगया णाम तेत्तिएहि चेव पदेहि २०९८९२०० भूमि-गमण-कारण-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वत्थु-विज्जं भूमि-संबंधमण्णं पि सुहासुह-कारणं वण्णेदि^२ । मायागया तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० इंद-जालं वण्णेदि^३ । रूवगया तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० सीह-हय-हरिणादि-रूवायारेण परिणमण-हेदु-मंत-तंत-तवच्छरणाणि चित्त-कट्ठ-लेप्प-लेण-कम्मादि-लक्खणं च वण्णेदि^४ । आयासगया णाम तेत्तिएहि चेय पदेहि २०९८९२०० आगास-गमण-णिमित्त-मंत-तंत-तवच्छरणाणि वण्णेदि^५ । चूलिया-सव्व-पद-समासो दस-

पदों द्वारा उत्पाद, व्यय और ध्रौव्य आदिका वर्णन करता है ।

जलगता, स्थलगता, मायागता, रूपगता और आकाशगताके भेदसे चूलिका पांच प्रकारकी है । उनमेंसे, जलगता चूलिका दो करोड़ नौ लाख नवासी हजार दोसौ पदोंद्वारा जलमें गमन और जलस्तम्भनके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चर्यारूप अतिशय आदिका वर्णन करती है । स्थलगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदोंद्वारा पृथिवीके भीतर गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र, और तपश्चरणरूप आश्चर्य आदिका तथा वास्तुविद्या और भूमि-संबन्धी दूसरे शुभ-अशुभ कारणोंका वर्णन करती है । मायागता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदोंद्वारा (मायारूप) इन्द्रजाल आदिके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । रूपगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदोंद्वारा सिंह, घोड़ा और हरिणादिके स्वरूपके आकाररूपसे परिणमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका तथा चित्र-कर्म, काष्ठकर्म, लेप्यकर्म और लेनकर्म आदिके लक्षणका वर्णन करती है । आकाशगता चूलिका उतने ही २०९८९२०० पदोंद्वारा आकाशमें गमन करनेके कारणभूत मन्त्र, तन्त्र और तपश्चरणका वर्णन करती है । इन पांचों ही चूलिकाओंके पदोंका जोड़ दश करोड़ उनचास लाख

१ जलगता चूलिका जलस्तम्भनजलगमनाभिस्तम्भाभिर्मक्षणाभ्यासनाधिप्रवेशनादिकारणमन्त्रतन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

२ स्थलगता चूलिका मेरुकुलशैलभूम्यादिषु प्रवेशनशीघ्रगमनादिकारणमन्त्रतन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

३ मायागता चूलिका मायारूपेन्द्रजालविक्रियाकारणमन्त्रतन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

४ रूपगता चूलिका सिंहकरितुरगरुदनरतरुहरिणशशकवृषभव्याघ्रादिरूपपरावर्तनकारणमन्त्रतन्त्रतपश्चरणादीन् चित्रकाष्ठलेप्याखननादिलक्षणधातुवाटरसवादखन्यावादादींश्च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

५ आकाशगता चूलिका आकाशगमनकारणमन्त्रतन्त्रतपश्चरणादीन् वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६२.

कोडीओ एगूण-पंचास-लक्ख छायाल सहस्स-पदाणि १०४९४६००० ।

एत्थ किं परियम्मादो, किं सुत्तादो ? एवं पुच्छा सन्वेसिं । णो परियम्मादो, णो सुत्तादो, एवं वारणा सन्वेसिं । पुव्वगयादो । तस्स उक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णासं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थाणुपुव्वी तिविहा, पुव्वानुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वानुपुव्वीए गणिज्जमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे विदियादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे पुव्वगयादो । पुव्वानं गयं पत्त-पुव्व-सरूवं वा पुव्वगयमिदि गुणणामं । अक्खर-पद-संघाद-पडिबत्ति-अणियोगहारेहि संखेजं, अत्थदो पुण अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो चोइसविहो । तं जहा, उत्पादपूर्व अग्रायणीयं वीर्यानुप्रवादं अस्तिनास्तिप्रवादं ज्ञानप्रवादं सत्यप्रवादं आत्मप्रवादं कर्मप्रवादं प्रत्याख्याननामधेयं विद्यानुप्रवादं कल्याणनामधेयं प्राणावायं क्रियाविशालं लोकविन्दुसारमिति ।

तत्थ उत्पादपुव्वं दसण्हं वत्थूणं १० वे-सद-पाहुडाणं २०० कोडि-पदेहि

छय्मलीस हजार पद है ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या परिकर्मसे प्रयोजन है ? क्या सूत्रसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां पर परिकर्मसे प्रयोजन नहीं है, सूत्रसे प्रयोजन नहीं है इसतरह सबका निषेध करके यहां पर पूर्वगतसे प्रयोजन है ऐसा उत्तर देना चाहिये । उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, अनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहां पूर्वी-नुपूर्वीसे गिनने पर चौथे भेदसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिननेपर दूसरे भेदसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनने पर पूर्वगतसे प्रयोजन है । जो पूर्वोको प्राप्त हो, अथवा जिसने पूर्वोके स्वरूपको प्राप्त कर लिया हो उसे पूर्वगत कहते हैं । इसतरह 'पूर्वगत' यह गौण्यनाम है । वह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगद्वारकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्त-प्रमाण है । तीनों वक्तव्यताओंमेंसे यहां स्वसमयवक्तव्यता समझना चाहिये । अर्थाधिकारके चौदह भेद हैं । वे ये हैं, उत्पादपूर्व, अग्रायणीयपूर्व, वीर्यानुप्रवादपूर्व, अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व, ज्ञानप्रवादपूर्व, सत्यप्रवादपूर्व, आत्मप्रवादपूर्व, कर्मप्रवादपूर्व, प्रत्याख्यानपूर्व, विद्यानुप्रवादपूर्व, कल्याणवादपूर्व, प्राणावायपूर्व, क्रियाविशालपूर्व और लोकविन्दुसारपूर्व ।

उनमेंसे, उत्पादपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभ्रतोंके एक करोड़ पदोंद्वारा जीव, काल

१ वस्तुनः द्रव्यस्योत्पादव्ययधौव्यायनेकधर्मपूरकमुत्पादपूर्वम् । तच्च, जीवादिव्रव्याणां नानानयविषयकम-यौगपदसंभावितोत्पादव्ययधौव्याणि त्रिकालगोचराणि नवधर्मा भवन्ति । तत्परिणतं द्रव्यमपि नवविधम्, उत्पन्न उत्पद्यमानं उत्पत्त्यमानं नष्टं नश्यत् नक्ष्यत् स्थितं तिष्ठत् स्थात्यदिति नवप्रकारा भवन्ति । उत्पादादीनां प्रत्येकं नवविधवसंभवादेकाशीतितिकल्पधर्मपरिणतद्रव्यवर्णनं करोति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

१००००००० जीव-काल-पोग्गलाणमुप्पाद-वय-धुवत्तं वण्णेइ । अग्गेणियं णाम पुब्बं चोइसण्हं वत्थूणं १४ वे-सयासीदि-पाहुडाणं २८० छण्णउइ-लक्ख-पदेहि ९६००००० अंगाणमगं वण्णेइ । वीरियाणुपवादं णाम पुब्बं अट्ठणं वत्थूणं ८ सट्ठि-सय-पाहुडाणं १६० सत्तरि-लक्ख पदेहि ७०००००० अप्प-विरियं पर-विरियं उभय-विरियं खेत्त-विरियं भव-विरियं तव-विरियं वण्णेइ । अत्थिणत्थिपवादं णाम पुब्बं अट्ठारसण्हं वत्थूणं १८ सट्ठि-ति-सद-पाहुडाणं ३६० सट्ठि-लक्ख-पदेहि ६०००००० जीवाजीवाणं अत्थि-णत्थित्तं वण्णेदि । तं जहा, जीवः स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावैः स्यादस्ति, परद्रव्यक्षेत्रकालभावैः स्यान्नास्ति, ताभ्यामक्रमेणादिष्टः स्यादवक्तव्यः, प्रथमद्वितीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति च, प्रथमतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति चावक्तव्यश्च, द्वितीयतृतीयधर्माभ्यां क्रमेणादिष्टः स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्च, प्रथमद्वितीयतृतीयधर्मैः

और पुद्गल द्रव्यके उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यका वर्णन करता है। (अग्र अर्थात् द्वादशांगोंमें प्रधानभूत वस्तुके अग्र अर्थात् ज्ञानको अग्रायण कहते हैं, और उसका कथन करना जिसका प्रयोजन हो उसे अग्रायणीयपूर्व कहते हैं।) यह पूर्व चौदह वस्तुगत दोसौ अस्ती प्राभूतोंके छयानवे लाख पदों द्वारा अंगोंके अग्र अर्थात् प्रधानभूत पदार्थोंका कथन करता है। वीर्यानुप्रवादपूर्व आठ वस्तुगत एकसौ साठ प्राभूतोंके सत्तर लाख पदों द्वारा आत्मवीर्य, परवीर्य, उभयवीर्य, क्षेत्रवीर्य, भववीर्य और तपवीर्यका वर्णन करता है। अस्तिनास्तिप्रवादपूर्व अट्ठारह वस्तुगत तीनसौ साठ प्राभूतोंके साठ लाख पदोंद्वारा जीव और अजीवके अस्तित्व और नास्तित्वधर्मका वर्णन करता है। जैसे, जीव, स्वद्रव्य, स्वक्षेत्र, स्वकाल और स्वभावकी अपेक्षा कथंचित् अस्तिरूप है। परद्रव्य, परक्षेत्र, परकाल और परभावकी अपेक्षा कथंचित् नास्तिरूप है। जिससमय वह स्वद्रव्यचतुष्टय और परद्रव्यचतुष्टयद्वारा अक्रमसे अर्थात् युगपत् विवक्षित होता है उससमय स्यादवक्तव्यरूप है। स्वद्रव्यादिरूप प्रथमधर्म और परद्रव्यादिरूप द्वितीयधर्मसे जिससमय क्रमसे विवक्षित होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्तिरूप है। स्यादस्तिरूप प्रथम धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिससमय विवक्षित होता है उससमय कथंचित् अस्ति-अवक्तव्यरूप है। स्यान्नास्तिरूप द्वितीय धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिस-समय क्रमसे विवक्षित होता है उससमय कथंचित् नास्ति-अवक्तव्यरूप है। स्यादस्तिरूप प्रथम

१ अग्रस्य द्वादशीणु प्रधानभूतस्य वस्तुनः अग्रं ज्ञानं अग्रायणं, तत्प्रयोजनमग्रायणीयम् । तच्च सप्तशत-सुनयदुर्णयपंचात्तिकायषड्द्रव्यसप्ततत्त्वनवपदार्थादीन् वर्णयति । अग्रं परिमाणं तस्यायनं गमनं परिच्छेदनमित्यर्थः । तस्मै हितमग्रायणीयं, सर्वद्रव्यादिपरिमाणपरिच्छेदकारिणि भावार्थः । न. सू. पृ. २४१.

२ वीर्यस्य जीवादिवस्तुसामर्थ्यस्यानुवदनमनुवर्णनमस्मिन्निति वीर्यानुप्रवादं नाम तृतीयं पूर्वम् । तच्च आत्मवीर्यपरवीर्योभयवीर्यक्षेत्रवीर्यकालवीर्यभाववीर्यतपोवीर्यादिसप्तद्रव्यगुणपर्यायवीर्याणि वर्णयति ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

३ अस्ति नास्ति इत्यादिधर्माणां प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति अस्तिनास्तिप्रवादं नाम चतुर्थं पूर्वम् ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

क्रमेणादिष्टः स्यादस्ति च नास्ति चावक्तव्यश्च जीव इति । एवमजीवादयोऽपि वक्तव्याः ।
णाणपवादं णाम पुब्बं बारसण्हं वत्थूणं १२ वि-सद-चालीस-पाहुडाणं २४० एगूण-
कोडि-पदेहि ९९९९९९९ पंच णाणाणि तिण्णि अण्णाणाणि वण्णेदिं । दव्वद्विय-पज्ज-
वद्विय-णयं पडुच्च अणादिअणिहण-अणादिसणिहण-सादिअणिहण-सादिसणिहणाणि
वण्णेदि, णाणं णाणसरूवं च वण्णेदि ।

सच्चपवादं पुब्बं बारसण्हं वत्थूणं १२ दु-सय-चालीस-पाहुडाणं २४० छ-
अहिय-एग-कोडि-पदेहि १००००००६ वाग्गुप्तिः वाक्संस्कारकारणं प्रयोगो द्वादशधा
भाषा वक्तारश्च अनेकप्रकारं मृषाभिधानं दशप्रकारश्च सत्यसद्भावो यत्र निरूपितस्तत्स-
त्यप्रवादम् । व्यलीकनिवृत्तिर्वाचां संयमत्वं वा वाग्गुप्तिः । वाक्संस्कारकारणानि शिरः-
कण्ठादीन्यष्टौ स्थानानि । वाक्प्रयोगः शुभेतरलक्षणः सुगमः । अभ्याख्यानकलह-
पैशुन्यावद्धप्रलापरत्यरत्तुपुधिनिवृत्त्यप्रणतिमोषसम्यग्मिथ्यादर्शनात्मिका भाषा द्वादशधा ।
अयमस्य कर्तेति अनिष्टकथनमभ्याख्यानम् । कलहः प्रतीतः । पृष्ठतो दोषाविष्करणं

धर्म, स्यान्नास्तिरूप द्वितीय धर्म और स्यादवक्तव्यरूप तृतीय धर्मसे जिससमय क्रमसे विवक्षित
होता है उससमय कथंचित् अस्ति-नास्ति-अवक्तव्यरूप जीव है । इसीतरह अजीवादिकका भी
कथन करना चाहिये । ज्ञानप्रवादपूर्व बारह वस्तुगत दोसौ चालीस प्राभृत्तोंके एककम एक
करोड़ पदोंद्वारा पांच ज्ञान और तीन अज्ञानोंका वर्णन करता है । तथा द्रव्यार्थिकनय और
पर्यायार्थिकनयकी अपेक्षा अनादि-अनन्त, अनादि-सन्त, सादि-अमन्त और सादि-सान्तरूप
विकल्पोंका तथा इसीतरह ज्ञान और ज्ञानके स्वरूपका वर्णन करता है । सत्यप्रवादपूर्व बारह
वस्तुगत दोसौ चालीस प्राभृत्तोंके एक करोड़ छह पदोंद्वारा वचनगुप्ति, वाक्संस्कारके कारण,
वचनप्रयोग, बारह प्रकारकी भाषा, अनेक प्रकारके वक्ता, अनेक प्रकारके असत्यवचन और
दश प्रकारके सत्यवचन इन सबका वर्णन करता है । असत्य नहीं बोलनेको अथवा वचन-
संयम अर्थात् मौनके धारण करनेको वचनगुप्ति कहते हैं । मस्तक, कण्ठ, हृदय, जिह्वाका मूल,
दांत, नासिका, तालु और ओठ ये आठ वचनसंस्कारके कारण हैं । शुभ और अशुभ लक्षणरूप
वचनप्रयोगका स्वरूप सरल है । अभ्याख्यानवचन, कलहवचन, पैशुन्यवचन, अवद्धप्रलापवचन,
रतिवचन, अरतिवचन, उपधिवचन, निकृतिवचन, अप्रणतिवचन, मोषवचन, सम्यग्दर्शनवचन
और मिथ्यादर्शनवचनके भेदसे भाषा बारह प्रकारकी है । यह इसका कर्ता है इसतरह अनिष्ट
कथन करनेको अभ्याख्यानभाषा कहते हैं । कलहका अर्थ स्पष्ट ही है । (परस्पर विरोधके

१ ज्ञानानां प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति ज्ञानप्रवादम् । तच्च सतिश्रुताविधिमनःपर्ययकेवलानि पंच
सम्यग्ज्ञानानि । कुमतिकुशुतविमंगाख्यानि वीण्यज्ञानानि स्वरूपसंख्याविषयफलानि आश्रित्य तेषां प्रामाण्याप्रामाण्य-
विभागं च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६१.

२ इत आरभ्य सत्यप्रवादवर्णनान्तं यावत् समग्रपाठोऽविकलरूपेण तत्त्वार्थराजवार्तिके पृ. ५२ पंक्ति ८ तः
आरभ्य २८ तमपंक्तिपर्यन्तः शब्दश उपलभ्यते ।

पैशुन्यम् । धर्मार्थकाममोक्षासम्बद्धा वागबद्धप्रलापः । शब्दादिविषयेषु रत्युत्पादिका रतिवाक् । तेष्वेवारत्युत्पादिकारतिवाक् । यां वाचं श्रुत्वा परिग्रहाजर्जनरक्षणादिष्वासज्यते सोपधिवाक् । वणिग्व्यवहारे यामवधार्य निकृतिप्रवणः आत्मा भवति स निकृतिवाक् । यां श्रुत्वा तपोविज्ञानाभ्यां केष्वपि न प्रणमति साप्रणतिवाक् । यां श्रुत्वा स्तेये प्रवर्तते सा मोषवाक् । सम्यग्मार्गोपदेष्ट्री सम्यग्दर्शनवाक् । तद्विपरीता मिथ्यादर्शनवाक् । वक्तारश्चाविष्कृतवक्तृपर्यायाः द्वीन्द्रियादयः । द्रव्यक्षेत्रकालभावाश्रयमनेकप्रकारमनृतम् । दशविधः सत्यसद्भावः नाम-रूप-स्थापना-प्रतीत्य-संवृति-संयोजना-जनपद-देश-भाव-समय-सत्यभेदेन । तत्र सचेतनेतरद्रव्यस्यासत्यप्यर्थे संव्यवहारार्थं संज्ञाकरणं तन्नामसत्यम्, यथेन्द्र इत्यादि । यदर्थासन्निधानेऽपि रूपमात्रेणोच्यते तद्रूपसत्यम्, यथा चित्रपुरुषादि-ष्वसत्यपि चैतन्योपयोगादावर्थपुरुष इत्यादि । असत्यप्यर्थे यत्कार्यार्थं स्थापितं द्यूताक्षा-

बढ़ानेवाले वचनोंको कलहवचन कहते हैं । पीछेसे दोष प्रगट करनेको पैशुन्यवचन कहते हैं । धर्म, अर्थ, काम और मोक्षके संबन्धसे रहित वचनोंको अबद्धप्रलापवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें राग उत्पन्न करनेवाले वचनोंको रतिवचन कहते हैं । इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें अरतिको उत्पन्न करनेवाले वचनोंको अरतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर परिग्रहके अर्जन और रक्षण करनेमें आसक्ति उत्पन्न होती है उसे उपधिवचन कहते हैं । जिस वचनको अवधारण करके जीव वाणिज्यमें उगनेरूप प्रवृत्ति करनेमें समर्थ होता है उसे निकृतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर तप और ज्ञानसे अधिक गुणवाले पुरुषोंमें भी जीव नष्टीभूत नहीं होता है उसे अप्रणतिवचन कहते हैं । जिस वचनको सुनकर चौर्यकर्ममें प्रवृत्ति होती है उसे मोषवचन कहते हैं । समीचीन मार्गका उपदेश देनेवाले वचनको सम्यग्दर्शनवचन कहते हैं । मिथ्यामार्गका उपदेश देनेवाले वचनको मिथ्यादर्शन वचन कहते हैं । जिनमें वक्तृपर्याय प्रगट हो गई है ऐसे द्वीन्द्रियसे आदि लेकर सभी जीव वक्ता हैं । द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा असत्य अनेक प्रकारका है । नामसत्य, रूपसत्य, स्थापनासत्य, प्रतीत्यसत्य, संवृतिसत्य, संयोजनासत्य, जनपदसत्य, देशसत्य, भावसत्य और समयसत्यके भेदसे सत्यवचन दश प्रकारका है ।

मूल पदार्थके नहीं रहने पर भी सचेतन और अचेतन द्रव्यके व्यवहारके लिये जो संज्ञा की जाती है उसे नामसत्य कहते हैं । जैसे, पेश्वर्यादि गुणोंके न होने पर भी किसीका नाम 'इन्द्र' ऐसा रखना नामसत्य है । पदार्थके नहीं होने पर भी रूपकी मुख्यतासे जो वचन कहे जाते हैं उसे रूपसत्य कहते हैं । जैसे, चित्रलिखित पुरुष आदिमें चैतन्य और उपयोगादिकके नहीं रहने पर भी 'अर्थपुरुष' इत्यादि कहना रूपसत्य है । मूल पदार्थके नहीं रहने पर भी कार्यके लिये जो द्यूतसंबन्धी अक्ष (पांसा) आदिमें स्थापना की जाती है उसे स्थापनासत्य

दिषु तत् स्थापनासत्यम् । साधनादीनौपशमिकादीन् भावान् प्रतीत्य यद्वचस्तत्प्रतीत्य-
सत्यम् । यल्लोके संवृत्याश्रितं वचस्तत्संवृतिस्त्यम्, यथा पृथिव्याद्यनेककारणत्वेऽपि
सति पङ्के जातं पङ्कजमित्यादि । धूपचूर्णवासानुलेपनप्रघर्षादिषु पञ्चमकरहंससर्वतोभद्रक्रौञ्च-
व्यूहादिषु इतरेतरद्रव्याणां यथाविभागविधिसन्निवेशविर्भावकं यद्वचस्तत्संयोजना-
सत्यम् । द्वात्रिंशज्जनपदेष्वार्यानार्यभेदेषु धर्मार्थकाममोक्षाणां प्रापकं यद्वचस्तज्जनपद-
सत्यम् । ग्रामनगरराजगणपाखण्डजातिकुलादिधर्माणां व्यपदेश्य यद्वचस्तद्देशसत्यम् ।
छत्रस्थज्ञानस्य द्रव्ययाथात्म्यादर्शनेऽपि संयतस्य संयतासंयतस्य वा स्वगुणपरिपालनार्थं
प्रासुकमिदमप्रासुकमिदमित्यादि यद्वचस्तद्भावसत्यम् । प्रतिनियतपद्वच्यपर्यायाणा-
मागमगम्यानां याथात्म्याविष्करणं यद्वचस्तत्समयसत्यम् ।

आदपवादं सोलसण्हं वत्थूणं १६ बीसुत्तर-ति-सय-पाहुडाणं ३२० छव्वीस-कोडि-
पदेहि २६०००००००० आदं वण्णेदि वेदे ति वा विण्हु ति वा भोत्ते ति वा बुद्धे ति
वा इच्चादि-सरूवेण । उत्तं च—

जीवो कत्ता य वत्ता य पाणी भोत्ता य पोगलो ।

वेदो विण्हू सयंभू य सरीरी तह माणवो ॥ ८१ ॥

कहते हैं । सादि और अनादिरूप औपशमिक आदि भावोंकी अपेक्षा जो वचन बोला जाता है
उसे प्रतीत्यसत्य कहते हैं । लोकमें जो वचन संवृति अर्थात् कल्पनाके आश्रित बोले जाते हैं
उन्हें संवृतिसत्य कहते हैं । जैसे, पृथिवी आदि अनेक कारणोंके रहने पर भी जो पंक अर्थात्
कीचड़में उत्पन्न होता है उसे पंकज कहते हैं इत्यादि । धूपके सुगन्धी चूर्णके अनुलेपन और
प्रघर्षणके समय, अथवा पद्म, मकर, हंस, सर्वतोभद्र और क्रौञ्च आदिरूप व्यूहरचनाके समय
सचेतन अथवा अचेतन द्रव्योंके विभागानुसार विधिपूर्वक रचनाविशेषके प्रकाशक जो वचन
हैं उन्हें संयोजनासत्य कहते हैं । आर्य और अनार्यके भेदसे बत्तीस देशोंमें धर्म, अर्थ, काम
और मोक्षके प्राप्त करानेवाले वचनको जनपदसत्य कहते हैं । ग्राम, नगर, राजा, गण,
पाखण्ड, जाति और कुल आदिके धर्मोंके उपदेश करनेवाले जो वचन हैं उन्हें देशसत्य कहते
हैं । छत्रस्थोंका ज्ञान यद्यपि द्रव्यकी यथार्थताका निश्चय नहीं कर सकता है तो भी अपने गुण
अर्थात् धर्मके पालन करनेके लिये यह प्रासुक है, यह अप्रासुक है इत्यादि रूपसे जो संयत
और श्रावकके वचन हैं उन्हें भावसत्य कहते हैं । आगमगम्य प्रतिनियत छह प्रकारकी द्रव्य
और उनकी पर्यायोंकी यथार्थताके प्रगट करनेवाले जो वचन हैं उन्हें समयसत्य कहते हैं ।

आत्मप्रवादपूर्व सोलह वस्तुगत तिनसौ बीस प्राभूतोंके छव्वीस करोड़ पदोंद्वारा जीव
वेत्ता है, विण्णु है, भोक्ता है, बुद्ध है, इत्यादि रूपसे आत्माका वर्णन करता है । कहा भी है—

जीव कर्ता है, वत्ता है, पाणी है, भोक्ता है, पुद्गलरूप है, वेत्ता है, विण्णु है, स्वयंभू है,

सत्ता जंतू य माणी य माई जोगी य संकडो ।

असंकडो य खेत्तण्हू अंतरप्पा तहेव यं ॥ ८२ ॥

एदेसिमत्थो वुच्चदे । तं जहा, जीवदि जीविस्सदि पुब्बं जीविदो त्ति जीवो । सुहम-
सुहं करेदि त्ति कत्ता । सच्चमसच्चं संतमसंतं वददीदि वत्ता । पाणा एयस्स संति त्ति
पाणी । अमर-णर-तिरिय-णारय-भेएण चउव्विहे संसारे कुसलमकुसलं भुजंदि त्ति भोत्ता ।
छव्विह-संठाणं बहुविह-देहेहि पूरदि गलदि त्ति पोग्गलो । सुख-दुक्खं वेदेदि त्ति वेदो,
वेत्ति जानातीति वा वेदः । उपात्तदेहं व्याप्नोतीति विष्णुः । स्वयमेव भूतवानिति

शरीरी है, मानव है, सत्ता है, जन्तु है, मानी है, मायावी है, योगसहित है, संकुट है, असंकुट
है, क्षेत्रज्ञ है और अन्तरात्मा है ॥ ८१-८२ ॥

आगे इन्हीं दोनों गाथाओंका अर्थ कहते हैं । वह इसप्रकार है, जीता है, जीवित
रहेगा और पहले जीवित था, इसलिये जीव है । शुभ और अशुभ कार्यको करता है, इसलिये कर्ता
है । सत्य-असत्य और योग्य-अयोग्य वचन बोलता है, इसलिये वक्ता है । इसके दश प्राण पाये
जाते हैं इसलिये प्राणी है । देव, मनुष्य तिर्यच और नारकीके भेदसे चार प्रकारके संसारमें
पुण्य और पापका भोग करता है, इसलिये भोक्ता है । नानाप्रकारके शरीरोंके द्वारा छह प्रकारके
संस्थानको पूर्ण करता है और गलाता है, इसलिये पुद्गल है । सुख और दुखका वेदन करता
है, इसलिये वेद है । अथवा, जानता है, इसलिये वेद है । प्राप्त हुए शरीरको व्याप्त करता है,

१ ' वेदो ' स्थाने ' वेदी ', ' संकडो ' स्थाने ' संकुडो ', ' असंकडो ' स्थाने ' असंकुडो ' पाठः ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२ गाथाद्वयान्तर्गताः ' च ' शब्दाः उक्तानुक्तसमुच्चयार्थाः वेदितव्याः । ततः कारणान् व्यवहाराश्रयेण
कर्मनोर्कर्मरूपमूर्तद्रव्यादिसम्बन्धेन मूर्तः, निश्चयनयाश्रयेणामूर्तः इत्यादय आत्मधर्माः समुच्चीयन्ते । गो. जी., जी. प्र.,
टी. ३६६.

३ जीवति व्यवहारनयेन दशप्राणान् निश्चयनयेन केवलज्ञानदर्शनसम्यक्स्वरूपचित्प्राणाश्च धारयति जीविष्यति
जीवितपूर्वश्चेति जीवः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

४ व्यवहारनयेन शुभाशुभं कर्म, निश्चयेन चित्पर्यायाश्च करोतीति कर्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

५ व्यवहारनयेन सत्यमसत्यं च वक्तीति वक्ता, निश्चयेनावक्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

६ नयद्वयोक्तप्राणाः सत्यस्येति प्राणी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

७ व्यवहारेण शुभाशुभकर्मफलं, निश्चयेन स्वस्वरूपं च भुङ्क्ते अनुभवतीति भोक्ता । गो. जी., जी. प्र.,
टी. ३६६.

८ व्यवहारेण कर्मनोर्कर्मपुद्गलान् पूरयति गालयति चेति पुद्गलः, निश्चयेनापुद्गलः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

९ नयद्वयेन लोकालोकगतं त्रिकालगोचरं सर्वं वेत्ति जानातीति वेदः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

१० व्यवहारेण स्वोपात्तदेहं समुद्धाते सर्वलोकं, निश्चयेन ज्ञानेन सर्वं वेदेषि व्याप्नोतीति विष्णुः । गो. जी.,
जी. प्र., टी. ३६६.

स्वयम्भूः । सरीरमेयस्स अत्थि ति सरीरी^१ । मनुः ज्ञानं, तत्र भव इति मानवः^२ । सज्जण-
संबंध-मित्त-वग्गादिसु संजदि ति सत्ता^३ । चउग्गइ-संसारे जायदि जणयदि ति जंतू^४ ।
माणो एयस्स अत्थि ति माणी^५ । माया अत्थि ति मायी^६ । जोगो अत्थि ति जोगी^७ ।
अइसण्ह-देह-पमाणेण संकुडदि ति संकुडो^८ । सच्चं लोगागासं वियापदि ति असंकुडो^९ ।
क्षेत्रं स्वस्वरूपं जानातीति क्षेत्रज्ञः^{१०} । अट्ट-कम्मव्भंतरो ति अंतरप्पा ।

इसलिये विष्णु है । स्वतः ही उत्पन्न हुआ है, इसलिये स्वयम्भू है । संसार अवस्थामें इसके शरीर पाया जाता है, इसलिये शरीरी है । मनु ज्ञानको कहते हैं । उसमें यह उत्पन्न हुआ है, इसलिये मानव है । स्वजनसंबन्धी मित्र आदि वर्गमें आसक्त रहता है, इसलिये सत्ता है । चार गतिरूप संसारमें उत्पन्न होता है, इसलिये जन्तु है । इसके मानकषाय पाई जाती है, इसलिये मानी है । इसके मायाकषाय पाई जाती है, इसलिये मायी है । इसके तीन योग होते हैं, इसलिये योगी है । अतिसूक्ष्म देह मिलनेसे संकुचित होता है इसलिये संकुट है । संपूर्ण लोकाकाशको व्याप्त करता है, इसलिये असंकुट है । लोकालोकरूप क्षेत्रको और अपने स्वरूपको जानता है, इसलिये क्षेत्रज्ञ है । आठ कर्मोंके भीतर रहता है इसलिये अन्तरात्मा है ।

१ यद्यपि व्यवहारेण कर्मवशाद् भवे भवे भवति परिणमति, तथापि निश्चयेन स्वयं स्वस्मिन्नेव ज्ञानदर्शन-
स्वरूपेणैव भवति परिणमति इति स्वयम्भूः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२ व्यवहारेण औदारिकादिशरीरमस्यास्तीति शरीरी, निश्चयेनाशरीरः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

३ व्यवहारेण मानवादिपर्यायपरिणतो मानवः उपलक्षणान्नारकः तिर्यङ् देवश्च । निश्चयेन मनी ज्ञाने भवः
मानवः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

४ व्यवहारेण स्वजनमित्रादिपरिग्रहेषु सजतीति सत्ता, निश्चयेनासत्ता । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

५ व्यवहारेण चतुर्गतिसंसारे नानाथोनिषु जायत इति जंतुः संसारीत्यर्थः । निश्चयेनाजन्तुः । गो. जी.,
जी. प्र., टी. ३६६.

६ व्यवहारेण मानोऽहंकारोऽस्यास्तीति मानी, निश्चयेनामानी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

७ व्यवहारेण माया वचना अस्यास्तीति मायी, निश्चयेनामायी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

८ व्यवहारेण योगः कायवाङ्मनःकर्मास्यास्तीति योगी, निश्चयेनायोगी । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

९, १० व्यवहारेण सूक्ष्मनिगोदलब्ध्यपर्याप्तकसर्वजघन्यशरीरप्रमाणेन संकुटति संकुचितप्रदेशो भवतीति संकुटः,
समुद्राते सर्वलोकं व्याप्नोतीति असंकुटः । निश्चयेन प्रदेशसंहारावसर्पणासावादनुभयः किंचिद्वनचरमशरीरप्रमाण
इत्यर्थः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

११ नयद्वयेन क्षेत्रं लोकालोकं स्वस्वरूपं च जानातीति क्षेत्रज्ञः । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

१२ व्यवहारेण अष्टकर्मभ्यन्तरवर्तिस्वभावत्वान्, निश्चयेन चैतन्याभ्यन्तरवर्तिस्वभावत्वाच्च अन्तरात्मा ।
गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

कम्मपवादं णाम पुवं वीसण्हं वत्थूणं २० चत्तारि-सय-पाहुडाणं ४०० एग-
कोडि-असीदि-लक्ख-पदेहि १८०००००० अट्ठविहं कम्मं वण्णेदि^१ । पच्चक्खाण-णामधेयं
तीसण्हं वत्थूणं ३० छस्सय-पाहुडाणं ६०० चउरासीदि-लक्ख-पदेहि ८४०००००० दब्ब-
भाव-परिमियापरिमिय-पच्चक्खाणं उववासविहिं पंच समिदीओ तिण्णि गुत्तीओ च परूवेदि^२ ।
विज्जाणुवादं णाम पुवं पण्हारसण्हं वत्थूणं १५ तिण्णि-सय-पाहुडाणं ३०० एग-कोडि-
दस-लक्ख-पदेहि ११०००००० अंगुष्ठप्रसेनादीनां अल्पविद्यानां सप्तशतानि रोहिण्यादीनां
महाविद्यानां पञ्चशतानि अन्तरिक्षभौमाङ्गस्वरस्वमलक्षणव्यञ्जनछिन्नान्यष्टौ महानिमि-
त्तानि च कथयति^३ । केल्लाण-णामधेयं णाम पुवं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं
२०० छव्वीस-कोडि-पदेहि २६००००००० रविशशिनक्षत्रतारागणानां चारोपपादगति-
विपर्ययफलानि शकुनव्याहृतमर्हद्वलदेववासुदेवचक्रधरादीनां गर्भावतरणादिमहाकल्याणानि

कर्मप्रवादपूर्व वीसवस्तुगत चारसौ प्राभृतोंके एक करोड़ अस्सी लाख पदोंद्वारा
आठ प्रकारके कर्मोंका वर्णन करता है । प्रत्याख्यानपूर्व तीस वस्तुगत छहसौ प्राभृतोंके चौरासी
लाख पदोंद्वारा द्रव्य, भाव आदिकी अपेक्षा परिमितकालरूप और अपरिमितकालरूप
प्रत्याख्यान, उपवासविधि, पांच समिति और तीन गुप्तियोंका वर्णन करता है ।
विद्यानुवादपूर्व पन्द्रह वस्तुगत तीनसौ प्राभृतोंके एक करोड़ दश लाख पदोंद्वारा
अंगुष्ठप्रसेना आदि सातसौ अल्प विद्याओंका, रोहिणी आवि पांचसौ महाविद्याओंका,
और अन्तरीक्ष, भौम, अंग, स्वर, स्वप्न, लक्षण, व्यञ्जन, चिन्ह इन आठ महानिमित्तोंका
वर्णन करता है । कल्याणवादपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभृतोंके छव्वीस करोड़ पदोंद्वारा सूर्य,
चन्द्रमा, नक्षत्र और तारागणोंके चारक्षेत्र, उपपादस्थान, गति, वक्रगति तथा उनके फलोंका,
पक्षीके शब्दोंका और अरिहंत अर्थात् तीर्थंकर, बलदेव, वासुदेव और चक्रवर्ती आदिके गर्भा-

१ कर्मणः प्रवादः प्ररूपणमस्मिन्निति कर्मप्रवादमष्टमं पूर्व । तच्च मूलोत्तरोत्तरप्रकृतिभेदमिदं बहुविकल्पबन्धोदयो-
दीरणसत्त्वाद्यवस्थं ज्ञानावरणादिकर्मस्वरूपं समवधानेर्यापथतपस्याधाकर्मादि वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

२ प्रत्याख्यायते निषिध्यते सावचमस्मिन्ननेनेति वा प्रत्याख्यानं नवमं पूर्वम् । तच्च नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकाल
भावानाश्रित्य पुरुषसंहननबलाद्यनुसारेण परिमितकालं अपरिमितकालं वा प्रत्याख्यानं सावचवस्तुनिवृत्तिं उपवासविधिं तद्भा-
वनागं पंचसमितित्रिगुण्यादिकं च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

३ यथा विचर्यांगुष्ठे देवतावतारः कियते सा अंगुष्ठप्रसेनी विधोच्यते । अभि. रा. को. (अंगुष्ठप्रसेनी)

४ विद्यानां अनुवादः अनुक्रमेण वर्णनं यस्मिन् तद्विद्यानुवादं दशमं पूर्वम् । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

५ कल्याणानां वादः प्ररूपणमस्मिन्निति कल्याणवादमेकादशं पूर्वम् । तच्च तीर्थंकरचक्रधरबलदेववासुदेवप्रति-
वासुदेवादीनां गर्भावतरणकल्याणादिमहोत्सवान् तत्कारणतीर्थकरत्वादिपुण्यविशेषहेतुषोडशभावनातपेर्विशेषाद्यनुष्ठानानि
चन्द्रसूर्यग्रहनक्षत्रचारग्रहणशकुनादिफलादि च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६. एकादशमबन्ध्यं, बन्ध्यं नाम
निष्फलं न विद्यते बन्ध्यं यत्र तदबन्ध्यं, किमुक्तं भवति ? यत्र सर्वेऽपि ज्ञानतपःसंयमादयः शुभफला सर्वे च प्रमादयोऽ-
शुभफला वर्ण्यन्ते तदबन्ध्यं नाम, तस्य पदपरिमाणं षड्विंशतिः पदकोट्यः । नं. सू. पृ. २४१.

च कथयति । प्राणावायं णाम पुब्बं दसण्हं वत्थूहं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० तेरस-कोडि-पदेहि १३००००००० कायचिकित्सायष्टाङ्गमायुर्वेदं भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रमं प्राणा-पानविभागं च विस्तरेण कथयति । किरियाविशालं णाम पुब्बं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सद-पाहुडाणं २०० णव-कोडि-पदेहि ९००००००० लेखादिकाः द्वासप्ततिकलाः खैणांश्चतुःषष्टिगुणान् शिल्पानि काव्यगुणदोषक्रियां छन्दोविचितिक्रियां च कथयति । लोक-बिन्दुसारं णाम पुब्बं दसण्हं वत्थूणं १० वि-सय-पाहुडाणं बारह-कोडि-पण्णास-लख-पदेहि १२५०००००० अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षगमनक्रियाः मोक्षसुखं च कथयति । सयल-वत्थु-समासो पंचाणउदि-सदं १९५ सयल-पाहुड-समासो तिण्णि-सहस्सा णवय-सया ३९०० ।

वतार आदि महाकल्याणकोंका वर्णन करता है । प्राणावायपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके तेरह करोड़ पदोंद्वारा शरीरचिकित्सा आदि अष्टांग आयुर्वेद, भूतिकर्म, अर्थात् शरीर आदिकी रक्षाके लिये किये गये भस्मलेपन सूत्रबंधनादि कर्म, जाङ्गुलिप्रक्रम (विषविद्या) और प्राणायामके भेद-प्रभेदोंका विस्तारसे वर्णन करता है । क्रियाविशालपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके नौ करोड़ पदोंद्वारा लेखनकला आदि बहत्तर कलाओंका, खीसंबन्धी चौसठ गुणोंका, शिल्पकलाका काव्यसंबन्धी गुण-दोषविधिका और छन्दनिर्माणकलाका वर्णन करता है । लोकबिन्दु-सारपूर्व दश वस्तुगत दोसौ प्राभूतोंके बारह करोड़ पचास लाख पदोंद्वारा आठ प्रकारके व्यवहारोंका, चार प्रकारके बीजोंका, मोक्षको ले जानेवाली क्रियाका और मोक्षसुखका वर्णन करता है । इन चौदह पूर्वोंमें संपूर्ण वस्तुओंका जोड़ एकसौ पञ्चानवे है, और संपूर्ण प्राभूतोंका जोड़ तीन हजार नौसौ है ।

१ शरीरभाण्डकरक्षार्थं भस्मसूत्रादिना यः परिवेष्टनकरणं तद् भूतिकर्म । उक्तं च ' भूर्इए मट्टियाइ व सुत्तेण व होइ भूइकम्मं तु । वत्तहीसरीरमंडयरक्खा अभिओगमाईआ । प्र. सा. पू. पृ. १८१.

२ प्राणानां आवादः प्ररूपगमास्तेभ्योऽपि प्राणावादं द्वादशं पूर्वम् । तच्च कायचिकित्सायष्टाङ्गमायुर्वेदं भूतिकर्म जाङ्गुलिप्रक्रमं इत्यादिगलासुषुम्नादिष्वष्टप्रकारप्राणापानविभागं दशप्राणानां उपकारकापकारकद्रव्याणि गत्वाधनुसारेण वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६६.

३ क्रियादिभिः नृत्यादिभिः विशालं विस्तीर्णं शोभमानं वा क्रियाविशालं त्रयोदशं पूर्वम् । तच्च संगीत-शाल्लदोलंकारादिद्वासप्ततिकलाः चतुःषष्टिखीगुणान् शिल्पादिविज्ञानानि चतुरशीतिगर्माधानादिकाः अष्टोत्तरशतं सम्यग्दर्शनादिकाः पंचविंशतिं देववन्दनादिकाः नियतैर्मितिकाः क्रियाश्च वर्णयति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३६७.

४ त्रिलोकबिन्दुसारं इति पाठः । त्रिलोकानां बिन्दवः अवयवाः सारं च वर्णयन्तेऽस्मिन्निति त्रिलोकबिन्दुसारं । तच्च त्रिलोकस्वरूपं षट्त्रिंशत्परिकर्माणि अष्टौ व्यवहारान् चत्वारि बीजानि मोक्षस्वरूपं तद्गमनकारणक्रियाः मोक्षसुख-स्वरूपं च वर्णयति ॥ गो. जी., जी. प्र., टी. ३६३. यथाष्टौ व्यवहाराश्चत्वारि बीजानि परिकर्मराशिक्रियाविभागश्च सर्वश्रुतसंपदुपदिष्टा तत्सु लोकाबिन्दुसारम् । त. रा. वा. पृ. ५३.

एत्थ किमुप्पायपुव्वादो, किमग्गेणियादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं । णो उप्पाय-
पुव्वादो, एवं वारणा सव्वेसिं । अग्गेणियादो । तस्स अग्गेणियस्स पंचविहो उवकमो,
आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी
पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे विदियादो,
पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे तेरसमादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे अग्गेणियादो ।
अंगाणमग्ग-पदं वण्णेदि ति अग्गेणियं गुणणामं । अक्खर-पद-संघाद-पडिवत्ति-अणि-
योगद्वारेहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा ।

अत्थाधियारो चोदसविहो । तं जहा, पुव्वंते अवरंते धुवे अद्भुवे चयणलद्धी अद्भुवमं
पणिधिकप्पे अट्ठे भोम्मावयादीए सव्वट्ठे कप्पणिज्जमाणे तीदे अणागय-काले सिज्झए
वज्झए ति चोदस वत्थूणि । एत्थ किं पुव्वत्तादो, किं अवरत्तादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं
कायव्वा । णो पुव्वत्तादो णो अवरत्तादो, एवं वारणा सव्वेसिं कायव्वा । चयणलद्धीदो ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें क्या उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, क्या अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन
है? इसतरह सबके विषयमें पूछा करनी चाहिये। यहां पर न तो उत्पादपूर्वसे प्रयोजन है, और
न दूसरे पूर्वसे प्रयोजन है इसतरह सबका निषेध करके यहां पर अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है,
इसतरहका उत्तर देना चाहिये ।

उस अग्रायणीयपूर्वके पांच उपक्रम हैं, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्था-
धिकार । पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है ।
यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर दूसरेसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर तेरहवेंसे
और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर अग्रायणीयपूर्वसे प्रयोजन है । अंगोंके अग्र अर्थात्
प्रधानभूत पदार्थोंका वर्णन करनेवाला होनेके कारण ' अग्रायणीय ' यह गौण्यनाम है । अक्षर,
पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात और अर्थकी अपेक्षा अनन्तरूप
है । इसमें स्वसमयका ही कथन किया गया है, इसलिये स्वसमयवक्तव्यता है ।

अग्रायणीयपूर्वके अर्थाधिकार चौदह प्रकारके हैं । वे इसप्रकार हैं, पूर्वान्त अपरान्त
ध्रुव, अध्रुव, चयनलब्धि, अर्थोपम, प्रणधिकल्प, अर्थ, भौम, वतादिक, सर्वार्थ, कल्पनिर्याण,
अतीतकालमें सिद्ध और बद्ध, अनागतकालमें सिद्ध और बद्ध । इनमेंसे यहां पर क्या पूर्वान्तसे
प्रयोजन है, क्या अपरान्तसे प्रयोजन है? इसतरह सबके विषयमें पूछा करनी चाहिये । यहां
पर पूर्वान्तसे प्रयोजन नहीं, अपरान्तसे प्रयोजन नहीं, इत्यादि रूपसे सबका निषेध कर देना
चाहिये । किन्तु चयनलब्धिसे यहां पर प्रयोजन है इसप्रकार उत्तर देना चाहिये । चयनलब्धिका

१ पूर्वान्त अपरान्त ध्रुवमध्रुवचयनलब्धिनामानि । अध्रुवं सप्रणिधिं चाप्यर्थं भौमावयायं (?) च ॥
सर्वार्थकल्पनीयं ह्यनमतीतं त्वनागतं कालम् । सिद्धिमुपायं च तथा चतुर्दश वस्तूनि द्वितीयस्य ॥ द. भ. पृ. ८-९.

तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । एत्थ पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे पंचमादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे दसमादो, जत्थ-तत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे चयणलद्धीदो । णामं चयण-विहिं लद्धि-विहिं च वण्णेदि तेण चयणलद्धिं ति गुणणामं । पमाणमक्खर-पद-संघाद-पडिवत्ति-अणियोगदारेहि संखेज्जमत्यदो अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो वीसदिविहो । एत्थ किं पढम-पाहुडादो, किं विदिय-पाहुडादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं णेयव्वा । णो पढम-पाहुडादो णो विदिय-पाहुडादो, एवं वारणा सव्वेसिं णेयव्वा । चउत्थ-पाहुडादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । पुव्वाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे चउत्थादो, पच्छाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे सत्तारसमादो, जत्थतत्थाणुपुव्वीए गणिज्जमाणे कम्मपयडिपाहुडादो । णामं कम्माणं पयडि-सरूवं वण्णेदि तेण कम्म-पयडिपाहुडे ति गुणणामं । वेयणकसिणपाहुडे ति वि तस्स विदियं णाममत्थि ।

उपक्रम पांच प्रकारका है, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । उन तीनोंमेंसे, यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर पांचवें अर्थाधिकारसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर दशवें अर्थाधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर चयनलब्धि नामके अर्थाधिकारसे प्रयोजन है । यह अर्थाधिकार चयनविधि और लब्धिविधिका वर्णन करता है, इसलिये चयनलब्धि यह गौण्यनाम है । अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप-द्वारोंकी अपेक्षा संख्यात तथा अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका कथन करनेवाला होनेके कारण यहां पर स्वसमयवक्तव्यता है । चयनलब्धिके अर्थाधिकार वीस प्रकारके हैं । उनमेंसे यहां क्या प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन है, क्या दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन है ? इसतरह सबके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां पर प्रथम प्राभृतसे प्रयोजन नहीं है, दूसरे प्राभृतसे प्रयोजन नहीं है, इसप्रकार सबका निषेध कर देना चाहिये । किन्तु यहां पर चौथे प्राभृतसे प्रयोजन है, ऐसा उत्तर देना चाहिये ।

उसका उपक्रम पांच प्रकारका है, आनुपूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । यहां पर पूर्वानुपूर्वीसे गिनती करने पर चौथे प्राभृतसे, पश्चादानुपूर्वीसे गिनती करने पर सत्रहवें प्राभृतसे और यथातथानुपूर्वीसे गिनती करने पर कर्मप्रकृतिप्राभृतसे प्रयोजन है । यह कर्मोंकी प्रकृतियोंके स्वरूपका वर्णन करता है, इसलिये कर्मप्रकृतिप्राभृत यह गौण्यनाम है । इसका, 'वेदनाकृत्स्नप्राभृत' यह दूसरा नाम भी है । कर्मोंके उदयको वेदना कहते हैं । उसका यह

वेयणा कम्माणमुदयो तं कसिणं गिरवसेसं वण्णेदि, अदो वेयणकसिणपाहुडमिदि एदमवि गुणणाममेव । पमाणमक्खर-पय-संघाय-पडिवत्ति-अणियोगद्वारेहि संखेज-मत्थदो अणंतं । वत्तव्वं ससमयो । अत्थाहियारो चउवीसदिविहो । तं जहा, कदी वेदणाए फासे कम्मे पयडी सुबंधणे णिबंधणे पक्कमे उवक्कमे उदए मोक्खे संकमे लेस्सा लेस्सायम्मे लेस्सापरिणामे सादमसादे दीहे रहस्से भवधारणीए पोग्गलत्ता णिधत्त-मणिधत्तं णिकाचिदमणिकाचिदं कम्मट्ठिदी पच्छिमक्खंधे' ति । अप्पाबहुगं च सव्वत्थ, जेण चउवीसण्हमणियोगद्वाराणं साहारणो तेण पुह अहियारो ण होदि ति । एत्थ किं कदीदो, किं वेयणादो ? एवं पुच्छा सव्वत्थ कायव्वा । णो कदीदो णो वेयणादो, एवं वारणा सव्वेत्ति णेयव्वा । बंधणादो । तस्स उवक्कमो पंचविहो, आणुपुव्वी णामं पमाणं वत्तव्वदा अत्थाहियारो चेदि । तत्थ आणुपुव्वी तिविहा, पुव्व्वाणुपुव्वी पच्छाणुपुव्वी जत्थतत्थाणुपुव्वी चेदि । तत्थ पुव्व्वाणुपुव्वीए गणिजमाणे छट्ठादो, पच्छाणुपुव्वीए

निरवशेषरूपसे वर्णन करता है, इसलिये वेदनाकृतप्रभृत यह भी गौण्यनाम है । यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका ही कथन करनेवाला होनेके कारण इसमें स्वसमयवक्तव्यता है ।

कर्मप्रकृतिप्रभृतके अर्थाधिकार चौबीस प्रकारके हैं वे इसप्रकार हैं । कृति, वेदना, स्पर्श, कर्म, प्रकृति, सुबन्धन, निबन्धन, प्रक्रम, उपक्रम, उदय, मोक्ष, संक्रम, लेश्या, लेश्याकर्म लेश्यापरिणाम, सातअसात, दीर्घह्रस्व, भवधारणीय, पुद्गलत्व, निधत्त-अनिधत्त, निकाचित अनिकाचित, कर्मस्थिति और पश्चिमस्कंध । इन चौबीस अधिकारोंमें अल्पबहुत्व लगा लेना चाहिये, क्योंकि, चौबीस ही अधिकारोंमें अल्पबहुत्व साधारण अर्थात् समानरूपसे है । इसलिये अल्पबहुत्वनामका पृथक् अधिकार नहीं हो सकता है ।

यहां पर क्या कृतिसे प्रयोजन है, क्या वेदनासे प्रयोजन है ? इसतरह सब अधिकारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहां पर न तो कृतिसे प्रयोजन है, न वेदनासे ही प्रयोजन है, इसतरह सबका निषेध कर देना चाहिये । किंतु बन्धन अधिकारसे प्रयोजन है, इसतरह उत्तर देना चाहिये । उस बन्धन नामके अधिकारका उपक्रम पांच प्रकारका है, आनु-पूर्वी, नाम, प्रमाण, वक्तव्यता और अर्थाधिकार । उनमेंसे, पूर्वानुपूर्वी, पश्चादानुपूर्वी और यथातथानुपूर्वीके भेदसे आनुपूर्वी तीन प्रकारकी है । उन तीनोंमेंसे, पूर्वानुपूर्वीसे गिननेपर

१ पंचमवस्तुचतुर्थप्रभृतकस्यानुयोगनामानि । कृतिवेदने तथैव स्पर्शनकर्म प्रकृतिमेव ॥ बंधननिबन्धन-प्रक्रमानुपक्रममथाऽमुदयमोक्षौ । संक्रमलेश्ये च तथा लेश्यायाः कर्मपरिणामौ ॥ सातमसातं दीर्घं ह्रस्वं भवधारणीय-संज्ञं च । पुरुषुद्गलात्मनाम च निधत्तमनिधत्तममिनीमि ॥ सनिकाचितमनिकाचितमथ कर्मस्थितिकपश्चिमस्कंधौ । अल्पबहुत्वं च यजे तद्वाराणां चतुर्विंशम् ॥ द. म. पृ. ९

गणिज्जमाणे एगूणवीसदिमादो, जत्थतत्थाणुपुब्बीए गणिज्जमाणे बंधणादो । णामं बंध-वण्णणादो बंधणो त्ति गुणणामं । पमाणमक्खर-पय-संघाद-पडिवत्ति-अणियो-गदारेहि संखेज्जमत्थदो अणंतं । वत्तव्वदा ससमयवत्तव्वदा । अत्थाधियारो चउव्विहो । तं जहा, बंधो बंधगो बंधाणिज्जं बंधविधानं चेदि । एत्थ किं बंधादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं कायव्वा । णो बंधादो णो बंधाणिज्जादो । बंधगादो बंधविधानादो च । एत्थ बंधगे त्ति अहियारस्स एकारस्स अणियोगहाराणि । तं जहा, एगजीवेण सामित्तं एगजीवेण कालो एगजीवेण अंतरं णाणाजीवेहि भंगविचयो दव्वपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो पोसणाणुगमो णाणाजीवेहि कालाणुगमो णाणाजीवेहि अंतराणुगमो भागाभागाणुगमो अप्पाबहुगाणुगमो चेदि । एत्थ किं एगजीवेण सामित्तादो ? एवं पुच्छा सव्वेसिं । णो एगजीवेण सामित्तादो, एवं वारणा सव्वेसिं । पंचमादो । दव्वपमाणादो दव्वपमाणाणुगमो णिग्गदो ।

छटे अधिकारसे, पञ्चादानुपूर्वीसे गिननेपर उन्नीसवें अधिकारसे और यथातथानुपूर्वीसे गिननेपर बन्धन नामके अधिकारसे प्रयोजन है । यह बन्धन नामका अधिकार बन्धका वर्णन करता है, इसलिये इसका 'बन्धन' यह गौण्यनाम है । यह अक्षर, पद, संघात, प्रतिपत्ति और अनुयोगरूप द्वारोंकी अपेक्षा संख्यातप्रमाण और अर्थकी अपेक्षा अनन्तप्रमाण है । स्वसमयका वर्णन करनेवाला होनेसे इसमें स्वसमयवक्तव्यता है ।

इसके अर्थाधिकार चार प्रकारके हैं, बन्ध, बन्धक, बन्धनीय और बन्धविधान । यहांपर क्या बन्धसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे चारों अधिकारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर बन्धसे प्रयोजन नहीं है और बन्धनीयसे भी प्रयोजन नहीं है, किन्तु बन्धक और बन्धविधानसे यहांपर प्रयोजन है ।

इन बन्ध आदि चार अधिकारोंमेंसे बन्धक इस अधिकारके ग्यारह अनुयोगद्वार है । वे इसप्रकार हैं, एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगम, एक जीवकी अपेक्षा कालानुगम, एक जीवकी अपेक्षा अन्तरानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचयानुगम, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा कालानुगम, नाना जीवोंकी अपेक्षा अन्तरानुगम, भागाभागाणुगम और अल्पबहुत्वानुगम । यहांपर क्या एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन है ? इत्यादि रूपसे ग्यारह अनुयोगद्वारोंके विषयमें पृच्छा करनी चाहिये । यहांपर एक जीवकी अपेक्षा स्वामित्वानुगमसे प्रयोजन नहीं है, इत्यादि रूपसे सबका निषेध भी कर देना चाहिये । किन्तु यहां पांचवे द्रव्यप्रमाणानुगमसे प्रयोजन है, इसप्रकार उत्तर देना चाहिये ।

इस जीवस्थान शास्त्रमें जो द्रव्यप्रमाणानुगम नामका अधिकार है, वह इस बन्धक नामके अधिकारके द्रव्यप्रमाणानुगम नामके पांचवे अधिकारसे निकला है ।

बंधविहाणं चउन्विहं । तं जहा, पयडिबंधो द्विदिबंधो अणुभागबंधो पदेसबंधो चेदि । तत्थ जो सो पयडिबंधो सो दुविहो, मूलपयडिबंधो उत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो मूलपयडिबंधो सो थप्पो । जो सो उत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, एगेगुत्तर-पयडिबंधो अन्वोगाढउत्तरपयडिबंधो चेदि । तत्थ जो सो एगेगुत्तरपयडिबंधो तस्स चउवसि अणियोगदाराणि णादच्चाणि भवंति । तं जहा, समुक्कित्ता सन्धबंधो णोसन्धबंधो उक्कस्सबंधो अणुक्कस्सबंधो जहण्णबंधो अजहण्णबंधो सादियबंधो अणादिय-बंधो धुवबंधो अधुवबंधो बंधसामित्तविचयो बंधकालो बंधंतरं बंधसण्णियासो णाणा-जीवेहि भंगविचयो भागाभागानुगमो परिमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पाबहुगानुगमो चेदि । एदेसु समुक्कित्तादो पयडिसमुक्कित्ता द्वाणसमुक्कित्ता तिण्णि महादंडया णिग्गया । तेवीसदिमादो भावो णिग्गदो । जो सो अन्वोगाढुत्तरपयडिबंधो सो दुविहो, भुजगारबंधो पयडिद्वाणबंधो चेदि । जो सो भुजगारबंधो तस्स अट्ठ अणियोगदाराणि सो थप्पो । जो सो पयडिद्वाणबंधो तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगदाराणि । तं जहा, संतपरूवणा दध्वपमाणानुगमो खेत्तानु-गमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पाबहुगानुगमो चेदि । एदेसु अट्ठसु अणियोगदारेसु छ अणियोगदाराणि णिग्गयाणि । तं जहा, संतपरूवणा

बन्धविधान चार प्रकारका है, प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध, और प्रदेशबन्ध । उन चार प्रकारके बन्धमेंसे मूलप्रकृतिबन्ध और उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदसे प्रकृतिबन्ध दो प्रकारका है । उनमेंसे, मूलप्रकृतिबन्धका वर्णन स्थगित करके उत्तरप्रकृतिबन्धके भेदोंका वर्णन करते हैं । वह उत्तरप्रकृतिबन्ध दो प्रकारका है, एकैकोत्तरप्रकृतिबन्ध और अन्वोगाढ उत्तरप्रकृति-बन्ध । उनमेंसे जो एकैकोत्तरप्रकृतिबन्ध है उसके चौबीस अनुयोगद्वार होते हैं । वे इसप्रकार हैं, समुत्कीर्तन, सर्वबन्ध, नोसर्वबन्ध, उत्कृष्टबन्ध, अनुत्कृष्टबन्ध, जघन्यबन्ध, अजघन्यबन्ध, सादिबन्ध, अनादिबन्ध, ध्रुवबन्ध, अध्रुवबन्ध, बन्धस्वामित्वविचय, बन्धकाल, बन्धांतर, बन्धसान्निर्कष, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचय, भागाभागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम, और अल्पबहुत्वानुगम । इन चौबीस अधिकारोंमें जो समुत्कीर्तन नामका अधिकार है उसमेंसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महादण्डक निकले हैं और तेवीसवें भावानुगमसे भावानुगम निकला है ।

जो अन्वोगाढ उत्तरप्रकृतिबन्ध है वह दो प्रकारका है, भुजगारबन्ध और प्रकृतिस्थान-बन्ध । उनमेंसे, भुजगारबन्धके आठ अनुयोगद्वारोंके वर्णनको स्थगित करके प्रकृतिस्थानबन्धमें जो आठ अनुयोगद्वार होते हैं उनका वर्णन करते हैं । वे इसप्रकार हैं, सत्परूपणा, द्रव्यप्रमाणा-नुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम । इन आठ अनुयोगद्वारोंमेंसे छह अनुयोगद्वार निकले हैं । वे इसप्रकार हैं, सत्परूपणा, क्षेत्रपरूपणा,

खेत्तपरूवणा पोसणपरूवणा कालपरूवणा अंतरपरूवणा अप्पावहुगपरूवणा चेदि । एदाणि छ पुविच्छाणि दोणि एकदो मेलिदे जीवद्वाणस्स अट्ठ अणियोगदाराणि हवंति । पयडिद्वाणबंधे वुत्त-संतादि-छ-अणियोगदाराणि पयडिद्वाणबंधस्स वुत्ताणि । पुणो जीवद्वाणस्स संतादि-छ-अणियोगदाराणि चोइसण्हं गुणद्वाणाणं वुत्ताणि । कथं तेहिंतो एदाण-मवदारो ति ? ण एस दोसो, एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइड्डी अत्थि । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइड्डी एवदि खेत्ते । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधएहि मिच्छाइड्डीहि एवदियं खेत्तं पोसिदं । एदस्स पयडिद्वाणस्स बंधया मिच्छाइड्डी तं मिच्छत्त-गुणमछदंता जहण्णेण एत्तियं कालमुक्कस्सेण एत्तियं कालमच्छंति । ताणमंतर-कालो जहण्णुक्कस्सेण एत्तिओ होदि । एवं सेसगुणद्वाणं च भणिऊण पुणो ताणम-प्पावहुगं उत्तं । तेण तेहि पयडिद्वाणमिह उत्त-छहि अणियोगदारेहि सह एगत्तं ण विरुज्झदे ।

स्पर्शनप्ररूपणा, कालप्ररूपणा, अन्तरप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणा । ये छह और बन्धक अधिकार के ग्यारह अधिकार हैं, उनमेंके द्रव्यप्रमाणानुगममेंसे निकला हुआ द्रव्यप्रमाणानुगम तथा एकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौबीस अधिकार हैं उनमेंके तेवीसवें भावानुगममेंसे निकला हुआ भावप्रमाणानुगम, इसतरह इन सबको एक जगह मिला देने पर जीवस्थानके आठ अनुयोगद्वार हो जाते हैं ।

शंका—प्रकृतिस्थानबन्धमें जो छह अनुयोगद्वार कहे गये हैं, वे प्रकृतिस्थानबन्ध-संबन्धी कहे गये हैं । और जीवस्थानके जो सत्प्ररूपणा आदि छह अनुयोगद्वार हैं वे गुण-स्थानसंबन्धी कहे गये हैं । ऐसी हालतमें प्रकृतिस्थानबन्धसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंमेंसे जीव-स्थानसंबन्धी छह अनुयोगद्वारोंका अवतार कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव हैं । मिथ्यादृष्टि जीव इतने क्षेत्रमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक होते हैं । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंने इतना क्षेत्र स्पर्श किया है । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव उस मिथ्यात्व गुणस्थानको नहीं छोड़ते हुए जघन्यकी अपेक्षा इतने कालतक और उत्कृष्टकी अपेक्षा इतने कालतक मिथ्यात्व गुणस्थानमें रहते हैं । इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीवोंका जघन्य अन्तरकाल इतना और उत्कृष्ट अन्तरकाल इतना होता है । इसीतरह शेष गुणस्थानोंका कथन करके फिर उनका अल्पबहुत्व कहा गया है । इसलिये उस प्रकृति-स्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंके साथ जीवस्थानमें कहे गये छह अनुयोगद्वारोंका एकत्व अर्थात् समानता विरोधको प्राप्त नहीं होती है ।

विशेषार्थ—प्रकृतिस्थानबन्धमें सदादि छह अनुयोगोंका प्रकृतिस्थानकी अपेक्षा कथन है और इस जीवस्थानमें प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षा सदादि छह अनुयोगोंका कथन है । इसलिये प्रकृतिस्थानके छह अनुयोगोंमेंसे जीवस्थानके छह अनु-योगोंकी उत्पत्ति विरोधको प्राप्त नहीं होती है ।

एत्थतण-दव्वाणियोगस्स वि किं ण गहणं कीरदि त्ति उत्ते ण, मिच्छाइद्धि-
आदि-गुणट्ठाणेहि विणा एयस्स बंधट्ठाणस्स बंधया जीवा एत्ति या इदि सामण्णेण वुत्त-
त्तादो । बंधगे उत्त-दव्वाणियोगस्स गहणं कीरदि, तत्थ बंधगा मिच्छाइद्धी एत्ति या
सासणादिया एत्ति या इदि उत्तत्तादो । कधमजोगि-गुणट्ठाणस्स अबंधगस्स दव्व-संखा
परुविज्जदि त्ति ण एस दोसो, भूद-पुव्व-गइमास्सिऊण तस्स भणण-संभवादो । जीव-
पयडि-संत-बंधमस्सिऊण उत्तमिदि वा । एवं भावस्स वि वत्तव्वं । एवं जीवट्ठाणस्स
अट्ठ-अणियोगदार-परुवणं कदं ।

प्रकृतिस्थान अधिकारमें कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें क्यों नहीं
किया है । अर्थात् प्रकृतिस्थान अधिकारके सदादि छह अनुयोगोंमेंसे जिसप्रकार जीवस्थानके
सदादि छह अनुयोगद्वारोंकी उत्पत्ति बतलाई है, उसीप्रकार प्रकृतिस्थानाधिकारके द्रव्यानु-
योगमेंसे जीवस्थानके द्रव्यानुयोगकी उत्पत्तिका कथन क्यों नहीं किया गया है । इसप्रकार की
शंका करने पर आचार्य उत्तर देते हैं कि ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रकृति-
स्थानके द्रव्यानुयोग अधिकारमें मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंकी अपेक्षाके विना ' इस बन्ध-
स्थानके बन्धक जीव इतने हैं ' ऐसा केवल सामान्यरूपसे कथन किया गया है । और बन्धक
अधिकारके द्रव्यानुयोग प्रकरणमें इस प्रकृतिस्थानके बन्धक मिथ्यादृष्टि जीव इतने हैं, सासादन
सम्यग्दृष्टि जीव इतने हैं ऐसा विशेषरूपसे कथन किया गया है । इसलिये बन्धक अधिकारमें
कहे गये द्रव्यानुयोगका ग्रहण इस जीवस्थानमें किया है । अर्थात् बन्धक अधिकारके द्रव्यानुगम
प्रकरणसे जीवस्थानका द्रव्यप्रमाणानुगम प्रकरण निकला है ।

शंका — अयोगी गुणस्थानमें कर्मप्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, इसलिये उनके कर्म-
प्रकृतिबन्धकी अपेक्षा द्रव्यसंख्या कैसे कही जावेगी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायका आश्रय लेकर अयोगी
गुणस्थानमें भी द्रव्यसंख्याका कथन संभव है । अर्थात् जो जीव पहले मिथ्यादृष्टि आदि
गुणस्थानोंमें प्रकृतिस्थानोंके बन्धक थे वे ही अयोगी हैं । इसलिये अयोगी गुणस्थानमें भी
द्रव्यसंख्याका प्रतिपादन किया जा सकता है । अथवा, जीवके सत्त्वरूप प्रकृतिबन्धका आश्रय
लेकर अयोगी गुणस्थानमें द्रव्यसंख्याका प्ररूपण किया गया है ।

भावानुगमका कथन भी इसीप्रकार समझ लेना चाहिये ।

विशेषार्थ — जीवस्थानकी भावप्ररूपणा प्रकृतिस्थानके भावानुगममेंसे न निकल कर
एकैकोत्तरप्रकृतिबन्धके जो चौबीस अधिकार हैं उनके तेवीसवें भावानुगममेंसे निकली है ।
इसका कारण यह है कि प्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका सामान्यरूपसे कथन है और
एकैकोत्तरप्रकृतिस्थानके भावानुगममें भावोंका विशेषरूपसे कथन है । इसतरह जीवस्थानके
आठ अनुयोगद्वारोंका निरूपण किया ।

तदो द्विदिबंधो दुविहो, मूलपयडिद्विदिबंधो उत्तरपयडिद्विदिबंधो चेदि । तत्थ जो सो मूलपयडिद्विदिबंधो सो थप्पो । जो सो उत्तरपयडिद्विदिबंधो तस्स चउवीस अणियोगदाराणि । तं जहा, अद्वाछेदो सच्चबंधो णोसच्चबंधो उक्कस्सबंधो अणुकस्सबंधो जहण्णबंधो अजहण्णबंधो सादियबंधो अणादियबंधो धुवबंधो अधुवबंधो बंधसामित्तविचयो बंधकालो बंधंतरं बंधसणियासो णाणार्जीवेहि भंगविचयो भागाभागानुगमो परिमाणानुगमो खेत्तानुगमो पोसणानुगमो कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पावहुमानुगमो चेदि । तत्थ अद्वाछेदो दुविहो, जहण्णद्विदिअद्वाछेदो उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदो चेदि । जहण्णद्विदिअद्वाछेदादो जहण्णद्विदी णिग्गदा । उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदादो उक्कस्सद्विदी णिग्गदा । पुणो सुत्तादो सम्मत्तुप्पत्ती णिग्गया । वियाहपण्णत्तीदो गदिरागदी णिग्गदा । संपहि पुव्वं उत्तपयडिसमुत्तिक्खणा द्वाणसमुत्तिक्खणा तिण्णि महादंडया एदाणं पंचण्हमुवरि संपहि पुव्वुत्त-जहण्णद्विदिअद्वाछेदं उक्कस्सद्विदिअद्वाछेदं सम्मत्तुप्पत्तिं गदिरागदिं च पक्खित्ते चूलियाए णव अहियारा भवंति । एदं सच्चमवि मणेण अवहारिय ' एत्तो ' इदि उत्तं भयवदा पुप्फयंतेण ।

स्थितिबन्ध दो प्रकारका है, मूलप्रकृतिस्थितिबन्ध और उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्ध । उनमेंसे मूलप्रकृतिस्थितिबन्धका वर्णन स्थगित करके जो उत्तरप्रकृतिस्थितिबन्धके चौबीस अनुयोगद्वार हैं उनका कथन करते हैं । वे इसप्रकार हैं, अर्धच्छेद, सर्वबन्ध, नोसर्वबन्ध, उत्कृष्टबन्ध, अनुत्कृष्टबन्ध, जघन्यबन्ध, अजघन्यबन्ध, सादियबन्ध, अनादियबन्ध, ध्रुवबन्ध, अध्रुवबन्ध, बन्ध-स्वामित्वविचय, बन्धकाल, बन्धान्तर, बन्धसन्निकर्ष, नाना जीवोंकी अपेक्षा भंगविचय, भागा-भागानुगम, परिमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम । इनमें, अर्धच्छेद दो प्रकारका है, जघन्यस्थिति-अर्धच्छेद और उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेद । इनमें जघन्यस्थिति-अर्धच्छेदसे जघन्यस्थिति निकली है और उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेदसे उत्कृष्टस्थिति निकली है । सूत्रसे सम्यक्त्वोत्पत्ति नामका अधिकार निकला है और व्याख्याप्रज्ञप्तिसे गति आगति नामका अधिकार निकला है ।

अब नौ चूलिकाओंका उत्पत्तिक्रम बताते हैं, पहले जो एकैकोत्तरप्रकृति अधिकारके समुत्कीर्तना नामके प्रथम अधिकारसे प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना और तीन महा-वृण्डकोंके निकलनेका उल्लेख कर आये हैं, उन पाचोंमें अभी कहे गये जघन्यस्थिति-अर्धच्छेद, उत्कृष्टस्थिति-अर्धच्छेद, सम्यक्त्वोत्पत्ति और गति-आगति इन चार अधिकारोंके मिला देने पर चूलिकाके नौ अधिकार हो जाते हैं । इस समस्त कथनको मनमें निश्चय करके भगवान् पुष्प-वन्तने ' एत्तो ' इत्यादि सूत्र कहा ।

‘इमेसिं’ एतेषाम् । न च प्रत्यक्षनिर्देशोऽनुपपन्नः आगमाहितसंस्कारस्याचार्य-
स्यापरोक्षचतुर्दशभावजीवसमासस्य तदविरोधात् । जीवाः समस्यन्ते एष्विति जीव-
समासाः । चतुर्दश च ते जीवसमासाश्च चतुर्दशजीवसमासाः । तेषां चतुर्दशानां
जीवसमासानां चतुर्दशगुणस्थानानामित्यर्थः । तेषां मार्गणा गवेषणमन्वेषणमित्यर्थः ।
मार्गणा एवार्थः प्रयोजनं मार्गणार्थस्तस्य भावो मार्गणार्थता तस्यां मार्गणार्थतायाम् ।
तस्यामिति तत्र । ‘इमानि’ इत्यनेन भावमार्गणास्थानानि प्रत्यक्षीभूतानि निर्दिश्यन्ते ।
नार्थमार्गणस्थानानि तेषां देशकालस्वभावविप्रकृष्टानां प्रत्यक्षतानुपपत्तेः । तानि च
मार्गणस्थानानि चतुर्दशैव भवन्ति, मार्गणस्थानसंख्याया न्यूनाधिकभावप्रतिषेधफल
एवकारः । किं मार्गणं नाम ? चतुर्दश जीवसमासाः सदादिविशिष्टाः मार्ग्यन्तेऽस्मिन्ननेन
वेति मार्गणम् । उक्तं च —

‘एतो’ इत्यादि सूत्रमें जो ‘इमेसिं’ पद आया है उससे जो प्रत्यक्षीभूत पदार्थका
निर्देश होता है वह अनुपपन्न नहीं है, क्योंकि, जिनकी आत्मा आगमाभ्याससे संस्कृत है ऐसे
आचार्यके भावरूप चौदह जीवसमास प्रत्यक्षीभूत हैं । अतएव ‘इमेसिं’ इस पदके प्रयोग
करनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अनन्तानन्त जीव और उनके भेद-प्रभेदोंका जिनमें संग्रह किया
जाय उन्हें जीवसमास कहते हैं । वे जीवसमास चौदह होते हैं । उन चौदह जीवसमासोंसे
यहां पर चौदह गुणस्थान विवक्षित हैं । अर्थात् जीवसमासका अर्थ यहां पर गुणस्थान लेना
चाहिये । मार्गणा, गवेषणा और अन्वेषण ये तीनों शब्द एकार्थवाची हैं । मार्गणारूप प्रयोजनको
मार्गणार्थ कहते हैं । मार्गणार्थ अर्थात् मार्गणारूप प्रयोजनके भाव अर्थात् विशेषताको मार्ग-
णार्थता कहते हैं । उस मार्गणारूप प्रयोजनकी विवक्षा होने पर, यहां पर इसी अर्थमें ‘तत्थ’
यह पद आया है । ‘इमानि’ इस पदसे प्रत्यक्षीभूत भावमार्गणास्थानोंका ग्रहण करना चाहिये ।
द्रव्यमार्गणाओंका ग्रहण नहीं किया गया है, क्योंकि, द्रव्यमार्गणाएँ देश, काल और स्वभावकी
अपेक्षा दूरवर्ती हैं । अतएव अल्पज्ञानियोंको उनका प्रत्यक्ष ज्ञान नहीं हो सकता है । वे मार्गणा-
स्थान भी चौदह ही होते हैं । यहां सूत्रमें जो ‘एव’ पद दिया है उसका फल या प्रयोजन
मार्गणास्थानकी संख्याके न्यूनाधिकभावका निषेध करना है ।

शंका — मार्गणा किसे कहते हैं ?

समाधान — सत्, संख्या आदि अनुयोगद्वारोंसे युक्त चौदह जीवसमास जिसमें या
जिसके द्वारा खोजे जाते हैं उसे मार्गणा कहते हैं । कहा भी है—

१ कथमियं ‘जीवसमास’ इति संज्ञा गुणस्थानस्य जाता ? इति चेज्जीवाः समस्यन्ते संक्षिप्यन्ते एष्विति
जीवसमासाः । अथवा जीवाः सम्यगासते एष्विति जीवसमासा इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्येन गुणस्थानान्येव जीवसमास-
शब्देनोच्यन्ते । गो. जी., जी. प्र., टी. १०.

जाहि व जासु व जीवा मग्गिज्जंते जहा तहा दिट्ठा ।

ताओ चोइस जाणे सुदणाणे मग्गणा होति ॥ ८३ ॥

तं जहा ॥ ३ ॥

‘तच्छब्दः पूर्वप्रक्रान्तपरामर्शी’ इति न्यायात् ‘तत्’ मार्गणविधानं । ‘जहा’ यथेति यावत् । एवं पृष्ठवतः शिष्यस्य सन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

गइ इंदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा भविय सम्मत्त सण्णि आहारए चेदि ॥ ४ ॥

गताविन्द्रिये काये योगे वेदे कषाये ज्ञाने संयमे दर्शने लेख्यायां भव्ये सम्यक्त्वे संज्ञिनि आहारे च जीवसमाप्ताः मृग्यन्ते । ‘च’ शब्दः प्रत्येकं परिसमाप्यते समुच्चयार्थः । ‘इति’ शब्दः समाप्तौ वर्तते । सममीनिर्देशः किमर्थः ? तेषामधिकरणत्वप्रतिपादनार्थः ।

श्रुतज्ञान अर्थात् द्रव्यश्रुतरूप परमागममें जीव पदार्थ जिसप्रकार देखे गये हैं उसी-प्रकारसे वे जिन नारकत्वादि पर्यायोंके द्वारा अथवा जिन नारकत्वादिरूप पर्यायोंमें खोजे जाते हैं उन्हें मार्गणा कहते हैं । और वे चौदह होती हैं ऐसा जानो ॥ ८३ ॥

वे चौदह मार्गणास्थान कौनसे हैं ? ॥ ३ ॥

‘तत्’ शब्द पूर्व प्रकरणमें आये हुए अर्थका परामर्शक होता है’ इस न्यायके अनुसार ‘तत्’ इस शब्दसे मार्गणाओंके भेदोंका ग्रहण करना चाहिये । ‘जहा’ इस पदका अर्थ ‘जैसे’ होता है । वे कैसे ? इसतरह पूछनेवाले शिष्यके सन्देहको दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं ।

गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेख्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, संज्ञी और आहार ये चौदह मार्गणाएं हैं और इनमें जीव खोजे जाते हैं ॥ ४ ॥

गतिमें, इन्द्रियमें, कायमें, योगमें, वेदमें, कषायमें, ज्ञानमें, संयममें, दर्शनमें, लेख्यामें, भव्यत्वमें, सम्यक्त्वमें, संज्ञीमें और आहारमें जीवसमाप्तोंका अन्वेषण किया जाता है । इस सूत्रमें ‘च’ शब्द समुच्चयार्थक है, इसलिये प्रत्येक पदके साथ उसका संबन्ध कर लेना चाहिये । और ‘इति’ शब्द समाप्तिरूप अर्थमें है । जिससे यह तात्पर्य निकलता है कि मार्गणाएं चौदह ही होती हैं ।

१ गो. जी. १४१. गत्यादिमार्गणा यदा एकजीवस्य नारकत्वादिपर्यायस्वरूपा विवक्षितास्तदा ‘यामिः’ इतीत्यंशुतलक्षणे तृतीया विभक्तिः । यदा एकद्रव्यं प्रति पर्यायानामधिकरणता विवक्ष्यते तदा ‘यामु’ इत्यधिकरणे सप्तमी विभक्तिः, विवक्षावशात्कारकप्रवृत्तिरिति न्यायस्य सद्भावात् । जी. प्र. टी. श्रुतं ज्ञायतेऽनेनेति श्रुतज्ञानं, वर्णपदवाक्यरूपं द्रव्यश्रुतं गुरुशिष्यप्रशिष्यपरम्परया द्रव्यागमस्य अविच्छिन्नप्रवाहेण प्रवर्तमानत्वात् । तत्र ‘यथा दृष्टास्तथा जानीहि’ इति वचनेन शास्त्रकारस्य कालदोषाः प्रमादाद्वा यन्स्खलितं तन्मुक्त्वा परमागमानुसारेण व्याख्यातारः अध्येतारो वाविरुद्धमेव वस्तुस्वरूपं गृह्णन्तीति प्रदर्शितमाचार्यैः । सं. प्र. टी.

तृतीयानिर्देशोऽप्यविरुद्धः स कथं लभ्यते ? न, देशामर्शकत्वान्निर्देशस्य । यत्र च गत्यादौ विभक्तिर्न श्रूयते तत्रापि ' आइ-मज्झंत-वण्ण-सर-लोवो ' इति लुप्ता विभक्तिरित्यभ्यूहम् । अहवा ' लेस्सा-भविय-सम्मत्त-सण्णि-आहारण ' चेदि एकपदत्वान्नावयवविभक्तयः श्रूयन्ते । अर्थं स्याज्जगति चतुर्भिर्मार्गणा निष्पाद्यमानोपलभ्यते । तद्यथा, मृगयिता मृग्यं मार्गणं मार्गणोपाय इति । नात्र ते सन्ति, ततो मार्गणमनुपपन्नमिति । नैष दोषः, तेषामप्यत्रोपलम्भात् । तद्यथा, मृगयिता भव्यपुण्डरीकः तत्त्वार्थश्रद्धानुर्जीवः, चतुर्दशगुण-

शंका - सूत्रमें गति आदि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्तिका निर्देश क्यों किया गया है ?

सामधान—उन गति आदि मार्गणाओंको जीवोंका आधार बतानेके लिये सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है ।

इसीतरह सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ तृतीया विभक्तिका निर्देश भी हो सकता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—जब कि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्ति पाई जाती है तो फिर तृतीया विभक्ति कैसे संभव है ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इस सूत्रमें प्रत्येक पदके साथ जो सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है वह देशामर्शक है, इसलिये तृतीया विभक्तिका भी ग्रहण हो जाता है ।

सूत्रोक्त गति आदि जिन पदोंमें विभक्ति नहीं पायी जाती है, वहां पर भी ' आइमज्झंतवण्णसरलोवो ' अर्थात् आदि, मध्य और अन्तके वर्ण और स्वरका लोप हो जाता है । इस प्राकृतव्याकरणके सूत्रके नियमानुसार विभक्तिका लोप हो गया है ऐसा समझना चाहिये । अथवा ' लेस्साभवियसम्मत्तसण्णिआहारण ' यह एक पद समझना चाहिये । इसलिये लेइया आदि प्रत्येक पदमें विभक्तियां देखनेमें नहीं आती हैं ।

शंका—लोकमें अर्थात् व्यावहारिक पदार्थोंका विचार करते समय भी चार प्रकारसे अन्वेषण देखा जाता है । वे चार प्रकार ये हैं, मृगयिता, मृग्य, मार्गण और मार्गणोपाय । परंतु यहां लोकोत्तर पदार्थके विचारमें वे चारों प्रकार तो पाये नहीं जाते हैं, इसलिये मार्गणाका कथन करना नहीं बन सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, इस प्रकरणमें भी वे चारों प्रकार पाये जाते हैं । वे इसप्रकार हैं, जीवादि पदार्थोंका श्रद्धान करनेवाला भव्यपुण्डरीक मृगयिता

१ ननु लोके व्यावहारिकपदार्थस्य विचारे कश्चिन्मृगयिता किंचित् मृग्यं कापि मार्गणा कश्चिन्मार्गणोपाय इति चतुष्टयमस्ति । अत्र लोकोत्तरेऽपि तद् वक्तव्यमिति चेदुच्यते, मृगयिता भव्यवरपुंडरीकः गुरुः शिष्यो वा । मृग्याः गुणस्थानादिविशिष्टाः जीवाः, मार्गणा गुरुशिष्ययोर्जीवतत्त्वविचारणा । मार्गणोपायाः गतीन्द्रियादयः पंच भावविशेषाः करणाधिकरणरूपाः सन्तीति लोकव्यवहारानुसारेण लोकोत्तरव्यवहारोऽपि वर्तते । गो. जी., सं. प्र., टी. १४१.

विशिष्टजीवा मृग्यं, मृग्यस्याधारतामास्कंदन्ति मृगयितुः करणतामादधानानि वा गत्यादीनि मार्गणम्, विनेयोपाध्यायादयो मार्गणोपाय इति । सूत्रे शेषत्रितयं परिहृतमिति मार्गणमेवोक्तमिति चेन्न, तस्य देशमर्शकत्वात्, तन्नान्तरीयकत्वाद्वा ।

गम्यत इति गतिः । नातिव्याप्तिदोषः सिद्धैः प्राप्यगुणाभावात् । न केवलज्ञानादयः प्राप्यास्तथात्मकैकस्मिन् प्राप्यप्रापकभावविरोधात् । कषायादयो हि प्राप्याः औपाधिकत्वात् । गम्यत इति गतिरित्युच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादी-

अर्थात् लोकोत्तर पदार्थोंका अन्वेषण करनेवाला है । चौदह गुणस्थानोंसे युक्त जीव मृग्य अर्थात् अन्वेषण करने योग्य है । जो मृग्य अर्थात् चौदह गुणस्थानविशिष्ट जीवोंके आधारभूत हैं, अथवा अन्वेषण करनेवाले भव्य जीवको अन्वेषण करनेमें अत्यन्त सहायक कारण हैं ऐसी गति आदिक मार्गणा है । शिष्य और उपाध्याय आदिक मार्गणके उपाय हैं ।

शंका—इस सूत्रमें मृगयिता, मृग्य और मार्गणोपाय इन तीनोंको छोड़कर केवल मार्गणाका ही उपदेश क्यों दिया गया है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति आदि मार्गणवाचक पद देशा-मर्शक हैं, इसलिये इस सूत्रमें कहीं गई मार्गणाओंसे तत्संबन्धी शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है । अथवा मार्गणा पद शेष तीनोंका अविनाशवादी है, इसलिये भी केवल मार्गणाका कथन करनेसे शेष तीनोंका ग्रहण हो जाता है ।

जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करनेसे सिद्धोंके साथ अतिव्याप्ति दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, सिद्धोंके द्वारा प्राप्त करने योग्य गुणोंका अभाव है । यदि केवलज्ञानादि गुणोंको प्राप्त करने योग्य कहा जावे, सो भी नहीं बन सकता, क्योंकि, केवलज्ञानस्वरूप एक आत्मामें प्राप्य-प्रापकभावका विरोध है । उपाधिजन्य होनेसे कषायादिक भावोंको ही प्राप्त करने योग्य कहा जा सकता है । परंतु वे सिद्धोंमें पाये नहीं जाते हैं, इसलिये सिद्धोंके साथ तो अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है ।

शंका—जो प्राप्त की जाय उसे गति कहते हैं । गतिका ऐसा लक्षण करने पर गमनरूप क्रियामें परिणत जीवके द्वारा प्राप्त होने योग्य द्रव्यादिकको भी गति यह संज्ञा प्राप्त हो जावेगी, क्योंकि, गमनक्रियापरिणत जीवके द्वारा द्रव्यादिक ही प्राप्त किये जाते हैं ?

१ 'गम्यत इति गतिः' एवमुच्यमाने गमनक्रियापरिणतजीवप्राप्यद्रव्यादीनामपि गतिव्यपदेशः स्यात् ? तत्र, गतिनामकर्मोदयोत्पन्नजीवपर्यायस्यैव गतित्वान्युपगमात् । गमनं वा गतिः । एवं सति त्रामारामादिगमनस्यापि गतित्वं प्रसज्यते । तत्र, भवाद् भवसंक्रातेरेव विवक्षितत्वात् । गमनहेतुर्वा गतिरित्यापि मप्यमाने शक्यदेरापि गतित्वं प्राप्नोति । तत्र, भवांतरगमनहेतोर्गतिनामकर्मणो गतित्वान्युपगमात् । जी. प्र., टी. अत्र मार्गणा-प्रकरणे गतिनामकर्म न गृह्यते, वक्ष्यमाणनारकादिगतिप्रपञ्चस्य नारकादिपर्यायेष्वेव संभवात् । गो. जी., सं. प्र., टी. १४६.

नामपि गतिव्यपदेशः स्यादिति चेन्न, गतिकर्मणः समुत्पन्नस्यात्मपर्यायस्य ततः कथञ्चिद्भेदादविरुद्धप्राप्तिः प्राप्तकर्मभावस्य गतित्वाभ्युपगमे पूर्वोक्तदोषानुपपत्तेः । भवाद्वयसंक्रान्तिर्वा गतिः । सिद्धगतिस्तद्विपर्यासात् । उक्तं च—

गइ-कम्म-विणिब्बत्ता जा चेद्वा सा गई मुणेयव्वा ।

जीवा हु चाउरंगं गच्छंति ति य गई होइ ॥ ८४ ॥

प्रत्यक्षनिरतानीन्द्रियाणि । अक्षानीन्द्रियाणि । अक्षमक्षं प्रति वर्तत इति प्रत्यक्षं विषयोऽक्षजो बोधो वा । तत्र निरतानि व्यापृतानि इन्द्रियाणि । शब्दस्पर्शरसरूपगन्ध-ज्ञानावरणकर्मणां क्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियनिबन्धनादिन्द्रियाणीति यावत् । भावेन्द्रिय-कार्यत्वाद् द्रव्यस्येन्द्रियव्यपदेशः । नेयमदृष्टपरिकल्पना कार्यकारणोपचारस्य जगति

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, गति नामकर्मके उदयसे जो आत्माके पर्याय उत्पन्न होती है वह आत्मासे कथञ्चित् भिन्न है अतः उसकी प्राप्ति अविरुद्ध है । और इसीलिये प्राप्तिरूप क्रियाके कर्मपनेको प्राप्त नारकादि आत्मपर्यायके गतिपना माननेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अथवा, एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कहते हैं । ऊपर जो गतिनामा नामकर्मके उदयसे प्राप्त होनेवाली पर्यायविशेषको अथवा एक भवसे दूसरे भवमें जानेको गति कह आये हैं, ठीक इससे विपरीतस्वभाववाली सिद्धगति होती है । कहा भी है—

गतिनामा नामकर्मके उदयसे जो जीवकी चेष्टाविशेष उत्पन्न होती है उसे गति कहते हैं । अथवा, जिसके निमित्तसे जीव चतुर्गतिमें जाते हैं उसे गति कहते हैं ॥ ८४ ॥

जो प्रत्यक्षमें व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । जिसका खुलासा इसप्रकार है, अक्ष इन्द्रियको कहते हैं, और जो अक्ष अक्षके प्रति अर्थात् प्रत्येक इन्द्रियके प्रति रहता है उसे प्रत्यक्ष कहते हैं । जो कि इन्द्रियोंका विषय अथवा इन्द्रियजन्य ज्ञानरूप पड़ता है । उस इन्द्रिय-विषय अथवा इन्द्रिय-ज्ञानरूप प्रत्यक्षमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । वे इन्द्रियां शब्द, स्पर्श, रस, रूप और गन्ध नामके ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमसे और द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न होती हैं । क्षयोपशमरूप भावेन्द्रियोंके होने पर ही द्रव्येन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है, इसलिये भावेन्द्रियां कारण हैं और द्रव्येन्द्रियां कार्य हैं और इसलिये द्रव्येन्द्रियोंको भी इन्द्रिय यह संज्ञा प्राप्त है । अथवा, उपयोगरूप भावेन्द्रियोंकी उत्पत्ति द्रव्येन्द्रियोंके निमित्तसे होती है, इसलिये भावेन्द्रियां कार्य हैं और द्रव्येन्द्रियां कारण हैं । इसलिये भी द्रव्येन्द्रियोंको इन्द्रिय यह संज्ञा प्राप्त है । यह कोई अदृष्टकल्पना नहीं है, क्योंकि, कार्यगत धर्मका कारणमें और कारणगत धर्मका कार्यमें उपचार जगत्में प्रसिद्धरूपसे पाया जाता है ।

१ गइउदयजपञ्जाया चउगइगमणस्स हेउ वा हु गई । णारयतिरिक्खमाणुसदेवगइ ति य हवे चउधा ॥

गो. जी. १४६.

सुप्रतिद्वस्योपलम्भात् । इन्द्रियवैकल्यमनोऽनवस्थानानध्यवसायालोकाद्यभावावस्थायां क्षयोपशमस्य प्रत्यक्षविषयव्यापाराभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, गच्छतीति गौरिति व्युत्पादितस्य गोशब्दस्यागच्छदोपदार्थेऽपि प्रवृत्त्युपलम्भात् । भवतु तत्र रुढिबललाभादिति चेदत्रापि तललाभादेवास्तु, न कश्चिदोषः । विशेषाभावतस्तेषां सङ्करव्यतिकररूपेण व्यापृतिः व्याप्नोतीति चेन्न, प्रत्यक्षे नीतिनियमिते रतानीति प्रतिपादनात् । सङ्करव्यतिकराभ्यां व्यापृतिनिराकरणाय स्वविषयनिरतानीन्द्रियाणि इति वा वक्तव्यम् । स्वेषां विषयः स्वविषयस्तत्र निश्चयेन निर्णयेन रतानीन्द्रियाणि । संशयविषय-

शंका — इन्द्रियोंकी विकलता, मनकी चंचलता, और अनध्यवसायके सद्भावमें तथा प्रकाशादिकके अभावरूप अवस्थामें क्षयोपशमका प्रत्यक्ष-विषयमें व्यापार नहीं हो सकता है, इसलिये उस अवस्थामें आत्मके अनिन्द्रियपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो गमन करती है उसे गौ कहते हैं । इसतरह 'गौ' शब्दकी व्युत्पत्ति हो जाने पर भी नहीं गमन करनेवाले गौ पदार्थमें भी उस शब्दकी प्रवृत्ति पाई जाती है ।

शंका — भले ही गोपदार्थमें रुढिके बलसे गमन नहीं करती हुई अवस्थामें भी गो-शब्दकी प्रवृत्ति होओ । किंतु इन्द्रियवैकल्यादिरूप अवस्थामें आत्मके इन्द्रियपना प्राप्त नहीं हो सकता है ?

समाधान — यदि ऐसा है तो आत्मामें भी इन्द्रियोंकी विकलता आदि कारणोंके रहने पर रुढिके बलसे इन्द्रिय शब्दका व्यवहार मान लेना चाहिये । ऐसा मान लेनेमें कोई दोष नहीं आता है ।

शंका — इन्द्रियोंके नियामक विशेष कारणोंका अभाव होनेसे उनका संकर और व्यतिकररूपसे व्यापार होने लगेगा । अर्थात् या तो वे इन्द्रियां एक दूसरी इन्द्रियके विषयको ग्रहण करेंगी या समस्त इन्द्रियोंका एक ही साथ व्यापार होगा ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इन्द्रियां अपने नियमित विषयमें ही रत हैं, अर्थात् व्यापार करती हैं, ऐसा पहले ही कथन कर आये हैं । इसलिये संकर और व्यतिकर दोष नहीं आता है ।

अथवा, संकर और व्यतिकरद्वारा विषयमें व्यापाररूप दोषके निराकरण करनेके लिये इन्द्रियां अपने अपने विषयमें रत हैं, ऐसा लक्षण कहना चाहिये । अपने अपने विषयको स्वविषय कहते हैं । उसमें जो निश्चयसे अर्थात् अन्य इन्द्रियके विषयमें प्रवृत्ति न करके केवल अपने विषयमें ही रत हैं उन्हें इन्द्रिय कहते हैं ।

१ इत आरभ्य 'इन्द्रिय' शब्दस्य व्याख्यानं यावत्समग्रपाठः गो. जीवकांडस्य 'मदि आवरण' इत्यादि १६५ तमगाथायाः जीवतत्त्वप्रदीपिकाटीकया प्रायेण समानः ।

२ सर्वेषां युगपत्प्राप्तिः सङ्करः । परस्परविषयगमनं व्यतिकरः । न्या. कु. च. पृ. ३६०.

३ 'नीति' इति पाठो नास्ति । गो. जी., जी. प्र., टी. १६५.

यावस्थायां निर्णयात्मकरतेरभावात्तत्रात्मनोऽनिन्द्रियत्वं स्यादिति चेन्न, रूढिबललाभा-
दुभयत्र प्रवृत्त्यविरोधात् । अथवा स्ववृत्तिरतानीन्द्रियाणि । संशयविपर्ययनिर्णयादौ वर्तनं
वृत्तिः, तस्यां स्ववृत्तौ रतानीन्द्रियाणि । निर्व्यापारावस्थायां नेन्द्रियव्यपदेशः स्यादिति
चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । अथवा स्वार्थनिरतानीन्द्रियाणि । अर्यत इत्यर्थः, स्वेऽर्थे च निरतानी-
न्द्रियाणि, निरवद्यत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति । अथवा इन्दनादाधिपत्यादिन्द्रियाणि । उक्तं च—

अहमिदा जह देवा अविसेसं अहमहं ति मण्णंता ।

ईसंति एकमेवकं इदा इव ईदिण जाणं ॥ ८५ ॥

शंका—संशय और विपर्ययरूप ज्ञानकी अवस्थामें निर्णयात्मक रति अर्थात् प्रवृत्तिका
अभाव होनेसे उस अवस्थामें आत्माको अनिन्द्रियपनेकी प्राप्ति हो जावेगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, रूढिके बलसे निर्णयात्मक और अनिर्णयात्मक इन
दोनों अवस्थाओंमें इन्द्रिय शब्दकी प्रवृत्ति माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा, अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । इसका खुलासा
इसप्रकार है । संशय और विपर्ययज्ञानके निर्णय आविके करनेमें जो प्रवृत्ति होती है उसे वृत्ति
कहते हैं । उस अपनी अपनी वृत्तिमें जो रत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं ।

शंका—जब इन्द्रियां अपने विषयमें व्यापार नहीं करती हैं तब उन्हें व्यापाररहित
अवस्थामें इन्द्रिय संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी ?

समाधान—ऐसा नहीं कहना, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं कि रूढिके
बलसे ऐसी अवस्थामें भी इन्द्रिय-व्यवहार होता है ।

अथवा, जो अपने अर्थमें निरत हैं उन्हें इन्द्रियां कहते हैं । 'अर्यते' अर्थात् जो निश्चित
किया जाय उसे अर्थ कहते हैं । उस अपने विषयरूप अर्थमें जो व्यापार करती हैं उन्हें इन्द्रियां
कहते हैं । इन्द्रियोंका यह लक्षण निर्दोष होनेके कारण इस विषयमें अधिक वक्तव्य कुछ भी
नहीं है । अर्थात् इन्द्रियोंका यह लक्षण इतना स्पष्ट है कि पूर्वोक्त दोषोंको यहां अवकाश ही
नहीं है ।

अथवा, अपने अपने विषयका स्वतन्त्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियां कहलाती हैं ।
कहा भी है—

जिसप्रकार प्रैवेयकादिमें उत्पन्न हुए अहमिन्द्र देव मैं सेवक हूं अथवा स्वामी हूं इत्यादि

१ यदिन्द्रस्यात्मनो लिङ्गं यदि वेन्द्रेण कर्मणा । सृष्टं जुष्टं तथा दृष्टं दत्तं वेति तदिन्द्रियम् ॥
गो. जी., जी. प्र., टी. १६४. इंदो जीवो सञ्चोवलद्धिभोगपरमेसरत्तणओ । सोत्ताइमेयमिंदियमिह तल्लिगाइ भावाओ ॥
वि. भा. ३५६०. 'इदि' परमैश्वर्ये 'इदितो तुम्' इन्दनादिन्द्र आत्मा (जीवः) सर्वविषयोपलब्धि (ज्ञान)
भोगलक्षणपरमैश्वर्ययोगात् तस्य लिङ्गं चिह्नमविनाभाविलिङ्गसत्तावृत्तनात् प्रदर्शनादुपलम्भनाद् व्यञ्जनाच्च जीवस्व
लिङ्गमिन्द्रियम् । अभि. रा. को. (इंदिय)

२ गो. जी. १६४. यथा प्रैवेयकादिजाता अहमिन्द्रदेवा अहमहमिति स्वामिभृत्यादिविशेषशून्यं मन्यमाना

चीयत इति कायः । नेष्टकादिचयेन व्यभिचारः पृथिव्यादिकर्मभिरिति विशेष-
णात् । औदारिकादिकर्मभिः पुद्गलविपाकिभिश्चीयत इति चेन्न, पृथिव्यादिकर्मणां
सहकारिणामभावे ततश्चयनानुपपत्तेः । कर्मणशरीरस्थानां जीवानां पृथिव्यादिकर्मभिश्चित-
नोकर्मपुद्गलाभावादकायत्वं स्यादिति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रापि सत्त्वतस्तद्व्यपदेशस्य
न्याय्यत्वात् । अथवा आत्मप्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः । अत्रापि स दोषो न निर्वायत

विशेषभावसे रहित अपनेको मानते हुए एक एक होकर अर्थात् कोई किसीकी आज्ञा आदिके
पराधीन न होते हुए स्वयं स्वामीपनेको प्राप्त होते हैं, उसीप्रकार इन्द्रियां भी अपने अपने
स्पर्शादिक विषयका ज्ञान उत्पन्न करनेमें समर्थ हैं और दूसरी इन्द्रियोंकी अपेक्षासे रहित हैं,
अतएव अहमिन्द्रोंकी तरह इन्द्रियां जानना चाहिये ।

जो संचित किया जाता है उसे काय कहते हैं । यहां पर जो संचित किया जाता है
उसे काय कहते हैं ऐसी व्याप्ति बना लेने पर कायको छोड़कर ईंट आदिके संचयरूप
विपक्षमें भी यह व्याप्ति घटित हो जाती है, अतएव व्यभिचार दोष आता है । ऐसी शंका मनमें
निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह ईंट आदिके संचयके साथ व्यभिचार दोष भी नहीं
आता है, क्योंकि, पृथिवी आदि कर्मोंके उदयसे इतना विशेषण जोड़कर ही ' जो संचित
किया जाता है ' उसे काय कहते हैं ऐसी व्याख्या की गई है ।

शंका—पुद्गलविपाकी औदारिक आदि कर्मोंके उदयसे जो संचित किया जाता है उसे
काय कहते हैं, कायकी ऐसी व्याख्या क्यों नहीं की गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सहकारीरूप पृथिवी आदि नामकर्मके अभाव
रहने पर केवल औदारिक आदि नामकर्मके उदयसे नोकर्मवर्गणाओंका संचय नहीं हो
सकता है ।

शंका—कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके पृथिवी आदिके द्वारा संचित हुए नोकर्म-
पुद्गलका अभाव होनेसे अकायपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि, नोकर्मरूप पुद्गलोंके संचयका कारण
पृथिवी आदि कर्मसहकृत औदारिकादि नामकर्मका उदय कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें भी
पाया जाता है, इसलिये उस अवस्थामें भी कायपनेका व्यवहार बन जाता है ।

अथवा, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए औदारिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय
कहते हैं ।

शंका—कायका इसप्रकारका लक्षण करने पर भी पहले जो दोष दे आये हैं, वह
दूर नहीं होता है । अर्थात् इसतरह भी जीवके कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें अकायपनेकी
प्राप्ति होती है ।

एकैके भूत्वा आज्ञादिमिरपरतन्त्राः सन्तः ईशते प्रभवन्ति स्वामिभावं श्रयन्ति, तथा स्पर्शनादीन्द्रियाण्यपि स्पर्शादि-
स्वस्वविषयेषु ज्ञानमुत्पादयितुमीशते, परानपेक्षया प्रभवन्ति, ततः कारणादहमिन्द्रा इव इन्द्रियाणि इति ।
जी. प्र. टी.

इति चेन्न, आत्मप्रवृत्त्युपचितकर्मपुद्गलपिण्डस्य तत्र सत्त्वात् । आत्मप्रवृत्त्युपचितनोकर्म-
पुद्गलपिण्डस्य तत्रासत्त्वान्न तस्य कायव्यपदेश इति चेन्न, तच्चयनहेतुकर्मणस्तत्रास्तित्व-
तस्तस्य तद्व्यपदेशसिद्धेः । उक्तं च—

अण्णवुत्ति-संचिद-पोगल-पिंडं वियाण कायो ति ।

सो जिणमदग्धि भणिओ पुदविकायादयो सो दो ॥ ८६ ॥

जह भारवहो पुरिसो वहइ भरं गेण्हिऊण कायोळि ।

एमेव वहइ जीवो कम्म-भरं काय-कायोळि ॥ ८७ ॥

युज्यत इति योगः । न युज्यमानपटादिना व्यभिचारस्तस्यानात्मधर्मत्वात् । न

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचित हुए कर्मरूप पुद्गलपिण्डका कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें सद्भाव पाया जाता है। अर्थात् जिससमय आत्मा कर्मणकाययोगकी अवस्थामें होता है उस समय उसके ज्ञानावरणादि आठों कर्मोंका सद्भाव रहता ही है, इसलिये इस अपेक्षासे उसके कायपना बन जाता है।

शंका—कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए नोकर्म पुद्गलपिण्डका असत्त्व होनेके कारण कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह व्यपदेश नहीं बन सकता है?

समाधान—नोकर्म पुद्गलपिण्डके संचयके कारणभूत कर्मका कर्मणकाययोगरूप अवस्थामें सद्भाव होनेसे कर्मणकाययोगमें स्थित जीवके 'काय' यह संज्ञा बन जाती है। कहा भी है—

योगरूप आत्माकी प्रवृत्तिसे संचयको प्राप्त हुए औदतरिकादिरूप पुद्गलपिण्डको काय समझना चाहिये। वह काय जिनमतमें पृथिवीकाय आदिके भेदसे छह प्रकारका कहा गया है। और वे पृथिवी आदि छह काय त्रसकाय और स्थावरकायके भेदसे दो प्रकारके होते हैं ॥ ८६ ॥

जिसप्रकार भारको ढोनेवाला पुरुष कावड़को लेकर भारको ढोता है, उसीप्रकार यह जीव शरीररूपी कावड़को लेकर कर्मरूपी भारको ढोता है ॥ ८७ ॥

जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं। यहां पर जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं ऐसी व्याप्ति करने पर संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार हो जायगा। इसप्रकारकी शंकाको मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिक आत्माके धर्म नहीं हैं। जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं इसप्रकारकी व्याप्तिमें

१ जाई अविणामावी तसथावरउदयजो ह्वे काओ । सो जिणमदग्धि भणिओ पुदवीकायादिउग्गमेओ ॥

गो. जी. १८१.

२ गो. जी. २०२. लोके यथा भारवहः पुरुषः कावटिकं भारं गृहीत्वा विवक्षितस्थानं वहति नयति प्रापयति तथा संसारिजीवः औदारिकादिनोकर्मशरीरक्षिप्तज्ञानावरणादिद्रव्यकर्मभारं गृहीत्वा नानायोगनिस्थानानि वहति ।

जी. प्र., टी.

कषायेण व्यभिचारस्तस्य कर्मादानहेतुत्वाभावात् । अथवात्मप्रवृत्तेः कर्मादाननिबन्धनवीर्यो-
त्पादो योगः । अथवात्मप्रदेशानां सङ्कोचविकोचो योगः । उक्तं च—

मणसा वचसा कारण चावि जुत्तस्स विरिय-परिणामो ।

जीवस्स प्पणियोओ जोगो ति जिणेहि णिदिट्ठो ॥ ८८ ॥

वेद्यत इति वेदः । अष्टकर्मोदयस्य वेदव्यपदेशः प्राप्नोति वेद्यत्वं प्रत्यविशेषादिति चेन्न, 'सामान्यचोदनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते' इति विशेषावगतेः 'रूढितन्त्रा व्युत्पत्तिः' इति वा । अथवात्मप्रवृत्तेः सम्मोहोत्पादो वेदः । अत्रापि मोहोदयस्य सकलस्य वेदव्यप-

आत्मधर्मकी मुख्यता होनेसे यद्यपि संयोगको प्राप्त होनेवाले वस्त्रादिकका निराकरण हो जायगा फिर भी कषायका निराकरण नहीं हो सकता है, क्योंकि, कषाय आत्माका धर्म है और संयोगको भी प्राप्त होता है । इसलिये जो जो संयोगको प्राप्त हो उसे योग कहते हैं यह व्याप्ति कषायमें भी घटित होती है, अतएव कषायके साथ व्यभिचार दोष आ जाता है । ऐसी शंकाको मनमें धारण करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह कषायके साथ भी व्यभिचार दोष नहीं आता है, क्योंकि, कषाय कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारण नहीं पड़ती है । अथवा, प्रदेश-परिस्पन्दरूप आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्मोंके ग्रहण करनेमें कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिको योग कहते हैं । अथवा, आत्माके प्रदेशोंके संकोच और विस्ताररूप होनेको योग कहते हैं । कहा भी है—

मन, वचन और कायके निमित्तसे होनेवाली क्रियासे युक्त आत्माके जो वीर्यविशेष उत्पन्न होता है उसे योग कहते हैं । अथवा, जीवके प्रणियोग अर्थात् परिस्पन्दरूप क्रियाको योग कहते हैं । ऐसा जिनेन्द्रदेवने कथन किया है ॥ ८८ ॥

जो वेदा जाय, अनुभव किया जाय उसे वेद कहते हैं ।

शंका—वेदका इसप्रकारका लक्षण करने पर आठ कर्मोंके उदयको भी वेद संज्ञा प्राप्त हो जायगी, क्योंकि, वेदनकी अपेक्षा वेद और आठ कर्म दोनों ही समान हैं । जिसतरह वेद वेदनरूप है, उसीतरह ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंका उदय भी वेदनरूप है ?

समाधान—ऐसा नहीं समझना चाहिये, क्योंकि सामान्यरूपसे की गई कोई भी प्ररूपणा अपने विशेषोंमें पाई जाती है, इसलिये विशेषका ज्ञान हो जाता है । अथवा, रौढ़िक शब्दोंकी व्युत्पत्ति रूढ़िके आधीन होती है, इसलिये वेद शब्द पुरुषवेदादिमें रूढ़ होनेके कारण 'वेद्यते' अर्थात् जो वेदा जाय इस व्युत्पत्तिसे वेदका ही ग्रहण होता है, ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंके उदयका नहीं ।

१ पुग्गलविवाइदेहोदण मणवयणकायजुत्तस्स । जीवस्स जा हु सत्ती कम्मागमकारणं जोगो । गो. जी. २१६. मणसा वचसा कारण चावि जुत्तस्स विरियपरिणामो । जीवस्स अप्पणिज्जो स जोगसओ जिणक्खाओ ॥ तेओ-जोगेण जहा रत्तत्ताई षडस्स परिणामो । जीवकरणप्पओए विरियमवि तहप्पपरिणामो ॥ जोगो विरियं थामो उक्काह परक्कमो तहा चेट्ठा । सत्ती सामत्थं ति य जोगस्स इवन्ति पज्जाया ॥ स्था. सू. पृ. १०१.

देशः स्यादिति चेन्न, अत्रापि रूढिवशाद्वेदनाम्नां कर्मणामुदयस्यैव वेदव्यपदेशात् । अथवा-
त्मप्रवृत्तेर्मैथुनसम्मोहोत्पादो वेदः । उक्तं च—

वेदस्सुदीरणाए बालत्तं पुण णियच्छदे बहुसो ।

थी-पुं-णवुंसए वि य वेए त्ति तओ हवइ वेओ^२ ॥ ८९ ॥

सुखदुःखबहुशस्यकर्मक्षेत्रं कृषन्तीति कषायाः । ‘कषन्तीति कषायाः’ इति
किमिति न व्युत्पादितः कषायशब्दश्चेन्न, ततः संशयोत्पत्तेः प्रतिपत्तिगौरवमयाच्च ।
उक्तं च—

अथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थात् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें सम्मोह अर्थात् रागद्वेषरूप
चित्तविक्षेपके उत्पन्न होनेको मोह कहते हैं । यहांपर मोह शब्द वेदका पर्यायवाची है ।

शंका—इसप्रकारके लक्षणके करने पर भी संपूर्ण मोहके उदयको वेद संज्ञा प्राप्त
हो जायेगी, क्योंकि, वेदकी तरह शेष मोह भी व्यामोहको उत्पन्न करता है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, रूढिके बलसे वेद नामके कर्मके
उदयको ही वेद संज्ञा प्राप्त है ।

अथवा, आत्मप्रवृत्ति अर्थात् आत्माकी चैतन्यरूप पर्यायमें मैथुनरूप चित्तविक्षेपके
उत्पन्न होनेको वेद कहते हैं । कहा भी है—

वेदकर्मकी उदीरणासे यह जीव नाना प्रकारके बालभाव अर्थात् चांचल्यको प्राप्त
होता है और स्त्रीभाव, पुरुषभाव तथा नपुंसकभावका वेदन करता है, इसलिये उस वेदकर्मके
उदयसे प्राप्त होनेवाले भावको वेद कहते हैं ॥ ८९ ॥

सुख, दुःखरूपी नाना प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्षण
करती है, अर्थात् फल उत्पन्न करनेके योग्य करती है, उन्हें कषाय कहते हैं ।

शंका—यहां पर कषाय शब्दकी, ‘कषन्तीति कषायाः’ अर्थात् जो कसें उन्हें कषाय
कहते हैं, इसप्रकारकी व्युत्पत्ति क्यों नहीं की ?

समाधान—‘जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं’ कषाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति
करने पर कषनेवाले किसी भी पदार्थको कषाय माना जायगा । अतः कषायोंके स्वरूप समझनेमें
संशय उत्पन्न हो सकता है, इसलिये जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं
की गई । तथा, उक्त व्युत्पत्तिसे कषायोंके स्वरूपके समझनेमें कठिनाता जायगी, इस
भीतिसे भी ‘जो कसें उन्हें कषाय कहते हैं’ कषाय शब्दकी इसप्रकारकी व्युत्पत्ति नहीं की गई।
कहा भी है—

१ पुरिसिञ्चिसंदवेदोदयेण पुरिसिञ्चिसंदओ भावे । णामोदयेण दन्वे पाएण समा कहि विसमा ॥ वेदस्सुदीर-
णाए परिणामस्स य हवेज्ज संमोहो । संमोहेण ण जाणदि जीवो हि गुणं व दोसं वा ॥ गो. जी. २७१, २७२.

२ प्रतिपु ‘मेओ’ इति पाठः ।

सुह-दुःख-सुबहु-सस्सं कम्म-क्खेत्तं कसेदि जीवस्स ।

संसार-दूर-मेरं तेण कसायो त्ति णं बेत्ति' ॥ ९० ॥

भूतार्थप्रकाशकं ज्ञानम् । मिथ्यादृष्टीनां कथं भूतार्थप्रकाशकमिति चेन्न, सम्यग्-
मिथ्यादृष्टीनां प्रकाशस्य समानतोपलम्भात् । कथं पुनस्तेऽज्ञानिन इति चेन्न, मिथ्या-
त्वोदयात्प्रतिभासितेऽपि वस्तुनि संशयविपर्ययानध्यवसायानिवृत्तितस्तेषामज्ञानितोक्तेः ।
एवं सति दर्शनावस्थायां ज्ञानाभावः स्यादिति चेन्नैष दोषः, इष्टत्वात् । कालसूत्रेण सह

सुख, दुःख आदि अनेक प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी संसाररूप
मर्यादा अत्यन्त दूर है ऐसे कर्मरूपी क्षेत्रको जो कर्षण करती हैं उन्हें कषाय कहते हैं ॥ ९० ॥

सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली शक्तिविशेषको ज्ञान कहते हैं ।

शंका—मिथ्यादृष्टियोंका ज्ञान भूतार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टियोंके प्रकाशमें समानता
पाई जाती है ।

शंका—यदि दोनोंके प्रकाशमें समानता पाई जाती है, तो फिर मिथ्यादृष्टि जीव
अज्ञानी कैसे हो सकते हैं ?

समाधान — यह शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, मिथ्यात्वकर्मके उदयसे वस्तुके प्रति-
भासित होनेपर भी संशय, विपर्यय और अनध्यवसायकी निवृत्ति नहीं होनेसे मिथ्यादृष्टियोंको
अज्ञानी कहा है ।

शंका—इसतरह मिथ्यादृष्टियोंको अज्ञानी मानने पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका
अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानोपयोगका
अभाव इष्ट ही है ।

शंका—यदि ऐसा मान लिया जावे तो इस कथनका कालानुयोगमें आये हुए 'एगजीवं

१ गो. जी. २८२. अत्र मिथ्यादर्शनादिजीवसंक्षेपपरिणामरूपं बीजं प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशमेदकर्मबन्धन-
लक्षणे क्षेत्रे उत्त्वा क्रोधादिकषायमासा जीवस्य भूतः पुनरपि कालादिसामग्रीलब्धिसमुपन्नसुखदुःखलक्षणबहुविधधान्यानि
अनाद्यनिधनसंसारदूरसीमानि यथा सुफलितानि भवन्ति तथा उपर्युपरि कृषति इति 'कृषि विलेखने' इत्यस्य
धातोर्विलेखनार्थं गृहीत्वा निरुक्तिपूर्वकं कषायशब्दस्यार्थनिरूपणं आचार्येण कृतमिति । जी. प्र. टी. कथ्यतेऽस्मिन्
प्राणी पुनः पुनरावृत्तिभावमनुभवति कषोपलकप्यमाणकनकवदिति । कषः संसारः तस्मिन्चासमन्तादयन्ते गच्छन्त्येभिर-
सुमन्त इति कषायाः । यद्वा कषाया इव कषाया, यथा हि तुबरिकादिकषायकलुषिते वाससि मज्जिष्ठादिरागः क्षिप्यति
चिरं चावतिष्ठते तथैतत्कलुषिते आत्मनि कर्म संबध्यते चिरं स्थितिकं च जायते, तदायत्वात्तस्थितेः । अभि. रा. को.

(कसाय)

२ कालपदेनाव कालानुयोगद्वारे बोद्धव्यः । तत्र चैकानेकजीवापेक्षया ज्ञानादिमार्गानां कालः प्रतिपादितः ।

विरोधः किन्न भवेदिति चेन्न, तत्र क्षयोपशमस्य प्राधान्यात् । विपर्ययः कथं भूतार्थ-
प्रकाशक इति चेन्न, चन्द्रमस्युपलभ्यमानद्वित्वस्यान्यत्र सत्त्वतस्तस्य भूतत्वोपपत्तेः ।
अथवा सद्भावविनिश्चयोपलम्भकं ज्ञानम् । एतेन संशयविपर्ययानध्यवसायावस्थासु
ज्ञानाभावः प्रतिपादितः स्यात्, शुद्धनयविवक्षायां तत्त्वार्थोपलम्भकं ज्ञानम् । ततो
मिथ्यादृष्ट्यो न ज्ञानिन इति सिद्धं द्रव्यगुणपर्यायाननेन जानातीति ज्ञानम् । अभिन्नस्य
कथं करणत्वमिति चेन्न, सर्वथा भेदाभेदे च स्वरूपहानिप्रसङ्गादनेकान्ते स्वरूपोपलब्धेर्न तस्य

पडुच्च अणादिओ अपज्जवसिदो ' इत्यादि सूत्रके साथ विरोध क्यों नहीं प्राप्त हो जायगा ?
अर्थात् कालानुयोगमें ज्ञानका काल एक जीवकी अपेक्षा अनादि-अनन्त आदि आया है । और
यहां पर दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव बतलाया है, इसलिये यह कथन परस्पर
विरुद्ध है । अतः दर्शनोपयोगकी अवस्थामें ज्ञानका अभाव कैसे माना जा सकता है, क्योंकि,
इस कथनका कालानुयोगके सूत्रसे विरोध आता है ?

समाधान — ऐसी शंका करना ठीक नहीं है, क्योंकि, कालानुयोगमें जो ज्ञानकी अपेक्षा
कालका कथन किया है, वहां क्षयोपशमकी प्रधानता है ।

शंका — विपर्ययज्ञान (मिथ्याज्ञान) सत्यार्थका प्रकाशक कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, चन्द्रमामें पाये जानेवाले द्वित्वका दूसरे
पदार्थोंमें सत्त्व पाया जाता है, इसलिये उस ज्ञानमें भूतार्थता बन जाती है ।

अथवा, सद्भाव अर्थात् वस्तु-स्वरूपका निश्चय करानेवाले धर्मको ज्ञान कहते हैं ।
ज्ञानका इसप्रकारका लक्षण करनेसे संशय, विपर्यय और अनध्यवसायरूप अवस्थामें ज्ञानका
(सम्यग्ज्ञानका) अभाव प्रतिपादित हो जाता है । कारण कि, शुद्ध-निश्चयनयकी विवक्षामें
वस्तु-स्वरूपका उपलम्भ करानेवाले धर्मको ही ज्ञान कहा है । इसलिये मिथ्यादृष्टी जीव ज्ञानी
नहीं हो सकते हैं । इसप्रकार जिसके द्वारा द्रव्य, गुण और पर्यायोंको जानते हैं उसे ज्ञान
कहते हैं यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका — ज्ञान तो आत्मासे अभिन्न है, इसलिये वह पदार्थोंके जाननेके प्रति साधकतम
कारण कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, साधकतम कारणरूप ज्ञानको आत्मासे
सर्वथा भिन्न अथवा अभिन्न मान लेने पर आत्माके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है, और
कथंचित् भिन्न अथवा अभिन्नस्वरूप अनेकान्तके मान लेने पर वस्तुस्वरूपकी उपलब्धि होती है,
इसलिये आत्मासे कथंचित् भेदरूप ज्ञानको जाननेरूप क्रियाके प्रति साधकतम कारण मान

तत्र प्रतिपादितानि च सूत्राणि कालसूत्राणि ज्ञेयानि । प्रकृते च ' णाणाणुवादेण मदिअण्णाणिसुदअण्णाणीसु
मिच्छादिट्ठी ओवं (कालातु. सू. २६३.) ओषेण मिच्छादिट्ठी केवचिरे कालादो होति ? णाणाजीवं पडुच्च सव्वद्धा
(कालातु. सू. २१०.) एगजीवं पडुच्च अणादिओ अपज्जवसिदो, अणादिओ सपज्जवसिदो, सादिओ सपज्जवसिदो ।
(कालातु. सू. ३.) छ. जी. का. सू.

करणत्वाविरोध इति । उक्तं च—

जाणइ तिकाल-सहिण् दब्ब-गुणे पज्जए य बहु-भेए ।

पच्चक्खं च परोक्खं अणेण णाणे ति णं बेति' ॥ ९१ ॥

संयमनं संयमः । न द्रव्ययमः संयमस्तस्य 'सं' शब्देनापादितत्वात् । यमेन समितयः सन्ति, तास्यसतीषु संयमोऽनुपपन्न इति चेन्न, 'सं' शब्देनात्मसात्कृतशेषसमितित्वात् । अथवा व्रतसमितिकषायदण्डेन्द्रियाणां धारणानुपालननिग्रहत्यागजयाः संयमः । उक्तं च—

लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

विशेषार्थ—यदि धर्मको धर्मीसे सर्वथा भिन्न माना जावे तो दोनोंकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध हो जानेके कारण यह धर्म है और यह धर्मी है अथवा यह धर्म इस धर्मीका है, इसप्रकारका व्यवहार ही नहीं बन सकता है । इसलिये निश्चित धर्मके अभावमें वस्तुके विनाशका प्रसंग आता है । और यदि धर्मको धर्मीसे सर्वथा अभिन्न माना जावे तो धर्म और धर्मी इसप्रकारका भेदरूप व्यवहार नहीं बन सकता है, क्योंकि, सर्वथा अभेद मानने पर इन दोनोंसे किसी एकका ही अस्तित्व सिद्ध होगा । उनमेंसे यदि केवल धर्मका ही अस्तित्व मान लिया जावे, तो उसके लिये आधार चाहिये, क्योंकि, कोई भी धर्म आधारके बिना नहीं रह सकता है । और यदि केवल धर्मीका अस्तित्व मान लिया जावे तो धर्मके बिना उसकी स्वतन्त्र सत्ता नहीं सिद्ध हो सकती है । इसलिये धर्मको धर्मीसे कथंचित् भिन्न और कथंचित् अभिन्न ही मानना चाहिये । इसतरह अनेकान्तके मानने पर ही धर्म-धर्मी व्यवस्था बन सकती है और धर्म-धर्मी व्यवस्थाके सिद्ध हो जाने पर ज्ञानको साधकतम कारण माननेमें किसी भी प्रकारका विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव त्रिकालविषयक समस्त द्रव्य, उनके गुण और उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायोंको प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जाने उसको ज्ञान कहते हैं ॥ ९१ ॥

संयमन करनेको संयम कहते हैं । संयमका इसप्रकारका लक्षण करने पर द्रव्य-यम अर्थात् भावचारित्रशून्य द्रव्यचारित्र संयम नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयम शब्दमें ग्रहण किये गये 'सं' शब्दसे उसका निराकरण कर दिया है ।

शंका—यहां पर यमसे समितियोंका ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि, समितियोंके नहीं होने पर संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, संयममें दिये गये 'सं' शब्दसे संपूर्ण समितियोंका ग्रहण हो जाता है ।

अथवा, पांच व्रतोंका धारण करना, पांच समितियोंका पालन करना, श्रोत्रादि कषायोंका निग्रह करना, मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंके विषयोंका जीतना संयम है । कहा भी है—

वय-समिइ-कसायाणं दंडाण तहिंदियाण पंचण्हं ।

धारण-पालण-णिग्गह-चाग-जया संजमो भणिओ^१ ॥ ९२ ॥

दृश्यतेऽनेनेति दर्शनम् । नाक्ष्णालोकेन चातिप्रसङ्गस्तयोरनात्मधर्मत्वात् । दृश्यते ज्ञायतेऽनेनेति दर्शनमित्युच्यमाने ज्ञानदर्शनयोरविशेषः स्यादिति चेन्न, अन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्दर्शनज्ञानव्यपदेशभाजोरेकत्वविरोधात्^२ । किं तच्चैतन्यमिति चेन्निकालगोचरानन्तपर्यायात्मकस्य जीवस्वरूपस्य स्वक्षयोपशमवशेन संवेदनं चैतन्यम् । स्वतो व्यतिरिक्त-

अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह इन पांच महाव्रतोंका धारण करना; ईर्या, भाषा, एषणा, आदाननिक्षेप, उत्सर्ग इन पांच समितियोंका पालना; क्रोध, मान, माया, और लोभ इन चार कपायोंका निग्रह करना; मन, वचन और कायरूप तीन दण्डोंका त्याग करना और पांच इन्द्रियोंका जय; इसको संयम कहते हैं ॥ ९२ ॥

जिसके द्वारा देखा जाय अर्थात् अवलोकन किया जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इसप्रकारका लक्षण करने पर चक्षु इन्द्रिय और आलोक भी देखनेमें सहकारी होनेसे उनमें दर्शनका लक्षण चला जाता है, इसलिये अतिप्रसङ्ग दोष आता है । शङ्काकारकी इसप्रकारकी शङ्काको मनमें निश्चय करके आचार्य कहते हैं कि इसतरह चक्षु इन्द्रिय और आलोकके साथ अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, चक्षु इन्द्रिय और आलोक आत्माके धर्म नहीं हैं । यहां चक्षुसे द्रव्य चक्षुका ही ग्रहण करना चाहिये ।

शंका—जिसके द्वारा देखा जाय, जाना जाय उसे दर्शन कहते हैं । दर्शनका इसप्रकार लक्षण करने पर ज्ञान और दर्शनमें कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अर्थात् दोनों एक हो जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चित्प्रकाशको दर्शन और बहिर्मुख चित्प्रकाशको ज्ञान माना है, इसलिये इन दोनोंके एक होनेमें विरोध आता है ।

शंका—वह चैतन्य क्या वस्तु है ?

समाधान—त्रिकालविषयक अनन्तपर्यायरूप जीवके स्वरूपका अपने अपने क्षयोपशमके अनुसार जो संवेदन होता है उसे चैतन्य कहते हैं ।

शंका—अपनेसे भिन्न बाह्य पदार्थोंके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं, इसलिये अन्तर्मुख

१ गो. जी. ४६५.

२ उत्तरज्ञानोपपत्तिनिमित्तं यत्प्रयत्नं तद्रूपं यत्स्वस्यात्मनः परिच्छेदनमवलोकनं तद्दर्शनं भण्यते । तदनन्तरं यद् बहिर्विषये विकल्परूपेण पदार्थग्रहणं तज्ज्ञानमिति वार्तिकम् । यथा कोऽपि पुरुषो घटविषयविकल्पं कुर्वन्नास्ते, पश्चात्पटपरिज्ञानार्थं चित्ते जाते सति घटविकल्पाद् व्यावृत्त्य यत्स्वरूपे प्रथममवलोकनं परिच्छेदनं करोति तद्दर्शनमिति । तदनन्तरं पटोऽयमिति निश्चयं यद् बहिर्विषयरूपेण पदार्थग्रहणविकल्पं करोति तद् ज्ञानं भण्यते । बृ. द्र. सं. पृ. ८१-८२.

बाह्यार्थावगतिः प्रकाश इत्यन्तर्बहिर्मुखयोश्चित्प्रकाशयोर्जानात्यनेनात्मानं बाह्यमर्थमिति च ज्ञानमिति सिद्धत्वादेकत्वम्, ततो न ज्ञानदर्शनयोर्भेद इति चेन्न, ज्ञानादिव दर्शनात् प्रतिकर्मव्यवस्थाभावात् । तर्ह्यस्त्वन्तर्बाह्यसामान्यग्रहणं दर्शनम्, विशेषग्रहणं ज्ञानमिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्य वस्तुनो विक्रमेणोपलम्भात् । सोऽप्यस्तु न कश्चिद्विरोध इति चेन्न, 'हंदि दुवे णत्थि उवजोगा' इत्यनेन सह विरोधात् । अपि च न ज्ञानं प्रमाणं सामान्यव्यतिरिक्तविशेषस्यार्थक्रियाकर्तृत्वं प्रत्यसमर्थत्वतोऽवस्तुनो ग्रहणात् । न तस्य ग्रहणमपि सामान्यव्यतिरिक्ते विशेषे ह्यवस्तुनि कर्तृकर्मरूपाभावात् । तत एव न दर्शनमपि

चैतन्य और बहिर्मुख प्रकाशके होने पर जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । इसप्रकारकी व्याख्याके सिद्ध हो जानेसे ज्ञान और दर्शनमें एकता आ जाती है, इसलिये उनमें भेद सिद्ध नहीं हो सकता है ?

सामधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जिसतरह ज्ञानके द्वारा यह घट है, यह पट है, इत्यादि विशेषरूपसे प्रतिनियत कर्मकी व्यवस्था होती है उसतरह दर्शनके द्वारा नहीं होती है, इसलिये इन दोनोंमें भेद है ।

शंका—यदि ऐसा है तो अन्तरंग सामान्य और बहिरंग सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है तथा अन्तर्बाह्य विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सामान्य और विशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है ।

शंका—यदि सामान्यविशेषात्मक वस्तुका क्रमके बिना ही ग्रहण होता है तो वह भी रहा आओ, ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, 'छद्मस्थोंके दोनों उपयोग एक साथ नहीं होते हैं' इस कथनके साथ पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है ।

दूसरी बात यह है, कि सामान्यको छोड़कर केवल विशेष अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ है । और जो अर्थक्रिया करनेमें असमर्थ होता है वह अवस्तुरूप पड़ता है, अतएव उसका ग्रहण करनेवाला होनेके कारण ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता है । तथा केवल विशेषका ग्रहण भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, सामान्यरहित, अवस्तुरूप केवल विशेषमें कर्ताकर्मरूप व्यवहार नहीं बन सकता है । इसतरह केवल विशेषको ग्रहण करनेवाले ज्ञानमें प्रमाणता सिद्ध नहीं होनेसे केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाले दर्शनको भी प्रमाण नहीं मान सकते हैं । अर्थात्, जब कि सामान्यरहित विशेष और विशेषरहित सामान्य वस्तुरूपसे सिद्ध ही नहीं होते हैं तो केवल विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान और केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन प्रमाण कैसे माने जा सकते हैं ?

प्रमाणम् । अस्तु प्रमाणाभाव इति चेन्न, प्रमाणाभावे सर्वस्याभावप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततः सामान्यविशेषात्मकबाह्यार्थग्रहणं ज्ञानं, तदात्मकस्वरूपग्रहणं दर्शनमिति सिद्धम् । तथा च 'जं सामण्णं ग्रहणं तं दंसणं' इति वचनेन विरोधः स्यादिति चेन्न, तत्रात्मनः सकलबाह्यार्थसाधारणत्वतः सामान्यव्यपदेशभाजो ग्रहणात् । तदपि कथमवसीयत इति चेन्न, 'भावाणं णेव कट्ठु आयारं' इति वचनात् । तद्यथा, भावानां बाह्यार्थानामाकारं प्रतिकर्मव्यवस्थामकृत्वा यद् ग्रहणं तद्दर्शनम् । अस्यैवार्थस्य पुनरपि

शंका—यदि ऐसा है, तो प्रमाणका अभाव ही क्यों नहीं मान लिया जाय ?

समाधान—यह ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमाणका अभाव मान लेने पर प्रमेय, प्रमाता आदि सभीका अभाव मानना पड़ेगा ।

शंका—यदि प्रमेयादि सभीका ही अभाव होता है तो होओ ?

समाधान—यह भी ठीक नहीं है, क्योंकि, प्रमेयादिका अभाव देखनेमें नहीं आता है, किन्तु उनका सद्भाव ही दृष्टिगोचर होता है । अतः सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्यविशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है, यह सिद्ध हो जाता है ।

शंका—उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेने पर 'वस्तुका जो सामान्य ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं' परमाणुमके इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, आत्मा संपूर्ण बाह्य पदार्थोंमें साधारणरूपसे पाया जाता है, इसलिये उक्त वचनमें सामान्य संज्ञाको प्राप्त आत्माका ही सामान्य पदसे ग्रहण किया गया है ।

शंका—यह कैसे जाना जाय कि यहां पर सामान्य पदसे आत्माका ही ग्रहण किया है ?

समाधान—ऐसी शङ्का करना ठीक नहीं है, क्योंकि, 'पदार्थोंके आकार अर्थात् भेदको नहीं करके' इस वचनसे उक्त कथनकी पुष्टि हो जाती है । इसीको स्पष्ट करते हैं, भावोंके, अर्थात् बाह्य पदार्थोंके, आकाररूप प्रतिकर्मव्यवस्थाको नहीं करके, अर्थात् भेदरूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण नहीं करके, जो (सामान्य) ग्रहण होता है उसको दर्शन कहते हैं । फिर भी इसी अर्थको दृढ़ करनेके लिये कहते हैं कि 'यह अमुक पदार्थ है, यह अमुक पदार्थ

१ यथात्मग्राहकं दर्शने भण्यते तर्हि 'जं सामण्णं ग्रहणं भावाणं तदंसणं' इति गाथायः कथं घटते ? तत्रोत्तरं, सामान्यग्रहणमात्रग्रहणं तद्दर्शनम् । कस्मादिति चेत्, आत्मा वस्तुपरिच्छिन्ति कुर्वन्निदं जानामीदं न जानामीति विशेषपक्षपातं न करोति, किन्तु सामान्येन वस्तु परिच्छिन्नात्, तेन कारणेन सामान्यशब्देनात्मा भण्यते ।

बु. द्र. सं. पृ. ८२-८३.

दृढीकरणार्थमाह, 'अविसेसिऊण अट्ठे' इति, अर्थानविशेष्य यद् ग्रहणं तद्दर्शनमिति । न बाह्यार्थगतसामान्यग्रहणं दर्शनमित्याशङ्कनीयं तस्यावस्तुनः कर्मत्वाभावात् । न च तदन्तरेण विशेषो ग्राह्यत्वमास्कन्दतीत्यतिप्रसङ्गात् । सत्येवमनध्यवसायो दर्शनं स्यादिति चेन्न, स्वाध्यवसायस्यानध्यवसितबाह्यार्थस्य दर्शनत्वात् । दर्शनं प्रमाणमेव अविसंवादित्वात्, प्रतिभासः प्रमाणश्चाप्रमाणश्च विसंवादाविसंवादोभयरूपस्य तत्रोपलम्भात् । आलोकन-वृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, आलोकत इत्यालोकनमात्मा, वर्तनं वृत्तिः, आलो-

है ' इत्यादि रूपसे पदार्थोंकी विशेषता न करके जो ग्रहण होता है उसे दर्शन कहते हैं । इस कथनसे यदि कोई ऐसी आशङ्का करे कि बाह्य पदार्थोंमें रहनेवाले सामान्यको ग्रहण करना दर्शन है, तो उसकी ऐसी आशङ्का करना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, विशेषकी अपेक्षा-रहित केवल सामान्य अवस्तुस्वरूप है, इसलिये वह दर्शनके विषयभावको (कर्मपनेको) नहीं प्राप्त हो सकता है । उसीप्रकार सामान्यके बिना केवल विशेष भी ज्ञानके द्वारा ग्राह्य नहीं हो सकता है, क्योंकि, अवस्तुरूप केवल विशेष अथवा केवल सामान्यका ग्रहण मान लिया जावे तो अतिप्रसङ्ग दोष आता है ।

शंका—दर्शनके लक्षणको इसप्रकारका मान लेने पर अनध्यवसायको दर्शन मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थका निश्चय न करते हुए भी स्वरूपका निश्चय करने-वाला दर्शन है, इसलिये वह अनध्यवसायरूप नहीं है । ऐसा दर्शन अविसंवादी होनेके कारण प्रमाण ही है । और अनध्यवसायरूप जो प्रतिभास है वह प्रमाण भी है और अप्रमाण भी है, क्योंकि, उसमें विसंवाद और अविसंवाद ये दोनों रूप पाये जाते हैं । (जैसे, मार्गमें चलते हुए तृणस्पर्शके होने पर 'कुछ है' यह ज्ञान निश्चयात्मक है, और 'क्या है' यह ज्ञान अनिश्चयात्मक है; इसलिये अनध्यवसायको उभयरूप कहा है ।)

अथवा, आलोकन अर्थात् आत्माके व्यापारको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है, कि जो अवलोकन करता है उसे आलोकन या आत्मा कहते हैं । और वर्तन अर्थात् व्यापारको वृत्ति कहते हैं । तथा आलोकन अर्थात् आत्माकी वृत्ति अर्थात् वेदनरूप व्यापारको

१ यदा कोऽपि परसमयां पृच्छति जैनागमे दर्शनं ज्ञानं चेति गुणद्वयं जीवस्य कथ्यते तत्कथं घटत इति । तदा तेषामात्मग्राहकं दर्शनमिति कथिते सति ते न जानन्ति । पश्चादाचार्यस्तेषां प्रतीत्यर्थं स्थूलव्याख्यानेन बहिर्विषये यत्सामान्यपरिच्छेदनं तस्य सत्तावलोकनदर्शनसंज्ञा स्थापिता, यच्च शुक्लमिदमित्यादिविशेषपरिच्छेदनं तस्य ज्ञानसंज्ञा स्थापितेति दोषो नास्ति । सिद्धान्ते पुनः स्वसमयव्याख्यानं मुख्यवृत्त्या । तत्र सूक्ष्मव्याख्याने क्रियमाणे सत्याचार्येरात्म-ग्राहकं दर्शनं व्याख्यातमित्यत्रापि दोषो नास्ति । वृ. द्र. सं. पृ. ८३.

कनस्य वृत्तिरालोकनवृत्तिः स्वसंवेदनं, तद्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । प्रकाशवृत्तिर्वा दर्शनम् । अस्य गमनिका, प्रकाशो ज्ञानम्, तदर्थमात्मनो वृत्तिः प्रकाशवृत्तिस्तद्दर्शनम् । विषयविषयि-संपातात् पूर्वावस्था दर्शनमित्यर्थः । उक्तं च —

जं सामण्णं गहणं भावाणं पेव कट्ठु आयारं ।

अविसेसिऊण अत्थे दंसणमिदि मण्णदे समए ॥ ९३ ॥

लिम्पतीति लेख्या । न भूमिलेपिकयाऽतिव्याप्तिदोषः कर्मभिरात्मानमित्यध्या-
हारापेक्षित्वात् । अथवात्मप्रवृत्तिसंश्लेषणकरी लेख्या । नात्रातिप्रसङ्गदोषः प्रवृत्तिशब्दस्य
कर्मपर्यायत्वात् । अथवा कषायानुरञ्जिता कायवाङ्मनोयोगप्रवृत्तिलेख्या । ततो न केवलः

आलोकनवृत्ति या स्वसंवेदन कहते हैं, और उसीको दर्शन कहते हैं । यहां पर दर्शन इस
शब्दसे लक्ष्यका निर्देश किया है । अथवा, प्रकाश-वृत्तिको दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ
इसप्रकार है कि प्रकाश ज्ञानको कहते हैं और उस ज्ञानके लिये जो आत्माका व्यापार होता
है उसे प्रकाशवृत्ति कहते हैं, और वही दर्शन है । अर्थात् विषय और विषयीके योग्य देशमें
होनेकी पूर्वावस्थाको दर्शन कहते हैं । कहा भी है—

सामान्यविशेषात्मक बाह्य पदार्थोंको अलग अलग भेदरूपसे ग्रहण नहीं करके जो
सामान्य ग्रहण अर्थात् स्वरूपमात्रका अवभासन होता है उसको परभागममें दर्शन
कहा है ॥ ९३ ॥

जो लिम्पन करती है उसे लेख्या कहते हैं । यहां पर जो लिम्पन करती है यह
लक्षण भूमिलेपिका (जिसके द्वारा जमीन लीपी जाती है) में चला जाता है, इसलिये लक्ष्यभूत
लेख्याको छोड़कर लक्षणके अलक्ष्यमें चले जानेके कारण अतिव्याप्ति दोष आता है । ऐसी
शंकाको मनमें उठाकर आचार्य कहते हैं कि इसप्रकार लेख्याका लक्षण करने पर भी
अतिव्याप्ति दोष नहीं आता है, क्योंकि, इस लक्षणमें 'कर्मोंसे आत्माको' इतने अव्याहारकी
अपेक्षा है । इसका यह तात्पर्य है, कि जो कर्मोंसे आत्माको लिप्त करती है उसको लेख्या कहते
हैं । अथवा, जो आत्मा और प्रवृत्ति अर्थात् कर्मका संबंध करनेवाली है उसको लेख्या कहते
हैं । इसप्रकार लेख्याका लक्षण करने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, यहां पर
प्रवृत्ति शब्द कर्मका पर्यायवाची ग्रहण किया है । अथवा, कषायसे अनुरंजित काययोग, वचन-
योग और मनोयोगकी प्रवृत्तिको लेख्या कहते हैं । इसप्रकार लेख्याका लक्षण करने पर केवल

१ गो. जी. ४८२. भावानां सामान्यविशेषात्मकबाह्यपदार्थानां आकारं भेदग्रहणमकृत्वा यत्सामान्यग्रहणं
स्वरूपमात्राभासनं तद्दर्शनमिति परभागमे मण्यते । वस्तुस्वरूपमात्रग्रहणं कथं ? अर्थात् बाह्यपदार्थान् अविशेष्य-
जातिक्रियाग्रहणधिकारैरविफल्य स्वपरसत्तावभासनं दर्शनमित्यर्थः । जी. प्र. टी. भावाणं सामण्णविसेसयाणं सरूवमेत्तं
जं । वण्णणहीणगहणं जीवेण य दंसणं होदि ॥ गो. जी. ४८३.

२ कषायोदयरञ्जिता योगप्रवृत्तिलेख्या । स. सि., २, ६.

कषायो लेश्या, नापि योगः, अपि तु कषायानुविद्धा योगप्रवृत्तिलेश्येति सिद्धम् । ततो न वीतरागाणां योगो लेश्येति न प्रत्यवस्थेयं तन्त्रत्वाद्योगस्य, न कषायस्तन्त्रं विशेषण-त्वतस्तस्य प्राधान्याभावात् । उक्तं च—

लिपिदि अप्रीकीरदि एदाए णियय-पुण्ण-पावं च ।

जीवो चि होइ लेस्सा लेस्सा-गुण-जाणय-क्खादो ॥ ९४ ॥

निर्वाणपुरस्कृतो भव्यः । उक्तं च—

सिद्धत्तणस्स जोग्गा जे जीवा ते हवन्ति भवसिद्धा ।

ण उ मल-विगमे णियमो ताणं कण्णोवलाणमिदं ॥ ९५ ॥

कषाय और केवल योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं किन्तु कषायानुविद्ध योगप्रवृत्तिको ही लेश्या कहते हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है । इससे बारहवें आदि गुणस्थानवर्ती वीतरागियोंके केवल योगको लेश्या नहीं कह सकते हैं ऐसा निश्चय नहीं कर लेना चाहिये, क्योंकि, लेश्यामें योगकी प्रधानता है । कषाय प्रधान नहीं है, क्योंकि, वह योगप्रवृत्तिका विशेषण है । अतएव उसकी प्रधानता नहीं हो सकती है । कहा भी है—

जिसके द्वारा जीव पुण्य और पापसे अपनेको लिप्त करता है, उनके आधीन करता है उसको लेश्या कहते हैं, ऐसा लेश्याके स्वरूपको जाननेवाले गणधरदेव आदिने कहा है ॥९४॥

जिसने निर्वाणको पुरस्कृत किया है, अर्थात् जो सिद्धिपद प्राप्त करनेके योग्य है, उसको भव्य कहते हैं । कहा भी है—

जो जीव सिद्धत्व, अर्थात् सर्व कर्मसे रहित मुक्तिरूप अवस्था पानेके योग्य हैं उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । किन्तु उनके कनकोपल अर्थात् स्वर्णपाषाणके समान मलका नाश होनेमें नियम नहीं है ।

विशेषार्थ—सिद्धत्वकी योग्यता रखते हुए भी कोई जीव सिद्ध अवस्थाको प्राप्त कर लेते हैं और कोई जीव सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं । जो भव्य होते हुए भी सिद्ध अवस्थाको नहीं प्राप्त कर सकते हैं, उनके लिये यह कारण बतलाया है कि जिसप्रकार स्वर्णपाषाणमें सोना रहते हुए भी उसका अलग किया जाना निश्चित नहीं है, उसीप्रकार सिद्ध-अवस्थाकी योग्यता रखते हुए भी तदनुकूल सामग्रीके नहीं मिलनेसे सिद्ध-पदकी प्राप्ति नहीं होती है ।

१ गो. जी. ४८९. किंतु ' णिययपुण्णपावं च ' इत्यत्र ' णियअपुण्णपुण्णं च ' पाठः ।

२ गो. जी. ५५८. किंतु ' सिद्धत्तणस्स ' इति स्थाने ' भवत्तणस्स ' इति पाठः ।

३ भण्णइ भव्वा जोग्गो न य जोगत्तेण सिद्धइ सव्वो । जह जोगम्मि वि दल्लिए सव्वत्थ न कीए पडिमा ॥ जह वा स एव पासाणकण्णजोगो विओगजोग्गोवि । न वि जुद्धइ सव्वोच्चिय स विजुद्धइ जस्स संपत्ती ॥ किं पुण जा संपत्ती सा जोगस्सेव न उ अजोगस्स । तह जो मोक्खो नियमा सो भव्वाणं न इयरोसि ॥

वि. मा. २३१३, -२३१५.

तद्विपरीतोऽभव्यः^१ । सुगममेतत् ।

प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्याभिव्यक्तिलक्षणं सम्यक्त्वम्^२ । सत्येवमसंयतसम्यग्दृष्टिगुणस्याभावः स्यादिति चेत्सत्यमेतत् शुद्धनये समाश्रयमाणे । अथवा तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् । अस्य गमनिकोच्यते, आप्तागमपदार्थस्तत्त्वार्थस्तेषु श्रद्धानमनुरक्तता^३ सम्यग्दर्शनमिति लक्ष्यनिर्देशः । कथं पौरस्त्येन लक्षणेनास्य लक्षणस्य न विरोधश्चैनैष दोषः, शुद्धाशुद्धनयसमाश्रयणात् । अथवा तत्त्वरुचिः सम्यक्त्वं अशुद्धतरनयसमाश्रयणात् । उक्तं च —

जिन्होंने निर्वाणको पुरस्कृत नहीं किया है उन्हें अभव्य कहते हैं । इसका अर्थ सरल है ।

प्रशम, संवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्यकी प्रगटता ही जिसका लक्षण है उसको सम्यक्त्व कहते हैं ।

शंका—इसप्रकार सम्यक्त्वका लक्षण मान लेने पर असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका अभाव हो जायगा ?

समाधान—यह कहना शुद्ध निश्चयनयके आश्रय करने पर ही सत्य कहा जा सकता है ।

अथवा, तत्त्वार्थके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं । इसका अर्थ यह है कि आप्त आगम और पदार्थको तत्त्वार्थ कहते हैं । और उनके विषयमें श्रद्धान अर्थात् अनुरक्ति करनेको सम्यग्दर्शन कहते हैं । यहां पर सम्यग्दर्शन लक्ष्य है । तथा आप्त, आगम और पदार्थका श्रद्धान लक्षण है ।

शंका—पहले कहे हुए सम्यक्त्वके लक्षणके साथ इस लक्षणका विरोध क्यों न माना जाय ? अर्थात् पहले लक्षणमें प्रशमादि गुणोंकी अभिव्यक्तिको सम्यक्त्व कह आये हैं और इस लक्षणमें आप्त आदिके विषयमें श्रद्धाको सम्यक्त्व कहा है । इसलिये ये दोनों लक्षण भिन्न भिन्न अर्थको प्रगट करते हैं, इन दोनोंमें अविरोध कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, शुद्ध और अशुद्ध नयकी अपेक्षासे ये दोनों लक्षण कहे गये हैं । अर्थात् पूर्वोक्त लक्षण शुद्धनय की अपेक्षासे है और तत्त्वार्थश्रद्धान रूप लक्षण अशुद्धनयकी अपेक्षासे है, इसलिये इन दोनों लक्षणोंके कथनमें दृष्टिभेद होनेके कारण कोई विरोध नहीं आता है ।

अथवा तत्त्वरुचिको सम्यक्त्व कहते हैं । यह लक्षण अशुद्धतर नयकी अपेक्षा जानना चाहिये । कहा भी है—

१ प्रशमसंवेगानुकम्पास्तिक्याभिव्यक्तिलक्षणं प्रथमं ॥ रागादीनामनुव्रेकः प्रशमः । संसाराद्धीरुता संवेगः । सर्वप्राणिषु मैत्री अनुकम्पा । जीवादयोऽर्था यथास्वभावेः सन्तीति मतिरास्तिक्यम् । एतैरभिव्यक्तिलक्षणं प्रथमं सराग-सम्यक्त्वमित्युच्यते । त. रा. वा. १, २, ३०.

२ प्रतिषु ' श्रद्धानमुक्तता ' इति पाठः ।

छ-पंच-पात्र-विहाणं अथ्याणं जिणवरोवइहाणं ।

आणाए हिगमेण व सदहणं होइ सम्मत्तं ॥ ९६ ॥

सम्यक् जानातीति संज्ञं मनः, तदस्यास्तीति संज्ञी । नैकेन्द्रियादिनातिप्रसङ्गः
तस्य मनसोऽभावात् । अथवा शिक्षाक्रियोपदेशालापग्राही संज्ञी । उक्तं च—

सिक्खा-किरियुवदेसालावग्गाही मणोवलंबेण ।

जो जीवो सो सण्णी तव्विवरीदो असण्णी हुँ ॥ ९७ ॥

शरीरप्रायोग्यपुद्गलपिण्डग्रहणमाहारः । सुगममेतत् । उक्तं च—

आहरदि सरीराणं तिण्हं एगदर-वग्गणाओ जं ।

भासा-मणस्स णियदं तम्हा आहारओ भणिओ ॥ ९८ ॥

जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपदेश दिये गये छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदार्थोंका आज्ञा अर्थात् आप्तवचनके आश्रयसे अथवा अधिगम अर्थात् प्रमाण, नय, निक्षेप और निरुक्तिरूप अनुयोगद्वारोंसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ ९६ ॥

जो भलीप्रकार जानता है उसको संज्ञ अर्थात् मन कहते हैं । वह मन जिसके पाया जाता है उसको संज्ञी कहते हैं । यह लक्षण एकेन्द्रियादिकमें चला जायगा, इसलिये अतिप्रसंग दोष आजायगा यह बात भी नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियादिकके मन नहीं पाया जाता है । अथवा, जो शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसको संज्ञी कहते हैं । कहा भी है—

जो जीव मनके अवलम्बनसे शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसे संज्ञी कहते हैं । और जो इन शिक्षा आदिको ग्रहण नहीं कर सकता है उसको असंज्ञी कहते हैं ॥ ९७ ॥

औदारिकादि शरीरके योग्य पुद्गलपिण्डके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं । इसका अर्थ सरल है । कहा भी है—

औदारिक, वैक्रियक और आहारक इन तीन शरीरोंमेंसे उद्यको प्राप्त हुए किसी

१ गो. जी. ५६१. आणाए आज्ञया प्रमाणादिभिर्विना ईषन्निर्णयलक्षणया । अहिगमेण अधिगमेण प्रमाणनयआप्तवचनाश्रयेण निक्षेपनिरुक्त्यनुयोगद्वारैः विशेषनिर्णयलक्षणेन । जी. प्र. टी.

२ हिताहितविधिनिषेधामिका शिक्षा । करचरणचालनादिरूपा क्रिया । चर्मपुत्रिकादिनोपदिश्यमानवध-विधानादिरुपदेशः । श्लोकादिपाठ आलापः । तदग्राही मनोऽवलंबेन यो मनुष्यः उक्ष्मजराजकीरादिजीवः स संज्ञी नाम ।

गो. जी., जी. प्र., टी. ६६२.

३ गो. जी. ६६१. भीमंसदि जो पुर्वं कज्जमकज्जं च तच्चमिदरं च । सिक्खादि णामेणेदि य समणो अमणो य विवरीदो ॥ गो. जी. ६६१.

४ गो. जी. ६६५. तव च ' भासामणस्स ' स्थाने ' भासामणाण ' इति पाठः । उदयावणसरीरोदण तद्देहवयणचित्ताणं । णोकम्मवग्गणाणं गहणं आहारयं णाम ॥ गो. जी. ६६४.

तद्विपरीतोऽनाहारः । उक्तं च—

विमोह-गडमावण्णा केवल्लिणो समुहदा अजोगी य ।

सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा ॥ ९९ ॥

अन्विष्यमाणगुणस्थानानामनुयोगद्वारप्ररूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**एदेसिं चेव चोहसण्हं जीवसमासाणं परूवणट्ठदाए तत्थ इमाणि
अट्ठ अणियोगदाराणि णायव्वाणि भवंति ॥ ५ ॥**

‘ तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगदाराणि ’ एतदेवालं शेषस्य नान्तरीयकत्वादिति चेन्नैष दोषः, मन्दबुद्धिसत्त्वानुग्रहार्थत्वात् । अनुयोगो नियोगो भाषा विभाषा वार्तिके-
त्यर्थः । उक्तं च—

एक शरीरके योग्य तथा भाषा और मनके योग्य पुद्गलवर्गणाओंको जो नियमसे ग्रहण करता है उसको आहारक कहते हैं ॥ ९८ ॥

औदारिक आदि शरीरके योग्य पुद्गलपिण्डके ग्रहण नहीं करनेको अनाहार कहते हैं । कहा भी है—

विग्रहगतिको प्राप्त होनेवाले चारों गतिके जीव, प्रतर और लोकपूरण समुद्रातको प्राप्त हुए सयोगिकेवली तथा अयोगिकेवली और सिद्ध ये नियमसे अनाहारक होते हैं । शेष जीवोंको आहारक समझना चाहिये ॥ ९९ ॥

अन्वेषण किये जानेवाले गुणस्थानोंके आठ अनुयोगद्वारोंके प्ररूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इन ही चौदह जीवसमासोंके (गुणस्थानोंके) निरूपण करने रूप प्रयोजनके होनेपर वहां आगे कहे जानेवाले ये आठ अनुयोगद्वार समझना चाहिये ॥ ५ ॥

शंका — ‘ तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगदाराणि ’ इतना सूत्र बनाना ही पर्याप्त था, क्योंकि, सूत्रका शेष भाग इसका अविनाभावी है । अतएव उसका स्वर्थ ग्रहण हो जाता है । उसे सूत्रमें निहित करनेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि प्राणियोंके अनुग्रहके लिये शेष भागको सूत्रमें ग्रहण किया गया है ।

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्तिक ये पांचों पर्यायवाची नाम हैं । कहा भी है—

१ प्रतरलोकपूरणसमुद्रातपरिणतसयोगिजिनाः । गो. जी., जी. प्र., टी. ६६६.

२ गो. जी. ६६६.

३ तत्त्वानुयोजनमनुयोगः, किञ्च तत् ? श्रुते निजाभिधेयसम्बन्धनं, अथवा योग इति व्यापार उच्यते, ततश्चानुरूपोऽनुकूलो वा योगो, यथा घटशब्देन घटो मण्यते, अणुना वा योगो अणुयोग इत्येवमादि । तथा निश्चितो योगो

अणियोगो य णियोगो भास-विभासा य वट्टिया चैय ।

एदे अणिओअस्स दु णामा एयदुआ पंच' ॥ १०० ॥

सूई मुदा पडिहो संभवदल-वट्टिया चैय ।

अणियोग-णिरुत्तीए दिइता होंति पंचेय' ॥ १०१ ॥

एते अष्टावधिकाराः अवश्यं ज्ञातव्याः भवन्त्यन्यथा जीवसमासावगमानुपपत्ते-

अनुयोग, नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये पांच अनुयोगके एकार्थवाची नाम जानना चाहिये ॥ १०० ॥

अनुयोगकी निरुक्तिमें सूची, मुद्रा, प्रतिघ, संभवदल और वार्त्तिका ये पांच दृष्टान्त होते हैं ॥ १०१ ॥

विशेषार्थ—अनुयोगकी निरुक्तिमें जो पांच दृष्टान्त दिये हैं वे लकड़ी आदिके कामको लक्ष्यमें रखकर दिये गये प्रतीत होते हैं। जैसे, लकड़ीसे किसी वस्तुको तैयार करनेके लिये पहले लकड़ीके निरुपयोगी भागको निकालनेके लिये उसके ऊपर एक रेखामें डोरा डाला जाता है, इसे सूचीकर्म कहते हैं। अनन्तर उस डोरासे लकड़ीके ऊपर चिन्ह कर दिया जाता है, इसे मुद्राकर्म कहते हैं। इसके बाद लकड़ीके निरुपयोगी भागको छांटकर निकाल दिया जाता है, इसे प्रतिघ या प्रतिघातकर्म कहते हैं। फिर उस लकड़ीके कामके लिये उपयोगी जितने भागोंकी आवश्यकता होती है उतने भाग कर लिये जाते हैं इसे संभवदलकर्म कहते हैं। और अन्तमें वस्तु तैयार करके उसके ऊपर ब्रश आदिसे पालिश कर दिया जाता है, यही वार्त्तिका-कर्म है। इसतरह इन पांच कर्मोंसे जैसे विवक्षित वस्तु तैयार हो जाती है, उसीप्रकार अनुयोग शब्दसे भी आगमानुकूल संपूर्ण अर्थका ग्रहण होता है। नियोग, भाषा, विभाषा और वार्त्तिक ये चारों अनुयोग शब्दके द्वारा प्रगट होनेवाले अर्थको ही उत्तरोत्तर विशद करते हैं, अतएव वे अनुयोगके ही पर्यायवाची नाम हैं ॥ १०१ ॥

ये आठ अधिकार अवश्य ही जानने योग्य हैं, क्योंकि, इनके परिज्ञानके बिना जीव-

नियोगो यथा घटध्वनिना घट एवेत्येते नान्य इत्येवमादि । भाषणं भाषा, व्यक्तीकरणमित्यर्थः, तद्यथा, घटत्वाद घटः, चेष्टावानित्यर्थः । विविधा भाषा विभाषा, यथा घटः कुटः कुम्भ इत्येवमादि । 'वार्त्तिक' वृत्तौ भवं वार्त्तिकं, अशेषपर्यायकथनमित्यर्थः । अनुयोगस्य पुनरपि एकार्थिकानि पञ्चेति । वि. भा., को. वृ. १३९२.

१ आ. नि. १२५.

२ कट्टे पोत्थे चित्ते सिरिधरिए बाँड-देसिए चैव । भासगविभासए वा विक्तीकरणे य आहरणा (नि. १२९) पटमो रूवागारं थूलावयवोपदर्शनं बोओ । तइओ सव्वावयवे निदोसे सव्वहा कुणइ ॥ कट्टसमाणं सुत्तं तदत्थरूवेग-भासणं भासा । थूलूथाण विभासा सव्वेसिं वत्तिंयं नेयं ॥ वि. भा. १४३३-१४३५. प्रथमः काष्ठे रूपकारो रूपमा-विभावयति, 'डउलेइ' ति भाणियं होइ । तथा द्वितीयस्तु स्थूलावयवोपदर्शनं, 'वड्डेइ' ति भाणियं होइ । तृतीयस्तु सर्वथा सर्वानवयवानिदोषान् करोति, चीरयतीत्येवमाद्युक्तं भवतीति दृष्टान्तगाथार्थः । वि. भा., को. वृ. १४३४.

रिति श्रुतवतः शिष्यस्य तन्निर्देशविषयसंशयः समुत्पद्यत इति जातनिश्चयः पृच्छासूत्रमाह—

तं जहा ॥ ६ ॥

अव्यक्तत्वात्तदिति नपुंसकलिङ्गनिर्देशः । 'तद्' अष्टानामनुयोगद्वाराणां निर्देशः ।
यथेति पृच्छा । एवं पृष्ठवतः शिष्यस्य संदेहापोहनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

संतपरूवणा द्रव्यप्रमाणानुगमो क्षेत्रानुगमो फोसणानुगमो
कालानुगमो अंतरानुगमो भावानुगमो अप्पाबहुगणानुगमो चेदि ॥ ७ ॥

अदृष्टमणियोगद्वाराणमाइम्मि किमिदि संतपरूवणा चेय उच्चदे ? ण, संताणि-
योगो सेसाणियोगद्वाराणं जेण जोणीभूदो तेण पढमं संताणियोगो चेव भण्णदे ।

समासोंका ज्ञान नहीं हो सकता है। ऐसा सुननेवाले शिष्यको उन आठ अनुयोगद्वारोंके नामके
विषयमें संशय उत्पन्न हो सकता है। इसप्रकारका निश्चय होने पर आचार्य पृच्छासूत्रको
कहते हैं—

वे आठ अधिकार कौनसे हैं ॥ ६ ॥

कहा जानेवाला विषय अव्यक्त होनेसे 'सामान्ये नपुंसकम्' इस नियमको ध्यानमें
रखकर आचार्यने 'तद्' यह नपुंसकलिङ्ग निर्देश किया है, जो कि आगे कहे जानेवाले उन
आठों ही अनुयोगद्वारोंका निर्देश करता है। 'यथा' यह पद पृच्छाको प्रगट करता है।
अर्थात् वे आठ अनुयोगद्वार कौनसे हैं ? इसप्रकार पूछनेवाले शिष्यके संदेहको दूर करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्परूवणा, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अंतरानुगम,
भावानुगम और अल्पबहुत्वानुगम ये आठ अनुयोगद्वार होते हैं ॥ ७ ॥

शंका — आठ अनुयोगद्वारोंके आदिमें सत्परूवणा ही क्यों कही गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं कहना, क्योंकि, सत्परूवणारूप अनुयोगद्वार जिस
कारणसे शेष अनुयोगद्वारोंका योनिभूत (मूलकारण) है, उसीकारण सबसे पहले सत्परूव-
णाका ही निरूपण किया है ।

१ सत्त्वं व्यवमिचारि सर्वपदार्थविषयत्वात्, न हि कश्चित् पदार्थः सत्तां व्यमिचरति ×× सर्वेषां च विचा-
रार्थानामस्तित्वं मूलं तेन हि निश्चितस्य वस्तुन उत्तरा चिंता युज्यते अतस्तस्यादौ वचनं क्रियते । सतः परिणामोपलब्धेः
संख्योपदेशः । निर्ज्ञातिसंख्यस्य नित्रासविप्रतिपत्तेः क्षेत्राभिधानम् । अवस्थाविशेषस्य वैचित्र्याद्विकालविषयोप-
श्लेषनिश्चयार्थं स्पर्शनम् । स्थितिमतोऽविधिपरिच्छेदार्थं कालोपादानम् । अनुपहतवीर्यस्य न्यग्भावे पुनरुद्भूतिदर्शनात्तद्वचनम्
(अंतरवचनम्) । परिणामप्रकारनिर्णयार्थं भाववचनम् । संख्याताव्ययतमनिश्चयेऽप्यन्योन्यविशेषप्रतिपत्त्यर्थमल्पबहुत्व-
वचनम् । त. रा. बा. पृ. ३०.

संतपरूवणाणंतरं किमिदि दव्वपमाणाणुगमो उच्चदे ? ण, णिय-संखा-गुणिदोगाहण-
खेत्तं खेत्तं उच्चदे दि । एदं चेव अदीद-फुसणेण सह फोसणं उच्चदे । तदो दो वि अहि-
यारा संखा-जोणिणो । णाणेग-जीवे अस्सिऊण उच्चमाण-कालंतर-परूवणा वि संखा-जोणी ।
इदं थोवमिदं च बहुवमिदि भण्णमाण-अप्पावहुगं पि संखा-जोणी । तेण एदाणमाइमिहि
दव्वपमाणाणुगमो भण्ण-जोगो । एत्थ भावो किमिदि ण उच्चदे ? ण, तस्स बहु-
वण्णणादो । कथं भावो बहु-वण्णणीयो ? ण, कम्म-कम्मोदय-परूवणाहि विणा
तस्स परूवणाभावादो । छ-वड्ढि-हाणि-ट्टिय-भाव-संखमंतरेण भाव-वण्णणाणुववत्तीदो वा ।
वड्ढमाण-फासं वण्णेदि खेत्तं । फोसणं पुण अदीदं वड्ढमाणं च वण्णेदि । अवगय-वड्ढमाण-
फासो सुहेण दो वि पच्छा जाणदु त्ति पोसणपरूवणादो होदु णाम पुब्बं खेत्तस्स

शंका—सत्प्ररूपणाके बाद द्रव्यप्रमाणानुगमका कथन क्यों किया गया है ?

समाधान—यह शंका भी ठीक नहीं है, क्योंकि, अपनी अपनी संख्यासे गुणित
अवगाहनारूप क्षेत्रको ही क्षेत्रानुगम कहते हैं । और अपनी अपनी संख्यासे गुणित अवगा-
हनारूप क्षेत्र ही भूतकालीन स्पर्शनके साथ स्पर्शानुगम कहा जाता है । इसलिये इन
दोनों ही अधिकारोंका संख्याधिकार (द्रव्यप्रमाणानुगम) योनिभूत है । उसीप्रकार नाना
जीव और एक जीवकी अपेक्षा वर्णन की जानेवाली कालप्ररूपणा और अन्तरप्ररूपणाका
भी संख्याधिकार योनिभूत है । तथा यह 'अल्प' है, यह 'बहुत' है, इसप्रकार कहे जानेवाले
अल्पबहुत्वानुयोगद्वारका भी संख्याधिकार योनिभूत है । इसलिये इन सबके आदिमें द्रव्य-
प्रमाणानुगमका ही कथन करना योग्य है ।

शंका—यहां भावप्ररूपणाका वर्णन क्यों नहीं किया गया है ?

समाधान—उसका वर्णन करने योग्य विषय बहुत है, इसलिये यहां भावप्ररूपणाका
वर्णन नहीं किया गया है ।

शंका—यह कैसे जाना जावे कि भावप्ररूपणा बहुवर्णनीय है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, कर्म और कर्मोदयके निरूपणके
विना भावानुयोगद्वारका निरूपण नहीं हो सकता है, इसलिये भाव बहुवर्णनीय है यह
समझना चाहिये । अथवा, षड्गुणी हानि और षड्गुणी वृद्धिमें स्थित भावकी संख्याके विना
भावप्ररूपणाका वर्णन नहीं हो सकता है, इसलिये भी यहां भावप्ररूपणाका वर्णन नहीं किया
गया है ।

शंका—क्षेत्रानुयोग वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । और स्पर्शानुयोग
अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शका वर्णन करता है । जिसने वर्तमानकालीन स्पर्शको जान
लिया है वह अनन्तर सरलतापूर्वक अतीत और वर्तमानकालीन स्पर्शको जान लेवे, इसलिये

१ प्रतिपु 'खेत्तं' इति पाठः नास्ति ।

परूवणा, ण पुण कालंतरेहिंतो ? इदि ण, अणवगय-खेत्त-फोसणस्स त्कालंतर-जाणणुवाया-भावादो । ण च संतमत्थमागमो ण परूवेइ तस्स अत्थावयत्तप्पसंगादो । णेदाणि त्कालंतरं पडिवज्जदीदि चेण्ण, तप्पठणे विरोहाभावादो । तहा भावप्पावहुगाणं पि परूवणा खेत्त-फोसणाणुगममंतरेण ण तव्विसया होति ति पुव्वमेव खेत्त-फोसण-परूवणा कायव्वा । सेसाहियारेसु संतेसु ते मोत्तूण किमडुं कालो पुव्वमेव उच्चदे ? ण ताव अंतरपरूवणा एत्थ भण्ण-जोग्गा काल-जोगित्तादो । ण भावो वि तस्स तदो हेट्ठिम-अहियार-जोगित्तादो । ण अप्पावहुगं पि तस्स वि सेसाणियोग-जोगित्तादो । परिसेसादो कालो चेव तत्थ परूवणा-जोगो ति । भावप्पावहुगाणं जोगित्तादो पुव्वमेवंतरपरूवणा

स्पर्शन प्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका वर्णन रहा आवे इसमें कोई आपत्ति नहीं, परंतु काल और अन्तरप्ररूपणाके पहले क्षेत्रप्ररूपणाका वर्णन संभव नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसने क्षेत्र और स्पर्शनको नहीं जाना है उसे तत्संबन्धी काल और अन्तरके जाननेका कोई भी उपाय नहीं प्राप्त हो सकता है । और आगम, जिस प्रकारसे वस्तु-व्यवस्था है, उसीप्रकारसे प्ररूपण नहीं करे यह हो नहीं सकता है । यदि ऐसा नहीं माना जावे तो उस आगमको अर्थापदत्व अर्थात् अनर्थकपदत्वका प्रसंग प्राप्त हो जायगा ।

शंका—तो भी क्षेत्र और स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् काल और अन्तरप्ररूपणाका कथन प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, क्षेत्र और स्पर्शनके बाद काल और अन्तर-प्ररूपणाके कथन करनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उसीप्रकार भाव और अल्पबहुत्वकी भी प्ररूपणा क्षेत्र और स्पर्शनानुगमके बिना क्षेत्र और स्पर्शनको विषय करनेवाली नहीं हो सकती है, इसलिये इन सबके पहले ही क्षेत्र और स्पर्शनानुगमका कथन करना चाहिये ।

शंका—अन्तरादि शेष अधिकारोंके रहते हुए भी उन्हें छोड़कर कालाधिकारका कथन पहले क्यों किया गया है ?

समाधान—यहांपर (स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात्) अन्तरप्ररूपणाका कथन तो किया नहीं जा सकता है, क्योंकि, अन्तरप्ररूपणाका मूल-आधार (योनि) कालप्ररूपणा ही है । स्पर्शनप्ररूपणाके बाद भावप्ररूपणाका भी वर्णन नहीं कर सकते हैं, क्योंकि, कालप्ररूपणासे नीचेका अधिकार (अन्तराधिकार) भावप्ररूपणाका योनिरूप है । उसीप्रकार स्पर्शनप्ररूपणाके बाद अल्पबहुत्वप्ररूपणाका भी कथन नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, शेषानुयोग (भावानुयोग) अल्पबहुत्वप्ररूपणाका योनिरूप है । इसप्रकार जब स्पर्शनप्ररूपणाके पश्चात् अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इनमेंसे किसीका भी प्ररूपण नहीं हो सकता था तब परिशेष-न्यायसे वहां पर काल ही प्ररूपणाके योग्य है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

उत्ता । अप्पाबहुग-जोणित्तादो पुव्वमेव भावपरूवणा उच्चदे । सुत्ते तहा परूवणा किमिदि ण दिस्सदे ? ण, सुत्तस्सत्थ-सूयणमेत्त-वावारादो । तहाइरिया किमिदि ण वक्खणेंति ? ण, अवधारणसमत्थाणं सिस्साणं संपहि अभावादो तहोवएसाभावादो वा । अत्थित्तं भणदि संताणियोगो । संताणियोगमिह जमत्थित्तं उत्तं तस्स पमाणं परूवेदि दब्बाणियोगो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाणणं वट्टमाणोगाहणं परूवेदि खेत्ताणियोगो । पुणो तेहिंतो-वलद्ध-संत-पमाण-खेत्ताणं अदीद-काल-विसिद्ध-फासं परूवेदि फोसणाणुगमो । तेहिंतो अवगय-संत-पमाण-खेत्त-फोसणाणं द्विदिं परूवेदि कालाणियोगो । तेसिं चेव विरहं परूवेदि अंतराणियोगो । तेसिं चेव भावं परूवेदि भावाणियोगो । तेसिं चेव थोव-बहुत्तं वणेदि अप्पाबहुगमिदि । उत्तं च—

अत्थित्तं पुण संतं अत्थित्तस्स य तहेव परिमाणं ।

पच्चुप्पणं खेत्तं अदीद-पदुप्पणणं पुसणं ॥ १०२ ॥

भावप्ररूपणा और अल्पबहुत्वप्ररूपणाकी योनि होनेसे इन दोनोंके पहले ही अन्तरप्ररूपणाका उल्लेख किया है। तथा अल्पबहुत्वकी योनि होनेसे इसके पहले ही भावप्ररूपणाका कथन किया है।

शंका—सूत्रमें प्ररूपणाओंका वर्णन इसप्रकार क्यों नहीं दिखाई देता है ?

समाधान—यह कोई बात नहीं, क्योंकि, सूत्रका कार्य अर्थकी सूचना करना मात्र है।

शंका—यदि ऐसा है तो दूसरे आचार्य उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान—ऐसा भी नहीं कहना चाहिये, क्योंकि, एक तो आजकल विस्तृत व्याख्यानरूप तत्त्वार्थके अवधारण करनेमें समर्थ शिष्योंका अभाव है, और दूसरे उसप्रकारके उपदेशका अभाव है। इसलिये आचार्योंने उक्त प्रकारसे प्ररूपणाओंका व्याख्यान नहीं किया।

सत्प्ररूपणा पदार्थोंके अस्तित्वका कथन करती है। सत्प्ररूपणामें जो पदार्थोंका अस्तित्व कहा गया है उनके प्रमाणका वर्णन द्रव्यानुयोग करता है। इन दोनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए अस्तित्व और संख्या-प्रमाणरूप द्रव्योंकी वर्तमान अवगाहनाका निरूपण क्षेत्रानुयोग करता है। उक्त तीनों अनुयोगोंके द्वारा जाने हुए सत्, संख्या और क्षेत्ररूप द्रव्योंके अतीत-कालविशिष्ट वर्तमान स्पर्शका स्पर्शानुयोग वर्णन करता है। पूर्वोक्त चारों अनुयोगोंके द्वारा जाने गये सत्, संख्या, क्षेत्र और स्पर्शरूप द्रव्योंकी स्थितिका वर्णन कालानुयोग करता है। जिन पदार्थोंके अस्तित्व, संख्या, क्षेत्र, स्पर्श और स्थितिका ज्ञान हो गया है उनके अन्तरकालका वर्णन अन्तरानुयोग करता है, उन्हींके भावोंका वर्णन भावानुयोग करता है और उन्हींके अल्पबहुत्वका वर्णन अल्पबहुत्वानुयोग करता है। कहा भी है—

अस्तित्वका प्रतिपादन करनेवाली प्ररूपणाको सत्प्ररूपणा कहते हैं। जिन पदार्थोंके

कालो द्विदि-अवधरणं अंतरं विरहो य सुण्ण-कालो य ।

भावो खलु परिणामो स-गाम-सिद्धं खु अप्पचडुं ॥ १०३ ॥

प्रथमानुयोगस्वरूपनिरूपणार्थं सूत्रमाह—

संतपरूवणदाए दुविहो णिदेसो ओधेण आदेसेणं य ॥ ८ ॥

चतुर्दशजीवसमासानामित्यनुवर्तते, तेनैवमाभिसम्बन्धः क्रियते चतुर्दशजीव-समासानां सत्प्ररूपणायामिति । सत्सत्त्वमित्यर्थः । कथम् ? अन्तर्भावितभावत्वात् । प्ररूपणा निरूपणा प्रज्ञापनेति यावत् । चतुर्दशजीवसमाससत्त्वप्ररूपणायामित्यर्थः । सच्छब्दोऽस्ति शोभनवाचकः, यथा सदभिधानं सत्यमित्यादि । अस्ति अस्तित्ववाचकः, सति सत्ये

अस्तित्वका ज्ञान हो गया है ऐसे पदार्थोंके परिमाणका कथन करनेवाली संख्याप्ररूपणा है । वर्तमान क्षेत्रका वर्णन करनेवाली क्षेत्रप्ररूपणा है । अतीतस्पर्श और वर्तमानस्पर्शका वर्णन करनेवाली स्पर्शनप्ररूपणा है । जिसमें पदार्थोंकी जघन्य और उत्कृष्ट स्थितिका वर्णन हो उसे कालप्ररूपणा कहते हैं । जिसमें विरहकाल अथवा शून्यकालका कथन हो उसे अन्तर-प्ररूपणा कहते हैं । जो पदार्थोंके परिणामोंका वर्णन करे वह भावप्ररूपणा है । तथा अल्प-बहुत्वप्ररूपणा अपने नामसे ही सिद्ध है ॥ १०२-१०३ ॥

अब पहले सदानुयोगके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सत्प्ररूपणामें ओघ अर्थात् सामान्यकी अपेक्षासे और आदेश अर्थात् विशेषकी अपेक्षासे इसतरह दो प्रकारका कथन है ॥ ८ ॥

इस सूत्रमें 'चतुर्दशजीवसमासानाम्' इस पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये उस पदके साथ ऐसा संबन्ध कर लेना चाहिये कि 'चौदह जीवसमासोंकी सत्प्ररूपणामें' । यहां पर सत्का अर्थ सत्त्व है ।

शंका—यहां सत्का अर्थ सत्त्व करनेका क्या कारण है ?

समाधान—क्योंकि, सत्में भावरूप अर्थ अन्तर्भूत है, इसलिये यहां पर सत्का अर्थ सत्त्व लिया गया है ।

प्ररूपणा, निरूपणा और प्रज्ञापना ये सब पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये 'संतपरूवण-दाए' इसपदका अर्थ यह हुआ कि चौदह जीवसमासोंके सत्त्वके निरूपण करनेमें । 'सत्' शब्द शोभन अर्थात् सुन्दर अर्थका भी वाचक है । जैसे, सदभिधान अर्थात् शोभनरूप कथनको

१ संतंति विज्झमाणं एयस्स पयस्स जा परूवणया । गइयाइएसु कथुसु संतपयपरूवणा सा उ । जीवस्स च जं संतं जम्हा तं तेहिं तेसु वा पयति । तो संतस्स पयाइं ताइं तेसु परूवणया ॥ वि. भा. ४०७-४०८.

२ संखेओ ओधो ति य गुणसण्णा सा च मोहजोगमवा । वित्थारादेसो ति य सम्मणसण्णा सकम्ममवा ॥

गो. जी. ३.

व्रतीत्यादि । अत्रास्तित्ववाचको ग्राह्यः । निर्देशः प्ररूपणं विवरणं व्याख्यानमिति यावत् । स द्विविधो द्विप्रकारः, ओघेन आदेशेन च । ओघेन सामान्येनाभेदेन प्ररूपणमेकः । अपरः आदेशेन भेदेन विशेषेण प्ररूपणमिति । न च प्ररूपणायास्तृतीयः प्रकारोऽस्ति सामान्यविशेषव्यतिरिक्तस्यानुपलम्भात् । विशेषव्यतिरिक्तसामान्याभावादादेशप्ररूपणाया एव ओघावगतिः स्यादिति न द्विविधं व्याख्यानमिति चेन्न, संक्षेपविस्तररुचिद्रव्यपर्यायार्थिकसत्त्वानुग्रहार्थत्वात् । जीवसमास इति किम् ? जीवाः सम्यगासतेऽस्मिन्निति जीवसमासः । कासते ? गुणेषु । के गुणाः ? औदयिकौपशमिकक्षायिकक्षायोपशमिक-

सत्य कहते हैं । कहीं पर 'सत्' शब्द अस्तित्ववाचक भी पाया जाता है । जैसे, यह सत्यके अस्तित्व अर्थात् सद्भावमें व्रती है । इनमेंसे यहां पर 'सत्' शब्द अस्तित्ववाचक ही लेना चाहिये ।

निर्देश, प्ररूपण, विवरण और व्याख्यान ये सब पर्यायवाची नाम हैं । वह निर्देश ओघ और आदेशकी अपेक्षा दो प्रकारका है । ओघ, सामान्य या अभेदेसे निरूपण करना पहली ओघप्ररूपणा है, और आदेश, भेद या विशेषरूपसे निरूपण करना दूसरी आदेश-प्ररूपणा है । इन दो प्रकारकी प्ररूपणाओंको छोड़कर वस्तुके विवेचनका और कोई तीसरा प्रकार संभव नहीं है, क्योंकि, वस्तुमें सामान्य और विशेष धर्मको छोड़कर और कोई तीसरा धर्म नहीं पाया जाता है ।

शंका — विशेषको छोड़कर सामान्य स्वतन्त्र नहीं पाया जाता है, इसलिये आदेशप्ररूपणाके कथनसे ही सामान्यप्ररूपणाका ज्ञान हो जायगा । अतएव दो प्रकारका व्याख्यान करना आवश्यक नहीं है ?

समाधान — यह आशंका ठीक नहीं है, क्योंकि, जो संक्षेप-रुचिवाले शिष्य होते हैं वे द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्यप्ररूपणासे ही तत्त्वको जानना चाहते हैं । और जो विस्तार-रुचिवाले होते हैं वे पर्यायार्थिक अर्थात् विशेषप्ररूपणाके द्वारा तत्त्वको समझना चाहते हैं, इसलिये इन दोनों प्रकारके प्राणियोंके अनुग्रहके लिये यहां पर दोनों प्रकारकी प्ररूपणाओंका कथन किया है ।

शंका—जीवसमास किसे कहते हैं ?

समाधान — जिसमें जीव भलेप्रकार रहते हैं अर्थात् पाये जाते हैं उसे जीवसमास कहते हैं ?

शंका—जीव कहां रहते हैं ?

समाधान—गुणोंमें जीव रहते हैं ।

शंका—वे गुण कौनसे हैं ?

समाधान—औदयिक, औपशमिक, क्षायिक क्षायोपशमिक और पारिणामिक ये पांच

पारिणामिका इति गुणाः । अस्य गमनिका, कर्मणामुदयादुत्पन्नो गुणः औदयिकः, तेषामुपशमादौपशमिकः, क्षयात्क्षायिकः, तत्क्षयादुपशमाच्चोत्पन्नो गुणः क्षायोपशमिकः । कर्मोदयोपशमक्षयक्षयोपशममन्तरेणोत्पन्नः पारिणामिकः । गुणसहचरितत्वादात्मापि गुणसंज्ञां प्रतिलभते । उक्तं च—

जेहि दु लखिजंते उदयादिसु संभवेहि भवेहि ।

जीवा ते गुण-सण्णा णिदिडा सव्वदरिसीहि' ॥ १०४ ॥

ओघनिर्देशार्थमुत्तरसूत्रमाह—

ओघेण अत्थि मिच्छादृष्टी' ॥ ९ ॥

यथोद्देशस्तथा निर्देश इति न्यायात् ओघाभिधानमन्तरेणापि ओघोऽवगम्यते

प्रकारके गुण अर्थात् भाव हैं । इनका खुलासा इस प्रकार है । जो कर्मोंके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदयिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उपशमसे उत्पन्न होता है उसे औपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं । जो वर्तमान समयमें सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयाभावी क्षयसे और अनागत कालमें उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्धकोंके सदवस्थारूप उपशमसे उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक भाव कहते हैं । जो कर्मोंके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमकी अपेक्षाके बिना जीवके स्वभावमात्रसे उत्पन्न होता है उसे पारिणामिक भाव कहते हैं । इन गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुणसंज्ञाको प्राप्त होता है । कहा भी है—

दर्शनमोहनीय आदि कर्मोंके उदय, उपशम आदि अवस्थाओंके होने पर उत्पन्न हुए जिन परिणामोंसे युक्त जो जीव देखे जाते हैं उन जीवोंको सर्वज्ञदेवने उसी गुणसंज्ञावाला कहा है ॥ १०४ ॥

अब ओघ अर्थात् गुणस्थान प्ररूपणाका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
सामान्यसे गुणस्थानकी अपेक्षा मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥ ९ ॥

शंका—‘उद्देशके अनुसार ही निर्देश होता है’ इस न्यायके अनुसार ‘ओघ’ इस शब्दके कहे बिना भी ‘ओघ’ का ज्ञान हो ही जाता है, इसलिये उसका सूत्रमें फिरसे

१ गो. जी. ८. अनेन गुणशब्दनिरुक्तिप्रधानसूत्रेण मिथ्यात्वादयोऽयोगिकेवलित्वपर्यन्ता जीवपरिणामविशेषाः त एव गुणस्थानानीति प्रतिपादितम् । जी. प्र. टी.

२ ननु यदि मिथ्या दृष्टिस्ततः कथं तस्य गुणस्थानसंभवः । गुणा हि ज्ञानादिरूपास्तत्कथं ते दृष्टौ विपर्यस्तायां भवेयुरिति ? उच्यते, इह यद्यपि सर्वथातिप्रबलमिथ्यात्वमोहनीयोदयादर्हप्रणीतजीवाजीवादिवस्तुप्रतिपत्तिरूपा दृष्टि-रसुमतो विपर्यस्ता भवति, तथापि काचिन्मनुष्यपशवादिप्रतिपत्तिरविपर्यस्ता, ततो निगोदावस्थायामपि तथाभूताव्यक्त-स्पर्शमात्रप्रतिपत्तिरविपर्यस्ता भवति अन्यथाऽजीववप्रसंगात् । अभि. रा. को. (मिच्छादृष्टिगुणद्वान)

तस्येह पुनरुच्चारणमनर्थकमिति न, तस्य दुर्मेधोजनानुग्रहार्थत्वात् । सर्वसत्त्वानुग्रह-
कारिणो हि जिनाः नीरागत्वात् । सन्ति मिथ्यादृष्टयः । मिथ्या वितथा व्यलीका असत्या
दृष्टिर्दर्शनं विपरीतैकान्तविनयसंशयज्ञानरूपमिथ्यात्वकर्मोदयजनिता येषां ते मिथ्या-
दृष्टयः ।

जावदिया वयण-वहा तावदिया चेव होंति णय-वादा ।

जावदिया णय-वादा तावदिया चेव पर-समया' ॥ १०५ ॥

इति वचनान्न मिथ्यात्वपञ्चकनियमोऽस्ति किन्तूपलक्षणमात्रमेतदभिहितं पञ्चविधं
मिथ्यात्वमिति । अथवा मिथ्या वितथं, तत्र दृष्टिः रुचिः श्रद्धा प्रत्ययो येषां ते मिथ्या-
दृष्टयः । उक्तं च—

मिच्छन्तं वेयंतो जीवो विवरीय-दंसणो होइ ।

ण य धम्मं रोचेदि हु महुंरं खु रसं जहा जरिदो' ॥ १०६ ॥

उच्चारण करना निष्प्रयोजन है ?

समाधान—ऐसा कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अल्पबुद्धि या मूढ़जनोंके अनुग्रह-
के लिये सूत्रमें 'ओघ' शब्दका उल्लेख किया है । जिनदेव संपूर्ण प्राणियोंका अनुग्रह
करनेवाले होते हैं, क्योंकि, वे वीतराग हैं ।

'मिथ्यादृष्टि जीव हैं' यहाँ पर मिथ्या, वितथ, व्यलीक और असत्य ये एकार्थ-
वाची नाम हैं । दृष्टि शब्दका अर्थ दर्शन या श्रद्धान है । इससे यह तात्पर्य हुआ कि जिन
जीवोंके विपरीत, एकान्त, विनय, संशय और अज्ञानरूप मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुई
मिथ्यारूप दृष्टि होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि जीव कहते हैं ।

'जितने भी वचन-मार्ग हैं उतने ही नय-वाद अर्थात् नय के भेद होते हैं और
जितने नय-वाद हैं उतने ही पर-समय (अनेकान्त-बाह्य-मत) होते हैं ॥ १०५ ॥

इस वचनके अनुसार मिथ्यात्वके पांच ही भेद हैं यह कोई नियम नहीं समझना
चाहिये, किन्तु मिथ्यात्व पांच प्रकारका है यह कहना उपलक्षणमात्र है । अथवा, मिथ्या
शब्दका अर्थ वितथ और दृष्टि शब्दका अर्थ रुचि, श्रद्धा या प्रत्यय है । इसलिये जिन जीवोंकी
रुचि असत्यमें होती है उन्हें मिथ्यादृष्टि कहते हैं । कहा भी है—

मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वभावका अनुभव करनेवाला जीव
विपरीत-श्रद्धावाला होता है । जिसप्रकार पित्तज्वरसे युक्त जीवको मधुर रस भी अच्छा मालूम

१ गाथेयं पूर्वमपि ६७ गाथाङ्केन आगता ।

२ एवं स्थूलांशाश्रयेण मिथ्यात्वस्य पञ्चविधत्वं कथितं सूक्ष्मांशाश्रयेणासंख्यातलोकमात्रविकल्पसंभवात्
तत्र व्यवहारानुपपत्तेः । गो. जी., जी. प्र., टी. १५.

३ गो. जी. १७.

तं मिच्छन्तं जहमसद्वर्णं तच्चाण होइ अत्थाणं ।

संसइदमभिगहिंयं अणभिगहिदं ति तं तिविहं ॥ १०७ ॥

इदानीं द्वितीयगुणस्थाननिरूपणार्थं सूत्रमाह—

सासनसम्माइट्ठी' ॥ १० ॥

आसादनं सम्यक्त्वविराधनम्, सह आसादनेन वर्तत इति सासादनो विज्ञाशित-
सम्यग्दर्शनोऽप्राप्तमिथ्यात्वकर्मोदयजनितपरिणामो मिथ्यात्वाभिमुखः सासादनं इति
भण्यते । अथ स्यान्न मिथ्यादृष्टिरयं मिथ्यात्वकर्मण उदयाभावात्, न सम्यग्दृष्टिः सम्यग्-
रुचेरभावात्, न सम्यग्मिथ्यादृष्टिरुभयविषयरुचेरभावात् । न च चतुर्थी दृष्टिरस्ति

नहीं होता है उसीप्रकार उसे यथार्थ धर्म अच्छा मालूम नहीं होता है ॥ १०६ ॥

जो मिथ्यात्व कर्मके उदयसे तत्त्वार्थके विषयमें अश्रद्धान उत्पन्न होता है, अथवा
विपरीत श्रद्धान होता है, उसको मिथ्यात्व कहते हैं । उसके संशयित, अभिगृहीत और
अनभिगृहीत इसप्रकार तीन भेद हैं ॥ १०७ ॥

अब दूसरे गुणस्थानके कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव है ॥ १० ॥

सम्यक्त्वकी विराधनाको आसादन कहते हैं । जो इस आसादनसे युक्त है उसे
सासादन कहते हैं । अनन्तानुबन्धी किसी एक कषायके उदयसे जिसका सम्यग्दर्शन
नष्ट हो गया है, किंतु जो मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न हुए मिथ्यात्वरूप परिणामोंको नहीं
प्राप्त हुआ है फिर भी मिथ्यात्व गुणस्थानके अभिमुख है उसे सासादन कहते हैं ।

शंका—सासादन गुणस्थानवाला जीव मिथ्यात्वकर्मका उदय नहीं होनेसे मिथ्या-
दृष्टि नहीं है, समीचीन रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्दृष्टि भी नहीं है, तथा इन दोनोंको विषय
करनेवाली सम्यग्मिथ्यात्वरूप रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि भी नहीं है । इनके

१ असनं क्षेपणं सम्यक्त्वविराधनं, तेन सह वर्तते यः स सासन इति निरुक्त्या सासन इत्याख्या यस्यासौ
सासनार्यः । गो. जी., सं. प्र., टी. १९.

२ आर्य औपशमिकसम्यक्त्वलभिलक्षणं सादयति अपनयतीत्यासादनम् अनन्तानुबन्धिकषायवेदनम् । पृषो-
दरादित्वाद्यशब्दलोपः, कृदबहुलमिति कर्तर्यनट् । सति ह्यास्मिन् परमानन्दरूपानन्तमुखफलदो निःश्रेयसतरुबीजभूतः
औपशमिकसम्यक्त्वलाभो जघन्यतः समयमात्रेण उत्कर्षतः षडभिरावलिगाभिरपगच्छतीति, ततः सह आसादनेन वर्तत इति
सासादनः । ××× सास्त्रादनमिति वा पाठः । तत्र सह सम्यक्त्वलक्षणसास्त्रादनेन वर्तत इति सास्त्रादनः । यथा हि,
भुक्तक्षीराजविषयव्यलीकचित्तः पुरुषस्तद्रमनकाले क्षीराजसमास्त्रादयति तथैषोऽपि मिथ्यात्वाभिमुखतया सम्यक्त्वस्योपरि
व्यलीकचित्तः सम्यक्त्वमुद्रहन् तद्रसमास्त्रादयति । ततः स चासौ सम्यग्दृष्टिश्च तस्य गुणस्थानं सास्त्रादनसम्यग्दृष्टि-
गुणस्थानम् । अभि. रा. को. (सासनसम्मादिट्ठिगुणद्वान)

सम्यग्गसम्यगुभयदृष्ट्यालम्बनवस्तुव्यतिरिक्तवस्त्वनुपलम्भात् । ततोऽसन् एष गुण इति न, विपरीताभिनिवेशतोऽसदृष्टित्वात् । तर्हि मिथ्यादृष्टिर्भवत्वयं नास्य सासादनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनचारित्रप्रतिबन्धनन्तानुबन्धुदयोत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्त्वाद्भवति मिथ्यादृष्टिरपि तु मिथ्यात्वकर्मोदयजनितविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेशः, किन्तु सासादन इति व्यपदिश्यते । किमिति मिथ्यादृष्टिरिति

अतिरिक्त और कोई चौथी दृष्टि है नहीं, क्योंकि, समीचीन, असमीचीन और उभयरूप दृष्टिके आलम्बनभूत वस्तुके अतिरिक्त दूसरी कोई वस्तु पाई नहीं जाती है । इसलिये सासादन गुणस्थान असत्स्वरूप ही है । अर्थात् सासादन नामका कोई स्वतन्त्र गुणस्थान नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि सासादन गुणस्थानमें विपरीत अभिप्राय रहता है, इसलिये उसे असदृष्टि ही समझना चाहिये ।

शंका—यदि ऐसा है तो इसे मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये, सासादन संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और स्वरूपाचरण चारित्रका प्रतिबन्ध करनेवाली अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश दूसरे गुणस्थानमें पाया जाता है, इसलिये द्वितीय गुणस्थानवर्ती जीव मिथ्यादृष्टि है । किन्तु मिथ्यात्वकर्मके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीताभिनिवेश वहां नहीं पाया जाता है, इसलिये उसे मिथ्यादृष्टि नहीं कहते हैं, केवल सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

विशेषार्थ—विपरीताभिनिवेश दो प्रकारका होता है, अनन्तानुबन्धीजनित और मिथ्यात्वजनित । उनमेंसे दूसरे गुणस्थानमें अनन्तानुबन्धीजनित विपरीताभिनिवेश ही पाया जाता है, इसलिये इसे मिथ्यात्वगुणस्थानसे स्वतन्त्र गुणस्थान माना है ।

१ यदि तत्त्ववृत्तिस्तदा सम्यग्दृष्टिरेवासौ, यद्यतत्त्ववृत्तिस्तदा मिथ्यादृष्टिरेवासौ, यद्युभयवृत्तिस्तदा सम्यग्मिथ्यादृष्टिरेवासौ, यद्युभयवृत्तिस्तदा आत्माभावः स्यात् । गो. जी., सं. प्र., टी. १९.

२ ननु सम्यग्दर्शनघातकस्यानन्तानुबन्धिनः कथं दर्शनमोहत्वामावः ? इति चेत् न, तस्य चारित्रघातकतीव्रतमाभ्यासमहिम्ना चारित्रमोहत्वस्यैव युक्तत्वात् । तर्हि तस्मात् सम्यग्दर्शनविनाशः ? इति चेत्, अनन्तानुबन्धुदये सति षड्बलिरूपस्तोककालव्यवधानेऽपि मिथ्यात्वकर्मोदयामिमुख्ये सत्येव सम्यग्दर्शनविनाशसंभवात् । अतएव मिथ्यात्वोदयनिरपेक्षतया सासादनत्वं भवतीति पारिणामिकमावृत्तमुक्तम् । परिणामः स्वभावः तस्माद्भवः पारिणामिक इति व्युत्पत्तेः । नन्वेवं कथमनन्तानुबन्धन्यतमोदयाच्चाशितसम्यक्त्व इत्युच्यते ? इति चेत् न, मिथ्यात्वोदयामिमुख्यसन्निहितस्य अनन्तानुबन्धुदयस्य सम्यग्दर्शनविनाशसंभवेन तदुदयात्तद्विनाश इति वचनाविरोधान् । किं बहुना अनन्तानुबन्धिनः सम्यक्त्वविनाशसामर्थ्यशक्तिसंभवेऽपि मिथ्यात्वोदयामिमुख्ये सत्येव तत्सामर्थ्यव्यतिरिति सिद्धो नः सिद्धान्तः । गो. जी., सं. प्र., टी. १९.

न व्यपदिश्यते चेन्न, अनन्तानुबन्धिनां द्विस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । न च दर्शन-
मोहनीयस्योदयादुपशमात्क्षयात्क्षयोपशमाद्वा सासादनपरिणामः प्राणिनामुपजायते येन
मिथ्यादृष्टिः सम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति चोच्येत । यस्माच्च विपरीताभिनि-
वेशोऽभूदनन्तानुबन्धिनो, न तद्दर्शनमोहनीयं तस्य चारित्रावरणत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्ध-
कत्वादुभयव्यपदेशो न्याय्य इति चेन्न, इष्टत्वात् । सूत्रे तथाऽनुपदेशोऽप्यर्पितनयापेक्षः ।
विवक्षितदर्शनमोहोदयोपशमक्षयक्षयोपशममन्तरेणोत्पन्नत्वात्पारिणामिकः सासादनगुणः ।

शंका—ऊपरके कथनानुसार जब वह मिथ्यादृष्टि ही है तो फिर उसे मिथ्यादृष्टि
संज्ञा क्यों नहीं दी गई है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र कहनेसे अनन्ता-
नुबन्धी प्रकृतियोंकी द्विस्वभावताका कथन सिद्ध हो जाता है ।

विशेषार्थ—सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माननेका फल जो अनन्तानुबन्धीकी
द्विस्वभावता बतलाई गई है, वह द्विस्वभावता दो प्रकारसे हो सकती है। एक तो अनन्ता-
नुबन्धी कषाय सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंकी प्रतिबन्धक मानी गई है, और यही उसकी
द्विस्वभावता है। इसी कथनकी पुष्टि यहां पर सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र मानकर की
गई है। दूसरे, अनन्तानुबन्धी जिसप्रकार सम्यक्त्वके विघातमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम करती
है, उसप्रकार वह मिथ्यात्वके उत्पादमें मिथ्यात्वप्रकृतिका काम नहीं करती है। इसप्रकारकी
द्विस्वभावताको सिद्ध करनेके लिये सासादन गुणस्थानको स्वतन्त्र माना है ।

दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे जीवोंके सासादनरूप परिणाम
तो उत्पन्न होता नहीं है जिससे कि सासादन गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि, सम्यग्दृष्टि अथवा
सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहा जाता । तथा जिस अनन्तानुबन्धीके उदयसे दूसरे गुणस्थानमें जो
विपरीताभिनिवेश होता है, वह अनन्तानुबन्धी दर्शनमोहनीयका भेद न होकर चारित्रका
आवरण करनेवाला होनेसे चारित्रमोहनीयका भेद है । इसलिये दूसरे गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि
न कहकर सासादनसम्यग्दृष्टि कहा है ।

शंका—अनन्तानुबन्धी सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक होनेसे उसे
उभयरूप (सम्यक्त्वचारित्रमोहनीय) संज्ञा देना न्यायसंगत है ?

समाधान—यह आरोप ठीक नहीं, क्योंकि, यह तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् अनन्तानु-
बन्धीको सम्यक्त्व और चारित्र इन दोनोंका प्रतिबन्धक माना ही है। फिर भी परमागममें मुख्य
नयकी अपेक्षा इसतरहका उपदेश नहीं दिया है ।

सासादन गुणस्थान विवक्षित कर्मके अर्थात् दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय
और क्षयोपशमके बिना उत्पन्न होता है, इसलिये वह पारिणामिक है । और आसादनासहित

सासादनश्चासौ सम्यग्दृष्टिश्च सासादनसम्यग्दृष्टिः । विपरीताभिनिवेशदूषितस्य तस्य कथं सम्यग्दृष्टित्वमिति चेन्न, भूतपूर्वगत्या तस्य तद्व्यपदेशोपपत्तेरिति । उक्तं च—

सम्मत्त-रण-पव्वय-सिहरादो मिच्छ-भूमि-समभिमुहो ।

णासिय-सम्मत्तो सो सासण-णामो मुणेयव्वो^१ ॥ १०८ ॥

व्यामिश्ररुचिगुणप्रतिपादनार्थं सूत्रमाह—

सम्मामिच्छाद्वि^२ ॥ ११ ॥

दृष्टिः श्रद्धा रुचिः प्रत्यय इति यावत् । समीचीना च मिथ्या च दृष्टिर्पस्यासौ सम्यग्मिथ्यादृष्टिः । अथ स्यादेकस्मिन् जीवे नाक्रमेण समीचीनासमीचीनदृष्टयोरस्ति संभवो विरोधात् । न क्रमेणापि सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणयोरेवान्तर्भावादिति । अक्रमेण

सम्यग्दृष्टि होनेके कारण उसे सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं ।

शंका—सासादन गुणस्थान विपरीत अभिप्रायसे दूषित है, इसलिये उसके सम्यग्दृष्टि-पना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पहले वह सम्यग्दृष्टि था, इसलिये भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा उसके सम्यग्दृष्टि संज्ञा बन जाती है । कहा भी है—

सम्यग्दर्शनरूपी रत्नागिरिके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके आभिमुख है, अतएव जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो चुका है परंतु मिथ्यादर्शनकी प्राप्ति नहीं हुई है, उसे सासन या सासादनगुणस्थानवर्ती समझना चाहिये ॥ १०८ ॥

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥ ११ ॥

दृष्टि, श्रद्धा, रुचि और प्रत्यय ये पर्यायवाची नाम हैं । जिस जीवके समीचीन और मिथ्या दोनों प्रकारकी दृष्टि होती है उसको सम्यग्मिथ्यादृष्टि कहते हैं ।

शंका—एक जीवमें एकसाथ सम्यक् और मिथ्यारूपदृष्टि संभव नहीं है, क्योंकि, इन दोनों दृष्टियोंका एक जीवमें एकसाथ रहनेमें विरोध आता है । यदि कहा जावे कि ये दोनों दृष्टियां क्रमसे एक जीवमें रहती हैं तो उनका सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि नामके स्वतन्त्र

१ गो. जी. २०.

२ लब्धेनौपशमिकसम्यक्त्वेन औषधिविशेषकल्पेन मदनकोद्वस्थानीयं मिथ्यात्वमोहनीयं कर्म शोधयित्वा विधा करोति, शुद्धमर्धशुद्धमविशुद्धं चेति । तत्र त्रयाणां पुञ्जानां मध्ये यदार्धविशुद्धः पुञ्ज उदेति तदा तदुदयाजीव-स्यार्धविशुद्धं जिनप्रणीतसत्त्वश्रद्धानं भवति, तेन तदासौ सम्यग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानमन्तर्मुहूर्तकालं स्पृशति । अभि. रा. को. (सम्मामिच्छादिद्विगुणट्ठाण)

सम्यग्मिथ्यारूच्यात्मको जीवः सम्यग्मिथ्यादृष्टिरिति प्रतिजानीमहे । न विरोधोऽप्यनेकान्ते आत्मनि भूयसां धर्माणां सहानवस्थानलक्षणविरोधासिद्धेः । नात्मनोऽनेकान्तत्वमसिद्धमनेकान्तमन्तरेण तस्यार्थक्रियाकर्तृत्वानुपपत्तेः । अस्त्येकस्मिन्नात्मनि भूयसां सहावस्थानं प्रत्यविरुद्धानां संभवो नाशेषाणामिति चेत्क एवमाह समस्तानामप्यवस्थितिरिति चैतन्याचैतन्यभव्याभव्यादिधर्माणामप्यक्रमेणैकात्मन्यवस्थितिप्रसङ्गात् । किन्तु येषां धर्माणां नात्यन्ताभावो यस्मिन्नात्मनि तत्र कदाचित्कचिदक्रमेण तेषामस्तित्वं प्रतिजानीमहे । अस्ति चानयोः श्रद्धयोः क्रमेणैकस्मिन्नात्मनि संभवस्ततोऽक्रमेण तत्र कदाचित्तयोः संभवेन भवितव्यमिति । न चैतत्काल्पनिकं पूर्वस्वीकृतदेवतापरित्यागेनार्हन्नपि देव इत्यभिप्रायवतः पुरुषस्योपलम्भात् । पंचसु गुणेषु कोऽयं गुण इति चेत्क्षायोपशमिकः ।

गुणस्थानोंमें ही अन्तर्भाव मानना चाहिये । इसलिये सम्यग्मिथ्यादृष्टि नामका तीसरा गुण-स्थान नहीं बनता है ?

समाधान—युगपत् समीचीन और असमीचीन श्रद्धावाला जीव सम्यग्मिथ्यादृष्टि है ऐसा मानते हैं । और ऐसा माननेमें विरोध भी नहीं आता है, क्योंकि, आत्मा अनेक-धर्मात्मक है, इसलिये उसमें अनेक धर्मोंका सहानवस्थानलक्षण विरोध असिद्ध है । अर्थात् एक साथ अनेक धर्मोंके रहनेमें कोई बाधा नहीं आती है । यदि कहा जाय कि आत्मा अनेक धर्मात्मक है यह बात ही असिद्ध है । सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, अनेकान्तके विना उसके अर्थक्रिया-कारीपना नहीं बन सकता है ।

शंका—जिन धर्मोंका एक आत्मामें एकसाथ रहनेमें विरोध नहीं है, वे रहें, परंतु संपूर्ण धर्म तो एकसाथ एक आत्मामें रह नहीं सकते हैं ?

समाधान—कौन ऐसा कहता है कि परस्पर विरोधी और अविरोधी समस्त धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहना संभव है ? यदि संपूर्ण धर्मोंका एकसाथ रहना मान लिया जावे तो परस्पर विरुद्ध चैतन्य-अचैतन्य, भव्यत्व-अभव्यत्व आदि धर्मोंका एकसाथ एक आत्मामें रहनेका प्रसंग आ जायगा । इसलिये संपूर्ण परस्पर विरोधी धर्म एक आत्मामें रहते हैं, अनेकान्तका यह अर्थ नहीं समझना चाहिये । किंतु अनेकान्तका यह अर्थ समझना चाहिये कि जिन धर्मोंका जिस आत्मामें अत्यन्त अभाव नहीं है वे धर्म उस आत्मामें किसी काल और किसी क्षेत्रकी अपेक्षा युगपत् भी पाये जा सकते हैं, ऐसा हम मानते हैं । इसप्रकार जब कि समीचीन और असमीचीनरूप इन दोनों श्रद्धाओंका क्रमसे एक आत्मामें रहना संभव है, तो कदाचित् किसी आत्मामें एकसाथ भी उन दोनोंका रहना बन सकता है । यह सब कथन काल्पनिक नहीं है, क्योंकि, पूर्व स्वीकृत अन्य देवताके अपरित्यागके साथ साथ अरिहंत भी देव है ऐसी सम्यग्मिथ्यारूप श्रद्धावाला पुरुष पाया जाता है ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे तीसरे गुणस्थानमें कौनसा भाव है ?

१ यथा कस्यचित् मित्रं प्रति मित्रत्वं, चैत्रं प्रलमित्रत्वमित्युभयात्मकत्वमविरुद्धं लोके दृश्यते तथा कस्य-

कथं मिथ्यादृष्टेः सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपद्यमानस्य तावदुच्यते । तद्यथा, मिथ्यात्व-
कर्मणः सर्वघातिस्पर्द्धकानामुदयक्षयात्तस्यैव सत उदयाभावलक्षणोपशमात्सम्यग्मिथ्यात्व-
कर्मणः सर्वघातिस्पर्द्धकोदयाच्चोत्पद्यत इति सम्यग्मिथ्यात्वगुणः क्षायोपशमिकः । सतापि
सम्यग्मिथ्यात्वोदयेन औदयिक इति किमिति न व्यपदिश्यत इति चेन्न, मिथ्या-
त्वोदयादिवातःसम्यक्त्वस्य निरन्वयविनाशानुपलम्भात् । सम्यग्दृष्टेर्निरन्वयविनाशकारिणः
सम्यग्मिथ्यात्वस्य कथं सर्वघातित्वमिति चेन्न, सम्यग्दृष्टेः साकल्यप्रतिबन्धितामपेक्ष्य
तस्य तथोपदेशात् । मिथ्यात्वक्षयोपशमादिवानन्तानुबन्धिनामपि सर्वघातिस्पर्द्धकक्षयो-
पशमाज्जातमिति सम्यग्मिथ्यात्वं किमिति नोच्यत इति चेन्न, तस्य चारित्रप्रतिबन्धक-

समाधान—तीसरे गुणस्थानमें क्षायोपशमिक भाव है ।

शंका—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होनेवाले जीवके
क्षायोपशमिक भाव कैसे संभव है ?

समाधान—वह इसप्रकार है, कि वर्तमान समयमें मिथ्यात्वकर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकों-
का उदयाभावी क्षय होनेसे, सत्तामें रहनेवाले उसी मिथ्यात्व कर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकोंका
उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्वकर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकोंके उदय होनेसे
सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान पैदा होता है, इसलिये वह क्षायोपशमिक है ।

शंका—तीसरे गुणस्थानमें सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदय होनेसे वहां औदयिक भाव
क्यों नहीं कहा है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे जिसप्रकार सम्यक्त्वका निरन्वय
नाश होता है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे सम्यक्त्वका निरन्वय नाश नहीं
पाया जाता है, इसलिये तीसरे गुणस्थानमें औदयिक भाव न कहकर क्षायोपशमिकभाव
कहा है ।

शंका—सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनका निरन्वय विनाश तो करता नहीं है,
फिर उसे सर्वघाती क्यों कहा ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं, क्योंकि, वह सम्यग्दर्शनकी पूर्णताका प्रतिबन्ध
करता है, इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्वघाती कहा है ।

शंका—जिसतरह मिथ्यात्वके क्षयोपशमसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति
बतलाई है उसीप्रकार वह अनन्तानुबन्धी कर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकोंके क्षयोपशमसे होता है,
ऐसा क्यों नहीं कहा ?

चित्पुरुषस्य अर्हदादिश्रद्धानापेक्षया सम्यक्त्वं, अनाप्तादिश्रद्धानापेक्षया मिथ्यात्वं च युगपदेव विषयभेदेन संभवतीति
सम्यग्मिथ्यादृष्टित्वमविरुद्धमेव दृश्यते । गो. जी. म. प्र., टी. २२.

१ प्रतिपु ' दिवत ' इति पाठः ।

त्वात् । ये त्वनन्तानुबन्धि क्षयोपशमादुत्पत्तिं प्रतिजानते तेषां सासादनगुण औदयिकः स्यात्, न चैवमनभ्युपगमात् । अथवा, सम्यक्त्वकर्मणो देशघातिस्पर्धकानामुदयक्षयेण तेषामेव सतामुदयाभावलक्षणोपशमेन च सम्यग्मिथ्यात्वकर्मण सर्वघातिस्पर्धकोदयेन च सम्यग्मिथ्यात्वगुण उत्पद्यत इति क्षायोपशमिकः । सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमेवमुच्यते बालजनव्युत्पादनार्थम् । वस्तुतस्तु सम्यग्मिथ्यात्वकर्मणो निरन्वयेनाप्तागमपदार्थविषयरुचिहननं प्रत्यसमर्थस्योदयात्सदसद्विषयश्रद्धोत्पद्यत इति क्षायोपशमिकः सम्यग्मिथ्यात्वगुणः । अन्यथोपशमसम्यग्दृष्टौ सम्यग्मिथ्यात्वगुणं प्रतिपन्ने सति सम्यग्मिथ्यात्वस्य क्षायोपशमिकत्वमनुपपन्नं तत्र सम्यक्त्वमिथ्यात्वानन्तानुबन्धनामुदयक्षयाभावात् । तत्रोदयाभावलक्षण उपशमोऽस्तीति चेन्न, तस्यौपशमिकत्वप्रसङ्गात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, अनन्तानुबन्धी कषाय चारित्रिका प्रतिबन्ध करती है, इसलिये यहां उसके क्षयोपशमसे तृतीय गुणस्थान नहीं कहा गया है ।

जो आचार्य अनन्तानुबन्धी कर्मके क्षयोपशमसे तीसरे गुणस्थानकी उत्पत्ति मानते हैं, उनके मतसे सासादन गुणस्थानको औदयिक मानना पड़ेगा । पर ऐसा नहीं है, क्योंकि, दूसरे गुणस्थानको औदयिक नहीं माना गया है ।

अथवा, सम्यक्प्रकृतिकर्मके देशघाती स्पर्धकोंका उदयक्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हीं देशघाती स्पर्धकोंका उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये वह क्षायोपशमिक है । यहां इसतरह जो सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको क्षायोपशमिक कहा है वह केवल सिद्धान्त के पाठका प्रारम्भ करनेवालोंके परिज्ञान करानेके लिये ही कहा है । वास्तवमें तो सम्यग्मिथ्यात्व कर्म निरन्वयरूपसे आप्त, आगम और पदार्थ-विषयक श्रद्धाके नाश करनेके प्रति असमर्थ है, किंतु उसके उदयसे सत्-समीचीन और असत्-असमीचीन पदार्थको युगपत् विषय करनेवाली श्रद्धा उत्पन्न होती है, इसलिये सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थान क्षायोपशमिक कहा जाता है । यदि इस गुणस्थानमें सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयसे सत् और असत् पदार्थको विषय करनेवाली मिश्र रुचिरूप क्षयोपशमता न मानी जावे तो उपशमसम्यग्दृष्टिके सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होने पर उस सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानमें क्षयोपशमपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, उपशम सम्यक्त्वसे तृतीय गुणस्थानमें आये हुए जीवके ऐसी अवस्थामें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावी क्षय नहीं पाया जाता है ।

शंका—उपशम सम्यक्त्वसे आये हुए जीवके तृतीय गुणस्थानमें सम्यक्प्रकृति, मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन तीनोंका उदयाभावरूप उपशम तो पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसतरह तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव मानना पड़ेगा ।

अस्तु चेन्न, तथाप्रतिपादकस्यार्पस्याभावात् । अपि च यद्येवं क्षयोपशम इष्येत, मिथ्यात्वमपि क्षायोपशमिकं सम्यक्त्वसम्यग्मिथ्यात्वयोरुदयप्राप्तस्पर्धकानां क्षयात्सता-मुदयाभावलक्षणोपशमान्मिथ्यात्वकर्मणः सर्वधातिस्पर्धकोदयाच्च मिथ्यात्वगुणस्य प्रादुर्भावोपलम्भादिति । उक्तं च—

दहि-गुडमिव वामिस्सं पुहभावं णेय कारिदुं सककं ।

एवं मिस्सयभावो सम्मामिच्छे त्ति णायव्वो ॥ १०९ ॥

सम्यग्दृष्टिगुणनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

असंजदसम्माइट्ठो ॥ १२ ॥

शंका—तो तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव भी मान लिया जावे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भावका प्रतिपादन करने-वाला कोई आर्षवाक्य नहीं है । अर्थात् आगममें तीसरे गुणस्थानमें औपशमिक भाव नहीं बताया है ।

दूसरे, यदि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व आदि कर्मोंके क्षयोपशमसे क्षयोपशम भाव की उत्पत्ति मान ली जावे तो मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षायोपशमिक मानना पड़ेगा, क्योंकि, सत्ति मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा मिथ्यात्व गुणस्थानमें भी सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्व कर्मके उदय अवस्थाको प्राप्त हुए स्पर्धकोंका क्षय होनेसे, सत्तामें स्थित उन्हींका उदयाभाव लक्षण उपशम होनेसे तथा मिथ्यात्व कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदय होनेसे मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति पाई जाती है । इतने कथनसे यह तात्पर्य समझना चाहिये कि तीसरे गुणस्थानमें मिथ्यात्व सम्यक्प्रकृति और अनन्तानुबन्धोंके क्षयोपशमसे क्षायोपशमिक भाव न होकर केवल मिश्र प्रकृतिके उदयसे मिश्रभाव होता है । कहा भी है—

जिसप्रकार दही और गुड़को मिला देने पर उनको अलग अलग नहीं किया जा सकता है, किंतु मिले हुए उन दोनोंका रस मिश्रभावको प्राप्त हो जाता है, उसीप्रकार एक ही कालमें सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप मिले हुए परिणामोंको मिश्र गुणस्थान कहते हैं, ऐसा समझना चाहिये ॥ १०९ ॥

अब सम्यग्दृष्टि गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे असंयतसम्यग्दृष्टि जीव होते हैं ॥ १२ ॥

१ गो. जी. २२. यथा नालिकेरद्वीपवासिनः क्षुधादितस्यापीहागतस्योदनादिकेऽनेकविधे दौर्गति तस्यां परि न रुचिः नापि निन्दा, यतस्तेन स ओदनादिक आहारो न कदाचित् दृष्टो नापि श्रुतः, एवं सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि जीवादिपदार्थानामुपरि न च रुचिर्नापि निन्देति । नं. सू. पृ. १०६.

२ बंध अकिरइहेउं जाणंतो रागदोसदुक्खं च । विरइसुहं इच्छंतो विरइं काउं च असमत्थो ॥ एस असंजय-

समीची दृष्टिः श्रद्धा यस्यासौ सम्यग्दृष्टिः, असंयतश्चासौ सम्यग्दृष्टिश्च, असंयत-सम्यग्दृष्टिः । सो वि सम्माइट्ठी तिविहो, खइयसम्माइट्ठी वेदयसम्माइट्ठी उवसम-सम्माइट्ठी चेदि । दंसण-चरण-गुण-घाइ चत्तारि अणंताणुबंधि-पयडीओ, मिच्छत्त-सम्मत्त-सम्मासिच्छत्तमिदि तिणिण दंसणमोह-पयडीओ च एदासिं सत्तण्हं णिरवसेस-क्खण्ण खइयसम्माइट्ठी उच्चइ । एदासिं सत्तण्हं पयडीणमुवसमेण उवसमसम्माइट्ठी होइ । सम्मत-सण्णिद-दंसणमोहणीय-भेय-कम्मस्स उदएण वेदयसम्माइट्ठी णाम । तत्थ खइय-सम्माइट्ठी ण कयाइ वि मिच्छत्तं गच्छइ, ण कुणइ संदेहं पि, मिच्छत्तुंभवं दट्ठूण णो विम्वयं जायदि । एरिसो चेय उवसमसम्माइट्ठी, किंतु परिणाम-पच्चएण मिच्छत्तं गच्छइ, सासणगुणं पि पडिवज्जइ, सम्मासिच्छत्तगुणं पि दुक्कइ, वेदगसम्मत्तं पि समिल्लि-यइ । जो पुण वेदयसम्माइट्ठी सो सिथिल-सद्दहणो थेरस्स लङ्कि-ग्गहणं व सिथिलग्गाहो

जिसकी दृष्टि अर्थात् श्रद्धा समीचीन होती है उसे सम्यग्दृष्टि कहते हैं, और संयमरहित सम्यग्दृष्टिको असंयतसम्यग्दृष्टि कहते हैं । वे सम्यग्दृष्टि जीव तीन प्रकारके हैं, क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और औपशमिकसम्यग्दृष्टि । सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र गुणका घात करनेवाली चार अनन्तानुबन्धी प्रकृतियां, और मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व तथा सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्व ये तीन दर्शनमोहनीयकी प्रकृतियां, इसप्रकार इन सात प्रकृतियोंके सर्वथा विनाशसे जीव क्षायिकसम्यग्दृष्टि कहा जाता है । तथा पूर्वोक्त सात प्रकृतियोंके उपशमसे जीव उपशमसम्यग्दृष्टि होता है । तथा जिसकी सम्यक्त्व संज्ञा है ऐसी दर्शनमोहनीय कर्मकी भेदरूप प्रकृतिके उदयसे यह जीव वेदकसम्यग्दृष्टि कहलाता है । उनमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता है, किसी प्रकारके संदेहको भी नहीं करता है और मिथ्यात्वजन्य अतिश-योंको देखकर विस्मयको भी प्राप्त नहीं होता है । उपशम सम्यग्दृष्टि जीव भी इसीप्रकारका होता है, किंतु परिणामोंके निमित्तसे उपशम सम्यक्त्वको छोड़कर मिथ्यात्वको जाता है, कभी सासादन गुणस्थानको भी प्राप्त करता है, कभी सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानको भी पहुंच जाता है और कभी वेदकसम्यक्त्वसे मेल कर लेता है । तथा जो वेदकसम्यग्दृष्टि जीव है वह शिथिलश्रद्धानी होता है, इसलिये वृद्ध पुरुष जिसप्रकार अपने हाथमें लकड़ीको शिथिलतापूर्वक पकड़ता है, उसीप्रकार वह भी तत्त्वार्थके विषयमें शिथिलग्राही होता है,

सम्मो निंदंतो पावकम्मकरणं च । अहिगयजीवाजीवो अवलियदिट्ठी वलियमोहो । अमि. रा. को. (अविरयसम्मदिट्ठी)

१ वयणेहिं वि हेदूहिं वि इंदियमयआणएहिं रुवेहिं । वीमच्छज्जुंछाहिं य तेलेकेण वि ण चालेखो ॥ गो. जी. ६४७.

२ दंसणमोहवससदो उपज्जइ जं पयत्थसद्दहणं । उवसमसम्मत्तमिणं पसण्णमलपंकतोयसमं । गो. जी. ६५०.

कुहेउ-कुदिडुंतेहि झडिदि विराहओ' । पंचसु गुणेषु के गुणे अस्सिऊण असंजदसम्माइडि-
गुणस्सुप्पत्ती जादेत्ति पुच्छिदे उच्चदे, सत्त-पयडि-क्खएणुप्पण-सम्मत्तं खइयं । तेसिं
चेव सत्तण्हं पयडीणुवसमेणुप्पण-सम्मत्तमुवसमियं । सम्मत्त-देसघाइ-वेदयसम्मत्तुदएणु-
प्पण-वेदयसम्मत्तं खओवसमियं । मिच्छत्ताणंताणुबंधीणं सव्वघाइ-फइयाणं उदय-क्खएण
तेसिं चेव संतोवसमेण अहवा सम्मामिच्छत्त-सव्वघाइ-फइयाणं उदय-क्खएण तेसिं चेव
संतोवसमेण उहयत्थ सम्मत्त-देसघाइ-फइयाणमुदएणुप्पज्जइ जदो तदो वेदयसम्मत्तं
खओवसमियमिदि केसिंचि आइरियाणं वक्खाणं तं किमिदि णेच्छिज्जदि, इदि चेत्तण, पु-
व्वं उत्तुत्तरादो । 'असंजद' इदि जं सम्मादिडिस्स विसेसण-वयणं तमंतदीवयत्तादो

अतः कुहेतु और कुहंष्टान्तसे उसे सम्यक्त्वकी विराधना करनेमें देर नहीं लगती है ।

पांच प्रकारके भावोंमेंसे किन किन भावोंके आश्रयसे असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है । इसप्रकार पूछने पर आचार्य उत्तर देते हैं, कि सात प्रकृतियोंके क्षयसे जो सम्यग्दर्शन उत्पन्न होता है वह क्षायिक है, उन्हीं सात प्रकृतियोंके उपशमसे उत्पन्न हुआ सम्यक्त्व उपशमसम्यग्दर्शन होता है और सम्यक्त्वका एकदेश घातरूपसे वेदन कराने-वाली सम्यक्प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला वेदकसम्यक्त्व क्षायोपशमिक है ।

शंका—मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धीके उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्द्धाकोके उदयाभावी क्षयसे तथा आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सर्वघाती स्पर्द्धाकोके सद्बस्वरूप उपशमसे अथवा सम्यग्मिथ्यात्वके उदयमें आनेवाले सर्वघाती स्पर्द्धाकोके उदयाभावी क्षयसे, आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके सद्बस्वरूप उपशमसे तथा इन दोनों ही अवस्थाओंमें सम्यक्प्रकृतिमिथ्यात्वके देश घाती स्पर्द्धाकोके उदयसे जब क्षयोपशमरूप सम्यक्त्व उत्पन्न होता है तब उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं । ऐसा कितने ही आचार्योंका मत है उसे यहां पर क्यों नहीं स्वीकार किया है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे चुके हैं ।

विशेषार्थ—जिसप्रकार मिश्र गुणस्थानकी उत्पत्ति सम्यग्मिथ्यात्व प्रकृतिके उदयकी मुख्यतासे बतला आये हैं, उसीप्रकार यहां पर भी सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता समझना चाहिये । यदि इस सम्यक्त्वमें सम्यक्प्रकृतिके उदयकी मुख्यता न मान कर केवल मिथ्यात्वादिके क्षयोपशमसे ही इसकी उत्पत्ति मानी जावे तो सादि मिथ्यादृष्टिकी अपेक्षा सम्यक्प्रकृति और सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयाभाव क्षय और सद्बस्वरूप उपशमसे तथा मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे मिथ्यात्व गुणस्थानको भी क्षायोपशमिक मानना पड़ेगा । क्योंकि, वहां पर भी क्षयोपशमका लक्षण घटित होता है । इसलिये इस सम्यक्त्वकी उत्पत्ति क्षयोपशमकी प्रधानतासे न मानकर सम्यक्प्रकृतिके उदयकी प्रधानतासे समझना चाहिये ।

सूत्रमें सम्यग्दृष्टिके लिये जो असंयत विशेषण दिया गया है, वह अन्तदीपक है, इस-

१ दंसणमोहुदयादो उप्पज्जइ जं पयधसइहणं । च्लमल्लिणमगाढं तं वेदयसम्मत्तामिदि जाणे ॥ गो. जी. ६४९.

हेट्टिल्लाणं सयल-गुणद्वानाणमसंजदत्तं परूवेदि । उवरि असंजमभावं किण्ण परूवेदि त्ति
उत्ते ण परूवेदि, उवरि सब्बत्थ संजमासंजम-संजम-विसेसणोवलंभादो त्ति । उत्तं च—

सम्माइही जीवो उवइइं पवयणं तु सदहदि ।

सदहदि असब्भावं अजाणमाणो गुरु-णियोगा^१ ॥ ११० ॥

णो इदिण्णु विरदो णो जीवे थावरे तसे चावि ।

जो सदहदि जिणुत्तं सम्माइही अविरदो सो^१ ॥ १११ ॥

एदं सम्माइट्टि-वयणं उवरिम-सब्ब-गुणद्वानेसु अणुवट्ठइ गंगा-णई-पवाहो व्व ।
देसविरइ-गुणद्वान-परूवणट्ठमुत्तर-सुत्तमाह—

संजदासंजदा ॥ १३ ॥

संयताश्च ते असंयताश्च संयतासंयताः । यदि संयतः, नासावसंयतः । अथासंयतः,

लिये वह अपनेसे नीचेके भी समस्त गुणस्थानोंके असंयतपनेका निरूपण करता है ।

वह असंयत पद ऊपर अर्थात् पांचवें आदि गुणस्थानोंमें असंयमभावका प्ररूपण क्यों नहीं करता है इसप्रकारकी शंकाके होने पर आचार्य उत्तर देते हैं कि पांचवें आदि गुणस्थानोंमें वह असंयत पद असंयमभावका प्ररूपण नहीं करता है, क्योंकि, ऊपर सब जगह संयमासंयम और संयम विशेषण ही पाया जाता है । कहा भी है—

सम्यग्दृष्टि जीव जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपदिष्ट प्रवचनका तो श्रद्धान करता ही है, किंतु किसी तत्वको नहीं जानता हुआ गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है ॥ ११० ॥

जो इन्द्रियोंके विषयोंसे तथा ब्रह्म और स्थावर जीवोंकी हिंसासे विरक्त नहीं है, किंतु जिनेन्द्रदेवद्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है वह अविरतसम्यग्दृष्टि है ॥ १११ ॥

इस सूत्रमें जो सम्यग्दृष्टि पद है, वह गंगा नदीके प्रवाहके समान ऊपरके समस्त गुणस्थानोंमें अनुवृत्तिको प्राप्त होता है । अर्थात् पांचवें आदि समस्त गुणस्थानोंमें सम्यग्दर्शन पाया जाता है ।

अब देशविरति गुणस्थानके प्ररूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे संयतासंयत जीव होते हैं ॥ १३ ॥

जो संयत होते हुए भी असंयत होते हैं उन्हें संयतासंयत कहते हैं ।

शंका—जो संयत होता है वह असंयत नहीं हो सकता है, और जो असंयत

१ गो. जी. २७.

२ गो. जी. २९. 'अवि'शब्देनानुक्म्पादिगुणसद्भावाधिरपराधहिंसां न करोतीति सूच्यते । मं. प्र., टी.

नासौ संयत इति विरोधान्नायं गुणो घटत इति चेदस्तु गुणानां परस्परपरिहारलक्षणो विरोधः इष्टत्वात्, अन्यथा तेषां स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । न गुणानां सहानवस्थानलक्षणो विरोधः सम्भवति, सम्भवेद्वा न वस्तुवस्ति तस्थानेकान्तनिबन्धनत्वात् । यदर्थक्रियाकारि तद्वस्तु । सा च नैकान्ते एकानेकाभ्यां प्राप्तनिरूपितानवस्थाभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । न चैतन्या-चैतन्याभ्यामनेकान्तस्तयोर्गुणत्वाभावात् । सहभूतो हि गुणः, न चानयोः सहभूतिरस्ति असति विबन्धन्यनुपलम्भात् । भवति च विरोधः समाननिबन्धनत्वे सति । न चात्र विरोधः संयमासंयमयोरेकद्रव्यवर्तिनोस्त्रसंस्थावरनिबन्धनत्वात् । औदयिकादिषु पंचसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्य संयमासंयमगुणः समुत्पन्न इति चेत्क्षायोपशमिकोऽयं गुणः अप्रत्याख्याना-

होता है वह संयत नहीं हो सकता है, क्योंकि, संयमभाव और असंयमभावका परस्पर विरोध है । इसलिये यह गुणस्थान नहीं बनता है ।

समाधान—विरोध दो प्रकारका है, परस्परपरिहारलक्षण विरोध और सहानवस्थालक्षण विरोध । इनमेंसे एक द्रव्यके अनन्त गुणोंमें परस्परपरिहारलक्षण विरोध इष्ट ही है, क्योंकि, यदि गुणोंका एक दूसरेका परिहार करके अस्तित्व नहीं माना जावे तो उनके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आता है । परंतु इतने मात्रसे गुणोंमें सहानवस्थालक्षण विरोध संभव नहीं है । यदि नाना गुणोंका एकसाथ रहना ही विरोधस्वरूप मान लिया जावे तो वस्तुका अस्तित्व ही नहीं बन सकता है, क्योंकि, वस्तुका सद्भाव अनेकान्त-निमित्तक ही होता है । जो अर्थक्रिया करनेमें समर्थ है वह वस्तु है । परंतु वह अर्थक्रिया एकान्तपक्षमें नहीं बन सकती है, क्योंकि, अर्थक्रियाको यदि एकरूप माना जावे तो पुनः पुनः उसी अर्थक्रियाकी प्राप्ति होनेसे, और यदि अनेकरूप माना जावे तो अनवस्था दोष आनेसे एकान्तपक्षमें अर्थक्रियाके होनेमें विरोध आता है ।

ऊपरके कथनसे चैतन्य और अचैतन्यके साथ भी अनेकान्त दोष नहीं आता है, क्योंकि, चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों गुण नहीं हैं । जो सहभावी होते हैं उन्हें गुण कहते हैं । परंतु ये दोनों सहभावी नहीं हैं, क्योंकि बंधरूप अवस्थाके नहीं रहने पर चैतन्य और अचैतन्य ये दोनों एकसाथ नहीं पाये जाते हैं । दूसरे विरुद्ध दो धर्मोंकी उत्पत्तिका कारण यदि समान अर्थात् एक मान लिया जावे तो विरोध आता है, परंतु संयमभाव और असंयमभाव इन दोनोंको एक आत्मामें स्वीकार कर लेने पर भी कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, उन दोनोंकी उत्पत्तिके कारण भिन्न भिन्न हैं । संयमभावकी उत्पत्तिका कारण त्रस-हिंसासे चिरतिभाव है और असंयमभावकी उत्पत्तिका कारण स्थावरहिंसासे अविरतिभाव है । इसलिये संयतासंयत नामका पांचवां गुणस्थान बन जाता है ।

शंका—औदयिक आदि पांच भावोंमेंसे किस भावके आश्रयसे संयमासंयम भाव पैदा होता है ?

समाधान—संयमासंयम भाव क्षायोपशमिक है, क्योंकि, अप्रत्याख्यानावरणीय

वरणीयस्य सर्वघातिस्पर्द्धकानामुदयक्षयात् सतां चोपशमात् प्रत्याख्यानावरणीयोदया-
दप्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमासंयमधाराधिकृतसम्यक्त्वानि कियन्तीति चेत्क्षायिकक्षायोप-
शमिकौपशमिकानि त्रीण्यपि भवन्ति पर्यायेण नान्यन्तरेणाप्रत्याख्यानस्योत्पत्तिविरोधात् ।
सम्यक्त्वमन्तरेणापि देशयतयो दृश्यन्त इति चेन्न, निर्गतमुक्तिकाङ्क्षस्थानिवृत्तविषयपिपा-
सस्याप्रत्याख्यानानुपपत्तेः । उक्तं च—

जो तस-वहाउ विरओ अविरओ तह य थावर-वहाओ ।

एक-समयम्हि जीवो विरयाविरओ जिणेकमई ॥ ११२ ॥

संयतानामादिगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

प्रमत्तसंयता ॥ १४ ॥

प्रकर्षेण मत्ताः प्रमताः, सं सम्यग् यताः विरताः संयताः । प्रमत्ताश्च ते संयताश्च

कषायके वर्तमान कालिक सर्वघाती स्पर्द्धकोंके उदयाभावी क्षय होनेसे, और आगामी कालमें उदयमें आते योग्य उन्हींके सद्यस्थारूप उपशम होनेसे तथा प्रत्याख्यानावरणीय कषा-
यके उदयसे संयमासंयमरूप अप्रत्याख्यान-चारित्र उत्पन्न होता है ।

शंका—संयमासंयमरूप देशचारित्रकी धारासे संबन्ध रखनेवाले कितने सम्यग्-
दर्शन होते हैं ?

समाधान—क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक ये तीनोंमेंसे कोई एक सम्यग्दर्शन विकल्पसे होता है, क्योंकि, उनमेंसे किसी एकके बिना अप्रत्याख्यान चारित्रका प्रादुर्भाव ही नहीं हो सकता है ।

शंका—सम्यग्दर्शनके बिना भी देशसंयमी देखनेमें आते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो जीव मोक्षकी आकांक्षासे रहित हैं और जिनकी विषय-पिपासा दूर नहीं हुई है, उनके अप्रत्याख्यानसंयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।
कहा भी है—

जो जीव जिनेन्द्रदेवमें अद्वितीय श्रद्धाको रखता हुआ एक ही समयमें त्रसजीवोंकी हिंसासे विरत और स्थावर जीवोंकी हिंसासे अविरत होता है, उसको विरताविरत कहते हैं ॥ ११२ ॥

अब संयतोंके प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे प्रमत्तसंयत जीव होते हैं ॥ १४ ॥

प्रकर्षसे मत्त जीवोंको प्रमत्त कहते हैं, और अच्छी तरहसे विरत या संयमको प्राप्त जीवोंको संयत कहते हैं । जो प्रमत्त होते हुए भी संयत होते हैं उन्हें प्रमत्तसंयत कहते हैं ।

१ गो. जी. ३१. 'च' शब्देन प्रयोजनं विना स्थावरवधमपि न करोतीति व्याख्येयो भवति ।
जी. प्र. टी.

प्रमत्तसंयताः । यदि प्रमत्ताः न संयताः स्वरूपासंवेदनात् । अथ संयताः न प्रमत्ताः संयमस्य प्रमादपरिहाररूपत्वादिति नैष दोषः, संयमो नाम हिंसानृतस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिः गुप्तिसमित्यनुरक्षितः, नासौ प्रमादेन विनाश्यते तत्र तस्मान्मलोत्पत्तेः । संयमस्य मलोत्पादक एवात्र प्रमादो विवक्षितो न तद्विनाशक इति कुतोऽवसीयत इति चेत् संयमाविनाशन्यथानुपपत्तेः । न हि मन्दतमः प्रमादः क्षणभर्या संयमविनाशकोऽसति विबन्धन्यनुपलब्धेः । प्रमत्तवचनमन्तदीपकत्वाच्छेषातीतसर्वगुणेषु प्रमादास्तित्वं सूचयति । पञ्चसु गुणेषु कं गुणमाश्रित्यायं प्रमत्तसंयत गुण उत्पन्नश्चेत्संयमापेक्षया क्षायोपशमिकः । कथम् ? प्रत्याख्यानावरणसर्वघातिस्पर्धकोदयक्षयात्तेषामेव सतामुद्याभावलक्षणोपशमात्

शंका— यदि छट्वें गुणस्थानवर्ती जीव प्रमत्त हैं तो संयत नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, प्रमत्त जड़ोंको अपने स्वरूपका संवेदन नहीं हो सकता है । यदि वे संयत हैं तो प्रमत्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, संयमभाव प्रमादके परिहारस्वरूप होता है ।

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, हिंसा, असत्य, स्तेय, अब्रह्म और परिग्रह इन पांच पापोंसे विरतिभावको संयम कहते हैं जो कि तीन गुप्ति और पांच सामितियोंसे अनुरक्षित है । वह संयम वास्तवमें प्रमादसे नष्ट नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, संयममें प्रमादसे केवल मलकी ही उत्पत्ति होती है ।

शंका— छट्वें गुणस्थानमें संयममें मल उत्पन्न करनेवाला ही प्रमाद विवक्षित है, संयमका नाश करनेवाला प्रमाद विवक्षित नहीं है, यह बात कैसे निश्चय की जाय ?

समाधान— छट्वें गुणस्थानमें प्रमादके रहते हुए संयमका सद्भाव अन्यथा बन नहीं सकता है, इसलिये निश्चय होता है कि यहां पर मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही अभीष्ट है । दूसरे छट्वें गुणस्थानमें होनेवाला स्वल्पकालवर्ती मन्दतम प्रमाद संयमका नाश भी नहीं कर सकता है, क्योंकि, सकलसंयमका उत्कटरूपसे प्रतिबन्ध करनेवाले प्रत्याख्यानावरणके अभावमें संयमका नाश नहीं पाया जाता ।

यहां पर प्रमत्त शब्द अन्तदीपक है, इसलिये वह छट्वें गुणस्थानसे पहलेके संपूर्ण गुणस्थानोंमें प्रमादके अस्तित्वको सूचित करता है ।

शंका— पांच भावोंमेंसे किस भावका आश्रय लेकर यह प्रयत्तसंयत गुणस्थान उत्पन्न होता है ?

समाधान — संयमकी अपेक्षा यह गुणस्थान क्षायोपशमिक है ।

शंका— प्रमत्तसंयत गुणस्थान क्षायोपशमिक किस प्रकार है ?

समाधान — क्योंकि, वर्तमानमें प्रत्याख्यानावरणके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयक्षय होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले सत्तामें स्थित उन्हींके उदयमें न आनेरूप उपशमसे तथा संज्वलन कषायके उदयसे प्रत्याख्यान (संयम) उत्पन्न होता है, इसलिये

संज्वलनोदयाच्च प्रत्याख्यानसमुत्पत्तेः । संज्वलनोदयात्संयमो^१ भवतीत्यौदयिक व्यप-
देशोऽस्य किं न स्यादिति चेन्न, ततः संयमस्योत्पत्तेरभावात् । क्व तद् व्याप्रियत इति
चेत्प्रत्याख्यानावरणसर्वधातिस्पर्द्धकोदयक्षयसमुत्पन्नसंयममलोत्पादने तस्य व्यापारः ।
संयमनिबन्धनसम्यक्त्वापेक्षया क्षायिकभायोपशमिकौपशमिकगुणनिबन्धनः । सम्यक्त्व-
मन्तरेणापि संयमोपलम्भनार्थः सम्यक्त्वानुवर्तनेनेति चेन्न, आप्तागमपदार्थेष्वनुत्पन्नश्रद्धस्य
त्रिमूढालीढचेतसः संयमानुपपत्तेः । द्रव्यसंयमस्य नात्रोपादानमिति कुतोऽवगम्यत
इति चेत्सम्यक् ज्ञात्वा श्रद्धाय यतः संयत इति व्युत्पत्तितस्तदवगतेः । उक्तं च—

क्षायोपशमिक है ।

शंका — संज्वलन कषायके उदयसे संयम होता है, इसलिये उसे औदयिक नामसे
क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संज्वलन कषायके उदयसे संयमकी उत्पत्ति नहीं
होती है ।

शंका — तो संज्वलनका व्यापार कहां पर होता है ?

समाधान — प्रत्याख्यानावरण कषायके सर्वधाती स्पर्द्धकोंके उदयाभावी क्षयसे (और
सद्वस्त्वारूप उपशमसे) उत्पन्न हुए संयममें मलके उत्पन्न करनेमें संज्वलनका व्यापार
होता है ।

संयमके कारणभूत सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो यह गुणस्थान क्षायिक, क्षायोपशमिक
और औपशमिक भावनिमित्तक है ।

शंका — यहां पर सम्यग्दर्शनपद की जो अनुवृत्ति बतलाई है उससे क्या यह तात्पर्य
निकलता है कि सम्यग्दर्शनके बिना भी संयमकी उपलब्धि होती है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि आस, आगम और पदार्थोंमें जिस जीवके श्रद्धा
उत्पन्न नहीं हुई, तथा जिसका चित्त तीन मूढ़ताओंसे व्याप्त है, उसके संयमकी उत्पत्ति नहीं
हो सकती है ।

शंका — यहां पर द्रव्यसंयमका ग्रहण नहीं किया है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान — क्योंकि, भलेप्रकार जानकर और श्रद्धान कर जो यमसहित है उसे संयत
कहते हैं । संयत शब्दकी इसप्रकार व्युत्पत्ति करनेसे यह जाना जाता है कि यहां पर द्रव्य-
संयमका ग्रहण नहीं किया है । कहा भी है—

१ विवक्खिदस्स संजमस्स खओवसमित्तपडुप्पायणमेत्तफलत्तादो कथं संजलणणोकसायाणं चारित्तविरोहीणं
चारित्तकारयत्तं ? देसघादित्तेण सपडिक्खगुणविणिम्मूलणसत्तिविरहियाणमुदयो विज्झमाणो वि ण स कञ्जकारओ ति
संजमहेदुत्तेण विवक्खियत्तादो, वत्थुदो दु कञ्ज पडुप्पाएदि मलजणणपमादो वि य । गो. जी., जी. प्र., टी. ३२.

वत्तावत्-पमाए जो वसइ पमत्तसंजदा होइ ।

सयल-गुण-सील-कलिओ महवई चित्तलायरणो^१ ॥ ११३ ॥

विकहा तथा कसाथा इंदिय-णिदा तहेव पणयो य ।

चदु-चदु-पणगेगेगं होति पमादा य पण्णरस्ता^२ ॥ ११४ ॥

क्षायोपशमिकसंयमेषु शुद्धसंयमोपलभितगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अप्पमत्तसंजदा ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयताः पूर्वोक्तलक्षणाः, न प्रमत्तसंयताः अप्रमत्तसंयताः पञ्चदशप्रमाद-
रहितसंयता इति यावत् । शेषाशेषसंयतानामन्तर्भावच्छेषसंयतगुणस्थानानामभावः
स्यादिति चेन्न, संयतानामुपरिष्ठात्प्रतिपद्यमानविशेषणाविशिष्टानामस्तप्रमादानामिह

जो व्यक्त अर्थात् स्वसंवेद्य और अव्यक्त अर्थात् प्रत्यक्षज्ञानियोंके ज्ञानद्वारा जानने योग्य प्रमादमें वास करता है, जो सम्यक्त्व, ज्ञानादि संपूर्ण गुणोंसे और व्रतोंके रक्षण करनेमें समर्थ ऐसे शीलसे युक्त है, जो (देशसंयतकी अपेक्षा) महाव्रती है और जिसका आचरण प्रमत्तमिश्रित है, अथवा चित्रल सारंगको कहते हैं, इसलिये जिसका आचरण सारंगके समान शबलित अर्थात् अनेक प्रकारका है, अथवा, चित्तमें प्रमादको उत्पन्न करनेवाला जिसका आचरण है उसे प्रमत्तसंयत कहते हैं ॥ ११३ ॥

स्त्रीकथा, भक्तकथा, राष्ट्रकथा और अविनिपालकथा ये चार विकथाएँ; क्रोध, मान, माया और लोभ ये चार कषायें; स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियाँ; निद्रा और प्रणय इसप्रकार प्रमाद पन्द्रह प्रकारका होता है ॥ ११४ ॥

अब क्षायोपशमिक संयमोंमें शुद्ध संयमसे उपलक्षित गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे अप्रमत्तसंयत जीव होते हैं ॥ १५ ॥

प्रमत्तसंयतोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, जिनका संयम प्रमाद सहित नहीं होता हैं उन्हें अप्रमत्तसंयत कहते हैं, अर्थात् संयत होते हुए जिन जीवोंके पन्द्रह प्रकारका प्रमाद नहीं पाया जाता है, उन्हें अप्रमत्तसंयत समझना चाहिये ।

शंका—बाकीके संपूर्ण संयतोंका इसी अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें अन्तर्भाव हो जाता है, इसलिये शेष संयतगुणस्थानोंका अभाव हो जायगा ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जो आगे चलकर प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरणदि

१ गो. जी. ३३. चित्रं प्रमादमिश्रं लातीति चित्रलं, चित्रलं आचरणं यस्यासौ चित्रलाचरणः । अथवा चित्रलः सारंगः, तद्वत् शबलितं आचरणं यस्यासौ चित्रलाचरणः । अथवा चित्तं लातीति चित्तलं, चित्तलं आचरणं यस्यासौ चित्तलाचरणः । जी. प्र. टो.

२ गो. जी. ३४.

ग्रहणात् । तत्कथमवगम्यत इति चेन्न, उपरिष्ठात्तनसंयतगुणस्थाननिरूपणान्यथानुपपत्तितस्तदवगतेः । एषोऽपि गुणः क्षायोपशमिकः प्रत्याख्यानावरणीय-कर्मणः सर्वघातिस्पर्द्धकोदयक्षयात्तेषामेव सतां पूर्ववदुपशमात् संज्वलनोदयाच्च प्रत्याख्यानोत्पत्तेः । संयमनिबन्धनसम्यक्त्वापेक्षया सम्यक्त्वप्रतिबन्धककर्मणां क्षय-क्षयोपशमोपशमजगुणनिबन्धनः । उक्तं च—

गहासेस-पमाओ वय-गुण-सीलोलि-मंडिओ णाणी ।

अणुवसमओ अक्खवओ ज्ञाण-णिलीणो हु अपमत्तो^१ ॥ ११५ ॥

चारित्रमोहोपशमकक्षपकेषु प्रथमगुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अपूर्वकरण-प्रविष्ट-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १६ ॥

विशेषणोंसे विशेषता अर्थात् भेदको प्राप्त नहीं होते हैं और जिनका प्रमाद नष्ट हो गया है ऐसे संयतोंका ही यहां पर ग्रहण किया है। इसलिये आगेके समस्त संयतगुणस्थानोंका इसमें अन्तर्भाव नहीं होता है।

शंका—यह कैसे जाना जाय कि यहां पर आगे प्राप्त होनेवाले अपूर्वकरण/दि विशेषणोंसे भेदको प्राप्त होनेवाले संयतोंका ग्रहण नहीं किया गया है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि यह न माना जाय, तो आगेके संयत-गुणस्थानोंका निरूपण बन नहीं सकता है, इसलिये यह मान्य पड़ता है कि यहां पर अपूर्वकरणादि विशेषणोंसे रहित केवल अग्रमत्त संयत-गुणस्थानका ही ग्रहण किया गया है।

वर्तमान समयमें प्रत्याख्यानावरणिय कर्मके सर्वघाती स्पर्द्धकोंके उदयक्षय होनेसे और आगामी कालमें उदयमें आनेवाले उन्हींके उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे तथा संज्वलन कषायके मन्द उदय होनेसे प्रत्याख्यानकी उत्पत्ति होती है, इसलिये यह गुणस्थान भी क्षायोपशमिक है। संयमके कारणभूत सम्यक्त्वकी अपेक्षा, सम्यक्त्वके प्रतिबन्धक कर्मोंके क्षय, क्षयोपशम और उपशमसे यह गुणस्थान उत्पन्न होता है, इसलिये क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक भी है। कहा भी है—

जिसेके व्यक्त और अव्यक्त सभी प्रकारके प्रमाद नष्ट हो गये हैं, जो व्रत, गुण और शीलोंने मण्डित है, जो निरन्तर आत्मा और शरीरके भेद-विद्वानसे युक्त है, जो उपशम और क्षपक श्रेणीपर अरुढ़ नहीं हुआ है और जो ध्यानमें लवलीन है, उसे अग्रमत्तसंयत कहते हैं ॥ ११५ ॥

अब आगे चारित्रमोहनीयका उपशम करनेवाले या क्षपण करनेवाले गुणस्थानोंमेंसे प्रथम गुणस्थानके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं।

अपूर्वकरण-प्रविष्ट-सुद्धि संयतोंमें सामान्यसे उपशमक और क्षपक ये दोनों प्रकारके

करणाः परिणामाः, न पूर्वाः अपूर्वाः । नानाजीवापेक्षया प्रतिसमयमादितः क्रमप्रवृद्धासंख्येयलोकपरिणामस्यास्य गुणस्थान्तर्विवक्षितसमयवर्तिप्राणिनो व्यतिरिच्यान्य-समयवर्तिप्राणिभिरप्राप्या अपूर्वा अत्रतनपरिणामैरसमाना इति यावत् । अपूर्वाश्च ते करणाश्चापूर्वकरणाः । एतेनापूर्वविशेषणेन अधःप्रवृत्तपरिणामव्युदासः कृत इति दृष्टव्यः, तत्रतनपरिणामानामपूर्वत्वाभावात् । अपूर्वशब्दः प्रागप्रतिपन्नार्थवाचको नासमानार्थ-वाचक इति चेन्न, पूर्वसमानशब्दयोरेकार्थत्वात् । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां ते अपूर्वकरण-प्रविष्टशुद्धयः । के ते ? संयताः । तेषु संयतेषु 'अत्थि' सन्ति । नदीस्रोतोन्प्रायेन

जीव होते हैं ॥ १६ ॥

करण शब्दका अर्थ परिणाम है, और जो पूर्व अर्थात् पहले नहीं हुए उन्हें अपूर्व कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है, कि नाना जीवोंकी अपेक्षा आदिसे लेकर प्रत्येक समयमें क्रमसे बढ़ते हुए असंख्यात-लोक-प्रमाण परिणामवाले इस गुणस्थानके अन्तर्गत विवक्षित समयवर्ती जीवोंको छोड़कर अन्य समयवर्ती जीवोंके द्वारा अप्राप्य परिणाम अपूर्व कहलाते हैं । अर्थात् विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोंसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम असमान अर्थात् विलक्षण होते हैं । इसतरह प्रत्येक समयमें होनेवाले अपूर्व परिणामोंको अपूर्वकरण कहते हैं । इसमें दिये गये अपूर्व विशेषणसे अधःप्रवृत्त-परिणामोंका निराकरण किया गया है ऐसा समझना चाहिये, क्योंकि, जहां पर उपरितन समयवर्ती जीवोंके परिणाम अधस्तन समयवर्ती जीवोंके परिणामोंके साथ सदृश भी होते हैं और विसदृश भी होते हैं ऐसे अधःप्रवृत्तमें होनेवाले परिणामोंमें अपूर्वता नहीं पाई जाती है ।

शंका—अपूर्व शब्द पहले कभी नहीं प्राप्त हुए अर्थका वाचक है, असमान अर्थका वाचक नहीं है, इसलिये यहां पर अपूर्व शब्दका अर्थ असमान या विसदृश नहीं हो सकता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि पूर्व और समान ये दोनों शब्द एकार्थवाची हैं, इसलिये अपूर्व और असमान इन दोनों शब्दोंका अर्थ भी एक ही समझना चाहिये । ऐसे अपूर्व परिणामोंमें जिन जीवोंकी शुद्धि प्रविष्ट हो गई है, उन्हें अपूर्वकरण-प्रविष्ट-शुद्धि जीव कहते हैं ।

शंका—वे अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें विशुद्धिको प्राप्त करनेवाले कौन होते हैं ?

समाधान—वे संयत ही होते हैं, अर्थात् संयतोंमें ही अपूर्वकरण गुणस्थानवाले जीवोंका सद्भाव होता है । और उन संयतोंमें उपशमक और क्षपक जीव होते हैं ।

शंका—नदीस्रोत-न्यायसे 'सन्ति' इस पदकी अनुवृत्ति चली आती है, इसलिये

१ अपूर्वमपूर्वा किया गच्छतीत्यपूर्वकरणम् । तत्र च प्रथमसमय एव स्थितिवातरसघातगुणश्रेणिगुणसंक्रमाः अन्यत्र स्थितिबन्धः इत्येते पञ्चाप्यधिकारा यौगपद्येन पूर्वमप्रवृत्ताः प्रवर्तन्ते इत्यपूर्वकरणम् । अभि. रा. को. (अपुर्वकरण)

सन्तीत्यनुवर्तमाने पुनरिह तदुच्चारणमनर्थकमिति चेन्न, अस्यान्यार्थत्वात् । कथम् ? स गुणस्थानसत्त्वप्रतिपादकः, अयं तु संयतेषु क्षपकोपशमकभावयोर्वैयधिकरण्यप्रतिपादनार्थ इति । अपूर्वकरणानामन्तः प्रविष्टशुद्धयः क्षपकोपशमकसंयताः, सर्वे संभूय एको गुणः 'अपूर्वकरण' इति । किमिति नामनिर्देशो न कृतश्चेन्न, सामर्थ्यलभ्यत्वात् । अक्षपकानुपशमकानां कथं तद्व्यपदेशश्चेन्न, भाविनि भूतवदुपचारतस्तत्सिद्धेः । सत्येवमतिप्रसङ्गः

उसका फिरसे इस सूत्रमें ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—पेसा नहीं है, क्योंकि यहां पर 'सन्ति' पदका दूसरा ही अर्थ लिया गया है ।

शंका—वह दूसरा अर्थ किसप्रकारका है ?

समाधान—पहले जो 'सन्ति' पद आया है वह गुणस्थानोंके अस्तित्वका प्रतिपादक है, और यह संयतोंमें क्षपक और उपशमक भावके भिन्न भिन्न अधिकरणपनेके बतानेके लिये है ।

जिन्होंने अपूर्वकरणरूप परिणामोंमें विशुद्धिको प्राप्त कर लिया है ऐसे क्षपक और उपशमक संयमी जीव होते हैं, और ये सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान बनता है ।

शंका—तो फिर यहां पर इसप्रकार नामनिर्देश क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह बात तो सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाती है। अर्थात् अपूर्वकरण को प्राप्त हुए उन सब क्षपक और उपशमक जीवोंके परिणामोंमें अपूर्वपनेकी अपेक्षा समानता पाई जाती है, इसलिये वे सब मिलकर एक अपूर्वकरण गुणस्थान होता है यह अपने आप सिद्ध है ।

शंका—आठवें गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही, फिर इस गुणस्थानवर्ती जीवोंको क्षपक और उपशमक कैसे कहा जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावी अर्थमें भूतकालीन अर्थके समान उपचार कर लेनेसे आठवें गुणस्थानमें क्षपक और उपशमक व्यवहारकी सिद्धि हो जाती है

शंका—इसप्रकार मानने पर तो अतिप्रसंग दोष प्राप्त हो जायगा ?

१ इदं गुणस्थानकमन्तर्मुहूर्तकालप्रमाणं भवति । तत्र च प्रथमसमयेऽपि ये प्रपन्नाः प्रपद्यन्ते प्रपत्स्यन्ते च तदपेक्षया जवन्यादीन्युत्कृष्टान्यसंख्येलोकाकाशप्रदेशप्रमाणाध्यवसायस्थानानि लभ्यन्ते, प्रतिपत्तूणां बहुत्वादध्यवसायानां च विचित्रत्वादिति भावनीयम् । ननु यदि कालत्रयापेक्षा कियते तदैतद् गुणस्थानकं प्रतिपन्नानामनन्तान्यव्यवसायस्थानानि कस्मात् भवन्ति अनन्तजीवैरस्य प्रतिपन्नेत्वादनन्तैरेव च प्रतिपत्स्यमानत्वादिति । सत्यम्, स्यादेवं यदि तत्प्रतिपत्तूणां सर्वेषां पृथक् पृथक् भिन्नान्येवाध्यवसायस्थानानि स्युः, तच्च नास्ति, बहूनामेकाध्यवसायस्थानवर्तित्वादपीति । × × युगपदेतद् गुणस्थानप्रविष्टानां च परस्परमध्यवसायस्थानव्यावृत्तिलक्षणा निवृत्तिरित्यस्तीति निवृत्ति-गुणस्थानकमप्येतदुच्यते ॥ अमि. रा. को. [अपूर्वकरणगुणद्वान]

स्यादिति चेन्न, असति प्रतिबन्धरि मरणे^१ नियमेन चारित्रमोहक्षपणोपशमकारिणां तदुन्मुखाणामुपचारभाजामुपलम्भात् । क्षपणोपशमननिबन्धनत्वाद् भिन्नपरिणामानां कथमेकत्वमिति चेन्न, क्षपकोपशमकपरिणामानामपूर्वत्वं प्रति साम्यातदेकत्वोपपत्तेः । पञ्चसु गुणेषु कोऽत्रतनगुणश्चेत्क्षपकस्य क्षायिकः, उपशमकस्यौपशमिकः । कर्मणां क्षयोपशमाभ्यामभावे कथं तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्नैष दोषः, तयोस्तत्र सत्त्वस्योपचार-निबन्धनत्वात् । सम्यक्त्वापेक्षया तु क्षपकस्य क्षायिको भावः दर्शनमोहनीयक्षयमविधाय क्षपकश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । उपशमकस्यौपशमिकः क्षायिको वा भावः, दर्शनमोहोपशम-

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रतिबन्धक मरणके अभावमें नियमसे चारित्रमोहका उपशम करनेवाले तथा चारित्रमोहका क्षय करनेवाले अतएव उपशमन और क्षयणके सम्मुख हुए और उपचारसे क्षपक या उपशमक संज्ञाको प्राप्त होनेवाले जीवोंके आठवें गुणस्थानमें भी क्षपक या उपशमक संज्ञा बन जाती है ।

विशेषार्थ—क्षपकश्रेणीमें तो मरण होता ही नहीं है, इसलिये वहाँ प्रतिबन्धक मरणका सर्वथा अभाव होनेसे क्षपकश्रेणीके आठवें गुणस्थानवाला आगे चलकर नियमसे चारित्रमोहनीयका क्षय करनेवाला है । अतः क्षपकश्रेणीके आठवें गुणस्थानवर्ती जीवके क्षपक संज्ञा बन जाती है । तथा उपशमश्रेणीस्थ आठवें गुणस्थानके पहले भागमें तो मरण नहीं होता है । परंतु द्वितीयादिक भागोंमें मरण संभव है, इसलिये यदि ऐसे जीवके द्वितीयादिक भागोंमें मरण न हो तो वह भी नियमसे चारित्रमोहनीयका उपशम करता है । अतः इसके भी उपशमक संज्ञा बन जाती है ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे इस गुणस्थानमें कौनसा भाव पाया जाता है ?

समाधान—क्षपकके क्षायिक और उपशमकके औपशमिक भाव पाया जाता है ।

शंका—इस गुणस्थानमें न तो कर्मोंका क्षय ही होता है और न उपशम ही होता है, ऐसी अवस्थामें यहाँ पर क्षायिक या औपशमिक भावका सद्भाव कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानमें क्षायिक और औपशमिक भावका सद्भाव उपचारसे माना गया है ।

सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा तो क्षपकके क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शन-मोहनीयका क्षय नहीं किया है वह क्षपक श्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है । और उपशमकके औपशमिक या क्षायिकभाव होता है, क्योंकि, जिसने दर्शनमोहनीयका उपशम अथवा क्षय

१ उपशमश्रेण्यारोहकापूर्वकरणस्य प्रथमभागे मरणं नास्तीति आगमः । जी. प्र. मरणूणमि णियद्दीपट्ठे णिदा तहेव पयज य' गो. क. ९९. अतो नियमेन अभियमाणाः प्रथमभागवर्तिनोऽपूर्वकरणाः, द्वितीयादिभागेषु च आयुषि सति जीवतोऽपूर्वकरणाः उपशमश्रेण्यां चारित्रमोहं उपशमयन्ति अतएवोपशमका इत्युच्यन्ते । गो. जी., सं. प्र., टी. ५५.

क्षयाभ्यां विनोपशमश्रेण्यारोहणानुपलम्भात् । उक्तं च—

भिण्ण-समय-ट्टिएहि दु जीवेहि ण होइ सव्वदा सरिसो ।

करणेहि एक-समय-ट्टिएहि सरिसो विसरिसो यं ॥ ११६ ॥

एदम्हि गुणद्वाने विसरिस-समय-ट्टिएहि जीवेहि ।

पुव्वमपत्ता जम्हा होंति अपुव्वा हु परिणामौ ॥ ११७ ॥

तारिस-परिणाम-ट्टिय-जीवा हु जिणेहि गलिय-तिमिरेहि ।

मोहस्स पुव्वकरणा खवणुवसमणुज्जया भणियौ ॥ ११८ ॥

इदानीं बादरकषायेषु चरमगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

**अणियट्ठि-बादर-सांपराइय-पविट्ठ-शुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
खवा ॥ १७ ॥**

समानसमयावस्थितजीवपरिणामानां निर्भेदेन वृत्तिः निवृत्तिः । अथवा निवृत्ति-

नहीं किया है, वह उपशमश्रेणीपर नहीं चढ़ सकता है । कहा भी है—

अपूर्वकरण गुणस्थानमें भिन्न-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा कभी भी सद-
शता नहीं पाई जाती है, किंतु एक-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी अपेक्षा सदशता और
विसदशता दोनों ही पाई जाती हैं ॥ ११६ ॥

इस गुणस्थानमें विसदश अर्थात् भिन्न-भिन्न समयमें रहनेवाले जीव, जो पूर्वमें कभी
भी नहीं प्राप्त हुए थे ऐसे अपूर्व परिणामोंको ही धारण करते हैं, (इसलिये इस गुणस्था-
नका नाम अपूर्वकरण है ।) ॥ ११७ ॥

पूर्वोक्त अपूर्व परिणामोंको धारण करनेवाले जीव मोहनीय कर्मकी शेष प्रवृत्तियोंके
क्षपण अथवा उपशमन करनेमें उद्यत होते हैं, ऐसा अज्ञानरूपी अन्धकारसे सर्वथा रहित
जिनेन्द्रदेवने कहा है ॥ ११८ ॥

अब बादर-कषायवाले गुणस्थानोंमें अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र
कहते हैं—

अनिवृत्ति-बादर-सांपरायिक-प्रविष्ट-शुद्धि संयतोमें उपशमक भी होते हैं और क्षपक
भी होते हैं ॥ १७ ॥

समान-समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्तिको निवृत्ति कहते हैं । अथवा

१ गो. जी. ५२.

२ गो. जी. ५१.

३ गो. जी. ५४.

४ निवृत्तिर्व्यावृत्तिः परिणामानां विसदशमात्रेण परिणतितित्यनर्थान्तरम् । जयध. अ. पृ. १०७४.

व्यावृत्तिः, न विद्यते निवृत्तिर्येषां तेऽनिवृत्तयः । अपूर्वकरणश्च तादृशाः केचित्सन्तीति तेषामप्ययं व्यपदेशः प्राप्नोतीति चेन्न, तेषां नियमाभावात् । समानसमयस्थितजीव-परिणामानामिति कथमधिगम्यत इति चेन्न, 'अपूर्वकरण' इत्यनुवर्तनादेव द्वितीयादि-समयवर्तिजीवैः सह परिणामापेक्षया भेदसिद्धेः । साम्परायाः कषायाः, बादराः स्थूलाः, बादराश्च ते साम्परायाश्च बादरसाम्परायाः । अनिवृत्तयश्च ते बादरसाम्परायाश्च अनिवृत्ति-बादरसाम्परायाः । तेषु प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां तेऽनिवृत्तिबादरसाम्परायप्रविष्ट-शुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । ते सर्वे एको गुणोऽनिवृत्तिरिति । यावन्तः परिणामास्तावन्त एव गुणाः किन्न भवन्तीति चेन्न, तथा व्यवहारानुपपत्तितो

निवृत्ति शब्दका अर्थ व्यावृत्ति भी है । अतएव जिन परिणामोंकी निवृत्ति अर्थात् व्यावृत्ति नहीं होती है उन्हें ही अनिवृत्ति कहते हैं ।

शंका — अपूर्वकरण गुणस्थानमें भी तो कितने ही परिणाम इसप्रकारके होते हैं, अतएव उन परिणामोंकी भी अनिवृत्ति संज्ञा प्राप्त होनी चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उनके निवृत्तिरहित होनेका कोई नियम नहीं है ।

शंका — इस गुणस्थानमें जो जीवोंके परिणामोंकी भेदरहित वृत्ति बतलाई है, वह समान समयवर्ती जीवोंके परिणामोंकी ही विवक्षित है यह कैसे जाना ?

समाधान — 'अपूर्वकरण' पदकी अनुवृत्तिसे ही यह सिद्ध होता है, कि इस गुण-स्थानमें प्रथमादि समयवर्ती जीवोंका द्वितीयादि समयवर्ती जीवोंके साथ परिणामोंकी अपेक्षा भेद है । (अतएव इससे यह तात्पर्य निकल आता है कि 'अनिवृत्ति' पदका सम्बन्ध एकसमयवर्ती परिणामोंके साथ ही है ।)

सांपराय शब्दका अर्थ कषाय है, और बादर स्थूलको कहते हैं, इसलिये स्थूल-कषायोंको बादर-सांपराय कहते हैं । और अनिवृत्तिरूप बादर सांपरायको अनिवृत्तिबादरसांपराय कहते हैं । उन अनिवृत्तिबादरसांपरायरूप परिणामोंमें जिन संयतोंकी विशुद्धि प्रविष्ट हो गई है उन्हें अनिवृत्तिबादरसांपरायप्रविष्टशुद्धिसंयत कहते हैं । ऐसे संयतोंमें उपशमक और क्षपक दोनों प्रकारके जीव होते हैं । और उन सब संयतोंका मिलकर एक अनिवृत्तिकरण गुणस्थान होता है ।

शंका — जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जितने परिणाम होते हैं, उतने ही गुणस्थान यदि माने

१ युगपदेतद् गुणस्थानकं प्रतिपन्नानां बहूनामपि जीवानामन्योन्यमव्यवसायस्थानस्य व्यावृत्तिर्नास्त्यस्येति अनिवृत्तिः । समकालमेतद् गुणस्थानकमारूढस्यापस्य यदव्यवसायस्थानं विवक्षितोऽन्योऽपि कश्चित्सद्व्यवसायः । संपरैति पर्यटति संसारमनेनेति संवरायः कषायोदयः । × × तत्र चान्तर्मुहूर्ते यावन्तः समवास्तत्प्रविष्टानां तावन्त्ये-वाध्यवसायस्थानानि भवन्ति । एकसमयप्रविष्टानामेकस्यैवाध्यवसायस्थानस्यानुवर्तनादिति । अभि. रा. को. (अणि-यादिबादरसांपरायगुणह्राण)

द्रव्यार्थिकनयसमाश्रयणात् । बादरग्रहणमन्तदीपकत्वाद् गताशेषगुणस्थानानि बादर-
कषायाणीति प्रज्ञापनार्थम्, 'सति संभवे व्यभिचारे च विशेषणमर्थवद्भवति' इति
न्यायात् । संयतग्रहणमनर्थकमिति चेन्नैष दोषः, संयमस्य पञ्चस्वपि गुणेषु सम्भव एव न
व्यभिचार इत्यस्यान्यस्याधिगमोपायस्याभावतस्तदुक्तेः । आद्यं संयतग्रहणमनुवर्तते,
ततस्तदवसीयत इति चेत्तर्ह्यस्तु जडजनानुग्रहार्थमिति । यद्येवमुपशान्तकषायादिष्वपि
संयतग्रहणमस्त्विति चेन्न, सकषायत्वेन संयतानामसंयतैः साधर्म्यमस्तीति मन्दधियामधः
संशयोत्पत्तिसम्भवात् । नोपशान्तकषायादिषु मन्दधियामप्यारेकोत्पद्यते । क्षीणोपशान्त-
कषायाः संयताः, भावतोऽसंयतैस्संयतानां साधर्म्याभावात् । काश्चित्प्रकृतीरुपशमयति,

जांय तो व्यवहार ही नहीं चल सकता है, इसलिये द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा नियत-संख्यावाले
ही गुणस्थान कहे गये हैं ।

सूत्रमें जो 'बादर' पदका ग्रहण किया है, वह अन्तदीपक होनेसे पूर्ववर्ती समस्त
गुणस्थान बादरकषाय हैं इस बातका ज्ञान करानेके लिये ग्रहण किया है, ऐसा समझना
चाहिये, क्योंकि, जहां पर विशेषण संभव हो अर्थात् लागू पड़ता हो और न देने पर व्यभि-
चार आता हो, ऐसी जगह दिया गया विशेषण सार्थक होता है, ऐसा न्याय है ।

शंका — इस सूत्रमें संयत पदका ग्रहण करना व्यर्थ है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, संयम पांचों ही गुणस्थानोंमें संभव है,
इसमें कोई व्यभिचार दोष नहीं आता है, इसप्रकार जाननेका दूसरा कोई उपाय नहीं होनेसे
यहां संयम पदका ग्रहण किया है ।

शंका — 'पमत्तसंजदा' इस सूत्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी यहां अनुवृत्ति
होती है, और उससे ही उक्त अर्थका ज्ञान भी हो जाता है, इसलिये फिरसे इस पदका ग्रहण
करना व्यर्थ है ?

समाधान — यदि ऐसा है, तो संयत पदका यहां पुनः प्रयोग मन्दबुद्धि जनोके
अनुग्रहके लिये समझना चाहिये ।

शंका — यदि ऐसा है, तो उपशान्तकषाय आदि गुणस्थानोंमें भी संयत पदका
ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, दशवें गुणस्थानतक सभी जीव कषायसहित होनेके
कारण, कषायकी अपेक्षा संयतोंकी असंयतोंके साथ सदृशता पाई जाती है, इसलिये नीचेके
दशवें गुणस्थानतक मन्दबुद्धि-जनोंको संशय उत्पन्न होनेकी संभावना है । अतः संशयके
निवारणके लिये संयत विशेषण देना आवश्यक है । किंतु ऊपरके उपशान्तकषाय आदि गुण-
स्थानोंमें मन्दबुद्धि-जनोंको भी शंका उत्पन्न नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहां पर संयत क्षीण-
कषाय अथवा उपशान्तकषायही होते हैं, इसलिये भावोंकी अपेक्षा भी संयतोंकी असंयतोंसे
सदृशता नहीं पाई जाती है । अतएव वहां पर संयत विशेषण देना आवश्यक नहीं है ।

काश्चिदुपरिष्ठादुपशमयिष्यतीति औपशमिकोऽयं गुणः । काश्चित् प्रकृतीः^१ क्षपयति काश्चिदुपरिष्ठात् क्षपयिष्यतीति क्षायिकश्च । सम्यक्त्वापेक्षया चारित्रमोहक्षपकस्य क्षायिक एव गुणस्तत्रान्यस्यासम्भवात् । उपशमकस्यौपशमिकः क्षायिकश्चोभयोरपि तत्राविरोधात् । क्षपकोपशमकयोर्द्वित्वं किमिति नेष्यत इति चेन्न, गुणनिबन्धनानिवृत्तिपरिणामानां साम्यप्रदर्शनार्थं तदेकत्वोपपत्तेः । उक्तं च—

एकस्मि काल-समए सठाणादीहि^२ जह णिवट्ठंति ।

ण णिवट्ठंति तह च्चिय परिणामेहिं मिहो जे हु ॥११९॥

होति अणियट्ठिणो ते पडिसमयं जेस्सिमेक्कपरिणामा ।

विमलयर-ज्ञाण-हुयवह-सिहाहि णिदद्व-कम्म-यणा^३ ॥ १२० ॥

इस गुणस्थानमें जीव मोहकी कितनी ही प्रकृतियोंका उपशमन करता है, और कितनी ही प्रकृतियोंका आगे उपशम करेगा, इस अपेक्षासे यह गुणस्थान औपशमिक है । और कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, तथा कितनी ही प्रकृतियोंका आगे क्षय करेगा, इस दृष्टिसे क्षायिक भी है । सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा चारित्रमोहका क्षय करनेवालेके यह गुणस्थान क्षायिकभावरूप ही है, क्योंकि, क्षपकश्रेणीमें दूसरा भाव संभव ही नहीं है । तथा चारित्र-मोहनीयका उपशम करनेवालेके यह गुणस्थान औपशमिक और क्षायिक दोनों भावरूप है, क्योंकि, उपशमश्रेणीकी अपेक्षा वहां पर दोनों भाव संभव हैं ।

शंका—क्षपकका स्वतन्त्र गुणस्थान और उपशमकका स्वतन्त्र गुणस्थान, इसतरह अलग अलग दो गुणस्थान क्यों नहीं कहे गये हैं?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस गुणस्थानके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी समानता दिखानेके लिये उन दोनोंमें एकता बन जाती है । अर्थात् उपशमक और क्षपक इन दोनोंके अनिवृत्तिरूप परिणामोंकी अपेक्षा समानता है । कहा भी है—

अन्तर्मुहूर्तमात्र अनिवृत्तिकरणके कालमेंसे किसी एक समयमें रहनेवाले अनेक जीव जिसप्रकार शरीरके आकार, वर्ण आदि बाह्यरूपसे, और ज्ञानोपयोग आदि अन्तरंग रूपसे परस्पर भेदको प्राप्त होते हैं, उसप्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमें भेद नहीं पाया जाता है उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं । और उनके प्रत्येक समयमें उत्तरोत्तर अनन्तगुणी विशुद्धिसे बढ़ते हुए एकसे ही (समान विशुद्धिको लिये हुए) परिणाम पाये जाते हैं ।

१ नरकद्विकं तिर्यगद्विकं विकलत्रयं स्जानगृद्धित्रयमुद्योतः आतपः एकेन्द्रियं साधारणं सूक्ष्मं स्थावरं चेति षोडश अप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानकषाया अष्टौ, क्रमेण षट्भेदः स्त्रिवेदो नोकषायषट्कं, पुंवेदः संज्वलनकोधः संज्वलन-मानः संज्वलनमाया एताः स्थूले अनिवृत्तिकरणे [सत्त्व-] व्युच्छिन्ना भवन्ति । गो. क., जी. प्र., टी. ३३८-३३९.

२ संस्थानवर्णावगाहनलिंगादिभिर्बहिरंगैर्ज्ञानदर्शनादिभिश्चान्तरंगैः । गो. जी., मं. प्र., टी. ५६.

३ गो. जी. ५७,

इदानीं कुशीलेषु पाश्चात्यगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सुहुम-सांपराइय-पविष्ट-शुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥१८॥

सूक्ष्मश्चासौ साम्परायश्च सूक्ष्मसाम्परायः । तं प्रविष्टा शुद्धिर्येषां संयतानां ते सूक्ष्मसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसंयताः । तेषु सन्ति उपशमकाः क्षपकाश्च । सर्वे त एको गुणः सूक्ष्मसाम्परायत्वं प्रत्यभेदात् । अपूर्व इत्यनुवर्तते अनिवृत्तिरिति च । ततस्ताभ्यां सूक्ष्मसाम्परायो विशेषयितव्यः । अन्यथातीतगुणेभ्यस्तस्याधिक्यानुपपत्तेः । प्रकृतीः

तथा वे अत्यन्त निर्मल ध्यानरूप अग्निकी शिक्षाओंसे कर्म-वनको भस्म करनेवाले होते हैं ॥ ११९, १२० ॥

अब कुशील जातिके मुनियोंके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक दोनों होते हैं ॥ १८ ॥

सूक्ष्म कषायको सूक्ष्मसांपराय कहते हैं । उसमें जिन संयतोंकी शुद्धिने प्रवेश किया है उन्हें सूक्ष्म-सांपराय-प्रविष्ट-शुद्धि-संयत कहते हैं । उनमें उपशमक और क्षपक दोनों होते हैं । और सूक्ष्मसांपरायकी अपेक्षा उनमें भेद नहीं होनेसे उपशमक और क्षपक इन दोनोंका एक ही गुणस्थान होता है । इस गुणस्थानमें अपूर्व और अनिवृत्ति इन दोनों विशेषणोंकी अनुवृत्ति होती है । इसलिये ये दोनों विशेषण भी सूक्ष्म-सांपराय-शुद्धि-संयतके साथ जोड़ लेना चाहिये । अन्यथा पूर्ववर्ती गुणस्थानोंसे इस गुणस्थानकी कोई भी विशेषता नहीं बन सकती है ।

विशेषार्थ — यदि दशवें गुणस्थानमें अपूर्व विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं होगी तो उसमें प्रतिसमय अपूर्व अपूर्व परिणामोंकी सिद्धि नहीं हो सकेगी । और अनिवृत्ति विशेषणकी अनुवृत्ति नहीं मानने पर एक समयवर्ती जीवोंके परिणामोंमें समानता और कर्मोंके क्षपण और उपशमनकी योग्यता सिद्ध नहीं होगी । इसलिये पूर्व गुणस्थानोंसे इसमें सर्वथा भिन्न जातिके ही परिणाम होते हैं इस बातके सिद्ध करनेके लिये अपूर्व और अनिवृत्ति इन दो विशेषणोंकी अनुवृत्ति कर लेना चाहिये । इसप्रकार इस गुणस्थानमें अपूर्वता, अनिवृत्तिपना और सूक्ष्मसांपरायपनारूप विशेषता सिद्ध हो जाती है ।

१ संज्वलनलोभस्य अयूनसंख्येयतमस्य खण्डस्यासंख्येयानि खण्डानि वेदयमानोऽनुभवन् उपशमकः क्षपको वा भवति । सोऽन्तर्मुहूर्तं कालं यावत्सूक्ष्मसंपरायो भण्यते । ×× सुहुमसंपराइयं जो वच्चाति सो सुहुमसंपरागो । सुहुमं नाम थोव । कइ थोव ? आउयमोहणिलवज्जाओ ल कम्मपयडीओ सिद्धिलबंधणवज्जाओ अप्पकालट्टितिकाओ महाणु-भावाओ अप्पदेसगाओ सुहुमसंपरागस्स वज्जाति । एव थोवें संपराइयं कम्मं तं स वज्जाति । सुहुमो संपरागो वा जस्स सो सुहुमसंपरागो, सो य असंखेज्जसमइओ अंतोमुहुतिओ वितुज्झमाणपरिणामो वा पडियत्तमाणपरिणामो वा भवति चि । अमि. रा. को. [सुहुमसंपराय]

काश्चित्क्षपयति क्षपयिष्यति क्षपिताश्चेति क्षायिकगुणः । काश्चिदुपशमयति उपशमयिष्यति उपशमिताश्चेत्यौपशमिकगुणः । सम्यग्दर्शनापेक्षया क्षपकः क्षायिकगुणः, उपशमकः औपशमिकगुणः क्षायिकगुणो वा द्वाभ्यामपि सम्यक्त्वाभ्यामुपशमश्रेण्यारोहणसम्भवात् । संयतग्रहणस्य पूर्ववत्साफल्यमुपदेशष्टव्यम् । उक्तं च —

पुष्पापुष्पय-फट्टय-अणुभागादो अणंत-गुण-हीणे ।

लोहाणुमिह द्वियओ हंद सुद्धम-सांपराओ सो^१ ॥ १२१ ॥

साम्प्रतमुपशमश्रेण्यन्तगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

उवसंत-कषाय-वीतराय-छद्मत्था ॥ १९ ॥

उपशान्तः कषायो येषां त उपशान्तकषायाः । वीतो विनष्टो रागो येषां ते वीतरागाः । छद्म ज्ञानद्वगावरणे, तत्र तिष्ठन्तीति छद्मस्थाः । वीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च वीतरागछद्मस्थाः । एतेन सरागछद्मस्थनिराकृतिरवगन्तव्या । उपशान्तकषायाश्च ते वीत-

इस गुणस्थानमें जीव कितनी ही प्रकृतियोंका क्षय करता है, आगे क्षय करेगा और पूर्वमें क्षय कर चुका, इसलिये इसमें क्षायिकभाव है । तथा कितनी ही प्रकृतियोंका उपशम करता है, आगे उपशम करेगा और पहले उपशम कर चुका, इसलिये इसमें औपशमिक भाव है । सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा क्षपक श्रेणीवाला क्षायिकभावसहित है । और उपशमश्रेणीवाला औपशमिक तथा क्षायिक इन दोनों भावोंसे युक्त है, क्योंकि, दोनों ही सम्प्रक्त्योंसे उपशम-श्रेणीका चढ़ना संभव है । इस सूत्रमें ग्रहण किये गये संयत पदकी पूर्ववत् अर्थात् अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें बतलाई गई संयत पदकी सफलताके समान सफलता समझ लेना चाहिये । कहा भी है—

पूर्वस्पर्द्धक और अपूर्वस्पर्द्धकके अनुभागसे अनन्तगुणे हीन अनुभागवाले सूक्ष्म-लोभमें जो स्थित है उसे सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती जीव समझना चाहिये ॥ १२१ ॥

अब उपशमश्रेणीके अन्तिम गुणस्थानके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ जीव होते हैं ॥ १९ ॥

जिनकी कषाय उपशान्त हो गई है उन्हें उपशान्तकषाय कहते हैं । जिनका राग नष्ट हो गया है उन्हें वीतराग कहते हैं । छद्म ज्ञानावरण और दर्शनावरणको कहते हैं, उनमें जो रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं । जो वीतराग होते हुए भी छद्मस्थ होते हैं उन्हें वीतरागछद्मस्थ कहते हैं । इसमें आये हुए वीतराग विशेषणसे दशम गुणस्थान तकके सरागछद्मस्थोंका निराकरण समझना चाहिये । जो उपशान्तकषाय होते हुए भी वीतरागछद्मस्थ होते हैं उन्हें

१ सूक्ष्मसाम्पराये सूक्ष्मसंज्वलनलोभः गो. क., जी. प्र., टी. ३३९.

२ पुष्पापुष्पफट्टयबादरसुद्धमगयकिट्टिअणुभागा । हीणकमाणंतगुणेणवरादु वरं च हेट्टस्स ॥ गो. जी. ५९.

रागछद्मस्थाश्च उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थाः । एतेनोपरितनगुणव्युदासोऽवगन्तव्यः ।
एतस्योपशमिताशेषकषायत्वादौपशमिकः, सम्यक्त्वापेक्षया क्षायिकः औपशमिको वा
गुणः । उक्तं च —

सकया-हलं जलं वा सरए सरवाणियं व णिम्मलयं ।

सयलोवसंत-मोहो उवसंत-कसायओ होई ॥ १२२ ॥

निर्ग्रन्थगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

क्षीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ॥ २० ॥

क्षीणः कषायो येषां ते क्षीणकषायाः । क्षीणकषायाश्च ते वीतरागाश्च क्षीणकषाय-

उपशान्त कषाय-वीतराग-छद्मस्थ कहते हैं । इससे (उपशान्तकषाय विशेषणसे) आगेके गुण-
स्थानोंका निराकरण समझना चाहिये ।

इस गुणस्थानमें संपूर्ण कषायें उपशान्त हो जाती हैं, इसलिये इसमें औपशमिक भाव
है । तथा सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा औपशमिक और क्षायिक दोनों भाव हैं । कहा भी है—

निर्मली फलसे युक्त निर्मल जलकी तरह, अथवा शरद् ऋतुमें होनेवाले सरोवरके
निर्मल जलकी तरह, संपूर्ण मोहनीय कर्मके उपशमसे उत्पन्न होनेवाले निर्मल परिणामोंको
उपशान्तकषाय गुणस्थान कहते हैं ॥ १२२ ॥

अब निर्ग्रन्थगुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे क्षीण-कषायां-वीतराग-छद्मस्थ जीव होते हैं ॥ २० ॥

जिनकी कषाय क्षीण हो गई है उन्हें क्षीणकषाय कहते हैं । जो क्षीणकषाय होते हुए

१ अरिमश्च गुणस्थानेऽष्टाविंशतिरपि मोहनीयप्रकृतयः उपशान्ता ज्ञातव्याः । उपशान्तकषायश्च जघन्येनेकं
समयं भवति, उत्कर्षेण त्वन्तर्मुहूर्तं कालं यावत् । तत उर्ध्वं नियमादसौ प्रतिपतति । प्रतिपततश्च द्वेधा, भवक्षयेण अद्धा-
क्षयेण च । तत्र भवक्षयो म्रियमाणस्य, अद्धाक्षय उपशान्ताद्वार्या समाप्तायाम् । अद्धाक्षयेण च प्रतिपतति यथैवाहृतस्तथैव
प्रतिपतति यत्र यत्र बन्धोदयोदीरणा व्यवच्छिन्नास्तत्र तत्र प्रतिपतता सता ते आरभ्यन्त इति यावत् । ×× यः पुनर्म-
वक्षयेण प्रतिपतति स प्रथमसमय सर्वाण्यपि बन्धनादीनि करणानि प्रवर्तयतीति विशेषः । अमि. रा. को. । (उवसंत-
कसायवीयरागच्छउमत्थगुणद्वान)

२ गो. जी. ६१. परं च तत्र प्रथमचरणे ' कदक-कल-जुद जलं वा ' इति पाठः ।

३ क्षीणा अभावभाषणाः कषाया यस्य स क्षीणकषायः । तच्चान्येऽपि गुणस्थानकेषु क्षपकश्रेणिद्वारोक्तयुक्त्वा
कापि कियतामपि कषायाणां क्षीणत्वसंभवात् क्षीणकषायव्यपदेशः संभवति । ततस्तदव्यवच्छेदार्थं वीतरागग्रहणं,
क्षीणकषायवीतरागत्वं च केमलिनोऽप्यस्तीति तद्व्यवच्छेदार्थं छद्मस्थग्रहणम् । यद्वा छद्मस्थस्य रागोऽपि भवतीति
तदपनोदार्थं वीतरागग्रहणं । वीतरागश्चासीत् छद्मस्थश्च वीतरागछद्मस्थः स चोपशान्तकषायोऽप्यस्तीति तदव्यवच्छेदार्थं
क्षीणकषायग्रहणम् । अमि. रा. को. [क्षीणकसायवीयरायछउमत्थ]

वीतरागाः । छद्धानि आवरणे तिष्ठन्तीति छद्मस्थाः । क्षीणकषायवीतरागाश्च ते छद्मस्थाश्च क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थाः । छद्मस्थग्रहणमन्तदीपकत्वादतीताशेषगुणानां सावरणत्वस्य सूचकमित्यवगन्तव्यम् । क्षीणकषाया हि वीतरागा एव व्यभिचाराभावाद्धीतरागग्रहणमनर्थकमिति चेन्न, नामादिक्षीणकषायविनिवृत्तिफलत्वात् । पञ्चसु गुणेषु कस्मादस्य प्रादुर्भाव इति चेद् द्रव्यभावद्वैविध्यादुभयत्मकमोहनीयस्य निरन्वयविनाशात्क्षायिकगुणनिबन्धनः । उक्तं च —

णिस्सेस-खीण-मोहो फलियामल-भायणुदय-समचित्तो ।

खीण-कसायो भण्णइ णिमंथो वीयरएहि ॥ १२३ ॥

स्नातकगुणप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सजोगकेवली ॥ २१ ॥

वीतराग होते हैं उन्हें क्षीणकषायवीतराग कहते हैं । जो छद्म अर्थात् ब्रानावरण और दर्शनावरणमें रहते हैं उन्हें छद्मस्थ कहते हैं । जो क्षीणकषाय वीतराग होते हुए छद्मस्थ होते हैं उन्हें क्षीण-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ कहते हैं । इस सूत्रमें आया हुआ छद्मस्थ पद अन्तदीपक है, इसलिये उसे पूर्ववर्ती समस्त गुणस्थानोंके सावरणपनेका सूचक समझना चाहिये ।

शंका — क्षीणकषाय जीव वीतराग ही होते हैं, इसमें किसी प्रकारका भी व्यभिचार नहीं आता, इसलिये सूत्रमें वीतराग पदका ग्रहण करना निष्फल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, नाम, स्थापना आदि रूप क्षीणकषायकी निवृत्ति करना यही इस सूत्रमें वीतराग पदके ग्रहण करनेका फल है । अर्थात् इस गुणस्थानमें नाम, स्थापना और द्रव्यरूप क्षीणकषायका ग्रहण नहीं है, किंतु भावरूप क्षीणकषायोंका ही ग्रहण है, इस बातके प्रगट करनेके लिये सूत्रमें वीतराग पद दिया है ।

शंका — पांच प्रकारके भावोंमेंसे किस भावसे इस गुणस्थानकी उत्पत्ति होती है ?

समाधान — मोहनीय कर्मके दो भेद हैं, द्रव्यमोहनीय और भावमोहनीय । इस गुणस्थानके पहले दोनों प्रकारके मोहनीय कर्मोंका निरन्वय (सर्वथा) नाश हो जाता है, अतएव इस गुणस्थानकी उत्पत्ति क्षायिक गुणसे है । कहा भी है —

जिसने संपूर्ण अर्थात् प्रकृति, स्थिति, अनुभाग और प्रदेश बन्धरूप मोहनीय कर्मको नष्ट कर दिया है, अतएव जिसका चित्त स्फटिकमणिके निर्मल भाजनमें रक्खे हुए जलके समान निर्मल है, ऐसे निर्ग्रन्थको वीतरागदेवने क्षीणकषायगुणस्थानवर्ती कहा है ॥ १२३ ॥

अब स्नातकोंके गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं —

सामान्यसे सजोगकेवली जीव होते हैं ॥ २१ ॥

१ प्रशन्ति रचयन्ति संसारकारणं कर्मबन्धमिति ग्रन्थाःपरिग्रहाः मिथ्यात्ववेदादयः अन्तरंगाश्रतुर्दश, बहिः-रंगाश्च क्षेत्रादयो दश, तेभ्यो निष्क्रान्तः सर्वात्मना निवृत्तो निर्ग्रन्थ इति । गो. जी., मं. प्र., टी. ६२.

केवलं केवलज्ञानम् । कथं नामैकदेशात्सकलनाम्ना प्रतिपद्यमानस्यार्थस्यावगम इति चेन्न, बलदेवशब्दवाच्यस्यार्थस्य तदेकदेशदेवशब्दशदपि प्रतीयमानस्योपलम्भात् । न च दृष्टेऽनुपपन्नता अव्यवस्थापत्तेः । केवलमसहायमिन्द्रियालोकमनस्कारनिरपेक्षम्, तदेषामस्तीति केवलिनः । मनोवाक्कायप्रवृत्तिर्योगः, योगेन सह वर्तन्त इति सयोगाः । सयोगाश्च ते केवलिनश्च सयोगकेवलिनः । सयोगग्रहणमधस्तनसकलगुणानां सयोगत्व-प्रतिपादकमन्तदीपकत्वात् । क्षुपिताशेषघातिकर्मत्वान्निःशक्तीकृतवेदनीयत्वान्नष्टाष्टकर्मव-यवपष्टिकर्मत्वाद्वा क्षायिकगुणः । उक्तं च—

केवलणाण-दिवापर-किरण-कलाव-प्पणासि-अण्णाणो' ।

णय-केवल-लद्धुग्गम-सुजणिय-परमप्प-ववण्णो' ॥ १२४ ॥

केवल पदसे यहां पर केवलज्ञानका ग्रहण किया है ।

शंका—नामके एकदेशके कथन करनेसे संपूर्ण नामके द्वारा कहे जानेवाले अर्थका बोध कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बलदेव शब्दके वाच्यभूत अर्थका, उसके एकदेशरूप 'देव' शब्दसे भी बोध होना पाया जाता है । और इसतरह प्रतीति-सिद्ध बातमें, 'यह नहीं बन सकता है' इसप्रकार कहना निष्फल है, अन्यथा सब जगह अव्यवस्था हो जायगी ।

जिसमें इन्द्रिय, आलोक और मनकी अपेक्षा नहीं होती है उसे केवल अथवा असहाय कहते हैं । वह केवल अथवा असहाय ज्ञान जिनके होता है, उन्हें केवली कहते हैं । मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिको योग कहते हैं । जो योगके साथ रहते हैं उन्हें सयोग कहते हैं । इसतरह जो सयोग होते हुए केवली हैं उन्हें सयोगकेवली कहते हैं । इस सूत्रमें जो सयोग पदका ग्रहण किया है वह अन्तदीपक होनेसे नचिके संपूर्ण गुणस्थानोंके सयोगपनेका प्रतिपादक है । चारों घातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे, वेदनीय कर्मके निःशक्त कर देनेसे, अथवा आठों ही कर्मोंके अवयवरूप साठ उत्तर-कर्म-प्रकृतियोंके नष्ट कर देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि अरहंत परमेष्ठिके चारों घातिया कर्मोंकी सेतालीस, नामकर्मकी तेरह और आयुकर्मकी तीन, इसतरह त्रेसठ प्रकृतियोंका अभाव होता है । फिर भी यहां साठ कर्मप्रकृतियोंका अभाव बतलाया है । इसका ऐसा अभिप्राय समझना चाहिये कि आयुकी तीन प्रकृतियोंके नाशके लिये प्रयत्न नहीं करना पड़ता है । मुक्तिको प्राप्त होनेवाले जीवके एक मनुष्यायुको छोड़कर अन्य आयुकी सत्ता ही नहीं पाई जाती है, इसलिये यहां पर आयुकर्मकी तीन प्रकृतियोंकी अविबक्षा करके साठ प्रकृतियोंका नाश बतलाया गया है । कहा भी है—

जिसका केवलज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोंके समूहसे अज्ञानरूपी अन्धकार सर्वथा नष्ट

१ अनेन सयोगमहारकस्य भव्यलोकोपकारकत्वलक्षणपरार्थसंपत्प्रणीता । गो. जी., जी. प्र., टी. ६३.

२ [अनेन पदेन] भगवदर्थपरमेष्ठिनाऽनन्तज्ञानादिलक्षणस्वार्थसंपत् प्रदर्शिता । गो. जी., जी. प्र., टी. ६३.

असहाय-गाण-दंसण-सहिओ इदि केवली हु जोएण ।

जुत्तो चि सजोगो इदि अणाइ-णिहणारिसे उत्तो' ॥ १२५ ॥

साम्प्रतमन्त्यस्य गुणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमर्हन्मुखोद्गतार्थं गणधरदेवग्रथित-
शब्दसन्दर्भं प्रवाहरूपतयानिधनतामापन्नमशेषदोषव्यतिरिक्तत्वादकलङ्कमुत्तरसूत्रं पुष्पदन्त-
भट्टारकः प्राह—

अजोगकेवली ॥ २२ ॥

न विद्यते योगो यस्य स भवत्ययोगः । केवलमस्यास्तीति केवली । अयोगश्चासौ
केवली च अयोगकेवली । केवलीत्यनुवर्तमाने पुनः केवलिग्रहणं न कर्तव्यमिति चेन्नैष
दोषः, समनस्केषु ज्ञानं सर्वत्र सर्वदा मनोनिबन्धनत्वेन प्रतिपन्नं प्रतीयते च । सति चैवं
नायोगिनां केवलज्ञानमस्ति तत्र मनसोऽसत्त्वादिति विप्रतिपन्नस्य शिष्यस्य तदस्तित्व-

हो गया है, और जिसने नव केवल-लब्धियोंके प्रगट होनेसे 'परमात्मा' इस संज्ञाको प्राप्त कर
लिया है, वह इन्द्रिय आदिकी अपेक्षा न रखनेवाले ऐसे असहाय ज्ञान और दर्शनसे युक्त
होनेके कारण केवली, तीनों योगोंसे युक्त होनेके कारण सयोगी और घाति-कर्मोंसे रहित
होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादिनिधन आर्षमें कहा है । ॥ १२४, १२५ ॥

अब पुष्पदन्त भट्टारक अन्तिम गुणस्थानके स्वरूपके निरूपण करनेके लिये, अर्थ-
रूपसे अरहंत-परमेष्ठिके मुखसे निकले हुए, गणधरदेवके द्वारा गूँथे गये शब्द-रचनावाले,
प्रवाहरूपसे कभी भी नाशको नहीं प्राप्त होनेवाले और संपूर्ण दोषोंसे रहित होनेके कारण
निर्दोष, ऐसे आगेके सूत्रको कहते हैं—

सामान्यसे अयोगकेवली जवि होते हैं ॥ २२ ॥

जिसके योग विद्यमान नहीं है उसे अयोग कहते हैं । जिसके केवलज्ञान पाया जाता
है उसे केवली कहते हैं । जो योग रहित होते हुए केवली होता है उसे अयोगकेवली कहते हैं ।

शंका—पूर्वसूत्रसे केवली पदकी अनुवृत्ति होने पर इस सूत्रमें फिरसे केवली
पदका ग्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके सर्व-देश और
सर्व-कालमें मनके निमित्तसे उत्पन्न होता हुआ ज्ञान प्रतीत होता है, इसप्रकारके नियमके
मान लेने पर, अयोगियोंके केवलज्ञान नहीं होता है, क्योंकि, वहां पर मन नहीं पाया जाता
है । इसप्रकार विवादग्रस्त शिष्यको अयोगियोंमें केवलज्ञानके अस्तित्वके प्रतिपादनके लिये

१ गो. जी. ६४.

२ योगः अस्यास्तीति योगी, न योगी अयोगी, अयोगी केवलिजिनः इत्यनुवर्तनान् अयोगी चासौ
केवलिजिनश्च अयोगिकेवलिजिनः । गो. जी., जी. प्र., टी १०.

प्रतिपादनफलत्वात् । कथं वचनात्तदस्तित्वमवगम्यत इति चेच्चक्षुषा स्तम्भादेरस्तित्वं कथमवगम्यते ? तत्प्रमाणत्वान्यथानुपपत्तेश्चक्षुषा समुपलब्धमस्तीति चेत्तर्ह्यत्रापि वचनस्य प्रामाण्यान्यथानुपपत्तेः समस्ति वचने वाच्यमिति समानमेतत् । वचनस्य प्रामाण्यमसिद्धं तस्य कचिद् विसंवाददर्शनादिति चेन्न, चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमसिद्धं तस्य कचिद्विसंवाददर्शनत्वं प्रति ततोऽविशेषात् । यद्विसंवादि चक्षुस्तत्प्रमाणमिति चेन्न, सर्वेषामपि चक्षुषां सर्वत्र सर्वदा अविसंवादस्यानुपलम्भात् । यत्र यदाविसंवादः समुपलभ्यते चक्षुषस्तत्र तदा तस्य प्रामाण्यमिति चेद्यदि कचित्कदाचिद्विसंवादिनश्चक्षुषोऽपि प्रामाण्यमिष्यते दृष्टादृष्टविषये सर्वत्र सर्वदाविसंवादिनो वचनस्य प्रामाण्यं किमिति नेष्यते ?

इस सूत्रमें फिरसे केवली पदका ग्रहण किया ।

शंका—इस सूत्रमें केवली इस वचनके ग्रहण करनेमात्रसे अयोगी-जिनके केवल-ज्ञानका अस्तित्व कैसे जाना जाता है ?

समाधान—यदि यह पूछते हो तो हम भी पूछते हैं कि चक्षुसे स्तम्भ आदिके अस्तित्वका ज्ञान कैसे होता है ? यदि कहा जाय, कि चक्षु-ज्ञानमें अन्यथा प्रमाणता नहीं आ सकती, इसलिये चक्षुद्वारा गृहीत स्तम्भादिकका अस्तित्व है, ऐसा मान लेते हैं । तो हम भी कह सकते हैं, कि अन्यथा वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है, इसलिये वचनके रहने पर उसका वाच्य भी विद्यमान है, ऐसा भी क्यों नहीं मान लेते हो, क्योंकि, दोनों बातें समान हैं ।

शंका—वचनकी प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, कहीं पर वचनमें विसंवाद देखा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस पर तो हम भी ऐसा कह सकते हैं, कि चक्षुकी प्रमाणता असिद्ध है, क्योंकि, वचनके समान चक्षुमें भी कहीं पर विसंवाद प्रतीत होता है ।

शंका—जो चक्षु अविसंवादी होता है उसे ही हम प्रमाण मानते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, किसी भी चक्षुका सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी-पना नहीं पाया जाता है ।

शंका—जिस देश और जिस कालमें चक्षुके अविसंवाद उपलब्ध होता है, उस देश और उस कालमें उस चक्षुमें प्रमाणता रहती है ?

समाधान—यदि किसी देश और किसी कालमें अविसंवादी चक्षुके प्रमाणता मानते हो तो प्रत्यक्ष और परोक्ष विषयमें सर्व-देश और सर्व-कालमें अविसंवादी ऐसे विचक्षित वचनको प्रमाण क्यों नहीं मानते हो ।

अदृष्टविषये कचिद्विसंवादोपलम्भान्न तस्य सर्वत्र सर्वदा प्रामाण्यमिति चेन्न, तत्र वचनस्यापराधाभावात्तत्स्वरूपानवगन्तुः पुरुषस्य तत्रापराधोपलम्भात् । न ह्यन्यदोषैरन्यः परिगृह्यते अव्यवस्थापत्तेः । वक्तुरेव तत्रापराधो न वचनस्येति कथमवगम्यत इति चेन्न, तस्यान्यस्य वा तत एव प्रवृत्तस्य पश्चादर्थप्राप्त्युपलम्भात् । अप्रतिपन्नविसंवादाविसंवादस्यास्य वचनस्य प्रामाण्यं कथमवसीयत इति चेन्नैष दोषः, आर्षावयवेन प्रतिपन्नाविसंवादेन सहार्षावयवस्यावयविद्वारेणापन्नैकत्वतस्तत्सत्यत्वावगतेः । इक्षुदण्डवन्मानारसः

शंका— किसी परोक्ष-विषयमें विसंवाद पाया जाता है, इसलिये सर्व-देश और सर्व-कालमें वचनमें प्रमाणता नहीं आ सकती है ?

समाधान— यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उसमें वचनका अपराध नहीं है, किंतु परोक्ष-विषयके स्वरूपको नहीं समझनेवाले पुरुषका ही उसमें अपराध पाया जाता है । कुछ दूसरेके दोषसे दूसरा तो पकड़ा नहीं जा सकता है, अन्यथा अव्यवस्था प्राप्त हो जायगी ।

शंका— परोक्ष-विषयमें जो विसंवाद उत्पन्न होता है, इसमें वक्ताका ही दोष है वचनका नहीं, यह कैसे जाना ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उसी वचनसे पुनः अर्थके निर्णयमें प्रवृत्ति करनेवाले उसी अथवा किसी दूसरे पुरुषके दूसरी बार अर्थकी प्राप्ति बराबर देखी जाती है । इससे ज्ञात होता है कि जहां पर तत्त्व-निर्णयमें विसंवाद उत्पन्न होता है वहां पर वक्ताका ही दोष है, वचनका नहीं ।

शंका— जिस वचनकी विसंवादिता या अविसंवादिताका निर्णय नहीं हुआ उसकी प्रमाणताका निश्चय कैसे किया जाय ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जिसकी अविसंवादिताका निश्चय हो गया है ऐसे आर्षके अवयवरूप वचनके साथ विवक्षित आर्षके अवयवरूप वचनके भी अवयवीकी अपेक्षा एकपना बन जाता है, इसलिये विवक्षित अवयवरूप वचनकी सत्यताका ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ— जितने भी आर्ष-वचन हैं वे सब आर्षके अवयव हैं, इसलिये आर्षमें प्रमाणता होनेसे उसके अवयवरूप सभी वचनोंमें प्रमाणता आ जाती है ।

शंका— जिसप्रकार गन्ना नाना रसवाला होता है, उसके ऊपरके भागमें भिन्न प्रकारका रस पाया जाता है, मध्यके भागमें भिन्न प्रकारका और नीचेके भागमें भिन्न प्रकारका रस पाया जाता है, उसीप्रकार अवयवरूप आर्ष-वचनको भी अनेक प्रकारका मान

किन्न स्यादिति चेन्न, वाच्यवाचकभेदेन तस्य नानात्वाभ्युपगमात् । तद्वत्सत्यासत्यकृत-
भेदोऽपि तस्यास्तित्वेति चेन्न, अवयविद्वारेणैकस्य प्रवाहरूपेणापौरुषेयस्यागमस्यासत्यत्व-
विरोधात् । अथवा न तावदयं वेदः स्वस्यार्थं स्वयमाचष्टे सर्वेषामपि तदवगमप्रसङ्गात् ।
अस्तु चेन्न चैवं, तथानुपलम्भात् ।

अथान्ये व्याचक्षते, तेषां तदर्थविषयपरिज्ञानमस्ति वा नेति विकल्पद्वयावतारः ?
न द्वितीयविकल्पस्तदर्थविगमरहितस्य व्याख्यातृत्वविरोधात् । अविरोधे वा सर्वः सर्वस्य
व्याख्यातास्त्वज्ञत्वं प्रत्यविशेषात् । प्रथमविकल्पेऽप्यौ सर्वज्ञो वा स्यादसर्वज्ञो वा ? न
द्वितीयविकल्पः, ज्ञानविज्ञानविरहादप्राप्तप्रामाण्यस्य व्याख्यातृत्वचनस्य प्रामाण्याभावात् ।

लेना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वाच्य-वाचकके भेदसे उसमें नानापना माना ही गया है ।

शंका — जिसप्रकार वाच्य-वाचकके भेदसे आर्य-वचनोंमें भेद माना जाता है, उसी-
प्रकार वचनोंमें सत्य-असत्यकृत भी भेद मान लेना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अवयवीरूपसे प्रवाह-क्रमसे आये हुए अपौरुषेय
एक आगममें असत्यपना स्वीकार करनेमें विरोध आता है ।

अथवा, यह वेद (आगम) अपने वाच्यभूत अर्थको स्वयं नहीं कहता है । यदि वह
स्वयं कहने लगे तो सभीको उसका ज्ञान हो जानेका प्रसंग आ जायगा, इसलिये भी वक्ताके
दोषसे वचनमें दोष मानना चाहिये ।

शंका — यदि सभीको वेदका ज्ञान स्वयं हो जाय तो इसमें क्या हानि है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इसप्रकारकी उपलब्धि नहीं होती है ।

कोई लोग ऐसा व्याख्यान करते हैं कि वक्ताओंको वेदके वाच्यभूत विषयका परि-
ज्ञान है या नहीं ? इसतरह दो विकल्प उत्पन्न होते हैं । इनमेंसे दूसरा विकल्प तो बन
नहीं सकता है, क्योंकि जो वेदके अर्थ-ज्ञानसे रहित है, उसको वेदका व्याख्याता माननेमें
विरोध आता है । यदि कहो कि इसमें कोई विरोध नहीं है, तो सबको संपूर्ण शास्त्रोंका
व्याख्याता हो जाना चाहिये, क्योंकि, अज्ञपना सभीके बराबर है । यदि प्रथम विकल्प लेते
हो कि वक्ताको वेदके अर्थका ज्ञान है, तो वह वक्ता सर्वज्ञ है कि असर्वज्ञ ? इनमेंसे दूसरा
विकल्प तो माना नहीं जा सकता, क्योंकि, ज्ञान-विज्ञानसे रहित होनेके कारण जिसने स्वयं
प्रमाणताको प्राप्त नहीं किया ऐसे व्याख्याताके वचन प्रमाणरूप नहीं हो सकते हैं ।

१ अकृत्रिमाज्ञायो न स्वयं स्वार्थं प्रकाशयितुमीशस्तदर्थप्रतिपत्त्यभावाधुर्बुद्ध्यादिति तद्व्याख्यातानुमन्तव्यः ।
स च यदि सर्वज्ञो बीतरागश्च स्यात्तदाज्ञायस्य तत्परतंत्रतया प्रवृत्तेः किमकृत्रिमत्वकारणं पोष्यते । तद्व्याख्यातु-
सर्वज्ञत्वे रागित्वे वाश्रीयमाणे तन्मूलस्य सूत्रस्य नैव प्रमाणता युक्ता तस्य विप्रलम्भनात् । त. श्रौ. वा. पृ. ७.

२ स पुरुषोऽसर्वज्ञो रागादिमाश्च यदि तदा तद्व्याख्यानादर्थनिश्चयानुपपत्तिरयथार्थभिधानशेकनात् ।
सर्वज्ञो बीतरागश्च न सोऽवेदानोभिधो यतस्तदर्थनिश्चयः स्यादिति । त. श्रौ. वा. पृ. ८.

भवतु तस्य तद्वचनस्य चाप्रामाण्यम्, नागमस्य पुरुषव्यापारनिरपेक्षत्वादिति चेन्न, व्याख्यातारमन्तरेण स्वार्थप्रतिपादकस्य तस्य व्याख्यात्रधीनवाच्यवाचकभावस्य पुरुषव्यापारनिरपेक्षत्वविरोधात् । तस्मादागमः पुरुषेच्छातोऽर्थप्रतिपादक इति प्रतिपत्तव्यम् । तथा च 'वक्तृप्रामाण्याद्वचनप्रामाण्यम्' इति न्यायादप्रमाणपुरुषव्याख्यातार्थ आगमोऽप्रमाणतां कथं नास्कन्देत् ? तस्माद् विगताशेषदोषावरणत्वात् प्राप्ताशेषवस्तुविषयबोधस्तस्य व्याख्यातेति प्रतिपत्तव्यम्, अन्यथास्यापौरुषेयत्वस्यापि पौरुषेयवदप्रामाण्यप्रसङ्गात् । असर्वज्ञानां व्याख्यातृत्वाभावे आर्षसन्ततेर्विच्छेदस्यार्थशून्याया वचनपद्धतेरार्षत्वाभावादिति चेन्न, इष्टत्वात् । नाप्यार्षसन्ततेर्विच्छेदो विगतदोषावरणार्हद्व्याख्यातार्थस्यार्षस्य चतुरमलबुद्ध्यतिशयोपेतनिर्दोषगणभृदवधारितस्य ज्ञानविज्ञानसम्पन्नगुरुपर्वक्रमेणायात-स्याविनष्टप्राक्तनवाच्यवाचकभावस्य विगतदोषावरणनिष्प्रतिपक्षसत्यस्वभावपुरुषव्याख्यात-

शंका—असर्वज्ञ वक्ता और उसके वचनको अप्रमाणता भले ही मान ली जाय, परंतु आगममें अप्रमाणता नहीं मानी जा सकती, क्योंकि, आगम पुरुषके व्यापारकी अपेक्षासे रहित है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, व्याख्याताके बिना वेद स्वयं अपने विषयका प्रतिपादक नहीं है, इसलिये उसका वाच्य-वाचकभाव व्याख्याताके आधीन है । अतएव वेदमें पुरुष व्यापारकी निरपेक्षता नहीं बन सकती है । इसलिये आगम पुरुषकी इच्छासे अर्थका प्रतिपादक है, ऐसा समझना चाहिये । दूसरे 'वक्ताकी प्रमाणतासे वचनमें प्रमाणता आती है' इस न्यायके अनुसार अप्रमाणभूत पुरुषके द्वारा व्याख्यान किया गया आगम अप्रमाणताको कैसे प्राप्त नहीं होगा, अर्थात् अवश्य प्राप्त होगा ? इसलिये जिसने, संपूर्ण भावकर्म और द्रव्यकर्मको दूर कर देनेसे संपूर्ण वस्तु-विषयक ज्ञानको प्राप्त कर लिया है, वही आगमका व्याख्याता हो सकता है, ऐसा समझना चाहिये । अन्यथा पौरुषेयत्व-रहित इस आगमको भी पौरुषेय आगमके समान अप्रमाणताका प्रसंग आ जायगा ।

शंका—असर्वज्ञको व्याख्याता नहीं मानने पर भी आर्ष-परंपराके विच्छेदको या अर्थ-शून्य वचन-रचनाको आर्षपना प्राप्त नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैसा तो हम मानते ही हैं । अर्थात् आर्ष-परंपराके विच्छेदको या अर्थशून्य वचन-रचनाको हमारे यहां आगमरूपसे प्रमाण नहीं माना है ।

दूसरे हमारे यहां आर्ष-परंपराका विच्छेद भी नहीं है, क्योंकि, जिसका दोष और आवरणसे रहित अरहंत परमेष्ठीने अर्थरूपसे व्याख्यान किया है, जिसको चार निर्मल बुद्धिरूप अतिशयसे युक्त और निर्दोष गणधरदेवने धारण किया है, जो ज्ञान-विज्ञान संपन्न गुरुपरंपरासे चला आ रहा है, जिसका पहलेका वाच्य-वाचकभाव अभी तक नष्ट नहीं हुआ है और जो दोषावरणसे रहित तथा निष्प्रतिपक्ष सत्य-स्वभावधाले पुरुषके द्वारा व्याख्यात होनेसे श्रद्धाके

त्वेन श्रद्धाप्यमानस्योपलम्भात् । अप्रमाणमिदानीन्तन आगमः आरातीयपुरुषव्याख्या-
तार्थत्वादिति चेन्न, ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानसम्पन्नतया प्राप्तप्रामाण्यैराचार्यैर्व्याख्यातार्थ-
त्वात् । कथं छद्मस्थानां सत्यवादित्वमिति चेन्न, यथाश्रुतव्याख्यातृणां तदविरोधात् ।
प्रमाणीभूतगुरुपर्वक्रमेणायातोऽयमर्थ इति कथमवसीयत इति चेन्न, दृष्टविषये सर्वत्राविसंवा-
दात्, अदृष्टविषयेऽप्यविसंवादिनागमभावेनैकत्वे सति सुनिश्चितासम्भवद्वाधकप्रमाणत्वात्,
ऐदंयुगीनज्ञानविज्ञानसम्पन्नभूयसामाचार्याणामुपदेशाद्वा तदवगतेः । न च भूयांसः
साधवो विसंवदन्ते तथान्यत्रानुपलम्भात् । प्रमाणपुरुषव्याख्यातार्थत्वात् स्थितं वचनस्य
प्रामाण्यम् । ततो मनसोऽभावेऽप्यस्ति केवलज्ञानमिति सिद्धम् । अथवा न केवलज्ञानं

योग्य है ऐसे आगमकी आज भी उपलब्धि होती है ।

शंका—आधुनिक आगम अप्रमाण है, क्योंकि, अर्वाचीन पुरुषोंने इसके अर्थका व्याख्यान किया है ?

समाधान—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इस कालसंबन्धी ज्ञान-विज्ञानसे सहित होनेके कारण प्रमाणताको प्राप्त आचार्योंके द्वारा इसके अर्थका व्याख्यान किया गया है, इसलिये आधुनिक आगम भी प्रमाण है ।

शंका—छद्मस्थोंके सत्यवादीपना कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, श्रुतके अनुसार व्याख्यान करनेवाले आचार्योंके प्रमाणता माननेमें कोई विरोध नहीं है ।

शंका—आगमका यह विवक्षित अर्थ प्रामाणिक गुरुपरंपराके क्रमसे आया हुआ है, यह कैसे निश्चय किया जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रत्यक्षभूत विषयमें तो सब जगह विसंवाद उत्पन्न नहीं होनेसे निश्चय किया जा सकता है । और परोक्ष विषयमें भी, जिसमें परोक्ष-विषयका वर्णन किया गया है वह भाग अविस्वादी आगमके दूसरे भागोंके साथ आगमकी अपेक्षा एकताको प्राप्त होने पर, अनुमानादि प्रमाणोंके द्वारा बाधक प्रमाणोंका अभाव सुनिश्चित होनेसे उसका निश्चय किया जा सकता है । अथवा, आधुनिक ज्ञान-विज्ञानसे युक्त अनेक आचार्योंके उपदेशसे उसकी प्रमाणता जानना चाहिये । और बहुतसे साधु इस विषयमें विसंवाद नहीं करते हैं, क्योंकि, इसतरहका विसंवाद कहीं पर भी नहीं पाया जाता है । अतएव आगमके अर्थके व्याख्याता प्रामाणिक पुरुष हैं इस बातके निश्चित हो जानेसे आर्ष-वचनकी प्रमाणता भी सिद्ध हो जाती है । और आर्ष-वचनकी प्रमाणताके सिद्ध हो जानेसे मनके अभावमें भी केवलज्ञान होता है यह बात भी सिद्ध हो जाती है ।

अथवा, केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ न तो किसीने उपलब्ध किया और न

१ यथा बाधुना चारुमदादीनां प्रवक्षादिति न तद्वाधकं तथाप्यन्यदान्येबां च विशेषामावादिति सिद्धं सुनिश्चितासम्भवद्वाधकत्वस्य तथ्यतां साधयति । त. श्लो. वा. पृ. ७.

मनसः समुत्पद्यमानमुपलब्धं श्रुतं वा, येनैषारोकोत्पद्येत । क्षायोपशमिको हि बोधः क्वचिन्मनस उत्पद्यते । मनसोऽभावाद्भवतु तस्यैवाभावः, न केवलस्य तस्मात्तस्योत्पत्तेरभावात् । सयोगस्य केवलिनः केवलं मनसः समुत्पद्यमानं समुपलभ्यत इति चेन्न, स्वावरणक्षयादुत्पन्नस्याक्रमस्य पुनरुत्पत्तिविरोधात् । ज्ञानत्वान्मत्यादिज्ञानवत्कारकमपेक्षते केवलमिति चेन्न, क्षायिकक्षायोपशमिकयोः साधर्म्याभावात् । प्रतीक्षणं विवर्तमानानर्थानपरिणामि केवलं कथं परिछिनत्तीति चेन्न, ज्ञेयसमविपरिवर्तिनः केवलस्य तद्विरोधात् । ज्ञेयपरतन्त्रतया विपरिवर्तमानस्य केवलस्य कथं पुनर्नैवोत्पत्तिरिति चेन्न, केवलोपयोगसामान्यापेक्षया तस्योत्पत्तेरभावात् । विशेषापेक्षया च नेन्द्रियालोकमनोभ्यस्तदुत्पत्तिर्विगतावरणस्य तद्विरोधात् । केवलमसहायत्वान्न तत्सहायमपेक्षते

किसीने सुना ही, जिससे कि यह शंका उत्पन्न हो सके । क्षायोपशमिक ज्ञान अवश्य ही कहीं पर (संज्ञी पंचेन्द्रियोंमें) मनसे उत्पन्न होता है । इसलिये अयोगकेवलीके मनका अभाव होनेसे क्षायोपशमिक ज्ञानका ही अभाव सिद्ध होगा, न कि केवलज्ञानका, क्योंकि, अयोग-केवलियोंके मनसे केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—सयोगकेवलीके तो केवलज्ञान मनसे उत्पन्न होता हुआ उपलब्ध होता है ?

समाधान—यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जो ज्ञान ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न है और जो अक्रमवर्ती है, उसकी मनसे पुनः उत्पत्ति मानना विरुद्ध है ।

शंका—जिसप्रकार मति आदि ज्ञान, स्वयं ज्ञान होनेसे अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करते हैं, उसीप्रकार केवलज्ञान भी ज्ञान है, अतएव उसे भी अपनी उत्पत्तिमें कारककी अपेक्षा करनी चाहिये ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, क्षायिक और क्षायोपशमिक ज्ञानमें साधर्म्य नहीं पाया जाता है ।

शंका—अपरिवर्तनशील केवलज्ञान प्रत्येक समयमें परिवर्तनशील पदार्थोंको कैसे जानता है ?

समाधान—ऐसी शंका ठीक नहीं है, क्योंकि, ज्ञेय पदार्थोंको जाननेके लिये तदनुकूल परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानके ऐसे परिवर्तनके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—ज्ञेयकी परतन्त्रतासे परिवर्तन करनेवाले केवलज्ञानकी फिरसे उत्पत्ति क्यों नहीं मानी जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलज्ञानरूप उपयोग-सामान्यकी अपेक्षा केवलज्ञानकी पुनः उत्पत्ति नहीं होती है । विशेषकी अपेक्षा उसकी उत्पत्ति होते हुए भी वह (उपयोग) इन्द्रिय, मन और भालोकसे उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, जिसके ज्ञानावरणादि कर्म नष्ट हो गये हैं ऐसे केवलज्ञानमें इन्द्रियादिककी सहायता माननेमें विरोध आता है ।

दूसरी बात यह है कि केवलज्ञान स्वयं असहाय है, इसलिये वह इन्द्रियादिकोंकी

स्वरूपहानिप्रसङ्गात् । प्रमेयमपि मैवमैक्षिष्टासहायत्वादिति चेन्न, तस्य तत्स्वभावत्वात् । न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः अव्यवस्थापचेरिति । पञ्चसु गुणेषु कोऽत्र गुण इति चेत्क्षीणशेषघातिकर्मत्वान्निरस्यमानाघातिकर्मत्वाच्च ध्यायिको गुणः । उक्तं च—

सेलेसि^१ संपतो गिरुद्ध-गिस्सेस-आसवो जीवो ।

कम्म-रय-विण्णमुक्को गय-जेगो केवली होई^२ ॥ १२६ ॥

मोक्षस्य सोपानीभूतानि चतुर्दश गुणस्थानानि प्रतिपाद्य संसारातीतगुणप्रतिपादनार्थमाह—

सहायताकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा ज्ञानके स्वरूपकी हानिका प्रसंग आ जायगा ।

शंका—यदि केवलज्ञान असहाय है तो वह प्रमेयको भी मत जाने ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, पदार्थोंको जानना उसका स्वभाव है । और वस्तुके स्वभाव दूसरोंके प्रश्नोंके योग्य नहीं हुआ करते हैं । यदि स्वभावमें भी प्रश्न होने लगें तो फिर वस्तुओंकी व्यवस्था ही नहीं बन सकेगी ।

शंका—पांच प्रकारके भावोंमेंसे इस गुणस्थानमें कौनसा भाव है ?

समाधान—संपूर्ण घातिया कर्मोंके क्षीण हो जानेसे और थोड़े ही समयमें अघातिया कर्मोंके नाशको प्राप्त होनेवाले होनेसे इस गुणस्थानमें ध्यायिक भाव है । कहा भी है—

जिन्होंने अठारह हजार शीलके स्वामीपनेको प्राप्त कर लिया है, अथवा जो मेरुके समान निष्कम्प अवस्थाको प्राप्त हो चुके हैं, जिन्होंने संपूर्ण आश्रवका निरोध कर दिया है, जो नूतन बंधनेवाले कर्म-रजसे रहित हैं, और जो मन, वचन तथा काय योगसे रहित होते हुए केवलज्ञानसे विभूषित हैं उन्हें अयोगकेवली परमात्मा कहते हैं ॥ १२६ ॥

मोक्षके सोपानीभूत चौदह गुणस्थानोंका प्रतिपादन करके अब संसारसे अतीत गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

१ विशेषजिज्ञासुभिः अष्टसहस्री पृ. २३६-२३७. प्रमेयकमलमार्तण्डः पृ. ११२-११६. दृष्टव्यः ।

२ प्रतिपु ' माक्षिष्ट ' इति पाठः ।

३ शिलामिनिर्वृतः शिलानां वाऽयमिति शैलस्तेषामाशः शैलेशो मेरुः शैलेशस्येयं, स्थिरता-साम्यात् परमशुद्ध्याने वर्तमानः शैलेशीमानमिधीयते, अभेदोपचारात् स एव शैलेशी, मेरुरिवाप्रकम्पो यस्यामवस्थायां सा शैलेश्यवस्था । अथवा पूर्वमस्थिरतयाऽशैलेशो भूत्वा पश्चात्स्थिरतयैव यस्यामवस्थायां शैलेशानुकारी भवति स सा । अथवा सेलेसी होई ×× सोऽतिथिरताए सेलोव्व इसीति स ऋषिः स्थिरतया शैल इव भवति । अथवा सेलेसी भण्णइ सेलेसी होइ मागधदेशीभाषया से-सां अलेसीभवति तस्यामवस्थायां, अकारलोपात् । अथवा सेलेसी-निश्चयतः शीलं समाधानं, स च सर्वसंवरस्तस्येशः, तस्य शैलेशस्य याऽवस्था सा शैलेशी अवस्थोच्यते । वि. भा. को. वृ. पृ. ८६६.

४ गो. जी. ६५. तत्र ' सीलेसि ' इति पाठः । शीलानां अष्टादशसहस्रसंख्यानां ऐश्वर्य ईश्वरत्वं स्वामित्वं संप्राप्तः । सं. प्र. टी.

सिद्धा चेदि ॥ २३ ॥

सिद्धाः निष्ठिताः निष्पन्नाः कृतकृत्याः सिद्धसाध्या इति यावत् । निराकृताशेष-
कर्माणो बाह्यार्थनिरपेक्षानन्तानुपमसहजाप्रतिपक्षसुखाः निरुपलेपाः अविचलितस्वरूपाः
सकलावगुणातीताः निःशेषगुणनिधानाः चरमदेहात्किञ्चिन्न्यूनस्वदेहाः कोशविनिर्गत-
सायकोपमाः लोकशिखरनिवासिनः सिद्धाः । उक्तं च—

अट्टविह-कम्म-विजुदा सीदीभूदा णिरंजणा णिच्चा ।

अट्ट-गुणा किदकिच्चा लोयग-णिवासिणो सिद्धा ॥ १२७ ॥

सर्व्वत्थ अत्थि त्ति संबन्धो कायव्वो । 'च' सद्दो समुच्चयट्ठो । 'इदि' सद्दो एत्तिया-
णि चेव गुणट्ठाणाणि त्ति गुणट्ठाणानं समत्ति-वाचओ ।

सामान्यसे सिद्ध जीव होते हैं ॥ २३ ॥

सिद्ध, निष्ठित, निष्पन्न, कृतकृत्य और सिद्धसाध्य ये एकार्थवाची नाम हैं । जिन्होंने
समस्त कर्मोंका निराकरण कर दिया है, जिन्होंने बाह्य पदार्थोंकी अपेक्षा रहित, अनन्त,
अनुपम, स्वाभाविक और प्रतिपक्षरहित सुखको प्राप्त कर लिया है, जो निर्लेप हैं, अचल
स्वरूपको प्राप्त हैं, संपूर्ण अवगुणोंसे रहित हैं, सर्व गुणोंके निधान हैं, जिनका स्वदेह अर्थात्
आत्माका आकार चरम शरीरसे कुछ न्यून है, जो कोशसे निकले हुए वाणके समान विनिःसंग
हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं । कहा भी है—

जो ज्ञानावरणादि आठ कर्मोंसे सर्वथा मुक्त हैं, सुनिर्वृत (सब प्रकारकी शीतलतासे
युक्त) हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं, ज्ञान, दर्शन, सुख, वीर्य, अव्याबाध, अवगाहन, सूक्ष्मत्व और
अगुरुलघु इन आठ गुणोंसे युक्त हैं, कृतकृत्य हैं और लोकके अग्रभागमें निवास करते हैं
उन्हें सिद्ध कहते हैं ॥ १२७ ॥

'अत्थि मिच्छाइट्ठी' इस सूत्रसे लेकर 'सिद्धा चेदि' इस सूत्र पर्यन्त सब जगह
'अस्ति' पदका संबन्ध कर लेना चाहिये । 'सिद्धा चेदि' इस सूत्रमें आया हुआ 'च'
शब्द समुच्चयरूप अर्थका वाचक है और 'इति' शब्द, गुणस्थान इतने ही होते हैं इससे
कम या अधिक नहीं, इसप्रकार गुणस्थानोंकी समाप्तिका वाचक है ।

१ गो. जी. ६८ 'अट्टविहकम्मविजुदा' अनेन संसारजिवस्य मुक्तिर्नास्तीति याज्ञिकमतं, सर्वदा कर्ममलैर-
स्पृष्टत्वेन सदा मुक्त एव सदैवेश्वर इति सदाशिवमतं च अपास्तं । 'सीदीभूदा' अनेन मुक्तौ आत्मनः सुखाभावं
वदन् सांख्यमतमपाकृतं । 'णिरंजणा' अनेन मुक्तात्मनः पुनः कर्माजनसंसर्गेण संसारोऽस्तीति वदन् मस्कीदर्शनं
प्रत्याख्यातं । 'णिच्चा' अनेन प्रतिक्षणं त्रिभुवनचिन्त्यया एव एकसंतानवर्तिनः परमार्थतो
नित्यद्रव्यं नेति वदतीति बौद्धप्रत्ययस्था प्रतिवृद्धा । 'अट्टगुणा' अनेन ज्ञानादिगुणानामत्यन्तोच्छित्तिरात्मनो
मुक्तिरिति वदन्नैयायिकवैशेषिकाभिप्रायः प्रयुक्तः । 'किदकिच्चा' अनेन ईश्वरः सदा मुक्तोऽपि जगन्निर्माणं कृता-
दस्त्वेनाकृतकृत्य इति वदन् श्रमसृष्टिवादाकृतम् निराकृतम् । 'लोयगणिवासिणो' अनेन आत्मनः ऊर्ध्वगमनस्वाभाव्यान्
मुक्तावस्थायां कचिदपि विश्रामाभावान् उपर्युपरि गमनामीति वदन् मांडलिकमतम् प्रत्युत्तं । जी. प्र. टी.

चौदसणं गुणद्वाणाणं ओघ-प्ररूपणं काऊण आदेश-प्ररूपणं सुत्तमाह—

आदेशेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी
मणुस्सगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ॥ २४ ॥

आदेशग्रहणं सामर्थ्यलभ्यमिति न वाच्यमिति चेन्न, स्पष्टीकरणार्थत्वात् । गति-
रुक्तलक्षणा, तस्याः वदनं वादः । प्रसिद्धस्याचार्यपरम्परागतस्यार्थस्य अनु पश्चाद् वादोऽनु-
वादः । गतेरनुवादो गत्यनुवादः, तेन गत्यनुवादेन । हिंसादिष्वसदनुष्ठानेषु व्यापृताः
निरतास्तेषां गतिर्निरतगतिः । अथवा नरान् प्राणिनः कायति पातयति खलीकरोति इति
नरकः कर्म, तस्य नरकस्यापत्यानि नारकास्तेषां गतिर्नारकगतिः । अथवा यस्या उदयः
सकलाशुभकर्मणामुदयस्य सहकारिकारणं भवति सा नरकगतिः । अथवा द्रव्यक्षेत्रकाल-

चौदह गुणस्थानोंका सामान्य प्ररूपण करके अब विशेष प्ररूपणके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

आदेश-प्ररूपणाकी अपेक्षा गत्यनुवादसे नरकगति, तिर्यचगति, मनुष्यगति, देवगति
और सिद्धगति है ॥ २४ ॥

शंका—आदेश पदका ग्रहण सामर्थ्य-लभ्य है, इसलिये इस सूत्रमें उसका फिरसे
ग्रहण नहीं करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, स्पष्टीकरण करनेके लिये आदेश पदका सूत्रमें ग्रहण
किया है ।

गतिका लक्षण पहले कह आये हैं । उसके कथन करनेको वाद कहते हैं । आचार्य-परं-
परासे आये हुए प्रसिद्ध अर्थका तदनुसार कथन करना अनुवाद है । इसतरह गतिका
आचार्य-परंपराके अनुसार कथन करना गत्यनुवाद है, उससे अर्थात् गत्यनुवादसे नरकगति
आदि गतियां होती हैं । जो हिंसादिक असमीचीन कार्योंमें व्यापृत हैं उन्हें निरत कहते हैं,
और उनकी गतिको निरतगति कहते हैं । अथवा, जो नर अर्थात् प्राणियोंको काता है
अर्थात् गिराता है, पीसता है उसे नरक कहते हैं । नरक यह एक कर्म है । इससे जिनकी
उत्पत्ति होती है उनको नारक कहते हैं, और उनकी गतिको नारकगति कहते हैं ।
अथवा, जिस गतिका उदय संपूर्ण अशुभ कर्मोंके उदयका सहकारी-कारण है उसे नरकगति
कहते हैं । अथवा, जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें तथा परंपरमें रत नहीं हैं, अर्थात्

१ अधस्तनसन्दर्भेण गो. जीवकाण्डस्य गा. १४७ तमस्य जी. प्र. टीका प्रायेण समाना ।

२ प्रतिषु 'अपत्यं' इति पाठः ।

भावेष्वन्योन्येषु च विरताः नरताः, तेषां गतिर्नरतगतिः^१ । उक्तं च —

ण रमंति जदो णिच्चं दब्बे खेत्ते य काळ-भावे य ।

अण्णोण्णेहि य जम्हा तम्हा ते णारया भणिया^२ ॥ १२८ ॥

सकलतिर्यक्पर्यायोत्पत्तिनिमित्ता तिर्यग्गतिः । अथवा तिर्यग्गतिकर्मोदयापादित-
तिर्यक्पर्यायकलापस्तिर्यग्गतिः । अथवा तिरो वक्रं कुटिलमित्यर्थः, तदश्चान्ति व्रजन्तीति
तिर्यश्चः । तिरश्चां गतिः तिर्यग्गतिः । उक्तं च —

तिरियंति कुडिल-भावं सुवियड-सण्णा णिगिट्ठमण्णाणा ।

अच्चंत-पाव-बहुला तम्हा तेरिच्छया णाम^३ ॥ १२९ ॥

अशेषमनुष्यपर्यायनिष्पादिका मनुष्यगतिः । अथवा मनुष्यगतिकर्मोदयापादित-
मनुष्यपर्यायकलापः कार्ये कौरणोपचारान्मनुष्यगतिः । अथवा मनसा निपुणाः मनसा

प्रीति नहीं रखते हैं उन्हें नरत कहते हैं, और उनकी गतिको नरतगति कहते हैं ।
कहा भी है—

जिस कारणसे द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमें जो स्वयं तथा परस्परमें कभी भी प्रीतिको
प्राप्त नहीं होते, इसलिये उनको नारत कहते हैं ॥ १२८ ॥

समस्त जातिके तिर्यचोंमें उत्पत्तिका जो कारण है उसे तिर्यचगति कहते हैं । अथवा,
तिर्यग्गति कर्मके उदयसे प्राप्त हुए तिर्यच-पर्यायोंके समूहको तिर्यग्गति कहते हैं । अथवा,
तिरस्, वक्र और कुटिल ये एकार्यवाची नाम हैं, इसलिये यह अर्थ हुआ कि जो कुटिलभावको
प्राप्त होते हैं उन्हें तिर्यच कहते हैं, और उनकी गतिको तिर्यचगति कहते हैं । कहा भी है—

जो मन, वचन और कायकी कुटिलताको प्राप्त हैं, जिनकी आहारादि संज्ञाएं सुव्यक्त
हैं, जो निरुष्ट अज्ञानी हैं और जिनके अत्यधिक पापकी बहुलता पाई जावे उनको तिर्यच
कहते हैं ॥ १२९ ॥

जो मनुष्यकी संपूर्ण पर्यायोंमें उत्पन्न कराती है उसे मनुष्यगति कहते हैं । अथवा,
मनुष्यगति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए मनुष्य-पर्यायोंके समूहको मनुष्यगति कहते हैं । यह
लक्षण कार्यमें कारणके उपचारसे किया गया है । अथवा, जो मनसे निपुण हैं, या मनसे

१ नरकगतिसम्बन्धव्यवधानादिद्रव्ये तदभूतलरूपक्षेत्रे समयादिस्वायुरवसानकाले चित्पर्यायरूपभावे । गो. जी.,
जी. प्र., टी. १४७.

२ अथवा निर्गतोऽयः पुण्यं एभ्यस्ते निरयाः तेषां गतिः निरयगतिः । गो. जी., जी. प्र., टी. १४७.

३ गो. जी. १४७.

४ गो. जी. १४८. यस्मात्कारणात् ये जीवाः सुविवृतसंज्ञाः अगृहाहारादिप्रकटसंज्ञायुताः, प्रभावसुखद्युति-
लेख्याविशुद्धवादिभिरुत्पीयस्त्वाविकृष्टाः, हेयोपादेयज्ञानादिभिर्विहीनत्वादज्ञानाः, नित्यनिगोदविवक्षया अत्यन्तपापबहुलाः
तस्मात् कारणात्ते जीवाः तिरोभावं कुटिलभावं मायापरिणामं अचंति गच्छन्ति इति तिर्यचो भणिता भवन्ति । जी. प्र. टी.

५ प्रतिषु 'कार्यकारण' इति पाठः ।

उत्कटा इति वा मनुष्याः, तेषां गतिः मनुष्यगतिः । उक्तं च —

मण्णंति जदो णिच्चं मणेण णिउणा मणुकडा जम्हा ।

मणु-उच्चवा य सव्वे तम्हा ते माणुसा मणिया' ॥ १३० ॥

अणिमाद्यष्टगुणावष्टम्भबलेन दीव्यन्ति क्रीडन्तीति देवाः । देवानां गतिर्देवगतिः ।

अथवा देवगतिनामकर्मोदयोऽणिमादिदेवाभिधानप्रत्ययव्यवहारनिबन्धनपर्यायोत्पादको देवगतिः । देवगतिनामकर्मोदयजनितपर्यायो वा देवगतिः कार्ये कारणोपचारात् ।

उक्तं च —

दिव्वंति जदो णिच्चं गुणेहि अड्ढहि य दव्व-भावेहि ।

भासंत-दिव्व-काया तम्हा ते वणिया देवा' ॥ १३१ ॥

सिद्धिः स्वरूपोपलब्धिः सकलगुणैः स्वरूपनिष्ठा सा एव गतिः सिद्धिगतिः ।

उत्कट अर्थात् सूक्ष्म-विचार आदि सातिशय उपयोगसे युक्त हैं उन्हें मनुष्य कहते हैं, और उनकी गतिको मनुष्यगति कहते हैं । कहा भी है—

जिसकारण जो सदा हेय-उपादेय आदिका विचार करते हैं, अथवा, जो मनसे गुण-दोषादिकका विचार करनेमें निपुण हैं, अथवा, जो मनसे उत्कट अर्थात् दूरदर्शन, सूक्ष्म-विचार, चिरकाल धारण आदि रूप उपयोगसे युक्त हैं, अथवा, जो मनुकी सन्तान हैं, इसलिये उन्हें मनुष्य कहते हैं ॥ १३० ॥

जो अणिमा आदि आठ क्रद्वियोंकी प्राप्तिके बलसे क्रीड़ा करते हैं उन्हें देव कहते हैं, और देवोंकी गतिको देवगति कहते हैं । अथवा, जो अणिमादि क्रद्वियोंसे युक्त 'देव' इस-प्रकारके शब्द, ज्ञान और व्यवहारमें कारणभूत पर्यायका उत्पादक है ऐसे देवगति नामकर्मके उदयको देवगति कहते हैं । अथवा, देवगति नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई पर्यायको देवगति कहते हैं । यहाँ कार्यमें कारणके उपचारसे यह लक्षण किया गया है । कहा भी है—

क्योंकि वे द्रव्य और भावरूप अणिमादि आठ दिव्य गुणोंके द्वारा निरन्तर क्रीड़ा करते हैं, और उनका शरीर प्रकाशमान तथा दिव्य है, इसलिये उन्हें देव कहते हैं ॥ १३१ ॥

आत्म-स्वरूपकी प्राप्ति अर्थात् अपने संपूर्ण गुणोंसे आत्म-स्वरूपमें स्थित होनेको सिद्धि कहते हैं । ऐसी सिद्धिस्वरूप गतिको सिद्धिगति कहते हैं । (यद्यपि सूत्रमें सिद्धगति पाठ है

१ गो. जी. १४९. द्वितीयो यस्मान्छद्दोऽनर्थकः लब्धपर्याप्तकमनुष्याणां पूर्वोक्तमनुष्यलक्षणाभावेऽपि मनुष्यगतिनामायुःकर्मोदयजनितत्वमात्रेणैव मनुष्यत्वमाचार्यस्येष्टं ज्ञापयति । अनर्थकानि वचनानि किंचिदिष्टं ज्ञाप-यन्त्याचार्यस्य इति न्यायात् । मं. प्र. टी.

२ अणिमा महिमा चैव गरिमा लघिमा तथा । प्राप्तिः प्राकाम्यमीशत्वं वाञ्छितं चाष्ट सिद्धयः ॥

३ प्रतिपु 'कार्यकारण' इति पाठः ।

४ गो. जी. १५१. तत्र 'दव्वभावेहि' इति स्थाने 'दिव्वभावेहि' इति पाठः ।

उक्तं च—

जाइ-जरा-मरण-भया संजोय-वियोय-दुक्ख-सण्णाओ' ।

रोगादिया य जिस्से ण संति सा होइ सिद्धगई' ॥ १३२ ॥

सर्वत्रास्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । प्रतिज्ञावाक्यत्वाद्देतुप्रयोगः कर्तव्यः, प्रतिज्ञाभावनतः साध्यसिद्धयनुपपत्तेरिति चेन्नेदं प्रतिज्ञावाक्यं प्रमाणत्वात्, न हि प्रमाणं प्रमाणान्तरमपेक्षतेऽनवस्थापत्तेः । नास्य प्रामाण्यमसिद्धमुक्तोत्तरत्वात् ।

साम्प्रतं मार्गणैकदेशगतेरस्तित्वमभिधाय तत्र जीवसमासान्वेषणाय सूत्रमाह—

णेरइया चउ-ट्टाणेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी
सम्माभिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ २५ ॥

फिर भी टीकाकारने सिद्धिगति पाठको लेकर निरुक्ति की है ।) कहा भी है—

जिसमें जन्म, जरा, मरण, भय, संयोग, वियोग, दुख, आहारादि संज्ञाएं और रोगादिक नहीं पाये जाते हैं उसे सिद्धगति कहते हैं ॥ १३२ ॥

सूत्रमें आये हुए अस्ति पदका प्रत्येक गतिके साथ संबन्ध कर लेना चाहिये ।

शंका—‘नरकगति है, तिर्यंचगति है’ इत्यादि प्रतिज्ञावाक्य होनेसे इनके अस्तित्वकी सिद्धिके लिये हेतुका प्रयोग करना चाहिये, क्योंकि, केवल प्रतिज्ञावाक्यसे साध्यकी सिद्धि नहीं हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ‘नरकगति है’ इत्यादि वचन प्रतिज्ञावाक्य न होकर प्रमाणवाक्य (अगमप्रमाण) हैं । जो स्वयं प्रमाणस्वरूप होते हैं वे दूसरे प्रमाणकी अपेक्षा नहीं करते हैं । यदि स्वयं प्रमाण होते हुए भी दूसरे प्रमाणोंकी अपेक्षा की जावे तो अव्यवस्थावैषय आ जाता है । और इन वचनोंकी स्वयं प्रमाणता भी असिद्ध नहीं है, क्योंकि, इस विषयमें पहले ही उत्तर दिया जा चुका है कि यह उपदेश सर्वज्ञके मुख-कमलसे प्रगट होकर आचार्यपरंपरासे चला आ रहा है, इसलिये प्रमाण ही है ।

मार्गणाके एकदेशरूप गतिका सङ्गाव बताकर अब उसमें जीवसमासोंके अन्वेषणके लिये सूत्र कहते हैं—

मिथ्याइष्टि, सासावतसम्यग्दष्टि, सम्यग्मिथ्याइष्टि और असंयतसम्यग्दष्टि इन चार गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं ॥ २५ ॥

१ कर्मवशाज्जीवस्य भवे भवे स्वशरीरपर्यायोत्पत्तिर्जातिः । जातस्य तथाविधशरीरपर्यायस्य वयोहान्या विशरणं जरा । स्वायुःक्षयात्तथाविधशरीरपर्यायप्राणत्यागो मरणं । अनर्थाशंकया अपकारकेभ्यः पलायनेच्छा भयं । हेतुकारणानिष्ठद्रव्यसंगमः संयोगः । सुखकारणेष्टद्रव्यापायो वियोगः । एतेभ्यः समुत्पन्नानि आत्मनो निग्रहरूपाणि दुःखानि । शेषास्तिस्रः आहारादिबीजरूपाः संज्ञाः । गो. जी., मं. प्र., टी. १५२.

१ गो. जी. १५२.

नारकग्रहणं मनुष्यादिनिराकरणार्थम् । चतुर्ग्रहणं पञ्चादिसंख्यापोहनार्थम् । अस्तिग्रहणं प्रतिपत्तिगौरवनिरासार्थम् । नारकाश्चतुर्षु स्थानेषु सन्तीत्यस्मात्सामान्यवचनात्संशयो मा जनीति तदुत्पत्तिनिराकरणार्थं मिथ्यादृष्ट्यादिगुणानां नामनिर्देशः । अस्तु मिथ्यादृष्टिगुणे तेषां सत्त्वं मिथ्यादृष्टिषु तत्रोत्पत्तिनिमित्तमिथ्यात्वस्य सत्त्वात् । नेतरेषु गुणेषु तेषां सत्त्वं तत्रोत्पत्तिनिमित्तस्य मिथ्यात्वस्यासत्त्वादिति चेन्न, आयुषो बन्धमन्तरेण मिथ्यात्वाविरतिक्रपायाणां तत्रोत्पादनसामर्थ्याभावात् । न च बद्धस्यायुषः सम्यक्त्वान्निरन्वयविनाशः आर्षविरोधात् । न हि बद्धायुषः सम्यक्त्वं संयममिव न प्रतिपद्यन्ते ऋष्यविरोधात् । सम्यग्दृष्टीनां बद्धायुषां तत्रोत्पत्तिरस्तीति सन्ति तत्रासंयतसम्यग्दृष्टयः, न सासादनगुणवतां तत्रोत्पत्तिस्तद्गुणस्य तत्रोत्पत्त्या सह विरोधात् । तर्हि कथं तद्वतां

मनुष्यादिके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें नारक पदका ग्रहण किया है । पांच आदि संख्याओंके निराकरण करनेके लिये 'चतुर' पदका ग्रहण किया है । जाननेमें कठिनाई न पड़े इसलिये 'अस्ति' पदका ग्रहण किया है । नारकी चार गुणस्थानोंमें होते हैं, इस सामान्य वचनसे संशय न हो जाय कि वे चार गुणस्थान कौन कौनसे हैं, इसलिये इस संशयको दूर करनेके लिये मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंका नाम-निर्देश किया है ।

शंका—मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नारकियोंका सत्त्व रहा आवे, क्योंकि, वहां पर नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यादर्शन पाया जाता है । किंतु दूसरे गुणस्थानोंमें नारकियोंका सत्त्व नहीं पाया जाना चाहिये, क्योंकि, अन्य गुणस्थानसहित नारकियोंमें उत्पत्तिका निमित्त कारण मिथ्यात्व नहीं माना गया है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, नरकायुके बन्ध विना मिथ्यादर्शन, अविरति और कषायकी नरकमें उत्पन्न करानेकी सामर्थ्य नहीं है । और पहले बंधी हुई आयुका पीछेसे उत्पन्न हुए सम्यग्दर्शनसे निरन्वय नाश भी नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर आर्षसे विरोध आता है । जिन्होंने नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव जिसप्रकार संयमको प्राप्त नहीं हो सकते हैं उसीप्रकार सम्यक्त्वको प्राप्त नहीं होते हैं, यह बात भी नहीं है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर भी सूत्रसे विरोध आता है ।

शंका—जिन जीवोंने पहले नरकायुका बन्ध किया और जिन्हें पीछेसे सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ ऐसे बद्धायुक्त सम्यग्दृष्टियोंकी नरकमें उत्पत्ति होती है, इसलिये नरकमें असंयतसम्यग्दृष्टि भले ही पाये जावें, परंतु सासादन गुणस्थानवालोंकी (नरकर) नरकमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि सासादन गुणस्थानका नरकमें उत्पत्तिके साथ विरोध है । इसलिये सासादन गुणस्थानवालोंका नरकमें सद्भाव कैसे पाया जा सकता है ?

१ चतारि वि खेताई आउगबंधेण होइ सम्मत् । अणुवदमहब्बदाई ण लहइ देवाउग मोक्षु । गो. क. ३३४.

२ ण सासणी णारयापुण्णे । गो. जी. १२८. गिरथे सासणसम्भो ण मच्छदि ति । गो. क. ३६२.

तत्र सत्त्वमिति चेन्न, पर्याप्तनरकगत्या सहापर्याप्तया इव तस्य विरोधाभावात् । किमित्यपर्याप्तया विरोधश्चेत्स्वभावोऽयं, न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः । तर्ह्यन्यास्वपि गतिष्वपर्याप्तकालेऽस्य सत्त्वं मा भूतेन तस्य विरोधादिति चेन्न, नारकापर्याप्तकालेनेव शेषापर्याप्तपर्यायैः सह विरोधासिद्धेः । सम्यग्मिथ्यात्वगुणस्य पुनः सर्वदा सर्वत्रा-पर्याप्ताद्वाभिर्विरोधस्तत्र तस्य सत्त्वप्रतिपादकार्पाभावात् । किमित्यागमे तत्र तस्य सत्त्वं नोक्तमिति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेन्न, परिणामप्रत्ययेन तदुत्पत्तिसिद्धेः । तर्हि सम्यग्दृष्टयोऽपि तथैव सन्तीति चेन्न, इष्टत्वात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है, उसप्रकार पर्याप्त-अवस्था सहित नरकगतिके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है । अर्थात् नारकियोंके पर्याप्त अवस्थामें दूसरा गुणस्थान उत्पन्न हो सकता है । यदि कहो कि नरकगतिमें अपर्याप्त अवस्थाके साथ दूसरे गुणस्थानका विरोध क्यों है ? तो उसका यह उत्तर है, कि यह नारकियोंका स्वभाव है, और स्वभाव दूसरेके प्रदनेके योग्य नहीं होते हैं ।

शंका—यदि ऐसा है, तो अन्य गतियोंके अपर्याप्त कालमें भी सासादन गुणस्थानका सद्भाव मत होओ, क्योंकि, अपर्याप्त कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है ?

समाधान—यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि, जिसतरह नारकियोंके अपर्याप्त कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है, उसतरह शेष गतियोंके अपर्याप्त कालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध नहीं है । केवल सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानका तो सदा ही सभी गतियोंके अपर्याप्त कालके साथ विरोध है, क्योंकि, अपर्याप्त कालमें सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानका अस्तित्व बतानेवाले आगमका अभाव है ।

शंका—आगममें अपर्याप्त कालमें मिश्र गुणस्थानका सत्त्व क्यों नहीं बताया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है ।

शंका—तो फिर सासादन और मिश्र इन दोनों गुणस्थानोंका नरकगतिमें सत्त्व कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परिणामोंके निमित्तसे नरकगतिकी पर्याप्त अवस्थामें उनकी उत्पत्ति बन जाती है ।

शंका—तो फिर सम्यग्दृष्टि भी उसीप्रकार होते हैं, ऐसा मानना चाहिये ? अर्थात्

१ [निर्दया] सासणसम्माइडिसम्मामिच्छादडिठ्ठाणे णियमा पज्जता । जी. सं. सू. ८०.

२ तिरिक्खा XX मणुस्सा XX देवा मिच्छादडि-सासणसम्माइडि-असंजदसम्माइडिठ्ठाणे सिया पज्जता सिया अपज्जता । जी. सं. सू. ८४, ८९, ९४.

३ सरणं सरणंसमुग्घादो वि य ण मिस्तम्मि । गो. जी. २४.

सासादनस्येव सम्यग्दृष्टेरपि तत्रोत्पत्तिर्मा भूदिति चेन्न, प्रथमपृथिव्युत्पत्तिं प्रति निषेधाभावात् । प्रथमपृथिव्यामिव द्वितीयादिषु पृथिवीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यक्त्वस्य तत्रतन्यापर्याप्ताद्ध्या सह विरोधात् । नोपरिमगुणानां तत्र सम्भवस्तेषां संयमासंयमसंयमपर्यायेण सहात्र विरोधात् ।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**तिरिक्त्वा पंचसु दृग्णेषु अत्थि मिच्छादृष्टी सासणसम्मादृष्टी
सम्मामिच्छादृष्टी असंजदसम्मादृष्टी संजदासंजदा ति ॥ २६ ॥**

तिर्यग्ग्रहणं शेषगतिनिराकरणार्थम् । पञ्चसु गुणस्थानेषु सन्तीति वचनं षडादिसंख्याप्रतिषेधफलम् । मिथ्यादृष्ट्यादिगुणानां नामनिर्देशः सामान्यवचनतः

नरकगतिमें पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दर्शनकी भी उत्पत्ति मानना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है, अर्थात् सातों पृथिवियोंकी पर्याप्त अवस्थामें सम्यग्दृष्टियोंका सद्भाव माना गया है ।

शंका—जिसप्रकार सासादनसम्यग्दृष्टि नरकमें उत्पन्न नहीं होते हैं, उसीप्रकार सम्यग्दृष्टियोंकी मरकर नरकमें उत्पत्ति नहीं होनी चाहिये ?

समाधान—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम पृथिवीमें उत्पन्न होते हैं, इसका आगममें निषेध नहीं है ।

शंका—जिसप्रकार प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दृष्टि उत्पन्न होते हैं, उसीप्रकार द्वितीयादि पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्वितीयादि पृथिवियोंकी अपर्याप्त अवस्थाके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है, इसलिये सम्यग्दृष्टि द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं ।

इन चार गुणस्थानोंके अतिरिक्त ऊपरके गुणस्थानोंका नरकमें सद्भाव नहीं है, क्योंकि, संयमासंयम और संयम-पर्यायके साथ नरकगतिमें उत्पत्ति होने का विरोध है ।

अब तिर्यच गतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयता-संयत इन पांच गुणस्थानोंमें तिर्यच होते हैं ॥ २६ ॥

शेष गतियोंके निराकरण करनेके लिये 'तिर्यग्' पदका ग्रहण किया है । छह गुणस्थान आदिके निवारण करनेके लिये 'पांच गुणस्थानोंमें होते हैं' यह पद दिया है । 'तिर्यच

१ हेष्टिमल्लपुद्गवीणं जोइसिवणमवणसव्वइत्थीणं । पुण्णिदरे ण हि सम्मो ॥ गो. जी. १२८.

२ तिर्यग्गतौ तान्येव संयतासंयतस्थानाधिकानि सन्ति । स. सि. १८.

समुत्पद्यमानसंशयनिरोधार्थः । बद्धायुरसंयतसम्यग्दृष्टि सासादनानामिव न सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतासंयतानां च तत्रापर्याप्तकाले सम्भवः समास्ति तत्र तेन तयोर्विरोधात् । अथ स्यात्तिर्यञ्चः पञ्चविधाः, तिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिर्यञ्चः पञ्चेन्द्रियपर्याप्ततिरिच्यः पञ्चेन्द्रियापर्याप्ततिर्यञ्च इति । तत्र न ज्ञायते केमानि पञ्च गुणस्थानानि सन्तीति ? उच्यते, न तावदपर्याप्त-पञ्चेन्द्रियतिर्यक्षु पञ्च गुणाः सन्ति, लब्ध्यपर्याप्तेषु मिथ्यादृष्टिव्यतिरिक्तशेषगुणा-सम्भवात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेत् 'पञ्चिन्द्रिय-तिरिक्ख-अपज्जत्त-मिच्छाद्द्वी दब्ब-पमाणेण केवडिया, असंखेज्जा' इदि, तत्रैकस्यैव मिथ्यादृष्टिगुणस्य संख्यायाः प्रति-

पांच गुणस्थानोंमें होते हैं' इस सामान्य वचनसे संशय उत्पन्न हो सकता है कि वे पांच गुणस्थान कौन कौन हैं, इसलिये इस संशयको दूर करनेके लिये मिथ्यादृष्टि आदि गुण-स्थानोंका नाम-निर्देश किया है ।

जिसप्रकार बद्धायुष्क असंयतसम्यग्दृष्टि और सासादन गुणस्थानवालोंका तिर्यञ्च-गतिके अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव है, उसप्रकार सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतोंका तिर्यञ्चगतिके अपर्याप्तकालमें सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, तिर्यञ्चगतिमें अपर्याप्त कालके साथ सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयतका विरोध है ।

शंका — तिर्यञ्च पांच प्रकारके होते हैं, सामान्य-तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रिय-तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्यञ्चनी और पञ्चेन्द्रिय-अपर्याप्त-तिर्यञ्च । परंतु यह जाननेमें नहीं आया कि इन पांच भेदोंमेंसे किस भेदमें पूर्वोक्त पांच गुणस्थान होते हैं ?

समाधान—उक्त शंका पर उत्तर देते हैं कि अपर्याप्त-पञ्चेन्द्रिय-तिर्यञ्चोंमें तो पांच गुणस्थान होते नहीं हैं, क्योंकि, लब्ध्यपर्याप्तकोंमें एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोड़कर शेष गुणस्थान ही असंभव हैं ।

शंका — यह कैसे जाना कि लब्ध्यपर्याप्तक पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोंमें पहला ही गुणस्थान होता है ?

समाधान—'पञ्चेन्द्रिय-तिर्यञ्च-अपर्याप्त-मिथ्यादृष्टि जीव द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा कितने हैं' इसप्रकारकी शंका होने पर द्रव्यप्रमाणानुगममें उत्तर दिया कि 'असंख्यात' हैं । इसतरह द्रव्यप्रमाणानुगममें लब्ध्यपर्याप्तक-पञ्चेन्द्रिय-तिर्यञ्चोंके एक ही मिथ्यादृष्टि-गुण-स्थानकी संख्याका प्रतिपादन करनेवाला आर्थवचन मिलता है । इससे पता चलता है कि लब्ध्यपर्याप्तकोंके एक मिथ्यादृष्टि-गुणस्थान ही होता है, और शेष चार प्रकारके तिर्यञ्चोंमें पाँचों ही गुणस्थान होते हैं । यदि शेषके चार भेदोंमें पांच गुणस्थान न माने जाय, तो उन चार प्रकारके तिर्यञ्चोंमें पांच गुणस्थानोंकी संख्या आदिके प्रतिपादन करनेवाले द्रव्यानुयोग

पादकार्पात् । शेषेषु पञ्चापि गुणस्थानानि सन्ति, अन्यथा तत्र पञ्चानां गुणस्थानानां संख्यादिप्रतिपादकद्रव्याद्यार्थस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । अत्र पञ्चविधास्तिर्यञ्चः किन्न निरूपिता इति चेन्न, 'आकृष्टाशेषविशेषविषयं सामान्यम्' इति द्रव्यार्थिकनयावलम्बनात् । तिरश्चीष्वपर्याप्ताद्यायां मिथ्यादृष्टिसासादना एव सन्ति, न शेषास्तत्र तन्निरूपकार्पाभावात् । भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टिसंयतासंयतानां तत्रासत्त्वं पर्याप्ताद्यायां भवेति नियमोपलम्भात् । कथं पुनरसंयतसम्यग्दृष्टीनामसत्त्वमिति न, तत्रासंयतसम्यग्दृष्टीनामुत्पत्तेरभावात् । तत्कुतोऽवगम्यत इति चेत्—

लसु हेडिमासु पुढवीसु जोइस-वण-भवण-सव्व-इत्थीसु ।

णेदेसु समुप्पज्जइ सम्माइही तु जो जीवो ॥ १३३ ॥ इत्यार्षात् ।

आदि आगममें अप्रमाणताका प्रसंग आजायगा ।

शंका—सूत्रमें तिर्यचसामान्यके स्थानपर पांच प्रकारके तिर्यचोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'अपनेमें संभव संपूर्ण विशेषोंको विषय करनेवाला सामान्य होता है' इस न्यायके अनुसार द्रव्यार्थिक अर्थात् सामान्य नयके अवलम्बनसे संपूर्ण भेदोंका तिर्यच-सामान्यमें अन्तर्भाव कर लिया है, अतएव पांचों भेदोंका अलग अलग निरूपण नहीं किया, किंतु तिर्यच इतना सामान्य पद दिया है ।

तिर्यचनियोंके अपर्याप्तकालमें मिथ्यादृष्टि और सासादन ये दो गुणस्थानवाले ही होते हैं, शेष तीन गुणस्थानवाले नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यचनियोंके अपर्याप्त-कालमें शेष तीन गुणस्थानोंका निरूपण करनेवाले आगमका अभाव है ।

शंका—तिर्यचनियोंके अपर्याप्तकालमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत इन दो गुणस्थानवालोंका अभाव रहा आवे, क्योंकि, ये दो गुणस्थान पर्याप्त-कालमें ही पाये जाते हैं, ऐसा नियम मिलता है । परंतु उनके अपर्याप्त-कालमें असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंका अभाव कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचनियोंमें असंयतसम्यग्दृष्टियोंकी उत्पत्ति नहीं होती है, इसलिये उनके अपर्याप्त-कालमें चौथा गुणस्थान नहीं पाया जाता है ।

शंका—यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—'जो सम्यग्दृष्टि जीव होता है, वह प्रथम पृथिवीके बिना नीचेकी छह पृथिवियोंमें; ज्योतिषी, व्यन्तर और भवनवासी देवोंमें; और सर्व प्रकारकी स्त्रियोंमें उत्पन्न नहीं होता है' ॥ १३३ ॥

१ पंचिदियतिरिक्खजोणिणीसु मिच्छादृष्टिसासणसम्माइडिद्वाने सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ जी. सं. सू. ८७.

२ सम्मामिच्छादृष्टिअसंजदसम्माइडिसंजदसंजदद्वाने णियमा पज्जत्तियाओ । जी. सं. सू. ८८.

मनुष्यगतौ गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह —

मणुस्सा चोदससु गुणद्व्याणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी, सासणसम्मा-
इट्ठी, सम्मामिच्छाइट्ठी, असंजदसम्माइट्ठी, संजदासंजदा, पमत्तसंजदा,
अप्पमत्तसंजदा, अपुव्वकरण-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
खवा, अणियट्ठि-बादर-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा
खवा, सुहुम-सांपराइय-पविट्ठ-सुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा,
उवसंत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था, खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था,
सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि त्ति ॥ २७ ॥

एयस्स सुत्तस्स अत्थो पुव्वं उत्तो त्ति णेदाणि वुच्चदे जाणिद-जाणावणे फला-
भावादो । पुव्वमवुत्तमुवसामण-खवण-विहिं एत्थ संबद्धमुवसामण-कखवण-सरूव-जाणा-
वणद्धं संखेवदो मणिस्सामो । तं जहा, तत्थ ताव उवसामण-विहिं वत्तइस्सामो ।
अणंताणुबंधि-क्रोध-माण-माया-लोभ-सम्मत्त-सम्मामिच्छत्त-मिच्छत्तमिदि एदाओ सत्त-
पयडीओ असंजदसम्माइट्ठि-प्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदो त्ति ताव एदेसु जो वा सो वा

इस आर्ष-वचनसे जानते हैं कि असंयतसम्यग्दृष्टि जीव तिर्यचनियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं ।

अब मनुष्यगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत,
प्रमत्तसंयत, अप्रमत्तसंयत, अपूर्वकरण-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, अनि-
वृत्तिबादरसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धि-संयतोंमें उपशमक और क्षपक, सूक्ष्मसांपराय-प्रविष्ट-विशुद्धि-
संयतोंमें उपशमक और क्षपक, उपशान्तकषाय-वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-
छद्मस्थ, सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इसतरह इन चौदह गुणस्थानोंमें मनुष्य पाये
जाते हैं ॥ २७ ॥

इस सूत्रका अर्थ पहले कहा जा चुका है इसलिये अब नहीं कहते हैं, क्योंकि,
जिसका ज्ञान हो गया है उसका फिरसे ज्ञान करानेमें कोई विशेष फल नहीं है । पहले
उपशमन और क्षपणविधिका स्वरूप नहीं कहा है, इसलिये उपशमक और क्षपकके स्वरूपका
ज्ञान करानेके लिये यहां पर संबन्ध-प्राप्त उपशमन और क्षपणविधिको संक्षेपसे कहते
हैं । वह इसप्रकार है । उसमें भी पहले उपशमनविधिको कहते हैं—

अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और लोभ, सम्यक्प्रकृति, सम्यग्मिथ्यात्व तथा

१ मनुष्यगतौ चतुर्दशापि सन्ति । स. सि. १. ८.

उवसामेदि^१ । सरूवं छड्डिय अण्ण-पयडि-सरूवेणच्छणमणंताणुबंधीणमुवसमो^१ । दंसण-
तियस्स उदयाभावो उवसमो^१ तेसिमुवसंताणं पि ओकडुक्कडुण-पर-पयडि-संकमाणमत्थि-
त्तादो । अपुव्वकरणे ण एकं पि कम्ममुवसमदि । किंतु अपुव्वकरणो पडिसमय-
मणंतगुण-विसोहीए वडुंतो अंतोमुहुत्तेणंतोमुहुत्तेण एकेकं द्विदि-खंडयं घादेतो संखेज्ज-
सहस्साणि द्विदि-खंडयाणि घादेदि, तत्तियमेत्ताणि द्विदि-बंधोसरणाणि करोदि । एकेकं

मिथ्यात्व इन सात प्रकृतियोंका असंयतसम्यग्दृष्टिसे अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक इन चार
गुणस्थानोंमें रहनेवाला कोई भी जीव उपशम करनेवाला होता है । अपने स्वरूपको छोड़कर
अन्य प्रकृतिरूपसे रहना अनन्तानुबन्धीका उपशम है । और उदयमें नहीं आना ही दर्शन-
मोहनीयकी तीन प्रकृतियोंका उपशम है, क्योंकि, उत्कर्षण, अपकर्षण और परप्रकृतिरूपसे
संक्रमणको प्राप्त और उपशान्त हुई उन तीन प्रकृतियोंका अस्तित्व पाया जाता है । अपूर्वकरण
गुणस्थानमें एक भी कर्मका उपशम नहीं होता है । किंतु अपूर्वकरण गुणस्थानवाला जीव प्रत्येक
समयमें अनन्तगुणी विशुद्धिसे बढ़ता हुआ एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थिति-खण्डका घात
करता हुआ संख्यात हजार स्थिति-खण्डोंका घात करता है । और उतने ही स्थिति-बंधापसर-

१ वेदगसम्माइट्ठी जीवो XX अणंताणुबंधी विसंजोइय अंतोमुहुत्तं अथापवत्तो होदूण पुणो पमत्तगुणं पडि-
वज्जिय असादअरदिसोगअजसगितिआदीणि कम्माणि अंतोमुहुत्तं बंधिय दंसणमोहणीयमुवसामेदि । धवला अ. पृ. ४३६.
वेदयसम्माइट्ठी अणंताणुबंधी आरिसंजोइदूण कसाए उवसामेदुं णो उवट्ठादि । आविसंजोइदणंताणुबंधिवउकस्स
वेदयसम्माइट्ठस्स कसायवसामणाणिवंधणदंसणमोहोवसामणादिकिरियासु पवुत्तीए असंभवादी । जयध. अ. पृ. १००२.
उवसमचरियाभिगुहा वेदगसम्मो अणं विजोइत्ता । अंतोमुहुत्तकालं अथापवत्तो पमत्तो य ॥ ल. क्ष. २०५. णत्थि अणं
उवसमगे । गो. क. ३९९. 'णिरयातिरियाउ दोण्णि वि पढमकसायाणि दंसणतियाणि । हीणा एदे जेया मंगे
एकेकगा हांति ॥ गो. क. ३८४.' इति वचनादुपशमश्रेण्यां १४६ प्रकृतिसत्त्वस्थानस्य सद्भावादनन्तानुबन्धितुल्यकस्य
सत्तापि विभाव्यते, ततो ज्ञायते यद् द्वितीयोपशमसम्यक्त्वमनन्तानुबन्धिन उपशमेनापि भवति । अविरतसम्य-
ग्दृष्टिदेशविरतप्रमत्तसंयतानासम्यगतमोऽनन्तानुबन्धुपशमनां चिकीर्षुः XX यथाप्रवृत्तकरणमपूर्वकरणं च करोति ।
क. प्र. पृ. २६७. वेयगसम्मइट्ठी चरित्तमोहुवसमाए चिट्ठंतो । अजउ देसजई वा विरतो वा विसोहि-
अद्दाए । क. प्र. उप. २७. चारित्रमोहनायस्योपशमना क्षीणसप्तकस्य वैमानिकेष्वेव बद्धायुष्कस्य
भवति । अवद्धायुष्कस्तु क्षपकश्रेणिमारोहति । यस्तु वेदकसम्यग्दृष्टिः सन्तुपशमश्रेणिं प्रतिपद्यते सोऽनियतो
वद्धायुष्कोऽवद्धायुष्को वा । स च केषाञ्चित्पुनर्मतेनानन्तानुबन्धिनो विसंयोज्य चतुर्विंशतिसत्कर्मां सन्
प्रतिपद्यते । केषाञ्चित्पुनर्मतेनोपशममय्यापि, ततो विसंयोजितानन्तानुबन्धिकषाय उपशमितानंतानुबन्धिकषायो वा
सन् दर्शनचित्तयमुपशमयति । अथवा X आदौ दर्शनमोहनीयं क्षपयित्वा उपशमश्रेणिं प्रतिपद्यते, अथवा दर्शनमोहनीयं
प्रथममुपशममय्यापि प्रतिपद्यते । कथमुपशममय्येत आह-श्रामण्ये संयमे स्थित्वा । पं. सं. पृ. १७६.

२ तत एभिस्त्रिभिरपि कर्णैर्यथोक्तक्रमेणानन्तानुबन्धिनः कषायानुपशमयति । XX एवमेकायमतेनानन्तानु-
बन्धिनानुपशमोऽभिहितः, अन्ये त्वनन्तानुबन्धिनां विसंयोजनामेवामिदधति । आन्वा. पृ. २७१.

३ करणपरिणामेहि निस्सत्तीकयस्स दंसणमोहणीयस्स उदयपञ्चाएण विणा अवट्ठाणमुवसमो चि । जयध.

ट्टिदि-खंडय-कालवमंतरे संखेज-सहस्साणि अणुभाग-खंडयाणि घादेदि । पडिसमयम-संखेजगुणाए सेढीए पदेस-णिजरं करोदि । जे अप्पसत्थ-कम्मसे ण बंधदि तेसिं पदेसग्ग मसंखेज-गुणाए सेढीए अण-पयडीसु बज्झमाणियासु संकोमेदि । पुणो अपुव्वकरणं वोलेऊण अणियट्टि-गुणट्टाणं पविसिऊणंतोमुहुत्तमणेणेव विहाणेणञ्चिय बारस-कसाय-णव-णोकसायाणमंतरे अंतोमुहुत्तेण करोदि । अंतरे कदे पढम-समयादो उवरि अंतोमुहुत्तं गंतूण असंखेज-गुणाए सेढीए णउंसय-वेदमुवसामेदि । उवसमो णाम किं ? उदय-उदीरण-ओकडुकडुण-परपयडिसंकम-ट्टिदि-अणुभाग-कंडयघादेहि विगा अञ्छणमुवसमो । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण णउंसयवेदमुवसामिद-विहाणेणित्थिवेदमुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं

णोंको करता है । तथा एक एक स्थिति-खण्डके कालमें संख्यात हजार अनुभाग-खण्डोंका घात करता है । और प्रतिसमय असंख्यात-गुणित-श्रेणीरूपसे प्रदेशोंकी निर्जरा करता है । तथा जिन अप्रशस्त प्रकृतियोंका बन्ध नहीं होता है, उनकी कर्मवर्गोंको उस समय बंधनेवाली अन्य प्रकृतियोंमें असंख्यातगुणित श्रेणीरूपसे संक्रमण कर देता है । इसतरह अपूर्वकरण गुणस्थानको उल्लंघन करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रवेश करके, एक अन्तर्मुहूर्त पूर्वोक्त विधिसे रहता है । तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त कालके द्वारा बारह कषाय और नौ नोकषाय इनका अन्तर (करण) करता है । (नीचेके व ऊपरके निषेकोंको छोड़कर बीचके कितने ही निषेकोंके द्रव्यको अन्य निषेकोंके द्रव्यमें निक्षेपण करके बीचके निषेकोंके अभाव करनेको अन्तरकरण कहते हैं ।) अन्तरकरणविधिके हो जाने पर प्रथम समयसे लेकर ऊपर अन्तर्मुहूर्त जाकर असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा नपुंसकवेदका उपशम करता है ।

शंका — उपशम किसे कहते हैं ?

समाधान — उदय, उदीरणा, उत्कर्षण, अपकर्षण, परप्रकृतिसंक्रमण, स्थिति-काण्डक-घात और अनुभाग-काण्डकघातके बिना ही कर्मोंके सत्तामें रहनेको उपशम कहते हैं ।

तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर नपुंसकवेदकी उपशमविधिके समान ही स्त्रीवेदका

अ. पु. ९५४. दर्शनमोहस्य प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशानामुपशममेन उदयायोग्यमात्रेण जीवः उपशान्तः उपशमसम्य-न्दर्ष्टिर्भवति । ल. क्ष. सं. टी. १०२.

१ अंतरं विरहो गुणभाषो चि एयट्ठो तस्स करणमन्तरकरणं । हेट्ठा उवरिं च केत्तियाओ ट्टिदीओ मोत्तूण मज्झिक्काणं ट्टिदीणं अंतोमुहुत्तपमाणं णिसेगे गुणत्तसंपादणमंतरकरणमिदि । जयध. अ. प्र. १००९.

२ आत्मनि कर्मणः स्वशक्तेः कारणवशादनुदभूतिरुपशमः । यथा कतकादिद्रव्यसंस्पर्धादम्भसि पङ्कस्योप-शमः । स. सि. २. १. कर्मणोऽनुदभूतस्ववीर्यवृत्तितोपशमोऽधःप्रापितपङ्कवत् । त. रा. २. १. १. अनुदभूतस्वसामर्थ्य-वृत्तितोपशमो मतः । कर्मणा पुंसि तोयादावधःप्रापितपङ्कवत् ॥ त. श्लो. वा. २. १. २. उपशमिता नाम यथा रेणुनिकरः सलिलबिन्दुनिवहैरभिषिच्यभिषिच्य द्रुवणादिभिर्निःकुट्टितो निष्पन्दो भवति तथा कर्मरेणुनिहरोऽपि विशोधि-सलिलप्रवाहेण परिषिच्य परिषिच्यानिवृत्तिकरणरूपद्रुवणनिःकुट्टितः संक्रमणोदयोदीरणानिवृत्तिनाकाचनाकरणानामयोग्यो भवति । क. प्र. पृ. २६७.

गंतूण तेणेव विहिणा छण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तत्तो उवरि समऊण-दो-आवलियाओ गंतूण पुरिसवेद-णवक-बंधमुवसामेदि । तत्तो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण पडिसमयमसंखेज्जाए गुणसेढीए अपच्चक्खाण-पच्चक्खाणावरण-सण्णिदे दोण्णि वि कोधे कोध-संजलण-चिराण-संतकम्मेण सह जुगवमुवसामेदि । तत्तो उवरि दो आवलियाओ समऊणाओ गंतूण कोध-संजलण-णवक-बंधमुवसामेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण तेसिं चेव दुविहं माणमसंखेज्जाए गुणसेढीए माणसंजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो समऊण-दो-आवलियाओ गंतूण माणसंजलण-मुवसामेदि । तदो पडिसमयमसंखेज्जगुणाए सेढीए उवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण दुविहं मायं माया-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह जुगवं उवसामेदि । तदो दो आवलियाओ समऊणाओ गंतूण माया-संजलणमुवसामेदि । तदो समयं पडि असंखेज्जगुणाए सेढीए पदेसमुवसामेतो अंतोमुहुत्तं गंतूण लोभ-संजलण-चिराण-संत-कम्मेण सह पच्चक्खाणा-पच्चक्खाणावरण-दुविहं लोभं लोभ-वेदगद्दाए विदिय-ति-भागे सुहुमकिड्डीओ करेंतो

उपशम करता है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर उसी विधिसे पुरुषवेदके (एक समय कम दो आवलीमात्र नवकसमयप्रबद्धोंको छोड़कर बाकीके संपूर्ण) प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके साथ छह नोकषायका उपशम करता है । इसके आगे एक समय कम दो आवली काल बिता कर पुरुषवेदके नवक समयप्रबद्धका उपशम करता है । इसके पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा संज्वलनक्रोधके एक समय कम दो आवलीमात्र नवक समयप्रबद्धको छोड़कर पहलेके सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान और प्रत्याख्यान क्रोधोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें एकसाथ ही उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समय कम दो आवलीमें क्रोधसंज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रतिसमय असंख्यातगुणी श्रेणीके द्वारा संज्वलनमानके एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान-प्रत्याख्यानमानका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । इसके पश्चात् एक समयकम दो आवलीमात्र कालमें संज्वलनमानके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तदनन्तर प्रतिसमय असंख्यात गुणित श्रेणीरूपसे उपशम करता हुआ, माया-संज्वलनके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान मायाका अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता है । तत्पश्चात् एक समय कम दो आवलीमात्र कालमें माया संज्वलनके नवक-समयप्रबद्धका उपशम करता है । तत्पश्चात् प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीरूपसे कर्मप्रदेशोंका उपशम करता हुआ, लोभवेदकके दूसरे त्रिभागमें सूक्ष्मकृष्टिको करता हुआ संज्वलनलोभके नवक-समयप्रबद्धको छोड़कर प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ प्रत्याख्यान, अप्रत्याख्यान इन दोनों लोभोंका एक अन्तर्मुहूर्तमें उपशम करता

उवसामेदि । सुहुमकिट्ठि मोत्तूण अवसेसो वादरलोभो फइयं गदो सव्वो णवक-
वंधुच्छिट्ठावलिय-वज्जो अणियट्ठि-चरिम-समए उवसंतो । णवुंसयवेदप्पहुडि जाव वादर-
लोभ-संजलणो त्ति ताव एदासिं पयडीणमणियट्ठि उवसामगो होदि । तदो णंतर-समए
सुहुमकिट्ठि-सरूवं लोभं वेदंतो णट्ठ-अणियट्ठि-सण्णो सुहुमसांपराइओ होदि । तदो सो
अप्पणो चरिम-समए लोह-संजलणं सुहुमकिट्ठि-सरूवं णिस्सेसमुवसामिय उवसंत-कसाय-
वीदराग-छुदुमत्थो होदि । एसा मोहणीयस्स उवसामण-विही ।

है। इसतरह सूक्ष्मकृष्टिगत लोभको छोड़कर और एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्ध तथा उच्छिष्टावली मात्रानिवेकोंको छोड़कर शेष स्पर्शकगत संपूर्ण वादरलोभ अनिवृत्तिकरणके चरम समयमें उपशान्त हो जाता है। इसप्रकार नपुंसकवेदसे लेकर जब तक वादर-संज्व-लन-लोभ रहता है तबतक अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाला जीव इन पूर्वोक्त प्रकृतियोंका उपशम करनेवाला होता है। इसके अनन्तर समयमें जो सूक्ष्मकृष्टिगत लोभका अनुभव करता है और जिसने अनिवृत्ति इस संज्ञाको नष्ट कर दिया है, ऐसा जीव सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानवर्ती होता है। तदनन्तर वह अपने कालके चरम समयमें सूक्ष्मकृष्टिगत संपूर्ण लोभ-संज्वलनका उपशम करके उपशान्तकषाय-वीतराग-छद्मस्थ होता है। इसप्रकार मोहनीयकी उपशमन-विधिका वर्णन समाप्त हुआ।

विशेषार्थ—लब्धिसार आदि ग्रन्थोंमें द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्ति अप्रमत्तसंयत गुणस्थानमें ही बतलाई है, किन्तु यहां पर उपशमन विधिके कथनमें उसकी उत्पत्ति असंयत-सम्पगृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक किसी भी एक गुणस्थानमें बतलाई गई है। ध्वलामें प्रतिपादित इस मतका उल्लेख श्वेताम्बर संप्रदायमें प्रचलित कर्मप्रकृति आदि ग्रंथोंमें देखनेमें आता है।

तथा अनन्तानुबन्धीके अन्य प्रकृतिरूपसे संक्रमण होनेको ग्रन्थान्तरोंमें विसंयोजना कहा है, और यहां पर उसे उपशम कहा है। यद्यपि यह केवल शब्द भेद है, और स्वयं चरित्सेन स्वामीको द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीका अभाव इष्ट है। फिर भी उसे विसंयोजना शब्दसे न कहकर उपशम शब्दके द्वारा कहनेसे उनका यह अभिप्राय रहा हो कि द्वितीयोपशम सम्पगृष्टि जीव कदाचित् मिथ्यात्व गुणस्थानको प्राप्त होकर पुनः अनन्तानुबन्धीका बन्ध करने लगता है, और जिन कर्मप्रदेशोंका उसने अन्य

१ (यत्र) स्थितिसत्त्वमावलिमात्रमवशिष्यते तदुच्छिष्टावलिसंज्ञम् । ल. क्ष. ११३.

२ ल. क्ष. २९५. संज्वलनवादरलोभस्य प्रथमस्थितौ उच्छिष्टावलिमात्रेऽवाशिष्टे उपशमनावलिचरमसमये लोभत्रयद्रव्यं सर्वमप्युपशमितं भवति । तत्र सूक्ष्मकृष्टिगतद्रव्यं समयोपशमनावलिमात्रसमयप्रबद्धनवकबन्धद्रव्यं उच्छिष्टावलिमात्रनिकेषद्रव्यं च नोपशमयति । एतद्द्रव्यत्रयं पुक्त्वा लोभत्रयस्य सर्वमपि सत्त्वद्रव्यमुपशमितमित्यर्थः । सं. टी.

३ विशेषजिज्ञासुभिर्लब्धिसारस्य चारित्रोपशमनविधिरवलोकनीयः । ल. क्ष. २०५-३५१.

खवण-विहिं वत्तइस्सामो । खवणं णाम किं ? अट्ठण्हं कम्माणं मूलुत्तर-भेय-

प्रकृतिरूपसे संक्रमण किया था उनका फिरसे अनन्तानुबन्धीरूपसे संक्रमण हो सकता है। इस प्रकार यद्यपि द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी सत्ता नहीं रहती है, फिर भी उसका पुनः सद्भाव होना संभव है। अतः द्वितीयोपशम सम्यक्त्वमें अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजना न कह कर उपशम शब्दका प्रयोग किया हो।

अथवा, द्वितीयोपशम सम्यक्त्वकी उत्पत्ति कोई आचार्य तो अनन्तानुबन्धीकी विसंयोजनासे मानते हैं, और दूसरे आचार्य अनन्तानुबन्धीके उपशमसे मानते हैं। इस प्रकार दो मत हैं। अनन्तानुबन्धीके उपशमका उक्त प्रकारसे लक्षण बांधते समय संभव है कि धवला-कारकी दृष्टि उक्त दोनों मतों पर रही हो।

उपशमन और क्षपण विधिमें सर्वत्र एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समय-प्रबद्धका उल्लेख आया है। और वहीं पर यह भी बतलाया है कि इनका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मोंके साथ उपशमन या क्षपण न होकर अनन्तर उतने ही कालमें एक एक निषेकके क्रमसे उपशम या क्षय होता है। इसका यह अभिप्राय है कि जिन कर्मप्रकृतियोंकी बन्ध, उदय और सत्त्व-व्युच्छिन्ति एकसाथ होती है, उनके बन्ध और उदय-व्युच्छिन्निके कालमें एक समय कम दो आवलीमात्र नवक-समयप्रबद्ध रह जाते हैं, जिनकी सत्त्व-व्युच्छिन्ति अनन्तर होती है। वह इस प्रकार है कि विवाक्षित (पुरुषवेद आदि) प्रकृतिके उपशमन या क्षपण होनेके दो आवली काल अवशिष्ट रह जाने पर द्विचरमावलीके प्रथम समयमें बंधे हुए द्रव्यका, बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके प्रथम समयसे लेकर प्रत्येक समयमें एक एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ चरमावलीके अन्त समयमें संपूर्णरीतिसे उपशम या क्षय होता है। तथा द्विचर-मावलीके द्वितीय समयमें जो द्रव्य बंधता है, उसका चरमावलीके द्वितीय समयसे लेकर अन्त समयतक उपशम या क्षय होता हुआ अन्तिम फालिको छोड़कर सबका उपशम या क्षय होता है। इसीप्रकार द्विचरमावलीके तृतीयादि समयमें बंधे हुए द्रव्यका बन्धावलीको व्यतीत करके चरमावलीके तृतीयादि समयसे लेकर एक एक फालिका उपशम या क्षय होता हुआ क्रमसे दो आदि फालिरूप द्रव्यको छोड़कर शेष सबका उपशम या क्षय होता है। तथा चरमावलीके प्रथमादि समयोंमें बंधे हुए द्रव्यका उपशम या क्षय नहीं होता है, क्योंकि, बंधे हुए द्रव्यका एक आवली तक उपशम नहीं होता, ऐसा नियम है। इसप्रकार चरमावलीका संपूर्ण द्रव्य और द्विचरमावलीका एक समयकम आवलीमात्र द्रव्य उपशम या क्षय रहित रहता है, जिसका प्राचीन सत्तामें स्थित कर्मके उपशम या क्षय हो जानेके पश्चात् ही उपशम या क्षय होता है।

अब क्षपणाविधिको कहते हैं—

शंका — क्षय किसे कहते हैं ?

समाधान—जिनके मूलप्रकृति और उत्तरप्रकृतिके भेदसे प्रकृतिबन्ध, स्थितिबन्ध, अनुभागबन्ध और प्रदेशबन्ध अनेक प्रकारके हो जाते हैं, ऐसे आठ कर्मोंका जीवसे जो अत्यन्त

भिण्ण-पयडि-ट्टिदि-अणुभाग-पदेसाणं जीवादो जो णिस्सेस-विणासो तं खवणं णाम^१ । अणंताणुबंधि-क्रोध-माण-माया-लोभ-मिच्छत-सम्मामिच्छत-सम्प्रत्तमिदि एदाओ सत्त-पयडीओ असंजदसम्माइड्डी संजदासंजदो वा पमत्तसंजदो वा अप्पमत्तसंजदो वा खवेदि^२ । किमक्रमेण किं क्रमेण खवेदि ? ण, पुव्वमणंताणुबंधि-चउकं तिण्णि वि करणाणि काऊण अणियट्ठि-करण-चरिम-समए अक्रमेण खवेदि । पच्छा पुणो वि तिण्णि करणाणि काऊण अधापवत्त-अपुव्वकरणाणि दो वि वोलाविय अणियट्ठिकरणद्वाए संखेजे भागे गंतूण मिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मामिच्छत्तं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण सम्मत्तं खवेदि^३ । तदो अधापवत्तकरणं क्रमेण काऊणंतोमुहुत्तेण अपुव्वकरणो होदि । सो ण एकं पि कम्मं खवेदि, किंतु समयं पडि असंखेज्ज-गुण-सरूवेण पदेस-णिज्जरं करेदि । अंतोमुहुत्तेण एकेकं ट्टिदि-कंडयं घादेतो अप्पणो कालव्भंतरे संखेज्ज-सहस्साणि ट्टिदि-कंडयाणि घादेदि । तत्तियाणि चेव ट्टिदि-बंधोसरणाणि वि

विनाश हो जाता है उसे क्षयण (क्षय) कहते हैं । अनन्तानुबन्धी-क्रोध, मान, माया और लोभ, तथा मिथ्यात्व, सम्यग्मिथ्यात्व और सम्यक्प्रकृति, इन सात प्रकृतियोंका असंयतसम्यग्दृष्टि, संघतासंयत, प्रमत्तसंयत अथवा अप्रमत्तसंयत जीव नाश करता है ।

शंका—इन सात प्रकृतियोंका क्या गुणपत् नाश करता है या क्रमसे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तीन करण करके अनिवृत्तिकरणके चरम समयमें पहले अनन्तानुबन्धी चारका एक साथ क्षय करता है । तत्पश्चात् फिरसे तीन करण करके, उनमें से अधःकरण और अपूर्वकरण इन दोनों को उलंघन करके अनिवृत्तिकरणके संख्यातभाग व्यतीत हो जाने पर मिथ्यात्वका क्षय करता है । इसके अनन्तर अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यग्मिथ्यात्वका क्षय करता है । तत्पश्चात् अन्तर्मुहूर्त व्यतीतकर सम्यक्प्रकृतिका क्षय करता है ।

इसतरह क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव सातिशय अप्रमत्त गुणस्थानको प्राप्त होकर जिस समय क्षयणविधिका प्रारम्भ करता है, उससमय अधःप्रवृत्तकरणको करके क्रमसे अन्तर्मुहूर्तमें अपूर्वकरण गुणस्थानवाला होता है । वह एक भी कर्मका क्षय नहीं करता है, किंतु प्रत्येक समयमें असंख्यातगुणितरूपसे कर्म-प्रदेशोंकी निर्जरा करता है । एक एक अन्तर्मुहूर्तमें एक एक स्थितिकाण्डकका घात करता हुआ अपने कालके भीतर संख्यात-हजार स्थितिकाण्ड-कोंका घात करता है । और उतने ही स्थितिबन्धापसरण करता है । तथा उनसे संख्यात-हजार-

१ क्षय आत्यस्तिकी निवृत्तिः । यथा तस्मिन्नेवाम्मसि शुचिभाजनान्तरसंक्रान्ते पङ्कस्यात्यन्ताभावः । स. सि. २. १. त. रा. वा. २. १. २. त. श्लो. वा. २. १. ३.

२ पदमकसायचउकं इतो मिच्छत्तमीससम्भत्तं । अविरयसम्मे देसे पमत्ति अपमत्ति खीअति । क. प्र. ६. ७८.

३ अयदचउकं तु अणं अणियट्ठिकरणचरिमहि । जुगवं संजोगित्ता पुणो वि अणियट्ठिकरणबहुभागं ॥
बोलिय कमसो मिच्छं मिस्सं सम्मं खवेदि क्रमे । गो. क. ३६५, ३६६.

करेदि । तेहिंतो संखेज्ज-सहस्स-गुणे अणुभाग-कंडय-घादे करेदि ' एकाणुभाग-कंडय-उत्कीरण-कालादो एकं द्विदि-कंडय-उत्कीरण-कालो संखेज्ज-गुणो ' ति सुत्तादो । एवं कालुण अणियट्ठि-गुणट्ठाणं पवितिय तत्थ वि अणियट्ठि-अट्ठाए संखेज्जे भागे अपुव्व-करण-विहाणेण गमिय अणियट्ठि-अट्ठाए संखेज्जदि-भागे सेसे थीणगिद्धि-तियं निरयगइ-तिरिक्खगइ-एइंदिय-वीइंदिय-तेइंदिय-चउरिंदियजादि-निरयगइ-तिरिक्खगइपाओग्गाणु-पुव्वि-आदानुज्जोव-थावर-सुहुम-साहारणा ति एदाओ सोलस पयडीओ खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण पच्चक्खाणापच्चक्खाणावरण-कोध-माण-माया-लोभे अक्खमेण खवेदि । एसो संत-कम्म-पाहुड-उवएसो । कसाय-पाहुड-उवएसो पुण अट्ठ-कसाएसु खीणेषु पच्छा अंतोमुहुत्तं गंतूण सोलस-कम्माणि खविज्जंति ति । एदे दो वि उवएसो सच्चमिदि के वि भणंति, तण्ण घडदे, विरुद्धत्तादो सुत्तादो । दो वि पमाणाइं ति वयणमवि ण घडदे, ' पमाणेण पमाणाविरोहिणा होदव्वं ' इदि णायादो । णाणा-जीवाणं

गुणे अनुभागकाण्डकोंका घात करता है, क्योंकि, एक अनुभागकाण्डकके उत्कीरण-कालसे एक स्थितिकाण्डकका उत्कीरण-काल संख्यातगुणा है, ऐसा सूत्र-वचन है । इसप्रकार अपूर्वकरण गुणस्थानसंबन्धी क्रियाको करके और अनिवृत्तिकरण गुणस्थानमें प्रविष्ट होकर, वहां पर भी अनिवृत्तिकरण कालके संख्यात भागोंको अपूर्वकरणके समान स्थितिकाण्डक-घात आदि विधिसे बिताकर अनिवृत्तिकरणके कालमें संख्यातभाग शेष रहने पर स्त्यानगृद्धि, निद्रा-निद्रा, प्रचला-प्रचला, नरकगति, तिर्यंचगति, एकेन्द्रियजाति, द्वीन्द्रियजाति, त्रीन्द्रियजाति, चतुरिन्द्रियजाति, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, तिर्यंचगतिप्रायोग्यानुपूर्वी, आताप, उद्योत, स्थावर, सूक्ष्म और साधारण इन सोलह प्रकृतियोंका क्षय करता है । फिर अन्तर्मुहूर्त व्यतीसकर प्रत्याख्यानावरण और अप्रत्याख्यानावरणसम्बन्धी क्रोध, मान, माया और लोभ इन आठ प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है । यह सत्कर्मप्राभृतका उपदेश है । किंतु कषायप्राभृतका उपदेश तो इसप्रकार है कि पहले आठ कषायोंके क्षय होजाने पर पीछेसे एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्वोक्त सोलह कर्म प्रकृतियां क्षयको प्राप्त होती हैं । ये दोनों ही उपदेश सत्य हैं, ऐसा कितने ही आचार्योंका कहना है । किंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, उनका ऐसा कहना सूत्रसे विरुद्ध पड़ता है । तथा दोनों कथन प्रमाण हैं, यह वचन भी घटित नहीं होता है, क्योंकि, ' एक प्रमाणको दूसरे प्रमाणका विरोधी नहीं होना चाहिये ' ऐसा न्याय है ।

१ निरयतिरिक्खट्टु वियलं थीणगिद्धिगुजोव ताव एइंदी । साहरणसुहुमथावर सोलं मज्झं कसायट्ठं ॥ गो. क. ३३८. अणियट्ठिवाये थीणगिद्धितिगं निरयतिरियनामाओ । संखेज्जस्से सेसे तप्पाउग्गाओ खीअंति ॥ इत्तो हणइ कसायट्ठगं पि XX क. ग्रं. ७८, ७९.

२ तदो अट्ठकसायट्ठिदिखंडयपुधत्तेण संकामिज्जंति । जयध. अ. पृ. १०७८. तदो द्विदिखंडयपुधत्तेण अपच्छिमे द्विदिखंडए उकिण्णे एदेसिं सोलसण्हं कम्माणं द्विदिसंतकम्ममावलियंभतरं सेसं । जयध. अ. पृ. १०७९. XX खवगा

णाणाविह-सत्ति-संभवाविरोहादो । केसिं चि जीवाणं णट्टेसु अट्टसु कसाएसु पच्छा सोलस-
कम्म-क्खवण-सत्ती समुप्पज्जदि ति तेण पच्छा सोलस-कम्म-क्खयो होदि , ' कारण-
कम्माणुसारी कज्ज-कमो ' ति णायादो । केसिं चि जीवाणं पुव्वं सोलस-कम्म-क्खवण-
सत्ती समुप्पज्जदि, पच्छा अट्ट-कसाय-क्खवण-सत्ती उप्पज्जदि ति णट्टेसु सोलस-कम्मेसु
पच्छा अंतोमुहुत्ते अदिकंते अट्ट कसाया णस्संति । तदो ण दोण्हं उवएसणं विरोहो
त्ति के वि आइरिया भणंति, तण्ण घडदे । किं कारणं ? जेण अणियट्ठिणो णाम जे
के वि एग-समए वट्ठमाणा ते सव्वे वि अदीदाणागद-वट्ठमाण-कालेसु समाण-परिणामा,
तदो चेय ते समाण-गुणसेट्ठि-णिज्जरा वि । अह भिण्ण-परिणामा वुच्चंति तो कम्बहि
ण ते अणियट्ठिणो, भिण्ण-परिणामत्तादो अपुव्वकरणा इव । ण च कम्म-क्खंधाणं

संका— नाना जीवोंके नाना-प्रकारकी शक्तियां संभव हैं, इसमें कोई विरोध नहीं
आता है। इसलिये कितने ही जीवोंके आठ कषायोंके नष्ट हो जानेपर तदनन्तर सोलह
कर्मोंके क्षय करनेकी शक्ति उत्पन्न होती है। अतः उनके आठ कषायोंके क्षय हो जानेके
पश्चात्, सोलह कर्मोंका क्षय होता है। क्योंकि, 'जिस क्रमसे कारण मिलते हैं उसी क्रमसे कार्य
होता है' ऐसा न्याय है। तथा कितने ही जीवोंके पहले सोलह कर्मोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न
होती है, और तदनन्तर आठ कषायोंके क्षयकी शक्ति उत्पन्न होती है। इसलिये पहले सोलह
कर्म-प्रकृतियां नष्ट होती हैं, और इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्तके व्यतीत होने पर आठ कषायें
नष्ट होती हैं। इसलिये पूर्वोक्त दोनों उपदेशोंमें कोई विरोध नहीं आता है, ऐसा कितने ही
आचार्य कहते हैं ?

समाधान— परंतु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, अनिवृत्तिकरण
गुणस्थानवाले जितने भी जीव हैं, वे सब अतीत, वर्तमान और भविष्य काल सम्बन्धी किसी
एक समयमें विद्यमान होते हुए भी समान-परिणामवाले ही होते हैं, और इसीलिये
उन जीवोंकी गुणश्रेणी-निर्जरा भी समानरूपसे ही पाई जाती है। और यदि एक-
समयस्थित अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंको विसदृश परिणामवाला कहा जाता है, तो जिस-
प्रकार एक समयस्थित अपूर्वकरण गुणस्थानवालोंके परिणाम विसदृश होते हैं, अतएव उन्हें
अनिवृत्ति यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है, उसीप्रकार इन परिणामोंको भी अनिवृत्तिकरण
यह संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकेगी। और असंख्यातगुणी-श्रेणीके द्वारा कर्मस्कन्धोंके क्षयणके कारण-

पुव्वं खवितु अट्ठा य । पच्छा सोलादीणं खवणं इदि केहिं णिदिट्ठे । गो. क. ३९१. प्रत्याख्यानाप्रत्याख्यानाष्टकमन्तयेद
गुणे नवमे । तस्मिन्नवक्षपिते क्षपयेदिति षोडश प्रकृतीः ॥ XXX अर्थदग्धेन्धनो वह्निर्देहप्राप्येन्धनान्तरम् । क्षपकोऽपि
तथात्रान्तः क्षपयेत्प्रकृतीः पराः ॥ कषायाष्टकशेषं च क्षपयित्वाऽन्तयेत् कमान् । क्लीबर्थावेदहास्यादिषट्कूपरूपवेदकान् ॥ एष
सूत्रादेशः । अन्ये पुनराहुः, षोडश कर्माण्येव पूर्वं क्षपयितुमारभते, केवलमपान्तरालेऽष्टौ कषायान् क्षपयति, पश्चात्
षोडश कर्माण्यति कर्मग्रन्थवृत्तौ ॥ लो. प्र., प्र. भा. पृ. ६८,

असंख्येज्ज-गुणसेठीए ण्ववण-हेदु-परिणामे उज्झिऊणणे परिणामा द्विदि-अणुभाग-
खंडय-घादस्स कारणभूदा अत्थि, तेहिं णिरुवय-सुत्ताभावादो । ‘ कज्ज-गाणत्तादो
कारण-णाणत्तमणुमाणिज्जदि ’ इदि एदमवि ण घडदे, एयादो मोग्गरादो बहु-कौडि-
कवालोलंभा । तत्थ वि होदु णाम मोग्गरो एओ, ण तस्स सत्तीणिमेयत्तं, तदो एय-
कखप्परुप्पत्ति-प्पसंगादो इदि चे तो कखहि एत्थ वि भवदु णाम द्विदिकंडयघाद-अणुभाग-
कंडयघाद-द्विदिवंधोसरण-गुणसंकम-गुणसेठी-द्विदि-अणुभागबंध-परिणामाणं णाणत्तं तो
वि एग-समय-संठिय-णाणा-जीवागं सरिसा चेव, अण्णहा अणियट्ठि-विसेसणाणु-
ववत्तीदो । जइ एवं, तो सव्वेसिमणियथीणमेय-समयमिह वट्टमाणाणं द्विदि-अणुभाग-
घादाणं सरिसत्तं पावेदि त्ति चे ण एस दोसो, इट्ठतादो । पढम-द्विदि-अणुभाग-खंडयाणं

भूत परिणामोंको छोड़कर अन्य कोई भी परिणाम स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातके कारणभूत नहीं है, क्योंकि, उन परिणामोंका निरूपण करनेवाला सूत्र (आगम) नहीं पाया जाता है ।

शंका — अनेक प्रकारके कार्य होनेसे उनके साधनभूत अनेक प्रकारके कारणोंका अनुमान किया जाता है ? अर्थात् नवें गुणस्थानमें प्रतिसमय असंख्यातगुणी कर्मनिर्जरा, स्थितिकाण्डकघात आदि अनेक कार्य देखे जाते हैं, इसलिये उनके साधनभूत परिणाम भी अनेक प्रकारके होने चाहिये ।

समाधान — यह कहना भी नहीं बसता है, क्योंकि, एक मुद्गरसे अनेक प्रकारके कपालरूप कार्यकी उपलब्धि होती है ।

शंका — वहां पर मुद्गर एक भले ही रहा आवे, परंतु उसकी शक्तियोंमें एकपना नहीं बन सकता है । यदि मुद्गरकी शक्तियोंमें भी एकपना मान लिया जावे तो उससे एक कपालरूप कार्यकी ही उत्पत्ति होगी ?

समाधान — यदि ऐसा है तो यहाँ पर भी स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, स्थितिवन्धापसरण, गुणसंक्रमण, गुणश्रेणीनिर्जरा, शुभप्रकृतियोंके स्थितिवन्ध और अनुभागबन्धके कारणभूत परिणामोंमें नानापना रहा आवे, तो भी एक समयमें स्थित नाना जीवोंके परिणाम सदृश ही होते हैं, अन्यथा उन परिणामोंके ‘अनिवृत्ति’ यह विशेषण नहीं बन सकता है ।

शंका — यदि ऐसा है, तो एक समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिकाण्डकघात और अनुभागकाण्डकघातकी समानता प्राप्त हो जायगी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह बात तो हमें इष्ट ही है ।

शंका — प्रथम-स्थितिकाण्डक और प्रथम-अनुभागकाण्डकोंकी समानताका नियम तो नहीं पाया जाता है, इसलिये उक्त कथन घटित नहीं होता है ?

सरिसत्त-णियमो^१ णत्थि, तदो णेदं घडदि त्ति चे स दोसो ण दोसो, हद-सेस-ट्ठिदि-अणुभागणं एय-पमाण-णियम-दंसणादो । ण च थोव-ट्ठिदि-अणुभाग-विरोहि-परिणामो तदो अब्भहिय-ट्ठिदि-अणुभागणमविरोहितमाल्लियइ^२ अण्णत्थ तह अदंसणादो । ण च अणियट्ठिम्हि पदेस-बंधो एय-समयम्हि वट्ठमाण-सव्व-जीवाणं सरिसो तस्स जोग-कारणत्तादो । ण च तेसिं सव्वेसिं जोगस्स सरिसत्तणे णियमो अत्थि लोग-पूरणम्हि द्विय-केवलीणं^३ व तहा पडिवायय-सुत्ताभावादो । तदो सरिस-परिमाणत्तादो सव्वेसिमणियट्ठीणं समाण-समय-संट्ठियाणं ट्ठिदि-अणुभागघादत्त-बंधोसरण-गुणसेट्ठि-

समाधान—यह भी कोई दोष नहीं है, क्योंकि, प्रथमस्थितिके अवशिष्ट रहे हुए खण्डका और उसके अनुभागखण्डका अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले प्रथम समयमें ही घात कर देते हैं, अतएव उनके द्वितीयादि समयोंमें स्थितिकाण्डकोंका और अनुभागकाण्डकोंका एक-प्रमाण नियम देखा जाता है। दूसरे, अल्प-स्थिति और अल्प-अनुभागरूप विरोधी परिणाम उससे अधिक स्थिति और अधिक अनुभागोंके अविरोधीपनेको प्राप्त नहीं हो सकते हैं, क्योंकि, प्रथमस्थितिके अतिरिक्त द्वितीयादि स्थितियोंमें वैसा विरोध देखनेमें नहीं आता है। परंतु इस कथनसे अनिवृत्तिकरणके एक समयमें स्थित संपूर्ण जीवोंके प्रदेशबन्ध सदृश होता है ऐसा नहीं समझ लेना चाहिये, क्योंकि, प्रदेशबन्ध योगके निमित्तसे होता है। परंतु अनिवृत्तिकरणके एक समयवर्ती संपूर्ण जीवोंके योगकी सदृशताका कोई नियम नहीं पाया जाता है। जिसप्रकार लोकपूरण समुदायमें स्थित केवलियोंके योगकी समानताका प्रतिपादक परमाणम है, उस-प्रकार अनिवृत्तिकरणमें योगकी समानताका प्रतिपादक परमाणमका अभाव है। इसलिये समान (एक) समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवाले जीवोंके सदृश परिणाम होनेके कारण स्थितिकाण्डकघात, अनुभागकाण्डकघात, बन्धापसरण, गुणश्रेणीनिर्जरा और

१ तिकालगोयराणं सव्वेसिमणियट्ठिकरणं समाणसमयं वट्ठमाणं सरिसपरिणामत्तादो पट्ठमट्ठिखंडं पित्तेसि सरिससेवेत्ति णावहारेय्वं किंतु तत्थ जहण्णकस्सवियप्पसंभवादो । जयध. अ. प्र. १०७४. बादरपट्ठे पट्ठमं ठिदिखंडं विसरिसं तु विदियादि । ठिदिखंडं समाणं सव्वस्स समाणकालम्हि । पल्लस्स संखमाणं अवरो तु वरं तु संखमागहिं । चादादिमट्ठिदिखंडो सेसा सव्वस्स सरिसा हु । ल. क्ष. ४१२, ४१३.

२ 'उपसर्पेरल्लिअः' हेम ८, ४, १३९.

३ ल. क्ष. ६२६. लोगे पुण्णे एका वग्गणा जोगस्स त्ति समजोगो त्ति णायव्वो । लोगपूरणसमुग्घादे वट्ठमाणस्सेदस्स केवलियो लोगमेत्तासेसजीवपदेसेसु जोगाविभागपल्लिच्छेदा वट्ठिहाणीहिं विणा सरिसा चैय होदूण परिणमंति तेण सव्वे जीवपदेसा अण्णोणं सरिसधणियसस्सेण परिणदा संता एया वग्गणा जादा तदो समजोगो त्ति एसो तदवत्थाए णायव्वो । जोगसत्तीए सव्वजीवपदेसेसु सरिसमावं मोत्तूण विसरिसमावाणुवल्भादो त्ति वृत्तं होइ । जयध. अ. पृ. १२३९.

णिज्जरा-संकमाणं सरिसत्तणं सिद्धं । समान-समय-संठिय-सव्वणिगद्धीणं द्विदि-अणुभाग-
खंडएसु सरिसं गिवदंतेसु वादिदावसेस-द्विदि-अणुभागेसु सरिसत्तणेण चिट्ठमाणेसु
अप्पणो पसत्थापसत्थत्तणं पयडीसु अ छद्माणेसु कथं पयडि विणासस्स विवज्जासो ?
तम्हा दोण्हं वयणाणं मज्जे एकमेव सुत्तं होदि, जदो ' जिणा ण अण्णहा-वाणो ' तदो
तव्वयणाणं विप्पडिसेहो इदि चे सच्चमेयं, किंतु ण तव्वयणाणि एयाई आइल्लु-
आइरिय-वयणाई, तदो एयाणं विरोहस्सत्थि संभवो इदि । आइरिय-कहियाणं संतकम्म-
कषायपाहुडाणं कथं सुत्तत्तणमिदि चे ण, तित्थयर-कहियत्थाणं गणहरदेव-कय-गंथ-
रयणाणं बारहंगाणं आइरिय-परंपराए णिरंतरमागयाणं जुग-सहावेण बुद्धीसु ओहडुंतीसु
भायणाभावेण पुणो ओहडुंति आगयाणं पुणो सुद्धु-बुद्धीणं खयं दट्ठण तित्थ-वोच्छेद-
भएण वज्र-भीरूहि गहिदत्थेहि आइरिएहि पोत्थएसु चडावियाणं असुत्तत्तण-विरोहादो ।

संक्रमणमें भी समानता सिद्ध हो जाती है ।

शंका — इसतरह समान समयमें स्थित संपूर्ण अनिवृत्तिकरण गुणस्थानवालोंके स्थितिखंड और अनुभागखंडोंके समानताको प्राप्त होने पर, घात करनेके पश्चात् शेष रहे हुए स्थिति और अनुभागोंके समानरूपसे विद्यमान रहने पर और प्रकृतियोंके अपना अपना प्रशस्त और अप्रशस्तपनाके छोड़ देने पर अर्थात् सभी कार्योंके समानरूपसे रहने पर व्युच्छिन्न होनेवाली प्रकृतियोंके विनाशमें विपर्यास कैसे हो सकता है ? अर्थात् किन्हीं जीवोंके पहले आठ कषायके नष्ट हो जाने पर सोलह प्रकृतियोंका नाश होता है, और किन्हीं जीवोंके पहले सोलह प्रकृतियोंके नष्ट हो जाने पर पश्चात् आठ कषायोंका नाश होता है, यह बात कैसे संभव हो सकती है ? इसलिये दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे कोई एक वचन ही सूत्ररूप हो सकता है, क्योंकि, जिन अन्यथावादी नहीं होते । अतः उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये ।

समाधान—यह कहना सत्य है कि उनके वचनोंमें विरोध नहीं होना चाहिये, परंतु ये जिनेन्द्रदेवके वचन न होकर उनके पश्चात् आचार्योंके वचन हैं, इसलिये उन वचनोंमें विरोध होना संभव है ।

शंका — तो फिर आचार्योंके द्वारा कहे गये सत्कर्मप्राभृत और कषायप्राभृतको सूत्रपना कैसे प्राप्त हो सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिनका अर्थरूपसे तीर्थंकरोंने प्रतिपादन किया है, और गणधरदेवने जिनकी ग्रन्थ-रचना की ऐसे बारह अंग आचार्य-परंपरासे निरन्तर चले आ रहे हैं । परंतु कालके प्रभावसे उत्तरोत्तर बुद्धिके क्षीण होने पर और उन अंगोंको धारण करनेवाले योग्य पात्रके अभावमें वे उत्तरोत्तर क्षीण होते हुए आ रहे हैं । इसलिये जिन आचार्योंने आगे श्रेष्ठ बुद्धिवाले पुरुषोंका अभाव देखा, जो अत्यन्त पापभीरू थे और जिन्होंने गुरुपरंपरासे श्रुतार्थ ग्रहण किया था उन आचार्योंने तीर्थविच्छेदके भयसे उस समय आविशिष्ट रहे हुए अंग-संबन्धी अर्थको पोथियोंमें लिपिबद्ध किया, अतएव उनमें असूत्रपना नहीं आ सकता है ।

जदि एवं, तो एयाणं पि वयणाणं तदवयवत्तादो सुत्तत्तणं पावदि ति चे भवदु दोण्हं मज्जे एकस्स सुत्तत्तणं, ण दोण्हं पि परोप्पर-विरोहादो । उस्सुत्तं लिहंता आइरिया कथं वज्ज-भीरुणो ? इदि चे ण एस दोसो, दोण्हं मज्जे एकस्सेव संगहे कीरमाणे वज्ज-भीरुत्तं णिवट्ठति ? दोण्हं पि संगहं करेताणमाइरियाणं वज्ज-भीरुत्ताविणासादो । दोण्हं वयणाणं मज्जे कं वयणं सच्चमिदि चे सुद्धकेवली केवली वा जणदि, ण अण्णो, तहा णिण्णया-भावादो । वट्ठमाण-कालाइरिएहि वज्ज-भीरुहि दोण्हं पि संगहो कायव्वो, अण्णहा वज्ज-भीरुत्त-विणासादो ति ।

तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण चउसंजलण-णवणोकसायाणमंतरं करेदि । सोदयाण-मंतोमुहुत्त-मेत्तिं पढम-ट्ठिदि अणुदयाणं समऊणावलिय-मेत्तिं पढम-ट्ठिदिं करेदि । तदो

शंका — यदि ऐसा है, तो इन दोनों ही वचनोंको छन्दशास्त्रका अवयव होनेसे सूत्रपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान — दोनोंमेंसे किसी एक वचनको सूत्रपना भले ही प्राप्त होओ, किन्तु दोनोंको सूत्रपना नहीं प्राप्त हो सकता है, क्योंकि, उन दोनों वचनोंमें परस्पर विरोध पाया जाता है।

शंका — उससूत्र लिखनेवाले आचार्य पापभीरु कैसे माने जा सकते हैं ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं, क्योंकि, दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किसी एक ही वचनके संग्रह करने पर पापभीरुता निकल जाती है, अर्थात् उच्छृंखलता आ जाती है। अतः एव दोनों प्रकारके वचनोंका संग्रह करनेवाले आचार्योंके पापभीरुता नष्ट नहीं होती है, अर्थात् बनी रहती है।

शंका — दोनों प्रकारके वचनोंमेंसे किस वचनको सत्य माना जाय ?

समाधान — इस बातको तो केवली या श्रुतकेवली ही जान सकते हैं, दूसरा कोई नहीं जान सकता। अतः इससमय उसका निर्णय नहीं हो सकता है, इसलिये पापभीरु वर्तमान-कालके आचार्योंको दोनोंका ही संग्रह करना चाहिये, अन्यथा पापभीरुताका विनाश हो जायगा।

तत्पश्चात् आठ कषाय या सोलह प्रकृतियोंके नाश होनेपर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर चार संज्वलन और नौ नो-कषायोंका अन्तरकरण करता है। अन्तरकरण करनेके पहले चार संज्वलन और नौ नो-कषायसंबन्धी तीन वेदोंमेंसे जिन दो प्रकृतियोंका उद्भूत रहता है उनकी प्रथमस्थिति अन्तर्मुहूर्तमात्र स्थापित करता है, और अनुद्भूतरूप ग्यारह प्रकृतियोंकी प्रथमस्थिति एक समयकम आवलीमात्र स्थापित करता है। तत्पश्चात् अन्तरकरण करके एक अन्तर्मुहूर्त

१ स. प्रती ' णिवट्ठिति ', अ. क. प्रत्यो: ' णिवट्ठिति ' इति पाठः ।

२ संजलणं एकं वेदान्तं उदेदि तदोण्हं । समीणं पढमट्ठिदि ठवेदि अंतोमुहुत्तआवलियं । ल. श्र. ४३४.

अंतरकरणं काऊण पुणो अंतोमुहुत्ते गदे णवुंसय-वेदं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूणिस्थि-
वेदं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण लण्णोकसाए पुरिसवेद-चिराण-संत-कम्मेण सह
सवेद-दुचरिम-समए जुगवं खवेदि । तदो दो-आवलिय-मेत्त-कालं गंतूण पुरिसवेदं
खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण क्रोध-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तमुवरि गंतूण
माण-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं गंतूण माया-संजलणं खवेदि । तदो अंतोमुहुत्तं
गंतूण सुहुम-सांपराइय-गुणट्ठाणं पडिवज्जदि । सो वि सुहुम-सांपराइओ अप्पणो चरिम-
समए लोभ-संजलणं खवेदि । तदो से काले खीण-कसाओ होदूण अंतोमुहुत्तं गमिय
अप्पणो अट्ठाए दु-चरिम-समए णिहा-पयलाओ दो वि अकमेण खवेदि । तदो से काले
पंचणाणावरणीय-चटुदंसणावरणीय-पंचअंतराइयमिदि चोदसपयडीओ अप्पणो चरिम-
समए खवेदि । एदेसु सट्ठि-कम्मेसु खीणेषु सजोगिजिणो होदि । सजोगिकेवली ण
किंचि कम्मं खवेदि । तदो कमेण विहरिय जोग-णिरोहं-काऊण अजोगिकेवली
होदि । सो वि अप्पणो दु-चरिम-समए अणुदयवेदणीय-देवगदि-पंचसरीर-पंच-
सरीरसंघाद-पंचसरीरबंधण-लस्संठाण-तिणिअंगोवंग-लस्संघटण-पंचवण्ण-दोगंध-पंचरस-

जाने पर नपुंसकवेदका क्षय करता है । तदनन्तर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर स्त्रीवेदका क्षय करता
है । फिर एक अन्तर्मुहूर्त जाकर सवेद-भागके द्विचरम समयमें पुरुषवेदके पुरातन सत्तारूप
कर्मोंके साथ छह नो-कषायका एकसाथ क्षय करता है । तदनन्तर एक समय कम दो आवली-
मात्र कालके व्यतीत होने पर पुरुषवेदका क्षय करता है । तत्पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर
जाकर क्रोध-संज्वलनका क्षय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर मान-संज्व-
लनका क्षय करता है । इसके पीछे एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर माया-संज्वलनका क्षय करता
है । पुनः एक अन्तर्मुहूर्त ऊपर जाकर सूक्ष्मसांपराय गुणस्थानको प्राप्त होता है । वह सूक्ष्म-
सांपराय गुणस्थानवाला जीव भी अपने गुणस्थानके अन्तिम समयमें लोभ-संज्वलनका क्षय
करता है । तदनन्तर उसी कालमें क्षीणकषाय गुणस्थानको प्राप्त करके और अन्तर्मुहूर्त बिताकर
अपने कालके द्विचरम समयमें निद्रा और प्रचला इन दो प्रकृतियोंका एकसाथ क्षय करता है ।
इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें पांच ज्ञानावरण, चार दर्शनावरण और पांच अन्तराय
इन चौदह प्रकृतियोंका क्षय करता है । इसतरह इन साठ कर्म-प्रकृतियोंके क्षय हो जाने पर
यह जीव सयोगकेवली जिन होता है । सयोगी जिन किसी भी कर्मका क्षय नहीं करते हैं ।
इसके पीछे विहार करके और क्रमसे योगनिरोध करके वे अयोगिकेवली होते हैं । वे भी
अपने कालके द्विचरम समयमें वेदनीयकी दोनों प्रकृतियोंमेंसे अनुदयरूप कोई एक देवगति,
पांच शरीर, पांच शरीरोंके संघात, पांच शरीरोंके बन्धन, छह संस्थान, तीन आंगोपांग, छह

१ 'समऊण' इत्यधिकेन पाठेन भाव्यम् । समऊण दोणिआवलियमाणसवयणवद्वयवबंधो । ल. क्ष. ४६१.

२ अणियट्ठिगुणट्ठाणे मायारहिदं च ट्ठाणमिच्छंति । ट्ठाणा भंगपमाणा केई एवं पख्वंति ॥ गो. क. ३९२.

अट्टकास-देवगदिपाओग्गाणुपुव्वि-अगुरुगलहुग-उवघाद-परघाद-उस्सास-दोविहायगदी-अप्पज्जत्त-पत्तेय-थिर-अथिर-सुभ-असुभ-दुभग-सुस्सर-दुस्सर-अणादेज्ज-अजसगिणि-णिमिण-णीचागोदाणि त्ति एदाओ बाहत्तरि पयडीओ खवेदि । तदो से काले सोदय-वेदणीय-मणुसाउ-मणुसगइ-पंचिंदियजादि-मणुसगइपाओग्गाणुपुव्वी-तत्त-बादर-पज्जत्त-सुभग-आदेज्ज-जसगिति-तित्थयर-उच्चागोदाणि त्ति एदाओ तेरह पयडीओ खवेदि, अहवा मणुसगइपाओग्गाणुपुव्वीए सह अजोगि-दुचरिम-समए तेहत्तरि पयडीओ बारह चरिम-समए । उप्पायाणुच्छेदादो तदो उवरिम-समए णीरयो णिम्मलो सिद्धो होदि । तत्थ जे कम्म-क्खवणमिह वावदा ते जीवा खवगा उच्चंति । जे पुण तेसिं चेश

संहनन, पांच वर्ण, दो गन्ध, पांच रस, आठ स्पर्श, देवगति-प्रायोग्यानुपूर्वी, अगुरुलघु, उपघात परघात, उच्छ्वास, प्रशस्त-विहायोगति, अप्रशस्त-विहायोगति, अपर्याप्त, प्रत्येक, स्थिर, अस्थिर, शुभ, अशुभ, दुर्भग, सुस्वर, दुःस्वर, अनादेय, अयशस्कीर्ति, निर्माण और नीच-गोत्र, इन बहत्तर प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । इसके पीछे अपने कालके अन्तिम समयमें दोनों वेदनीयमेंसे उदयागत कोई एक वेदनीय, मनुष्यायु, मनुष्यगति, पंचेन्द्रियजाति मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वी, प्रस, बादर, पर्याप्त, सुभग, आदेय, यशस्कीर्ति, तीर्थंकर और उच्च-गोत्र, इन तेरह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । अथवा, मनुष्यगति-प्रायोग्यानुपूर्वीके साथ अयोगि-केवलीके द्विचरम समयमें तेहत्तर प्रकृतियोंका और चरम समयमें बारह प्रकृतियोंका क्षय करते हैं । इसतरह संसारकी उत्पत्तिके कारणोंका विच्छेद हो जानेसे इसके आगेके समयमें कर्म-रजसे रहित निर्मल-दशाको प्राप्त सिद्ध हो जाते हैं । इनमेंसे जो जीव कर्म-क्षपणमें व्यापार करते हैं उन्हें क्षपक कहते हैं, और जो जीव कर्मोंके उपशमन करनेमें व्यापार करते हैं उन्हें

१ बाहत्तरि पयडीओ दुचरिमगे तेरसं च चरिममिह ल. क्ष. ३४४. ×× द्विसप्ततिः कर्माणि स्वरूपसत्तामधि-कृत्य क्षयमुपगच्छन्ति, चरमसमये स्तिबुकसंक्रमेणोदयवतीषु मध्ये संक्रम्यमाणत्वात् । चरमसमये चान्यतस्वेदनीयमनुष्य-त्रिकपंचेन्द्रियजातिवससुभगादेययशःकीर्तिपर्याप्तबादरतीर्थंकरोच्चैर्गोत्ररूपाणां त्रयोदशप्रकृतीनां सत्ताव्यवच्छेदः । अन्ये त्वाहुः—‘मनुष्यानुपूर्व्या द्विचरसमये व्यवच्छेद उदयाभावात्, उदयवर्तनां हि स्तिबुकसंक्रमामावात् स्वरूपेण चरम-समये दलिकं दृश्यत एवेति युक्तस्तासां चरमसमये सत्ताव्यवच्छेदः । आनुपूर्वीणां च चतसृणामपि क्षेत्रविपाकतयाऽपान्त-रालगतावेवादय इति न भवस्थस्य तदुदयसंभवः इत्ययोन्यवस्थाद्विचरमसमये एव मनुष्यानुपूर्व्याः सत्ताव्यवच्छेदः । तन्मते द्विचरमसमये त्रिसप्ततेः, चरमसमये च द्वादशानां सत्ताव्यवच्छेदः । क. प्र. य. उ. टी. पृ. ६४. × × त्रयो-दशैताः प्रकृतीः क्षपयित्वान्तिमे क्षणे । अयोगिकेवली सिद्धवेक्षिमुलगतकस्मिन् ॥ मतान्तरेऽत्रानुपूर्वी क्षिपत्युपान्तिमक्षणे । ततस्त्रिसप्ततिं तत्र द्वादशान्ये क्षणे क्षिपेत् ॥ लो. प्र. १, १२७५, १२७६.

२ वोच्छेदो दुविहा उप्पादाणुच्छेदो अणुप्पादाणुच्छेदो चेदि । उप्पादः सत्त्वं, अनुच्छेदो विनाशः अभावः निरूपित इति यावत् । उप्पाद एव अनुच्छेदः उप्पादानुच्छेदः भाव एव अभाव इति यावत् । एसो दव्वहिणयव्वहरो । अत्तप्पादः असत्त्वं, अनुच्छेदो विनाशः । अनुप्पाद एव अनुच्छेदः असतः अभाव इति यावत् । सतः असत्त्वविरोधात् । एसो पज्जवहिणयव्वहरो । धवला अ. पृ. ५७७.

उवसामणम्हि वावदा ते उवसामगा ।

गदि-मग्गणावयव-देवगदिम्हि गुण-मग्गणट्ठं सुत्तमाह—

देवा चदुसु द्वाणेषु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मा-
मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति' ॥ २८ ॥

देवाश्चतुर्षु स्थानेषु सन्ति । कानि तानीति चेन्मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिः
सम्यग्मिथ्यादृष्टिः असंयतसम्यग्दृष्टिश्चेति । प्रागुक्तार्थत्वान्नैतेषां गुणस्थानानामिह
स्वरूपमुच्यते ।

उपशमक कहते हैं ।

विशेषार्थ—चौदहवें गुणस्थानमें अधिकसे अधिक पचासी प्रकृतियोंकी सत्ता रहती
है । उनमेंसे बहत्तर प्रकृतियोंका उपान्त्य समयमें और उदयागत बारह तथा मनुष्यगत्यानुपूर्वी
इसप्रकार तेरह प्रकृतियोंका अन्त समयमें क्षय होता है । सर्वार्थसिद्धि, राजवार्तिक, गोमट्टसार
आदि ग्रन्थोंमें इसी एक मतका उल्लेख मिलता है । किंतु ऊपर मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उपान्त्य
समयमें भी क्षय बतलाया गया है, जिसका उल्लेख कर्मप्रकृति आदि ग्रन्थोंमें भी मिलता है ।
तथा उसकी पुष्टिके लिये इसप्रकार समर्थन भी किया गया है कि अनुदयप्राप्त प्रकृतियोंका
स्तिवुकसंक्रमणके द्वारा उदयागत बारह प्रकृतियोंमें ही उपान्त्य समयमें संक्रमण हो जाता
है । अतः मनुष्यगत्यानुपूर्वीका भी उपान्त्य समयमें ही सत्त्वनाश हो जाता है,
क्योंकि, मनुष्यगत्यानुपूर्वीका उदय केवल विग्रहगतिके गुणस्थानोंमें ही होता है, शेषमें
नहीं । इसप्रकार दूसरे आचार्योंके मतानुसार उपान्त्य समयमें मनुष्यगत्यानुपूर्वी-सहित तेहत्तर
और अन्त समयमें बारह प्रकृतियोंका सत्त्व नाश होता है ।

अब गतिमार्गणाके अवयवरूप देवगतिमें गुणस्थानोंके अन्वेषण करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि, इन चार
गुणस्थानोंमें देव पाये जाते हैं ॥ २८ ॥

देव चार गुणस्थानोंमें पाये जाते हैं ।

शंका—वे चार गुणस्थान कौनसे हैं ?

समाधान—मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि,
इसप्रकार देवोंके चार गुणस्थान होते हैं ।

इन गुणस्थानोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये यहां पर उनका स्वरूप पुनः
नहीं कहते हैं ।

अथ स्याद्यासु याभिर्वा जीवाः मृग्यन्ते ताः मार्गणा इति प्राङ् मार्गणाशब्दस्य निरुक्तिरुक्ता, आर्षे चेतसु गुणस्थानेषु नारकाः सन्ति, तिर्यश्चः सन्ति, मनुष्याः सन्ति, देवाः सन्तीति गुणस्थानेषु अन्विष्यन्ते, अतस्तद्व्याख्यानमार्षविरुद्धमिति नैष दोषः, 'णिरय-गईण णेरईणसु मिच्छाइड्ढी दव्वपमाणेण केवडियां' इत्यादिभगवद्-भूतबलि-भट्टारकमुखकमलविनिर्गतगुणसंख्यादिप्रतिपादकसूत्राश्रयेण तन्निरुक्तेरवतारात् । कथमनयोर्भूतबलिपुष्पदन्तवाक्ययोर्न विरोध इति चेन्न विरोधः । कथमिदं तावत् ? निरूप्यते । न तावदसिद्धेन असिद्धे वासिद्धस्यान्वेषणं सम्भवति विरोधात् । नापि सिद्धे सिद्धस्यान्वेषणं तत्र तस्यान्वेषणे फलाभावात् । ततः सामान्याकारेण सिद्धानां जीवानां गुणसत्त्वद्रव्यसंख्यादिविशेषरूपेणासिद्धानां त्रिकोटिपरिणामात्मकानादिबन्धनबद्धज्ञानदर्शनलक्षणात्मास्तित्वान्यथानुपपत्तितः सामान्याकारेणावगतानां गत्यादीनां मार्गणानां च विशेषतोऽनवगतानामिच्छातः आधाराधेयभावो भवतीति नोभयवाक्ययोर्विरोधः ।

शंका— जिनमें अथवा जिनके द्वारा जीवोंका अन्वेषण किया जाता है उन्हें मार्गणा कहते हैं, इसप्रकार पहले मार्गणा शब्दकी निरुक्ति कह आये हैं । और आर्षमें तो इतने गुणस्थानोंमें नारकी होते हैं, इतनेमें तिर्यच होते हैं, इतनेमें मनुष्य होते हैं और इतनेमें देव होते हैं, इसप्रकार गुणस्थानोंमें मार्गणाओंका अन्वेषण किया जा रहा है । इसलिये उक्त प्रकारसे मार्गणाकी निरुक्ति करना आर्षविरुद्ध है ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, 'नरकगतिमें नारकियोंमें मिथ्यादृष्टि द्रव्यप्रमाणसे कितने हैं', इत्यादि रूपसे भगवान् भूतबलि भट्टारकके मुख-कमलसे निकले हुए गुणस्थानोंका अवलम्बन लेकर संख्या आदिके प्रतिपादक सूत्रोंके आश्रयसे उक्त निरुक्तिका अवतार हुआ है ।

शंका— तो भूतबलि और पुष्पदन्तके इन वचनोंमें विरोध क्यों न माना जाय ?

समाधान— उनके वचनोंमें विरोध नहीं है । यदि पूछो किसप्रकार, तो आगे इसी बातका निरूपण करते हैं । असिद्धके द्वारा अथवा असिद्धमें असिद्धका अन्वेषण करना तो संभव नहीं है, क्योंकि, इसतरह अन्वेषण करनेमें तो विरोध आता है । उसीप्रकार सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करना भी उचित नहीं है, क्योंकि, सिद्धमें सिद्धका अन्वेषण करने पर कोई फल निष्पन्न नहीं होता है । इसलिये स्वरूपसामान्यकी अपेक्षा सिद्ध, किंतु गुण, सत्त्व, द्रव्य, संख्या आदि विशेषरूपसे असिद्ध जीवोंका अर्थात् जीवस्थानोंका और उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यरूपसे परिणमनशील अनादि-कालीन बन्धनसे बंधे हुए, तथा ज्ञान और दर्शन लक्षण स्वरूप आत्माके अस्तित्वकी सिद्धि अन्यथा, अर्थात् गत्यादिकके अभावमें, हो नहीं सकती है, इसलिये सामान्यरूपसे जानी गई और विशेषरूपसे नहीं जानी गई ऐसी गति आदि मार्गणा-

अतीतसूत्रोक्तार्थविशेषप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह—

**तिरिक्खा सुद्धा एइंदियप्पहुडि जाव असण्णि-पंचिंदिया
ति ॥ २९ ॥**

एकमिन्द्रियं येषां त एकेन्द्रियाः । प्रभृतिरादिः, एकेन्द्रियान् प्रभृति कृत्वा, अध्याहृतेन कृत्वेत्यनेनाभिसम्बन्धादस्य नपुंसकता । असंज्ञिनश्च ते पञ्चेन्द्रियाश्च असंज्ञि-पञ्चेन्द्रियाः । यत्परिमणामस्येति यावत् । यावदसंज्ञिपञ्चेन्द्रियाः शुद्धास्तिर्यञ्चः । किमित्येतदुच्यत इति चेन्न, अन्यथामुष्यां गतावेकेन्द्रियादयोऽसंज्ञिपञ्चेन्द्रियपर्यन्ताः वर्तन्त इत्यत्रगमोपायाभावतस्तदवजिगमयिषायै एतत्प्रतिपादनात् ।

असाधारणतिरश्चः प्रतिपाद्य साधारणतिरश्चां प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

ओंका इच्छासे आधार-आधेयभाव बन जाता है। अर्थात् जब सामान्यरूपसे जाने गये गुणस्थान विवक्षित होते हैं तब वे आधार-भावको प्राप्त हो जाते हैं और मार्गणाएँ आधेयपनेको प्राप्त होती हैं। उसीप्रकार जब सामान्यरूपसे जानी गई मार्गणाएँ विवक्षित होती हैं तब वे आधारभावको प्राप्त हो जाती हैं और गुणस्थान आधेयपनेको प्राप्त होते हैं। इसलिये भूतबलि और पुष्पदन्त आचार्योंके वचनोंमें कोई विरोध नहीं समझना चाहिये ।

अब पूर्व सूत्रोंमें कहे गये अर्थके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्यञ्च होते हैं ॥ २९ ॥

जिनके एक ही इन्द्रिय होती है उन्हें एकेन्द्रिय कहते हैं । प्रभृतिका अर्थ आदि है । 'एकेन्द्रियको आदि करके' इसप्रकारके अर्थमें, अध्याहृत 'कृत्वा' इस पदके साथ 'एकेन्द्रिय-प्रभृति' इस पदका संबन्ध होनेसे इस पदको नपुंसक-लिंग कहा है । जो असंज्ञी होते हुए पंचेन्द्रिय होते हैं उन्हें असंज्ञी-पंचेन्द्रिय कहते हैं । जिसका जितना परिमाण होता है, उसके उस परिमाणको प्रगट करनेके लिये 'यावत्' शब्दका प्रयोग होता है । इसप्रकार असंज्ञी पंचेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्यञ्च होते हैं ।

शंका—इसप्रकारका सूत्र क्यों कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि उक्त सूत्र नहीं कहते तो 'इस (तिर्यञ्च) गतिमें ही एकेन्द्रियको आदि लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रियतकके जीव होते हैं' इस बातके जाननेके लिये कोई दूसरा उपाय नहीं था । अतः उक्त बातको जतानेके लिये ही उक्त सूत्रका प्रतिपादन किया गया है ।

असाधारण (शुद्ध) तिर्यञ्चोंका प्रतिपादन कर अब साधारण (मिश्र) तिर्यञ्चोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिरिक्खा मिस्सा सण्णि-मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव संजदासंजदा
त्ति ॥ ३० ॥

संज्ञिमिथ्यादृष्टिप्रभृति यावत्संयतासंयतास्तावत्तिर्यञ्चो मिश्राः । न तिरश्चामन्यैः सह मिश्रणमवगम्यते, कथं ? न तावत्संयोगोऽस्यार्थः तस्योपरितनगुणेष्वपि सत्त्वात् । नैकत्वापत्तिरर्थः द्वयोरेकस्याभावतो द्वित्वादिनिबन्धनमिश्रतानुपपत्तेरिति । न प्रथमविकल्पोऽनभ्युपगमात् । न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽपि गुणकृतसादृश्यमाश्रित्य तिरश्चां मनुष्यगतिजीवैर्मिश्रभावाभ्युपगमात् । तद्यथा, मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टिसम्यग्मिथ्यादृष्ट्यसंयतसम्यग्दृष्टिगुणैर्गतित्रयगतजीवसाम्यात्तैस्ते मिश्राः, संयमासंयमगुणेन मनुष्यैः सह साम्यात्तिर्यञ्चो मनुष्यैः सहैकत्वमापन्ना इति ततो न दोषः । स्यान्मतं, गतिनिरूपणायामियन्तो गुणाः अस्यां गतौ सन्ति न सन्तीति निरूपणयैवमवसीयतेऽस्याः

संज्ञी-पंचेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत-गुणस्थानतक तिर्यच मिश्र होते हैं ॥३०॥

संज्ञी-मिथ्यादृष्टिसे लेकर संयतासंयत तक तिर्यच मिश्र हैं ।

शंका—तिर्यचोंका किसी भी गतिवाले जीवोंके साथ मिश्रण समझमें नहीं आता, क्योंकि, इस मिश्रणका अर्थ संयोग तो हो नहीं सकता है ? यदि मिश्रणका अर्थ अन्य गतिवाले जीवोंके साथ संयोग ही लिया जाय, तो ऐसा संयोग तो छटवें आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी पाया जाता है । और दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना भी इस मिश्रणका अर्थ नहीं हो सकता है ? यदि मिश्रणका अर्थ दो वस्तुओंका एकरूप हो जाना ही माना जाय, तो जब भिन्न भिन्न सत्तावाले दो पदार्थ एकरूप होंगे, तब दोमेंसे किसी एकका अभाव हो जानेसे द्वित्वादिके निमित्तसे पैदा होनेवाली मिश्रता नहीं बन सकती है ?

समाधान—प्रथम विकल्पसंबन्धी दोष तो यहां पर लागू हो नहीं सकता, क्योंकि, यहां पर मिश्र शब्दका अर्थ दो पदार्थोंके संयोगरूप स्वीकार नहीं किया है । उसीतरह दूसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी यहां पर लागू नहीं होता है, क्योंकि, यहां पर गुणकृत सामान्यताकी अपेक्षा तिर्यचोंका मनुष्यगतिके जीवोंके साथ मिश्रभाव स्वीकार किया है । आगे इसीको स्पष्ट करते हैं—

तिर्यचोंकी मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, और असंयतसम्यग्दृष्टिरूप गुणोंकी अपेक्षा तो तीन गतिमें रहनेवाले जीवोंके साथ समानता है, इसलिये तीन गतिवाले जीवोंके साथ तिर्यच जीव चौथे गुणस्थानतक मिश्र कहलाते हैं । और संयमासंयमगुणकी अपेक्षा तिर्यचोंकी मनुष्योंके साथ समानता होनेसे तिर्यच मनुष्योंके साथ एकत्वको प्राप्त हुए । इसलिये पांचवें गुणस्थानतक मनुष्योंके साथ तिर्यचोंको मिश्र कहनेमें पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

शंका—गति-मार्गणाकी प्ररूपणा करने पर 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं, और

गत्याः अनया गत्या सह गुणद्वारेण योगोऽस्ति नास्तीति, ततः पुनरिदं निरूपणमनर्थक-
मिति न, तस्य दुर्मेधसामपि स्पष्टीकरणार्थत्वात् । 'प्रतिपाद्यस्य बुभुत्सितार्थविषय-
निर्णयोत्पादनं वक्तृवचसः फलम्' इति न्यायात् । अथवा न तिरश्चां मिथ्यात्वादि-
मनुष्यादिमिथ्यात्वादिभिः समानः तिर्यङ्मनुष्यादिव्यतिरिक्तमिथ्यात्वादेरभावात् ।
नापि तिर्यगादीनामेकत्वं चतुर्गतेरभावप्रसङ्गात् । न चाभावो मनुष्येभ्यो व्यतिरिक्त-
तिरश्चागुपलम्भादिति पर्यायनयैकान्तावष्टम्भबलेन केचिद् विप्रतिपन्नाः । न मिथ्यात्वादयः
पर्यायाः जीवद्रव्याद्भिन्नाः कोपादसेरिव तेषां तस्मात्पृथगनुपलम्भादस्येमे इति सम्बन्धा-
नुपपत्तेश्च । ततस्तस्मात्तेषामभेदः । तथा च न गतिभेदो नापि गुणभेदः इति द्रव्यनयै-
कान्तावष्टम्भबलेन केचिद्विप्रतिपन्नास्तदभिप्रायकदर्शनार्थं वास्य सूत्रस्यावतारः । नाभि-

इतने नहीं' इसप्रकारके निरूपण करनेसे ही यह जाना जाता है कि इस गतिकी इस गतिके
साथ गुणस्थानोंकी अपेक्षा समानता है, इसकी इसके साथ नहीं । इसलिये फिरसे इसका कथन
करना निष्फल है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, अल्पबुद्धिवाले शिष्योंको भी विषयका स्पष्टीकरण हो
जावे, इसलिये इस कथनका यहां पर निरूपण किया है, क्योंकि, शिष्यको जिज्ञासित-अर्थ
संबन्धी निर्णय उत्पन्न करा देना ही वक्ताके वचनोंका फल है, ऐसा न्याय है ।

अथवा, तिर्यचोंके मिथ्यात्वादि भाव मनुष्यादि तीन गतिसंबन्धी जीवोंके मिथ्यात्वादि
भावोंके समान नहीं हैं, क्योंकि, तिर्यच और मनुष्यादिको छोड़कर मिथ्यात्वादि
भावोंका स्वतन्त्र सद्भाव नहीं पाया जाता है । इसलिये जब कि तिर्यचादिकोंमें परस्पर
भेद है, तो तदाश्रित भावोंमें भी भेद होना संभव है । यदि कहा जाय कि
तिर्यचादिकोंमें परस्पर एकता अर्थात् अभेद है, सो भी कहना नहीं बन सकता
है, क्योंकि, तिर्यचादिकोंमें परस्पर अभेद माननेपर चारों गतियोंके अभावका
प्रसंग आजायगा । परंतु चारों गतियोंका अभाव माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, मनुष्योंसे
अतिरिक्त तिर्यचोंकी उपलब्धि होती है । इसप्रकार पर्यायार्थिकनयको ही एकान्तसे आश्रय
करके कितने ही लोग विवादग्रस्त हैं । इसीप्रकार मिथ्यात्वादि पर्याय जीवद्रव्यसे भिन्न नहीं
हैं, क्योंकि, जिसप्रकार तरवार म्यानसे भिन्न उपलब्ध होता है, उसप्रकार मिथ्यात्वादिकी
जीवद्रव्यसे पृथक् उपलब्धि नहीं होती है । और यदि भिन्न मान ली जावे तो ये मिथ्यात्वादिक
पर्याय इस जीव-द्रव्यकी हैं, इसप्रकार संबन्ध भी नहीं बनता है । इसलिये इन मिथ्यात्वादिक
पर्यायोंका जीव-द्रव्यसे अभेद है । इसप्रकार जब मिथ्यात्वादिक पर्यायोंका जीवसे भेद सिद्ध
नहीं होता है, तो गतियोंका भेद भी सिद्ध नहीं हो सकता है और न गुणस्थानोंका भेद ही
सिद्ध होता है । इसप्रकार केवल द्रव्यार्थिक नयको ही एकान्तसे आश्रय करके कितने ही लोग
विवादमें पड़े हुए हैं । इसलिये इन दोनों एकान्तियोंके अभिप्रायके खण्डन करनेके लिये

प्रायद्वयं घटते तथाप्रतिभासनात् । न च प्रमाणानुसार्यभिप्रायः साधुरव्यवस्थापत्तेः । न च जीवाद्वैते द्वैते वा प्रमाणमस्ति कृत्स्नस्यैकत्वाददेशादेरिव सत्तातोऽप्यन्यतो भेदात् । न प्रमेयस्यापि सत्त्वमपेक्षितप्रमाणव्यापारस्य तस्य प्रमाणाभावे सत्त्वायोगात् । प्रमाणं वस्तुनो न कारकमतो न तद्विनाशाद्वस्तुविनाश इति चेन्न, प्रमाणाभावे वचनाभावतः सकलव्यवहारोच्छित्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, वस्तुविषयविधिप्रतिषेधयोरप्यभावासङ्गनात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । ततो विधिप्रतिषेधात्मकं वस्त्वित्यङ्गीकर्तव्यम्, अन्यथोक्त-
दोषानुषङ्गात् । ततः सिद्धं गुणद्वारेण जीवानां सादृश्यं विशेषरूपेणासादृश्यमिति । गुण-
स्थानमार्गणानु जीवसमासान्वेषणार्थं वा ।

तिरिक्त्वा 'मिस्सा' इत्यादि प्रकृत सूत्रका अवतार हुआ है । उक्त दोनों प्रकारके एकान्तरूप, अभिप्राय घटित नहीं होते हैं, क्योंकि, सर्वथा एकान्तरूपसे वस्तु-स्वरूपकी प्रतीति नहीं होती है । और प्रमाणसे प्रतिकूल अभिप्राय ठीक नहीं माना जा सकता, अन्यथा सब जगह अव्यवस्था प्राप्त हो जावेगी । तथा जीवाद्वैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा अभेद), या जीव-द्वैत (जीव और मनुष्यादि पर्यायके सर्वथा भेद) के माननेमें कोई प्रमाण नहीं है । यदि जीव-द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो नरक तिर्थच आदि सभी पर्यायोंको एकताकी आपत्ति आजाती है । और यदि जीव-द्वैतवादको प्रमाण मानते हैं तो देशभेद आदिकी तरह वस्तुका सत्ताकी अपेक्षा पर पदार्थसे भी भेद सिद्ध हो जाता है । इसप्रकार द्वैतवाद या अद्वैतवादमें प्रमाण नहीं मिलनेसे प्रमेयका भी सत्त्व सिद्ध नहीं होता है, क्योंकि, प्रमाणके व्यापारकी अपेक्षा रखनेवाले प्रमेयका प्रमाणके अभावमें सद्भाव नहीं बन सकता है ।

शंका— प्रमाण वस्तुका कारण (उत्पादक) नहीं है, इसलिये प्रमाणके विनाशसे वस्तुका विनाश नहीं माना जा सकता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, प्रमाणके अभाव होने पर घटनकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है, और उसके बिना संपूर्ण लोकव्यवहारके विनाशका प्रसंग आता है ।

शंका— यदि लोकव्यवहार विनाशको प्राप्त होता है, तो हो जाओ ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर वस्तु-विषयक विधि-प्रतिषेधका भी अभाव प्राप्त हो जायगा ।

शंका— यह भी हो जाओ ?

समाधान— ऐसा भी नहीं है, क्योंकि, वस्तुका विधि-प्रतिषेधरूप व्यवहार देखा जाता है । इसलिये विधि-प्रतिषेधात्मक वस्तु स्वीकार कर लेना चाहिये । अन्यथा ऊपर कहे हुए संपूर्ण दोष प्राप्त हो जावेंगे । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि गुणोंकी मुख्यतासे जीवोंके परस्पर समानता है, और विशेष (पर्याय) की मुख्यतासे परस्पर भिन्नता है ।

अथवा, गुणस्थानों और मार्गणोंमें जीवसमासोंके अन्वेषण करनेके लिये यह सूत्र

१ स. प्रती 'विदेशा' इति पाठः । २ अ. क. प्रलो: 'वासंजननात्' इति पाठः ।

इदानीं मनुष्याणां गुणद्वारेण सादृश्यासादृश्यप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइटिप्पहुडि जाव संजदासंजदा ति ॥ ३१ ॥

आदितश्चतुर्षु गुणस्थानेषु ये मनुष्यास्त मिथ्यात्वादिभिश्चतुर्भिर्गुणैस्त्रिगतिजीवैः
समानाः संयमासंयमेन तिर्यग्भिः ।

तेण परं सुद्धा मणुस्सा ॥ ३२ ॥

शेषगुणानां मनुष्यगतियतिरिक्तगतिष्वसम्भवाच्छेषगुणा मनुष्येष्वेव सम्भवन्ति
उपरितनगुणैर्मनुष्याः न कैश्चित्समाना इति यावत् । देवनरकगत्योः सादृश्यमसादृश्यं
वा किमिति नोक्तमिति चेन्न, आभ्यामेव प्ररूपणाभ्यां मन्दमेधसामपि तदवगमो-
त्पत्तेरिति ।

इन्द्रियमार्गणायां गुणस्थानान्वेषणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चदुरिंदिया
पंचिंदिया अणिंदिया चेदि ॥ ३३ ॥**

रचा गया है ।

अब मनुष्योंकी गुणस्थानोंके द्वारा समानता और असमानताके प्रतिपादन करनेके
लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मिथ्यादृष्टियोंसे लेकर संयतासंयततकके मनुष्य मिश्र हैं ॥ ३१ ॥

प्रथम गुणस्थानसे लेकर चार गुणस्थानोंमें जितने मनुष्य हैं वे मिथ्यात्वादि चार
गुणस्थानोंकी अपेक्षा तीन गतिके जीवोंके साथ समान हैं और संयमासंयमगुणस्थानकी
अपेक्षा तिर्यचोंके साथ समान हैं ।

पांचवें गुणस्थानसे आगे शुद्ध (केवल) मनुष्य हैं ॥ ३२ ॥

प्रारम्भके पांच गुणस्थानोंको छोड़कर शेष गुणस्थान मनुष्यगतिके बिना अन्य तीन
गतियोंमें नहीं पाये जाते हैं, इसलिये शेष गुणस्थान मनुष्योंमें ही संभव हैं । अतः छटवें आदि
ऊपरके गुणस्थानोंकी अपेक्षा मनुष्य अन्य तीन गतिके किन्हीं जीवोंके साथ समानता नहीं
रखते हैं । यह इस सूत्रका तात्पर्य समझना चाहिये ।

शंका — देव और नरकगतिके जीवोंकी अन्य गतिके जीवोंके साथ समानता और
असमानताका कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान—अलग कथन करनेकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, तिर्यच और
मनुष्यसंबन्धी प्ररूपणाओंके द्वारा ही मन्दबुद्धि जन्योंको भी देव और नारकियोंकी दूसरी गति-
वाले जीवोंके साथ सदृशता और असदृशताका ज्ञान हो जाता है ।

अब इन्द्रियमार्गणामें गुणस्थानोंके अन्वेषणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, पंचेन्द्रिय और
अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३३ ॥

इन्द्रनादिन्द्रः आत्मा, तस्येन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । इन्द्रेण सृष्टमिति वा इन्द्रियम् । तद् द्विविधं, द्रव्येन्द्रियं भावेन्द्रियं चेति । निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्, निर्वर्त्त्यत इति निर्वृत्तिः, कर्मणा या निर्वर्त्त्यते निष्पाद्यते सा निर्वृत्तिरित्युपदिश्यते । सा निर्वृत्तिर्द्विविधा बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्र लोकप्रमितानां विशुद्धानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियत-चक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानामुत्सेधाङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमितानां वा वृत्तिरभ्यन्तरा निर्वृत्तिः ।

आह, चक्षुरादीनामिन्द्रियाणां क्षयोपशमो हि नाम स्पर्शनेन्द्रियस्येव किमु सर्वात्म-प्रदेशेषूपजायते, उत प्रतिनियतेष्विति ? किं चातः, नं सर्वात्मप्रदेशेषु स्वसर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, तथानुपलम्भात् । नं प्रतिनियतात्मावयवेषु, वृत्तेः 'सिया

इन्द्रन अर्थात् ऐश्वर्यशाली होनेसे यहां इन्द्र शब्दका अर्थ आत्मा है, और उस इन्द्रके लिंग (चिन्ह) को इन्द्रिय कहते हैं । अथवा जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे रची जावे उसे इन्द्रिय कहते हैं । वह इन्द्रिय दो प्रकारकी है, द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय । निर्वृत्ति और उपकरणको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं । जो निर्वृत्त होती है अर्थात् कर्मके द्वारा रची जाती है उसे निर्वृत्ति कहते हैं । बाह्य-निर्वृत्ति और आभ्यन्तर-निर्वृत्तिके भेदसे वह निर्वृत्ति दो प्रकारकी है । उनमें, प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोंके आकाररूपसे परिणत हुए लोकप्रमाण अथवा उत्सेधाङ्गुलके असंख्यातवें भागप्रमाण विशुद्ध आत्मप्रदेशोंकी रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं ।

शंका — जिसप्रकार स्पर्शन-इन्द्रियका क्षयोपशम संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, उसीप्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम क्या संपूर्ण आत्मप्रदेशोंमें उत्पन्न होता है, या प्रतिनियत आत्मप्रदेशोंमें ? आत्माके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम होता है, यह तो माना नहीं जा सकता है, क्योंकि, ऐसा मानने पर आत्माके संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धिका प्रसंग आ जायगा । यदि कहा जाय, कि संपूर्ण अवयवोंसे रूपादिककी उपलब्धि होती ही है, सो यह भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, सर्वाङ्गसे रूपादिका ज्ञान होता हुआ पाया नहीं जाता । इसलिये सर्वाङ्गमें तो क्षयोपशम माना नहीं जा सकता है । और यदि आत्माके प्रतिनियत अवयवोंमें

१ इन्द्रतीति इन्द्र आत्मा, तस्य ज्ञस्वभावस्य तदावरणक्षयोपशमे सति स्वयमर्थात् गृहीतुमसमर्थस्य यदर्थो-पलब्धिमित्तं लिंगं तदिन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियमित्युच्यते । अथवा लीनमर्थं गमयतीति लिंगम् । आत्मनः सूक्ष्मस्यास्ति-त्वाधिगमे लिङ्गमिन्द्रियम् । अथवा ' इन्द्र ' इति नामकर्मोच्यते, तेन सृष्टमिन्द्रियमिति । स. सि. १, १४.

२ भावः चित्परिणामः, तदात्मकमिन्द्रियं भावेन्द्रियम् । गो. जी., जी. प्र., टी. १६५.

३ जातिनामकर्मोदयसहकारि देहनामकर्मोदयजनितं निर्वृत्त्युपकरणरूपं देहचिह्नं द्रव्येन्द्रियम् ।

गो. जी., जी. प्र., टी. १६५.

४ त. सू. २, १७. ५ त. रा. वा. पृ. ९०

६ उत्सेधाङ्गुलसंख्येयभागप्रमितानां शुद्धानामात्मप्रदेशानां प्रतिनियतचक्षुरादीन्द्रियसंस्थानेनावस्थितानां वृत्ति-रभ्यन्तरा निर्वृत्तिः । स. सि. २, १७. त. रा. वा. २. १७.

७ अ. क. प्रसङ्गः 'न' इति पाठः नास्ति, 'नोपलम्भात्' । न' इति च स्थाने 'नोपलम्भान' इति पाठः ।

द्विया, सिया अद्विया, सिया द्वियाद्विया” इति वेदनासूत्रतोऽवगतभ्रमणेषु जीवप्रदेशेषु प्रचलत्सु सर्वजीवानामान्ध्यप्रसङ्गादिति नैष दोषः, सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात् । न सर्वावयवैः रूपाद्युपलब्धिरपि तत्सहकारिकारणबाह्यनिर्वृत्तेशेषजीवावयवव्यापित्वाभावात् । कर्मस्कन्धैः सह सर्वजीवावयवेषु भ्रमत्सु तत्समवेतशरीरस्यापि तद्वद्भ्रमो भवेदिति

चक्षु आदि इन्द्रियोंका क्षयोपशम माना जाय, सो भी कहना नहीं बनता है, क्योंकि, ऐसा मान लेने पर ‘आत्मप्रदेश चल भी हैं, अचल भी हैं और चलाचल भी हैं’ इसप्रकार वेदनाप्राभृतके सूत्रसे आत्मप्रदेशोंका भ्रमण अवगत हो जाने पर, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें संपूर्ण जीवोंको अन्धपनेका प्रसंग आ जायगा, अर्थात् उस समय चक्षु आदि इन्द्रियां रूपादिको ग्रहण नहीं कर सकेंगी ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें क्षयोपशम की उत्पत्ति स्वीकार की है । परंतु ऐसा मान लेने पर भी, जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके द्वारा रूपादिकी उपलब्धिका प्रसंग भी नहीं आता है, क्योंकि, रूपादिके ग्रहण करनेमें सहकारी कारणरूप बाह्य-निर्वृत्ति जीवके संपूर्ण प्रदेशोंमें नहीं पाई जाती है ।

विशेषार्थ—ऊपर अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतला आये हैं । प्रथम, लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है । दूसरे, उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचनाको अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहा है । इसप्रकार अभ्यन्तर निर्वृत्तिकी रचना दो प्रकारसे बतलानेका यह अभिप्राय प्रतीत होता है कि स्पर्शन-इन्द्रिय सर्वांग होती है, इसलिये स्पर्शनेन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति भी सर्वांग होगी । इस अपेक्षासे लोकप्रमाण आत्मप्रदेशोंकी इन्द्रियाकार रचना अभ्यन्तर निर्वृत्ति कहलाती है, यह कथन बन जाता है और शेष इन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण बन जाती है । अथवा, ‘सर्वजीवावयवेषु क्षयोपशमस्योत्पत्त्यभ्युपगमात्’ अर्थात् जीवके संपूर्ण अवयवोंमें क्षयोपशमकी उत्पत्ति स्वीकार की है, ऊपर कहे गये इस वचनके अनुसार प्रत्येक इन्द्रियावरण कर्मका क्षयोपशम सर्वांग होता है, इसलिये पाँचों इन्द्रियोंकी अभ्यन्तर निर्वृत्ति सर्वांग होना संभव है । किंतु इतनी विशेषता समझ लेना चाहिये कि स्पर्शनेन्द्रियकी अभ्यन्तर निर्वृत्तिको छोड़कर शेष इन्द्रियसंबन्धी अभ्यन्तर निर्वृत्ति उत्सेधांगुलके असंख्यातवें भागप्रमाण आत्मप्रदेशोंमें ही व्यक्त होती है ।

शंका—कर्मस्कन्धोंके साथ जीवके संपूर्ण प्रदेशोंके भ्रमण करने पर, जीवप्रदेशोंसे

१ वे. वे. सु. ५-७. स्थितास्थितवचनात् । ×× तत्र सर्वकालं जीवाष्टमध्यमप्रदेशाः निरपवादाः सर्वजीवानां स्थिता एव । केवलानामपि अयोगिनां सिद्धानां च सर्वप्रदेशाः स्थिता एव । व्यायामदुःखपरितापोद्रेकपरिणतानां जीवानां यथोक्ताष्टमध्यप्रदेशवर्जितानां इतरे प्रदेशाः अस्थिता एव । शेषाणां प्राणिनां स्थिताश्चास्थिताश्चेति वचनात् । त. रा. वा. ५. ८. १४.

२ प्रतिषु ‘मान्ध’ इति पाठः ।

चेन्न, तद्धमणावस्थायां तत्समवायाभावात् । शरीरेण समवायाभावे मरणमादौकत इति चेन्न, आयुषः क्षयस्य मरणहेतुत्वात् । पुनः कथं संघटत इति चेन्नानाभेदोपसंहृतजीवप्रदेशानां पुनः संघटनोपलम्भात्, द्वयोर्मूर्तयोः संघटने-विरोधाभावाच्च, तत्संघटनहेतुकर्मोदयस्य कार्यवैचित्र्यादवगतवैचित्र्यस्य सत्त्वाच्च । द्रव्येन्द्रियप्रमितजीवप्रदेशानां न भ्रमणमिति किन्नेष्यत इति चेन्न, तद्धमणमन्तरेणाशुभ्रमजीवानां भ्रमद्रूम्यादिदर्शनानुपपत्तेः इति । तेष्व्वात्मप्रदेशेषु इन्द्रियव्यपदेशभाक्षु यः प्रतिनियतसंस्थानो नामकर्मोदयापादितावस्थाविशेषः पुद्गलप्रचयः स बाह्या निर्वृत्तिः । मसूरिकाकारा अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता चक्षुरिन्द्रियस्य बाह्यनिर्वृत्तिः । यवनालिकाकारा अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता श्रोत्रस्य बाह्या निर्वृत्तिः ।

समवायसंबन्धको प्राप्त शरीरका भी जीवप्रदेशोंके समान भ्रमण होना चाहिये ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, जीवप्रदेशोंकी भ्रमणरूप अवस्थामें शरीरका उनसे समवायसंबन्ध नहीं रहता है ।

शंका—भ्रमणके समय शरीरके साथ जीवप्रदेशोंका समवायसंबन्ध नहीं मानने पर मरण प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आयु-कर्मके क्षयको मरणका कारण माना है ।

शंका—तो जीवप्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध कैसे बन जाता है ?

समाधान—इसमें भी कोई बाधा नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने नाना अवस्थाओंका उपसंहार कर लिया है, ऐसे जीवोंके प्रदेशोंका शरीरके साथ फिरसे समवायसंबन्ध उपलब्ध होता हुआ देखा ही जाता है । तथा, दो मूर्त पदार्थोंके संबन्ध होनेमें कोई विरोध भी नहीं आता है । अथवा, जीवप्रदेश और शरीर संघटनके हेतुरूप कर्मोदयके कार्यकी विचित्रतासे यह सब होता है । और जिसके अनेक प्रकारके कार्य अनुभवमें आते हैं ऐसे कर्मका सत्त्व पाया ही जाता है ।

शंका—द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं होता, ऐसा क्यों नहीं मान लेते हो ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि द्रव्येन्द्रिय-प्रमाण जीवप्रदेशोंका भ्रमण नहीं माना जावे, तो अत्यन्त द्रुतगतिसे भ्रमण करते हुए जीवोंको भ्रमण करती हुई पृथिवी आदिका ज्ञान नहीं हो सकता है । इसलिये आत्मप्रदेशोंके भ्रमण करते समय द्रव्येन्द्रिय प्रमाण आत्मप्रदेशोंका भी भ्रमण स्वीकार कर लेना चाहिये । इसतरह इन्द्रिय-व्यपदेशको प्राप्त होनेवाले उन आत्म-प्रदेशोंमें, जो प्रतिनियत आकारवाला और नामकर्मके उदयसे अवस्था-विशेषको प्राप्त पुद्गल-प्रचय है उसे बाह्य-निर्वृत्ति कहते हैं । मसूरके समान आकारवाली और घनांगुलके असंख्यातवै-भाग-प्रमाण चक्षु इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है । यवकी नालीके सामान आकारवाली और

अतिमुक्तकपुष्पसंस्थाना अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता घ्राणनिर्वृत्तिः । अर्धचन्द्राकारा क्षुरप्राकारा वाङ्गुलस्य संख्येयभागप्रमिता रसननिर्वृत्तिः । स्पर्शनेन्द्रियनिर्वृत्तिरनियत-संस्थाना। सा जघन्येन अङ्गुलस्यासंख्येयभागप्रमिता सूक्ष्मशरीरेषु, उत्कर्षेण संख्येयघनाङ्गुल-प्रमिता महामत्स्यादित्रसजीवेषु^१ । सर्वतः स्तोकाश्चक्षुषः प्रदेशाः, श्रोत्रेन्द्रियप्रदेशाः संख्येयगुणाः, घ्राणेन्द्रियप्रदेशा विशेषाधिकाः, जिह्वायामसंख्येयगुणाः, स्पर्शने संख्येय-गुणाः^२ । उक्तं च—

घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण श्रोत्र-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। कदम्बके फूलके समान आकारवाली और घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण घ्राण-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। अर्ध-चन्द्र अथवा खुरपाके समान आकारवाली और घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण रसना इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति होती है। स्पर्शन-इन्द्रियकी बाह्य-निर्वृत्ति अनियत आकारवाली होती है। वह जघन्य-प्रमाणकी अपेक्षा घनाङ्गुलके असंख्यातवें भाग-प्रमाण सूक्ष्मनिगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवके (तीन मोड़ेसे उत्पन्न होनेके तृतीय समयवर्ती) शरीरमें पाई जाती है, और उत्कृष्ट प्रमाणकी अपेक्षा संख्यात घनाङ्गुल-प्रमाण महामत्स्य आदि त्रस-जीवोंके शरीरमें पाई जाती है। चक्षु-इन्द्रियके अवगाहनारूप प्रदेश सबसे कम हैं। उनसे संख्यात-गुणे श्रोत्र इन्द्रियके प्रदेश हैं। उनसे अधिक घ्राण-इन्द्रियके प्रदेश हैं। उनसे असंख्यातगुणे जिह्वा-इन्द्रियमें प्रदेश हैं। और उनसे संख्यातगुणे स्पर्शन-इन्द्रियमें प्रदेश हैं।

विशेषार्थ — ऊपर इन्द्रियोंकी अवगाहना बतला कर जो चक्षु आदि इन्द्रियोंके प्रदेशोंका प्रमाण बतलाया गया है, वह इन्द्रियोंकी अवगाहनाके तारतम्यका ही बोधक जानना चाहिये। अर्थात् चक्षु इन्द्रिय अपनी अवगाहनासे जितने आकाश-प्रदेशोंको रोकती है, उससे संख्यात-गुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर श्रोत्रेन्द्रिय रहती है। उससे विशेष अधिक आकाशप्रदेशोंको घ्राण-इन्द्रिय व्याप्त करती है। उससे असंख्यातगुणे आकाशप्रदेशोंको व्याप्त कर जिह्वा-इन्द्रिय रहती है और उससे संख्यातगुणे आकाश-प्रदेशोंको व्याप्त कर स्पर्शन-इन्द्रिय रहती है। गोमटसार जीवकाण्डकी 'अङ्गुलअसंख्यभाग' इत्यादि गाथासे इसी कथनकी पुष्टि होती है। अवगाहनाके समान इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें भी यह क्रम लागू हो सकता है। परंतु राजवार्तिकमें 'स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इस सूत्रकी व्याख्या करते हुए रसना-इन्द्रियसे स्पर्शन-इन्द्रियके प्रदेश अनन्तगुणे अधिक बतलाये हैं। यह कथन इन्द्रियोंकी अव-गाहना और इन्द्रियाकार आत्मप्रदेशोंकी रचनामें किसी भी प्रकारसे घटित नहीं होता है, क्योंकि, एक जीवके अवगाहनरूप क्षेत्र और आत्मप्रदेश अनन्तप्रमाण या अनन्तगुणे संभव ही नहीं हो सकते। संभव है वहां पर बाह्यनिर्वृत्तिके प्रदेशोंकी अपेक्षासे उक्त कथन किया गया हो। कहा भी है—

१ सुहृमणिगोदपपञ्जत्तयस्स जादस्स तदियसमयम्हि । अङ्गुलअसंख्यभागं जहणमुक्तसयं मच्छे ॥ गो. जी. १७३.

२ 'स्पर्शनेन्द्रियगुणाः' इति पाठः त. रा. वा. २. १९. ५.

जव-गालिया मसूरी चंदद्विमुक्त-फुल्ल-तुल्लाई ।

इंदिय-संठाणाई पस्सं पुण गेय-संठाणं ॥ १३४ ॥

उपक्रियतेऽनेनेत्युपकरणम्, येन निर्वृत्तेरुपकारः क्रियते तदुपकरणम् । तद् द्विविधं बाह्याभ्यन्तरभेदात् । तत्राभ्यन्तरं कृष्णशुक्लमण्डलम् । बाह्यमक्षिपत्रपक्ष्मद्वयादि । एवं शेषेन्द्रियेषु ज्ञेयम् । लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् । इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः क्षयोपशमविशेषो लब्धिः । यत्सन्निधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते स ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषो लब्धिरिति विज्ञायते । तदुक्तनिमित्तं प्रतीत्योत्पद्यमानः आत्मनः परिणामः उपयोग इत्यपदिश्यते । तदेतदुभयं भावेन्द्रियम् । उपयोगस्य तत्फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपपत्ति-

श्रोत्र-इन्द्रियका आकार यवकी नालीके समान है, चक्षु-इन्द्रियका मसूरके समान, रसना-इन्द्रियका आघे चन्द्रमाके समान, घ्राण-इन्द्रियका कदम्बके फूलके समान आकार है और स्पर्शन-इन्द्रिय अनेक आकारवाली है ॥ १३४ ॥

जिसके द्वारा उपकार किया जाता है, अर्थात् जो निर्वृत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । वह बाह्य-उपकरण और अभ्यन्तर-उपकरणके भेदसे दो प्रकारका है । उनमेंसे कृष्ण और शुक्ल मण्डल नेत्र-इन्द्रियका अभ्यन्तर-उपकरण है, और दोनों पलकें तथा दोनों नेत्ररोम (बरोनी) आदि उसके बाह्य-उपकरण हैं । इसीप्रकार शेष इन्द्रियोंमें जानना चाहिये ।

लब्धि और उपयोगको भावेन्द्रिय कहते हैं । इन्द्रियकी निर्वृत्तिका कारणभूत जो क्षयोपशम-विशेष है उसे लब्धि कहते हैं । अर्थात् जिसके सन्निधानसे आत्मा द्रव्येन्द्रियकी रचनामें व्यापार करता है, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम-विशेषको लब्धि कहते हैं । और उस पूर्वोक्त निमित्तके आलम्बनसे उत्पन्न होनेवाले आत्माके परिणामको उपयोग कहते हैं ।

१ चक्षुः सोदं घ्राणं जिह्वायारं मसूरजवणाली । अतिमुक्तलुरप्पसमं फासं तु अणेयसंठाणं ॥ गो. जी. १७१.

२ पाठोऽयं त. रा. वा. २. १७. वा. ५-७ व्याख्यया समानः ।

३ त. सू. २. १८.

४ अर्थग्रहणशक्तिर्लब्धिः । लघी. स्व. वि. १. ५. । गो. जी., जी. प्र., टी. १६५. लम्बने लब्धिः । कः पुनरसौ ? ज्ञानावरणक्षयोपशमविशेषः । स. सि. २. १८. इन्द्रियनिर्वृत्तिहेतुः क्षयोपशमविशेषो लब्धिः । त. रा. वा. २. १८. १. स्वार्थसंविद्योग्यतैव च लब्धिः । त. श्लो. वा. २. १८. आवरणक्षयोपशमप्राप्तिरूपा अर्थग्रहण-शक्तिर्लब्धिः । स्या. रत्ना. पृ. ३४४.

५ अर्थग्रहणव्यापार उपयोगः । गो. जी., जी. प्र., टी. १६५. उपयोगः पुनः अर्थग्रहणव्यापारः । लघी. स्व. वि. १. ५. यत्सन्निधानादात्मा द्रव्येन्द्रियनिर्वृत्तिं प्रति व्याप्रियते तन्निमित्तं आत्मनः परिणाम उपयोगः । स. सि. २. १८. । त. रा. वा. २. १८. २. उपयोगः ग्रन्थिधानम् । त. भा. २. १९. उपयोगस्तु रूपादिग्रहण-व्यापारः । स्या. रत्ना. पृ. ३४४.

६ उपयोगस्य फलत्वादिन्द्रियव्यपदेशानुपपत्तिरिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । त. रा. वा. २. १८. ३.

रिति चेन्न, कारणधर्मस्य कार्यानुवृत्तेः । कार्यं हि लोके कारणमनुवर्तमानं दृष्टं, यथा घटाकारपरिणतं विज्ञानं घट इति । तथेन्द्रियनिर्वृत्त उपयोगोऽपि इन्द्रियमित्यपदिश्यते । इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रेण सृष्टमिति वा य इन्द्रियशब्दार्थः स क्षयोपशमे प्राधान्येन विद्यत इति तस्येन्द्रियव्यपदेशो न्याय्य इति । तेन इन्द्रियेण अनुवादः इन्द्रियानुवादः, तेन सन्ति एकेन्द्रियाः । एकमिन्द्रियं येषां त एकेन्द्रियाः । किं तदेकमिन्द्रियम् ? स्पर्शनम् । वीर्यान्तरायस्पर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भात्सृष्टत्यनेनेति स्पर्शनं कारणकारके । इन्द्रियस्य स्वातन्त्र्यविवक्षायां कर्तृत्वं च भवति । यथा पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति स्पृशतीति स्पर्शनम् । कोऽस्य विषयः ? स्पर्शः । कोऽस्यार्थः ? उच्यते, यदा वस्तु

इसप्रकार लब्धि और उपयोग ये दोनों भावेन्द्रियां हैं ।

शंका—उपयोग इन्द्रियोंका फल है, क्योंकि, उसकी उत्पत्ति इन्द्रियोंसे होती है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कारणमें रहनेवाले धर्मकी कार्यमें अनुवृत्ति होती है । अर्थात् कार्य लोकमें कारणका अनुकरण करता हुआ देखा जाता है । जैसे, घटके आकारसे परिणत हुए ज्ञानको घट कहा जाता है, उसीप्रकार इन्द्रियोंसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय संज्ञा दी गई है ।

इन्द्र (आत्मा) के लिंगको इन्द्रिय कहते हैं । या जो इन्द्र अर्थात् नामकर्मसे रची गई है उसे इन्द्रिय कहते हैं । इसप्रकार जो इन्द्रिय शब्दका अर्थ किया जाता है, वह क्षयोपशममें प्रधानतासे पाया जाता है, इसलिये उपयोगको इन्द्रिय संज्ञा देना उचित है ।

उक्त प्रकारकी इन्द्रियकी अपेक्षा जो अनुवाद, अर्थात् आगमानुकूल कथन किया जाता है उसे इन्द्रियानुवाद कहते हैं । उसकी अपेक्षा एकेन्द्रिय जीव हैं । जिनके एक ही इन्द्रिय पाई जाती है उन्हें एकेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वह एक इन्द्रिय कौनसी है ?

समाधान—वह एक इन्द्रिय स्पर्शन समझना चाहिये ।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे तथा आंगोपांग नामकर्मके उद्यरूप आलम्बनसे जिसके द्वारा आत्मा पदार्थोंको स्पर्श करता है, अर्थात् पदार्थगत स्पर्श-धर्मकी मुख्यतासे जानता है, उसे स्पर्शन-इन्द्रिय कहते हैं । यह लक्षण करण-कारककी अपेक्षामें (परतन्त्र विवक्षामें) बनता है । और इन्द्रियकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्तृ-साधन भी होता है । जैसे, पूर्वोक्त साधनोंके रहने पर जो स्पर्श करती है उसे स्पर्शन-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका—स्पर्शन-इन्द्रियका विषय क्या है ?

१ सन्दर्भोयं त. रा. वा. २. १८. वा. १-२. व्याख्यया समानः ।

२ स. सि. २. १९. त. रा. वा. २. १९.

प्राधान्येन विवक्षितं तदा इन्द्रियेण वस्त्वेव विषयीकृतं भवेद् वस्तुव्यतिरिक्तस्पर्शाद्यभावात् । एतस्यां विवक्षायां स्पृश्यत इति स्पर्शो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा तस्य ततो भेदोपपत्तेरौदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वमप्यविरुद्धम्, यथा स्पर्शनं स्पर्श इति । यद्येवम्, सूक्ष्मेषु परमाण्वादेषु स्पर्शव्यवहारो न प्राप्नोति तत्र तदभावात् ? नैष दोषः, सूक्ष्मेष्वपि परमाण्वादिव्यस्ति स्पर्शः स्थूलेषु तत्कार्येषु तद्दर्शनान्यथानुपपत्तेः । नह्यत्यन्तासतां प्रादुर्भावोऽस्त्यतिप्रसङ्गात् । किन्तु इन्द्रियग्रहणयोग्या न भवन्ति । ग्रहणायोग्यानां कथं स व्यपदेश इति चेन्न, तस्य सर्वदायोग्यत्वाभावात् । परमाणुगतः सर्वदा

समाधान—स्पर्शन-इन्द्रियका विषय स्पर्श है ।

शंका—स्पर्शका क्या अर्थ है ? अर्थात् स्पर्शसे किसका ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—जिस समय द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा प्रधानतासे वस्तु ही विवक्षित होती है, उस समय इन्द्रियके द्वारा वस्तुका ही ग्रहण होता है, क्योंकि, वस्तुको छोड़कर स्पर्शादिक धर्म पाये नहीं जाते हैं । इसलिये इस विवक्षामें जो स्पर्श किया जाता है उसे स्पर्श कहते हैं, और वह स्पर्श वस्तुरूप ही पड़ता है । तथा जिस समय पर्यायार्थिकनयकी प्रधानतासे पर्याय विवक्षित होती है, उससमय पर्यायका द्रव्यसे भेद होनेके कारण उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन किया जाता है । इसलिये स्पर्शमें भावसाधन भी बन जाता है । जैसे, स्पर्शन ही स्पर्श है ।

शंका—यदि ऐसा है, तो सूक्ष्म परमाणु आदिमें स्पर्शका व्यवहार नहीं बन सकता है, क्योंकि, उसमें स्पर्शनरूप क्रियाका अभाव है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, सूक्ष्म परमाणु आदिमें भी स्पर्श है, अन्यथा, परमाणुओंके कार्यरूप स्थूल पदार्थोंमें स्पर्शकी उपलब्धि नहीं हो सकती थी । किंतु स्थूल पदार्थोंमें स्पर्श पाया जाता है, इसलिये सूक्ष्म परमाणुओंमें भी स्पर्शकी सिद्धि हो जाती है, क्योंकि, न्यायका यह सिद्धान्त है, कि जो अत्यंत (सर्वथा) असत् होते हैं उनकी उत्पत्ति नहीं होती है । यदि सर्वथा असत्की उत्पत्ति मानी जावे तो अतिप्रसंग हो जायगा । (अर्थात् बांझके पुत्र, आकाशके फूल आदि अविद्यमान बातोंका भी प्रादुर्भाव मानना पड़ेगा) इसलिये यह समझना चाहिये कि परमाणुओंमें स्पर्शादिक पाये तो अवश्य जाते हैं, किंतु वे इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं होते हैं ।

शंका—जब कि परमाणुओंमें रहनेवाला स्पर्श इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण नहीं किया जा सकता है, तो फिर उसे स्पर्श संज्ञा कैसे दी जा सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परमाणुगत स्पर्शके इन्द्रियोंके द्वारा ग्रहण करनेकी योग्यताका सदैव अभाव नहीं है ।

१ 'नैवासतो जन्म सती न नाशो' बृ. सू. स्तो. २४. नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः । भग. गी. २. १६.

२ प्रबन्धोऽयं त. सं. वा. २. २०. १. व्याख्यया समानः ।

न ग्रहणयोग्यश्चेन्न, तस्यैव स्थूलकार्याकारेण परिणतौ योग्यत्वोपलम्भात् । के त एकेन्द्रियाः ? पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः । एतेषां स्पर्शनमेकमेवेन्द्रियमस्ति, न शेषाणीति कथमवगम्यत इति चेन्न, स्पर्शनेन्द्रियवन्त एत इति प्रतिपादकार्षोपलम्भात् । क्व तत्सूत्रमिति चेत्कथ्यते—

जाणदि पस्सदि भुंजदि सेवदि पस्सिदिण्ण एकेण ।

कुणदि य तस्सामित्तं थावरु एइदिओ तेण ॥ १३५ ॥

‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ इति तत्त्वार्थसूत्राद्वा । अस्यार्थः, अयमन्तशब्दोऽनेकार्थवाचकः, क्वचिदवयवे, यथा वस्त्रान्तो वसनान्त इति । क्वचित्सामीप्ये, यथा उदकान्तं गतः, उदकसमीपं गत इति । क्वचिदवसाने वर्तते, यथा संसारान्तं गतः, संसारावसानं

शंका—परमाणुमें रहनेवाला स्पर्श तो इन्द्रियोंद्वारा कभी भी ग्रहण करने योग्य नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जब परमाणु स्थूल कार्यरूपसे परिणत होते हैं, तब तद्रूपधर्मोंकी इन्द्रियोंद्वारा ग्रहण करनेकी योग्यता पाई जाती है ।

शंका—वे एकेन्द्रिय जीव कौन कौनसे हैं ?

समाधान—पृथिवी, जल, अग्नि, वायु, और वनस्पति, ये पांच एकेन्द्रिय जीव हैं ।

शंका—इन पांचोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, शेष इन्द्रियां नहीं होतीं, यह कैसे जाना ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवी आदि एकेन्द्रिय जीव एक स्पर्शन-इन्द्रियवाले होते हैं, इसप्रकार कथन करनेवाला आर्ष-वचन पाया जाता है ।

शंका—यह आर्ष-वचन कहां पाया जाता है ?

समाधान—वह आर्ष-वचन यहां कहा जाता है—

क्योंकि, स्थावर जीव एक स्पर्शन इन्द्रियके द्वारा ही जानता है, देखता है, खाता है, सेवन करता है और उसका स्वामीपना करता है, इसलिये उसे एकेन्द्रिय स्थावर जीव कहा है ॥ १३५ ॥

अथवा, ‘वनस्पत्यन्तानामेकम्’ तत्त्वार्थसूत्रके इस वचनसे जाना जाता है कि उनके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है । अब इस सूत्रका अर्थ करते हैं, अन्त शब्द अनेक अर्थोंका वाचक है । कहीं पर अवयवरूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘वस्त्रान्तः’ अर्थात् वस्त्रका अवयव । कहीं पर समीपताके अर्थमें आता है, जैसे ‘उदकान्तं गतः’ अर्थात् जलके समीप गया । कहीं पर अवसानरूप अर्थमें आता है, जैसे, ‘संसारान्तं गतः’ अर्थात् संसारके अन्तको प्राप्त हुआ ।

गत इति । तत्रेह विवक्षातोऽवसानार्थो वेदितव्यः । वनस्पत्यन्तानां वनस्पत्यवसानानामिति सामीप्यार्थः किञ्च गृह्यते ? वनस्पत्यन्तानां वनस्पतिसमीपानामित्यर्थे गृह्यमाणे वायुकायानां त्रसकायानां च सम्प्रत्ययः प्रसज्येत 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रसाः' इत्यत्र तयोरेव सामीप्यदर्शनात् । अयमन्तशब्दः सम्बन्धिशब्दत्वात् कांश्चित्पूर्वानपेक्ष्य वर्तते । ततोऽर्थादादिसम्प्रत्ययो भवति तस्मादयमर्थोऽवगम्यते पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानामेकमिन्द्रियमिति । एवमपि पृथिव्यादीनां वनस्पत्यन्तानां स्पर्शनादिष्वन्यतममेकमिन्द्रियं प्राप्नोत्यविशेषादिति चेन्नैष दोषः, अयमेकशब्दः प्राथम्यवचनम् 'स्पर्शन-रसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इत्यत्र तनप्राथम्यमाश्रित इति । वीर्यान्तरायस्पर्शनेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वघातिस्पर्धकोदये चैकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां स्पर्शनमेकमिन्द्रियमाविर्भवति ।

उनमेंसे यहां पर विवक्षासे अन्त शब्दका अवसानरूप अर्थ जानना चाहिये ।

शंका—'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इसमें आये हुए अन्त पदका 'वनस्पतिके समीपवर्ती जीवोंके एक स्पर्शन-इन्द्रिय होती है' इसप्रकार सामीप्य-वाचक अर्थ क्यों नहीं लेते ?

समाधान—यदि 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इस सूत्रमें आये हुए अन्त शब्दका समीप अर्थ लिया जाय तो उससे वायुकायिक और त्रसकायिकका ही ज्ञान होगा, क्योंकि, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतित्रसाः' इस वचनमें वायुकायिक और त्रसकायिक ही वनस्पतिके समीप दिखाई देते हैं। यह अन्त शब्द संबन्धी शब्द होनेसे अपनेसे पूर्ववर्ती कितने ही शब्दोंकी अपेक्षा करके प्रवृत्ति करता है, और इससे अर्थवश आदिका ज्ञान हो जाता है। उससे यह अर्थ मालूम पड़ता है कि पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है।

शंका—ऐसा मान लेने पर भी पृथिवीसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंके स्पर्शन आदि पांच इन्द्रियोंमेंसे कोई एक इन्द्रिय प्राप्त होती है, क्योंकि, 'वनस्पत्यान्तानामेकम्' इस सूत्रमें आया हुआ एक पद स्पर्शन-इन्द्रियका बोधक तो है नहीं, वह तो सामान्यसे संख्यावाची है, इसलिये पांच इन्द्रियोंमेंसे किसी एक इन्द्रियका ग्रहण किया जा सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह एक शब्द प्राथम्यवाची है, इसलिये उससे 'स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि' इस सूत्रमें आई हुई सबसे प्रथम स्पर्शन-इन्द्रियका ही ग्रहण होता है।

वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, रसना आदि शेष इन्द्रियावरणके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होने पर तथा एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन एक इन्द्रिय उत्पन्न होती है।

द्वे इन्द्रिये येषां ते द्वीन्द्रियाः । के ते ? शंखशुक्तिकृम्यादयः । उक्तं च —

कुक्किमिमि-सिप्पि-संखा गंडोलारिद्ध-अक्ख-खुल्ला य ।

तह य वराडय जीवा णेया बीइंदिया एदे' ॥ १३६ ॥

के ते द्वे इन्द्रिय इति चेत्स्पर्शनरसने । स्पर्शनमुक्तलक्षणम् । भेदविवक्षायां वीर्यान्तरायरसनेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाद्रसयत्यनेनेति रसनं करण-

जिनके दो इन्द्रियां होती हैं उन्हें द्वीन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वे द्वीन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—शंख, शुक्ति और कृमि आदिक द्वीन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

कुक्षि-कृमि अर्थात् पेटके कीड़े, सीप, शंख, गण्डोला अर्थात् उदरमें उत्पन्न होनेवाली बड़ी कृमि, अरिष्ट नामक एक जीवविशेष, अक्ष अर्थात् चन्दनक नामका जलचर जीवविशेष, भुल्लक अर्थात् छोटा शंख और कौड़ी आदि द्वीन्द्रिय जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका—वे दो इन्द्रियां कौनसी हैं ?

समाधान—स्पर्शन और रसना । उनमेंसे स्पर्शनका स्वरूप कह आये हैं । अब रसना-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं—

भेद-विवक्षाकी प्रधानता अर्थात् करणकारककी विवक्षा होने पर, वीर्यान्तराय और रसनेन्द्रियावरणकर्मके क्षयोपशमसे तथा आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयके अवलम्बनसे जिसके द्वारा स्वादका ग्रहण होता है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं । तथा इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्य-विवक्षा अर्थात् कर्तृ-कारककी विवक्षामें पूर्वोक्त साधनोंके मिलने पर जो आस्वाद ग्रहण करती है उसे रसना-इन्द्रिय कहते हैं ।

१ उदरान्तर्वर्तिनो हर्षा (अर्शो) मूलमपानकङ्ककाः स्त्रीयान्यन्तर्गता वा जीवाः कुक्षिक्रमयः । गण्डोलाका उदरान्तर्गहृत्क्रमयः । जलचरजीवविशेषाः चन्दनकाः, ते तु समयसाधयाऽक्षत्वेन प्रतीताः । वराटकः कपर्दकः, कौड़ीति भाषायाम् । (ग्रन्थान्तरेषु निर्भाकितनामानो जीवा अपि द्वीन्द्रियत्वेन प्रसिद्धाः) शंख-कवडय-गंडोल-जलोय-चंदणग-अलस-लहगाई । मेहर-किमि-पूररगा बेइंदिय भाइवाहाई । जलोय-जलौकसः । अलसा भूनागाः, येऽश्लेषास्थे मानौ जलदवृष्टौ सत्यां समुत्पद्यन्ते । लहकी जीवविशेषो विषयप्रसिद्धः (उषितान्नोत्पन्नजीवः, देशीशब्दोऽयं) मेहरकः काष्ठकीटविशेषः । पूररगा-पूतरा जलान्तर्वर्तिनो रक्तवर्णाः कृष्णमुखाः जीवाः । भाइवाही-मातृवाहिका गुर्जरदेशप्रसिद्धा चुडेलीति आदिग्रहणादीलिकादयोऽनुक्ता अपि द्वीन्द्रियाः ग्राह्याः । जी. वि. प्र. पृ. १०. किमिणो सोमंगला चैव अलसा भाइवाहया । वासीमुहा य सिप्पिया संख संखणगा तहा ॥ वल्लोयाणुल्लया चैव तहेव य वराडगा । जड्गा चैव चन्दणा य तहेव य ॥ उक्त. २६, १२९-१३०. से किं तं बेइंदिया ? बेइंदिया अणगविहा पन्नत्ता । तं जहा, पुलाकिमिया, कुक्किमिया, गंडूयलगा, गोलोमा, णउरा, सोमंगलगा, वसीमुहा, सूइपुहा गोजलोया, जलोया, जालाउया, संखा, संखणगा, वुल्ला, खुल्ला, गुलया, खधा, वराडा, सोत्तिया, मुत्तिया, कलुयावासा, एगओवत्ता, दुहओवत्ता, नंदियावत्ता, संबुका, भाइवाहा, सिप्पिसंभुडा, चंदणा, समुदल्लिक्खा, जे यावत्ते तहप्पगारा । प्रज्ञा. १. ४४,

कारके । इन्द्रियाणां स्वातन्त्र्यविवक्षायां पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति रसयतीति रसनं कर्तृकारके भवति । कोऽस्य विषयः ? रसः । कोऽस्यार्थः ? यदा वस्तु प्राधान्येन विवक्षितं तदा वस्तुव्यतिरिक्तपर्यायाभावाद्वस्त्वेव रसः । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं रसस्य, यथा रस्यत इति रसः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं रसस्य, रसनं रस इति । न सूक्ष्मेषु परमाण्वादिषु रसाभावः उक्तोत्तरत्वात् । कुत एतयोरुत्पत्तिरिति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शन-रसनेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे द्वीन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां स्पर्शनरसनेन्द्रिये आविर्भवतः ।

त्रीणि इन्द्रियाणि येषां ते त्रीन्द्रियाः । के ते ? कुन्थुमत्कुणादयः । उक्तं च —

शंका—रसना इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान—इस इन्द्रियका विषय रस है ।

शंका—रस शब्दका क्या अर्थ है ?

समाधान—जिस समय प्रधानरूपसे वस्तु विवक्षित होती है, उस समय वस्तुको छोड़कर पर्याय नहीं पाई जाती है, इसलिये वस्तु ही रस है । इस विवक्षामें रसके कर्मसाधनपना है । जैसे, जो चखा जाय, वह रस है । तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, इसलिये जो उदासीनरूपसे अवस्थित भाव है उसीका कथन किया जाता है । इसप्रकार रसके भावसाधनपना भी बन जाता है । जैसे, आस्वादनरूप क्रियाधर्मको रस कहते हैं । सूक्ष्म परमाणु आदिमें रसका अभाव हो जायगा, यह कहना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसका उत्तर पहले दे आये हैं ।

शंका—स्पर्शन और रसना इन दोनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन व रसनेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वधाती स्पर्धकोंके उदय होने पर, आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयकी वशवर्तिता होने पर स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं ।

जिनके तीन इन्द्रियां होती हैं उन्हें त्रीन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—ये तीन इन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—कुन्थु और खटमल आदि त्रीन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ प्रबन्धोऽयं त. रा. वा. २. १९-२०, वा. १-१ व्याख्यान्यां समानः ।

२ से किं तं तेह्दिय-संसार-समावन-जीवपन्नवणा ? तेह्दिय संसारसमावन-जीवपन्नवणा अणेशविहा पन्नता । तं जहा, ओवइया, रोहिणिया, कुंथू, पिपीलिया, उद्देसगा, उद्देहिया, उक्कलिया, उप्पाया, उप्पाडा, तणाहारा, कट्टाहारा, मालुया, पत्ताहारा, तण्णेंदिया, पत्तणेंदिया, पुप्फणेंदिया, फलणेंदिया, बीयणेंदिया, तेजुरणमिजिया, तओसिमिजिया, कप्पासट्ठिमिजिया, हिल्लिया, शिल्लिया, झिगिरा, किगिरिडा, बाहुया, लहुया, सुभगा, सोवत्थिया, सुयवेंदा, इंदकाइया, इंदगोवया, तुरतुंबगा, कुच्छल्लाहगा, जूया, हालाहला, पिसुया, सयवाइया, गोम्ही, हत्थिसोंडा,

कुंथु-पिपीलिक-मक्कुण-विच्छिअ-जू-इंदगोव-गोम्ही य ।

उत्तिरंगणद्वियादी^१ (?) णेया तीइंदिया जीवा^२ ॥ १३७ ॥

कानि तानि त्रीणीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणानि । स्पर्शनरसने उक्तलक्षणे । किं घ्राणमिति ? करणसाधनं घ्राणम् । कुतः ? पारतन्त्र्यादिन्द्रियाणाम् । ततो वीर्यान्तराय-घ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाजिघ्रत्यनेनात्मेति घ्राणम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायामिन्द्रियाणाम् । दृश्यते चेन्द्रियाणां लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, यथेदं मेऽक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्मः सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने

कुंथु, पिपीलिका, खटमल, बिच्छू, जू, इन्द्रगोप, कनखजूरा, तथा उत्तिरंग नद्वियाविक कीटविशेष, ये सब त्रीन्द्रिय जीव हैं ॥ १३७ ॥

शंका—वे तीन इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां हैं । इनमेंसे स्पर्शन और रसनाका लक्षण कह आये । अब घ्राण-इन्द्रियका लक्षण कहते हैं—

शंका—घ्राण किसे कहते हैं ?

समाधान—घ्राण शब्द करणसाधन है, क्योंकि, पारतन्त्र्यविवक्षामें इन्द्रियोंके करण-साधन होता है । इसलिये वीर्यान्तराय और घ्राणेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम तथा आंगोपांग नामकर्मके उद्दयके आलम्बनसे जिसके द्वारा सूंघा जाता है उसे घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं । अथवा, इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षामें घ्राण शब्द कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आंख अच्छी तरह देखती है; यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । अतः पहले कहे हुए हेतुओंके मिलने पर जो सूंघती है उसे घ्राण-इन्द्रिय कहते हैं ।

अे यावन्ने तहप्पगारा । प्रश्ना- १. ४५.

१ अ प्रती 'उत्तिरंग' स प्रती च 'उत्तिरंग' इति पाठः ।

२ कुंथुपिपीलिके प्रतीति । मक्कुणवृश्चिकयूकेन्द्रगोपाश्वापि प्रसिद्धा एव । गोमीति गुलिमः कर्णशृगाली (कनखजूरा इति हिन्दीभाषायाम्) विशेषपरिहानायान्येऽपि त्रीन्द्रियजीवा उल्लिख्यन्ते । गोमीमक्कुणजूआपिपीलि-उद्देहिया य मक्कोडा । इल्लियवयमिल्लोओ सावय गोकीडजाईओ ॥ गद्धयचोरकीडागोमयकीडा य धन्नकीडा य । कुंथु गु (गो) बालिय इल्लिया तेइंदिय इंदगोवाई ॥ उद्देहिया-उपदेहिका वाल्मीक्यः । इल्लिका धान्यादिपूतपनाः । 'वयमिल्लि' ति धृतल्लिकाः । 'सावयेति' लोकभाषया सात्रा, ते मत्तुप्पाणामशुभोदकतः प्राग् भावेनि कष्टे शरीरकेषूपयन्ते । गोकीडकाः प्रतीता एव । जातिग्रहणेन सर्वतिरश्चां कर्णवयवेषूपतनाश्च जम्बुकचिच्चडादयो प्राह्याः । गद्धय-गर्दभकाः (गोशालीत्पन्नजन्तवः) चोरकीडाः, (विष्टीत्पन्नजन्तवः) गोमयकीडाश्चगणोत्पन्नाः । धान्यकीटा बुणत्वेन प्रसिद्धाः । शेषाश्च स्वनामासिद्धाः । जी. वि. प्र. पृ. ११. कुंथुपिपीलिउद्देसा उक्कुउद्देहिया तथा । तणहारकट्टहारा य माजुरा पत्तहारगा ॥ कप्पासट्ठिमि जायंति दुगा तउसभिजगा । सदावरी य गुम्मी य बोधव्वा इन्द-गाइया ॥ इन्दगोवगमाईया णेगहा एवमायओ । उक्त. ३६, १३८-१४०.

सति जिघ्रतीति घ्राणम् । कोऽस्य विषयः ? गन्धः । अयं गन्धशब्दः कर्मसाधनः । कुतः ? यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदा न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः केचन सन्तीति । एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, गन्ध्यत इति गन्धो वस्तु । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्यावस्थितभाव-कथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते, गन्धनं गन्ध इति । कुत एतेषामुत्पत्तिरिति चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वघातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे त्रीन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां स्पर्शनरसन-घ्राणेन्द्रियाण्याविर्भवन्ति ।

चत्वारि इन्द्रियाणि येषां ते चतुरिन्द्रियाः । के ते ? मशकमक्षिकादयः ।
उक्तं च—

शंका — घ्राण-इन्द्रियका विषय क्या है ?

समाधान — इस इन्द्रियका विषय गन्ध है ।

यह गन्ध शब्द कर्मसाधन है, क्योंकि, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उससमय द्रव्यसे भिन्न स्पर्शादिक कुछ भी नहीं रहते हैं, इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्मसाधन समझना चाहिये । जैसे, 'जो सूंघा जाय' इसप्रकारकी निरुक्ति करने पर गन्ध द्रव्यरूप ही पड़ता है । तथा जिससमय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, अतएव उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, वही कहा जाता है । इसतरह स्पर्शादिकके भावसाधन भी बन जाता है । जैसे, सूंघनेरूप क्रिया-धर्मको गन्ध कहते हैं ।

शंका — इन तीनों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान — वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना तथा घ्राण-इन्द्रियावरणके क्षयोपशमके होने पर, शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदय होने पर, आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयके आलम्बन होने पर और त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं ।

जिनके चार इन्द्रियां पाई जाती हैं वे चतुरिन्द्रिय जीव होते हैं ।

शंका — वे चतुरिन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान — मच्छर, मक्खी आदि चतुरिन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

१ प्रबोधोऽयं त. रा. वा. २. १९-२०, वा. १-१ व्याख्याभ्यां समानः ।

२ से किं तं चउरिदिय-संसारसमावन्न-जीवपन्नवणा ? २ अणेगविहा पत्तत्ता । तं जहा, अंधिय-पत्तिय-मच्छिय-मसगा कीडे तहा पर्यगे य । ढंकुण-कुक्कड-कुक्कुह-नंदावत्ते य सिंगिरडे ॥ किण्हपत्ता, नीलपत्ता, लोहियपत्ता, हालिहपत्ता, सुक्किल्लपत्ता, चित्तपक्खा, विचित्तपक्खा, ओहजलिया, जलचारिया, गंभीरा, पाणिपा, तंतवा,

मकडय-भमर-महुवर-मसय-पयंगा य सलह-गोमच्छी ।

मच्छी सदंस-कीडा णेया चउरिंदिया जीवा ॥ १३८ ॥

कानि तानि चत्वारीन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुषि । स्पर्शनरसनघ्राणानि उत्कलक्षणानि । चक्षुषः स्वरूपमुच्यते । तद्यथा, करणसाधनं चक्षुः । कुतः ? चक्षुषः पारतन्व्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके पारतन्व्यविवक्षा दृश्यते आत्मनः स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । यथानेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन सुष्ठु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तराय-चक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भाच्चक्षुः । अनेकार्थत्वादर्शनार्थविवक्षायां चष्टर्थान् पश्यत्यनेनेति चक्षुः । चक्षुषः कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । इन्द्रियाणां हि लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा च दृश्यते, यथेदं मेऽक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति । ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति चष्ट इति चक्षुः । कोऽस्य

मकड़ी, भौरा, मधु-मक्खी, मच्छर, पतंग, शलभ, गोमक्खी, मक्खी, और दंशसे दशनेवाले कीड़ोंको चतुरिन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३८ ॥

शंका—वे चार इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान—स्पर्शन, रसना, घ्राण, और चक्षु ये चार इन्द्रियां हैं । इसमेंसे स्पर्शन, रसना, और घ्राणके लक्षण कह आये । अब चक्षु-इन्द्रियका स्वरूप कहते हैं । वह इसप्रकार है । चक्षु-इन्द्रिय करणसाधन है, क्योंकि, उसकी पारतन्त्र्यविवक्षा है । जिस समय आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होती है, उस समय लोकमें इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे, इस चक्षुसे अच्छी तरह देखता हूं, इस कानसे अच्छी तरह सुनता हूं । इसलिये वीर्यान्तराय और चक्षु इन्द्रियावरणके क्षयोपशम और आंगोपांग नामकर्मके उदयके लाभसे जिसके द्वारा पदार्थ देखे जाते हैं उसे चक्षु-इन्द्रिय कहते हैं । यद्यपि 'चक्षिङ्' धातु अनेक अर्थोंमें आती है, फिर भी यहां पर दर्शनरूप अर्थकी विवक्षा होनेसे 'जिसके द्वारा पदार्थोंको देखता है वह चक्षु है' ऐसा अर्थ लेना चाहिये । तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें चक्षु इन्द्रियके कर्तृसाधन भी होता है, क्योंकि, इन्द्रियोंकी लोकमें स्वातन्त्र्यविवक्षा भी देखी जाती है । जैसे, मेरी यह आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो देखती है उसे चक्षु-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका—इस इन्द्रियका विषय क्या है ?

अच्छिरोडा, अच्छिबेहा, सारंगा, नेउरा, दोला, भमरा, भरिली, जरुडा, तोटा, विच्छया, पत्तविच्छया, छाणविच्छया, जलविच्छया, पियंगाला, कणगा, गोमयकीडा, जे यावचे तहपगारा । प्रज्ञा. १. ४६.

१ अधिया पोसिया चेव मच्छिया मसगा तहा । भमरे कीडपयंगे य दंकुणे उवकुडी तहा ॥ कुंकुडि भिंगीरीडी य नंदावचे य विच्छए । दोले भिंगारी य वियडी अच्छिबेहए ॥ अच्छिले माहए अच्छिरोडए विचित्ते चित्तपत्तए । उडिंजिलेया जलकारी य नीया तंतवयाइया ॥ इय चउरिंदिया एण्डणेगहा पुवमायओ ॥ उक्त. ३६, १४७-१५०.

विषयश्चेद्वर्णः । अयं वर्णशब्दः कर्मसाधनः । यथा यदा द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः स्पर्शादयः सन्तीत्येतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं स्पर्शादीनामवसीयते, वर्ण्यत इति वर्णः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेरौदासीन्यावास्थितभावकथनाद्भावसाधनत्वं स्पर्शादीनां युज्यते वर्णनं वर्णः । कुत एतेषामुत्पत्तिश्चेद्वीर्यान्तरायस्पर्शनरसनघ्राणचक्षुरावरणक्षयोपशमे सति शेषेन्द्रियसर्वधातिस्पर्धकोदये चाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे चतुरिन्द्रियजातिकर्मोदय-वशवर्तितायां च सत्यां चतुर्णामिन्द्रियाणामाविर्भावो भवेत् ।

पञ्च इन्द्रियाणि येषां ते पञ्चेन्द्रियाः । के ते ? जरायुजाण्डजादयः । उक्तं च—

सस्सेदिम-सम्मुच्छिम-उम्भेदिम-ओववादिमा चैव ।

रस-पोदंड-जरायुज गेया पंचिदिया जीवा ॥ १३९ ॥

समाधान—वर्ण इस इन्द्रियका विषय है । यह वर्ण शब्द कर्मसाधन है । जैसे, जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता है, उस समय इन्द्रियसे द्रव्य का ही ग्रहण होता है, क्योंकि, उससे भिन्न स्पर्शादिक पर्यायें नहीं पाई जाती हैं । इसलिये इस विवक्षामें स्पर्शादिकके कर्मसाधन जाना जाता है । उस समय जो देखा जाय उसे वर्ण कहते हैं, ऐसी निरुक्ति करना चाहिये । तथा जिस समय पर्याय प्रधानरूपसे विवक्षित होती है, उस समय द्रव्यसे पर्यायका भेद बन जाता है, इसलिये उदासीनरूपसे अवस्थित जो भाव है, उसीका कथन किया जाता है । अतएव स्पर्शादिकके भावसाधन भी बन जाता है । उस समय देखनेरूप धर्मको वर्ण कहते हैं ऐसी निरुक्ति होती है ।

शंका—इन चारों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति किस कारणसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना, घ्राण तथा चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम, शेष इन्द्रियावरण सर्वधाती स्पर्धकोंका उदय, आङ्गोपाङ्ग नामकर्मके उदयका आलम्बन और चतुरिन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर चार इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है ।

जिनके पांच इन्द्रियां होती हैं उन्हें पंचेन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वे पंचेन्द्रिय जीव कौन कौन हैं ?

समाधान—जरायुज और अण्डज आदिक पंचेन्द्रिय जीव हैं । कहा भी है—

स्वेदज, संमूर्च्छिम, उद्भिज्ज, औपपादिक, रसज, पोत, अंडज और जरायुज, ये सब पंचेन्द्रिय जीव जानना चाहिये ॥ १३९ ॥

१ सन्दर्भोदयं त. रा. वा. २. १९-२० वा. १-२. व्याख्याभ्यां समानः ।

२ से नेमि सेतिमे ससा पाणा, तं जहा, अंडया पीर्यया जराउआ रसया सेसेयया संमुच्छिमा उम्भियया उववादिमा, एस संसारेत्ति पञ्चुच्चइ । आचा. सू. ४९. उपैयुपपद्यतेऽस्मिन्नित्युपपादः । त. रा. वा. पू. ९८. उप-

कानि तानि पञ्चेन्द्रियाणीति चेत्स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि । इमानि स्पर्श-
मादीनि करणसाधनानि । कुतः ? पारतन्त्र्यात् । इन्द्रियाणां हि लोके दृश्यते च पार-
तन्त्र्यविवक्षा आत्मनः स्वातन्त्र्यविवक्षायाम्, अनेनाक्षणा सुष्ठु पश्यामि, अनेन कर्णेन
सुष्ठु शृणोमीति । ततो वीर्यान्तरायश्रोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपशमाङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भा-
च्छृणोत्यनेनेति श्रोत्रम् । कर्तृसाधनं च भवति स्वातन्त्र्यविवक्षायाम् । दृश्यते चेन्द्रियाणां
लोके स्वातन्त्र्यविवक्षा, इदं मेऽक्षि सुष्ठु पश्यति, अयं मे कर्णः सुष्ठु शृणोतीति ।
ततः पूर्वोक्तहेतुसन्निधाने सति शृणोतीति श्रोत्रम् । कोऽस्य विषयः ? शब्दः । यदा
द्रव्यं प्राधान्येन विवक्षितं तदेन्द्रियेण द्रव्यमेव सन्निकृष्यते, न ततो व्यतिरिक्ताः
स्पर्शादयः केचन सन्तीति एतस्यां विवक्षायां कर्मसाधनत्वं शब्दस्य युज्यत इति,
शब्द्यत इति शब्दः । यदा तु पर्यायः प्राधान्येन विवक्षितस्तदा भेदोपपत्तेः औदासीन्याव-
स्थितभावकथनाद्भावसाधनं शब्दः, शब्दनं शब्द इति । कुत एतेषामविर्भाव इति चेद्वीर्यान्त-

शंका — वे पांच इन्द्रियां कौन कौन हैं ?

समाधान — स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र । ये स्पर्शनादिक इन्द्रियां करण-
साधन हैं, क्योंकि, वे परतन्त्र देखी जाती हैं । लोकमें आत्माकी स्वातन्त्र्यविवक्षा होने पर
इन्द्रियोंकी पारतन्त्र्यविवक्षा देखी जाती है । जैसे, मैं इस आंखसे अच्छी तरह देखता हूं, इस
कानसे अच्छी तरह सुनता हूं । इसलिये वीर्यान्तराय और श्रोत्र इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम
तथा आंगोपांग नामकर्मके आलम्बनसे जिसके द्वारा सुना जाता है, उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते
हैं । तथा स्वातन्त्र्यविवक्षामें कर्तृसाधन होता है, क्योंकि, लोकमें इन्द्रियोंकी स्वातन्त्र्यविवक्षा भी
देखी जाती है । जैसे, यह मेरी आंख अच्छी तरह देखती है, यह मेरा कान अच्छी तरह सुनता
है । इसलिये पहले कहे गये हेतुओंके मिलने पर जो सुनती है उसे श्रोत्र-इन्द्रिय कहते हैं ।

शंका — इसका विषय क्या है ?

समाधान — शब्द इसका विषय है । जिस समय प्रधानरूपसे द्रव्य विवक्षित होता
है, उस समय इन्द्रियोंके द्वारा द्रव्यका ही ग्रहण होता है । उससे भिन्न स्पर्शादिक कोई चीज
नहीं है । इस विवक्षामें शब्दके कर्मसाधनपना बन जाता है । जैसे, 'शब्द्यते' अर्थात् जो
ध्वनिरूप हो वह शब्द है । तथा जिस समय प्रधानरूपसे पर्याय विवक्षित होती है, उस समय
द्रव्यसे पर्यायका भेद सिद्ध हो जाता है, अतएव उदासीनरूपसे अवस्थित भावका कथन
किया जानेसे शब्द भावसाधन भी है । जैसे, 'शब्दनम् शब्दः' अर्थात् ध्वनिरूप क्रियाधर्मको
शब्द कहते हैं ।

पाताब्जाता उपपातजाः । अथवा उपपाते भवा औपपातिका देवा नारकाश्च । आचा. नि. पृ. ६३. सम्पूर्णवयवः
परिस्पदादिसामर्थ्योपलक्षितः पोतः । शुक्रशोणितपरिवरणमुपात्तकाठिन्यं नखत्वक्सदृशं परिमंडलमंडं, अंडे जाताः
अंडजाः । जालवत्प्राणिपरिवरणं त्रिततमांसशोणितं जरायुः, जरायु जाताः जरायुजाः । त. रा. वा. पृ. १००, १०१.

१ प्रबन्धोऽयं त. रा. वा. २. १९-२० वा. १-१ व्याख्याभ्यां समानः ।

रायस्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियावरणक्षयोपशमे सति अङ्गोपाङ्गनामलाभावष्टम्भे पञ्चेन्द्रियजातिकर्मोदयवशवर्तितायां च सत्यां पञ्चानामिन्द्रियाणामविर्भावो भवेदिति । नेदं व्याख्यानमत्र प्रधानम्, 'एकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकद्वित्रिचतुःपञ्चेन्द्रिया भवन्ति' इति भावसूत्रेण सह विरोधात् । ततः एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद्रीन्द्रियः, चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मोदयाच्चतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः, एषोऽर्थोऽत्र प्रधानं निरवद्यत्वात् ।

न सन्तीन्द्रियाणि येषां तेऽनिन्द्रियाः । के ते ? अशरीराः सिद्धाः । उक्तं च —

ण वि इंदिय-करण-जुदा अवग्रहादीहि गाहया अत्ये ।

णेव य इंदिय-सोकखा अणिदियाणंत-णाण-सुहा ॥ १४० ॥

तेषु सिद्धेषु भावेन्द्रियस्योपयोगस्य सत्त्वात्सेन्द्रियास्त इति चेन्न, क्षयोपशमजनि-

शंका—इन पांचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति कैसे होती है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु तथा श्रोत्रेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशम होने पर, आंगोपांग नामकर्मके आलम्बन होने पर, तथा पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयकी वशवर्तिताके होने पर पांचों इन्द्रियोंकी उत्पत्ति होती है । फिर भी वीर्यान्तराय और स्पर्शन इन्द्रियावरण आदिके क्षयोपशमसे एकेन्द्रिय आदि जीव होते हैं, यह व्याख्यान यहां पर प्रधान नहीं है, क्योंकि, 'एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं' भावानुगमके इस कथनसे पूर्वोक्त कथनका विरोध आता है । इसलिये एकेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव उत्पन्न होते हैं, यही अर्थ यहां पर प्रधान है, क्योंकि, यह कथन निर्दोष है ।

जिनके इन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं उन्हें अनिन्द्रिय जीव कहते हैं ।

शंका—वे कौन हैं ?

समाधान—शरीररहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं । कहा भी है—

वे सिद्ध जीव इन्द्रियोंके व्यापारसे युक्त नहीं हैं और अवग्रहादिक क्षायोपशमिक ज्ञानके द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते हैं । उनके इन्द्रिय-सुख भी नहीं है, क्योंकि, उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अनिन्द्रिय है ॥ १४० ॥

शंका—उन सिद्धोंमें भावेन्द्रिय और तज्जन्य उपयोग पाया जाता है, इसलिये वे इन्द्रियसहित हैं ?

तस्योपयोगस्तेन्द्रियत्वात् । न च क्षीणाशेषकर्मसु सिद्धेषु क्षयोपशमोऽस्ति तस्य क्षायिक-
भावेनापसारितत्वात् ।

एकेन्द्रियविकल्पप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदिया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ॥ ३४ ॥

एकेन्द्रियाः द्विविधाः, बादराः सूक्ष्मा इति । बादरशब्दः स्थूलपर्यायः स्थूलत्वं
चानियतम्, ततो न ज्ञायते के स्थूला इति । चक्षुर्ग्राह्याश्चेन्न, अचक्षुर्ग्राह्याणां स्थूलानां
सूक्ष्मतोपपत्तेः । अचक्षुर्ग्राह्याणामपि बादरत्वे सूक्ष्मबादराणामविशेषः स्यादिति चेन्न,
आर्षस्वरूपानवगमात् । न बादरशब्दोऽयं स्थूलपर्यायः, अपि तु बादरनाम्नः कर्मणो
वाचकः । तदुदयसहचरितत्वाज्जीवोऽपि बादरः । शरीरस्य स्थौल्यनिर्वर्तकं कर्म बादर-

समाधान— नहीं, क्योंकि, क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए उपयोगको इन्द्रिय कहते हैं ।
परंतु जिनके संपूर्ण कर्म क्षीण हो गये हैं, ऐसे सिद्धोंमें क्षयोपशम नहीं पाया जाता है, क्योंकि,
वह क्षायिक भावके द्वारा दूर कर दिया जाता है ।

अब एकेन्द्रिय जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं,
पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ३४ ॥

एकेन्द्रिय जीव बादर और सूक्ष्मके भेदसे दो प्रकारके हैं ।

शंका— बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची है, और स्थूलताका स्वरूप कुछ नियत
नहीं है, इसलिये यह मालूम नहीं पड़ता है, कि कौन कौन जीव स्थूल हैं । जो चक्षु इन्द्रियके
द्वारा ग्रहण करने योग्य हैं वे स्थूल हैं, यदि ऐसा कहा जावे सो भी नहीं बनता है, क्योंकि,
ऐसा मानने पर, जो स्थूल जीव चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं हैं उन्हें सूक्ष्म-
पनेकी प्राप्ति हो जायगी । और जिनका चक्षु इन्द्रियसे ग्रहण नहीं हो सकता है ऐसे जीवोंको
बादर मान लेने पर सूक्ष्म और बादरोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यह आशंका आर्षके स्वरूपकी अनभिज्ञताकी द्योतक है ।
यह बादर शब्द स्थूलका पर्यायवाची नहीं है, किंतु बादर नामक नामकर्मका वाचक है, इसलिये
उस बादर नामकर्मके उदयके संबन्धसे जीव भी बादर कहा जाता है ।

शंका— शरीरकी स्थूलताको उत्पन्न करनेवाले कर्मको बादर और सूक्ष्मताको उत्पन्न
करनेवाले कर्मको सूक्ष्म कहते हैं । तथापि कि जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा ग्रहण करने योग्य नहीं है

मुच्यते । सौक्ष्म्यनिर्वर्तकं कर्म सूक्ष्मम् । तथापि चक्षुषोऽग्राह्यं सूक्ष्मशरीरम्, तद्ग्राह्यं बादरमिति तद्वतां तद्व्यपदेशो दृढादास्कन्देत् । ततश्चक्षुर्ग्राह्या बादराः, अचक्षुर्ग्राह्याः सूक्ष्मा इति तेषामेताभ्यामेव भेदः समापतदन्यथा तेषामविशेषतापत्तेरिति चेन्न, स्थूलाश्च भवन्ति चक्षुर्ग्राह्याश्च न भवन्ति, को विरोधः स्यात् ? सूक्ष्मजीवशरीरादसंख्येयगुणं शरीरं बादरम्, तद्वन्तो जीवाश्च बादराः । ततोऽसंख्येयगुणहीनं शरीरं सूक्ष्मम्, तद्वन्तो जीवाश्च सूक्ष्मा उपचारादित्यपि कल्पना न साध्वी, सर्वजघन्यबादराङ्गात्सूक्ष्मकर्मनिर्वर्तितस्य सूक्ष्म-शरीरस्यासंख्येयगुणत्वतोऽनेकान्तात् । ततो बादरकर्मोदयवन्तो बादराः, सूक्ष्मकर्मोदयवन्तः सूक्ष्मा इति सिद्धम् । कोऽनयोः कर्मणोरुदययोर्भेदश्चेन्मूर्तेरन्यैः प्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तको बादरकर्मोदयः, अप्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तकः सूक्ष्मकर्मोदय इति तयोर्भेदः । सूक्ष्मत्वा-

वह सूक्ष्म शरीर है, और जो उसके द्वारा ग्रहण करने योग्य है वह बादर शरीर है, अतः सूक्ष्म और बादर कर्मके उदयवाले सूक्ष्म और बादर शरीरसे युक्त जीवोंको सूक्ष्म और बादर संज्ञा दृढात् प्राप्त हो जाती है । इससे यह सिद्ध हुआ कि जो चक्षुसे ग्राह्य हैं वे बादर हैं, और जो चक्षुसे अग्राह्य हैं वे सूक्ष्म हैं । सूक्ष्म और बादर जीवोंके इन उपर्युक्त लक्षणोंसे ही भेद प्राप्त हो गया । यदि उपर्युक्त लक्षण न माने जायं, तो सूक्ष्म और बादरोंमें कोई भेद नहीं रह जाता है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, स्थूल तो हों और चक्षुसे ग्रहण करने योग्य न हों, इस कथनमें क्या विरोध है ।

शंका—सूक्ष्म शरीरसे असंख्यातगुणी अधिक अवगाहनावाले शरीरको बादर कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे बादर जीव कहते हैं । अथवा, बादर शरीरसे असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले शरीरको सूक्ष्म कहते हैं, और उस शरीरसे युक्त जीवोंको उपचारसे सूक्ष्म जीव कहते हैं ?

समाधान—यह कल्पना भी ठीक नहीं है, क्योंकि, सबसे जघन्य बादर शरीरसे सूक्ष्म नामकर्मके द्वारा निर्मित सूक्ष्म शरीरकी अवगाहना असंख्यातगुणी होनेसे ऊपरके कथनमें अनेकान्त दोष आता है । इसलिये जिन जीवोंके बादर नामकर्मका उदय पाया जाता है वे बादर हैं, और जिनके सूक्ष्म नामकर्मका उदय पाया जाता है वे सूक्ष्म हैं, यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—सूक्ष्म नामकर्मके उदय और बादर नामकर्मके उदयमें क्या भेद है ?

समाधान—बादर नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंसे आघात करने योग्य शरीरको

१ यदुदयादन्यबाधाकशरीरं भवति तद् बादरनाम । सूक्ष्मशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मनाम । गो. क., जी. प्र., टी. ३३. स. सि. ८-११.

२ यदुदयाद जीवानां चक्षुर्ग्राह्यशरीरत्वलक्षणं बादरत्वं भवति तद् बादरनाम, पृथिव्यादेरेकैकशरीरस्य चक्षुषाधि-त्वाभावेऽपि बादरत्वपरिणामविशेषाद् बहूनां समुदाये चक्षुषा ग्रहणं भवति । तद्विपरीतं सूक्ष्मनाम, यदुदयाद् बहूनां समुदितानामपि जन्तुशरीराणां चक्षुर्ग्राह्यता न भवति । क. प्र. पृ. ७.

३ बादरसुहृमुदयेण य बादरसुहृमा हवति तदेह । बादरशरीरं शूलं अबाददेहं हवे सुहृम ॥ गो. जी. १८३.

सूक्ष्मजीवानां शरीरमन्यैर्न मूर्तद्रव्यैरभिहन्यते ततो न तत्प्रतिघातः सूक्ष्मकर्मणो विपाकादिति चेन्न, अन्यैरप्रतिहन्यमानत्वेन प्रतिलब्धसूक्ष्मव्यपदेशभाजः सूक्ष्मशरीरादसंख्येयगुणहीनस्य बादरकर्मोदयतः प्राप्तबादरव्यपदेशस्य सूक्ष्मत्वं प्रत्यविशेषतोऽप्रतिघाततापत्तेः । अस्तु चेन्न, सूक्ष्मबादरकर्मोदययोरविशेषतापत्तेः । सूक्ष्मशरीरोपादायकः सूक्ष्मकर्मोदयश्चेन्न, तस्मादप्यसंख्येयगुणहीनस्य बादरकर्मनिर्वर्तितस्य शरीरस्योपलम्भात् । तत्कुतोऽवसीयत इति चेद्वेदनाक्षेत्रविधानसूत्रात् । तथा —

‘संवत्थोवा सुहुमणिगोदजीवअपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा । सुहुमवाउ-सुहुमेउ-सुहुमआउ-सुहुमपुढवि-अपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा ।

उत्पन्न करता है । और सूक्ष्म नामकर्मका उदय दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघात नहीं करने योग्य शरीरको उत्पन्न करता है । यही उन दोनोंमें भेद है ।

शंका—सूक्ष्म जीवोंका शरीर सूक्ष्म होनेसे ही अन्य मूर्त द्रव्योंके द्वारा आघातको प्राप्त नहीं होता है, इसलिये मूर्त द्रव्योंके साथ प्रतिघातका नहीं होना सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे नहीं मानना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर दूसरे मूर्त पदार्थोंके द्वारा आघातको नहीं प्राप्त होनेसे सूक्ष्म संज्ञाको प्राप्त होनेवाले सूक्ष्म शरीरसे असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले, और बादर नामकर्मके उदयसे बादर संज्ञाको प्राप्त होनेवाले बादर शरीरकी सूक्ष्मताके प्रति कोई विशेषता नहीं रह जाती है, अतएव उसका भी मूर्त पदार्थसे प्रतिघात नहीं होगा ऐसी आपत्ति आजायगी ।

शंका—आजाने दो ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर सूक्ष्म और बादर नामकर्मके उदयमें फिर कोई विशेषता नहीं रह जायगी ।

शंका—सूक्ष्म नामकर्मका उदय सूक्ष्म शरीरको उत्पन्न करनेवाला है, इसलिये उन दोनोंके उदयमें भेद है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सूक्ष्म शरीरसे भी असंख्यातगुणी हीन अवगाहनावाले और बादर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए बादर शरीरकी उपलब्धि होती है ।

शंका—यह कैसे जाना ?

समाधान—वेदना नामक चौथे खण्डागमके क्षेत्रानुयोगद्वारसंबन्धी निम्न सूत्रोंसे जाना जाता है । वे इसप्रकार हैं—

सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य अवगाहना सबसे स्तोक (थोड़ी) है । सूक्ष्म वायुकायिक, सूक्ष्म अग्निकायिक, सूक्ष्म जलकायिक और सूक्ष्म पृथिवीकायिक लब्धपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे

बादरवाउ-बादरतेउ-बादरआउ-बादरपुठवि-बादरणिगोदजीव-बादरवणप्फदिकाइयपत्तेय-
 सरीर-अपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । वेइंदिय-तेइंदिय-चउरिंदिय-
 पंचिंदिय-अपज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । सुहुम-णिगोद-
 पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया
 ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया ।
 सुहुमवाउकाइय-सुहुमतेउकाइय-सुहुमआउकाइय-सुहुमपुठविकाइय-पज्जत्तयस्स जहणिया-
 ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । तस्सेव
 पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । बादरवाउकाइय-बादरतेउकाइय-बादर-
 आउकाइय-बादरपुठविकाइय-बादरणिगोदजीव-पज्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा
 असंखेज्जगुणा । तस्सेव अपज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया ।
 तस्सेव पज्जत्तयस्स उक्कस्सिया ओगाहणा विसेसाहिया । बादरवणप्फदिकाइयपत्तेय-

उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । सूक्ष्म पृथिवीकायिक लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य
 अवगाहनासे बादर वायुकायिक, बादर अग्निकायिक, बादर जलकायिक, बादर पृथिवीकायिक,
 बादरनिगोद और सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक लब्धपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना
 उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । सप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक लब्धपर्याप्तक जीवकी जघन्य
 अवगाहनासे अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पतिकायिक, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय
 लब्धपर्याप्तक जीवोंकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी है । लब्धपर्याप्तक
 पंचेन्द्रिय जीवकी जघन्य अवगाहनासे सूक्ष्म निगोदिया पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना
 असंख्यातगुणी है । इससे सूक्ष्म निगोदिया लब्धपर्याप्तककी उत्कृष्ट अवगाहना कुछ अधिक है ।
 इससे सूक्ष्म निगोदिया पर्याप्तककी उत्कृष्ट अवगाहना कुछ अधिक है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक
 पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यातगुणी है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक अपर्याप्तकी उत्कृष्ट
 अवगाहना विशेष अधिक है । इससे सूक्ष्म वायुकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना
 विशेष अधिक है । इसीतरह सूक्ष्म वायुकायिकसे सूक्ष्म अग्निकायिक, उससे सूक्ष्म जलकायिक,
 उससे सूक्ष्म पृथिवीकायिकसंबन्धी प्रत्येककी क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी
 जघन्य, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक
 समझ लेना चाहिये । इसीतरह सूक्ष्मपृथिवीकायिक पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे बादर वायु-
 कायिक, उससे बादर अग्निकायिक, उससे बादर जलकायिक, उससे बादर पृथिवीकायिक,
 उससे बादर निगोद जीव और उससे निगोदप्रतिष्ठित वनस्पतिकायिकसंबन्धी प्रत्येककी
 क्रमसे पर्याप्त, अपर्याप्त और पर्याप्तसंबन्धी जघन्य, उत्कृष्ट और उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर
 असंख्यातगुणी, विशेषाधिक और विशेषाधिक समझना चाहिये । सप्रतिष्ठित प्रत्येककी उत्कृष्ट

१ बादरणिगोदपविट्ठिदपज्जता किमिदि सुसम्हि ण वृत्ता ? ण, तेसि पत्तेयसरीरेण अंतव्वादादी ।
 धवला अ. पृ. २५०.

सरीरपञ्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । वेइंदिय-पञ्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा असंखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-पंचिंदिय-पञ्जत्तयस्स जहणिया ओगाहणा संखेज्जगुणा । तेइंदिय-चउरिंदिय-वेइंदिय-बादरवणप्फदिकाइयपत्तेयसरीर-पांचिंदिय-अपञ्जत्तयस्स उकास्सिया ओगाहणा संखेज्जगुणा । तस्सेव पञ्जत्तयस्स वि संखेज्जगुणा' ति ।

परैर्मूर्तद्रव्यैरप्रतिहन्यमानशरीरनिर्वर्तकं सूक्ष्मकर्म । तद्विपरीतशरीरनिर्वर्तकं बादर-कर्मैति स्थितम् । तत्र बादराः सूक्ष्माश्च द्विविधाः, पर्याप्ताः अपर्याप्ता इति । पर्याप्त-

अवगाहनासे बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येकशरीर पर्याप्तककी जघन्य अवगाहना असंख्यात-गुणी है । इससे द्वीन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना असंख्यात गुणी है । इससे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी जघन्य अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येक-शरीर और पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है । पंचेन्द्रिय अपर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहनासे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, बादर वनस्पतिकायिक प्रत्येक-शरीर और पंचेन्द्रिय पर्याप्तकी उत्कृष्ट अवगाहना उत्तरोत्तर संख्यातगुणी है ।

इस उपर्युक्त कथनसे यह बात सिद्ध हुई कि जिसका मूर्त पदार्थोंसे प्रतिघात नहीं होता है ऐसे शरीरको निर्माण करनेवाला सूक्ष्म नामकर्म है, और उससे विपरीत अर्थात् मूर्त पदार्थोंसे प्रतिघातको प्राप्त होनेवाले शरीरको निर्माण करनेवाला बादर नामकर्म है ।

विशेषार्थ — ऊपर जो सूक्ष्म निगोदिया लब्ध्यपर्याप्तककी जघन्य अवगाहनासे लेकर पंचेन्द्रिय पर्याप्ततक जीवोंकी उत्कृष्ट अवगाहनाका क्रम बतला आये हैं, उसे देखते हुए यह सिद्ध होता है कि सूक्ष्म जीवोंकी मध्यम अवगाहना बादरोंसे भी अधिक होती है । इसलिये छोटी बड़ी अवगाहनासे स्थूलता और सूक्ष्मता न मानकर स्थूल और सूक्ष्म कर्मके उदयसे सप्रतिघात और अप्रतिघातवाले शरीरको बादर और सूक्ष्म कहते हैं । तथा ऊपर जो वेदनाखण्डके सूत्र उद्धृत किये हैं उनमें सप्रतिष्ठित बादर वनस्पतिसे अप्रतिष्ठित बादर वनस्पतिका स्थान स्वतंत्र माना है । फिर भी यहां 'सर्ववत्थोवा' इत्यादि उद्धृत सूत्रमें सप्रतिष्ठितके स्थानको अप्रतिष्ठितके स्थानमें अन्तर्भूत करके सप्रतिष्ठित वनस्पतिका स्वतंत्र स्थान नहीं बतलाया है ।

इनमें, बादर और सूक्ष्म दोनों ही प्रत्येक दो दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ।

१ वे. खं. सू. २९-३३. सुहुमणिवातेआभूवतिआणुणपदिट्ठिदं इदं । त्रितिचपमादिल्लाणं एयाराणं तिसेदी य ॥ अपदिट्ठिदपत्तेयं त्रितिचपतिचविअपदिट्ठिदं सयलं । त्रिचविअपदिट्ठिदं च य सयलं बादरलगुणिदकमा ॥ अवरमपुण्णं पढमं सोलं पुणं विदियतदियोली । पुण्णिदरपुण्णयारं जहण्णमुकस्समुकस्सं ॥ पुण्णजहण्णं ततो वरं अपुण्णस्स पुण्णउकस्सं । वीपुण्णजहण्णो वि असंखं संखं गुणं ततो ॥ सुहुमेदरगुणयारो आवलिपल्ला असंखमानो दु । सक्काणे सेदिगया अहिया तत्थेगपडिभागो ॥ गो. जी. ९७-१०१.

कर्मोदयवन्तः पर्याप्ताः । तदुदयवतामनिष्पन्नशरीराणां कथं पर्याप्तव्यपदेशो घटत इति चेन्न, नियमेन शरीरनिष्पादकानां भाविनि भूतवदुपचारतस्तदविरोधात् पर्याप्त-
नामकर्मोदयसहचाराद्वा । यदि पर्याप्तशब्दो निष्पात्तिवाचकः, कैसे निष्पन्नाः इति
चेत्पर्याप्तिभिः । कियत्यस्ताः इति चेत्सामान्येन पद् भवन्ति, आहारपर्याप्तिः शरीर-
पर्याप्तिः इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनःपर्याप्तिरिति ।

तत्राहारपर्याप्तेरर्थ उच्यते । शरीरनामकर्मोदयात् पुद्गलविपाकिन आहारवर्गणा-
गतपुद्गलस्कन्धाः समवेतानन्तरमाणुनिष्पादिता आत्मावष्टब्धक्षेत्रस्थाः कर्मस्कन्धसम्बन्धतो
मूर्तीभूतमात्मानं समवेतत्वेन समाश्रयन्ति । तेषामुपगतानां पुद्गलस्कन्धानां खलरसपर्यायैः
परिणमनशक्तेर्निमित्तानामाप्तिराहारपर्याप्तिः । सा च नान्तर्मुहूर्तमन्तरेण समयेनैकेनैवोप-
जायते आत्मनोऽक्रमेण तथाविधपरिणामाभावाच्छरीरोपादानप्रथमसमयादारभ्यान्तर्मुहूर्ते-

उनमेंसे जो पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उन्हें पर्याप्त कहते हैं ।

शंका— पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होते हुए भी जब तक शरीर निष्पन्न नहीं
हुआ है तब तक उन्हें पर्याप्त कैसे कह सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नियमसे शरीरको उत्पन्न करनेवाले जीवोंके, होनेवाले
कार्यमें यह कार्य हो गया, इसप्रकार उपचार कर लेनेसे पर्याप्त संज्ञा करनेमें कोई विरोध
नहीं आता है । अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त होनेके कारण पर्याप्त संज्ञा
दी गई है ।

शंका— यदि पर्याप्त शब्द निष्पात्ति-वाचक है तो यह बतलाइये कि ये पर्याप्तजीव
किनसे निष्पन्न होते हैं ।

समाधान— पर्याप्तियोंसे निष्पन्न होते हैं ।

शंका— वे पर्याप्तियां कितनी हैं ?

समाधान— सामान्यकी अपेक्षा छह हैं, आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रिय-
पर्याप्ति, आनापानपर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति । इनमेंसे, पहले आहारपर्याप्तिका
अर्थ कहते हैं । शरीर नामकर्मके उदयसे जो परस्पर अनन्त परमाणुओंके संबन्धसे उत्पन्न
हुए हैं, और जो आत्मासे व्याप्त आकाश क्षेत्रमें स्थित हैं ऐसे पुद्गलविपाकी आहारवर्गणा-
संबन्धी पुद्गलस्कन्ध, कर्मस्कन्धके संबन्धसे कथंचित् मूर्तपनेको प्राप्त हुए आत्माके साथ
समवायरूपसे संबन्धको प्राप्त होते हैं, उन खल-भाग और रस-भागके भेदसे परिणमन
करनेरूप शक्तिले बने हुए आगत पुद्गलस्कन्धोंकी प्राप्तिको आहारपर्याप्ति कहते हैं । वह
आहारपर्याप्ति अन्तर्मुहूर्तके विना केवल एक समयमें उत्पन्न नहीं हो जाती है, क्योंकि,
आत्माका एकसाथ आहारपर्याप्तिरूपसे परिणमन नहीं हो सकता है । इसलिये शरीरको ग्रहण
करनेके प्रथम समयसे लेकर एक अन्तर्मुहूर्तमें आहारपर्याप्ति निष्पन्न होती है । तिलकी खलीके

नाहारपर्याप्तिर्निष्पद्यते इति यावत् । तं खलभागं तिलखलोपममस्थ्यादिस्थिरावयवैस्तिल-
तैलसमानं रसभागं रसरुधिरवसाशुक्रादिद्रवावयवैरौदारिकादिशरीरत्रयपरिणामशक्त्युपेतानां
स्कन्धानामवाप्तिः शरीरपर्याप्तिः । साहारपर्याप्तेः पश्चादन्तर्मुहूर्तं निष्पद्यते । योग्य-
देशस्थितरूपादिविशिष्टार्थग्रहणशक्त्युत्पत्तेर्निमित्तपुद्गलप्रचयावाप्तिरिन्द्रियपर्याप्तिः । सापि
ततः पश्चादन्तर्मुहूर्तादुपजायते । न चेन्द्रियनिष्पत्तौ सत्यामपि तस्मिन् क्षणे बाह्यार्थ-
विषयविज्ञानमुत्पद्यते तदा तदुपकरणाभावात् । उच्छ्वासनिस्सरणशक्तेर्निष्पत्तिनिमित्त-
पुद्गलप्रचयावाप्तिरानापानपर्याप्तिः । एषापि तस्मादन्तर्मुहूर्तकाले समतीते भवेत् । भाषा-
वर्गणायाः स्कन्धाच्चतुर्विधभाषाकारेण परिणमनशक्तेर्निमित्तनोक्तपुद्गलप्रचयावाप्तिर्भाषा-
पर्याप्तिः । एषापि पश्चादन्तर्मुहूर्तादुपजायते । मनोवर्गणास्कन्धनिष्पन्नपुद्गलप्रचयः अनु-
भूतार्थस्मरणशक्तिनिमित्तः मनःपर्याप्तिः द्रव्यमनोऽवष्टम्भेनानुभूतार्थस्मरणशक्तेरुत्पत्ति-
र्मनःपर्याप्तिर्वा । एतासां प्रारम्भोऽक्रमेण जन्मसमयादारभ्य तासां सत्त्वाभ्युपगमात् ।

समान उस खलभागको दड़्डी आदि कठिन अवयवरूपसे और तिलके तैलके समान रसभागको
रस, रुधिर, वसा, वीर्य आदि द्रव अवयवरूपसे परिणमन करनेवाले औदारिक आदि तीन
शरीरोंकी शक्तिसे युक्त पुद्गलस्कन्धोंकी प्राप्तिको शरीर पर्याप्ति कहते हैं । वह शरीर पर्याप्ति
आहार पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है । योग्य देशमें स्थित
रूपादिसे युक्त पदार्थोंके ग्रहण करनेरूप शक्तिकी उत्पत्तिके निमित्तभूत
पुद्गलप्रचयकी प्राप्तिको इन्द्रियपर्याप्ति कहते हैं । यह इन्द्रिय पर्याप्ति भी शरीर पर्याप्तिके
पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमें पूर्ण होती है । परंतु इन्द्रिय पर्याप्तिके पूर्ण हो जाने पर भी उसी
समय बाह्य पदार्थसंबन्धी ज्ञान उत्पन्न नहीं होता है, क्योंकि, उस समय उसके उपकरणरूप
द्रव्येन्द्रिय नहीं पाई जाती है । उच्छ्वास और निःश्वासरूप शक्तिकी पूर्णताके निमित्तभूत
पुद्गलप्रचयकी प्राप्तिको आनापान पर्याप्ति कहते हैं । यह पर्याप्ति भी इन्द्रिय पर्याप्तिके अन-
न्तर एक अन्तर्मुहूर्त काल व्यतीत होने पर पूर्ण होगी । भाषावर्गणाके स्कन्धोंके निमित्तसे
चार प्रकारकी भाषारूपसे परिणमन करनेकी शक्तिके निमित्तभूत नोक्तपुद्गलप्रचयकी
प्राप्तिको भाषा पर्याप्ति कहते हैं । यह पर्याप्ति भी आनापान पर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुह-
ूर्तमें पूर्ण होती है । अनुभूत अर्थके स्मरणरूप शक्तिके निमित्तभूत मनोवर्गणाके स्कन्धोंसे
निष्पन्न पुद्गलप्रचयको मनःपर्याप्ति कहते हैं । अथवा, द्रव्यमनके आलम्बनसे अनुभूत अर्थके
स्मरणरूप शक्तिकी उत्पत्तिको मनःपर्याप्ति कहते हैं । इन छहों पर्याप्तियोंका प्रारम्भ युगपत्

१ आहारपर्याप्तिश्च प्रथमसमय एव निष्पद्यते ××× आहारपर्याप्त्या अपर्याप्तौ विग्रहगतावेवोत्पद्यते
नोपपातक्षेत्रमागतोऽपि, उपपातक्षेत्रमागतस्य प्रथमसमय एवाहारकत्वात् । तत एकसामयिकी आहारपर्याप्तिर्निवृत्तिः ।
नं. सू. १७ टी.

२ गो. जी. गा. ११९. नं. सू. १७. अनयोर्धीका विशेषानुसन्धानाय दृष्टव्या ।

निष्पत्तिस्तु पुनः क्रमेण^१ । एतासामनिष्पत्तिरपर्याप्तिः ।

पर्याप्तिप्राणयोः को भेद इति चेन्न, अनयोर्हिमवद्विन्ध्ययोरिव भेदोपलम्भात् । यत् आहारशरीरेन्द्रियानापानभाषामनःशक्तीनां निष्पत्तेः कारणं पर्याप्तिः । प्राणिति एभिरात्मेति प्राणाः पञ्चेन्द्रियमनोवाक्कायानापानायुषि^२ इति । भवन्त्विन्द्रियायुष्कायाः प्राणव्यपदेश-भाजः तेषामाजन्मन आमरणाद्भवधारणत्वेनोपलम्भात् । तत्रैकस्याप्यभावतोऽसुमतां मरण-संदर्शनाच्च । अपि तूच्छासमनोवचसां न प्राणव्यपदेशो युज्यते तान्यन्तेरणापि अपर्याप्ता-वस्थायां जीवनोपलम्भादिति चेन्न, तैर्विना पश्चाज्जीवतामनुपलम्भतस्तेषामपि प्राणत्वा-विरोधात् । उक्तं च—

बाहिर-पाणेहि जहा तहेव अवन्तरेहि पाणेहि ।

जीवंति जेहि जीवा पाणा ते होति बोद्धव्वा^३ ॥ १४१ ॥

होता है, क्योंकि, जन्म-समयसे लेकर ही इनका अस्तित्व पाया जाता है । परंतु पूर्णता क्रमसे होती है । तथा इन पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं ।

शंका — पर्याप्ति और प्राणमें क्या भेद है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इनमें हिमवान् और विन्ध्याचल पर्वतके समान भेद पाया जाता है । आहार, शरीर, इन्द्रिय, आनापान, भाषा और मनरूप शक्तियोंकी पूर्णताके कारणको पर्याप्ति कहते हैं । और जिनके द्वारा आत्मा जीवन संज्ञाको प्राप्त होता है उन्हें प्राण कहते हैं । यही इन दोनोंमें भेद है । वे प्राण पांच इन्द्रियां मनोबल, वचनबल कायबल, आनापान और आयुके भेदसे दश प्रकारके हैं

शंका — पांचों इन्द्रियां, आयु और कायबल ये प्राण संज्ञाको प्राप्त हो सकते हैं, क्योंकि, वे जन्मसे लेकर मरणतक भव (पर्याय) को धारण करनेरूपसे पाये जाते हैं । और उनमेंसे किसी एकके अभाव होने पर मरण भी देखा जाता है । परंतु उच्छ्वास, मनोबल और वचनबल इनको प्राण संज्ञा नहीं दी जा सकती है, क्योंकि, इनके बिना भी अपर्याप्त अवस्थामें जीवन पाया जाता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उच्छ्वास, मनोबल और वचनबलके बिना अपर्याप्त अवस्थाके पश्चात् पर्याप्त अवस्थामें जीवन नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें प्राण माननेमें कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

जिसप्रकार नेत्रोंका खोलना, बन्द करना, वचनप्रवृत्ति, आदि बाह्य प्राणोंसे जीव जीते

१ पञ्चर्त्तापट्टवर्णं जुगवं तु क्रमेण होदि णिट्टवर्णं । अंतोपुहुत्तकालेणहियकमा तत्तियालावा ॥ गो. जी. १२०.

२ गो. जी. १२९ टीकासन्धेया ।

३ गो. जी. १२९. तत्र 'जीवंति' इति स्थाने 'प्राणति' इति पाठः । पौद्गलिकद्रव्येन्द्रियादिव्यापाररूपाः द्रव्यप्राणाः । तन्निमित्तभूतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमादिविजृम्भितचेतनव्यापाररूपा भावप्राणाः । जी. प्र. टी.

पर्याप्तिप्राणानां नास्ति विप्रतिपत्तिर्न वस्तुनि इति चेन्न, कार्यकारणयोर्भेदात्, पर्याप्तिप्राणयोऽसत्त्वान्मनोवागुच्छ्रासप्राणानामपर्याप्तकालेऽसत्त्वाच्च तयोर्भेदात् । तत्पर्याप्तयोऽप्यपर्याप्तकाले न सन्तीति तत्र तदसत्त्वमिति चेन्न, अपर्याप्तिरूपेण तत्र तासां सत्त्वात् । किमपर्याप्तिरूपमिति चेन्न, पर्याप्तिनामर्थनिष्पन्नावस्था अपर्याप्तिः, ततोऽस्ति तेषां भेद इति । अथवा जीवनहेतुत्वं तत्त्वमनपेक्ष्य शक्तिनिष्पत्तिमात्रं पर्याप्तिरुच्यते, जीवनहेतवः पुनः प्राणा इति तयोर्भेदः ।

एकेन्द्रियाणां भेदमभिधाय साम्प्रतं द्वीन्द्रियादीनां भेदमभिधातुकाम उत्तर-सूत्रमाह—

हैं, उसीप्रकार जिन अश्वन्तर इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमादिके द्वारा जीवमें जीवितपनेका व्यवहार हो उनको प्राण कहते हैं ॥ १४१ ॥

शंका— पर्याप्ति और प्राणके नाममें अर्थात् कहनेमात्रमें विवाद है, वस्तुमें कोई विवाद नहीं है, इसलिये दोनोंका तात्पर्य एक ही मानना चाहिये?

समाधान— न हाँ, क्योंकि, कार्य और कारणके भेदसे उन दोनोंमें भेद पाया जाता है तथा पर्याप्तियोंमें आयुका सद्भाव नहीं होनेसे और मनोबल, वचनबल, तथा उच्छ्वास इन प्राणोंके अपर्याप्त अवस्थामें नहीं पाये जानेसे पर्याप्ति और प्राणमें भेद समझना चाहिये ।

शंका— वे पर्याप्तियां भी अपर्याप्त कालमें नहीं पाई जाती हैं, इसलिये अपर्याप्त कालमें उनका सद्भाव नहीं रहेगा ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त कालमें अपर्याप्तिरूपसे उनका सद्भाव पाया जाता है ।

शंका— अपर्याप्तिरूप इसका क्या तात्पर्य है ?

समाधान— पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं, इसलिये पर्याप्ति, अपर्याप्ति और प्राण इनमें भेद सिद्ध हो जाता है । अथवा, इन्द्रियादिमें विद्यमान जीवनके कारणपनेकी अपेक्षा न करके इन्द्रियादिरूप शक्तिकी पूर्णतामात्रको पर्याप्ति कहते हैं और जो जीवनके कारण हैं उन्हें प्राण कहते हैं । इसप्रकार इन दोनोंमें भेद समझना चाहिये ।

इसप्रकार एकेन्द्रियोंके भेद प्रभेदोंका कथन करके अब द्वीन्द्रियादिक जीवोंके भेदोंका

१ आहारभाषामनोवर्णनायातपुद्गलस्कन्धानां खलसभागशरीरावयवरूपद्रव्येन्द्रियरूपोच्छ्वासनिश्वासरूपभाषा-
रूपद्रव्यमनोरूपपरिणमनकारणात्मकशक्तिनिष्पत्तयः पर्याप्तयः, स्वार्कग्रहणव्यापारकायवाग्व्यापारोच्छ्वासनिश्वासप्रवृत्ति-
भवधारणरूपजीवद्रव्यवहारकारणात्मकशक्तिविशेषाः प्राणा इति भिन्नलक्षणलक्षितत्वात्पर्याप्तप्राणयोर्भेदप्रसिद्धेः ॥ गो. जी.,
मं. प्र., टी. १३१.

बीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । तीइंदिया दुविहा,
पज्जत्ता अपज्जत्ता । चउरिंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । पंचि-
दिया दुविहा, सण्णी असण्णी । सण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
असण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रियादय उक्तार्था इति पुनरुक्तभयात्पुनस्तेषां नेहार्थ उच्यते । अथ स्यादेतस्य
एतावन्त्येवेन्द्रियाणीति कथमवगम्यते इति चेन्न, आर्षात्तदवगतेः । किं तदार्थमिति चेदुच्यते—

एइंदियस्स पुसणं एकं वि य होइ सेस-जीवाणं ।

होति कम-वड्डियाइं जिन्मा-घाणक्खि-सोत्ताइं ॥ १४२ ॥

अस्य सूत्रस्यार्थ उच्यते । स्पर्शनमेकमेव एकेन्द्रियस्य भवति, स्पर्शनरसने
द्वीन्द्रियस्य, स्पर्शनरसनघ्राणेन्द्रियाणि त्रीन्द्रियाणाम्, तानि सचक्षुषि चतुरिन्द्रियाणाम्,
स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्रेन्द्रियाणि पञ्चेन्द्रियाणामिति । अथवा 'कृमिपिपीलिका-

कथन करनेके इच्छुक आचार्य आगेका सूत्र कहते हैं

द्वीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । त्रीन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं,
पर्याप्तक और अपर्याप्तक । चतुरिन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक । पंचेन्द्रिय
जीव दो प्रकारके हैं, संज्ञी और असंज्ञी । संज्ञी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक ।
असंज्ञी जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्तक और अपर्याप्तक ॥ ३५ ॥

द्वीन्द्रिय आदि जीवोंका स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्त दूषणके भयसे
फिरसे यहां नहीं कहते हैं ।

शंका — इस जीवके इतनी ही इन्द्रियां होती हैं, यह कैसे जाना ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आर्षसे इस बातको जाना ।

शंका — वह आगम कौनसा है ?

समाधान — एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, और शेष जीवोंके
क्रमसे बढ़ती हुई जिह्वा, घ्राण, अक्षि और श्रोत्र इन्द्रियां होती हैं ॥ १४२ ॥

अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं । एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय, द्वीन्द्रिय
जीवके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियां, त्रीन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना और घ्राण ये तीन
इन्द्रियां, चतुरिन्द्रिय जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षु ये चार इन्द्रियां और पंचेन्द्रिय
जीवके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पांच इन्द्रियां होती हैं । अथवा 'कृमिपिपीलिका-

भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि^१ ' इति अस्मात्तत्त्वार्थसूत्राद्वावसीयते । अस्यार्थ उच्यते । एकैकं वृद्धं येषां तानीमानि एकैकवृद्धानि । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इत्येतस्मात्सूत्रात्स्पर्शनमित्यनुवर्तते । तत एवमभिसम्बध्यते, स्पर्शनं रसनवृद्धं कृम्यादीनाम्, स्पर्शनरसने घ्राणवृद्धे पिपीलिकादीनाम्, स्पर्शनरसनघ्राणानि चक्षुर्वृद्धानि भ्रमरादीनाम्, तानि श्रोत्रवृद्धानि मनुष्यादीनामिति^२ ।

समनस्काः संज्ञिन इति । मनो द्विविधम्, द्रव्यमनो भावमन इति । तत्र पुद्गल-विपाकिकर्मोदयापेक्षं द्रव्यमनः^३ । 'वीर्यान्तरायनोऽन्द्रियावरणक्षयोपशमापेक्षात्मनो विशुद्धिर्भावमनः' । तत्र भावेन्द्रियाणामिव भावमनस उत्पत्तिकाल एव सत्त्वादपर्याप्त-कालेऽपि भावमनसः सत्त्वमिन्द्रियाणामिव किमिति नोक्तमिति चेन्न, बाह्येन्द्रियैरग्राह्य-

भ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि' इस सूत्रसे यह जाना जाता है कि किस जीवके कितनी इन्द्रियां होती हैं । अब इस सूत्रका अर्थ कहते हैं—

एक एक इन्द्रियका बढ़ता हुआ क्रम जिन इन्द्रियोंका पाया जावे, ऐसी एक एक इन्द्रियके बढ़ते हुए क्रमरूप पांच इन्द्रियां होती हैं । 'वनस्पत्यन्तानामेकम्' इस सूत्रमेंसे स्पर्शन पदकी अनुवृत्ति होती है, इसलिये ऐसा संबन्ध कर लेना चाहिये कि श्रमि आदि द्वीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शनके साथ रसना इन्द्रिय और अधिक होती है । पिपीलिका आदि त्रीन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन और रसनाके साथ घ्राण इन्द्रिय और अधिक होती है । भ्रमर आदि चतुरिन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना और घ्राणके साथ चक्षु इन्द्रिय और अधिक होती है । मनुष्य आदि पंचेन्द्रिय जीवोंके स्पर्शन, रसना, घ्राण और चक्षुके साथ श्रोत्र इन्द्रिय और अधिक होती है ।

मनसहित जीवोंको संज्ञी कहते हैं । मन दो प्रकारका है, द्रव्यमन और भावमन । उनमें पुद्गलविपाकी आंगोपांग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा रखनेवाला द्रव्यमन है । तथा वीर्यान्तराय और नो-इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमरूप आत्मामें जो विशुद्धि पैदा होती है वह भावमन है ।

शंका — जीवके नवीन भवको धारण करनेके समय ही भावेन्द्रियोंकी तरह

१ त. सू. २. २३.

२ पाठोऽयं त. रा. वा. २. २३. वा. २. ४ व्याख्यया समानः ।

३ स. सि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११. द्रव्यमनश्च ज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमाङ्गीपाङ्गलाभप्रत्ययाः गुणदोषविचारस्मरणादिप्राणिधानस्याभिमुखस्यात्मनोऽनुग्राहकाः पुद्गला मनस्त्वेन परिणता इति पौद्गलिकम् । स. सि. ५. ११. । त. रा. वा. ५. ११.

४ स. सि. २. ११ । त. रा. वा. २. ११. भावमनस्तावद्धव्युपयोगलक्षणं पुद्गलावलम्बनत्वात्पौद्गलिकम् । स. सि. ५. १९ । त. रा. वा. ५. १९.

द्रव्यस्य मनसोऽपर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वेऽङ्गीक्रियमाणे द्रव्यमनसो विद्यमाननिरूपणस्या-
सत्त्वप्रसङ्गात् । पर्याप्तिनिरूपणात्तदस्तित्वं सिद्धयेदिति चेन्न, बाह्यार्थस्मरणशक्तिनिष्पत्तौ
पर्याप्तिव्यपदेशतो द्रव्यमनसोऽभावेऽपि पर्याप्तिनिरूपणोपपत्तेः । न बाह्यार्थस्मरण-
शक्तेः प्रागास्तित्वं योग्यस्य द्रव्यस्योत्पत्तेः प्राक् सत्त्वविरोधात् । ततो द्रव्यमनसोऽस्तित्वस्य
ज्ञापकं भवति तस्यापर्याप्त्यवस्थायामस्तित्वानिरूपणमिति सिद्धम् । मनस इन्द्रियव्यपदेशः
किञ्च कृत इति चेन्न, इन्द्रस्य लिङ्गमिन्द्रियम् । उपभोक्तुरात्मनोऽनिवृत्तकर्मसम्बन्धस्य
परमेश्वरशक्तियोगादिन्द्रव्यपदेशमर्हतः स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्योपयोगोपकरणं
लिङ्गमिति कथ्यते । न च मनस उपयोगोपकरणमस्ति । द्रव्यमन उपयोगोपकरणमस्तीति

भावमनका भी सत्त्व पाया जाता है, इसलिये जिसप्रकार अपर्याप्त कालमें भावेन्द्रियोंका
सद्भाव कहा जाता है उसीप्रकार वहां पर भावमनका सद्भाव क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्य इन्द्रियोंके द्वारा नहीं ग्रहण करने योग्य वस्तुभूत
मनका अपर्याप्तिरूप अवस्थामें अस्तित्व स्वीकार करलेने पर, जिसका निरूपण विद्यमान
है ऐसे द्रव्यमनके असत्त्वका प्रसंग आ जायगा ।

शंका—पर्याप्तिके निरूपणसे ही द्रव्यमनका अस्तित्व सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बाह्यार्थकी स्मरणशक्तिकी पूर्णतामें ही पर्याप्ति इस प्रकारका
व्यवहार मान लेनेसे द्रव्यमनके अभावमें भी मनःपर्याप्तिका निरूपण बन जाता है । बाह्य
पदार्थोंकी स्मरणरूप शक्तिके पहले द्रव्यमनका सद्भाव बन जायगा ऐसा कहना भी
ठीक नहीं है, क्योंकि, द्रव्यमनके योग्य द्रव्यकी उत्पत्तिके पहले उसका सत्त्व मान लेनेमें
विरोध आता है । अतः अपर्याप्तिरूप अवस्थामें भावमनके अस्तित्वका निरूपण नहीं करना
द्रव्यमनके अस्तित्वका ज्ञापक है, ऐसा समझना चाहिये ।

शंका—मनको इन्द्रिय संज्ञा क्यों नहीं दी गई ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन्द्र अर्थात् आत्माके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं । जिसके
कर्मोंका संबन्ध दूर नहीं हुआ है, जो परमेश्वररूप शक्तिके संबन्धसे इन्द्र संज्ञाको धारण
करता है, परंतु जो स्वतः पदार्थोंको ग्रहण करनेमें असमर्थ है ऐसे उपभोक्ता आत्माके उप-
योगके उपकरणको लिंग कहते हैं । परंतु मनके उपयोगका उपकरण पाया नहीं जाता है,
इसलिये मनको इन्द्रिय संज्ञा नहीं दी गई ।

शंका—उपयोगका उपकरण द्रव्यमन तो है ?

१ स. सि. १, १४.

२ इन्द्र आत्मा, तस्य कर्ममलीमसस्य स्वयमर्थान् गृहीतुमसमर्थस्यार्थोपलभने यद्विज्ञं तदिन्द्रियमिन्द्रियते ।

त. रा. वा. १. १४. १.

चेन्न, शेषेन्द्रियाणामिव बाह्येन्द्रियग्राह्यत्वाभावतस्तस्येन्द्रलिङ्गत्वानुपपत्तेः^१। अथ स्यादर्थालोकमनस्कारचक्षुर्भ्यः सम्प्रवर्तमानं रूपज्ञानं समनस्केषूपलभ्यते तस्य कथममनस्केष्वविर्भाव इति नैष दोषः, भिन्नजातित्वात्।

इन्द्रियेषु गुणस्थानानामियत्ताप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिंदिया
एकम्मि चेव मिच्छाइट्ठि-ट्ठाने^२ ॥ ३६ ॥**

एकस्मिन्नेवेति विशेषणं द्वयादिसंख्यानिराकरणार्थम्। शेषगुणस्थाननिरसनार्थं मिथ्यादृष्ट्युपादानम्। एइंदिएसु सासणगुणट्ठानं पि सुणिज्जदि तं कथं घडदे ? ण, एदम्मि सुत्ते तस्स णिसिद्धतादो^३। विरुद्धत्वाणं कथं दोणं पि सुत्तत्तणमिदि ण,

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार शेष इन्द्रियोंका बाह्य इन्द्रियोंसे ग्रहण होता है उसप्रकार मनका नहीं होता है, इसलिये उसे इन्द्रका लिंग नहीं कह सकते हैं।

शंका—पदार्थ, प्रकाश, मन और चक्षु इनसे उत्पन्न होनेवाला रूप-ज्ञान समनस्क जीवोंमें पाया जाता है, यह तो ठीक है। परंतु अमनस्क जीवोंमें उस रूप-ज्ञानकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, समनस्क जीवोंके रूप-ज्ञानसे अमनस्क जीवोंका रूप-ज्ञान भिन्न-जातीय है।

अब इन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी निश्चित संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय और असंखी पंचेन्द्रिय जीव मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ३६ ॥

दे, तीन आदि संख्याके निराकरण करनेके लिये सूत्रमें एक पदका ग्रहण किया है। तथा अन्य गुणस्थानोंके निराकरण करनेके लिये मिथ्यादृष्टि पदका ग्रहण किया है।

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंमें सासादन गुणस्थान भी सुननेमें आता है, इसलिये उनके केवल एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके कथन करनेसे वह कैसे बन सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इस खंडागम-सूत्रमें एकेन्द्रियादिकोंके सासादन गुणस्थानका निषेध किया है।

शंका—जब कि दोनों वचन परस्पर विरोधी हैं तो उन्हें सूत्रपना कैसे प्राप्त हो

१ स. सि. १. १४। त. रा. वा. १. १४. २. अनयोर्व्याख्या विशेषपरिज्ञानायानुसन्धेया।

२ इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रियादिषु चतुरिन्द्रियपर्यन्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम्। असंखिषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम्। स. सि. १, ८.

३ येषां मते सासादन एकेन्द्रियेषु नोत्पद्यते X स. सि. १. ८. जे पुण देवसासणा एइंदिएसुप्पज्जति चि

दोण्हं एकदरस्स सुत्तत्तादो । दोण्हं मज्जे इदं सुत्तमिदं च ण भवदीदि कधं णव्वदि ?
उवदेसमंतरेण तदवगमाभावा दोण्हं पि संगहो कायव्वो । दोण्हं संगहं करेतो संसय-
मिच्छाइट्ठी होदि चि तण्ण, सुत्तुदिट्ठमेव अत्थि चि सदहंतस्स संदेहाभावादो । उत्तं च—

सुत्तादो तं सम्मं दरिसिज्जंतं जदा ण सदहदि ।

सो चेय हवदि मिच्छाइट्ठी हु तदो पट्ठुडि जीवो' ॥ १४३ ॥ इदि ।

पञ्चेन्द्रियप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**पंचिंदिया असण्णिपंचिंदिय-पट्ठुडि जाव अजोगिकेवल्लि
त्ति ॥ ३७ ॥**

पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानसंख्यामप्रतिपाद्य किमिति असंज्ञिप्रभृतयः पञ्चेन्द्रिया इति

सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, दोनों वचन सूत्र नहीं हो सकते हैं, किंतु उन दोनों वचनोंमेंसे किसी एक वचनको ही सूत्रपना प्राप्त हो सकता है ।

शंका—दोनों वचनोंमें यह वचन सूत्ररूप है, और यह नहीं, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—उपदेशके बिना दोनोंमेंसे कौन वचन सूत्ररूप है यह नहीं जाना जा सकता है, इसलिये दोनों वचनोंका संग्रह करना चाहिये ।

शंका—दोनों वचनोंका संग्रह करनेवाला संशय-मिथ्यादृष्टि हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संग्रह करनेवालेके 'यह सूत्रकथित ही है' इसप्रकारका श्रद्धान पाया जाता है, अतएव उसके संदेह नहीं हो सकता है । कदा भी है—

सूत्रसे आचार्यादिके द्वारा भलेप्रकार समझाये जाने पर भी यदि वह जीव विपरीत अर्थको छोड़कर समीचीन अर्थका श्रद्धान नहीं करता है, तो उसी समयसे वह सम्यग्दृष्टि जीव मिथ्यादृष्टि हो जाता है ॥ १४३ ॥

पञ्चेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

असंज्ञी-पञ्चेन्द्रिय-मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३७ ॥

शंका—पञ्चेन्द्रिय जीवोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका प्रतिपादन नहीं करके असंज्ञी आदिक पञ्चेन्द्रिय होते हैं, ऐसा क्यों कहा ?

भणति तेसिमहिपाएण बारहचोइसमागा देसूणा उववादोसणं होदि, एदं पि वक्खाणं संतदव्वसुचकिरुद्धं ति ण वेत्तव्वं । धव्वला अ. पृ. २६०.

१ गो. जी. २९.

२ पञ्चेन्द्रियेषु चतुर्दशापि सन्ति । स. सि. १. ८.

प्रतिपादितमिति चेन्नैष दोषः, असंज्ञ्यादयोऽयोगिकेवलपर्यन्ताः पञ्चेन्द्रिया इत्यभिहिते पञ्चेन्द्रियेषु गुणस्थानानामियत्तावगतेः । अथ स्यादसंज्ञ्यादयोऽयोगिकेवलपर्यन्ताः किमु पञ्चद्रव्येन्द्रियवन्त उत भावेन्द्रियवन्त इति ? न तावदादिविकल्पः अपर्याप्तजीवैर्व्यभिचारात् । न द्वितीयविकल्पः केवलिव्यभिचारादिति नैष दोषः, भावेन्द्रियतः पञ्चेन्द्रियत्वाभ्युपगमात् । न पूर्वोक्तदोषोऽपि केवलानां निर्मूलतो विनष्टान्तरङ्गेन्द्रियाणां प्रहतबाह्येन्द्रियव्यापाराणां भावेन्द्रियजनितद्रव्येन्द्रियसत्त्वापेक्षया पञ्चेन्द्रियत्वप्रतिपादनात्, भूतपूर्वगतिन्यायसमाश्रयणाद्वा । सर्वत्र निश्चयनयमाश्रित्य प्रतिपाद्य अत्र व्यवहारनयः किमित्यवलम्ब्यते इति चेन्नैष दोषः, मन्दमेधसामनुग्रहार्थत्वात् । अथवा नेदं व्याख्यानं समीचीनं दुरधिगमत्वात्, इन्द्रियप्राणैरस्य पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । किमपरं व्याख्यानमिति

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, असंज्ञीको आदि लेकर अयोगिकेवली पर्यन्त पंचेन्द्रिय जीव होते हैं, ऐसा कथन कर देने पर पंचेन्द्रियोंमें गुणस्थानोंकी संख्याका ज्ञान हो जाता है ।

शंका—असंज्ञीसे लेकर अयोगिकेवलीतक पंचेन्द्रिय जीव होते हैं यह ठीक है, परंतु वे क्या पांच द्रव्येन्द्रियोंसे युक्त होते हैं या पांच भावेन्द्रियोंसे युक्त होते हैं? इनमें से प्रथम विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, उसके मान लेने पर अपर्याप्त जीवोंके साथ व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् अपर्याप्त जीव पंचेन्द्रिय होते हुए भी उनके द्रव्येन्द्रियां नहीं पाई जातीं, इसलिये व्यभिचार दोष आता है । इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता, क्योंकि, उसके मान लेने पर केवलियोंसे व्यभिचार दोष आता है । अर्थात् केवली पंचेन्द्रिय होते हुए भी भावेन्द्रियां नहीं पाई जाती हैं, इसलिये व्यभिचार आता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यहां पर भावेन्द्रियोंकी अपेक्षा पंचेन्द्रियपना स्वीकार किया है । और ऐसा मान लेने पर पूर्वोक्त दोष भी नहीं आता है । केवलियोंके यद्यपि भावेन्द्रियां समूल नष्ट हो गई हैं, और बाह्य इन्द्रियोंका व्यापार भी बन्द हो गया है, तो भी (छद्मस्थ अवस्थामें) भावेन्द्रियोंके निमित्तसे उत्पन्न हुई द्रव्येन्द्रियोंके सद्भावकी अपेक्षा उन्हें पंचेन्द्रिय कहा गया है । अथवा भूतपूर्वका ज्ञान करानेवाले न्यायके आश्रयसे उन्हें पंचेन्द्रिय कहा है ।

शंका—सब जगह निश्चय नयका आश्रय लेकर वस्तु-स्वरूपका प्रतिपादन करनेके पश्चात् फिर यहां पर व्यवहार नयका आलम्बन क्यों लिया जा रहा है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके अनुग्रहके लिये उक्तप्रकारसे वस्तुस्वरूपका विचार किया है । अथवा, उक्त व्याख्यानको ठीक नहीं समझना, क्योंकि, मन्दबुद्धि शिष्योंके लिये यह व्याख्यान दुरवबोध है । दूसरे इन्द्रिय और प्राणोंके साथ इस कथनका पुनरुक्त दोष भी आता है ।

चेदुच्यते । एकेन्द्रियजातिनामकर्मोदयादेकेन्द्रियः, द्वीन्द्रियजातिनामकर्मोदयाद् द्वीन्द्रियः, त्रीन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्रीन्द्रियः, चतुरिन्द्रियजातिनामकर्मोदयाच्चतुरिन्द्रियः, पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयात्पञ्चेन्द्रियः । समस्ति च केवलिनामपर्याप्तजीवानां च पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मोदयः । निरवग्रत्वाद् व्याख्यानमिदं समाश्रयणीयम् । पञ्चेन्द्रियजातिरिति किं ? यस्याः पारापतादयो जातिविशेषाः समानप्रत्ययग्राह्या सा पञ्चेन्द्रियजातिः पञ्चेन्द्रियक्षयोपशमस्य सहकारित्वमादधाना ।

अतीन्द्रियजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तेण परमणिंदिया इदि ॥ ३८ ॥

तेनेति एकवचनं जातिनिबन्धनम् । परमूर्ध्वमनिन्द्रियाः एकेन्द्रियादिजात्यतीताः सकलकर्मकलङ्कातीतत्वात् ।

कायमार्गणाप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायाणुवादेण अत्थि पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्फइकाइया तसकाइया अकाइया चेदि ॥ ३९ ॥

शंका — तो फिर वह दूसरा कौनसा व्याख्यान है जिसे ठीक माना जाय ?

समाधान — एकेन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय जाति नामकर्मके उदयसे द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे चतुरिन्द्रिय और पञ्चेन्द्रियजाति नामकर्मके उदयसे पञ्चेन्द्रिय जीव होते हैं । इस व्याख्यानके अनुसार केवली और अपर्याप्त जीवोंके भी पञ्चेन्द्रिय जाति नामकर्मका उदय होता ही है । अतः यह व्याख्यान निर्दोष है । अतएव इसका आश्रय करना चाहिये ।

शंका — पञ्चेन्द्रियजाति किसे कहते हैं ?

समाधान — जिसके कतूतर आदि जाति-विशेष 'ये पञ्चेन्द्रिय हैं' इसप्रकार समान प्रत्ययसे ग्रहण करने योग्य होते हैं और जिसमें पञ्चेन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमके सहकारी-पनेकी अपेक्षा रहती है उसे पञ्चेन्द्रिय जाति कहते हैं ।

अब अतीन्द्रिय जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उन एकेन्द्रियादि जीवोंसे परे अनिन्द्रिय जीव होते हैं ॥ ३८ ॥

सूत्रमें 'तेन' यह एक वचन जातिका सूचक है । 'पर' शब्दका अर्थ ऊपर है । जिससे यह अर्थ हुआ कि एकेन्द्रियादि जातिसेदोसे रहित अनिन्द्रिय जीव होते हैं, क्योंकि, उनके संपूर्ण द्रव्यकर्म और भावकर्म नहीं पाये जाते हैं ।

अब कार्यमार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायानुवाद्की अपेक्षा पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, वनस्पतिकायिक, वसकायिक और कायरहित जीव होते हैं ॥ ३९ ॥

अनुवदनमनुवादः । कायानामनुवादः कायानुवादः तेन कायानुवादेन । पृथिव्येष कायः पृथिवीकायः स एषामस्तीति पृथिवीकायिकाः । न कर्मणशरीरमात्रस्थितजीवानां पृथिवीकायत्वाभावः भाविनि भूतवदुपचारतस्तेषामपि तद्व्यपदेशोपपत्तेः । अथवा पृथिवीकायिकनामकर्मोदयवशीकृताः पृथिवीकायिकाः । एवमष्कायिकादीनामपि वाच्यम् । पृथिव्यादीनि कर्माण्यसिद्धानीति चेन्न, पृथिवीकायिकादिकार्यान्वयानुपपत्तितस्तदस्ति-त्वसिद्धेः । एते पञ्चापि स्थावराः स्थावरनामकर्मोदयजनितविशेषत्वात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति चेन्न, वायुतेजोऽम्भसां देशान्तरप्राप्तिदर्शनादस्थावरत्वप्रसङ्गात् । स्थानशीलाः स्थावरा इति व्युत्पत्तिमात्रमेव, नार्थः प्राधान्येनाश्रीयते गोशब्दस्येव । त्रसनामकर्मोदयापा-

सूत्रके अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं । कायके अनुवादको कायानुवाद कहते हैं, उसकी अपेक्षा पृथिवीकायिक आदि जीव होते हैं । पृथिवीरूप शरीरको पृथिवीकाय कहते हैं, वह जिनके पाया जाता है उन जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं । पृथिवीकायिकका इसप्रकार लक्षण करने पर कर्मण काययोगमें स्थित जीवोंके पृथिवीकायपना नहीं हो सकता है, यह बात नहीं है, क्योंकि, जिसप्रकार जो कार्य अभी नहीं हुआ है, उसमें यह हो चुका इसप्रकार उपचार किया जाता है, उसीप्रकार कर्मण काययोगमें स्थित पृथिवीकायिक जीवोंके भी पृथिवीकायिक यह संज्ञा बन जाती है । अथवा, जो जीव पृथिवीकायिक नामकर्मके उदयके वशवर्ती हैं उन्हें पृथिवीकायिक कहते हैं । इसीप्रकार जलकायिक आदि शब्दोंकी भी निरुक्ति कर लेना चाहिये ।

शंका—पृथिवी आदि कर्म तो असिद्ध हैं, अर्थात् उनका सद्भाव किसी प्रमाणसे सिद्ध नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि कार्योंका होना अन्यथा बन नहीं सकता, इसलिये पृथिवी आदि नामकर्मोंके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है ।

स्थावर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई विशेषताके कारण ये पाँचों ही स्थावर कहलाते हैं ।

शंका—स्थानशील अर्थात् ठहरना ही जिनका स्वभाव हो उन्हें स्थावर कहते हैं, ऐसी व्याख्याके अनुसार स्थावरोंका स्वरूप क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैसा लक्षण मानने पर, वायुकायिक, अग्निकायिक और जलकायिक जीवोंकी एक देशसे दूसरे देशमें गति देखी जानेसे उन्हें अस्थावरत्वका प्रसंग प्राप्त हो जायगा ।

स्थानशील स्थावर होते हैं, यह निरुक्ति व्युत्पत्तिमात्र ही है, इसमें गो शब्दकी

दितवृत्तयस्त्रसाः । त्रसेरुद्वेजनक्रियस्य त्रस्यन्तीति त्रसा इति चेन्न, गर्भाण्डजमूर्च्छित-
सुषुप्तेषु तदभावादत्रसत्त्वप्रसङ्गात् । ततो न चलनाचलनापेक्षं त्रसस्थावरत्वम् । आत्म-
प्रवृत्त्युपचितपुद्गलपिण्डः कायः इत्यनेनेदं व्याख्यानं विरुद्धयत इति चेन्न, जीवविपाकि-
त्रसपृथिवीकायिकादिकर्मोदयसहकार्यौदारिकशरीरोदयजनितशरीरस्यापि उपचारतस्तद्-
व्यपदेशार्हत्वाविरोधात् । त्रसस्थावरकायिकनामकर्मबन्धातीताः अकायिकाः सिद्धाः ।
उक्तं च—

जह कंचणमणि-गयं मुंचइ किट्टेण^१ कालियाए य ।

तह काय-बंध-मुक्का अकाइया ज्ञाण-जोएण^२ ॥ १४४ ॥

पुढवि-काइयादीणं भेद-पदुप्पायणइमुत्तर-मुत्तं भणइ—

व्युत्पत्तिकी तरह प्रधानतासे अर्थका ग्रहण नहीं है ।

त्रस नामकर्मके उदयसे जिन्होंने त्रसपर्यायको प्राप्त कर लिया है उन्हें त्रस कहते हैं ।

शंका—‘त्रसी उद्वेगे’ इस धातुसे त्रस शब्दकी सिद्धि हुई है, जिसका यह अर्थ होता है कि जो उद्विग्न अर्थात् भयभीत होकर भागते हैं वे त्रस हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, गर्भमें स्थित, अण्डेमें बन्द, मूर्च्छित और सोते हुए जीवोंमें उक्त लक्षण घटित नहीं होनेसे उन्हें अत्रसत्वका प्रसंग आजायगा । इसलिये चलने और ठहरनेकी अपेक्षा त्रस और स्थावरपना नहीं समझना चाहिये ।

शंका—आत्म-प्रवृत्ति अर्थात् योगसे संचित हुए पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं, इस व्याख्यानसे पूर्वोक्त व्याख्यान विरोधको प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसमें जीवविपाकी त्रस नामकर्म और पृथिवीकायिक आदि नामकर्मके उदयकी सहकारिता है ऐसे औदारिक-शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुए शरीरको उपचारसे कायपना बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

त्रस और स्थावर-कायिक नामकर्मके बन्धसे अतीत सिद्धोंको अकायिक कहते हैं । कहा भी है—

जिसप्रकार अग्निको प्राप्त हुआ सोना कीट और कालिमारूप बाह्य और अभ्यन्तर दोनों प्रकारके मलसे रहित हो जाता है, उसीप्रकार ध्यानके द्वारा यह जीव काय और कर्म-रूप बन्धसे मुक्त होकर कायरहित हो जाता है ॥ १४४ ॥

अब पृथिवीकायिकादि जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

१ त. रा. वा. २. १२. २.

२ प्रतिषु ‘किट्टेण’ इति पाठः ।

३ गो. जी. २०३. किट्टेण बहिर्मलेन कालिकया च वैवर्ण्यरूपांतरंगमलेन । जी. प्र. टी.

पुढविकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । आउकाइया
दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।
सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । तेउकाइया दुविहा, बादरा
सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा,
पज्जत्ता अपज्जत्ता । वाउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा
दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता
वेदि ॥ ४० ॥

बादरनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः बादराः, सूक्ष्मनामकर्मोदयोपजनितविशेषाः
सूक्ष्माः । को विशेषश्चेत् ? सप्रतिघाताप्रतिघातरूपाः । पर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्या-
विर्भावितवृत्तयः पर्याप्ताः । अपर्याप्तनामकर्मोदयजनितशक्त्याविर्भावितवृत्तयः अपर्याप्ताः ।

पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर पृथिवीकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और
अपर्याप्त । जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर जलकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और
अपर्याप्त । अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर अग्निकायिक जीव दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अप-
र्याप्त । वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं बादर और सूक्ष्म । बादर वायुकायिक जीव दो प्रकारके
हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥४०॥

जिनमें बादर नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें बादर कहते हैं ।
तथा जिनमें सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे विशेषता उत्पन्न हो गई है उन्हें सूक्ष्म कहते हैं ।

शंका—बादर और सूक्ष्ममें क्या विशेषता है ?

समाधान—बादर प्रतिघात सहित होते हैं और सूक्ष्म प्रतिघात रहित होते हैं,
यही इन दोनोंमें विशेषता है । अर्थात् निमित्तके मिलनेपर बादर शरीरका प्रतिघात हो
सकता है, परंतु सूक्ष्मशरीरका कभी भी प्रतिघात नहीं होता है ।

पर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी अपने अपने योग्य
पर्याप्तियोंके पूर्ण करनेरूप अवस्था-विशेष प्रगट हो गई है उन्हें पर्याप्त कहते हैं । तथा
अपर्याप्त नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोंकी शरीर-पर्याप्ति पूर्ण न करके
मरनेरूप अवस्था-विशेष उत्पन्न हो जाती है उन्हें अपर्याप्त कहते हैं ।

वनस्पतिकायिकभेदप्रतिपादनार्थमाह—

वणप्फइकाइया दुविहा, पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा । पत्तेय-
सरीरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । साधारणसरीरा दुविहा, बादरा
सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता
अपज्जत्ता चेदि ॥ ४१ ॥

प्रत्येकं पृथक् शरीरं येषां ते प्रत्येकशरीराः खदिरादयो वनस्पतयः । पृथिवी-
कायादिषञ्चानामपि प्रत्येकशरीरव्यपदेशस्तथा सति स्यादिति चेन्न, इष्टत्वात् । तर्हि
तेषामपि प्रत्येकशरीरविशेषणं विधातव्यमिति चेन्न, तत्र वनस्पतिष्विव व्यवच्छेद्याभावात् ।
बादरसूक्ष्मोभयविशेषणाभावादनुभयत्वमनुभयस्य चाभावात्प्रत्येकशरीरवनस्पतीनामभावः

अब वनस्पति-कायिक जीवोंके भेद-प्रतिपादन करनेके लिये आंगेका सूत्र कहते हैं—

वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, प्रत्येकशरीर और साधारणशरीर । प्रत्येकशरीर
वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । साधारणशरीर वनस्पतिकायिक
जीव दो प्रकारके हैं, बादर और सूक्ष्म । बादर दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म दो
प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४१ ॥

जिनका प्रत्येक अर्थात् प्रथक् प्रथक् शरीर होता है उन्हें प्रत्येकशरीर जीव कहते हैं,
जैसे, खैर आदि वनस्पति ।

शंका—प्रत्येकशरीरका इसप्रकार लक्षण करने पर पृथिवीकाय आदि पाँचों शरीरोंको
भी प्रत्येकशरीर संज्ञा प्राप्त हो जायगी ?

समाधान—यह आशंका कोई आपत्ति-जनक नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदिको
प्रत्येकशरीर मानना इष्ट ही है ।

शंका—तो फिर पृथिवीकाय आदिके साथ भी प्रत्येकशरीर विशेषण लगा लेना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार वनस्पतियोंमें प्रत्येक वनस्पतिसे निराकरण
करने योग्य साधारण वनस्पति पाई जाती है, उसप्रकार पृथिवी आदिमें प्रत्येक शरीरसे भिन्न
निराकरण करने योग्य कोई भेद नहीं पाया जाता है, इसलिये पृथिवी आदिमें अलग विशेषण
देनेकी कोई आवश्यकता नहीं है ।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिमें बादर और सूक्ष्म दो विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये
प्रत्येक वनस्पतिको अनुभयपना प्राप्त हो जाता है । परंतु बादर और सूक्ष्म इन दो भेदोंको छोड़कर
अनुभयरूप कोई तीसरा विकल्प पाया नहीं जाता है, इसलिये अनुभयरूप विकल्पके अभावमें
प्रत्येकशरीर वनस्पतियोंका भी अभाव प्राप्त हो जायगा ?

समापतेदिति चेन्न, बादरत्वेन सतामभावानुपपत्तेः । अनुक्तं कथमवगम्यत इति चेन्न, सत्त्वान्यथानुपपत्तितस्तत्सिद्धेः । सूक्ष्म्यविशिष्टस्यापि जीवसत्त्वस्यासंभवः समस्तीति नैकान्तिको हेतुरिति चेन्न, बादरा इति लक्षणमुत्सर्गरूपत्वादशेषप्राणिव्यापि । ततः प्रत्येकशरीरवनस्पतयो बादरा एव न सूक्ष्माः साधारणशरीरेष्विव उत्सर्गविधिबाधकापवादविधेरभावात् । तदुत्सर्गत्वं कथमवगम्यत इति चेन्न, प्रत्येकवनस्पतित्रसेषूभयविशेषणानुपादानान्न सूक्ष्मत्वमुत्सर्गः आर्पमन्तरेण प्रत्यक्षादिनानवगतेरप्रसिद्धस्य बादरत्वस्यैवोत्सर्गत्वविरोधात् ।

साधारणं सामान्यं शरीरं येषां ते साधारणशरीराः । प्रतिनियतजीवप्रतिबद्धैः

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पतिका बादररूपमे अस्तित्व पाया जाता है, इसलिये उसका अभाव नहीं हो सकता है ।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिको बादर नहीं कहा गया है, फिर कैसे जाना जाय कि प्रत्येक वनस्पति बादर ही होती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पतिका दूसरे रूपसे अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता है, इसलिये बादररूपसे उसके अस्तित्वकी सिद्धि हो जाती है ।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिमें यद्यपि सूक्ष्मता-विशिष्ट जीवकी सत्ता असंभव है, परंतु सत्त्वान्यथानुपपत्ति रूपसे उसकी भी सिद्धि हो सकती है, इसलिये यह सत्त्वान्यथानुपपत्तिरूप हेतु अनैकान्तिक है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, बादर यह लक्षण उत्सर्गरूप (व्यापक) होनेसे मंपूर्ण प्राणियोंमें पाया जाता है । इसलिये प्रत्येक शरीर वनस्पति जीव बादर ही होते हैं, सूक्ष्म नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार साधारण शरीरोंमें उत्सर्गविधिकी बाधक अपवादविधि पाई जाती है, अर्थात् साधारण शरीरों में बादर भेद के अतिरिक्त सूक्ष्म भेद भी पाया जाता है, उसप्रकार प्रत्येक वनस्पतिमें अपवादविधि नहीं पाई जाती है, अर्थात् उनमें सूक्ष्म भेदका सर्वथा अभाव है ।

शंका—प्रत्येक वनस्पतिमें बादर यह लक्षण उत्सर्गरूप है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रत्येक वनस्पति और त्रसोंमें बादर और सूक्ष्म ये दोनों विशेषण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये सूक्ष्मत्व उत्सर्गरूप नहीं हो सकता है, क्योंकि, आगमके बिना प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे सूक्ष्मत्वका ज्ञान नहीं होता है, अतएव प्रत्यक्षादिसे अप्रसिद्ध सूक्ष्मको बादरकी तरह उत्सर्गरूप माननेमें विरोध आता है ।

विशेषार्थ—बादरत्व पांचों स्थावर और त्रसोंमें पाया जाता है, परंतु सूक्ष्मत्व प्रत्येक वनस्पति और त्रसोंमें नहीं पाया जाता है । इसलिये बादर उत्सर्ग विधि है, सूक्ष्मत्व नहीं ।

जिन जीवोंका साधारण अर्थात् भिन्न भिन्न शरीर न होकर समानरूपसे एक शरीर पाया जाता है उन्हें साधारणशरीर जीव कहते हैं ।

पुद्गलविपाकित्वादाहारवर्गणास्कन्धानां कायाकारपरिणमनहेतुभिरौदारिककर्मस्कन्धैः कथं भिन्नजीवफलदातृभिरिकं शरीरं निष्पाद्यते विरोधादिति चेन्न, पुद्गलानामेकदेशावस्थितानामेकदेशावस्थितमित्यसमवेतजीवसमवेतानां तत्स्थानशेषप्राणिसम्बन्धेकशरीरनिष्पादनं न विरुद्धं साधारणकारणतः समुत्पन्नकार्यस्य साधारणत्वाविरोधात् । कारणानुरूपं कार्यमिति न निषेधं पार्यते सकलनैयायिकलोकप्रसिद्धत्वात् । उक्तं च —

साहारणमाहारो साहारणमाणपाण-ग्रहणं च ।

साहारण-जीवाणं साहारण लक्षणं भणियं^१ ॥ १४५ ॥

जत्येककु मरइ जीवो तत्थ दु मरणं हवे अणंताणं ।

वक्कमदि जत्थ एक्को वक्कमणं तत्थ णंताणं^२ ॥ १४६ ॥

एय-णिगोद-शरीरे जीवा दव्व-प्पमाणदो दिट्ठा ।

सिद्धेहि अणंत-गुणा सव्वेण वितीद-कालेण^३ ॥ १४७ ॥

शंका—जीवोंसे अलग अलग बंधे हुए, पुद्गलविपाकी होनेसे आहार-वर्गणाके स्कन्धोंको शरीरके आकाररूपसे परिणमन करानेमें कारणरूप और भिन्न-भिन्न जीवोंको भिन्न-भिन्न फल देनेवाले औदारिक कर्मस्कन्धोंके द्वारा अनेक जीवोंके एक शरीर कैसे उत्पन्न किया जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो एकदेशमें अवस्थित हैं और जो एकदेशमें अवस्थित तथा परस्पर संबद्ध जीवोंके साथ समवेत हैं, ऐसे पुद्गल वहां पर स्थित संपूर्ण जीव-संबन्धी एक शरीरको उत्पन्न करते हैं इसमें कोई विरोध नहीं आता है, क्योंकि, साधारण कारणसे उत्पन्न हुआ कार्य भी साधारण ही होता है । कारणके अनुरूप ही कार्य होता है, इसका निषेध भी तो नहीं किया जा सकता है, क्योंकि, यह बात संपूर्ण नैयायिक लोगोंमें प्रसिद्ध है । कहा भी है—

साधारण जीवोंका साधारण ही आहार होता है और साधारण ही स्वासोच्छ्वासका ग्रहण होता है । इसप्रकार परमाणुममें साधारण जीवोंका साधारण लक्षण कहा है ॥ १४५ ॥

साधारण जीवोंमें जहां पर एक जीव मरण करता है वहां पर अनन्त जीवोंका मरण होता है । और जहां पर एक जीव उत्पन्न होता है वहां पर अनन्त जीवोंका उत्पाद होता है ॥ १४६ ॥

द्रव्य-प्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशि और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणे जीव एक निगोद-शरीरमें देखे गये हैं ॥ १४७ ॥

१ गो. जी. १९२. च शब्देन शरीरेन्द्रियपर्याप्तिद्वयं समुच्चयीकृतम् । जी. प्र. टी. । आवा. नि. १३६.

२ गो. जी. १९३. एकनिगोदशरीरे प्रतिसमयमनन्तानन्तजीवास्तावत् सहेव म्रियन्ते सहेवोत्पद्यन्ते यावद-संख्यातसागरोपमकोटिकोटिमात्री असंख्यातलोकमात्रसमयप्राप्तेता उत्कृष्टनिगोदकायस्थितिः परिसमाप्यते । अत्र विशेषश्च टीकातोऽवसेयः । जी. प्र. टी. ।

३ गो. जी. १९६. ननु अष्टसमयाधिकषण्मासाभ्यन्तरे अष्टोत्तराष्टशतजीवेषु कर्मक्षयं कृत्वा सिद्धेषु सत्सु

अत्थि अणंता जीवा जेहि ण पत्तो तसाण परिणामो ।

भाव-कलंकइपउरा णिगोद-वासं ण मुंचंति' ॥ १४८ ॥

ते तादृक्षाः सन्तीति कथमवगम्यत इति चेन्न, आगमस्यातर्कगोचरत्वात् । न हि प्रमाणप्रकाशितार्थावगतिः प्रमाणान्तरप्रकाशमपेक्षते स्वरूपविलोपप्रसङ्गात् । न चैतत्प्रामाण्यमसिद्धं सुनिश्चितासम्भवद्बाधकप्रमाणस्यासिद्धत्वविरोधात् । बादरनिगोद-प्रतिष्ठिताश्चार्थान्तरेषु श्रूयन्ते, क्व तेषामन्तर्भावश्चेत् प्रत्येकशरीरवनस्पतिष्विति ब्रूमः । के ते ? स्नुगार्दकमूलकादयः ।

त्रसकायानां भेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

नित्य निगोदमें ऐसे अनन्तानन्त जीव हैं जिन्होंने त्रस जीवोंकी पर्याय अभी तक कभी नहीं पाई है, और जो भाव अर्थात् निगोद पर्यायके योग्य कषायके उदयसे उत्पन्न हुए दुर्लभ्यारूप परिणामोंसे अत्यन्त अभिभूत रहते हैं, इसलिये निगोद-स्थानको कभी नहीं छोड़ते ॥ १४८ ॥

शंका—साधारण जीव उक्त लक्षणवाले होते हैं यह कैसे जना जाता है ?

समाधान—ऐसी शंका नहीं करनी चाहिये, क्योंकि, आगम तर्कका विषय नहीं है । एक प्रमाणसे प्रकाशित अर्थज्ञान दूसरे प्रमाणके प्रकाशकी अपेक्षा नहीं करता है, अन्यथा प्रमाणके स्वरूपका अभाव प्राप्त हो जायगा । तथा आगमकी प्रमाणता असिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, जिसके बाधक प्रमाणोंकी असंभावना अच्छीतरह निश्चित है उसको असिद्ध माननेमें विरोध आता है । अर्थात् बाधक प्रमाणोंके अभावमें आगमकी प्रमाणताका निश्चय होता ही है ।

शंका—बादर निगोदोंसे प्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति दूसरे आगमोंमें सुनी जाती है, उसका अन्तर्भाव वनस्पतिके किस भेदमें होगा ?

समाधान—प्रत्येकशरीर वनस्पतिमें उसका अन्तर्भाव होगा, ऐसा हम कहते हैं ।

शंका—जो बादरनिगोदसे प्रतिष्ठित हैं वे कौन हैं ?

समाधान—थूहर, अदरख और मूली आदिक वनस्पति बादर निगोदसे प्रतिष्ठित हैं ।

अब त्रसकायिक जीवोंके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सिद्धराशेर्बुद्धिदर्शनान् संसारिजीवराशेश्च हानिदर्शनान् कथं सर्वदा सिद्धेभ्योऽनन्तगुणत्वं एकशरीरनिगोदजीवानाम् सर्वजीवराश्यनन्तगुणकालसमयसमूहस्य तद्योग्यानन्तभागे गते सति संसारिजीवराशिसंज्ञस्य सिद्धराशिबहुत्वस्य च सुवदत्वात् ? इति चेत्तत्र, केवलज्ञानदृष्ट्या केवलिभिः, श्रुतज्ञानदृष्ट्या श्रुतकेवलिभिश्च सदा दृष्टस्य मध्यसंसारि-जीवराश्यक्षयस्यातिदुष्मत्वात्तर्कत्रिषयत्वाभावात् । प्रत्यक्षागमबाधितस्य च तर्कस्याप्रमाणत्वात् । जी. प्र. टी.

१ गो. जी. १९७. नित्यनिगोदलक्षणमनेन ज्ञातव्यं । ××× एकदेशाभावविशिष्टसकलार्थवाचिना प्रचुर-शब्देन कदाचिददृष्टसमयाधिकषण्मासाभ्यन्तरे चतुर्गतिजीवराशितो निर्गतेषु अष्टोत्तरषट्शतजीवेषु मुक्तिं गतेषु तावन्तो जीवा नित्यनिगोदभावं त्यक्त्वा चतुर्गतिमयं प्राप्नुवन्तीत्ययमर्थः प्रतिपादितो बोद्धव्यम् । जी. प्र. टी.

तसकाइया दुविहा, पज्जता अपज्जता ॥ ४२ ॥

गतार्थत्वान्नास्यार्थ उच्यते । किं त्रसाः सूक्ष्मा उत बादरा इति ? बादरा एव न सूक्ष्माः । कुतः ? तत्सौक्ष्म्यविधायकार्पाभावात् । बादरत्वविधायकार्पाभावे कथं तदवगम्यत इति चेन्न, उत्तरसूत्रतस्तेषां बादरत्वसिद्धेः । के ते ? पृथिवीकायादय इति चेदुच्यते —

पुटवी य सक्करा बालुवा य उवले सिलादि छत्तीसा^१ ।

पुटवीमया हु जीवा णिदिद्वा जिणवरिदेहि ॥ १४९ ॥

त्रसकायिक जीव दो प्रकारके होते हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४२ ॥

गतार्थ होनेसे इस सूत्रका अर्थ नहीं कहते हैं ।

शंका—त्रस जीव क्या सूक्ष्म होते हैं अथवा बादर ?

समाधान—त्रस जीव बादर ही होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते ।

शंका—यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—क्योंकि त्रस जीव सूक्ष्म होते हैं, इसप्रकार कथन करनेवाला आगम प्रमाण नहीं पाया जाता है ।

शंका—त्रस जीवोंके बादरपनेका प्रतिपादन करनेवाला आगम प्रमाण भी तो अभी तक नहीं आया है, फिर यह कैसे जाना जाय कि वे बादर ही होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगे आनेवाले सूत्रसे त्रस जीवोंका बादरपना सिद्ध हो जाता है ।

शंका—वे पृथिवीकाय आदि जीव कौनसे हैं ?

समाधान—जिनेन्द्र भगवान्ने पृथिवी, शर्करा, बालुका उपल और शिला आदिके भेदसे पृथिवीरूप छत्तीस प्रकारके जीव कहे हैं ॥ १४९ ॥

विशेषार्थ—ऊपर जो पृथिवीके अवान्तर भेदोंकी अपेक्षा पृथिवीकायिक जीव छत्तीस प्रकारके कहे हैं, वे इसप्रकार हैं: मट्टीरूप पृथिवी, गंगा आदि नदियोंमें उत्पन्न होनेवाली रुक्ष बालुका, तीक्ष्ण और चौकोर आदि आकारवाली शर्करा, गोल पत्थर, बड़ा पत्थर, समुद्रादिमें उत्पन्न होनेवाला नमक, लोहा, ताँबा, जस्ता, सीसा, चांदी, सोना, वज्र (हीरा), हरिताल, इंगुल, मैनसिल, हरे रंगवाला सस्यक, अंजन, मूंगा, भोड़ल, चिकनी और चमकती हुई रेती,

१ पुटवी य बालुगा सक्करा य उवले सिला य लोणे य । अय तं तउ य सीसय रूप सुवण्णे य वड्ढे य ॥
हरिदाले हिंयुलए मणोसिला सस्सगंजण पव्वाले य । अब्भपडलव्भवाल्ह य बादरकाया मणिविधीया ॥ गोमज्झगे य रुजगे अंके फलहे य लोहिदंके य । चंदणम वेरुलिए जलकते मूरकते य ॥ गेह्य चंदण बव्वग वगमोए तह मसारगल्लो य । ते जाण पुटविजीवा जाणिता परिहरेदव्वा ॥ मूलावा. २०६-२०९ । आचा. नि. ७३-७६ । उच. ३६-७४-७७ । प्रज्ञा. १. १७.

ओसा य हिमो धूमरि हरदणु सुद्धोदवो घणोदो य^१ ।
 एदे हु आउकाया जीवा जिण-सासणुद्धिडा ॥ १५० ॥
 इंगाल-जाल-अच्ची मुम्मुर-सुद्धागणी तहा अगणी^२ ।
 अण्णे वि एवमाई तेउकाया समुद्धिडा ॥ १५१ ॥
 वाउब्भामो उक्कलि-मंडलि-गुंजा महा घणा य तणा ।
 एदे उ वाउकाया जीवा जिण-इंद-णिद्धिडा^३ ॥ १५२ ॥
 मूलग-पोर-बीया कंदा तह खंध-बीय-बीयरुहा ।
 सम्मुच्छिमा य भणिया पत्तेयाणंतकाया य^४ ॥ १५३ ॥

कर्केतनमणि, राजवर्तकरूप मणि, पुलकवर्णमणि, स्फटिकमणि, पद्मरागमणि, चद्रकांतमणि, वैडूर्यमणि, जलकान्तमणि, सूर्यकान्तमणि, गेरुवर्ण रुधिराक्षमणि, चन्दनगन्धमणि, अनेक प्रकारका मरकतमणि, पुष्कराज, नीलमणि, और विद्रुमवर्णवाली मणि ये सब पृथिवीके भेद हैं, इसलिये इनके भेदसे पृथिवीकायिक जीव भी छत्तीस प्रकारके हो जाते हैं ॥ १४९ ॥

ओस, वर्षा, कुहरा, स्थूल बिन्दुरूप जल, सूक्ष्म बिन्दुरूप जल, चद्रकान्तमणिसे उत्पन्न हुआ शुद्ध जल, झरना आदिसे उत्पन्न हुआ जल, समुद्र, तालाव और घनवात आदिसे उत्पन्न हुआ घनोदक, अथवा, हरदणु अर्थात् तालाव और समुद्र आदिसे उत्पन्न हुआ जल तथा घनोदक अर्थात् मेघ आदिसे उत्पन्न हुआ जल ये सब जिन शासनमें जलकायिक जीव कहे गये हैं ॥ १५० ॥

अंगार, ज्वाला, अर्चि अर्थात् आग्निकिरण, मुर्मुर अर्थात् भूसा अथवा कण्डाकी आग्नि, शुद्धाग्नि अर्थात् बिजली और सूर्यकान्त आदिसे उत्पन्न हुई आग्नि और धूमादिसहित सामान्य आग्नि, ये सब अग्निकायिक जीव कहे गये हैं ॥ १५१ ॥

सामान्य वायु, उद्भ्राम अर्थात् घूमता हुआ ऊपर जानेवाला वायु (चक्रवात), उत्कलि अर्थात् नीचेकी ओर बहनेवाला या जलकी तरंगोंके साथ तरंगित होनेवाला वायु, मण्डलि अर्थात् पृथिवीसे स्पर्श करके घूमता हुआ वायु, गुंजा अर्थात् गुंजायमान वायु, महावात अर्थात् वृक्षादिकके भंगसे उत्पन्न होनेवाला वायु, घनवात और तनुवात ये सब वायुकायिक जीव जिनेन्द्र भगवान्ने कहे हैं ॥ १५२ ॥

मूलबीज, अग्रबीज, पर्वबीज, कन्दबीज, स्कन्धबीज, बीजरुह और संमूर्छिम, ये सब

१ ओसा य हिमग महिगा हरदणु सुद्धोदवो घणुदवो य । ते जाण आउजीवा जाणिचा परिहेदव्वा ॥ मूलाचा. २१० । आचा. नि. १०८ । उक्त. ३६. ८६ । प्रज्ञा. १. २०.

२ मूलाचा. २११ । आचा. नि. ११८ । उक्त. ३६. ११०-१११ । प्रज्ञा. १. २३.

३ मूलाचा. २१२. उक्कलिया मंडलिया गुंजा घणवाय सुद्धवाया य । बादर वाउविहाणा पंचविहा वीणय एणु ॥ आचा. नि. १६६ । उक्त. ३६. ११९-१२० । प्रज्ञा. १. २६.

४ गो. जी. १८६ । मूलाचा. २१३. मूल मूलबीजा जीवा येषां मूलं प्रादुर्भवति ते च हरिद्रादयः । अग-

विहि तीहि चउहि पंचहि सहिया जे इंदिएहि लोयग्मि ।

ते तसकाया जीवा णेया धीरोवएसेण' ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिकादीनां स्वरूपमभिधाय साम्प्रतं तेषु गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तर-
सूत्रमाह—

**पृथ्विकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणफइ-
काइया एकम्मि चेय मिच्छाइट्ठि-ट्ठणं ॥ ४३ ॥**

आह, आप्तागमविषयश्रद्धारहिता मिथ्यादृष्टयो भण्यन्ते। श्रद्धाभावश्चाश्रद्धेयवस्तु-
परिज्ञानपूर्वकः। तथा च पृथिवीकायादीनामाप्तागमविषयपरिज्ञानोज्झितानां कथं मिथ्या-

वनस्पतियां सप्रतिष्ठित प्रत्येक और अप्रतिष्ठित प्रत्येकके भेदसे दोनों प्रकारकी कही गई हैं ॥१५३॥

लोकमें जो जीव दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय, चार इन्द्रिय और पांच इन्द्रियोंसे युक्त हैं
उन्हें वीर भगवान्‌के उपदेशसे असंकायिक जीव जानना चाहिये ॥ १५४ ॥

पृथिवीकायिक आदि जीवोंके स्वरूपका कथन करके अब उनमें गुणस्थानोंका
निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक जीव
मिथ्यादृष्टि नामक प्रथम गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ ४३ ॥

शंका—शंकाकार कहता है कि आप्त, आगम और पदार्थोंकी श्रद्धासे रहित
जीव मिथ्यादृष्टि कहे जाते हैं, और श्रद्धान करने योग्य वस्तुमें विपरीत
ज्ञानपूर्वक ही अश्रद्धा अर्थात् मिथ्याभिनिवेश हो सकता है। ऐसी अवस्थामें आप्त, आगम
और पदार्थके परिज्ञानसे रहित पृथिवीकायिक आदि जीवोंके मिथ्यादृष्टिपना कैसे
संभव है ?

अप्रबीजा जीवाः कोरंटकमल्लिका कुब्जकादयो येषामग्रं प्रारोहति । पोरबीया पौरबीजजीवा इक्षुवेनादयो येषां
पोरप्रदेशः प्रारोहति । कंदा कन्दजीवाः कदलीपिण्डालुकादयो येषां कन्ददेशः प्रादुर्भवति । तह तथा । खंघबीया
स्कन्धबीजजीवाः शलकीपालिभद्रकादयो येषां स्कन्धदेशो रोहति । बीयबीया बीजबीजा जीवा यवगोधूमादयो
येषां क्षेत्रोदकादिसामग्र्याः प्ररोहः । सम्मुच्छिमा य सम्मुच्छिमाश्च मूलाद्यभावेऽपि येषां जन्म । ×× पत्तेया प्रत्येकजीवाः
पूगफलनालिकेरादयः । अणंतकाया य अनन्तकायाश्च स्तुहीशुड्यादयः, ये छिन्ना भिन्नाश्च प्ररोहन्ति । × × स. टी.
अगबीया मूलबीया खंघबीया चैवं पोरबीया य । बीयरुहा सम्मुच्छिमा समासओवणसई जीवा ॥ आचा. नि. १३० ।
उत्त. ३६. ९३-१०० । प्रज्ञा. १. २९-४४.

१ गो. जी. १९८.

२ कायानुवादेन पृथिवीकायादिषु वनस्पतिकायान्तेषु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । स. सि. १. ८.

दृष्टित्वमिति नैष दोषः, परिज्ञाननिरपेक्षमूढमिथ्यात्वसत्त्वस्य तत्राविरोधात् । अथवा ऐकान्तिकसांशयिकमूढव्युद्ग्राहितवैनयिकस्वाभाविकविपरीतमिथ्यात्वानां सप्तानामपि तत्र सम्भवः समस्ति । अत्रतनजीवानां सप्तविधमिथ्यात्वकलङ्काङ्कितहृदयानामविनष्टमिथ्यात्वपर्यायेण सह स्थावरत्वमुपगतानां तत्सत्त्वाविरोधात् । इन्द्रियानुवादेन एकेन्द्रिया विकलेन्द्रियाश्च सर्वे मिथ्यादृष्टय इत्यभाणि, ततस्तेनैव मतार्थत्वान्ना-रम्भणीयमिदं सूत्रमिति नैष दोषः, पृथिवीकायादीनामियन्तीन्द्रियाणि भवन्ति न भवन्तीति अनवगतस्य विस्मृतस्य वा शिष्यस्य प्रश्नवशादस्य सूत्रस्यावतारात् ।

त्रसजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तसकाइया बीइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥ ४४ ॥

एते त्रसनामकर्मोदयवशवर्तिनः । के पुनः स्थावराः इति चेदेकेन्द्रियाः ।

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें परिज्ञानकी अपेक्षारहित मूढ मिथ्यात्वका सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा, ऐकान्तिक, सांशयिक, मूढ, व्युद्ग्राहित, वैनयिक, स्वाभाविक और विपरीत इन सातों प्रकारके मिथ्यात्वोंका भी उन पृथिवीकायिक आदि जीवोंमें सद्भाव संभव है, क्योंकि, जिनका हृदय सात प्रकारके मिथ्यात्वरूपी कलंकसे अंकित है ऐसे मनुष्यादि गतिसंबन्धी जीव पहले ग्रहण की हुई मिथ्यात्व पर्यायको न छोड़कर जब स्थावर पर्यायको प्राप्त हो जाते हैं, तो उनके सातों ही प्रकारका मिथ्यात्व पाया जाता है, इस कथन में कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — इन्द्रियानुवादसे एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय ये सब जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं, ऐसा कह आये हैं, इसलिये उसीसे यह ज्ञान हो जाता है कि पृथिवीकायिक आदि जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं । अतः इस सूत्रको प्रथक् रूपसे बनानेकी कोई आवश्यकता नहीं थी ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पृथिवीकाय आदि जीवोंके इतनी इन्द्रियां होती हैं, अथवा इतनी इन्द्रियां नहीं होती हैं, इसप्रकार जिस शिष्यको ज्ञान नहीं है, अथवा जो भूल गया है, उस शिष्यके प्रश्नके अनुरोधसे इस सूत्रका अवतार हुआ है ।

अब त्रस जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं —

द्वीन्द्रियसे आदि लेकर अयोगिकेवलीतक त्रस जीव होते हैं ॥ ४४ ॥

इन सब जीवोंके त्रस नामकर्मका उदय पाया जाता है, इसलिये उन्हें त्रसकायिक कहते हैं ।

शंका — स्थावर जीव कौन कहलाते हैं ?

समाधान — एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

१ त्रसकायेषु चतुर्दशपि सन्ति । स. प्रि. १. ८.

कथमनुक्तमवगम्यते चेत्परिशेषात् । स्थावरकर्मणः किं कार्यमिति चेदेकस्थानावस्था-
पकत्वम् । तेजोवाय्वप्कायानां चलनात्मकानां तथा सत्यस्थावरत्वं स्यादिति चेन्न,
स्थास्नूनां प्रयोगतश्चलच्छिन्नपर्णानामिव गतिपर्यायपरिणतसमीरणाव्यतिरिक्तशरीरत्वत-
स्तेषां गमनाविरोधात् ।

बादरजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

बादरकाइया बादरेइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलित्ति ॥४५॥

बादरः स्थूलः सप्रतिघातः कायो येषां ते बादरकायाः । पृथिवीकायिकादिषु
वनस्पतिपर्यन्तेषु पूर्वमेव बादराणां सूक्ष्माणां च सत्त्वमुक्तं ततोऽत्र बादरैकेन्द्रियग्रहण-
मनर्थकमिति चेन्नानर्थकम्, प्रत्येकशरीरवनस्पत्युपादानार्थम् तदुपादानात्प्रत्येकशरीर-

शंका—सूत्रमें एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर तो कहा नहीं है, फिर कैसे जाना जाय
कि एकेन्द्रिय जीवोंको स्थावर कहते हैं ?

समाधान—सूत्रमें जब द्वीन्द्रियादिक जीवोंको असंकायिक कहा है, तो परिशेष-
न्यायसे यह जाना जाता है कि एकेन्द्रिय जीव स्थावर कहलाते हैं ।

शंका—स्थावरकर्मका क्या कार्य है ?

समाधान—एक स्थान पर अवस्थित रहना स्थावरकर्मका कार्य है ।

शंका—ऐसा मानने पर, गमन स्वभाववाले अग्निकायिक, वायुकायिक और जल-
कायिक जीवोंको अस्थावरपना प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसप्रकार वृक्षमें लगे हुए पत्ते वायुसे हिला
करते हैं और टूटने पर इधर उधर उड़ जाते हैं, उसीप्रकार अग्निकायिक और जलकायिकके
प्रयोगसे गमन माननेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा वायुके गतिपर्यायसे परिणत शरीरको
छोड़कर कोई दूसरा शरीर नहीं पाया जाता है । इसलिये उसके गमन करनेमें भी कोई विरोध
नहीं आता है ।

अब बादर जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

बादर एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर अजोगिकेवलीपर्यन्त जीव बादरकायिक होते हैं ॥४५॥

जिन जीवोंका शरीर बादर, स्थूल अर्थात् प्रतिघातसहित होता है उन्हें
बादरकाय कहते हैं ।

शंका—पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोंमें बादर और सूक्ष्म दोनों
प्रकारके जीवोंका सद्भाव पहले ही कह आये हैं, इसलिये इस सूत्रमें बादर एकेन्द्रिय
पदका ग्रहण करना निष्फल है ?

समाधान—अनर्थक नहीं है, क्योंकि, प्रत्येकशरीर वनस्पतिके ग्रहण करनेके लिये

वनस्पतिप्रभृतयो बादरा इति यावत् । न विधातव्यमेतेषां बादरत्वं प्रत्यक्षसिद्धत्वादिति चेन्न, सौक्ष्म्याभावप्रतिपादनफलत्वात् ।

द्विविधकायातीतजीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

तेण परमकाइया चेदि ॥ ४६ ॥

तेन द्विविधकायात्मकजीवराशेः परं बादरसूक्ष्मशरीरनिबधनकर्मातीतत्वतोऽशरीराः सिद्धाः अकायिकाः । जीवप्रदेशप्रचयात्मकत्वात्सिद्धा अपि सकाया इति चेन्न, तेषामनादि-बन्धनबद्धजीवप्रदेशात्मकत्वात् । अनादिप्रचयोऽपि कायः किन्न स्यादिति चेन्न, मूर्तानां पुद्गलानां कर्मनोकर्मपर्यायपरिणतानां सादिसान्तप्रचयस्य कायत्वाभ्युपगमात् । ‘इति’

बादर एकेन्द्रिय पद सूत्रमें ग्रहण किया गया है । इस पदके ग्रहण करनेसे प्रत्येकशरीर वनस्पति आदि सभी जीव बादर ही होते हैं, यह बात स्पष्ट हो जाती है ।

शंका—इस सूत्रमें इन जीवोंके बादरपनेका कथन नहीं करना चाहिये, क्योंकि, ये जीव बादर ही होते हैं यह बात प्रत्यक्षसिद्ध है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन जीवोंके केवल बादरत्वके प्रतिपादन करनेके लिये यह सूत्र नहीं रचा गया है, किंतु इन जीवोंके सूक्ष्मताके अभावका प्रतिपादन करना ही इस सूत्रके बनानेका फल है ।

अब त्रस और स्थावर इन दोनों कायोंसे रहित जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्थावर और बादरकायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं ॥ ४६ ॥

जो उस त्रस और स्थावररूप दो प्रकारकी कायरशिसे परे हैं वे सिद्ध जीव बादर और सूक्ष्म शरीरके कारणभूत कर्मसे रहित होनेके कारण अशरीर होते हैं, अतएव अकायिक कहलाते हैं ।

शंका—जीवप्रदेशोंके प्रचयरूप होनेके कारण सिद्ध जीव भी सकाय हैं, फिर उन्हें अकाय क्यों कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सिद्ध जीव अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव प्रदेशस्वरूप हैं, इसलिये उसकी अपेक्षा यहां कायपना नहीं लिया गया है ।

शंका—अनादिकालीन आत्म-प्रदेशोंके प्रचयको काय क्यों नहीं कहा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहां पर कर्म और नोकर्मरूप पर्यायसे परिणत मूर्त पुद्गलोंके सादि और सान्त प्रदेश प्रचयको ही कायरूपसे स्वीकार किया है ।

विशेषार्थ—यद्यपि पांच अस्तिकायोंमें सिद्ध जीवोंका भी ग्रहण हो जाता है । फिर भी यहां पर अनादिकालीन स्वाभाविक बन्धनसे बद्ध जीव-प्रदेशोंके प्रचयरूप कायकी

शब्द एक एवास्तु सूत्रपरिसमाप्त्यर्थत्वात्, न 'च' शब्दस्तस्य फलाभावादिति चेन्न, तस्य कायमार्गणपरिसमाप्तिप्रतिपादनफलत्वात् ।

योगद्वारेण जीवद्रव्यप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

जोगाणुवादेण आत्थि मणजोगी वचिजोगी कायजोगी चेदि ॥ ४७ ॥

अत्र 'इति' शब्दः सूत्रसमाप्तिप्रतिपादनफलः । 'च' शब्दश्च त्रय एव योगाः सन्ति नान्ये इति योगसंख्यानियमप्रतिपादनफलः समुच्चयार्थो वा । योगस्य तल्लक्षणं प्रागुक्तमिति नेदानीमुच्यते । मनसा योगो मनोयोगः । अथ स्थानं द्रव्यमनसा सम्बन्धो मनोयोगः मनोयोगस्य देशानत्रयत्रिंशत्सागरकालस्थितिप्रसङ्गात् । न सक्रियावस्था योगः योगस्याहोरात्रमात्रकालप्रसङ्गात् । न भावमनसा सम्बन्धो मनोयोगः तस्य

अपेक्षा न होकर कर्म और नोकर्मके निमित्तसे होनेवाले सादि और सान्त प्रदेशप्रचयरूप कायकी अपेक्षा है । इसलिये इस चिक्खणसे सिद्ध जीव अकायिक होते हैं, क्योंकि, उनके कर्म और नोकर्मके निमित्तसे होनेवाले प्रदेशप्रचयरूप कायका अभाव हो गया है ।

शंका—सूत्रमें 'इति' यह एक ही शब्द रहा आवे, क्योंकि, उसका फल सूत्रकी परिसमाप्ति है । परंतु 'च' शब्दकी कोई आवश्यकता नहीं है, क्योंकि, प्रकृतमें उसका कोई प्रयोजन नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कायमार्गणकी परिसमाप्तिका प्रतिपादन करना ही यहां पर 'च' शब्दका फल है ।

अब योगमार्गणके द्वारा जीव द्रव्यके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

योगमार्गणके अनुवादकी अपेक्षा मनोजोगी, वचनजोगी और कायजोगी जीव होते हैं ॥ ४७ ॥

इस सूत्रमें जो 'इति' शब्द आया है । उसका फल सूत्रकी समाप्तिका प्रतिपादन करना है । तथा जो 'च' शब्द दिया है उसका फल, योग तीन ही होते हैं, अधिक नहीं, इस प्रकार योगकी संख्याके नियमका प्रतिपादन करना है । अथवा 'च' शब्द समुच्चयरूप अर्थका प्रतिपादन करनेवाला समझना चाहिये ।

योगका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये यहां पर नहीं कहते हैं । मनके साथ संबन्ध होनेको मनोयोग कहते हैं ।

शंका—यदि ऐसा है, तो द्रव्यमनसे संबन्ध होनेको तो मनोयोग कह नहीं सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर मनोयोगकी कुछ कम तेतीस सागर प्रमाण स्थितिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । क्रियासहित अवस्थाको भी योग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर योगको विन-रात्रमात्र कालका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । अर्थात्, कोई

ज्ञानरूपत्वतः उपयोगान्तर्भावान् इति न त्रितयविकल्पोक्तदोषः, तेषामनभ्युपगमात् । कः पुनः मनोयोग इति चेद्भावमनसः समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो मनोयोगः । तथा वचसः समुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नो वाग्योगः । कायक्रियासमुत्पत्त्यर्थः प्रयत्नः काययोगः । त्रयाणां योगानां प्रवृत्तिरक्रमेण उत नेति ? नाक्रमेण, त्रिष्वक्रमेणैकस्यात्मनो योगनिरोधात् । मनोवाक्कायप्रवृत्तयोऽक्रमेण क्वचिद् दृश्यन्त इति चेद्भवतु तासां तथा प्रवृत्तिर्दृष्टत्वात्, न तत्प्रयत्नानामक्रमेण वृत्तिस्तथोपदेशाभावादिति । अथ स्यात्प्रयत्नो हि नाम बुद्धिपूर्वकः, बुद्धिश्च मनोयोगपूर्विका, तथा च सिद्धो मनोयोगः शेषयोगाविनाभावीति न, कार्य-

कोई क्रिया दिन-रात रहती है, इसलिये एक योगकी स्थिति भी अहोरात्र प्रमाण माननी पड़ेगी । किंतु आगममें तो एक योगकी स्थिति एक अन्तर्मुहूर्तसे अधिक नहीं मानी है । अतः क्रियासहित अवस्था भी योग नहीं हो सकता है । इसीप्रकार भावमनके साथ संबन्ध होनेको भी मनोयोग नहीं कह सकते हैं, क्योंकि भावमन ज्ञानरूप होनेके कारण उसका उपयोगमें अन्तर्भाव हो जाता है ?

समाधान—इसप्रकार तीनों विकल्पोंके द्वारा दिये गये दोष प्राप्त नहीं होते हैं, क्योंकि, उक्त तीनों ही विकल्पोंको स्वीकार नहीं किया है ।

शंका—तो फिर मनोयोगका क्या स्वरूप है ?

समाधान—भावमनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं । उसीप्रकार वचनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे वचनयोग कहते हैं और कायकी क्रियाकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे काययोग कहते हैं ।

शंका—तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् होती है या नहीं ?

समाधान—युगपत् नहीं होती है, क्योंकि, एक आत्माके तीनों योगोंकी प्रवृत्ति युगपत् मानने पर योगनिरोधका प्रसंग आजायगा । अर्थात् किसी भी आत्माके योग नहीं बन सकेगा ।

शंका—कहीं पर मन, वचन और कायकी प्रवृत्तियां युगपत् देखी जाती हैं ?

समाधान—यदि देखी जाती हैं, तो उनकी युगपत् वृत्ति होओ । परंतु इससे, मन वचन और कायकी प्रवृत्तिके लिये जो प्रयत्न होते हैं उनकी युगपत् वृत्ति सिद्ध नहीं हो सकती है, क्योंकि, आगममें इसप्रकार उपदेश नहीं मिलता है ।

विशेषार्थ—तीनों योगोंकी प्रवृत्ति एकसाथ हो सकती है, प्रयत्न नहीं ।

शंका—प्रयत्न बुद्धिपूर्वक होता है, और बुद्धि मनोयोगपूर्वक होती है । ऐसी परिस्थितिमें मनोयोग शेष योगोंका अविनाभावी है, यह बात सिद्ध हो जाना चाहिये ? अर्थात् अनेक प्रयत्न एक साथ होते हैं यह बात सिद्ध हो जायगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कार्य और कारण इन दोनोंकी एक कालमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

कारणयोरेककाले समुत्पत्तिविरोधात् । तदस्यास्त्यस्मिन्निति इति सति सिद्धं मनोयोगी वाग्योगी काययोगीति ।

योगातीतजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

अजोगी चेदि ॥ ४८ ॥

न योगी अयोगी । उक्तं च—

जेसि ण सन्ति जोगा सुहासुहा पुण्ण-पाव संजणया ।

ते होति अजोइजिणा अणोवमाणंत-बल-कलिया' ॥ १५३ ॥

मनोयोगस्य सामान्यतः एकविधस्य भेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**मणजोगो चउव्विहो, सच्चमणजोगो मोसमणजोगो सच्चमोस-
मणजोगो असच्चमोसमणजोगो चेदि ॥ ४९ ॥**

सत्यमवितथममोघमित्यनर्थान्तरम् । सत्ये मनः सत्यमनः तेन योगः सत्यमनो-
योगः । तद्विपरीतो मोषमनोयोगः । तदुभययोगात्सत्यमोषमनोयोगः । उक्तं च—

वह मनोयोग जिसके या जिस जीवमें होता है उसे मनोयोगी कहते हैं । यहां पर मनोयोग शब्दसे 'इन्' प्रत्यय कर देने पर मनोयोगी शब्द बन जाता है । इसीप्रकार वाग्योगी और काययोगी शब्द भी बन जाते हैं ।

अब योग रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

अयोगी जीव होते हैं ॥ ४८ ॥

जिनके योग नहीं पाया जाता है वे अयोगी हैं । कहा भी है—

जिन जीवोंके पुण्य और पापके उत्पादक शुभ और अशुभ योग नहीं पाये जाते हैं वे अनुपम और अनन्त-बल सहित अयोगीजिन कहलाते हैं ॥ १५३ ॥

सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकारके मनोयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग चार प्रकारका है, सत्यमनोयोग, मृषामनोयोग सत्यमृषामनोयोग, और असत्यमृषामनोयोग ॥ ४९ ॥

सत्य, अवितथ और अमोघ, ये एकार्थवाची शब्द हैं । सत्यके विषयमें होनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं, और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योगको मृषामनोयोग कहते हैं । जो योग सत्य और मृषा इन दोनोंके संयोगसे उत्पन्न होता है उसे सत्यमृषामनोयोग कहते हैं । कहा भी है—

१ गो. जी. २४३. अत्र योगाभावे सति अयोगिकेकल्यादीनां बलाभावः प्रसज्यते अस्मदादिषु बलस्य योगाश्रितत्वदर्शनात्, इत्याशंक्य इदमुच्यते अनुपमानन्तबलकलिताः । जी. प्र. दी.

सद्भावो सच्चमणो जो जोगो तेण सच्चमणजोगो ।

तद्विवरीदो मोसो जाणुभयं सच्चमोसं ति' ॥ १५४ ॥

ताभ्यां सत्यमोषाभ्यां व्यतिरिक्तोऽसत्यमोषमनोयोगः । तद्वर्त्युभयसंयोगजोऽस्तु ? न, तस्य तृतीयभङ्गेऽन्तर्भावात् । कोऽपरश्चतुर्थो मनोयोग इति चेदुच्यते । समनस्केषु मनःपूर्विका वचसः प्रवृत्तिः अन्यथानुपलम्भात् । तत्र सत्यवचननिबन्धनमनसा योगः सत्यमनोयोगः । तथा मोषवचननिबन्धनमनसा योगो मोषमनोयोगः । उभयात्मकवचननिबन्धनमनसा योगः सत्यमोषमनोयोगः । त्रिविधवचनव्यतिरिक्तमन्त्रणादिवचननिबन्धनमनसा योगोऽसत्यमोषमनोयोगः । नायमर्थो मुख्यः सकलमनसामव्यापकत्वात् । कः पुनर्निरवद्योऽर्थश्चेद्यथावस्तु प्रवृत्तं मनः सत्यमनः । विपरीतमसत्यमनः ।

सद्भाव अर्थात् सत्यार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उससे जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं । इससे विपरीत योगको मृषामनोयोग कहते हैं । उभयरूप योगको सत्यमृषामनोयोग जानो ॥ १५४ ॥

सत्यमनोयोग और मृषामनोयोगसे व्यतिरिक्त योगको असत्यमृषामनोयोग कहते हैं ।

शंका—तो असत्यमृषामनोयोग (अनुभय) उभयसंयोगज रहा आवे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उभयसंयोगजका तीसरे भेदमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

शंका—तो फिर इनसे भिन्न चौथा अनुभय मनोयोग कौनसा है ?

समाधान—समनस्क जीवोंमें वचनप्रवृत्ति मनपूर्वक देखी जाती है, क्योंकि, मनके बिना उनमें वचनप्रवृत्ति नहीं पाई जाती है । इसलिये उन चारोंमेंसे सत्यवचन-निमित्तक मनके निमित्तसे होनेवाले योगको सत्यमनोयोग कहते हैं । असत्य वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको असत्यमनोयोग कहते हैं । सत्य और मृषा इन दोनोंरूप वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको उभय मनोयोग कहते हैं । उक्त तीनों प्रकारके वचनोंसे भिन्न आमन्त्रण आदि अनुभयरूप वचन-निमित्तक मनसे होनेवाले योगको अनुभयमनोयोग कहते हैं । फिर भी उक्त प्रकारका कथन मुख्यार्थ नहीं है, क्योंकि, इसकी संपूर्ण मनके साथ व्याप्ति नहीं पाई जाती है । अर्थात् उक्त कथन उपचरित है, क्योंकि, वचनकी सत्यादिकतासे मनमें सत्य आदिका उपचार किया गया है ।

शंका—तो फिर यहां पर निर्दोष अर्थ कौनसा लेना चाहिये ?

१ गो. जी. २१८. सद्भावः सत्यार्थः तद्विषयं मनः सत्यमनः, सत्यार्थज्ञानजननशक्तिरूपं भावमन इत्यर्थः । ×× तद्विपरीतः असत्यार्थविषयज्ञानजनितशक्तिरूपभावमनसा जनितप्रयत्नाविशेषः मृषा असत्यमनोयोगः । उभयः सत्यमृषार्थज्ञानजननशक्तिरूपभावमनोजनितप्रयत्नाविशेषः उभयमनोयोगः । जी. प्र. टी.

द्व्यात्मकमुभयमनः । संशयानध्यवसायज्ञाननिबन्धनमसत्यमोपमन इति । अथवा तद्वचनजननयोग्यतामपेक्ष्य चिरन्तनोऽप्यर्थः समीचीन एव । उक्तं च —

ण य सच्च-मोस-जुत्तो जो दु मणो सो असच्चमोसमणो ।

जो जोगो तेण हवे असच्चमोसो दु मणजोगो ॥ १५५ ॥

मनसो भेदमभिधाय साम्प्रतं गुणस्थानेषु तत्स्वरूपनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**मणजोगो सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छा-
इट्ठि-प्पहुडि जाव सजौगिकेवलि ति ॥ ५० ॥**

मनोयोग इति पञ्चमो मनोयोगः क लब्धश्चेन्नैप दोषः, चतसृणां मनोव्यक्तीनां सामान्यस्य पञ्चमत्वोपपत्तेः । किं तत्सामान्यमिति चेन्मनसः सादृश्यम् । मनसः

समाधान — जहाँ जिसप्रकारकी वस्तु विद्यमान हो, वहाँ उसीप्रकारसे प्रवृत्ति करने-वाले मनको सत्यमन कहते हैं । इससे विपरीत मनको असत्यमन कहते हैं । सत्य और असत्य इन दोनोंरूप मनको उभयमन कहते हैं । तथा जो संशय और अनध्यवसायरूप ज्ञानका कारण है उसे अनुभय मन कहते हैं । अथवा मनमें सत्य, असत्य आदि वचनोंको उत्पन्न करनेरूप योग्यता है, उसकी अपेक्षासे सत्यवचनादिके निमित्तसे होनेके कारण जिसे पहले उपचार कह आये हैं वह कथन मुख्य भी है । कहा भी है—

जो मन सत्य और मृषासे युक्त नहीं होता है उसको असत्यमृषामन कहते हैं, और उससे जो योग अर्थात् प्रयत्नविशेष होता है उसे असत्यमृषामनोयोग कहते हैं ॥ १५५ ॥

मनोयोगके भेदोंका कथन करके अब गुणस्थानोंमें उसके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे मनोयोग और विशेषरूपसे सत्यमनोयोग तथा असत्यमृषामनोयोग संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली पर्यन्त होते हैं ॥ ५० ॥

शंका—चार मनोयोगोंके अतिरिक्त मनोयोग इस नामका पांचवा मनोयोग कहाँसे आया ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, भेदरूप चार प्रकारके मनोयोगोंमें रहनेवाले सामान्य योगके पांचवी संख्या बन जाती है ।

शंका—वह सामान्य क्या है जो चार प्रकारके मनोयोगोंमें पाया जाता है ?

समाधान—यहाँ पर सामान्यसे मनकी सदृशताका ग्रहण करना चाहिये ।

समुत्पत्तये प्रयत्नो मनोयोगः । पूर्वप्रयोगात् प्रयत्नमन्तरेणापि मनसः प्रवृत्तिर्दृश्यते इति चेद्भवतु, न तेन मनसा योगोऽत्र मनोयोग इति विवक्षितः, तन्निमित्तप्रयत्नसम्बन्धस्य परिस्पन्दरूपस्य विवक्षितत्वात् ।

भवतु केवलिनः सत्यमनोयोगस्य सत्त्वं तत्र वस्तुयाथात्म्यावगतेः सत्त्वात् । नासत्यमोषमनोयोगस्य सत्त्वं तत्र संशयानध्यवसाययोरभावादिति न, संशयानध्यवसाय-निबन्धनवचनहेतुमनसोऽप्यसत्यमोषमनस्त्वमस्तीति तत्र तस्य सत्त्वाविरोधात् । किमिति केवलिनो वचनं संशयानध्यवसायजनकमिति चेत्स्वार्थानन्त्याच्छ्रोतुरावरणक्षयोपशमाति-शयाभावात् । तीर्थंकरवचनमनक्षरत्वाद् ध्वनिरूपं तत् एव तदेकम् । एकत्वान्न तस्य द्वैविध्यं घटत इति चेन्न, तत्र स्यादित्यादि असत्यमोषवचनसत्त्वतस्तस्य ध्वनेरनक्षरत्वा-

मनकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

शंका—पूर्व-प्रयोगसे प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति देखी जाती है ?

समाधान—यदि प्रयत्नके बिना भी मनकी प्रवृत्ति होती है तो होने दो, क्योंकि, ऐसे मनसे होनेवाले योगको मनोयोग कहते हैं, यह अर्थ यहां पर विवक्षित नहीं है । किंतु मनके निमित्तसे जो परिस्पन्दरूप प्रयत्नविशेष होता है, वह यहां पर योगरूपसे विवक्षित है ।

शंका—केवली जिनके सत्यमनोयोगका सद्भाव रहा आवे, क्योंकि, वहां पर वस्तुके यथार्थ ज्ञानका सद्भाव पाया जाता है । परंतु उनके असत्यमृषामनोयोगका सद्भाव संभव नहीं है, क्योंकि, वहां पर संशय और अनध्यवसायरूप ज्ञानका अभाव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संशय और अनध्यवसायके कारणरूप वचनका कारण मन होनेसे उसमें भी अनुभयरूप धर्म रह सकता है । अतः सयोगी जिनमें अनुभय मनोयोगका सद्भाव स्वीकार कर लेनेमें कोई विशेष नहीं आता है ।

शंका—केवलीके वचन संशय और अनध्यवसायको पैदा करते हैं इसका क्या तात्पर्य है ?

समाधान—केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे और श्रोताके आवरण-कर्मका क्षयोपशम अतिशयरहित होनेसे केवलीके वचनोंके निमित्तसे संशय और अनध्य-वसायकी उत्पत्ति हो सकती है ।

शंका—तीर्थंकरके वचन अनक्षररूप होनेके कारण ध्वनिरूप हैं, और इसलिये वे एकरूप हैं, और एकरूप होनेके कारण वे सत्य और अनुभय इसप्रकार दो प्रकारके नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलीके वचनमें 'स्यात्' इत्यादिरूपसे अनुभयरूप वचनका सद्भाव पाया जाता है, इसलिये केवलीकी ध्वनि अनक्षरात्मक है यह बात आसिद्ध है ।

सिद्धेः । साक्षरत्वे च प्रतिनियतैकभाषात्मकमेव तद्वचनं नाशेषभाषारूपं भवेदिति चेन्न, क्रमविशिष्टवर्णात्मकभूयःपङ्क्तिदम्बकस्य प्रतिप्राणिप्रवृत्तस्य ध्वनेरशेषभाषारूपत्वाविरोधात् । तथा च कथं तस्य ध्वनित्वमिति चेन्न, एतद्भाषारूपमेवेति निर्देष्टुमशक्यत्वतः तस्य ध्वनित्वसिद्धेः । अतीन्द्रियज्ञानत्वान्न केवलिनो मन इति चेन्न, द्रव्यमनसः सत्त्वात् । भवतु द्रव्यमनसः सत्त्वं न तत्कार्यमिति चेद्भवतु तत्कार्यस्य क्षायोपशमिक-ज्ञानस्याभावः, अपि तु तदुत्पादने प्रयत्नोऽस्त्येव तस्य प्रतिबन्धकत्वाभावात् । तेनात्मनो

शंका—केवलीकी ध्वनिको साक्षर मान लेने पर उनके वचन प्रतिनियत एक भाषारूप ही होंगे, अशेष भाषारूप नहीं हो सकेंगे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, क्रमविशिष्ट, वर्णात्मक, अनेक पंक्तियोंके समुच्चयरूप और सर्व श्रोताओंमें प्रवृत्त होनेवाली ऐसी केवलीकी ध्वनि संपूर्ण भाषारूप होती है ऐसा मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—जब कि वह अनेक भाषारूप है तो उसे ध्वनिरूप कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलीके वचन इसी भाषारूप ही हैं, ऐसा निर्देश नहीं किया जा सकता है, इसलिये उनके वचन ध्वनिरूप हैं यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—केवलीके अतीन्द्रिय ज्ञान होता है, इसलिये उनके मन नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उनके द्रव्यमनका सद्भाव पाया जाता है ।

शंका—केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव रहा आवे, परंतु वहां पर उसका कार्य नहीं पाया जाता है ?

समाधान—द्रव्यमनके कार्यरूप उपयोगात्मक क्षायोपशमिक ज्ञानका अभाव भले ही रहा आवे, परंतु द्रव्यमनके उत्पन्न करनेमें प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि, द्रव्यमनकी वर्गणाओंके लानेके लिये होनेवाले प्रयत्नमें कोई प्रतिबन्धक कारण नहीं पाया जाता है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि उस मनके निमित्तसे जो आत्माका परिस्पन्दरूप प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।

१ वयणेण विणा अत्थपदुप्पायणं ण संभवइ, सुहुमत्थानं सण्णाए परूवणाणुववत्तादो । ण चाणएए (चाणक्खराए ?) ऋणीए अत्थपदुप्पायणं जुज्जदे, अणक्खरभासातिरिक्खे मोतूण अण्णेसि ततो अत्थावगमामावादो । ण च दिव्वज्जणी अणक्खरप्पिया चेव, अट्ठाससत्तसयभासकुभासप्पियत्तादो । धवला अ. पृ. ६९३. सूत्रपौरुषाणु भगवतस्तीर्थकरस्य तात्त्वोष्टपुटविचलनमंतरेण सकलभाषास्वरूपदिव्यध्वनिधर्मकथनविधानं × × कथ्यते । धवला. अ. पृ. ७०६. सा वि य णं भगवओ अद्धमागहा भासा भासिज्जमाणी तेसिं सध्वेसिं आयरियमणायरियाणं दुपयचउपयमियपसुपक्खिसिरीसिवाणं अप्पणो भासत्ताए परिणमइ । सम. सू. ३४. अष्टादशमहाभाषासप्तशत-श्रुद्धकभाषासंक्षरानक्षरभाषात्मकत्यक्ततालुदंतोष्ठकंठव्यापारमव्यजनानन्दकयुगपत्सर्वोत्तरप्रतिपादकदिव्यध्वन्युपेतः । गो. जी., जी. प्र., टी. १. ×× सारयनवत्थणियमहुरंगंभीरकोंचणिण्वोसदुंदुमिस्सरे जेरे वित्थडाए कंठेऽवट्ठियाए सिरे समाइणाए पुण्णरत्ताए सव्वभासाणुगामिणीए सत्सहए जोयणणीहारिणा सरणे अद्धमागहाए भासाए भासति अरिहा

योगः मनोयोगः । विद्यमानोऽपि तदुत्पादने प्रयत्नः किमिति स्वकार्यं न विदध्यादिति चेन्न, तत्सहकारिकारणक्षयोपशमाभावात् । असतो मनसः कथं वचनद्वितयसमुत्पत्तिरिति चेन्न, उपचारतस्तयोस्ततः समुत्पत्तिविधानात् ।

शेषमनसोर्गुणस्थानप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**मोसमणजोगो सच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि
जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ ५१ ॥**

भवतु नाम क्षपकोपशमकानां सत्यस्यासत्यमोपस्य च सच्चं नेतरयोरप्रमादस्य

शंका—केवलीके द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमें प्रयत्न विद्यमान रहते हुए भी वह अपने कार्यको क्यों नहीं करता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, केवलीके मानसिक ज्ञानके सहकारी कारणरूप क्षयोपशमका अभाव है, इसलिये उनके मनोनिमित्तक ज्ञान नहीं होता है ।

शंका—जब कि केवलीके यथार्थमें अर्थात् क्षायोपशमिक मन नहीं पाया जाता है, तो उससे सत्य और अनुभय इन दो प्रकारकी वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपचारसे मनके द्वारा उन दोनों प्रकारके वचनोंकी उत्पत्तिका विधान किया गया है ।

अब शेष दो मनोयोगोंके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

असत्यमनोयोग और उभयमनोयोग संखी मिथ्याइट्ठि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकसाय-वीतराग-छद्वस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं ॥ ५१ ॥

शंका—क्षपक और उपशमक जीवोंके सत्यमनोयोग और अनुभयमनोयोगका सद्भाव

धम्मं परिकहेइ । XX सा वि य णं अद्धमागहा भासा तेसिं सखेसिं अरियसणारियाणं अप्पणां मासाए परिणामेणं परिणमइ । औप सू. ३४. व्याप्नोत्यायोजनं वाणी सर्वभाषानुगा प्रभोः ॥ तथाहुः श्री हेमसूरयः काव्यानुशासने, अकृत्रिमस्वादुपक्षा परमार्थोभिधायिनीम् । सर्वभाषापरिणता जैनी वाचमुपास्महे ॥ देवा देवीं नरा नारीं शबराश्चापि क्षाषरिम् । तिर्यञ्चोऽपि च तैरश्रीं मेनिरे भगवद्गिरम् ॥ यथा जलधरस्याम्भ आश्रयाणां विशेषतः । नानारसं भवत्येवं वाणी भगवतामपि ॥ स्वात्प्रभोर्मूलभाषा च स्वभावादर्थमागधी । स्यातां द्वे लक्षणे ह्यस्यां मागव्याः प्राकृतस्य च ॥ येनैकेनैव वचसा भूयसामपि संशयाः । छिद्यन्ते वक्ति तत्सार्थो हाताशेषवचोविधिः ॥ कमच्छेदे संशयानामसंख्यत्वाद्गुण्यताम् । असंख्येनापि कालेन भवेत् कथमतुग्रहः ॥ शब्दशक्तेर्विचित्रत्वात् सन्तीहांशि वचांसि च । प्रयुक्तीरुत्तरं यत्स्याद्युगपद्भूयसामपि ॥ सरःशरस्वरार्थेन मिद्धेन युगपद्यथा । ' सरो नत्थि ' ति वाक्येन प्रियास्तिस्रोऽपि बोधिताः ॥ लो. प्र. ३०, ६३४-६४२. सर्वार्थभागधीया भाषा भवति, कोऽर्थः ? अर्थं भगवद्भाषाया मगधदेशभाषात्मकं, अर्थं च सर्वभाषात्मकं । कथमेव देवोपनीतत्वं तदतिशयस्मेति चेत् ? मगधदेवसन्निधाने तथापरिणतया भाषया संस्कृतभाषया प्रवर्तते । षट्श. ४. ३२. (सं. दी.)

प्रमादविरोधित्वादिति न, रजोजुषां विपर्ययानध्यवसायाज्ञानकारणमनसः सत्त्वा-
विरोधात् । न च तद्योगात्प्रमादिनस्ते प्रमादस्य मोहपर्यायत्वात् ।

वाग्योगभेदप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

वचिजोगो चउव्विहो सच्चवचिजोगो मोसवचिजोगो सच्चमोस-
वचिजोगो असच्चमोसवचिजोगो चेदि ॥ ५२ ॥

चतुर्विधमनोभ्यः समुत्पन्नवचनानि चतुर्विधान्यपि तद्व्यपदेशं प्रतिलभन्ते
तथा प्रतीयते च । उक्तं च—

दसविह-सच्चे वयणे जो जोगो सो हु सच्चवचिजोगो ।

तन्निवरीदो मोसो जाणुभयं सच्चमोसं ति' ॥ १५६ ॥

जो णेव सच्च-मोसो तं जाण असच्चमोसवचिजोगो ।

अमणार्णं जा भासा सण्णीणामंतणीयादी' ॥ १५७ ॥

रहा आवे, परंतु बाकीके दो अर्थात् असत्यमनोयोग और उभयमनोयोगका सद्भाव नहीं हो
सकता है, क्योंकि, इन दोनोंमें रहनेवाला अप्रमाद असत्य और उभय मनके कारणभूत
प्रमादका विरोधी है? अर्थात् क्षपक और उपशमक प्रमादरहित होते हैं, इसलिये उनके
असत्यमनोयोग और उभयमनोयोग नहीं पाये जा सकते हैं?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आचरणकर्मसे युक्त जीवोंके विपर्यय और अनध्यवसायरूप
अज्ञानके कारणभूत मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है। परंतु इसके
संबन्धसे क्षपक या उपशमक जीव प्रमत्त नहीं माने जा सकते हैं, क्योंकि, प्रमाद मोहकी
पर्याय है।

अब वचनयोगके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग चार प्रकारका है, सत्यवचनयोग, असत्यवचनयोग, उभयवचनयोग, और
अनुभयवचनयोग ॥ ५२ ॥

चार प्रकारके मनसे उत्पन्न हुए चार प्रकारके वचन भी उन्हीं संज्ञाओंको प्राप्त होते
हैं और ऐसी प्रतीति भी होती है। कहा भी है—

दश प्रकारके सत्यवचनमें वचनवर्गणाके निमित्तसे जो योग होता है उसे सत्यवचन-
योग कहते हैं। उससे विपरीत योगको मृषावचनयोग कहते हैं। सत्यमृषारूप वचन
योगको उभयवचनयोग कहते हैं ॥ १५६ ॥

जो न तो सत्य रूप है और न मृषारूप ही है वह असत्यमृषावचनयोग है। असंखी

वचसो भेदमभिधाय गुणस्थानेषु तत्सत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**वचिजोगो असत्त्वमोसवचिजोगो बीइंदिय-प्पहुडि जाव
सजोगिकेवलि ति ॥ ५३ ॥**

असत्यमोपमनोनिबन्धनवचनमसत्यमोपवचनमिति प्रागुक्तम्, तद् द्वीन्द्रियादीनां मनोरहितानां कथं भवेदिति नायमेकान्तोऽस्ति सकलवचनानि मनस एव समुत्पद्यन्त इति मनोरहितकेवलानां वचनाभावसंजननात् । विकलेन्द्रियाणां मनसा विना न ज्ञानसमुत्पत्तिः । ज्ञानेन विना न वचनप्रवृत्तिरिति चेन्न, मनस एव ज्ञानमुत्पद्यत इत्येकान्तभावात् । भावे वा नाशेषेन्द्रियेभ्यो ज्ञानसमुत्पत्तिः मनसः समुत्पन्नत्वात् । नैतदपि दृष्टश्रुतानुभूतविषयस्य मानसप्रत्ययस्यान्यत्र वृत्तिविरोधात् । न चक्षुरादीनां सहकार्यपि प्रयत्नात्मसहकारिभ्यः इन्द्रियेभ्यस्तदुत्पत्त्युपलम्भात् । समनस्केषु ज्ञानस्य प्रादुर्भावो मनोयोगादेवेति चेन्न,

जीवोंकी भाषा और संज्ञी जीवोंकी आमन्त्रणी आदि भाषाएं इसके उदाहरण हैं ॥ १५७ ॥

इसप्रकार वचनयोगके भेद कहकर अब गुणस्थानोंमें उसके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे वचनयोग और विशेषरूपसे अनुभयवचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥ ५३ ॥

शंका—अनुभयरूप मनके निमित्तसे जो वचन उत्पन्न होते हैं उन्हें अनुभयवचन कहते हैं, यह बात पहले कही जा चुकी है । ऐसी हालतमें मनरहित द्वीन्द्रियादिक जीवोंके अनुभयवचन कैसे हो सकते हैं ?

समाधान—यह कोई एकान्त नहीं है कि संपूर्ण वचन मनसे ही उत्पन्न होते हैं । यदि संपूर्ण वचनोंकी उत्पत्ति मनसे ही मान ली जावे तो मनरहित केवलियोंके वचनोंका अभाव प्राप्त हो जायगा ।

शंका—विकलेन्द्रिय जीवोंके मनके विना ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है और ज्ञानके विना वचनोंकी प्रवृत्ति नहीं हो सकती है ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्योंकि, मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह कोई एकान्त नहीं है । यदि मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है यह एकान्त मान लिया जाता है, तो संपूर्ण इन्द्रियोंसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी, क्योंकि, संपूर्ण ज्ञानकी उत्पत्ति मनसे मानते हो । अथवा, मनसे समुत्पन्नत्वरूप धर्म इन्द्रियोंमें रह भी तो नहीं हो सकता है, क्योंकि, दृष्ट, श्रुत और अनुभूतको विषय करनेवाले मानसज्ञानका दूसरी जगह सद्भाव माननेमें विरोध आता है । यदि मनको चक्षु आदि इन्द्रियोंका सहकारी कारण माना जावे सो भी नहीं बनता है, क्योंकि, प्रयत्न और आत्माके सहकारकी अपेक्षा रखनेवाली इन्द्रियोंसे इन्द्रियज्ञानकी उत्पत्ति पाई जाती है ।

शंका—समनस्क जीवोंमें तो ज्ञानकी उत्पत्ति मनोयोगसे ही होती है ?

केवलज्ञानेन व्यभिचारात् । समनस्कानां यत्क्षायोपशमिकं ज्ञानं तन्मनोयोगात्स्यादिति चेन्न, इष्टत्वात् । मनोयोगाद्वचनमुत्पद्यत इति प्रागुक्तं तत्कथं घटत इति चेन्न, उपचारेण तत्र मानसस्य ज्ञानस्य मन इति संज्ञां विधायोक्तत्वात् । कथं विकलेन्द्रियवचसोऽसत्य-मोषत्वमिति चेदनध्यवसायहेतुत्वात् । ध्वनिविषयोऽध्यवसायः समुपलभ्यत इति चेन्न, वक्तुरभिप्रायविषयाध्यवसायाभावस्य विवक्षितत्वात् ।

सत्यवचसो गुणनिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह —

सच्चवविजोगो सण्णिमिच्छाइट्टि-प्पहुडि जाव सजोगि-
केवलि ति ॥ ५४ ॥

दशविधानामपि सत्यानामेतेषु गुणस्थानेषु सच्चस्य विरोधासिद्धेः तत्र भवन्ति

समाधान— नहीं, क्योंकि, ऐसा मानने पर केवलज्ञानसे व्यभिचार आता है ।

शंका— तो फिर ऐसा माना जाय कि समनस्क जीवोंके जो क्षायोपशमिक ज्ञान होता है वह मनोयोगसे होता है ?

समाधान— यह कोई शंका नहीं, क्योंकि, यह तो इष्ट ही है ।

शंका— मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं, यह जो पहले कहा जा चुका है वह कैसे घटित होगा ?

समाधान— यह शंका कोई दोषजनक नहीं है, क्योंकि, 'मनोयोगसे वचन उत्पन्न होते हैं' यहां पर मानस ज्ञानकी 'मन' यह संज्ञा उपचारसे रखकर कथन किया है ।

शंका— विकलेन्द्रियोंके वचनोंमें अनुभयपना कैसे आ सकता है ?

समाधान— विकलेन्द्रियोंके वचन अनध्यवसायरूप ज्ञानके कारण हैं, इसलिये उन्हें अनुभयरूप कहा है ।

शंका— उनके वचनोंमें ध्वनिविषयक अध्यवसाय अर्थात् निश्चय तो पाया जाता है, फिर उन्हें अनध्यवसायका कारण क्यों कहा जाय ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, यहां पर अनध्यवसायसे वक्ताका अभिप्रायविषयक अध्यवसायका अभाव विवक्षित है ।

अब सत्यवचनयोगका गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सत्यवचनयोग संज्ञी मिथ्यादृष्टीसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होता है ॥ ५४ ॥

दशों ही प्रकारके सत्यवचनोंके सूत्रोक्त तेरह गुणस्थानोंमें पाये जानेमें कोई विरोध

१ जणपदसम्मदिठवणाणामे रूवे पडुच्च ववहारे । संभावणे य भावे उवमाए दसविहं सच्चं ॥ भत्तं देवी चंदप्पहपडिमा तह य होदि जिणदत्तो । सेदो दिग्धो रज्झदि कूरो ति य जं हवे वयणं ॥ गो. जी, २२२, २२३.

दशापि सत्यानीति ।

शेषवचसोः गुणस्थाननिरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मोसवचिजोगो सच्चमोसवचिजोगो सण्णिमिच्छाइट्टि-प्पहुडि
जाव खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ति ॥ ५५ ॥

क्षीणकषायस्य वचनं कथमसत्यमिति चेन्न, असत्यनिबन्धनाज्ञानसत्त्वापेक्षया तत्र तत्सत्त्वप्रतिपादनात् । तत एव नोभयसंयोगोऽपि विरुद्ध इति । वार्चयमस्य क्षीणकषायस्य कथं वाग्योगश्चेन्न, तत्रान्तर्जल्पस्य सत्त्वाविरोधात् ।

काययोगसंख्याप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो सत्तविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकाय-
जोगो वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो आहारकायजोगो
आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि ॥ ५६ ॥

औदारिकशरीरजनितवीर्याजीवप्रदेशपरिस्पन्दनिबन्धनप्रयत्नः औदारिककाययोगः ।

नहीं आता है, इसलिये उनमें दशों प्रकारके सत्यवचन होते हैं ।

शेष वचनयोगोंके गुणस्थानोंमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मृषावचनयोग और सत्यमृषावचनयोग संक्षी मिथ्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय-वतिराग-
छन्नस्थ गुणस्थानतक पाये जाते हैं ॥ ५५ ॥

शंका—जिसकी कषायें क्षीण हो गई हैं ऐसे जीवके वचन असत्य कैसे हो सकते हैं ?

समाधान—ऐसी शंका व्यर्थ है, क्योंकि, असत्यवचनका कारण अज्ञान बारहवें गुणस्थानतक पाया जाता है, इस अपेक्षासे वहां पर असत्यवचनके सद्भावका प्रतिपादन किया है । और इसीलिये उभयसंयोगज सत्यमृषावचन भी बारहवें गुणस्थानतक होता है, इस कथनमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—वचनगुप्तिका पूरी तरहसे पालन करनेवाले कषायरहित जीवोंके वचनयोग कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायरहित जीवोंमें अन्तर्जल्पके पाये जानेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब काययोगकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग सात प्रकारका है, औदारिककाययोग, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियक-
काययोग, वैक्रियकमिश्रकाययोग, आहारककाययोग, आहारकमिश्रकाययोग और कार्मणकाय-
योग ॥ ५६ ॥

औदारिक शरीरद्वारा (औदारिक वर्गणाओंसे) उत्पन्न हुई शक्तिसे जीवके प्रदेशोंमें

कर्मणौदारिकस्कन्धाभ्यां जनितवीर्यात्तत्परिस्पन्दनार्थः प्रयत्नः औदारिकमिश्रकाययोगः ।
 उदारः पुरुः महानित्यर्थः, तत्र भवं शरीरमौदारिकम् । अथ स्यान्न महत्त्वमौदारिक-
 शरीरस्य ? कथमेतदवगम्यते ? वर्गणासूत्रात् । किं तद्वर्गणासूत्रमिति चेदुच्यते 'संख्येज्जगुणा,
 ओरालिय-सरीर-द्व-वर्गणा-पदेसा, वेउव्विय-सरीर-द्व-वर्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा,
 आहार-सरीर-द्व-वर्गणा-पदेसा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-द्व-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा,
 भासा-द्व-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा, मण-द्व-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा, कम्मइय-सरीर-
 द्व-वर्गणा-पदेसा अणंतगुणा ति ।' न, अवगाहनापेक्षया औदारिकशरीरस्य महत्त्वोपपत्तेः ।
 यथा 'संख्येज्जगुणा, कम्मइय-सरीर-द्व-वर्गणाए ओगाहणा, मण-द्व-वर्गणाए ओगाहणा
 असंखेज्जगुणा, भासा-द्व-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, तेया-सरीर-द्व-वर्गणाए
 ओगाहणा असंखेज्जगुणा, आहार-सरीर-द्व-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा,
 वेउव्विय-सरीर-द्व-वर्गणाए ओगाहणा असंखेज्जगुणा, ओरालिय-सरीर-द्व-वर्गणाए

परिस्पन्दका कारणभूत जो प्रयत्न होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं । कर्मण और औदारिक वर्गणाओंके द्वारा उत्पन्न हुए वीर्यसे जीवके प्रदेशोंमें परिस्पन्दके लिये जो प्रयत्न होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं । उदार, पुरु और महान् ये एक ही अर्थके वाचक शब्द हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिकशरीर कहते हैं ।

शंका—औदारिक शरीर महान् है, यह बात नहीं बनती है ?

प्रतिशंका—यह कैसे जाना ?

शंकाका समर्थन—वर्गणासूत्रसे यह बात मालूम पड़ती है ।

प्रतिशंका—वह वर्गणासूत्र कौनसा है ?

शंकाका समर्थन—जिससे औदारिक शरीरकी महानता सिद्ध नहीं होती है वह वर्गणासूत्र इसप्रकार है, 'औदारिकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाओंके प्रदेश सबसे थोड़े हैं । उससे असंख्यातगुणे वैक्रियकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे असंख्यातगुणे आहारकशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे तैजसशरीरद्रव्यसंबन्धी वर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे भाषाद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं । उससे अनन्तगुणे मनोद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं, और उससे अनन्तगुणे कर्मणशरीरद्रव्यवर्गणाके प्रदेश हैं' ।

समाधान—प्रकृतमें ऐसा नहीं है, क्योंकि, अवगाहनाकी अपेक्षा औदारिक शरीरकी स्थूलता बन जाती है । जैसे कि कहा भी है—

'कर्मणशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना सबसे सूक्ष्म है । मनोद्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । भाषाद्रव्यवर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । तैजसशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । आहारशरीरसंबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । वैक्रियकशरीर-संबन्धी द्रव्य-वर्गणाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । औदारिकशरीरसंबन्धी

ओगाहणा असंखेज्जगुणा ति ।' उक्तं च—

पुरु महमुदारुलं एयडो तं वियाण तम्हि भवं ।

ओरालियं ति वुत्तं ओरालियकायजोगो सो^१ ॥ १६० ॥

ओरालियमुत्तथं विजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति ।

जो तेण संजोगो ओरालियमिस्सको जोगो^२ ॥ १६१ ॥

अणिमादिर्विक्रिया, तद्योगात्पुद्गलाश्च विक्रियेति भण्यन्ते । तत्र भवं शरीरं वैक्रियकम् । तदवष्टम्भतः समुत्पन्नपरिस्पन्देन योगः वैक्रियककाययोगः । कर्मण-वैक्रियकस्कन्धतः समुत्पन्नवीर्येण योगः वैक्रियकमिश्रकाययोगः । उक्तं च—

विविह-गुण-इद्धि-नुत्तं वेउव्वियमहव विकिरिया चेव ।

तिस्से भवं च णेयं वेउव्वियकायजोगो सो^३ ॥ १६२ ॥

द्रव्य-वर्णनाकी अवगाहना इससे असंख्यातगुणी है । कहा भी है—

पुरु, महत्, उदार और उराल, ये शब्द एकार्थवाचक हैं । उदारमें जो होता है उसे औदारिक कहते हैं, और उसके निमित्तसे होनेवाले योगको औदारिककाययोग कहते हैं ॥१६०॥

औदारिकका अर्थ ऊपर कह आये हैं । वही शरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक मिश्र कहलाता है, और उसके द्वारा होनेवाले संप्रयोगको औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥१६१॥

अणिमा, महिमा आदि क्रद्धियोंको विक्रिया कहते हैं । उन क्रद्धियोंके संपर्कसे पुद्गल भी 'विक्रिया' इस नामसे कहे जाते हैं । उसमें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे वैक्रियकशरीर कहते हैं । उस शरीरके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्दद्वारा जो प्रयत्न होता है उसे वैक्रियककाययोग कहते हैं । कर्मण और वैक्रियक वर्णनाओंके निमित्तसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जो परिस्पन्दके लिये प्रयत्न होता है उसे वैक्रियकमिश्रकाययोग कहते हैं । कहा भी है—

नाना प्रकारके गुण और क्रद्धियोंसे युक्त शरीरको वैगूर्विक अथवा वैक्रियक शरीर

१ गो. जी. २३०. सूक्ष्मपृथिव्यस्तेजोवायुसाधारणशरीराणां स्थूलत्वाभावात् कथमौदारिकत्वं ? इति चेत्तत्र, ततः सूक्ष्मतरवैक्रियकादिशरीरापेक्षया तेषां महत्त्वेन परमाणुमरूढ्या वा औदारिकत्वसंभवात् । मं. प्र. टी.

२ गो. जी. २३१. प्रायुक्तलक्षणमौदारिकशरीरं तदेवान्तर्मुहूर्तपर्यन्तमपूर्णं अपर्याप्तं तावन्मिश्रमित्युच्यते अपर्याप्तकालसंबन्धिसमयत्रयसंभविकार्मणकाययोगाकृष्टकर्मणवर्णनासंयुक्तत्वेन परमाणुमरूढ्या वा अपर्याप्तं अपर्याप्त-शरीरमिश्रमित्यर्थः । जी. प्र. टी. । तत्रौदारिकादयः शुद्धाः सुबोधाः । औदारिकमिश्रस्तु औदारिक एवापरिपूर्णं मिश्र उच्यते, यथा गुडमिश्रं दधि न गुडतया नापि दधितया व्यपदिश्यते तत्ताभ्यामपरिपूर्णत्वात् । एवमौदारिकं मिश्रं कर्मणेन । मौदारिकतया नापि कर्मणतया व्यपदिश्यते शक्यम् अपरिपूर्णत्वादिति तस्यौदारिकमिश्रव्यपदेशः । एवं वैक्रियकाहारकमिश्रावपीति शतकटीकालेशः । प्रज्ञापनाव्याख्यानांशस्त्वेवम्, औदारिकाया शुद्धास्तत्पर्याप्तकस्य मिश्रास्त्वपर्याप्तकस्येति । स्था. सू. पु. १०१.

३ गो. जी. २३२.

वेउव्वियमुत्तत्थं विजाण मिस्सं च अपरिपुण्णं ति ।

जो तेण संपजोगो वेउव्वियमिस्सजोगो सो' ॥ १६३ ॥

आहरति आत्मसात्करोति सूक्ष्मानर्थाननेनेति आहारः । तेन आहारकायेन योगः आहारकाययोगः । कथमौदारिकस्कन्धसम्बद्धानां जीवावयवानां अन्यशरीरेण हस्तमात्रेण शङ्खधवलेन शुभसंस्थानेन योग इति चेन्नैष दोषः, अनादिबन्धनबद्धत्वतो मूर्तानां जीवावयवानां मूर्तेण शरीरेण सम्बन्धं प्रति विरोधासिद्धेः । तत एव न पुनः सङ्घटनमपि विरोधमास्कन्देत् । अथ स्याज्जीवस्य शरीरेण सम्बन्धकृदायुस्तयोर्वियोगो मरणम् । न च गलितायुषस्तस्मिन् शरीरे पुनरुत्पत्तिर्विरोधात् । ततो न तस्यौदारिक-शरीरेण पुनः सङ्घटनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, न तावज्जीवशरीरयोर्वियोगो मरणं तयोः संयोगस्योत्पत्ति-

कहते हैं । और इसके द्वारा होनेवाले योगको वैगूर्विककाययोग कहते हैं ॥ १६२ ॥

वैगूर्विकका अर्थ पहले कह ही चुके हैं । वही शरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक मिश्र कहलाता है । और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे वैगूर्विकमिश्रकाययोग कहते हैं ॥ १६३ ॥

जिसके द्वारा आत्मा सूक्ष्म पदार्थोंको ग्रहण करता है, अर्थात् आत्मसात् करता है उसे आहारकशरीर कहते हैं । और उस आहारकशरीरसे जो योग होता है उसे आहारक-काययोग कहते हैं ।

शंका—औदारिकस्कन्धोंसे संबन्ध रखनेवाले जीवप्रदेशोंका हस्तप्रमाण, शंखके समान धवल वर्णवाले, और शुभ अर्थात् समचतुरस्र संस्थानसे युक्त अन्य शरीरके साथ कैसे संबन्ध हो सकता है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जीवके प्रदेश अनादिकालीन बन्धनसे बद्ध होनेके कारण मूर्त हैं, अतएव उनका मूर्त आहारकशरीरके साथ संबन्ध होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । और इसीलिये उनका फिरसे औदारिक शरीरके साथ संघटनका होना भी विरोधको प्राप्त नहीं होता है ।

शंका—जीवका शरीरके साथ संबन्ध करनेवाला आयुर्कर्म है, और जीव तथा शरीरका परस्परमें वियोग होना मरण है । इसलिये जिसकी आयु नष्ट हो गई है ऐसे जीवकी फिरसे उसी शरीरमें उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, ऐसा माननेमें विरोध आता है । अतः जीवका औदारिक शरीरके साथ पुनः संघटन नहीं बन सकता है । अर्थात् एकबार जीवप्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ संबन्ध हो जानेके पश्चात् पुनः उन प्रदेशोंका पूर्व औदारिक शरीरके साथ संबन्ध नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगममें जीव और शरीरके वियोगको मरण नहीं

प्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, पूर्वयुषामुदयप्राप्तोत्तरभवसम्बन्धायुःकर्मणां तत्परित्यक्तानुपात्त-
पूर्वोत्तरशरीराणामपि जीवानामुत्पन्नपलम्भात् । भवतु तथोत्पत्तिर्भरणं पुनर्जीवशरीर-
वियोग एवेति चेदस्तु सर्वात्मना तयोर्वियोगो मरणं नैकदेशेन आगलादप्युपसंहृत-
जीवावयवानां मरणानुपलम्भात् जीविताच्छिन्नहस्तेन व्यभिचाराच्च । न पुनरस्यार्थः
सर्वावयवैः पूर्वशरीरपरित्यागः समस्ति येनास्य मरणं जायेत । न चैतच्छरीरं गच्छत्पर्व-
तादिना प्रतिहन्यते^१ शस्त्रैश्छिद्यतेऽग्निना दह्यते वा सूक्ष्मत्वाद्भैक्रियकशरीरवत् । आहार-
कार्मणस्कन्धतः समुत्पन्नवीर्येण योगः आहारमिश्रकाययोगः । उक्तं च —

कहा है । अन्यथा उनके संयोगको उत्पत्ति मानना पड़ेगा ।

शंका — जीव और शरीरका संयोग उत्पत्ति रहा आवे, इसमें क्या हानि है ?

समाधान — ऐसा नहीं है, क्योंकि, पूर्वभवमें ग्रहण किये हुए आयुकर्मके उदय होने पर जिन्होंने उत्तर भवसंबन्धी आयुकर्मका बन्ध कर लिया है और भुज्यमान आयुसे संबन्धके छूट जाने पर भी जिन्होंने पूर्व अथवा उत्तर इन दोनों शरीरोंमेंसे किसी एक शरीरको प्राप्त नहीं किया है ऐसे जीवोंकी उत्पत्ति पाई जाती है । इसलिये जीव और शरीरके संयोगको उत्पत्ति नहीं कह सकते हैं ।

शंका — उत्पत्ति इसप्रकारकी भली ही रही आवे, फिर भी मरण तो जीव और शरीरके वियोगको ही मानना पड़ेगा ?

समाधान — यह कहना ठीक है, तो भी जीव और शरीरका संपूर्ण-
रूपसे वियोग ही मरण हो सकता है । उनका एकदेशरूपसे वियोग मरण नहीं हो सकता,
क्योंकि, जिनके कण्ठपर्यन्त जीवप्रदेश संकुचित हो गये हैं ऐसे जीवोंका भी मरण नहीं पाया
जाता है । यदि एकदेश वियोगको भी मरण माना जावे, तो जीवित शरीरसे छिन्न होकर
जिसका हाथ अलग हो गया है उसके साथ व्यभिचार दोष आ जायगा । इसीप्रकार आहारक
शरीरको धारण करना इसका अर्थ संपूर्णरूपसे पूर्व (औदारिक) शरीरका त्याग करना
नहीं है, जिससे आहारक शरीरको धारण करनेवालेका मरण माना जावे ?

विशेषार्थ — छटवें गुणस्थानमें जब साधु आहारक शरीरको उत्पन्न करता
है, उस समय उसका औदारिक शरीरसे सर्वथा संबन्ध भी नहीं छूट जाता है और
भुज्यमान आयुका अन्त भी नहीं होता है, इसलिये ऐसी अवस्थाको मरण नहीं कहते हैं ।
केवल वहां जीवप्रदेशोंका आहारक शरीरके साथ एकदेश संबन्ध होता है ।

यह आहारक शरीर सूक्ष्म होनेके कारण गमन करते समय वैक्रियक शरीरके समान
न तो पर्वतोंसे टकराता है, न शस्त्रोंसे छिद्यता है और न अग्निसे जलता है । आहारक और
कार्मणकी वर्गणाओंसे उत्पन्न हुए वीर्यके द्वारा जो योग होता है वह आहारकमिश्रकाययोग है ।

१ अध्याघादी अंतोमुहुत्कालट्टिदी जह्णिणदरे । पञ्चत्तीसपुण्णे मरणं पि कदाचि संभवइ ॥ गो. जी. २३८.

२ तत्प्राक्कालमाव्यौदारिकशरीरवर्गणामिश्रत्वेन तामिः सह वर्तमानो यः संप्रयोगः अपरिपूर्णशक्तिपुत्तात्म-

आहारदि अणेण मुणी सुहुमे अडे सयस्स संदेहे^१ ।

गत्ता केवलि-पासं तम्हा आहारको जोगो^२ ॥ १६४ ॥

आहारयमुत्तथं धियाण मिस्सं च अपरिपुणं ति ।

जो तेण संपयोगो आहारयमिस्सको जोगो^३ ॥ १६५ ॥

विशेषार्थ—मिश्रयोग तीन हैं, औदारिकमिश्रकाययोग, वैक्रियकमिश्रकाययोग और आहारकमिश्रकाययोग । इनमेंसे औदारिकमिश्र मनुष्य और तिर्यंचके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालतक और केवली समुद्रातकी कपाटद्वयरूप अवस्थामें होता है । वैक्रियक-मिश्र देव और नारकियोंके जन्मके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्ततक होता है । आहारकमिश्र छटे गुणस्थानवर्ती जीवके आहारकसमुद्रात निकलते समय अपर्याप्त अवस्थामें होता है । इन तीनों मिश्रयोगोंमें केवल विवक्षित शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे आत्मप्रदेश-परिस्पन्द नहीं होता है, किंतु कर्मणशरीरके संबन्धसे युक्त होकर ही औदारिक आदि शरीरसंबन्धी वर्गणाओंके निमित्तसे योग होता है, इसलिये इन्हें मिश्रयोग कहा है । परंतु इतनी विशेषता है कि गोम्मटसार जीवकाण्डकी टीकामें आहारकसमुद्रातके पहले होनेवाले औदारिक-शरीरकी वर्गणाओंके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है और यहां पर कर्मणस्कन्धके मिश्रणसे आहारककायमिश्रयोग कहा है । इन दोनों कथनों पर विचार करनेसे ऐसा प्रतीत होता है कि गोम्मटसारकी टीकाके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगतक औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाएं आती रहती हैं और धवलके अभिप्रायसे आहारकमिश्रयोगके प्रारंभ होते ही औदारिकशरीरसंबन्धी वर्गणाओंका आना बन्द हो जाता है । कहा भी है—

छटवें गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको संदेह होने पर जिस शरीरके द्वारा केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थोंका आहरण करता है उसे आहारक शरीर कहते हैं, इसलिये उसके द्वारा होनेवाले योगको आहारककाययोग कहते हैं ॥ १६४ ॥

आहारकका अर्थ कह आये है । वह आहारकशरीर जबतक पूर्ण नहीं होता है तबतक उसको आहारकमिश्र कहते हैं । और उसके द्वारा जो संप्रयोग होता है उसे आहारकमिश्र-काययोग कहते हैं ॥ १६५ ॥

प्रदेशपरिस्पन्दः स आहारककायमिश्रयोगः । गो. जी., जी. प्र., टी. २४०.

१ ऋद्धिप्राप्तस्यापि प्रमत्तसंयतस्य श्रुतज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशममाये सति यदा धर्म्यध्यानविरोधी श्रुतार्थसंदेहः स्यात्तदा तत्संदेहविनाशार्थं च आहारकशरीरमुत्तिष्ठतीत्यर्थः । गो. जी., जी. प्र., टी. २३५.

२ गो. जी. २३९. गियखेत्ते केवलिदुगदिरहे णिकमणपहुदिकल्लणे । परखेत्ते संवित्ते जिणजिणवरवंदणं अ ॥ उत्तमअंगमिह ह्वे थादुविहीणं सुहं असंहणं । सुहंसंठारं थवलं ह्थपमाणं पसत्थुदयं ॥ गो. जी. २३६, २३७.

३ गो. जी. २४०.

कर्मैव कर्मणं शरीरम्, अष्टकर्मस्कन्ध इति यावत् । अथवा कर्मणि भवं कर्मणं शरीरं नामकर्मवयवस्य कर्मणो ग्रहणम् । तेन योगः कर्मणकाययोगः । केवलेन कर्मणा जनितवीर्येण सह योगः इति यावत् । उक्तं च —

कम्मेष च कम्म-भवं कम्मइयं तेण जो दु संजोगो ।

कम्मइयकायजोगो एग-विग-तिगेषु समएसु' ॥ १६६ ॥

को औदारिककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्ख-मणु-
स्साणं ॥ ५७ ॥**

देवनारकाणां किमित्यौदारिकशरीरोदयो न भवेत् ? न, स्वाभाव्याद् देवनारक-

कर्म ही कर्मणशरीर है, अर्थात् आठ प्रकारके कर्मस्कन्धोंको कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा, कर्ममें जो शरीर उत्पन्न होता है उसे कर्मण शरीर कहते हैं । यहां पर नामकर्मके अवयवरूप कर्मणशरीरका ग्रहण करना चाहिये । उस शरीरके निमित्तसे जो योग होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं । इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिकादि शरीर-वर्गणाओंके विना केवल एक कर्मसे उत्पन्न हुए वीर्यके निमित्तसे आत्मप्रदेशपरिस्पन्दरूप जो प्रयत्न होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं । कहा भी है—

ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मस्कन्धको ही कर्मणशरीर कहते हैं । अथवा, जो कर्मणशरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कर्मणशरीर कहते हैं । और उसके द्वारा होनेवाले योगको कर्मणकाययोग कहते हैं । यह योग एक, दो अथवा तीन समयतक होता है ॥ १६६ ॥

औदारिककाययोग किसके होता है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच और मनुष्योंके औदारिककाययोग और औदारिकमिश्रकाययोग होता है ॥ ५७ ॥

शंका — देव और नारकियोंके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, स्वभावसे ही उनके औदारिकशरीर नामकर्मका उदय नहीं

१. गो जी. २४१. स कर्मणकाययोगः एकद्वित्रिसमयविशिष्टविग्रहातिकालेषु केवलिसमुद्धातसंबन्धिप्रतर-
द्वयलोकपूरणे समयत्रये च प्रवर्तते शेषकाले नास्तीति विभागः तु शब्देन सूच्यते । अनेन शेषयोगानामव्याघाताविषय
अन्तर्मुहूर्तकालो व्याघातविषये एकसमयादियथासम्भवांतर्मुहूर्तपर्यंतकालश्च एकजीवं प्रति भाणितो भवति । नानाजीवा-
पेक्षया उवसमसुहृदेत्याद्यष्टांतरमार्गणावजितशेषनिरन्तरमार्गणानां सर्वकाल इति विशेषो ज्ञातव्यः । जी. प्र. टी.

गतिकर्मोदयेन सह औदारिककर्मोदयस्य विरोधाद्वा । न च तिरश्चां मनुष्याणां औदारिककाययोग एवेति नियमोऽस्ति तत्र कर्मणकाययोगादीनाम भावापत्तेः । किं तु औदारिककाययोगस्तिर्यङ्मनुष्याणामेव ।

केषु वैक्रियककाययोगो भवतीत्येतत्प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो देवणेरइ-
याणं ॥ ५८ ॥**

तिरश्चां मनुष्याणां च किमिति तदुदयो न भवेत् ? न, तिर्यङ्मनुष्यगतिकर्मोदयेन सह वैक्रियकोदयस्य विरोधात्स्वभावाद्वा । न हि स्वभावाः परपर्यनुयोगार्हाः अतिप्रसङ्गात् । तिर्यञ्चो मनुष्याश्च वैक्रियकशरीराः श्रूयन्ते तत्कथं घटत इति चेन्न, औदारिकशरीरं द्विविधं विक्रियात्मकमविक्रियात्मकमिति । तत्र यद्विक्रियात्मकं तद्वै-

होता है। अथवा, देवगति और नरकगति नामकर्मके उदयके साथ औदारिकशरीर नामकर्मके उदयका विरोध है, इसलिये उनके औदारिकशरीरका उदय नहीं पाया जाता है। फिर भी तिर्यच और मनुष्योंके औदारिक और औदारिकमिश्रकाययोग ही होता है ऐसा नियम नहीं है, क्योंकि, इस प्रकारके नियमके करने पर तिर्यच और मनुष्योंमें कर्मणकाययोग आदिके अभावकी आपत्ति आ जायगी। इसलिये औदारिक और औदारिकमिश्र तिर्यच और मनुष्योंके ही होता है, ऐसा नियम जानना चाहिये।

वैक्रियक काययोग किन जीवोंमें होता है इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव और नारकियोंके वैक्रियककाययोग और वैक्रियकमिश्रकाययोग होता है ॥ ५८ ॥

शंका—तिर्यच और मनुष्योंके इन दोनों योगोंका उदय क्यों नहीं होता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, तिर्यचगति और मनुष्यगति कर्मोदयके साथ वैक्रियक नामकर्मके उदयका विरोध आता है, अथवा, तिर्यच और मनुष्यगतिमें वैक्रियक नामकर्मका उदय नहीं होता है, यह स्वभाव ही है। और स्वभाव दूसरेके प्रश्नोंके योग्य नहीं होते हैं, अन्यथा, अतिप्रसंग दोष आ जायगा। इसलिये तिर्यच और मनुष्योंके वैक्रियक और वैक्रियकमिश्रकाययोग नहीं होता है, यह सिद्ध हो जाता है।

शंका—तिर्यच और मनुष्य भी वैक्रियकशरीरवाले सुने जाते हैं, इसलिये यह बात कैसे घटित होगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, औदारिकशरीर दो प्रकारका है, विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक। उनमें जो विक्रियात्मक औदारिक शरीर है, वह मनुष्य और तिर्यचोंके

क्रियकमिति तत्रोक्तं न तदत्र परिगृह्यते विविधगुणर्द्धभावात् । अत्र विविधगुणर्द्धचा-
त्मकं परिगृह्यते, तच्च देवनारकाणामेव ।

आहारशरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

**आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिद्धि-
पत्ताणं ॥ ५९ ॥**

आहारर्द्धिप्राप्तेः किमु संयताः ऋद्धिप्राप्ता उत वैक्रियकर्द्धिप्राप्तास्ते ऋद्धिप्राप्ता इति । किं चातः नाद्यः पक्ष आश्रयणयोग्यः इतरेतराश्रयदोषासंजनात् । कथम् ? यावन्नाहारर्द्धिरुत्पद्यते न तावत्तेषामृद्धिप्राप्तत्वम्, यावन्नर्द्धिप्राप्तत्वं न तावत्तेषामाहारर्द्धि-
रिति । न द्वितीयविकल्पोऽपि ऋद्धेरुपर्यभावात् । भावे वा आहारशरीरवतां मनः-
पर्ययज्ञानमपि जायेत विशेषाभावात् । न चैवमार्षेण सह विरोधादिति नादिपक्षोक्तदोषः

वैक्रियकरूपसे कहा गया है । उसका यहां पर ग्रहण नहीं किया है, क्योंकि, उसमें नाना गुण और ऋद्धियोंका अभाव है । यहां पर नाना गुण और ऋद्धियुक्त वैक्रियकशरीरका ही ग्रहण किया है, और वह देव और नारकियोंके ही होता है ।

अब आहारकशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग ऋद्धिप्राप्त छेदे गुणस्थानवर्ती संयतोंके ही होते हैं ॥ ५९ ॥

शंका— यहां पर क्या आहारक ऋद्धिकी प्राप्तिसे संयतोंको ऋद्धिप्राप्त समझना चाहिये, या उन्होंने पहले वैक्रियक ऋद्धिको प्राप्त कर लिया है, इसलिये उन्हें ऋद्धिप्राप्त समझना चाहिये ? इन दोनों पक्षोंमेंसे प्रथम पक्ष तो ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि, प्रथम पक्षके ग्रहण करने पर इतरेतराश्रय दोष आता है । वह कैसे आता है, आगे इसीको स्पष्ट करते हैं । जबतक आहारक ऋद्धि उत्पन्न नहीं होती है तबतक उन्हें ऋद्धिप्राप्त नहीं माना जा सकता, और जबतक वे ऋद्धिप्राप्त न हों तबतक उनके आहारक ऋद्धि उत्पन्न नहीं हो सकती है । इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता है, क्योंकि, उनके उस समय दूसरी ऋद्धियोंका अभाव है । इतने पर भी यदि सझाव माना जाता है, तो आहारक ऋद्धिवालोंके मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति भी माननी चाहिये, क्योंकि दूसरी ऋद्धि-
योंके समान इसके होनेमें कोई विशेषता नहीं है । परंतु आहारक ऋद्धिवालेके मनःपर्यय ज्ञान माना नहीं जा सकता है, क्योंकि ऐसा मानने पर आगमसे विरोध आता है ?

समाधान— प्रथम पक्षमें जो इतरेतराश्रय दोष दिया है, वह तो आता नहीं है, क्योंकि,

१ मणपज्जवपरिहारो पढमुवसम्मत्त दोणिण आहारा । एदेसु एक्कपगदे णत्थि त्ति असेसयं जाणे ॥
गो. जी. ७३०.

समादौकते। यतो नाहारद्विरात्मानमपेक्ष्योत्पद्यते स्वात्मनि क्रियाविरोधात्। अपि तु संयमातिशयापेक्षया तस्याः समुत्पत्तिरिति। ऋद्धिप्राप्तसंयतानामिति विशेषणमपि घटते तदनुत्पत्तावपि ऋद्धिहेतुसंयमः ऋद्धिः कारणे कार्योपचारात्। ततश्चद्विहेतुसंयमप्राप्ताः यतयः ऋद्धिप्राप्तास्तेषामाहारद्विरिति सिद्धम्। संयमविशेषजनिताहारशरीरोत्पादन-शक्तिराहारद्विरिति वा नेतरेतराश्रयदोषः। न द्वितीयविकल्पोक्तदोषोऽप्यनभ्युपगमात्। नैष नियमोऽप्यस्त्येकस्मिन्नक्रमेण नर्द्धयो भूयस्यो भवन्तीति। गणभृत्सु सप्तानामपि ऋद्धीनामक्रमेण सत्त्वोपलम्भात्। आहारद्व्या सह मनःपर्ययस्य विरोधो दृश्यत इति चेद्भवतु नाम दृष्टत्वात्। न चानेन विरोध इति सर्वाभिर्विरोधो वक्तुं पार्यतेऽव्यवस्था-पत्तेरिति।

कर्मणशरीरस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घाद-गदाणं ॥ ६० ॥

आहारक ऋद्धि स्वतःकी अपेक्षा करके उत्पन्न नहीं होती है, क्योंकि, स्वतःसे स्वतःकी उत्पत्तिरूप क्रियाके होनेमें विरोध आता है। किंतु संयमातिशयकी अपेक्षा आहारक ऋद्धिकी उत्पत्ति होती है, इसलिये 'ऋद्धिप्राप्तसंयतानाम्' यह विशेषण भी बन जाता है। यहां पर दूसरी ऋद्धियोंके उत्पन्न नहीं होने पर भी कारणमें कार्यके उपचारसे ऋद्धिके कारणभूत संयमको ही ऋद्धि कहा गया है, इसलिये ऋद्धिके कारणरूप संयमको प्राप्त संयतोंको ऋद्धि-प्राप्त संयत कहते हैं, और उनके आहारक ऋद्धि होती है, यह बात सिद्ध हो जाती है। अथवा, संयमविशेषसे उत्पन्न हुई आहारकशरीरके उत्पादनरूप शक्तिको आहारक ऋद्धि कहते हैं, इसलिये भी इतरेतराश्रय दोष नहीं आता है। इसीप्रकार दूसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, एक ऋद्धिके साथ दूसरी ऋद्धियां नहीं होती हैं, यह हम मानते ही नहीं हैं। एक आत्मामें युगपत् अनेक ऋद्धियां उत्पन्न नहीं होती हैं, यह कोई नियम नहीं है, क्योंकि, गणधरोंके एकसाथ सातों ही ऋद्धियोंका सद्भाव पाया जाता है।

शंका — आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका तो विरोध देखा जाता है ?

समाधान — यदि आहारक ऋद्धिके साथ मनःपर्ययज्ञानका विरोध देखनेमें आता है तो रहा आवे। किंतु मनःपर्ययके साथ विरोध है, इसलिये आहारक ऋद्धिका दूसरी संपूर्ण ऋद्धियोंके साथ विरोध है, ऐसा नहीं कहा जा सकता है। अन्यथा अव्यवस्थाकी आपत्ति आ जायगी।

अब कर्मणशरीरके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विप्रहगगतिको प्राप्त चारों गतियोंके जीवोंके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्धातको

१ 'क' प्रती 'ये तपऋद्धिप्राप्ताः' इति पाठः।

विग्रहो देहस्तदर्थं गतिः विग्रहगतिः । औदारिकादिशरीरनामोदयात्स्वनिर्वर्तन-
समर्थान् विविधान् पुद्गलान् गृह्णाति विग्रह्यतेऽसौ संसारिणा इति वा विग्रहो देहः । विग्रहाय
गतिः विग्रहगतिः । अथवा विरुद्धो ग्रहो विग्रहः व्याघातः पुद्गलादाननिरोध इत्यर्थः ।
विग्रहेण पुद्गलादाननिरोधेन गतिः विग्रहगतिः । अथवा विग्रहो व्याघातः कौटिल्य-
मित्यनर्थान्तरम् । विग्रहेण कौटिल्येन गतिः विग्रहगतिः । तां सम्यगापन्नाः प्राप्ताः
विग्रहगतिसमापन्नाः, तेषां विग्रहगतिसमापन्नानाम् । सर्वाणि शरीराणि यतः प्ररोहन्ति
तद्बीजभूतं कर्मणशरीरं कर्मणकाय इति भण्यते । बाह्मनःकायवर्गणानिमित्तः आत्म-
प्रदेशपरिस्पन्दो योगो भवति । कर्मणकायकृतो योगः कर्मणकाययोगः । स विग्रहगतौ
वक्रगतौ वर्तमानजीवानां भवति । एतदुक्तम्, गतेर्गत्यन्तरं व्रजतां प्राणिनां चतस्रो गतयो
भवन्ति इषुगतिः पाणिमुक्ता लाङ्गलिका गोमूत्रिका चेति । तत्राविग्रहा प्राथमिकी,
शेषाः विग्रहवत्यः । ऋज्वी गतिरिषुगतिरैकसमयिकी । यथा पाणिना तिर्यक्प्रक्षिप्तस्य

प्राप्त केवली जिनके कर्मणकाययोग होता है ॥ ६० ॥

विग्रह देहको कहते हैं । उसके लिये जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं ।
यह जीव औदारिक आदि शरीर नामकर्मके उदयसे अपने अपने शरीरकी रचना करनेमें
समर्थ नाना प्रकारके पुद्गलोंको ग्रहण करता है, अतएव संसारी जीवके द्वारा शरीरका
ग्रहण किया जाता है । इसलिये देहको विग्रह कहते हैं । ऐसे विग्रह अर्थात् शरीरके लिये जो
गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । अथवा, 'वि' शब्दका अर्थ विरुद्ध और 'ग्रह'
शब्दका अर्थ घात होनेसे विग्रह शब्दका अर्थ व्याघात भी होता है । जिसका अर्थ पुद्गलोंके
ग्रहण करनेका निरोध होता है । इसलिये विग्रह अर्थात् पुद्गलोंके ग्रहण करनेके निरोधके
साथ जो गति होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । अथवा, विग्रह व्याघात और कौटिल्य
ये पर्यायवाची नाम हैं । इसलिये विग्रहसे अर्थात् कुटिलता (मोड़ों) के साथ जो गति
होती है उसे विग्रहगति कहते हैं । उसको भली प्रकारसे प्राप्त जीव विग्रहगतिसमापन्न
कहलाते हैं । उनके अर्थात् विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके कर्मणकाययोग होता है । जिससे
संपूर्ण शरीर उत्पन्न होते हैं, उस बीजभूत कर्मणशरीरको कर्मणकाय कहते हैं । वचन-
वर्गणा, मनोवर्गणा और कायवर्गणाके निमित्तसे जो आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द होता है उसे
योग कहते हैं । कर्मणकायसे जो योग उत्पन्न होता है उसे कर्मणकाययोग कहते हैं ।
यह विग्रहगति अर्थात् वक्रगतिमें विद्यमान जीवोंके होता है । आगममें ऐसा कहा है कि एक
गतिसे दूसरी गतिको गमन करनेवाले जीवोंके चार गतियां होती हैं, इषुगति, पाणिमुक्तागति,
लाङ्गलिकागति और गोमूत्रिकागति । उनमें पहली गति विग्रहरहित होती है और शेष गतियां
विग्रहसहित होती हैं । सरल अर्थात् धनुषसे छूटे हुए बाणके समान मोड़ारहित गतिको इषुगति

द्रव्यस्य गतिरेकविग्रहा गतिः तथा संसारिणामेकविग्रहा गतिः पाणिमुक्ता द्वैसमयिकी । यथा लाङ्गलं द्विवक्रं तथा द्विविग्रहा गतिर्लाङ्गलिका त्रैसमयिकी । यथा गोमूत्रिका बहुवक्रा तथा त्रिविग्रहा गतिर्गोमूत्रिका चातुःसमयिकी । तत्र कर्मणकाययोगः स्यादिति । स्वस्थितप्रदेशादारभ्योर्ध्वाधस्तिर्यगाकाशप्रदेशानां क्रमसन्निविष्टानां पङ्क्तिः श्रेणिरित्युच्यते । तथैव जीवानां गमनं नोच्छेष्टिरूपेण । तत्स्त्रिविग्रहा गतिर्न विरुद्धा जीवस्येति ।

घातनं घातः स्थित्यनुभवयोर्विनाश इति यावत् । कथमनुक्तमनधिकृतं चावगम्यत इति चेन्न, प्रकरणवशात्तदवगतेः । उपरि घातः उद्धातः, समीचीन उद्धातः समुद्धातः^१ ।

कहते हैं । इस गतिमें एक समय लगता है । जैसे हाथसे तिरछे फेंके गये द्रव्यकी एक मोड़ेवाली गति होती है, उसीप्रकार संसारी जीवोंके एक मोड़ेवाली गतिको पाणिमुक्ता गति कहते हैं । यह गति दो समयवाली होती है । जैसे हलमें दो मोड़े होते हैं, उसीप्रकार दो मोड़ेवाली गति को लांगलिका गति कहते हैं । यह गति तीन समयवाली होती है । जैसे गायका चलते समय मूत्रका करना अनेक मोड़ोंवाला होता है, उसीप्रकार तीन मोड़ेवाली गतिको गोमूत्रिका गति कहते हैं । यह गति चार समयवाली होती है । इसुगतिको छोड़कर शेष तीनों विग्रह-गतियोंमें कर्मणकाययोग होता है ।

जो प्रदेश जहां स्थित हैं वहांसे लेकर ऊपर, नीचे और तिरछे क्रमसे विद्यमान आकाशप्रदेशोंकी पंक्तिको श्रेणी कहते हैं । इस श्रेणीके द्वारा ही जीवोंका गमन होता है, श्रेणीको उल्लंघन करके नहीं होता है । इसलिये विग्रहगतिवाले जीवके तीन मोड़ेवाली गति विरोधको प्राप्त नहीं होती है । अर्थात् ऐसा कोई स्थान ही नहीं है जहां पर पहुंचनेके लिये चार मोड़े लग सकें ।

घातनेरूप धर्मको घात कहते हैं, जिसका प्रकृतमें अर्थ कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका विनाश होता है ।

शंका—कर्मोंकी स्थिति और अनुभागके घातका अभी तक कथन नहीं किया है, अथवा, उसका अधिकार भी नहीं है, इसलिये यहां पर कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रकरणके वशसे यह जाना जाता है कि केवलसमुद्धातमें कर्मोंकी स्थिति और अनुभागका घात विवक्षित है ।

उत्तरोत्तर होनेवाले घातको उद्धात कहते हैं, और समीचीन उद्धातको समुद्धात कहते हैं ।

१ त. रा. वा. २. २८. वा. ४.

२ लोकमध्यादारभ्य स. सि. २. २६ । त. रा. वा. २. २६ । अट्टपण्णो रुयगो तिरियं लोयस्स मञ्ज-यारम्मि । एस पक्खो दिसाणं एसेव भवे अणुदिसाणं । आचा. नि. ४२.

३ मूलसंस्मरणं उच्चरद्देहस जीवपिंडस । णिममणं देहादो होदि समुद्धादणामं तु ॥ गो. जी. ६६८.

कथमस्य घातस्य समीचीनत्वमिति चेन्न, भूयः कालनिष्पाद्यमानघातेभ्योऽस्यैकसमयिकस्य समीचीनत्वाविरोधात् । समुद्रातं गताः समुद्रातगताः । कथमेकस्मिन् गम्यगमकभावश्चेन्न, पर्यायपर्यायिणां कथंचिद् भेदविवक्षायां तदविरोधात् । तेषां समुद्रातगतानां केवलानां कर्मणकाययोगो भवेत् । वा शब्दः समुच्चयप्रतिपादकः ।

अथ स्यात्केवलानां समुद्रातः सहेतुको निर्हेतुको वा ? न द्वितीयविकल्पः, सर्वेषां समुद्रातगमनपूर्वकं मुक्तिप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, लोकव्यापिनां केवलानां विंशति-संख्यावर्षपृथक्त्वानन्तरनियमानुपपत्तेः । न प्रथमपक्षोऽपि तद्वैतनुपलम्भात् । न

शंका — इस घातमें समीचीनता है, यह कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, बहुत कालमें संपन्न होनेवाले घातोंसे एक समयमें होनेवाले इस घातमें समीचीनताके मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

समुद्रातको प्राप्त जीवोंको समुद्रातगत जीव कहते हैं ।

शंका — एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है, अर्थात् जब पर्यायीसे पर्याय अभिन्न है, तब केवली समुद्रातको प्राप्त होते हैं, इसप्रकार समुद्रात और केवलीमें गम्य-गमकभाव कैसे बन सकता है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, पर्याय और पर्यायीकी कथंचित् भेदविवक्षा होने पर एक ही पदार्थमें गम्य-गमकभाव बन जाता है, इसमें कोई विरोध नहीं आता है ।

उन समुद्रातगत केवलियोंके कर्मणकाययोग होता है । यहां सूत्रमें आया हुआ 'वा' शब्द समुच्चयरूप अर्थका प्रतिपादक है ।

शंका — केवलियोंके समुद्रात सहेतुक होता है या निर्हेतुक ? निर्हेतुक होता है, यह दूसरा विकल्प तो बन नहीं सकता, क्योंकि, ऐसा मानने पर सभी केवलियोंको समुद्रात करनेके अनन्तर ही मोक्ष-प्राप्तिका प्रसंग प्राप्त हो जायगा । यदि यह कहा जावे कि सभी केवली समुद्रातपूर्वक ही मोक्षको जाते हैं, ऐसा मान लिया जावे इसमें क्या हानि है ? सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, ऐसा मानने पर लोकपूरण समुद्रात करनेवाले केवलियोंकी वर्ष-पृथक्त्वके अनन्तर बीस संख्या होती है यह नियम नहीं बन सकता है । केवलियोंके

हृतेर्गमिकियात्वात्संभूयात्मप्रदेशानां च बहिरुद्गमनं समुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३. उद्गमनमुद्रातः, जीवप्रदेशानां विसर्पणमित्यर्थः । समीचीन उद्रातः समुद्रातः, केवलानां समुद्रातः केवलिसमुद्रातः । अघातिकर्मस्थितिसमीकरणार्थं केवलजीवप्रदेशानां समयाविरोधेन ऊर्ध्वमधस्तिर्यक् च विसर्पणं केवलिसमुद्रात इत्युक्तं भवति । जयध. अ. पृ. १२३८.

१ वेदनीयस्य बहुवादत्वाच्चायुषो नाभोगपूर्वकमायुःसमकरणार्थं द्रव्यस्वभावत्वान् सुराद्रव्यस्य फेनवेगवुद्ध-वृद्धाविर्भावोपशमनवद्देहश्चात्मप्रदेशानां बहिः समुद्रातनं केवलिसमुद्रातः । त. रा. वा. पृ. ५३.

तावदघातिकर्मणां स्थित्यायुष्यस्थितेरसमानता हेतुः, क्षीणकषायचरमावस्थायां सर्वकर्मणां समानत्वाभावात् सर्वेषामपि तत्प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । यतिवृषभोपदेशात्सर्वाघातिकर्मणां क्षीणकषायचरमसमये स्थितेः साम्याभावात्सर्वेऽपि कृतसमुद्धाताः सन्तो निर्वृतिमुपपद्यन्ते । येषामाचार्याणां लोकव्यापिकेवल्लिषु विंशतिसंख्यानियमस्तेषां मतेन केचित्समुद्धातयन्ति, केचिन्न समुद्धातयन्ति । के न समुद्धातयन्ति ? येषां संसृतिव्यक्तिः कर्मस्थित्या समाना, ते न समुद्धातयन्ति, शेषाः समुद्धातयन्ति । अनिवृत्त्यादिपरिणामेषु समानेषु सत्सु किमिति स्थित्यो-
वैषम्यम् ? न, व्यक्तिस्थितिघातहेतुष्वनिवृत्तपरिणामेषु समानेषु सत्सु संसृतेस्तत्समानत्व-
विरोधात् । संसारविच्छित्तेः किं कारणम् ? द्वादशाङ्गावगमः तत्तीव्रभक्तिः केवलिसमु-
द्धातोऽनिवृत्तिपरिणामाश्च । न चैते सर्वेषु सम्भवन्ति दशनवपूर्वधारिणामपि क्षपक-

समुद्धात सहेतुक होता है यह प्रथम पक्ष भी नहीं बनता है, क्योंकि, केवलिसमुद्धातका कोई हेतु नहीं पाया जाता है । यदि यह कहा जावे कि तीन अघातिया कर्मों की स्थितिसे आशुकर्मकी स्थितिकी असमानता ही समुद्धातका कारण है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, क्षीणकषाय गुणस्थानकी चरम अवस्थामें संपूर्ण कर्म समान नहीं होते हैं, इसलिये सभी केवलियोंके समुद्धातका प्रसंग आजायगा ।

समाधान — यतिवृषभाचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम समयमें संपूर्ण अघातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी केवली समुद्धात करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं । परंतु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केवलियोंकी बीस संख्याका नियम है, उनके मतानुसार कितने ही केवली समुद्धात करते हैं और कितने नहीं करते हैं ।

शंका—कौनसे केवली समुद्धात नहीं करते हैं ?

समाधान—जिनकी संसार-व्यक्ति अर्थात् संसारमें रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोंकी स्थितिके समान है वे समुद्धात नहीं करते हैं, शेष केवली करते हैं ।

शंका—अनिवृत्ति आदि परिणामोंके समान रहने पर संसारव्यक्ति-स्थिति और शेष तीन कर्मोंकी स्थितिमें विषमता क्यों रहती है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, संसारकी व्यक्ति और कर्मस्थितिके घातके कारणभूत अनिवृत्तिरूप परिणामोंके समान रहने पर संसारको उसके अर्थात् तीन कर्मोंकी स्थितिके समान मान लेनेमें विरोध आता है ।

शंका—संसारके विच्छेदका क्या कारण है ?

समाधान—द्वादशांगका ज्ञान, उनमें तीव्र भक्ति, केवलिसमुद्धात और अनिवृत्तिरूप परिणाम ये सब संसारके विच्छेदके कारण हैं । परंतु ये सब कारण समस्त जीवोंमें संभव नहीं हैं, क्योंकि, दश पूर्व और नौ पूर्वके धारी जीवोंका भी क्षपकश्रेणी पर चढ़ना देखा जाता

श्रेण्यरोहणदर्शनात् । न तत्र संसारसमानकर्मस्थितयः समुद्धातेन विना स्थितिकाण्डकानि अन्तर्मुहूर्तेन निपतनस्वभावानि पल्योपमस्यासंख्येयभागायतानि संख्येयावलिकायतानि च निपातयन्तः आयुःसमानि कर्माणि कुर्वन्ति । अपरे समुद्धातेन समानयन्ति । न चैष संसारघातः केवलिनि प्राक् सम्भवति स्थितिकाण्डघातवत्समानपरिणामत्वात् । परिणामातिशयाभावे पश्चादपि मा भूतद्धात इति चेन्न, वीतरागपरिणामेषु समानेषु सत्स्वन्येभ्योऽन्तर्मुहूर्तायुरपेक्ष्य आत्मनः समुत्पन्नेभ्यस्तद्धातोपपत्तेः । अन्यैराचार्यैरव्याख्यातमिममर्थं भणन्तः कथं न सूत्रप्रत्यर्नीकाः ? न, वर्षपृथक्त्वान्तरसूत्रवशवर्तिनां तद्विरोधात् ।

छम्मासाउवसेसे उप्पण्णं जस्स केवलं णाणं ।

स-समुग्धाओ सिञ्जइ सेसा भज्जा समुग्घाए ॥ १६७ ॥

है । अतः वहां पर संसारव्यक्तिके समान कर्मस्थिति नहीं पाई जाती है । इसप्रकार अन्तर्मुहूर्तमें नियमसे नाशको प्राप्त होनेवाले पल्योपमके असंख्यातवें भागप्रमाण या संख्यात आवली-प्रमाण स्थिति काण्डकोंका विनाश करते हुए कितने ही जीव समुद्धातके विना ही आयुके समान शेष कर्मोंको कर लेते हैं । तथा कितने ही जीव समुद्धातके द्वारा शेष कर्मोंको आयु-कर्मके समान करते हैं । परंतु यह संसारका घात केवलीमें पहले संभव नहीं है, क्योंकि, पहले स्थितिकाण्डकके घातके समान सभी जीवोंके समान परिणाम पाये जाते हैं ।

शंका — जब कि परिणामोंमें कोई अतिशय नहीं पाया जाता है, अर्थात् सभी केवलियोंके परिणाम समान होते हैं तो पीछे भी संसारका घात मत होओ ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वीतरागरूप परिणामोंके समान रहने पर भी अन्तर्मुहूर्तप्रमाण आयुकर्मकी अपेक्षासे आत्माके उत्पन्न हुए अन्य विशिष्ट परिणामोंसे संसारका घात बन जाता है ।

शंका — अन्य आचार्योंके द्वारा नहीं व्याख्यान किये गये इस अर्थका इसप्रकार व्याख्यान करते हुए आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं, ऐसा क्यों न माना जाय ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वर्षपृथक्त्वके अन्तरालका प्रतिपादन करनेवाले सूत्रके वशवर्ती आचार्योंका ही पूर्वोक्त कथनसे विरोध आता है

शंका — 'छह माई प्रमाण आयुकर्मके शेष रहने पर जिस जीवको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्धातको करके ही मुक्त होता है । शेष जीव समुद्धात करते भी हैं और नहीं भी करते हैं' ॥ १६७ ॥

१ ठिदिसंतकम्मसमकरणत्थं सर्व्वेसि तेसि कम्माणं । अंतोमुहुत्तसेसे जंति समुग्घादमाउम्मि ॥ उल्ले संतं वत्थं विरुद्धिं जह लहुं विणिव्वाइ । संवेदिथं तु ण तथा तथेव कम्मं पि णादव्वं ॥ मूलारा. २१०८, २१०९. जह उल्ला सार्दीया आसुं सुक्खं विरोल्लिया संती । तह कम्मलहुयसमए वच्चंति जिणा समुग्घायं ॥ वि. भा. ३६५०.

२ उक्कस्सएण छम्मासाउगसेसम्मि केवली जादा । वच्चंति समुग्घादं सेसा भज्जा समुग्घादे ॥ मूलारा.

एदिस्से गाहाए उवएसो किण्ण गहिओ ? ण, भज्जत्ते कारणानुवलंभादो ।

जेसिं आउ-समाइं णामा गोदाणि वेयणीयं च ।

ते अकय-समुग्घाया वच्चंतियरे समुग्घाए^२ ॥ १६८ ॥

णेदं भज्जत्ते कारणं सच्च-जीवेषु समेहि अणियट्ठि-परिणामेहि पत्त-घादाणं
ट्ठिदीणमाउ-समाणत्त-विरोहादो, अघाइ-तियस्स खीण-कसाय-चरिम-समए जहण्ण-ट्ठिदि-
संतस्स वि पलिदोवमस्स असंखेज्जदिभाग-पमाणत्तुवलंभादो । नागमस्तर्कगोचर इति
चेन्न, एतयोर्गाथयोरगमत्वेन निर्णयाभावाद् । भावे वास्तु गाथयोरेवोपादानम् ।

इदानीं काययोगस्याध्वानज्ञापनार्थमुत्तरसूत्रचतुष्टयमाह—

इस पूर्वोक्त गाथाका उपदेश क्यों नहीं ग्रहण किया है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसप्रकार विकल्पके माननेमें कोई कारण नहीं पाया जाता है, इसलिये पूर्वोक्त गाथाका उपदेश नहीं ग्रहण किया है ।

जिन जीवोंके नाम, गोत्र और वेदनीयकर्मकी स्थिति आयुर्कर्मके समान होती है वे समुद्धात नहीं करके ही मुक्तिको प्राप्त होते हैं । दूसरे जीव समुद्धात करके ही मुक्त होते हैं ॥ १६८ ॥

इसप्रकार पूर्वोक्त गाथामें कहे गये अभिप्रायको तो किन्हीं जीवोंके समुद्धातके होनेमें और किन्हीं जीवोंके समुद्धातके नहीं होनेमें कारण कहा नहीं जा सकता है, क्योंकि, संपूर्ण जीवोंमें समान अनिवृत्तिरूप परिणामोंके द्वारा कर्मस्थितियोंका घात पाया जाता है, अतः उनका आयुके समान होनेमें विरोध आता है । दूसरे, क्षीणकषाय गुणस्थानके चरम समयमें तीन अघा-
तिया कर्मोंकी जघन्य स्थिति पल्लोपमके असंख्यातवै भाग सभी जीवोंके पाई जाती है, इसलिये भी पूर्वोक्त अर्थ ठीक प्रतीत नहीं होता है ।

शंका—आगम तो तर्कका विषय नहीं है, इसलिये इसप्रकार तर्क के बलसे पूर्वोक्त गाथाओंके अभिप्रायका खण्डन करना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय नहीं हुआ है । अथवा, यदि इन दोनों गाथाओंका आगमरूपसे निर्णय हो जाय तो इनका ही ग्रहण रहा आवे ।

अब काययोगका गुणस्थानोंमें ज्ञान करानेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं—

२१०५. षण्मासायुषि शेषे स्यादुत्पन्नं यस्य केवलम् । समुद्धातमसौ याति केवली नापरः पुनः ॥ पंचसं. ३२७.
षण्मासाधिकायुष्को लभते केवलोद्गमम् । करोत्यसौ समुद्धातमन्ये कुर्वन्ति वा न वा ॥ गुण. क्र. प्र. ९४.

१ मूलार. २१०६. परं च तत्र चतुर्थचरणे पाठमदोष्यम्—' जिणा उवणमंति सेलेसिं ' । जेसिं हवंति विसमाणि णामगोदाइं वेदणीयाणि । ते अकदसमुग्घादा जिणा उवणमंति सेलेसिं ॥ मूलार. २१०७.

कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो
एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति' ॥ ६१ ॥

काययोग एवेत्यवधारणाभावान्न वाङ्मनसोरभावः। एवं शेषाणामपि वाच्यमिति । एकेन्द्रियप्रभृत्यासयोगकेवलिनः औदारिकमिश्रकाययोगिनः इति प्रतिपाद्यमाने देशविरतादि-क्षीणकषायान्तानामपि तदस्तित्वं प्राप्नुयादिति चेन्न, प्रभृतिशब्दोऽयं व्यवस्थायां प्रकारे च वर्तते । अत्र प्रभृतिशब्दः प्रकारे परिगृह्यते, यथा सिंहप्रभृतयो मृगा इति । ततो न तेषां ग्रहणम् । व्यवस्थावाचिनोऽपि ग्रहणे न दोषः 'ओरालिय-मिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं' ति बाधकसूत्रसम्भवाद्वा ।

वैक्रियककाययोगाधिपतिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठि-
प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति' ॥ ६२ ॥

सामान्यसे काययोग और विशेषकी अपेक्षा औदारिक काययोग और औदारिकमिश्र काययोग एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ ६१ ॥

काययोग ही होता है, इसप्रकार अवधारण नहीं होनेसे पूर्वोक्त गुणस्थानोंमें वचनयोग और मनोयोगका अभाव नहीं समझना चाहिये। इसीप्रकार शेष योगोंका भी कथन करना चाहिये ।

शंका—एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीतक औदारिकमिश्रकाययोगी होते हैं ऐसा कथन करते पर देशविरत आदि क्षीणकषायपर्यन्त गुणस्थानोंमें भी औदारिकमिश्रयोगका सद्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह प्रभृति शब्द व्यवस्था और प्रकाररूप अर्थमें रहता है। उनमेंसे यहां पर प्रभृति शब्द प्रकाररूप अर्थमें ग्रहण किया गया है। जैसे, सिंह आदि मृग । इसलिये औदारिकमिश्रयोगमें देशविरत आदि क्षीणकषायतकके गुणस्थानोंका ग्रहण नहीं होता है। अथवा, व्यवस्थावाची भी प्रभृति शब्दके ग्रहण करने पर कोई दोष नहीं आता है। अथवा, 'ओरालियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' अर्थात् औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है, इस बाधक सूत्रके संभव होनेके कारण भी पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ।

अब वैक्रियककाययोगके स्वामीका प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वैक्रियककाययोग और वैक्रियकमिश्रकाययोग संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत-सम्यग्दृष्टितक होते हैं ॥ ६२ ॥

१ ओरालं पज्जत्ते थावरकायादि जाव जोगो ति । तम्मिस्समपज्जत्ते चटुगुणठाणेसु णियमेण ॥ गो. जी. ६८०.

२ जी. सं. सू. ७६.

३ वेगुव्वं पज्जत्ते इदरे खलु होदि तस्स मिस्सं तु । सुरणिरयचउट्ठाणे मिस्से ण हि मिस्सजोगो हु ॥ गो. जी. ६८२.

अत्र 'च' शब्दः कर्तव्योऽन्यथा समुच्चयावगमानुपपत्तेरिति न, च-शब्दमन्तरेणापि समुच्चयार्थावगतेः यथा पृथिव्यप्तेजोवायुरित्यत्र । सम्यग्मिथ्यादृष्टेरपि वैक्रियक-मिश्रकाययोगः प्राप्नुयादिति चेन्न, उक्तोत्तरत्वात् । 'सम्मामिच्छाद्वि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता', वेउव्विय-मिस्स-कायजोगो अपज्जत्ताणं' इत्याभ्यां वा सूत्राभ्यामवसीयते यथा न सम्यग्मिथ्यादृष्टेर्वैक्रियकमिश्रकाययोगः समस्तीति ।

आहारकाययोगस्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एकम्मिह चेव पमत्त-
संजद-ट्ठाणे' ॥ ६३ ॥**

अप्रमादिनां संयतानां किमित्याहारकाययोगो न भवेदिति चेन्न, तत्र तदुत्थापने निमित्ताभावात् । तदुत्थापने किं निमित्तमिति चेदाज्ञाकनिष्ठतायाः समुत्पन्नप्रमादः

शंका—इस सूत्रमें च शब्द और अधिक जोड़ देना चाहिये, अन्यथा समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान नहीं हो सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, च शब्दके बिना भी समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है । जैसे, 'पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः' इस सूत्रमें च शब्दके नहीं रहने पर भी समुच्चयरूप अर्थका ज्ञान हो जाता है ।

शंका—सूत्रके कथनानुसार सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालेके भी वैक्रियकमिश्रकाय-योगका सद्भाव मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसका उत्तर औदारिकमिश्रकाययोगके प्रकरणमें दे आये हैं । अर्थात् यहां पर प्रभृति शब्द व्यवस्था या प्रकारवाची होनेसे पूर्वोक्त दोष नहीं आता है । अथवा, 'सम्मामिच्छाद्वि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता' 'वेउव्वियमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं' अर्थात् 'सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्तक ही होते हैं, अथवा, वैक्रियकमिश्रकाय-योग अपर्याप्तकोंके ही होता है, इन दोनों सूत्रोंसे भी जाना जाता है कि सम्यग्मिथ्यादृष्टिके वैक्रियकमिश्रकाययोग नहीं पाया जाता है ।

आहारककाययोगके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग एक प्रमत्त गुणस्थानमें ही होते हैं ॥६३॥

शंका—प्रमादरहित संयतोंके आहारककाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान—प्रमादरहित जीवोंके आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारणका अभाव है ।

शंका—आहारककाययोगके उत्पन्न करानेमें निमित्तकारण क्या है ?

१ जी. सं. सू. ८३.

२ आहारो णज्जत्तो इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो दु । अंतोमुहुत्तकाले छट्ठगुणे होदि आहारो ॥
गो. जी. ६८३.

असंयमबहुलतोत्पन्नप्रमादश्च । न च प्रमादनिबन्धनोऽप्रमादिनि भवेदतिप्रसङ्गात् । अथवा स्वभावोऽयं यदाहारकाययोगः प्रमादिनामेवोपजायते, नाप्रमादिनामिति ।

कर्मणकाययोगाधारजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कम्मइयकायजोगो एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ६४ ॥

देशविरतादिक्षीणकषायान्तानामपि कर्मणकाययोगस्यास्तित्वं प्रामोत्यस्मात्सूत्रादिति चेन्न, 'संजदासंजदट्टाणे णियमा पज्जत्ता' इत्येतस्मात्सूत्रात्तत्र तदभावावगतेः । न च समुद्धाताद्वेत् पर्याप्तानां कर्मणकाययोगोऽस्ति । किमिति स तत्र नास्तीति चेद्विग्रहगतेरभावात् । देवविद्याधरादीनां पर्याप्तानामपि वक्रा गतिरुपलभ्यते चेन्न, पूर्वशरीरं परित्यज्योत्तरशरीरमादातुं व्रजतो वक्रगतेर्विवक्षितत्वात् ।

समाधान—आज्ञाकनिष्ठता अर्थात् आप्तवचनमें सन्देहजनित शिथिलताके होनेसे उत्पन्न हुआ प्रमाद और असंयमकी बहुलतासे उत्पन्न प्रमाद आहारककायकी उत्पत्तिका निमित्त-कारण है । जो कार्य प्रमादके निमित्तसे उत्पन्न होता है, वह प्रमादरहित जीवमें नहीं हो सकता है । अथवा, यह स्वभाव ही है कि आहारककाययोग प्रमत्त गुणस्थानवालोंके ही होता है, प्रमादरहित जीवोंके नहीं ।

अब कर्मणकाययोगके आधारभूत जीवोंके प्रतिपादनार्थ आगेका सूत्र कहते हैं—

कर्मणकाययोग एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर सयोगिकेवली तक होता है ॥ ६४ ॥

शंका—इस सूत्रके कथनसे देशविरत गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थानतक भी कर्मणकाययोगका अस्तित्व प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'संजदासंजदट्टाणे णियमा पज्जत्ता' अर्थात् संयता-संयत गुणस्थानमें जीव नियमसे पर्याप्त ही होते हैं, इस सूत्रके अनुसार यहां पर कर्मण काययोगका अभाव ज्ञात हो जाता है । यहांपर संयतासंयत पद उपलक्षण होनेसे पांचवेंसे ऊपर सभी पर्याप्त गुणस्थानोंका सूचक है । दूसरे समुद्धातको छोड़कर पर्याप्तक जीवोंके कर्मणकाययोग नहीं पाया जाता है ।

शंका—पर्याप्तक जीवोंमें कर्मणकाययोग क्यों नहीं होता है ?

समाधान—विग्रहगतिका अभाव होनेसे उनके कर्मणकाययोग नहीं होता है ।

शंका—देव और विद्याधर आदि पर्याप्तक जीवोंके भी वक्रगति पाई जाती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पूर्व शरीरको छोड़कर आगेके शरीरको ग्रहण करनेके लिये जाते हुए जीवके जो एक, दो या तीन मोड़ेवाली गति होती है, वही गति यहां पर वक्र-गतिरूपसे विवक्षित है ।

१ ओराणियमिस्स वा वउणुणट्टाणेसु होदि कम्मइयं । चटुगदिविग्गहकाले जोगिस्स पदरलोगपूरणगे ॥ गो. जी. ६८४.

२ जी. सं. सू. ८३.

योगत्रयस्य स्वामिप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

मणजोगो वचिजोगो कायजोगो साण्णिमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि
जाव सजोगिकेवलि ति' ॥ ६५ ॥

चतुर्णां मनसां सामान्यं मनः, तज्जनितवीर्येण परिस्पन्दलक्षणेन योगो मनो-
योगः । चतुर्णां वचसां सामान्यं वचः, तज्जनितवीर्येणात्मप्रदेशपरिस्पन्दलक्षणेन
योगो वाग्योगः । सप्तानां कायानां सामान्यं कायः, तेन जनितेन वीर्येण जीवप्रदेश-
परिस्पन्दलक्षणेन योगः काययोगः । एते त्रयोऽपि योगाः क्षयोपशमापेक्षया त्र्यात्मकैक-
रूपमापन्नाः संज्ञिमिथ्यादृष्टेरारभ्य आसयोगकेवलिन इति क्रमेण सम्भवापेक्षया वा
स्वामित्वमुक्तम् । काययोग एकेन्द्रियेष्वप्यस्तीति चेन्न, वाङ्मनोभ्यामविनाभाविनः
काययोगस्य विवक्षितत्वात् । तथा वचसोऽप्यभिधातव्यम् ।

अब तीन योगोंके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनोयोग, वचनयोग और काययोग संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली तक
होते हैं ॥ ६५ ॥

सत्यादि चार प्रकारके मनमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य मन कहते हैं ।
उस मनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे मनोयोग कहते हैं ।
चार प्रकारके वचनोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य वचन कहते हैं । उस वचनसे
उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे वचनयोग कहते हैं ।
सात प्रकारके कायोंमें जो अन्वयरूपसे रहता है उसे सामान्य काय कहते हैं । उस कायसे
उत्पन्न हुए आत्मप्रदेश-परिस्पन्द-लक्षण वीर्यके द्वारा जो योग होता है उसे काययोग कहते
हैं । ये योग तीन होते हुए भी क्षयोपशमकी अपेक्षा त्र्यात्मक एकरूपताकी प्राप्त होकर संज्ञी
मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं । यहां पर इस क्रमसे संभव होनेकी
अपेक्षा स्वामित्वका प्रतिपादन किया ।

शंका—काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके भी होता है, फिर यहां उसका संज्ञी पंचेन्द्रियसे
कथन क्यों किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहां पर वचनयोग और मनोयोगसे अविनाभाव रखने-
वाले काययोगकी विवक्षा है । इसीप्रकार वचनयोगका भी कथन करना चाहिये । अर्थात्, यद्यपि
वचनयोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे होता है, फिर भी यहां पर मनोयोगका अविनाभावी वचनयोग
विवक्षित है, इसलिये उसका भी संज्ञी पंचेन्द्रियसे कथन किया ।

१ योगाहुवादेम त्रिषु योगेषु त्रयोदश गुणस्थानानि भवन्ति । स. सि. १. ८. मज्झिमनससंखयस्येण सण्णि-
प्पहुदि दु जाव खीणी ति । सेसाणं जोगि ति य अणुमयवयणं तु वियलादो ॥ गो. ६७९.

द्विसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**वचिजोगो कायजोगो वीइंदिय-प्पहुडि जाव असण्णिपंचि-
दिया ति ॥ ६६ ॥**

अत्र सामान्यवाक्काययोर्विवाक्षितत्वात् द्वीन्द्रियादिर्भवत्यसंज्ञिनश्च पर्यवसानम् । विशेषे तु पुनरवलम्ब्यमाने तुरीयस्यैव वचसः सत्त्वमिति । तदाद्यन्तव्यवहारो न घटामटेत्, उपरिष्ठादपि वाक्काययोगौ विद्येते ततो नासंज्ञिनः पर्यवसानमिति चेन्न, उपरि त्रयाणामपि सत्त्वात् । अस्तु चेन्न, निरुद्धद्विसंयोगस्य त्रिसंयोगेन सह विरोधात् ।

एकसंयोगप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

कायजोगो एइंदियाणं ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रियाणामेकः काययोग एव, द्वीन्द्रियादीनामसंज्ञिपर्यन्तानां वाक्काययोगौ द्वावेव, शेषास्त्रियोगाः ।

अब द्विसंयोगी योगोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वचनयोग और काययोग द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय जीवों तक होते हैं ॥६६॥

यहां पर सामान्य वचन और काययोगकी विवक्षा होनेसे द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रिय तक सामान्यसे दोनों योग पाये जाते हैं । किंतु विशेषके अवलम्बन करने पर तो द्वीन्द्रियसे असंज्ञितिक वचनयोगके चौथे भेद (अनुभयवचन) का ही सत्त्व समझना चाहिये ।

शंका— इन दोनों योगोंका द्वीन्द्रियसे आदि लेकर असंज्ञीपर्यन्त जो सद्भाव बताया है, यह आदि और अन्तका व्यवहार यहां पर घटित नहीं होता है, क्योंकि, इन जीवोंसे आगेके जीवोंके भी वचन और काययोग पाये जाते हैं । इसलिये असंज्ञितिक ये योग होते हैं, यह बात नहीं बनती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, आगेके जीवोंके तीनों योगोंका सत्त्व पाया जाता है ।

शंका— यदि ऊपर तीन योगोंका सत्त्व है तो रहा आवे, फिर भी इन दो योगोंके कथन करनेमें क्या हानि है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, द्विसंयोगी योगका त्रिसंयोगी योगके साथ कथन करनेमें विरोध आता है । इसलिये द्विसंयोगी योगका असंज्ञितिक ही कथन किया है ।

अब एक संयोगी योगके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग एकेन्द्रिय जीवोंके होता है ॥ ६७ ॥

एकेन्द्रिय जीवोंके एक काययोग ही होता है । द्वीन्द्रियसे लेकर असंज्ञितिक जीवोंके वचन और काय ये दो योग ही होते हैं । तथा, शेष जीवोंके तीनों ही योग होते हैं ।

प्राक् सामान्येन योगस्य सत्त्वमभिधायेदानीं व्यवच्छेद्येऽमुष्मिन् कालेऽस्य सत्त्व-
ममुष्मिश्च न सत्त्वमिति प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

मणजोगो वचिजोगो पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि ॥६८॥

क्षयोपशमापेक्षया अपर्याप्तकालेऽपि तयोः सत्त्वं न विरोधमास्कन्देदिति चेन्न,
वाङ्मनोभ्यामनिष्पन्नस्य तद्योगानुपपत्तेः । पर्याप्तानामपि विरुद्धयोगमध्यासितावस्थायां
नास्त्येवेति चेन्न, सम्भवापेक्षया तत्र तत्सत्त्वप्रतिपादनात्, तच्छक्तिसत्त्वापेक्षया वा ।
सर्वत्र समुच्चयार्थावद्योतक-च-शब्दाभावेऽपि समुच्चयार्थः पदैरेवावद्योत्यत इत्यवसेयः ।

काययोगसामान्यस्य सत्त्वप्रदेशप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि, अपज्जत्ताण वि अत्थि ॥६९॥

पहले सामान्यसे योगका सत्त्व कहकर, अब जिस कालमें योगका सद्भाव नहीं पाया
जाता है, ऐसा निराकरण करने योग्य कालके होने पर, इस कालमें इस योगका सत्त्व है, और
इस कालमें इस योगका सत्त्व नहीं है, इस बातके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

मनोयोग और वचनयोग पर्याप्तकोंके ही होते हैं, अपर्याप्तकोंके नहीं होते ॥६८॥

शंका—क्षयोपशमकी अपेक्षा अपर्याप्त कालमें भी वचनयोग और मनोयोगका पाया
जाना विरोधको प्राप्त नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो क्षयोपशम वचनयोग और मनोयोगरूपसे उत्पन्न
नहीं हुआ है, उसे योग संज्ञा प्राप्त नहीं हो सकती है ।

शंका—पर्याप्तक जीवोंके भी विरुद्ध योगको प्राप्त होनेरूप अवस्थाके होने पर
विवक्षित योग नहीं पाया जाता है ?

विशेषार्थ—शंकाकारका यह अभिप्राय है कि जिसप्रकार अपर्याप्त अवस्थामें मनो-
योग और वचनयोगका अभाव बतलाया गया है, उसीप्रकार पर्याप्त अवस्थामें भी किसी
एक योगके रहने पर शेष दो योगोंका अभाव रहता है, इसलिये उस समय भी उन दो योगोंके
अभावका कथन करना चाहिये ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें किसी एक योगके रहने पर शेष
योग संभव हैं, इसलिये इस अपेक्षासे वहां पर उनके अस्तित्वका कथन किया जाता है ।
अथवा, उस समय वे योग शक्तिरूपसे विद्यमान रहते हैं, इसलिये इस अपेक्षासे उनका
अस्तित्व कहा जाता है ।

इन सभी सूत्रोंमें समुच्चयरूप अर्थको प्रगट करनेवाला च शब्द नहीं होने पर
भी सूत्रोक्त पदोंसे ही समुच्चयरूप अर्थ प्रगट हो जाता है, ऐसा समझ लेना चाहिये ।

अब सामान्य काययोगकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

काययोग पर्याप्तकोंके भी होता है, और अपर्याप्तकोंके भी होता है ॥ ६९ ॥

‘अपि’ शब्दः समुच्चयार्थे दृष्टव्यः । कः समुच्चयः ? एकस्य निर्दिष्टप्रदेशद्विप्रभृते-
रुपनिपातः समुच्चयः । द्विरस्ति-शब्दोपादानमनर्थकमिति चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहार्थ-
त्वात् । संक्षेपरुचयो नानुग्रहीताश्चेन्न, विस्तररुचिसत्त्वानुग्रहस्य संक्षेपरुचिसत्त्वानुग्रहा-
विनाभावित्वात् ।

पर्याप्तस्यैव एते योगाः भवन्ति, एते चोभयोरिति वचनमाकर्ण्य पर्याप्तिविषयजात-
संशयस्य शिष्यस्य सन्देहापोहनार्थमुत्तरसूत्राण्यभाषीत्—

छ पज्जतीओ, छ अपज्जतीओ ॥ ७० ॥

पर्याप्तिनिःशेषलक्षणोपलक्षणार्थं तत्संख्यामेव प्रागाह । आहारशरीरेन्द्रियोच्छ्वास-
निःश्वासभाषामनसां निष्पत्तिः पर्याप्तिः । ताश्च षट् भवन्ति, आहारपर्याप्तिः शरीरपर्याप्तिः

सूत्रमें जो अपि शब्द आया है वह समुच्चयार्थक जानना चाहिये ।

शंका—समुच्चय किसे कहते हैं ?

समाधान—किसी एक वस्तुके निर्दिष्ट स्थानमें दो आदि बार प्राप्त होनेको समुच्चय
कहते हैं ।

शंका—सूत्रमें दो बार अस्ति शब्दका ग्रहण करना निरर्थक है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्योंके अनुग्रहके
लिये सूत्रमें दो बार अस्ति पदका ग्रहण किया ।

शंका—तो इस सूत्रमें संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले शिष्य अनुग्रहीत नहीं
किये गये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संक्षेपसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंका अनुग्रह
विस्तारसे समझनेकी रुचि रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहका अविनाभावी है । अर्थात्, विस्तारसे
कथन कर देने पर संक्षेपरुचि शिष्योंका काम चल ही जाता है, इसलिये यहां पर विस्तारसे
कथन किया है ।

ये योग पर्याप्तकके ही होते हैं और ये योग दोनोंके होते हैं, इस वचनको सुनकर
जिन शिष्योंके पर्याप्तिके विषयमें संशय उत्पन्न हो गया है, उनके संदेहको दूर करनेके लिये
आगेका सूत्र कहा गया है—

छह पर्याप्तियां और छह अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७० ॥

पर्याप्तियोंके संपूर्ण लक्षणको बतलानेके लिये उनकी संख्या ही पहले कही गई है ।
आहार, शरीर, इन्द्रिय, उच्छ्वासनिःश्वास, भाषा और मन, इनकी निष्पत्तिको पर्याप्ति कहते
हैं । ये पर्याप्तियां छह होती हैं, आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, आनापान-

१ उत्पत्तिदेशमागतेन प्रथमं ये गृहीताः पुद्गलास्तेषां तथान्येषामपि प्रतिसमयं गृह्यमाणानां तत्सम्पर्कतस्त-
द्रूपतया जातानां यः शक्तिविशेष आहारादिपुद्गलखलसरूपतापादनहेतुर्यथोदरान्तर्गतानां पुद्गलविक्षेपाणामाहारपुद्गलखल-
सरूपतापरिणमनहेतुः सा पर्याप्तिः । जी. १ प्रति. (अमि. रा. को., पज्जति.)

इन्द्रियपर्याप्तिः आनापानपर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनःपर्याप्तिरिति । एतासामेवानिष्पत्तिर-
पर्याप्तिः । ताश्च षड् भवन्ति, आहारापर्याप्तिः शरीरापर्याप्तिः इन्द्रियापर्याप्तिः आनापाना-
पर्याप्तिः भाषापर्याप्तिः मनोऽपर्याप्तिरिति । एतासां द्वादशानामपि पर्याप्तीनां स्वरूपं
प्रागुक्तमिति पौनरुक्तिभयादिह नोच्यते ।

इदानीं तासामाधारप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमवोचत्—

सण्णमिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ॥ ७१ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टीनामपि षट् पर्याप्तयो भवन्तीति चेन्न, तत्र गुणेऽपर्याप्तकाला-
भावात् । देशविरताद्युपरितनगुणानां किमिति षट् पर्याप्तयो न सन्तीति चेन्न, पर्याप्ति-
नाम षण्णां पर्याप्तीनां समाप्तिः, न सोपरितनगुणेष्वस्ति अपर्याप्तिचरमावस्थायामैक-
समयिकया उपरि सत्त्वविरोधात्

षट्पर्याप्तिश्रवणात् षडेव पर्याप्तयः सन्तीति समुत्पन्नप्रत्ययस्य शिष्यस्याव-
धारणात्मकप्रत्ययनिराकरणार्थमुत्तरसूत्रमवोचत्—

पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मनःपर्याप्ति । इन छह पर्याप्तियोंकी अपूर्णताको ही अपर्याप्ति
कहते हैं । अपर्याप्तियां भी छह ही होती हैं, आहार-अपर्याप्ति, शरीर-अपर्याप्ति, इन्द्रिय-
अपर्याप्ति, आनापान-अपर्याप्ति, भाषा-अपर्याप्ति और मन-अपर्याप्ति । इन बारह पर्याप्तियोंका
स्वरूप पहले कह आये हैं, इसलिये पुनरुक्ति दूषणके भयसे उनका स्वरूप फिरसे यहां नहीं
कहते हैं ।

अब उन पर्याप्तियोंके आधारको बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

उपर्युक्त सभी पर्याप्तियां संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक
होती हैं ॥ ७१ ॥

शंका— तो क्या सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालोंके भी छह पर्याप्तियां होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उस गुणस्थानमें अपर्याप्त काल नहीं पाया जाता है ।

शंका— देशविरतादिक ऊपर के गुणस्थानवालोंके छह पर्याप्तियां क्यों नहीं होती हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि छह पर्याप्तियोंकी समाप्तिका नाम ही पर्याप्ति है और
यह समाप्ति चौथे गुणस्थान तक ही होनेसे पांचवें आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें नहीं पायी
जाती, क्योंकि, अपर्याप्तिकी अन्तिम अवस्थावर्ती एक समयमें पूर्ण हो जानेवाली पर्याप्तिकी
आगेके गुणस्थानोंमें सत्त्व माननेसे विरोध उत्पन्न होता है ।

छह पर्याप्तियोंके सुननेसे जिस शिष्य को यह निश्चय होगया कि पर्याप्तियां छह
ही होती हैं, हीनाधिक नहीं, उस शिष्यके ऐसे धारणारूप निश्चयको दूर करनेके लिये
आगेका सूत्र कहा है—

पंच पर्याप्तिओ पंच अपर्याप्तिओ ॥ ७२ ॥

पर्याप्तीनामपर्याप्तीनां च लक्षणमभाणीति नेदानीं भण्यते । षण्णां पर्याप्तीनामन्तः पञ्चापि सन्तीति पृथक् पर्याप्तिपञ्चकोपदेशोऽनर्थक इति चेन्न, कचिज्जीवविशेषे षडेव पर्याप्तयो भवन्ति, कचित्पञ्चैव भवन्तीति प्रतिपादनफलत्वात् । काः पञ्च पर्याप्तय इति चेन्मनोवर्जाः शेषाः पञ्च ।

ताः केषां भवन्तीति संशयानस्य शिष्यस्यारेकानिराकरणार्थमुत्तरसूत्रं वक्ष्यति—

बीइंदिय-प्पहुडि जाव असण्णिपंचिदिया ति ॥ ७३ ॥

विकलेन्द्रियेष्वस्ति मनः तत्कार्यस्य विज्ञानस्य तत्र सत्त्वान्मनुष्येष्वेवेति न प्रत्यवस्थातुं युक्तं तत्रतनस्य विज्ञानस्य तत्कार्यत्वासिद्धेः । मनुष्येषु विज्ञानस्य तत्कार्यत्वं दृश्यत

पांच पर्याप्तियां और पांच अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७२ ॥

पर्याप्तियोंका और अपर्याप्तियोंका लक्षण पहले कह आये हैं, इसलिये अब फिरसे नहीं कहते हैं ।

शंका—पांच पर्याप्तियां छह पर्याप्तियोंके भीतर आ ही जाती हैं, इसलिये अलग-रूपसे पांच पर्याप्तियोंका कथन करना निष्फल है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, किन्हीं जीव-विशेषोंमें छहों पर्याप्तियां पाई जाती हैं, और किन्हीं जीवोंमें पांच ही पर्याप्तियां पाई जाती हैं । इस बातका प्रतिपादन करना इस सूत्रका फल है ।

शंका—वे पांच पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान—मनःपर्याप्तिको छोड़कर शेष पांच पर्याप्तियां यहां पर ली गई हैं ।

वे पांच पर्याप्तियां किनके होती हैं, इसप्रकार संशयापन्न शिष्यकी शंका दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वे पांच पर्याप्तियां द्वीन्द्रिय जीवोंसे लेकर असंज्ञी-पंचेन्द्रियपर्यन्त होती हैं ॥ ७३ ॥

शंका—विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी मन है, क्योंकि, मनका कार्य जो विज्ञान मनुष्योंमें है वही विकलेन्द्रिय जीवोंमें भी पाया जाता है ?

समाधान—यह बात निश्चय करने योग्य नहीं है, क्योंकि, विकलेन्द्रियोंमें रहनेवाला विज्ञान मनका कार्य है, यह बात असिद्ध है ।

शंका—मनुष्योंमें जो विशेष ज्ञान होता है वह मनका कार्य है, यह बात तो देखी जाती है ?

समाधान—मनुष्योंका विशेष विज्ञान यदि मनका कार्य है तो रहा आवे, क्योंकि,

इति चेदस्तु, क्वचिद् दृष्टत्वात् । मनसः कार्यत्वेन प्रतिपन्नविज्ञानेन सह तत्रतनविज्ञानस्य ज्ञानत्वं प्रत्यविशेषान्मनोनिबन्धनत्वमनुमीयत इति चेन्न, भिन्नजातिस्थितविज्ञानेन सहाविशेषानुपपत्तेः । न प्रत्यक्षेणाप्येष आगमो बाध्यते तत्र प्रत्यक्षस्य वृत्त्यभावात् । विकलेन्द्रियेषु मनसोऽभावः कुतोऽवसीयत इति चेदार्थात् । कथमार्षस्य प्रामाण्यमिति चेत्स्वाभाव्यात्प्रत्यक्षस्येव ।

पुनरपि पर्याप्तिसंख्यासत्त्वभेदप्रदर्शनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

चत्वारि पञ्जतीओ चत्वारि अपञ्जतीओ ॥ ७४ ॥

केषुचित्प्राणिषु चतस्र एव पर्याप्तयोऽपर्याप्तयो वा भवन्ति । कास्ताश्चतस्र इति चेदाहारशरीरेन्द्रियानापानपर्याप्तयः इति । शेषं सुगमम् ।

चतुर्णामपि पर्याप्तीनामधिपतिजीवप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह—

एइंदियाणं ॥ ७५ ॥

वह क्वचित् अर्थात् मनुष्योंमें देखा जाता है ।

शंका—मनुष्योंमें मनके कार्यरूपसे स्वीकार किये गये विज्ञानके साथ विकलेन्द्रियोंमें होनेवाले विज्ञानकी ज्ञानसामान्यकी अपेक्षा कोई विशेषता नहीं है, इसलिये यह अनुमान किया जाता है कि विकलेन्द्रियोंका विज्ञान भी मनसे होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न जातिमें स्थित विज्ञानके साथ भिन्न जातिमें स्थित विज्ञानकी समानता नहीं बन सकती है । 'विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है' यह आगम प्रत्यक्षसे भी बाधित नहीं है, क्योंकि, वहां पर प्रत्यक्षकी प्रवृत्ति ही नहीं होती है ।

शंका—विकलेन्द्रियोंमें मनका अभाव है यह बात किस प्रमाणसे जानी जाती है ?

समाधान—आगम प्रमाणसे जाना जाता है कि विकलेन्द्रियोंके मन नहीं होता है ।

शंका—आर्षको प्रमाण कैसे माना जाय ?

समाधान—जैसे प्रत्यक्ष स्वभावतः प्रमाण है उसीप्रकार आर्ष भी स्वभावतः प्रमाण है ।

फिर भी पर्याप्तियोंकी संख्याके अस्तित्वमें भेद बतानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
चार पर्याप्तियां और चार अपर्याप्तियां होती हैं ॥ ७४ ॥

किन्हीं जीवोंमें चार पर्याप्तियां अथवा किन्हींमें चार अपर्याप्तियां होती हैं ।

शंका—वे चार पर्याप्तियां कौनसी हैं ?

समाधान—आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति और अनापानपर्याप्ति ।

शेष कथन सुगम है ।

चारों पर्याप्तियोंके अधिकारी जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
उक्त चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके होती हैं ॥ ७५ ॥

ताश्चतस्रोऽपि पर्याप्तय एकेन्द्रियाणामेव नान्येषाम् । एकेन्द्रियाणां नोच्छ्वास-
मुपलभ्यते चेन्न, आर्षात्तदुपलम्भात् । प्रत्यक्षेणागमो बाध्यत इति चेद्भवत्वस्य बाधा प्रत्यक्षा-
त्प्रत्यक्षीकृताशेषप्रमेयात् । न चेन्द्रियजं प्रत्यक्षं समस्तवस्तुविषयं येन तदविषयीकृतस्य
वस्तुनो भावो भेदीयते ।

एवं पर्याप्त्यपर्याप्तिरभिधाय साम्प्रतममुष्मिन्नयं योगो भवत्यमुष्मिंश्च न भवतीति
प्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

**ओरालिकायजोगो पज्जत्ताणं ओरालियमिस्सकायजोगो
अपज्जत्ताणं ॥ ७६ ॥**

पट्टिः पञ्चभिश्चतसृभिर्वा पर्याप्तिभिर्निष्पन्नाः परिनिष्ठितास्तिर्यञ्चो मनुष्याश्च
पर्याप्ताः । किमेकया पर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्तः उत साकल्येन निष्पन्न इति ? शरीर-

वे चारों पर्याप्तियां एकेन्द्रिय जीवोंके ही होती हैं, दूसरोंके नहीं ।

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंके उच्छ्वास तो नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंके श्वासोच्छ्वास होता है, यह बात आगम
प्रमाणसे जानी जाती है ।

शंका—प्रत्यक्षसे यह आगम बाधित है ?

समाधान—जिसने संपूर्ण पदार्थों को प्रत्यक्ष कर लिया है ऐसे प्रत्यक्ष प्रमाणसे
यदि बाधा संभव हो तो वह प्रत्यक्षबाधा कही जा सकती है । परंतु इन्द्रियप्रत्यक्ष तो संपूर्ण
पदार्थोंको विषय ही नहीं करता है, जिससे कि इन्द्रियप्रत्यक्षकी विषयताको नहीं प्राप्त
होनेवाले पदार्थोंमें भेद किया जा सके ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंका कथन करके अब इस जीवमें यह योग
होता है और इस जीवमें यह योग नहीं होता है, इसका कथन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

औदारिकाययोग पर्याप्तकोंके और औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता
है ॥ ७६ ॥

शंका—छह पर्याप्ति, पांच पर्याप्ति अथवा चार पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुए तिर्यंच
और मनुष्य पर्याप्तक कहलाते हैं । तो क्या उनमेंसे किसी एक पर्याप्तिसे पूर्णताको प्राप्त हुआ
पर्याप्तक कहलाता है या संपूर्ण पर्याप्तियोंसे पूर्णताको प्राप्त हुआ पर्याप्तक कहलाता है ?

१ ओरालं पज्जते धावरकायादि जात्र जोगो ति । तम्मिस्समपज्जते चटुग्गणठाणेषु नियमेण ॥
गो. जी. ६८०.

पर्याप्त्या निष्पन्नः पर्याप्त इति भण्यते । तत्रौदारिककाययोगो निष्पन्नशरीरावष्टम्भ-
बलेनोत्पन्नजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः औदारिककाययोगः । अपर्याप्तावस्थायामौदारिक-
मिश्रकाययोगः । कर्मणौदारिकस्कन्धनिबन्धनजीवप्रदेशपरिस्पन्देन योगः औदारिक-
मिश्रकाययोग इति यावत् । पर्याप्तावस्थायां कर्मणशरीरस्य सत्त्वात्त्राप्युभय-
निबन्धनात्मप्रदेशपरिस्पन्द इति औदारिकमिश्रकाययोगः किमु न स्यादिति चेन्न, तत्र
तस्य सतोऽपि जीवप्रदेशपरिस्पन्दस्याहेतुत्वात् । न पारम्पर्यकृतं तद्वेतुत्वं तस्यौपचारि-
कत्वात् । न तदप्यविवक्षितत्वात् । अथ स्यात्परिस्पन्दस्य बन्धहेतुत्वे संचरदभ्राणा-
मपि कर्मबन्धः प्रसजतीति न, कर्मजनितस्य चैतन्यपरिस्पन्दस्यासवहेतुत्वेन विवक्षित-
त्वात् । न चाभ्रपरिस्पन्दः कर्मजनितो येन तद्वेतुतामास्कन्देत् ।

वैक्रियककाययोगस्य सत्त्वोद्देशप्रतिपादनार्थमाह —

समाधान—सभी जीव शरीरपर्याप्तिके निष्पन्न होने पर पर्याप्तक कहे जाते हैं ।

उनमेंसे पहले औदारिककाययोगका लक्षण कहते हैं । पर्याप्तिको प्राप्त हुए शरीरके आलम्बनद्वारा उत्पन्न हुए जीवप्रदेश-परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं । और औदारिकशरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें औदारिकमिश्रकाययोग होता है । जिसका तात्पर्य इसप्रकार है कि कर्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे जीवके प्रदेशोंमें उत्पन्न हुए परिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं ।

शंका—पर्याप्त अवस्थामें कर्मणशरीरका सद्भाव होनेके कारण वहां पर भी कर्मण और औदारिकशरीरके स्कन्धोंके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोंमें परिस्पन्द होता है, इसलिये वहां पर भी औदारिकमिश्रकाययोग क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें यद्यपि कर्मणशरीर विद्यमान है फिर भी वह जीव-प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण नहीं है । यदि पर्याप्त-अवस्थामें कर्मणशरीर परंपरासे जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण कहा जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मण-शरीरको परंपरासे निमित्त मानना उपचार है । यदि कहें कि उपचारका भी यहां पर ग्रहण कर लिया जावे, तो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, उपचारसे परंपरारूप निमित्तके ग्रहण करनेकी यहां विवक्षा नहीं है ।

शंका—परिस्पन्दको बन्धका कारण मानने पर संचार करते हुए मेघोंके भी कर्मबन्ध प्राप्त हो जायगा, क्योंकि, उनके भी परिस्पन्द पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कर्मजनित चैतन्यपरिस्पन्द ही आश्रवका कारण है, यहां अर्थ यहां पर विवक्षित है । मेघोंका परिस्पन्द कर्मजनित तो है नहीं, जिससे वह कर्मबन्धके आश्रवका हेतु हो सके, अर्थात् नहीं हो सकता है ।

अब वैक्रियककाययोगके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेउव्वियकायजोगो पज्जत्ताणं वेउव्वियमिस्सकायजोगो अप-
ज्जत्ताणं' ॥ ७७ ॥

पर्याप्तावस्थायां वैक्रियककाययोगे सति तत्र शेषयोगाभावः स्यादिति चेन्न,
तत्र वैक्रियककाययोग एवास्तीत्यवधारणाभावात् । अवधारणाभावेऽपर्याप्तावस्थायां
शेषयोगानामपि सत्त्वमापतेदिति चेत्सत्यम्, कर्मणकाययोगस्य सत्त्वोपलम्भात् । न
तद्वत्तत्र वाङ्मनसयोरपि सत्त्वमपर्याप्तानां तयोरभावस्योक्तत्वात् ।

आहारकाययोगसत्त्वप्रदेशप्रतिपादनायाह —

आहारकायजोगो पज्जत्ताणं आहारमिस्सकायजोगो अप-
ज्जत्ताणं' ॥ ७८ ॥

आहारशरीरोत्थापकः पर्याप्तः संयतत्वान्यथानुपपत्तेः । तथा चाहारमिश्रकाय-

वैक्रियककाययोग पर्याप्तकोंके और वैक्रियकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७७॥

शंका—पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियककाययोगके मानने पर वहां शेष योगोंका अभाव
मानना पड़ेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पर्याप्त अवस्थामें वैक्रियककाययोग ही होता है ऐसा
निश्चयरूपसे कथन नहीं किया है ।

शंका—जब कि उक्त कथन निश्चयरूप नहीं है तो अपर्याप्त अवस्थामें भी उसीप्रकार
शेष योगोंका सद्भाव प्राप्त हो जायगा ?

समाधान—यह कहना किसी अपेक्षासे ठीक है, क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें
वैक्रियकमिश्रके आतिरिक्त कर्मणकाययोगका भी सद्भाव पाया जाता है । किंतु कर्मणकाययोगके
समान अपर्याप्त अवस्थामें वचनयोग और मनोयोगका सद्भाव नहीं माना जा सकता है,
क्योंकि, अपर्याप्त अवस्थामें इन दोनों योगोंका अभाव रहता है, यह बात पहले कही जा
चुकी है ।

अब आहारककाययोगका आधार बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आहारककाययोग पर्याप्तकोंके और आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७८॥

शंका—आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु पर्याप्तक ही होता है, अन्यथा
उसके संयतपना नहीं बन सकता है । ऐसी हालतमें आहारकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकके होता

१ वेयुव्वं पज्जते इदरे खलु होदि तस्स मिस्सं तु । गो जी. ६८१.

२ आहारो पज्जते इदरे खलु होदि तस्स मिस्सो इ । गो. जी. ६८२.

योगोऽपर्याप्तकस्येति न घटामटेदिति चेन्न, अनवगतसूत्राभिप्रायत्वात् । तद्यथा, भवत्वसौ पर्याप्तकः औदारिकशरीरगतषट्पर्याप्त्यपेक्षया, आहारशरीरगतपर्याप्तिनिष्पत्त्यभावापेक्षया त्वपर्याप्तकोऽसौ । पर्याप्तापर्याप्तत्वयोनैकत्राक्रमेण संभवो विरोधादिति चेन्न, पर्याप्तापर्याप्तयोगयोरक्रमेणैकत्र न सम्भवः इतीष्टत्वात् । कथं न पूर्वोऽभ्युपगमः इति विरोध इति चेन्न, भूतपूर्वगतन्यायापेक्षया विरोधासिद्धेः । विनष्टौदारिकशरीरसम्बन्धषट्पर्याप्तेरपरिनिष्ठिताहारशरीरगतपर्याप्तेरपर्याप्तस्य कथं संयम इति चेन्न, संयमस्यास्रवननिरोधलक्षणस्य मन्दयोगेन सह विरोधासिद्धेः । विरोधे वा न केवलिनोऽपि समुद्धातगतस्य संयमः तत्राप्यपर्याप्तकयोगास्तित्वं प्रत्यविशेषात् । 'संजदासंजदट्ठाणे

है यह कथन नहीं बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा कहनेवाला आगमके अभिप्रायको ही नहीं समझा है । आगमका अभिप्राय तो इसप्रकार है कि आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साधु औदारिक शरीरगत छह पर्याप्तियोंकी अपेक्षा पर्याप्तक भले ही रहा आवे, किन्तु आहारकशरीरसंबन्धी पर्याप्तिके पूर्ण होनेकी अपेक्षा वह अपर्याप्तक है ।

शंका—पर्याप्त और अपर्याप्तपना एकसाथ एक जीवमें संभव नहीं है, क्योंकि, एकसाथ एक जीवमें इन दोनोंके रहनेमें विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एकसाथ एक जीवमें पर्याप्त और अपर्याप्तसंबन्धी योग संभव नहीं है, यह बात हमें इष्ट ही है ।

शंका—तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यों न मान लिया जाय, अतः आपके कथनमें विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भूतपूर्व न्यायकी अपेक्षा विरोध असिद्ध है । अर्थात् औदारिक शरीरसंबन्धी पर्याप्तपनेकी अपेक्षा आहारकमिश्र अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार किया जा सकता है ।

शंका—जिसके औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां नष्ट हो चुकी हैं, और आहारक शरीरसंबन्धी पर्याप्तियां अभी तक पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तक साधुके संयम कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसका लक्षण आश्रवका निरोध करना है ऐसे संयमका मन्दयोग (आहारकमिश्रयोग) के साथ होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । यदि इस मन्दयोगके साथ संयमके होनेमें विरोध आता ही है ऐसा माना जावे, तो समुद्धातको प्राप्त हुए केवलीके भी संयम नहीं हो सकेगा, क्योंकि, वहां पर भी अपर्याप्तकसंबन्धी योगका सद्भाव पाया जाता है इसमें कोई विशेषता नहीं है ।

णियमा पज्जत्ता ' इत्यनेनार्षेण सह कथं न विरोधः स्यादिति चेन्न, द्रव्यार्थिकनया-
पेक्षया प्रवृत्तसूत्रस्याभिप्रायेणाहारशरीरानिष्पत्त्यवस्थायामपि पर्याप्तानां सत्त्वाविरोधात् ।
कर्मणकाययोगः पर्याप्तैष्वपर्याप्तैषु भयत्र वा भवतीति नोक्तम्, तन्निश्चयः कुतो भवेत् ?
' कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घाद-गदाणं ' इत्येतस्मा-
त्सूत्रादपर्याप्तैष्वेव कर्मणकाययोग इति निश्चीयते ।

पर्याप्तिष्वपर्याप्तिषु च योगानां सत्त्वमसत्त्वं चाभिधायेदानीं गतिषु तत्र गुण-
स्थानानां सत्त्वासत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

णेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिणाणे सिया पज्जत्ता
सिया अपज्जत्ता ॥ ७९ ॥

नारका इत्यनेन बहुवचनेन स्यादित्येतस्य एकवचनस्य न सामानाधिकरण्य-

शंका — ' संयतासंयतसे लेकर सभी गुणस्थानोंमें जीव नियमसे पर्याप्तक होते हैं ' इस
आर्षवचनके साथ उपर्युक्त कथनका विरोध क्यों नहीं आजायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षासे प्रवृत्त हुए इस सूत्रके
अभिप्रायसे आहारक शरीरकी अपर्याप्त अवस्थामें भी औदारिक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके
होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — कर्मणकाययोग पर्याप्त होने पर होता है, या अपर्याप्त रहने पर होता है,
अथवा दोनों अवस्थाओंमें होता है, यह कुछ भी नहीं कहा, इसलिये इसका निश्चय कैसे
किया जाय ?

समाधान — ' विग्रहगतिको प्राप्त चारों गतिके जीवोंके और समुदागत केवलियोंके
कर्मणकाययोग होता है ' इस सूत्रके कथनानुसार अपर्याप्तकोंके ही कर्मणकाययोग होता
है, इस कथनका निश्चय हो जाता है ।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें योगोंके सत्त्व और असत्त्वका कथन करके अब
चार गतिसंबन्धी पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंमें गुणस्थानोंके सत्त्व और असत्त्वके प्रतिपादन
करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं —

नारकी जीव मिथ्याइट्ठि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्तक होते हैं और
अपर्याप्तक भी होते हैं ॥ ७९ ॥

शंका — सूत्रमें आये हुए ' नारकाः ' इस बहुवचनके साथ ' स्यात् ' इस एक वचनका
समानाधिकरण नहीं बन सकता है ?

मिति चेन्न, एकस्य नानात्मकस्य नानात्वाविरोधात् । विरुद्धयोः कथमेकमधिकरणमिति चेन्न, दृष्टत्वात् । न हि दृष्टेऽनुपपन्नता^१ । नारकाः मिथ्यादृष्टयोऽसंयतसम्यग्दृष्टयश्च पर्याप्ताश्चापर्याप्ताश्च भवन्ति । समुच्चयावगतये चशब्दोऽत्र वक्तव्यः, न, सामर्थ्य-लभ्यत्वात् ।

तत्रतनशेषगुणद्वयप्रदेशप्रतिपादनार्थमाह—

सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ८० ॥

नारकाः निष्पन्नपदपर्याप्तयः सन्तः ताभ्यां गुणाभ्यां परिणमन्ते नापर्याप्ता-वस्थायाम् । किमिति तत्र तौ नोत्पद्येते इति चेत्तयोस्तत्रोत्पत्तिनिमित्तपरिणामाभावात् ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, एक भी नानात्मक होता है, इसलिये एकको नानारूप मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—विरुद्ध दो पदार्थोंका एकाधिकरण कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो पदार्थोंका भी एकाधिकरण देखा जाता है । और देखे गये कार्यमें यह नहीं बन सकता यह कहा नहीं जा सकता है । अतः सिद्ध हुआ कि मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि नारकी पर्याप्तक भी होते हैं और अपर्याप्तक भी होते हैं ।

शंका—समुच्चयका ज्ञान करानेके लिये इस सूत्रमें च शब्दका कथन करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वह सामर्थ्यसे ही प्राप्त हो जाता है ।

अब नारकसंबन्धी शेष दो गुणस्थानोंके आधारके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८० ॥

जिनकी छह पर्याप्तियां पूर्ण हो गई हैं ऐसे नारकी ही इन दो गुणस्थानोंके साथ परिणत होते हैं, अपर्याप्त अवस्थामें नहीं ।

शंका—नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—क्योंकि, नारकियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें इन दो गुणस्थानोंकी उत्पत्तिके निमित्तभूत परिणामोंका अभाव है, इसलिये उनकी अपर्याप्त अवस्थामें ये दो गुणस्थान नहीं होते हैं ।

१ स्वभावेऽप्यक्षतः सिद्धे यदि पर्यनुवृष्यते । तत्रोत्तरमिदं युक्तं न दृष्टेऽनुपपन्नता ॥ स. त. पृ. २६.

सोऽपि किमिति तयोर्न स्यादिति चेत्स्वाभाव्यात् । नारकाणामग्निसम्बन्धाद्भस्मसाद्भाव-
मुपगतानां पुनर्भस्मनि समुत्पद्यमानानामपर्याप्ताद्धायां गुणद्वयस्य सत्त्वाविरोधान्नियमेन
पर्याप्ता इति न घटत इति चेन्न, तेषां मरणाभावात् । भावे वा न ते तत्रोत्पद्यन्ते,
' गिरयादो णेरइया उवड्ठिदसमाणा णो गिरयगदिं जादि णो देवगदिं जादि, तिरिक्ख-
गदिं मणुसगदिं च जादि ' इत्यनेनार्षेण निषिद्धत्वात् । आयुषोऽवसाने म्रियमाणानामेष
नियमश्चेन्न, तेषामपमृत्योरसत्त्वात् । भस्मसाद्भावमुपगतदेहानां तेषां कथं पुनर्मरणमिति
चेन्न, देहविकारस्यायुर्विच्छिन्ननिमित्तत्वात् । अन्यथा बालावस्थातः प्राप्तयौवनस्यापि
मरणप्रसङ्गात् ।

शंका — इसप्रकारके परिणाम उन दो गुणस्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान — क्योंकि, ऐसा स्वभाव ही है ।

शंका — अग्निके संबन्धसे भस्मीभावको प्राप्त हुए और फिर भी उसी भस्ममें होने-
वाले नारकियोंके अपर्याप्त कालमें इन दो गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं आता है,
अर्थात् छेदन भेदन आदिसे नष्ट हुए शरीरके पश्चात् पुनः उन्हीं अवयवोंमें उत्पन्न होनेवाले जीवोंके
सासादन और मिश्र गुणस्थान माननेमें कोई विरोध नहीं आता है, इसलिये इन गुणस्थानोंमें
नारकी नियमसे पर्याप्तक होते हैं, यह नियम नहीं बनता है ?

समाधान - नहीं, क्योंकि, अग्नि आदि निमित्तोंसे नारकियोंका मरण नहीं होता
है । यदि नारकियोंका मरण हो जावे, तो पुनः वे वहाँ पर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि,
' जिनकी आयु पूर्ण हो गई है ऐसे नारकी जीव नरकगतिसे निकलकर पुनः नरकगतिको
नहीं जाते हैं, देवगतिको नहीं जाते हैं । किंतु तिर्यचगति और मनुष्यगतिको जाते हैं ' इस
आर्ष वचनके अनुसार नारकियोंका पुनः नरकगतिमें उत्पन्न होना निषिद्ध है ।

शंका—आयुके अन्तमें मरनेवाले नारकियोंके लिये ही यह सूत्रोक्त नियम लागू
होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नारकी जीवोंके अपमृत्युका सद्भाव नहीं पाया जाता है ।
अर्थात् नारकियोंका आयुके अन्तमें ही मरण होता है, बीचमें नहीं ।

शंका—यदि उनकी अपमृत्यु नहीं होती है, तो जिनका शरीर भस्मीभावको प्राप्त
हो गया है ऐसे नारकियोंका पुनर्मरण कैसे बनेगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, देहका विकार आयुकर्मके विनाशका
निमित्त नहीं है । अन्यथा जिसने बाल-अवस्थाके पश्चात् यौवन-अवस्थाको प्राप्त कर लिया
है ऐसे जीवके भी मरणका प्रसंग आ जायगा ।

नारकाणामोघमभिधायादेशप्रतिपादनार्थमाह—

एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥ ८१ ॥

प्रथमायां पृथिव्यां ये नारकास्तेषां नारकाणां सामान्योक्तरूपेण^१ भवन्ति । कुतो? विशेषाभावात् । यदि सामान्यप्ररूपणया प्रथमपृथिवीगतनारका एव निरूपिता भवेयुरलं तथा, विशेषनिरूपणतयैव तदवगतेरिति ? न, द्रव्यार्थिकनयात् सत्त्वानुग्रहार्थं तत्प्रवृत्तेः । विशेषप्ररूपणमन्तरेण न सामान्यप्ररूपणतोऽर्थावगतिर्भवतीति तथा निरूपणमनर्थकमिति चेन्न, बुद्धीनां वैचित्र्यात् । तथाविधबुद्ध्यो नेदानीमुपलभ्यन्त इति चेन्न, अस्त्यार्षस्य त्रिकालगोचरानन्तप्राण्यपेक्षया प्रवृत्तत्वात् ।

शेषपृथिवीनारकाणां प्रतिपादनार्थमाह —

इसप्रकार सामान्यरूपसे नारकियोंका कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी होते हैं ॥ ८१ ॥

प्रथम पृथिवीमें जो नारकी रहते हैं उनकी पर्याप्तियां और अपर्याप्तियां नरकगतिके सामान्य कथनके अनुसार होती हैं, क्योंकि, नरकगतिसंबन्धी सामान्य कथनमें और प्रथम पृथिवीसंबन्धी कथनमें कोई विशेषता नहीं है ।

शंका—यदि सामान्यप्ररूपणाके द्वारा प्रथम पृथिवीसंबन्धी नारकी ही निरूपित किये गये हैं, तो सामान्यप्ररूपणाके कथन करनेसे रहने दो, क्योंकि, विशेषप्ररूपणासे ही उसका ज्ञान हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा रखनेवाले जीवोंके अनुग्रहके लिये सामान्यप्ररूपणाकी प्रवृत्ति मानी गई है ।

शंका—विशेषप्ररूपणाके विना केवल सामान्यप्ररूपणासे अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता है, ऐसी हालतमें सामान्यप्ररूपणाका कथन करना निष्फल है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, श्रोताओंकी बुद्धि अनेक प्रकारकी होती है, इसलिये विशेष प्ररूपणाके कथनके समान सामान्यप्ररूपणाका कथन करना भी निष्फल नहीं है ।

शंका—जो सामान्यसे पदार्थको समझ लेते हैं ऐसे बुद्धिमान् पुरुष इस कालमें तो नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आगम तो त्रिकालमें होनेवाले अनन्त प्राणियोंकी अपेक्षा प्रवृत्त होता है ।

शेष पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकियोंके विशेष कथनके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

१ 'पर्याप्तयोऽपर्याप्तयश्च' इति पाठशेषः ।

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया मिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८२ ॥

अधस्तनीषु पदसु पृथिवीषु मिथ्यादृष्टीनामुत्पत्तेः सत्त्वात् । पृथिवीशब्दः
प्रत्येकमभिसम्बन्धनीयः । सुगममन्यत् ।

शेषगुणस्थानानां तत्र क सत्त्वं क च न भवेदिति जातारेकस्य भव्यस्यारेका-
निरसनार्थमाह —

सासणसम्माइट्ठि-सम्मा मिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे णि-
यमा पज्जत्ता ॥ ८३ ॥

भवतु नाम सम्यग्मिथ्यादृष्टेस्तत्रानुत्पत्तिः । सम्यग्मिथ्यात्वपरिणाममधिष्ठितस्य
मरणाभावात् । भवति च तस्य मरणं गुणान्तरमुपादाय । न च तत्र स गुणोऽस्तीति ।
किन्त्वेतन्न युज्यते शेषगुणस्थानप्राणिनस्तत्र नोत्पद्यन्त इति ? न तावत् सासादनस्तत्रोत्पद्यते

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें
पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८२ ॥

प्रथम पृथिवीको छोड़कर शेष छह पृथिवियोंमें मिथ्यादृष्टि जीवोंकी ही उत्पत्ति पाई
जाती है, इसलिये वहां पर प्रथम गुणस्थानमें पर्याप्त और अपर्याप्त दोनों अवस्थायें बतलाई
गई हैं । सूत्रमें आया हुआ पृथिवी शब्द प्रत्येक नरकके साथ जोड़ लेना चाहिये । शेष
व्याख्यान सुगम है ।

उन पृथिवियोंकी किस अवस्थामें शेष गुणस्थानोंका सद्भाव है और किस अवस्थामें
नहीं, इसप्रकार जिसको शंका उत्पन्न हुई है उस भव्यकी शंकाके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र
कहते हैं—

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवी तक रहनेवाले नारकी सासादनसम्यग्दृष्टि
सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८३ ॥

शंका—सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी मरकर शेष छह पृथिवियोंमें भी उत्पत्ति नहीं होती है,
क्योंकि, सम्यग्मिथ्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण ही नहीं होता है । यदि उसका
मरण भी होता है तो किसी दूसरे गुणस्थानको प्राप्त होकर ही होता है । परंतु मरणकालमें
वह गुणस्थान नहीं होता, यह सब ठीक है । किंतु शेष (दूसरे, चौथे) गुणस्थानवाले प्राणी
मरकर वहां पर उत्पन्न नहीं होते, यह कहना नहीं बनता है ?

समाधान—सासादन गुणस्थानवाले तो नरकमें उत्पन्न ही नहीं होते हैं, क्योंकि,

तस्य नरकायुषो बन्धाभावात् । नापि बद्धनरकायुष्कः सासादनं प्रतिपद्य नारकेषूत्पद्यते तस्य तस्मिन् गुणे मरणाभावात् । नासंयतसम्यग्दृष्ट्योऽपि तत्रोत्पद्यन्ते तत्रोत्पत्तिनिमित्ताभावात् । न तावत्कर्मस्कन्धबहुत्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं क्षयितकर्माशानामपि जीवानां तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि कर्मस्कन्धाणुत्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं गुणितकर्माशानामपि तत्रोत्पत्तिदर्शनात् । नापि नरकगतिकर्मणः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं तत्सत्त्वं प्रत्यविशेषतः सकलपञ्चेन्द्रियाणामपि नरकप्राप्तिप्रसङ्गात् । नित्यनिगोदानामपि विद्यमानत्रसकर्मणां त्रसेषूत्पत्तिप्रसङ्गात् । नाशुभलेश्यानां सत्त्वं तत्रोत्पत्तेः कारणं मरणावस्थायामसंयतसम्यग्दृष्टेः षट्सु पृथिवीषूत्पत्तिनिमित्ताशुभलेश्याभावात् । न नरकायुषः सत्त्वं तस्य तत्रोत्पत्तेः कारणं सम्यग्दर्शनासिना छिन्नषट्पृथिव्यायुष्कत्वात् । न च तच्छेदोऽसिद्धः आर्षात्तत्सिद्धयुपलम्भात् । ततः स्थितमेतत् न सम्यग्दृष्टिः षट्सु पृथिवीषूत्पद्यते इति ।

सासादन गुणस्थानवालेके नरकायुका बन्ध ही नहीं होता है । जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसे जीव भी सासादन गुणस्थानको प्राप्त होकर नारकियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, नरकायुका बन्ध करनेवाले जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण ही नहीं होता है । असंयतसम्यग्दृष्टि जीव भी द्वितीयादि पृथिवियोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंके शेष छह पृथिवियोंमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते हैं । यदि कर्मस्कन्धोंकी अधिकता असंयतसम्यग्दृष्टि जीवके शेष छह नरकोंमें उत्पत्तिका कारण कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, जिन्होंने बहुतसे कर्मस्कन्धोंका क्षय कर दिया है ऐसे जीवोंकी भी नरकमें उत्पत्ति देखी जाती है । कर्मस्कन्धोंकी अल्पता भी नरकमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, जिनके उत्तरोत्तर गुणित कर्मस्कन्ध पाये जाते हैं उनकी भी वहां पर उत्पत्ति देखी जाती है । नरकगतिका सत्त्व भी सम्यग्दृष्टिके नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, नरकगतिके सत्त्वके प्रति कोई विशेषता न होनेसे सभी पंचेन्द्रिय जीवोंको नरकगतिकी प्राप्तिका प्रसंग आजायगा । तथा नित्यनिगोदिया जीवोंके भी त्रसकर्मकी सत्ता विद्यमान रहती है, इसलिये उनकी भी त्रसोंमें उत्पत्ति होने लगेगी । अशुभ लेश्याके सत्त्वको नरकमें उत्पत्तिका कारण कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, मरणके समय असंयतसम्यग्दृष्टि जीवके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारणरूप अशुभ लेश्याएं नहीं पाई जाती हैं । नरकायुका सत्त्व भी सम्यग्दृष्टिके नीचेकी छह पृथिवियोंमें उत्पत्तिका कारण नहीं है, क्योंकि, सम्यग्दर्शनरूपी खड्गसे नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयु काट दी जाती है । नीचेकी छह पृथिवीसंबन्धी आयुका कटना आसिद्ध भी नहीं है, क्योंकि, आगमसे इसकी पुष्टि होती है । इसलिये यह सिद्ध हुआ कि नीचेकी छह पृथिवियोंमें सम्यग्दृष्टी जीव उत्पन्न नहीं होता है ।

तिर्यग्गतौ गुणस्थानानां सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

**तिरिक्खा मिच्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-असंजदसम्माइट्टि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ॥ ८४ ॥**

भवतु नाम मिथ्यादृष्टिसासादनसम्यग्दृष्टीनां तिर्यक्षु पर्याप्तापर्याप्तद्वयोः सत्त्वं तयोस्तत्रोत्पत्त्यविरोधात् । सम्यग्दृष्ट्यस्तु पुनर्नोत्पद्यन्ते तिर्यगपर्याप्तपर्यायेण सम्यग्दर्शनस्य विरोधादिति ? न विरोधः, अस्वार्थस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात् । क्षायिकसम्यग्दृष्टिः सेविततीर्थकरः क्षपितसप्तप्रकृतिः कथं तिर्यक्षु दुःखभूयस्सत्पद्यते इति चेन्न, तिरश्चां नारकेभ्यो दुःखाधिक्याभावात् । नारकेष्वपि सम्यग्दृष्टयो नोत्पत्स्यन्त इति चेन्न, तेषां तत्रोत्पत्तिप्रतिपादकार्षोपलम्भात् । किमिति ते तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनोपादानात् प्राङ् मिथ्यादृष्ट्यवस्थायां बद्धतिर्यङ्नरकायुष्कत्वात् । सम्यग्दर्शनेन तत्

अब तिर्यचगतिमें गुणस्थानोंके सद्भावके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८४ ॥

मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंकी तिर्यचोंसंबन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें भले ही सत्ता रही आवे, क्योंकि, इन दो गुणस्थानोंकी तिर्यचसंबन्धी पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें उत्पत्ति होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । परंतु सम्यग्दृष्टि जीव तो तिर्यचोंमें उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, तिर्यचोंकी अपर्याप्त पर्यायके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है ?

समाधान—विरोध नहीं है, फिर भी यदि विरोध माना जावे तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण हो जायगा ।

शंका—जिसने तीर्थंकरकी सेवा की है और जिसने मोहनीयकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसा क्षायिक-सम्यग्दृष्टि जीव दुःखबहुल तिर्यचोंमें कैसे उत्पन्न होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचोंके नारकियोंकी अपेक्षा अधिक दुःख नहीं पाये जाते हैं ।

शंका—तो फिर नारकियोंमें भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होंगे ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टियोंकी नारकियोंमें उत्पत्तिका प्रतिपादन करने-वाला आगम-प्रमाण पाया जाता है ।

शंका—सम्यग्दृष्टि जीव नारकियोंमें क्यों उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेके पहले मिथ्यादृष्टि

१ (गेरइया) सम्मत्तेण अधिगदा सम्मत्तेण चैव णीति । जी. सू. पृ. २६७.

किमिति न छिद्यते ? इति चेत् किमिति तन्न छिद्यते ? अपि तु न तस्य निर्मूलच्छेदः । तदपि कुतः ? स्वाभाव्यात् ।

तत्र सम्यग्मिथ्यादृष्ट्यादिस्वरूपनिरूपणार्थमाह—

सम्प्राप्तिच्छादिति-संजदासंजद-दृष्टाणे नियमा पज्जत्ता ॥ ८५ ॥

मनुष्याः मिथ्यादृष्ट्यवस्थायां बद्धतिर्यगायुषः पश्चात्सम्यग्दर्शनेन सहात्ता-
प्रत्याख्यानाः क्षपितसप्तप्रकृतयस्तिर्यक्षु किन्नोत्पद्यन्ते ? इति चेत् किंचातोऽप्रत्याख्यान-
गुणस्य तिर्यगपर्याप्तौ सत्त्वापत्तिः ? न, देवगतिव्यतिरिक्तगतित्रयसम्बद्धायुषोपलक्षिताना-
मणुव्रतोपादानबुद्धचनुत्पत्तेः । उक्तं च —

चत्तारि वि छेत्ताइं आउग-बंधे वि होइ सम्मतं ।

अणुवद-महव्वदाइं ण लहइ देवायुगं मोत्तुं ॥ १६९ ॥

अवस्थामें तिर्यचायु और नरकायुका बन्ध कर लिया है उनकी सम्यग्दर्शनके साथ वहां पर उत्पत्ति माननेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

शंका—सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्यसे उस आयुका छेद क्यों नहीं हो जाता है ?

समाधान—उसका छेद क्यों नहीं होता है ? अवश्य होता है, किंतु उसका समूल नाश नहीं होता है ।

शंका—समूल नाश क्यों नहीं होता ?

समाधान—आगेके भवकी बांधी हुई आयुकर्मका समूल नाश नहीं होता है इस-
प्रकारका स्वभाव ही है ।

अब तिर्यचोंमें सम्यग्मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोंके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यच सम्यग्मिथ्यादृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८५ ॥

शंका — जिन्होंने मिथ्यादृष्टि अवस्थामें तिर्यचायुका बन्ध करनेके पश्चात् देशसंय-
मको ग्रहण कर लिया है और मोहकी सात प्रकृतियोंका क्षय कर दिया है ऐसे मनुष्य
तिर्यचोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते ? यदि होते हैं तो इससे तिर्यच-अपर्याप्तोंमें देशसंयमके
प्राप्त होनेकी आपत्ति आती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, देवगतिको छोड़कर शेष तीन गतिसंबन्धी आयुबन्धसे
युक्त जीवोंके अणुव्रतको ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती है । कहा भी है—

चारों गतिसंबन्धी आयुकर्मके बन्ध हो जाने पर भी सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो सकता

१ गो. जी. ६५३. गो. क. ३३४ । प्रतिष्ठा 'अणुवद-महव्वदो सु य ण अहइ दोवा' इति पाठः ।

न तिर्यक्षूत्पन्ना अपि क्षायिकसम्यग्दृष्टयोऽणुव्रतान्यादधते भोगभूमावुत्पन्नानां तदुपादानानुपपत्तेः । ये निर्दानास्ते कथं तत्रोत्पद्यन्त इति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य तत्रोत्पत्तिकारणस्य सत्त्वात् । न च पात्रदानेऽननुमोदिनः सम्यग्दृष्टयो भवन्ति तत्र तदनुपपत्तेः ।

तिरश्चामोघमभिधायदेशस्वरूपानिरूपणार्थं वक्ष्यति—

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जत्ता ॥ ८६ ॥

एतेषामोघप्ररूपणमेव भवेद्विवक्षितं प्रति विशेषाभावात् ।

स्त्रीवेदविशिष्टतिरश्चां विशेषप्रतिपादनार्थमाह—

है, परंतु देवायुके बन्धको छोड़कर शेष तीन आयुक्रमके बन्ध होने पर यह जीव अणुव्रत और महाव्रतको ग्रहण नहीं करता है ॥ १६९ ॥

तिर्यचोंमें उत्पन्न हुए भी क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव अणुव्रतोंको नहीं ग्रहण करते हैं, क्योंकि, क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यचोंमें उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं और भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रतोंका ग्रहण करना बन नहीं सकता है ।

शंका — जिन्होंने दान नहीं दिया है ऐसे जीव भोगभूमिमें कैसे उत्पन्न हो सकते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, भोगभूमिमें उत्पात्तिका कारण सम्यग्दर्शन है और वह जिनके पाया जाता है उनके वहां उत्पन्न होनेमें कोई विरोध नहीं आता है । तथा पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित जीव सम्यग्दृष्टि हो नहीं सकते हैं; क्योंकि, उनमें पात्रदानकी अनुमोदनाका अभाव नहीं बन सकता है

विशेषार्थ— क्षायिक सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति मनुष्य पर्यायमें ही होती है । अतः जिस मनुष्यने पहले तिर्यचायुका बन्ध कर लिया है और अनन्तर उसके क्षायिक सम्यग्दर्शन उत्पन्न हुआ है ऐसे जीवके भोगभूमिमें उत्पात्तिका मुख्य कारण क्षायिक सम्यग्दर्शन ही जानना चाहिये, पात्रदान नहीं । फिर भी वह पात्रदानकी अनुमोदनासे रहित नहीं होता है ।

इसप्रकार तिर्यचोंकी सामान्य प्ररूपणाका कथन करके अब उनके विशेष स्वरूपके निर्णय करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिर्यचसंबन्धी सामान्यप्ररूपणाके समान पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्तपंचेन्द्रिय-तिर्यच भी होते हैं ॥ ८६ ॥

पंचेन्द्रियतिर्यच और पर्याप्त-पंचेन्द्रिय-तिर्यचोंकी प्ररूपणा तिर्यचसंबन्धी सामान्य-प्ररूपणाके समान ही होती है, क्योंकि, विवक्षित विषयके प्रति इन दोनोंके कथनमें कोई विशेषता नहीं है ।

अब स्त्रीवेदयुक्त तिर्यचोंमें विशेषका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-द्वाने
सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ८७ ॥

सासादनो नारकेष्विव तिर्यक्ष्वपि नोत्पादीति चेन्न, द्वयोः साधर्म्याभावतो
दृष्टान्तानुपपत्तेः ।

तत्र शेषगुणानां स्वरूपमभिधातुमाह —

सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-द्वाने णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ८८ ॥

कुत :? तत्रैतासामुत्पत्तेरभावात् । बद्धायुष्कः क्षायिकसम्यग्दृष्टिर्नारकेषु नपुंसकवेद
इवात्र स्त्रीवेदे किन्नोत्पद्यत इति चेन्न, तत्र तस्यैवैकस्य सत्त्वात् । यत्र कचन समुत्पद्यमानः

योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्यच मिथ्यादृष्टि और सासादन गुणस्थानमें पर्याप्त भी होते
हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८७ ॥

शंका— सासादन गुणस्थानवाला जीव मरकर जिसप्रकार नारकियोंमें उत्पन्न नहीं
होता है, उसीप्रकार तिर्यचोंमें भी उत्पन्न नहीं होना चाहिये ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नारकी और तिर्यचोंमें साधर्म्य नहीं पाया जाता है,
इसलिये नारकियोंका दृष्टान्त तिर्यचोंको लागू नहीं हो सकता है ।

योनिमती तिर्यचनियोंमें शेष गुणस्थानोंके स्वरूपका कथन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

योनिमती-तिर्यच सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और संयतासंयत गुणस्थानमें
नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ८८ ॥

शंका—ऐसा क्यों होता है ?

समाधान—क्योंकि, उपर्युक्त गुणस्थानोंमें मरकर योनिमती-तिर्यच उत्पन्न नहीं
होते हैं ।

शंका— जिसप्रकार बद्धायुष्क क्षायिक सम्यग्दृष्टि जीव नारकसंबन्धी नपुंसकवेदमें
उत्पन्न होता है उसीप्रकार यहां पर स्त्रीवेदमें क्यों नहीं उत्पन्न होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, नरकमें एक नपुंसकवेदका ही सद्भाव है । जिस किसी
गतिमें उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दृष्टि जीव उस गतिसंबन्धी विशिष्ट वेदादिकमें ही उत्पन्न
होता है । यह अभिप्राय यहां पर ग्रहण करना चाहिये । इससे यह सिद्ध हुआ कि सम्यग्दृष्टि
जीव मरकर योनिमती तिर्यचमें नहीं उत्पन्न होता है ।

सम्यग्दृष्टिस्तत्र विशिष्टवेदादिषु समुत्पद्यत इति गृह्यताम् । तिर्यगपर्याप्तेषु किञ्च निरूपित-
मिति नाशङ्कनीयम्, तत्र प्रतिपक्षाभावतो गतार्थत्वात् ।

मनुष्यगतिप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा मिच्छाद्वि-सासणसम्माद्वि-असंजदसम्माद्वि-ट्ठाणे
सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ८९ ॥

सुगममेतत् ।

तत्र शेषगुणस्थानसत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्मामिच्छाद्वि-संजदासंजद-संजद-ट्ठाणे णियमा पज्जत्ता
॥ ९० ॥

भवतु सर्वेषामेतेषां पर्याप्तत्वं नाहारशरीरमुत्थापयतां प्रमत्तानामनिष्पन्नाहारगत-
पर्याप्तीनाम् । न पर्याप्तकर्मोदयापेक्षया पर्याप्तोपदेशः तदुदयसत्त्वाविशेषतोऽसंयत-

शंका—तिर्यच-अपर्याप्तोंमें गुणस्थानोंका निरूपण क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अपर्याप्त तिर्यचोंमें एक मिथ्यात्व गुणस्थानको छोड़कर
प्रतिपक्षरूप और कोई दूसरा गुणस्थान नहीं पाया जाता है, अतः बिना कथन किये ही इसका
ज्ञान हो जाता है ।

विशेषार्थ—यहां अपर्याप्त तिर्यचोंसे लब्धपर्याप्त तिर्यचोंका ग्रहण करना चाहिये ।
और लब्धपर्याप्तकोंके एक मिथ्यात्व गुणस्थान ही होता है । अतः उनके विषयमें यहां पर
अधिक नहीं कहा गया है ।

अब मनुष्यगतिके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याद्वि, सासादनसम्यग्द्वि और असंयतसम्यग्द्वि गुणस्थानोंमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सरल है ।

मनुष्योंमें शेष गुणस्थानोंके सद्भावरूप अवस्थाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका
सूत्र कहते हैं—

मनुष्य सम्यग्मिथ्याद्वि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें नियमसे पर्या-
प्तक होते हैं ॥ ९० ॥

शंका—सूत्रमें बताये गये इन सभी गुणस्थानवालोंको यदि पर्याप्तपना प्राप्त होता
है तो होओ, परंतु जिनकी आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे
आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले प्रमत्त गुणस्थानवर्ती जीवोंके पर्याप्तपना नहीं बन
सकता है । यदि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा आहारक शरीरको उत्पन्न करनेवाले

सम्यग्दृष्टीनामपि अपर्याप्तत्वस्याभावापत्तेः । न च संयमोत्पत्त्यवस्थापेक्षया तदवस्थायां प्रमत्तस्य पर्याप्तत्वं घटते असंयतसम्यग्दृष्टावपि तत्प्रसङ्गादिति नैष दोषः, अवलम्बित-द्रव्यार्थिकनयत्वात् । सोऽन्यत्र किमिति नावलम्ब्यत इति चेन्न, तत्र निमित्ताभावात् । किमर्थमत्रावलम्ब्यत इति चेत्पर्याप्तैरस्य साम्यदर्शनं तदवलम्बनकारणम् । केन साम्यमिति चेद् दुःखाभावेन । उपपातगर्भसम्पूर्जजशरीराण्यादधानानामिव आहारशरीर-माददानानां न दुःखमस्तीति पर्याप्तत्वं प्रमत्तस्योपचर्यत इति यावत् । पूर्वाम्यस्तवस्तु-विस्मरणमन्तरेण शरीरोपादानाद्वा दुःखमन्तरेण पूर्वशरीरपरित्यागाद्वा प्रमत्तस्तदवस्थायां

प्रमत्तसंयतोंको पर्याप्तक कहा जावे, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, पर्याप्तकर्मका उदय प्रमत्तसंयतोंके समान असंयत सम्यग्दृष्टियोंके भी निर्वृत्त्यपर्याप्त अवस्थामें पाया जाता है, इसलिये वहां पर भी अपर्याप्तपनेका अभाव मानना पड़ेगा । संयमकी उत्पत्तिरूप अवस्थाकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतके आहारककी अपर्याप्त अवस्थामें पर्याप्तपना बन जाता है यदि ऐसा कहा जावे, सो भी ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार असंयत सम्यग्दृष्टियोंके भी अपर्याप्त अवस्थामें [सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा] पर्याप्तपनेका प्रसंग आजायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनकी अपेक्षा प्रमत्तसंयतोंको आहारक शरीरसंबन्धी छह पर्याप्तियोंके पूर्ण नहीं होने पर भी पर्याप्त कहा है ।

शंका—उस द्रव्यार्थिक नयका दूसरी जगह [विग्रहगतिसंबन्धी गुणस्थानोंमें] अवलम्बन क्यों नहीं लिया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहां पर द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनके निमित्त नहीं पाये जाते हैं ।

शंका—तो फिर यहां पर द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन किस लिये लिया जा रहा है ।

समाधान—आहारकसंबन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुए प्रमत्तसंयतकी पर्याप्तके साथ समानताका दिखाना ही यहां पर द्रव्यार्थिक नयके अवलम्बनका कारण है ।

शंका—इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ किस कारणसे समानता है ?

समाधान—दुःखाभावकी अपेक्षा इसकी दूसरे पर्याप्तकोंके साथ समानता है । जिस-प्रकार उपपातजन्म, गर्भजन्म या सम्पूर्जनजन्मसे उत्पन्न हुए शरीरोंको धारण करनेवालोंके दुःख होता है, उसप्रकार आहारशरीरको धारण करनेवालोंके दुःख नहीं होता है, इसलिये उस अवस्थामें प्रमत्तसंयत पर्याप्त है इसप्रकारका उपचार किया जाता है । अथवा, पहले अभ्यास की हुई वस्तुके विस्मरणके बिना ही आहारक शरीरका ग्रहण होता है, या दुःखके बिना ही पूर्व शरीर [औदारिक] का परित्याग होता है, अतएव प्रमत्तसंयत अपर्याप्त

पर्याप्त इत्युपचर्यते । निश्चयनयाश्रयणे तु पुनरपर्याप्तः^१ । एवं समुद्रातगतकेवलिना-
मपि वक्तव्यम् ।

मनुष्यविशेषस्य निरूपणार्थमाह —

एवं मणुस्स-पज्जत्ता ॥ ९१ ॥

पर्याप्तेषु नापर्याप्तत्वमस्ति विरोधात् । ततः 'एवं पज्जत्ता' इति कथमेतद्वदत इति नैष दोषः, शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया तदुपपत्तेः । कथं तस्य पर्याप्तत्वं ? न, द्रव्यार्थिकनया-
श्रयणात् । ओदनः पच्यत इत्यत्र यथा तन्दुलानामेवौदनव्यपदेशस्तथाऽपर्याप्तावस्थाया-
मप्यत्र पर्याप्तव्यवहारो न विरुद्धयत इति । पर्याप्तनामकर्मोदयापेक्षया वा पर्याप्तता ।
एवं तिर्यक्ष्वपि वक्तव्यम् । सुगममन्यत् ।

अवस्थामें भी पर्याप्त है, इसप्रकारका उपचार किया जाता है । निश्चयनयका आश्रय करने पर तो यह अपर्याप्त ही है । इसीप्रकार समुद्रातगत केवलीके संबन्धमें भी कथन करना चाहिये ।

अब मनुष्यके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-सामान्यके कथनके समान पर्याप्त मनुष्य होते हैं ॥ ९१ ॥

शंका—पर्याप्तकोंमें अपर्याप्तपना तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, इन दोनों अवस्थाओंका परस्पर विरोध है । इसलिये 'इसीप्रकार पर्याप्त होते हैं' यह कथन कैसे घटित होगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, शरीरकी अनिष्पत्तिकी अपेक्षा पर्याप्त-
कोंमें भी अपर्याप्तपना बन जाता है ।

शंका—जिसके शरीरपर्याप्ति पूर्ण नहीं हुई है उसे पर्याप्तक कैसे कहा जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा उसके भी पर्याप्तपना बन जाता है । भात पक रहा है, यहां पर जिसप्रकार चावलोंको भात कहा जाता है, उसीप्रकार जिसके सभी पर्याप्तियां पूर्ण होनेवाली हैं ऐसे जीवके अपर्याप्त अवस्थामें भी पर्याप्तपनेका व्यवहार विरोधको प्राप्त नहीं होता है । अथवा, पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा उनके पर्याप्त पना समझ लेना चाहिये । इसीप्रकार तिर्यक्षोंमें भी कथन करना चाहिये । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ—पर्याप्त मनुष्योंमें पर्याप्त और निर्वृत्त्यपर्याप्त इन दोनों प्रकारके मनुष्योंका

१ औदारिकायाः शुद्धास्तपर्याप्तकस्य, मिश्रास्तपर्याप्तकस्येति । तत्रोपपत्तावौदारिकायाः कर्मणेन, औदा-
रिकशरीरिणश्च वैक्रियकाहारककरणकाले वैक्रियकाहारकाभ्यां मिश्रो भवतीति । एवमौदारिकमिश्रः । तथा वैक्रियकमिश्रो
देवाद्युत्पत्तौ कर्मणेन, कृतवैक्रियस्य वौदारिकप्रवेशाद्वायमौदारिकेण । आहारकमिश्रस्तु साधिताहारकायप्रयोजनः
पुनरौदारिकप्रवेशे औदारिकेणेति । स्था. ३ का. १३. (अमि. रा. को. जोग.)

मानुषीषु निरूपणार्थमाह —

मणुसिणीसु मिच्छाइड्ढि-सासणसम्माइड्ढि-द्वाणे सिया पज्जत्ति-
याओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ९२ ॥

अत्रापि पूर्ववदपर्याप्तानां पर्याप्तव्यवहारः प्रवर्तयितव्यः । अथवा स्यादित्ययं
निपातः कथञ्चिदित्यस्मिन्नर्थे वर्तते, तेन स्यात्पर्याप्ताः पर्याप्तनामकर्मोदयाच्छरीर-
निष्पत्त्यपेक्षया वा । स्यादपर्याप्ताः शरीरानिष्पत्त्यपेक्षया इति वक्तव्यम् । सुगममन्यत् ।

तत्रैव शेषगुणविषयारेकापोहनार्थमाह —

सम्मामिच्छाइड्ढि-असंजदसम्माइड्ढि-संजदासंजद-द्वाणे णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ९३ ॥

हुण्डावसर्पिण्यां स्त्रीषु सम्यग्दृष्टयः किन्नोत्पद्यन्त इति चेन्न, उत्पद्यन्ते । कुतोऽवसी-

अन्तर्भाव होता है, क्योंकि, आगममें जो मनुष्योंके चार भेद किये हैं उनमेंसे जिनके पर्याप्त
नामकर्मका उदय विद्यमान है उन्हें पर्याप्त कहा है । इस पर शंकाकारका कहना है कि जिनके
पर्याप्तियां पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्तकोंका पर्याप्तकोंमें अन्तर्भाव कैसे किया जा सकता
है । इसी शंकाको ध्यानमें रखकर ऊपर समाधान किया गया है ।

अब मनुष्य-स्त्रियोंमें गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-स्त्रियां मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी होती हैं
और अपर्याप्त भी होती हैं ॥ ९२ ॥

यहां पर भी पर्याप्त मनुष्योंके समान निर्वृत्यपर्याप्तकोंमें पर्याप्तपनेका व्यवहार कर
लेना चाहिये । अथवा, 'स्यात्' यह निपात कथंचित् अर्थमें रहता है । इसके अनुसार कथंचित्
पर्याप्त होते हैं, इसका यह तात्पर्य है कि पर्याप्त नामकर्मके उदयकी अपेक्षा अथवा शरीर-
पर्याप्तिकी पूर्णताकी अपेक्षा पर्याप्त होते हैं । और कथंचित् अपर्याप्त होते हैं, इसका यह
तात्पर्य है कि शरीर पर्याप्तिकी अपूर्णताकी अपेक्षा अपर्याप्त होते हैं । शेष कथन सुगम है ।

अब मनुष्य-स्त्रियोंमें ही शेष गुणस्थानाविषयक शंकाके दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य-स्त्रियां सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि संयतसंयत और संयत गुणस्थानोंमें
नियमसे पर्याप्तक होती हैं ॥ ९३ ॥

शंका — हुण्डावसर्पिणी कालसंबन्धी स्त्रियोंमें सम्यग्दृष्टि जीव क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, उनमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं ।

शंका — यह किस प्रमाणसे जाना जाता है ?

१ अत्र 'संजद' इति पाठशेषः प्रतिमाति.

यते ? अस्मादेवार्पात् । अस्मादेवार्पाद् द्रव्यस्त्रीणां निर्वृत्तिः सिद्ध्येदिति चेन्न, सवासस्त्वादप्रत्याख्यानगुणस्थितानां संयमानुपपत्तेः । भावसंयमस्तासां सवाससामप्यविरुद्ध इति चेत्, न तासां भावसंयमोऽस्ति भावासंयमाविनाभाविवस्त्राद्युपादानान्यथानुपपत्तेः । कथं पुनस्तासु चतुर्दश गुणस्थानानीति चेन्न, भावस्त्रीविशिष्टमनुष्यगतौ तत्सत्त्वाविरोधात् । भाववेदो बादरकषायान्नोपर्यस्तीति न तत्र चतुर्दशगुणस्थानानां सम्भव इति चेन्न, अत्र वेदस्य प्राधान्याभावात् । गतिस्तु प्रधाना न साराद्विनश्यति । वेदविशेषणायां गतौ न तानि सम्भवन्तीति चेन्न, विनष्टेऽपि विशेषणे उपचारेण तद्व्यपदेशमादधानमनुष्यगतौ तत्सत्त्वाविरोधात् । मनुष्यापर्याप्तेष्वपर्याप्तिप्रतिपक्षाभावतः सुगमत्वान्न तत्र वक्तव्यमस्ति ।

समाधान—इसी आगम प्रमाणसे जाना जाता है ।

शंका—तो इसी आगमसे द्रव्य-स्त्रियोंका मुक्ति जाना भी सिद्ध हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ब्रह्मसहित होनेसे उनके संयतासंयत गुणस्थान होता है, अतएव उनके संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका—ब्रह्मसहित होते हुए भी उन द्रव्य-स्त्रियोंके भावसंयमके होनेमें कोई विरोध नहीं आना चाहिये ?

समाधान—उनके भाव संयम नहीं है, क्योंकि, अन्यथा, अर्थात् भाव संयमके मानने पर, उनके भाव असंयमका अविनाभावी ब्रह्मादिकका ग्रहण करना नहीं बन सकता है ।

शंका—तो फिर स्त्रियोंमें चौदह गुणस्थान होते हैं यह कथन कैसे बन सकेगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भावस्त्रीमें, अर्थात् स्त्रीवेद युक्त मनुष्यगतिमें, चौदह गुणस्थानोंके सङ्काष मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—बादरकषाय गुणस्थानके ऊपर भाववेद नहीं पाया जाता है, इसलिये भाववेदमें चौदह गुणस्थानोंका सङ्काष नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहां पर वेदकी प्रधानता नहीं है, किंतु गति प्रधान है । और वह पहले नष्ट नहीं होती है ।

शंका—यद्यपि मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थान संभव हैं । फिर भी उसे वेद विशेषणसे युक्त कर देने पर उसमें चौदह गुणस्थान संभव नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विशेषणके नष्ट हो जाने पर भी उपचारसे उस विशेषण युक्त संज्ञाको धारण करनेवाली मनुष्यगतिमें चौदह गुणस्थानोंका सङ्काष मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अपर्याप्त मनुष्योंमें अपर्याप्तिका कोई प्रतिपक्षी नहीं होनेसे और अपर्याप्त मनुष्योंका कथन सुगम होनेसे इस विषयमें कुछ अधिक कहने योग्य नहीं है । इसलिये इस संबन्धमें स्थतंत्ररूपसे नहीं कहा गया है ।

देवगतौ निरूपणार्थमुत्तरसूत्रमाह—

देवा मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाने सिया
पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥ ९४ ॥

अथ स्याद्विग्रहगतौ कर्मणशरीराणां न पर्याप्तिस्तदा पर्याप्तीनां षण्णां निष्पत्तेर-
भावात् । न अपर्याप्तास्ते आरम्भात्प्रभृति आ उपरमादन्तरालावस्थायामपर्याप्ति-
व्यपदेशात् । न चानारम्भकस्य स व्यपदेशः अतिप्रसङ्गात् । ततस्तृतीयमप्यवस्थान्तरं
वक्तव्यमिति नैष दोषः, तेषामपर्याप्तेष्वन्तर्भावात् । नातिप्रसङ्गोऽपि कर्मणशरीर-
स्थितप्राणिनामिवापर्याप्तकैः सह सामर्थ्याभावोपपादैकान्तानुवृद्धियोगैर्गत्यायुःप्रथम-
द्वित्रिसमयवर्तनेन च शेषप्राणिनां प्रत्यासत्तेरभावात् । ततोऽशेषसंसारिणामवस्थाद्वयमेव
नापरमिति स्थितम् ।

अब देवगतिमें निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

देव मिथ्याइष्टि, सासादनसम्यग्दष्टि और असंयतसम्यग्दष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त भी
होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९४ ॥

शंका—विग्रहगतिमें कर्मण शरीर होता है, यह बात ठीक है। किंतु वहां पर कर्मण-
शरीरवालोंके पर्याप्ति नहीं पाई जाती है, क्योंकि, विग्रहगतिके कालमें छह पर्याप्तियोंकी
निष्पत्ति नहीं होती है? उसीप्रकार विग्रहगतिमें वे अपर्याप्त भी नहीं हो सकते हैं, क्योंकि,
पर्याप्तियोंके आरम्भसे लेकर समाप्ति पर्यन्त मध्यकी अवस्थामें अपर्याप्ति यह संज्ञा दी गई है।
परंतु जिन्होंने पर्याप्तियोंका आरम्भ ही नहीं किया है ऐसे विग्रहगतिसंबन्धी एक दो
और तीन समयवर्ती जीवोंको अपर्याप्त संज्ञा नहीं प्राप्त हो सकती है, क्योंकि, ऐसा मान
लेने पर अतिप्रसंग दोष आता है। इसलिये यहां पर पर्याप्त और अपर्याप्तसे भिन्न कोई तीसरी
अवस्था ही कहना चाहिये ?

समाधान— यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, ऐसे जीवोंका अपर्याप्तोंमें ही अन्तर्भाव
किया गया है। और ऐसा मान लेने पर अतिप्रसंग दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, कर्मणशरीरमें
स्थित जीवोंकी अपर्याप्तकोंके साथ सामर्थ्याभाव, उपपादयोगस्थान, एकान्तवृद्धियोगस्थान
और गति तथा आयुसंबन्धी प्रथम, द्वितीय और तृतीय समयमें होनेवाली अवस्थाके द्वारा
जितनी समीपता पाई जाती है, उतनी शेष प्राणियोंकी नहीं पाई जाती
है। इसलिये कर्मणकाययोगमें स्थित जीवोंका अपर्याप्तकोंमें ही अन्तर्भाव किया
जाता है। अतः संपूर्ण प्राणियोंकी दो अवस्थाएं ही होती हैं। इनसे भिन्न कोई तीसरी
अवस्था नहीं होती है।

शेषगुणस्य सत्त्वावस्थाप्रतिपादनार्थमाह—

सम्माभिच्छाइट्टि-ट्टाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९५ ॥

कथं ? तेन गुणेन सह तेषां मरणाभावात् । अपर्याप्तकालेऽपि सम्यग्मिथ्यात्व-
गुणस्योत्पत्तेरभावाच्च । नियमेऽभ्युपगम्यमाने एकान्तवादः प्रसज्यतीति चेन्न, अनेकान्त-
गर्भैकान्तस्य सत्त्वाविरोधात् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह—

**भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय-देवा देवीओ सोधम्मीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाइट्टि-सासणसम्माइट्टि-ट्टाणे सिया पज्जत्ता
सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्तियाओ ॥ ९६ ॥**

इसी गतिमें शेष गुणस्थानोंकी सत्ताके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—
एव सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥ ९५ ॥

शंका—यह कैसे ?

समाधान—क्योंकि, तीसरे गुणस्थानके साथ मरण नहीं होता है । तथा अपर्याप्त
कालमें भी सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्थानकी उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—‘तृतीय गुणस्थानमें पर्याप्त ही होते हैं’ इसप्रकार नियमके स्वीकार कर
लेने पर तो एकान्तवाद प्राप्त होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अनेकान्तगर्भित एकान्तवादके सद्भाव माननेमें कोई
विरोध नहीं आता है

अब देवगतिमें विशेष प्रख्यणाके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

भवनवासी वानव्यन्तर और ज्योतिषी देव और उनकी देवियां तथा सौधर्म और
पेशान कल्पवासिनी देवियां ये सब मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पर्याप्त
भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९६ ॥

१ भवनेषु वसन्तीयेवं शीला भवनवासिनः । विविधदेशान्तराणि येषां निवासास्ते व्यन्तराः । द्योतन-
स्वभावत्वाज्ज्योतिष्काः । स. सि. त. रा. वा ४. १०-१२. भवनेषु अधोलीकदेवावासविशेषेषु वस्तुं शीलमस्येति ।
अभि. रा. को. (भवणवासि) विविधं भवननगरावासरूपमन्तरं येषां ते व्यन्तराः । XX अथवा विगतमन्तरं मनुष्येभ्यो
येषां ते व्यन्तराः । तथाहि, मनुष्यानापि चक्रवर्तिवासुदेवप्रभृतीन् भृत्यवदुपचरन्ति केचिद्व्यन्तरा इति मनुष्येभ्यो विगतान्तराः ।
यदि वा विविधमन्तरं शैलान्तरं कन्दरान्तरं वनान्तरं वा आश्रयरूपं येषां ते व्यन्तराः । प्राकृतत्वाच्च सूत्रे ‘वाणमन्तरा’ इति
पाठः । यदि वानमन्तरा इति पदसंस्कारः, तत्रेयं व्युत्पत्तिः, वनानामन्तराणि वनान्तराणि, तेषु भवा वानमन्तराः ।
पृषोदरादित्वादुभयपदपदान्तगालवर्तिमकारागमः । प्रज्ञा. १ (पद. अभि. रा. को. वाणमन्तर) द्योतन्ते इति-

उभयगुणोपलक्षितजीवानां तत्रोत्पत्तेरुभयत्रापि तदस्तित्वं सिद्धम् । अन्यत्सुगमम् ।
तत्रानुत्पद्यमानगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

**सम्माभिच्छाद्वि-असंजदसम्माद्वि-द्वाने णियमा पज्जत्ता णियमा
पज्जत्तियाओ ॥ ९७ ॥**

भवतु सम्यग्मिथ्यादृष्टिस्तत्रानुत्पत्तिस्तस्य तद्गुणेन मरणाभावान्, किंत्वेतन्न
घटते यदसंयतसम्यग्दृष्टिर्मरणवांस्तत्र नोत्पद्यत इति न, जघन्येषु तस्योत्पत्तेरभावात् ।
नारकेषु तिर्यक्षु च कनिष्ठेषूत्पद्यमानास्तत्र तेभ्योऽधिकेषु किमिति नोत्पद्यन्त इति चेन्न,
मिथ्यादृष्टीनां प्राग्बद्धायुष्काणां पश्चादात्तसम्यग्दर्शनानां नारकाद्युत्पत्तिप्रतिबन्धनं प्रति
सम्यग्दर्शनस्यासामर्थ्यात् । तद्वदेवैष्वपि किन्न स्यादिति चेत्सत्यमिष्टत्वात् । तथा च

इन दोनों गुणस्थानोंसे युक्त जीवोंकी उपर्युक्त देव और देवियोंमें भी उत्पत्ति होती है,
अतएव उन दोनों गुणस्थानोंमें भी पर्याप्त और अपर्याप्तरूपसे उनका अस्तित्व सिद्ध हो
जाता है । शेष कथन सुगम है ।

उक्त देव और देवियोंकी अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होनेवाले गुणस्थानोंके प्रतिपादन
करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते
हैं और पूर्वोक्त देवियां नियमसे पर्याप्त होती हैं ॥ ९७ ॥

शंका— सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवकी उक्त देव और देवियोंमें उत्पत्ति मत होओ, यह
ठीक है, क्योंकि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानके साथ जीवका मरण ही नहीं होता है । परंतु यह
बात नहीं बनती है कि मरनेवाला असंयतसम्यग्दृष्टि जीव उक्त देव और देवियोंमें उत्पन्न
नहीं होता है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, सम्यग्दृष्टिकी जघन्य देवोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका— जघन्य अवस्थाको प्राप्त नारकियोंमें और तिर्यक्षोंमें उत्पन्न होनेवाले
सम्यग्दृष्टि जीव उनसे उत्कृष्ट अवस्थाको प्राप्त भवनवासी देव और देवियोंमें तथा कल्प-
वासिनी देवियोंमें क्यों नहीं उत्पन्न होते हैं ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, जो आयुर्कर्मका बन्ध करते समय मिथ्यादृष्टि थे और
जिन्होंने तदनन्तर सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोंकी नरकादि गतिमें उत्पत्तिके रोक
नेकी सामर्थ्य सम्यग्दर्शनमें नहीं है ।

शंका— सम्यग्दृष्टि जीवोंकी जिसप्रकार नरकगति आदिमें उत्पत्ति होती है उसी-
प्रकार देवोंमें क्यों नहीं होती है ?

समाधान— यह कहना ठीक है, क्योंकि, यह बात दृष्ट ही है ।

ज्योतीषि विमानानि, तन्निवासिनो ज्योतिष्काः । उक्त. २ अ. । ज्योतीषि विमानविशेषाः, तेषु भवा ज्योतिष्काः ।
स्था. ५ ठा. १ उ. [अमि. रा. की. ज्योतिष्क, ज्योतिष्क.]

भवनवास्यादिष्वप्यसंयतसम्यग्दृष्टेरुत्पात्तिरास्कन्देदिति चेन्न, सम्यग्दर्शनस्य बद्धायुषां प्राणिनां तत्तद्भूत्यायुःसामान्येनाविरोधिनस्तत्तद्भूतिविशेषोत्पत्तिविरोधित्वोपलम्भात् । तथा च भवनवासिव्यन्तरज्योतिष्कप्रकीर्णकाभियोग्यकिल्विषिकपृथ्वीषट् स्त्रीनपुंसक-विकलेन्द्रियलब्ध्यपर्याप्तकर्मभूमिजतिर्यक्षु चोत्पत्त्या विरोधोऽसंयतसम्यग्दृष्टेः सिद्धयेदिति तत्र ते नोत्पद्यन्ते । सुगममन्यत् ।

शेषदेवेषु गुणावस्थाप्रतिपादनार्थं वक्ष्यति—

सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्जं' ति विमानवा-
सियं-देवेषु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे सिया
पज्जता सिया अपज्जता ॥ ९८ ॥

शंका — यदि ऐसा है तो भवनवासी आदिमें भी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंकी उत्पत्ति प्राप्त हो जायगी ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने पहले आयुकर्मका बन्ध कर लिया है ऐसे जीवोंके सम्यग्दर्शनका उस गतिसंबन्धी आयुसामान्यके साथ विरोध न होते हुए भी उस उस गतिसंबन्धी विशेषमें उत्पत्तिके साथ विरोध पाया जाता है। ऐसी अवस्थामें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी, प्रकीर्णक, आभियोग्य और किल्विषिक देवोंमें, नीचेके छह नरकोंमें, सब प्रकारकी स्त्रियोंमें, नपुंसक वेदमें, विकलत्रयोंमें, लब्ध्यपर्याप्तक जीवोंमें और कर्मभूमिज तिर्यचोंमें असंयतसम्यग्दृष्टिका उत्पत्तिके साथ विरोध सिद्ध हो जाता है। इसलिये इतने स्थानोंमें सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होता है। शेष कथन सुगम है।

शेष देवोंमें गुणस्थानोंकी अवस्थितिके बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और पेशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग पर्यन्त विमानवासी देवोंसंबन्धी मिथ्याइष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९८ ॥

१ लोकपुरुषस्य ग्रीवास्थानीयत्वात् ग्रीवाः । ग्रीवासु भवानि ग्रैवेयकाणि विमानानि । तत्साहचर्यात् इन्द्रा अपि ग्रैवेयकाः । त. रा. वा. ४. १९. अथैव ग्रीवा लोकपुरुषस्य त्रयोदशरज्जुपरिवर्त्तिप्रदेशः तन्निर्विद्यतयातिभ्राजि-
प्लुतया च तदामरणभूतादौ ग्रैवेयका देशवासाः, तन्निवासिनो देवा अपि ग्रैवेयकाः । उत्त. ३६. अ. (अभि. रा. को. गेविज्जक.)

२ विशेषेणात्मस्थान् सृकृतिनो मानयन्तीति विमानानि, विमानेषु भवा वैमानिकाः । स. सि., त. रा. वा. ४. १६. निर्विद्यं मन्यन्ते उपभुज्यन्ते पुण्यवद्भिर्जीवैरिति विमानानि । तेषु भवाः वैमानिकाः । से किं तं वेमाणिया ? वेमाणिया दुविहा पणत्ता, तं जहा कप्पोपमा य कप्पाईया य । X X कल्प आचारः, स चेह इन्द्रसामानिकत्रायत्ति-

भवत्वत्रोभयावस्थासु गुणत्रयास्तित्वं तस्य तेषूत्पत्तिं प्रति विरोधासिद्धेः । सनत्कुमारादुपरि न स्त्रियः समुत्पद्यन्ते सौधर्मादाविव तदुत्पत्त्यप्रतिपादनात् । तत्र स्त्रीणामभावे कथं तेषां देवानामनुपशान्ततत्सन्तापानां सुखमिति चेन्न, तत्स्त्रीणां सौधर्म-कल्पोपपत्तेः । तर्हि तत्रापि स्त्रीणामस्तित्वमभिधातव्यमिति चेन्न, अन्यत्रोत्पन्नानामन्य-लेख्यायुर्बलानां स्त्रीणां तत्र सत्त्वविरोधात् । तत्र भवनवासिनो व्यन्तरज्योतिष्काः सौधर्मैशानदेवाश्च मनुष्या इव कायप्रवीचाराः । प्रवीचारो मैथुनसेवनम्, काये प्रवीचारो येषां ते कायप्रवीचाराः । सनत्कुमारमाहेन्द्रयोः स्पर्शप्रवीचाराः, तत्रतनदेवा देवाङ्गना-स्पर्शनमात्रादेव परां प्रीतिमुपलभन्ते इति यावत् । तथा देव्योऽपि । यतो ब्रह्मब्रह्मोत्तर-लान्तवकापिष्टेषु देवाः दिव्याङ्गनाशृङ्गाराकारविलासचतुरमनोज्ञवेषरूपालोकमात्रादेव

शंका—सौधर्म स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तकके देवोंकी पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें प्रथम, द्वितीय और चतुर्थ गुणस्थानोंका अस्तित्व पाया जाता है, यह कहना तो ठीक है, क्योंकि, उन तीन गुणस्थानोंकी उक्त देवोंमें उत्पात्तिके प्रति विरोध है । किंतु सनत्कुमार स्वर्गसे लेकर ऊपर स्त्रियां उत्पन्न नहीं होती हैं, क्योंकि, सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें देवांगनाओंके उत्पन्न होनेका जिसप्रकार कथन किया गया है, उसप्रकार आगेके स्वर्गोंमें उनकी उत्पात्तिका कथन नहीं किया गया है । इसलिये वहां स्त्रियोंके अभाव रहने पर, जिनका स्त्रीसंबन्धी संताप शान्त नहीं हुआ है ऐसे देवोंके उनके बिना सुख कैसे हो सकता है?

समाधान—नहीं, क्योंकि, सनत्कुमार आदि कल्प-संबन्धी स्त्रियोंकी सौधर्म और ऐशान स्वर्गमें उत्पात्ति होती है ।

शंका — तो सनत्कुमार आदि कल्पोंमें भी स्त्रियोंके अस्तित्वका कथन करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो दूसरी जगह उत्पन्न हुई हैं, तथा जिनकी लेश्या, आयु और बल सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पन्न हुए देवोंसे भिन्न प्रकारके हैं ऐसी स्त्रियोंका सनत्कुमारादि कल्पोंमें उत्पात्तिकी अपेक्षा अस्तित्व माननेमें विरोध आता है ।

उन देवोंमें भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिष्की देव तथा सौधर्म और ऐशान कल्पवासी देव मनुष्योंके समान शरीरसे प्रवीचार करते हैं । मैथुनसेवनको प्रवीचार कहते हैं । जिनका कायमें प्रवीचार होता है उन्हें कायसे प्रवीचार करनेवाले कहते हैं । सनत्कुमार और माहेन्द्र कल्पमें देव स्पर्शसे प्रवीचार करते हैं । अर्थात् इन दोनों कल्पोंमें रहनेवाले देव देवांगनाओंके स्पर्शमात्रसे ही अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होते हैं । इसप्रकार वहांकी देवियां भी देवोंके स्पर्शमात्रसे अत्यन्त प्रीतिको प्राप्त होती हैं । क्योंकि ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लान्तव और कापिष्ट कल्पोंमें रहनेवाले देव अपनी देवांगनाओंके शृंगार, आकार, विलास, यथायोग्य तथा मनोज्ञ वेष तथा रूपके अवलोकन

आदिव्यवहाररूपस्तमुपगाः प्राप्ताः कल्पोपगाः सौधर्मैशानादिदेवलोकनिवासिनः । यथोक्तरूपं कल्पमतीताः अति-क्रान्ताः कल्पातीताः । प्रश्ना. १ पद. [अभि. रा. को. वैमाणिय.]

पञ्चानामेव नामान्यभ्यधादन्तदीपकार्थम् । ततः शेषस्वर्गनामान्यपि वक्तव्यानि । तानि च यथवासरं वक्ष्यामः । एवं योगनिरूपणावसर एव चतसृषु गतिषु पर्याप्ता-पर्याप्तकालविशिष्टासु सकलगुणस्थानानामभिहितमस्तित्वम् । शेषमार्गणासु अयमर्थः किमिति नाभिधीयत इति चेत्, नोच्यते अनेनैव गतार्थत्वाद् गतिचतुष्टयव्यतिरिक्त-मार्गणाभावात् ।

वेदविशिष्टगुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

वेदाणुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा अवगद-वेदा चेदि ॥ १०१ ॥

दोषैरात्मानं परं च स्तृणाति छादयतीति स्त्री, स्त्री चासौ वेदश्च स्त्रीवेदः । अथवा पुरुषं स्तृणाति आकाङ्क्षतीति स्त्री पुरुषकाङ्क्षेत्यर्थः । स्त्रियं विन्दतीति स्त्रीवेदः । अथवा

ये पांच विमान सबसे अन्तमें हैं इस बातके प्रगट करनेके लिये पांचों ही विमानोंके नाम कहे गये हैं, इसलिये शेष स्वर्गोंके नाम भी कहने चाहिये । परंतु उनका वर्णन यथावसर करेंगे ।

इसप्रकार योगमार्गणाके निरूपण करनेके अवसर पर ही पर्याप्त और अपर्याप्त काल युक्त चारों गतियोंमें संपूर्ण गुणस्थानोंकी सत्ता बतला दी गई ।

शंका—शेष मार्गणाओंमें यह विषय क्यों नहीं कहा जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, इसी कथनसे शेष मार्गणाओंमें यह विषय आगया है, क्योंकि, चारों गतियोंको छोड़कर और कोई मार्गणाएं नहीं हैं ।

अब वेदसहित गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वेदमार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेद, पुरुषवेद, नपुंसकवेद और अपगतवेदवाले जीव होते हैं ॥ १०१ ॥

जो दोषोंसे स्वयं अपनेको और दूसरेको आच्छादित करती है उसे स्त्री कहते हैं और स्त्रीरूप जो वेद है उसे स्त्रीवेद कहते हैं । अथवा, जो पुरुषकी आकांक्षा करती है उसे स्त्री कहते हैं, जिसका अर्थ पुरुषकी चाह करनेवाली होता है । जो अपनेको स्त्रीरूप अनुभव करता है उसे स्त्रीवेद कहते हैं । अथवा वेदन करनेको वेद कहते हैं और स्त्रीरूप वेदको स्त्रीवेद

उपपातो जन्मानुत्तरोपपातः । म. ६. श. ६. उ. अत्थि णं भंते अणुत्तरोववाइया देवा । हुंता । अत्थि । से केण्डे णं भंते ? एवं वुच्चइ अणुत्तरोववाइया देवा ? गोयमा । अणुत्तरोववाइयाणं अणुत्तरा सदा, अणुत्तरा रुवा, जाव अणुत्तरा फासा, से तेण्डे णं गोयमा । एवं वुच्चइ जाव अणुत्तरोववाइया देवा । म. १४. श. ७. उ. (अग्नि. रा. की. शुअत्तरोववाइय.)

वेदनं वेदः, स्त्रियो वेदः स्त्रीवेदः । उक्तं च—

छादेदि सयं दोसेण यदो छादइ परं हि दोसेण ।

छादणसीला जम्हा तम्हा सा वणिण्या इत्थी^१ ॥ १७० ॥

पुरुगुणेषु पुरुभोगेषु च शेते स्वपितीति पुरुषः । सुपुप्तपुरुषवदनुगतगुणोऽप्राप्त-
भोगश्च यदुदयाजीवो भवति स पुरुषः अङ्गनाभिलाष इति यावत् । पुरुगुणं कर्म शेते
करोतीति वा पुरुषः । कथं स्यभिलाषः पुरुगुणं कर्म कुर्यादिति चेन्न, तथाभूतसामर्थ्यानु-
विद्धजीवसहचरितत्वादुपचारेण जीवस्य तत्कर्तृत्वाभिधानात् । तस्य वेदः पुंवेदः ।
उक्तं च—

पुरु-गुण-भोगे सेदे करेदि लोगम्हि पुरुगुणं कम्म ।

पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो वणिंदो पुरिसो^२ ॥ १७१ ॥

न स्त्री न पुमाचपुंसकमुभयाभिलाष इति यावत् । उक्तं च—

कहते हैं । कहा भी है—

जो मिथ्यादर्शन, अज्ञान और असंयम आदि दोषोंसे अपनेको आच्छादित करती है और मधुर संभाषण, कटाक्ष-विक्षेप आदिके द्वारा जो दूसरे पुरुषोंको भी अब्रह्म आदि दोषोंसे आच्छादित करती है, उसको आच्छादनशील होनेके कारण स्त्री कहा है ॥ १७० ॥

जो उत्कृष्ट गुणोंमें और उत्कृष्ट भोगोंमें शयन करता है उसे पुरुष कहते हैं । अथवा, जिस कर्मके उदयसे जीव, सोते हुए पुरुषके समान, गुणोंसे अनुगत होता है और भोगोंको प्राप्त नहीं करता है उसे पुरुष कहते हैं । अर्थात् स्त्रीसंबन्धी अभिलाषा जिसके पाई जाती है उसे पुरुष कहते हैं । अथवा, जो श्रेष्ठ कर्म करता है वह पुरुष है ।

शंका—जिसके स्त्रीविषयक अभिलाषा पाई जाती है वह उत्तम कर्म कैसे कर सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उत्तम कर्मको करनेरूप सामर्थ्यसे युक्त जीवके स्त्रीविषयक अभिलाषा पाई जाती है, अतः वह उत्तम कर्मको करता है ऐसा कथन उपचारसे किया है । कहा भी है—

जो उत्तम गुण और उत्तम भोगोंमें स्वामीपनेका अनुभव करता है, जो लोकमें उत्तम गुणयुक्त कार्य करता है और जो उत्तम है उसे पुरुष कहा है ॥ १७१ ॥

जो न स्त्री है और न पुरुष है उसे नपुंसक कहते हैं, अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुष-विषयक दोनों प्रकारकी अभिलाषा पाई जाती है उसे नपुंसक कहते हैं । कहा भी है—

१ गो. जी. २७४. नयतः मृदुभाषितस्त्रिभुविलोकनानुकुलवर्तनादिकुशलव्यापारैः । जी. प्र. टी.

२ गो. जी. २७३. पुरुगुणे सम्यग्ज्ञानाधिकगुणसमूहे । पुरुभोगे नरेन्द्रनागेन्द्रदेवेन्द्राद्यधिकभोगवये । पुरुगुणं कर्म धर्मार्थकाममोक्षलक्षणपुरुषार्थसाधनरूपदिव्यानुष्ठानं । पुरुवमे परमेष्ठिपदे । जी. प्र. टी.

णेवित्थी णेव पुमं णवुंसओ उमय-लिंग-वदिरित्तो ।

इहावाग-समाणग-वेयण-गरुओ कलुस-चित्तो^१ ॥ १७२ ॥

अपगतास्त्रयोऽपि वेदसंतापा येषां तेऽपगतवेदाः । प्रक्षीणान्तर्दाहा इति यावत् ।
सर्वत्र सन्तीत्यभिसम्बन्धः कर्तव्यः । उक्तं च —

कारिस-तणिहिवागग्गि-सरिस-परिणाम-वेयणुमुक्का ।

अवगय-वेदा जीवा सग-संभवणंत-वर-सोक्खा^२ ॥ १७३ ॥

वेदवतां जीवानां गुणस्थानादिषु सत्त्वप्रतिपादनार्थमुत्तरसूत्रमाह —

इत्थिवेदा पुरिसवेदा असण्णिमिच्छाइद्धि-प्पहुडि जाव अणि-
याट्ठि ति ॥ १०२ ॥

उभयोर्वेदयोरक्रमेणैकस्मिन् प्राणिनि सत्त्वं प्राप्नोतीति चेन्न, विरुद्धयोरक्रमेणै-

जो न स्त्री है और न पुरुष है, किंतु स्त्री और पुरुषसंबन्धी दोनों प्रकारके लिंगों से रहित है, अवाकी अग्निके समान तीव्र वेदनासे युक्त है और सर्वदा स्त्री और पुरुष विषयक मैथुनकी अभिलाषासे उत्पन्न हुई वेदनासे जिसका चित्त कलुषित है उसे नपुंसक कहते हैं ॥ १७२ ॥

जिनके तीनों प्रकारके वेदोंसे उत्पन्न होनेवाला संताप (अन्तरंग दाह) दूर हो गया है वे वेदरहित जीव हैं ।

सूत्रमें कहे गये सभी पदोंके साथ ' सन्ति ' पदका संबंध कर लेना चाहिये । कहा भी है—

जो कारीष (कण्डेकी) अग्नि, तृणाग्नि, और इष्टपाकाग्नि (अवेकी अग्नि) के समान परिणामोंसे उत्पन्न हुई वेदनासे रहित हैं और अपनी आत्मामें उत्पन्न हुए अनन्त और उत्कृष्ट सुखके भोक्ता हैं उन्हें वेदरहित जीव कहते हैं ॥ १७३ ॥

अब वेदोंसे युक्त जीवोंके गुणस्थान आदिकमें अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

स्त्रीवेद और पुरुषवेदवाले जीव असंखी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं ॥ १०२ ॥

शंका — इसप्रकार तो दोनों वेदोंका एकसाथ एक जीवमें अस्तित्व प्राप्त हो जायगा ?

१ गो. जी. २७५. तथापि स्त्रीपुरुषामिलावरूपतीव्रकामवेदनालक्षणो भावनपुंसकवेदोऽस्तीति आचार्यस्य तात्पर्यं ज्ञातव्यं । जी. प्र. टी.

२ गो. जी. २७६. यद्यपि अपगतवेदानिवृत्तिकरणादीनां वेदोदयजनितकामवेदनारूपसंक्षेपभावः तथापि गुणस्थानातीतिपुक्तात्मनां स्वात्मोत्थसुखसद्भावः ज्ञानादिगुणसद्भाववदर्थितः । परमार्थवृत्त्या तु अपगतवेदानामेषामपि ज्ञानोपयोगस्वास्थ्यलक्षणपरमानंदो जीवस्वभावोऽस्तीति निश्चेतव्यः । जी. प्र. टी.

कस्मिन् सत्त्वविरोधात् । कथं पुनस्तयोस्तत्र सत्त्वमिति चेद्भिन्नजीवद्रव्याधारतया पर्यायेणैकद्रव्याधारतया च । तत्र न नपुंसकवेदस्याभावः तत्र द्वावेव वेदौ भवत इत्यवधारणाभावात् । तत्कुतोऽवसीयत इति चेत् 'तिरिक्त्वा ति-वेदा असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव संजदासंजदा चि । मणुस्सा ति-वेदा मिच्छाइड्ढि-प्पहुडि जाव अणियट्ठि ति' एतस्मादार्थात् । सुगममन्यत् ।

नपुंसकवेदसत्त्वप्रतिपादनार्थमाह—

णवुंसयवेदा एइंदिय-प्पहुडि जाव अणियट्ठि ति' ॥ १०३ ॥

एकेन्द्रियाणां न द्रव्यवेद उपलभ्यते, तदनुपलब्धौ कथं तस्य तत्र सत्त्वमिति

समाधान—नहीं, क्योंकि, विरुद्ध दो धर्मोंका एकसाथ एक जीवमें सद्भाव माननेमें विरोध आता है ।

शंका—तो फिर नववें गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी एकसाथ सत्ता कैसे बनेगी ?

समाधान - भिन्न भिन्न जीवोंके आधारपनेकी अपेक्षा, अथवा, पर्यायरूपसे एक जीवद्रव्यके आधारपनेकी अपेक्षा नववें गुणस्थानतक इन दोनों वेदोंकी सत्ता बन जाती है । अर्थात् एक कालमें भी नाना जीवोंमें अनेक वेद पाये जा सकते हैं और एक जीवमें भी पर्यायकी अपेक्षा कालभेदसे अनेक वेद पाये जा सकते हैं ।

नववें गुणस्थानतक नपुंसक वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, नववें गुणस्थानतक दो ही वेद होते हैं ऐसे अवधारणका (सूत्रमें) अभाव है ।

शंका—यह बात कैसे जानी जाय कि नववें गुणस्थानतक तीनों वेद होते हैं ?

समाधान—'असंखी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासंयत गुणस्थानतक तिर्यंच तीनों वेदवाले होते हैं, और, मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक मनुष्य तीनों वेदोंसे युक्त होते हैं' इस आगम-वचनसे यह बात जानी जाती है कि नववें गुणस्थानतक तीनों वेद हैं । शेष कथन सुगम है ।

अब नपुंसकवेदके सत्त्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक नपुंसकवेदवाले जीव पाये जाते हैं ॥ १०३ ॥

शंका—एकेन्द्रिय जीवोंके द्रव्यवेद नहीं पाया जाता है, इसलिये द्रव्यवेदकी उपलब्धि नहीं होने पर एकेन्द्रिय जीवोंमें नपुंसक वेदका अस्तित्व कैसे बतलाया ?

१ वेदानुवादेन त्रिषु वेदेषु मिथ्यादृष्ट्यायनिवृत्तिबादरान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८. धावरकायप्पहुदी संढो सेसा असण्णिआदी य । अणियट्ठिस्स य पढमो भागो ति जिणेहि णिद्धिं ॥ गो. जी. ३८५.

चेन्माभूत्तत्र द्रव्यवेदः तस्यात्र प्राधान्याभावात् । अथवा नानुपलब्ध्या तदभावः सिद्धयेत्, सकलप्रमेयव्याप्युपलम्भबलेन तत्सिद्धिः । न स छन्नस्थेष्वस्ति । एकेन्द्रियाणामप्रतिपन्नस्त्रीपुरुषाणां कथं स्त्रीपुरुषविषयाभिलाषे घटत इति चेन्न, अप्रतिपन्नस्त्रीवेदेन भूमिगृहान्तर्बुद्धिमुपगतेन यूना पुरुषेण व्यभिचारात् । सुगममन्यत् ।

अपगतवेदजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदि' ॥ १०४ ॥

समाधान—एकेन्द्रियोंमें द्रव्यवेद मत होओ, क्योंकि, उसकी यहां पर प्रधानता नहीं है । अथवा, द्रव्यवेदकी एकेन्द्रियोंमें उपलब्धि नहीं होती है, इसलिये उसका अभाव नहीं सिद्ध होता है । किंतु संपूर्ण प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले उपलम्भप्रमाणसे (केवलज्ञानसे) उसकी सिद्धि हो जाती है । परंतु वह उपलम्भ (केवलज्ञान) छन्नस्थोंमें नहीं पाया जाता है ।

विशेषार्थ—इन्द्रियप्रत्यक्षसे एकेन्द्रियोंमें वेदकी अनुपलब्धि सच्ची अनुपलब्धि नहीं है, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें यद्यपि इन्द्रियोंसे द्रव्यवेदका ग्रहण नहीं होता है तो भी सकल प्रमेयोंमें व्याप्त होकर रहनेवाले केवलज्ञानसे उसका ग्रहण होता है । अतः एकेन्द्रियोंमें इन्द्रिय प्रमाणके द्वारा द्रव्यवेदका अभाव नहीं किया जा सकता है ।

शंका--जो स्त्रीभाव और पुरुषभावसे सर्वथा अनभिज्ञ हैं ऐसे एकेन्द्रियोंके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषा कैसे बन सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो पुरुष स्त्रीवेदसे सर्वथा अज्ञात है और भूगृहके भीतर वृद्धिको प्राप्त हुआ है, ऐसे पुरुषके साथ उक्त कथनका व्यभिचार देखा जाता है ।

विशेषार्थ—यदि यह मान लिया जाय कि एकेन्द्रिय जीव स्त्री और पुरुषसंबन्धी भेदसे सर्वथा अपरिचित होते हैं, इसलिये उनके स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषा नहीं उत्पन्न हो सकती है, तो जो पुरुष जन्मसे ही एकान्तमें वृद्धिको प्राप्त हुआ है और जिसने स्त्रीको कभी भी नहीं देखा है उसके भी युवा होने पर स्त्रीविषयक अभिलाषा नहीं उत्पन्न होना चाहिये । परंतु उसके स्त्रीविषयक अभिलाषा देखी जाती है । इससे सिद्ध है कि स्त्री और पुरुषसंबन्धी अभिलाषाका कारण स्त्री और पुरुषविषयक ज्ञान नहीं है । किंतु वेदकर्मके उदयसे वह अभिलाषा उत्पन्न होती है । वह एकेन्द्रियोंके भी पाया जाता है, अतएव उनके स्त्री और पुरुषविषयक अभिलाषाके होनेमें कोई दोष नहीं आता है ।

शेष व्याख्यान सुगम है ।

अब वेदरहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नववें गुणस्थानके सवेद भागके आगे जीव वेदरहित होते हैं ॥१०४ ॥

१ अपगतवेदेषु अनिवृत्तिबादराययोगकेवल्यन्तानि । स. सि. १. ८.

शेषगुणमधिष्ठिताः सर्वेऽपि प्राणिनोऽपगतवेदाः । न द्रव्यवेदस्याभावस्तेन विकाराभावात् । अधिकृतोऽत्र भाववेदस्ततस्तदभावादपगतवेदो नान्यथेति ।

वेदादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया चदुसु द्वाणेषु सुद्धा णवुंसयवेदा ॥ १०५ ॥

नारकेषु शेषवेदाभावः कथमवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णवुंसयवेदा' इत्यर्थात् । शेषवेदौ तत्र किमिति न स्यातामिति चेन्न, अनवरतदुःखेषु तत्सत्त्वविरोधात् । स्त्रीपुरुष-वेदादपि दुःखमेवेति चेन्न, इष्टकापाकाग्निसमानसन्तापान्यूनतया तार्णकारीषाग्निसमान-पुरुषस्त्रीवेदयोः सुखरूपत्वात् ।

तिर्यग्गतौ वेदनिरूपणार्थमाह—

तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एइंदिय-प्पहुडि जाव चउरिंदिया ति ॥ १०६ ॥

नववें गुणस्थानके सवेद भागसे आगे शेष गुणस्थानोंको प्राप्त हुए जीव वेदरहित होते हैं । परंतु आगेके गुणस्थानोंमें द्रव्यवेदका अभाव नहीं होता है, क्योंकि, केवल द्रव्यवेदसे कोई विकार ही उत्पन्न नहीं होता है । यहां पर तो भाववेदका अधिकार है । इसलिये भाव-वेदके अभावसे ही उन जीवोंको वेदरहित जानना चाहिये, द्रव्यवेदके अभावसे नहीं ।

अब वेदका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव चारों ही गुणस्थानोंमें शुद्ध (केवल) नपुंसकवेदी होते हैं ॥ १०५ ॥

शंका—नारकियोंमें नपुंसकवेदको छोड़कर दूसरे वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाता है ?

समाधान—'नारकी शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं, इस आर्षवचनसे जाना जाता है कि वहां अन्य दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका—वहां पर शेष दो वेद क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—इसलिये नहीं होते कि निरन्तर दुखी जीवोंमें शेष दो वेदोंके सम्भाव माननेमें विरोध आता है ।

शंका—स्त्री और पुरुषवेदसे भी तो दुख ही होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, नपुंसक वेद अवाकी आग्निके समान संतापसे न्यून नहीं है, अतएव उससे हीन तृण और कण्डेकी आग्निके समान पुरुषवेद और स्त्रीवेद सुखरूप हैं ।

अब तिर्यच्चगतिमें वेदोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच एकेन्द्रिय जीवोंसे लेकर चतुरिन्द्रियतक शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं ॥ १०६ ॥

अत्र शेषवेदाभावः कुतोऽवसीयत इति चेत् 'सुद्धा णपुंसगवेदा' इत्यावात् ।
पिपीलिकानामण्डदर्शनान्न ते नपुंसका इति चेन्न, अण्डानां गर्भे एवोत्पत्तिरिति नियमा-
भावात् । विग्रहगतौ न वेदाभावस्तत्राप्यव्यक्तवेदस्य सत्त्वात् ।

शेषतिरश्चां कियन्तो वेदा इति शङ्कितशिष्याशङ्कानिराकरणार्थमाह—

**तिरिक्खा तिवेदा असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव संजदासंजदा
त्ति ॥ १०७ ॥**

त्रयाणां वेदानां क्रमेणैव प्रवृत्तिर्नाक्रमेण पर्यायत्वात् । कषायवन्मान्तर्मुहूर्तस्थायिनो
वेदा आजन्मनः आमरणात्तदुदयस्य सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा तिवेदा मिच्छाद्विट्ठि-प्पहुडि जाव अणियट्ठि त्ति ॥ १०८ ॥

शंका—चतुरिन्द्रियतकके जीवोंमें शेष दो वेदोंका अभाव है, यह कैसे जाना जाय ?

समाधान—'एकेन्द्रियसे चतुरिन्द्रियतक जीव शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं' इस
आर्षवचनसे जाना जाता है कि इनमें शेष दो वेद नहीं होते हैं ।

शंका—चींटियोंके अण्डे देखे जाते हैं, इसलिये वे नपुंसकवेदी नहीं हो सकते हैं ?

समाधान—अण्डोंकी उत्पत्ति गर्भमें ही होती है, ऐसा कोई नियम नहीं है ।

विशेषार्थ—माता पिताके शुक्र और शोणितसे गर्भधारणा होती है । इसप्रकार गर्भ-
धारणा चींटियोंके नहीं पाई जाती है । अतः उनके अण्डे गर्भज नहीं समझना चाहिये ।

विग्रहगतिमें भी वेदका अभाव नहीं है, क्योंकि, वहां पर भी अव्यक्तवेद पाया जाता है ।

शेष तिर्यचोंके कितने वेद होते हैं, इसप्रकारकी आशंकासे युक्त शिष्योंकी शंकाके
दूर करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच असंखी पंचेन्द्रियसे लेकर संयतासंयत गुणस्थानतक तीनों वेदोंसे युक्त
होते हैं ॥ १०७ ॥

तीनों वेदोंकी प्रवृत्ति क्रमसे ही होती है युगपत् नहीं, क्योंकि, वेद पर्याय है । जैसे,
विवाक्षित कषाय केवल अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त रहती है, वैसे सभी वेद केवल एक अन्तर्मुहूर्तपर्यन्त
ही नहीं रहते हैं, क्योंकि, जन्मसे लेकर मरणतक भी किसी एक वेदका उदय पाया जाता है ।
शेष कथन सुगम है ।

मनुष्यगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याद्विट्ठि गुणस्थानसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक तीनों वेदवाले
होते हैं ॥ १०८ ॥

संयतानां कथं त्रिवेदसत्त्वमिति चेन्न, अव्यक्तवेदसत्त्वापेक्षया तत्र तथोक्तम् ।
सुगममन्यत् ।

वेदत्रयातीतजीवप्रतिपादनार्थमाह—

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०९ ॥

सर्वत्र च-शब्दः समुच्चये दृष्टव्यः एते च पूर्वोक्ताश्च सन्तीति । इति शब्दः सर्वत्र समाप्तौ परिगृहीतव्यः । सुगममन्यत् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह—

देवा चदुसु टाणेसु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा ॥ ११० ॥

सानत्कुमारमाहेन्द्रादुपरि पुरुषवेदा एव । यत्नमन्तरेण तत्कथं लभ्यत इति चेत् 'तेण परमवगदवेदा चेदि' अत्रतन च-शब्दो यतोऽनुक्तसमुच्चयार्थश्च तस्मात्सानत्कुमारादीनां पुंवेदत्वमवसीयते । तिर्यङ्मनुष्यलब्ध्यपर्याप्ताः सम्मूर्च्छिमपञ्चेन्द्रियाश्च नपुंसका एव । असंख्येयवर्षायुषस्तिर्यञ्चो मनुष्याश्च द्विवेदा एव, न नपुंसकवेदाः इत्यादयोऽ-

शंका—संयतोंके तीनों वेदोंका सत्त्व कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अव्यक्तरूपसे वेदोंके अस्तित्वकी अपेक्षा वहां पर तीनों वेदोंकी सत्ता कहीं । शेष कथन सुगम है ।

अब तीनों वेदोंसे रहित जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

नववें गुणस्थानके सवेद भागसे आगेके सभी गुणस्थानवाले जीव वेदरहित हैं ॥ १०९ ॥

सब जगह च शब्द समुच्चयरूप अर्थमें जानना चाहिये । अर्थात् वेदरहित और पहले कहे हुए वेदवाले जीव होते हैं । इति शब्द सब जगह समाप्तिरूप अर्थमें ग्रहण करना चाहिये । शेष कथन सुगम है ।

अब देवगतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव चार गुणस्थानोंमें स्त्री और पुरुष इसप्रकार दो वेदवाले होते हैं ॥ ११० ॥

सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपर सभी देव पुरुषवेदी ही होते हैं ।

शंका—यत्नके बिना अर्थात् बिना आगम प्रमाणके यह बात कैसे जानी जाय ?

समाधान—'तेण परमवगदवेदा चेदि' इस सूत्रमें आया हुआ च शब्द अनुक्त अर्थके समुच्चयके लिये है । इसलिये इससे यह जाना जाता है कि सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपरके देव एक पुरुषवेदी ही होते हैं ।

उसीप्रकार, लब्ध्यपर्याप्तक तिर्यच और मनुष्य तथा सम्मूर्छन पञ्चेन्द्रिय जीव नपुंसक ही होते हैं । असंख्यात वर्षकी आयुवाले मनुष्य और तिर्यच ये दोनों स्त्री और पुरुष ये दो

नुक्तास्तत एवावसेयाः ।

वेदद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय कषायमुखेन जीवसमासस्थाननिरूपणार्थमाह—

**कसायाणुवादेण अत्थि कोधकसाई माणकसाई मायकसाई
लोभकसाई अकसाई चेदि ॥ १११ ॥**

कषायिसामान्येनैकत्वाद्ब्रह्मनामप्येकवचनं घटते क्रोधकषायी मानकषायी माया-
कषायी लोभकषायी अकषायीति । अथवा नेदमेकवचनं 'एए सोहंति सिही णञ्चंता
गिरिवरस्स सिहरम्मि' इत्येवमादिवहुत्वेऽपि एवंविधरूपोपलम्भादनेकान्तात् । अथ
स्यात्क्रोधकषायः मानकषायः मायाकषायः लोभकषायः अकषाय इति वक्तव्यं कषायेभ्य-
स्तद्वतां भेदात् इति न, जीवेभ्यः पृथक् क्रोधाद्यनुपलम्भात् । तयोर्भेदाभावे कथं
भिन्नं तन्निर्देशो घटत इति चेन्न, अनेकान्ते तदविरोधात् । शब्दनयाश्रयणे क्रोधकषाय

वेदवाले होते हैं, नपुंसक नहीं होते हैं । इत्यादि अनुक्त अर्थ भी उसी च शब्दसे जान लेना ।

वेदमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थको कहकर अब कषाय मार्गणाके द्वारा गुणस्थानोंके
निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

कषाय मार्गणाके अनुवादसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और
अकषायरहित जीव होते हैं ॥ १११ ॥

कषायी-सामान्यकी अपेक्षा एक होनेके कारण बहुतका भी एकवचनके द्वारा कथन
बन जाता है । जैसे, क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और अकषायी ।
अथवा, 'कोधकसाई' इत्यादि पद एकवचन नहीं हैं, क्योंकि, 'एए सोहंति सिही णञ्चंता
गिरिवरस्स सिहरम्मि' (अर्थात् गिरिवरके शिखरपर नृत्य करते हुए ये मयूर शोभा
पा रहे हैं ।) इत्यादि प्रयोगोंमें बहुत्वकी विवक्षा रहने पर भी 'कोधकसाई' की तरह 'सिही'
इसप्रकार रूपोंकी उपलब्धि होती है । इसलिये इसप्रकारके प्रयोगोंमें अनेकान्त समझना चाहिये ।

शंका—सूत्रमें क्रोधकषायी आदिके स्थान पर क्रोधकषाय, मानकषाय, मायाकषाय,
लोभकषाय और अकषाय कहना चाहिये, क्योंकि, कषायोंसे कषायवालोंमें भेद पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जीवोंसे पृथक् क्रोधादि कषायें नहीं पाई जाती हैं ।

शंका—यदि कषाय और कषायधानमें भेद नहीं है तो भिन्न रूपसे उनका निर्देश कैसे
बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अनेकान्तमें भिन्न निर्देशके बन जानेमें भी कोई विरोध
नहीं आता है ।

विशेषार्थ—यद्यपि कषायादि धर्म जीवको छोड़कर स्वतन्त्र नहीं पाये जाते हैं, इस-

इति भवति तस्य शब्दपृष्ठतोऽर्थप्रतिपत्तिप्रवणत्वात् । अर्थनयाश्रयणे क्रोधकषायीति स्याच्छब्दतोऽर्थस्य भेदाभावात् । कषायिचातुर्विध्यात्कषायस्य चातुर्विध्यमवगम्यत इति वा । तथोपदिष्टमेवानुवदनमनुवादः कषायस्य अनुवादः कषायानुवादः तेन कषायानुवादेन । प्रसिद्धस्यानुकथनमनुवादः । सिद्धासिद्धाश्रया हि कथामार्गा इति न्यायादनुवादोऽनर्थकोऽनधिगतार्थाधिगन्तृत्वाभावाद्देति न, प्रवाहरूपेणापौरुषेयत्वतस्तीर्थकृदादयोऽस्य व्याख्यातार एव न कर्तार इति ज्ञापनार्थत्वात् । कः क्रोधकषायः ? रोष आमर्षः संरम्भः । को मानकषायः ? रोषेण विद्यातपोजात्यादिमदेन वान्यस्यानवनतिः । निकृतिर्वञ्चना मायाकषायः । गह्री काङ्क्षा लोभः । उक्तं च -

लिये जीवसे बे अभिन्न हैं । फिर भी धर्म-धर्मीभेदसे उनमें भेद बन जाता है, अतएव भिन्न निर्देश करनेमें कोई आपत्ति नहीं आती है ।

अथवा, शब्दनयका आश्रय करने पर 'क्रोधकषाय' इत्यादि प्रयोग बन जाते हैं, क्योंकि, शब्दनय शब्दानुसार अर्थज्ञान करनेमें समर्थ है । और अर्थनयका आश्रय करने पर 'क्रोध-कषायी' इत्यादि प्रयोग होते हैं, क्योंकि, इस नयकी दृष्टिमें शब्दसे अर्थका कोई भेद नहीं है । अथवा, चार प्रकारके कषायवान् जीव होते हैं । इससे कषाय भी चार प्रकारकी हैं, ऐसा ज्ञान हो जाता है । इसलिये सूत्रमें 'क्रोधकषायी' इत्यादि पदोंका प्रयोग किया है ।

जिसप्रकार उपदेश दिया है उसीप्रकारके कथन करनेको अनुवाद कहते हैं । कषायके अनुवादको कषायानुवाद कहते हैं । उससे अर्थात् कषायानुवादसे जीव पांच प्रकारके होते हैं । अथवा, प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं ।

शंका — 'कथामार्ग' अर्थात् कथनपरंपराएं प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध इन दोनोंके आश्रयसे प्रवृत्त होती हैं ' इस न्यायके अनुसार यहां पर अनुवाद अर्थात् केवल प्रसिद्ध अर्थका अनुकूल कथन करना निष्फल है, इससे अनधिगत अर्थका ज्ञान नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह कथन प्रवाहरूपसे अपौरुषेय होनेके कारण तीर्थंकर आदि इसके केवल व्याख्यान करनेवाले ही हैं कर्ता नहीं हैं, इस बातका ज्ञान करानेके लिये अनुवाद पदका कहना अनर्थक नहीं है ।

शंका—क्रोधकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—रोष, आमर्ष और संरम्भ इन सबको क्रोध कहते हैं ।

शंका—मानकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—रोषसे अथवा विद्या, तप और जाति आदिके मदसे दूसरेके तिरस्काररूप भावको मान कहते हैं ।

निकृति या वञ्चनाको मायाकषाय कहते हैं । गह्री या आकांक्षाको लोभ कहते हैं कहा भी है—

सिल-पुटवि-भेद-धूली-जल-राई-समाणओ हवे कोहो ।
 णारय-तिरिय-णरामर-गईसु उप्पायओ कमसो' ॥ १७४ ॥
 सेलट्टि-कट्ट-वेत्तं णियभेणणुहरंतओ माणो ।
 णारय-तिरिय-णरामर-गई-विसयुप्पायओ कमसो' ॥ १७५ ॥
 वेल्लुवमूलोरब्भय-सिंगे गोमुत्तण खोरप्पे ।
 सरिसी माया णारय-तिरिय-णरामरेसु जणइ जिअं' ॥ १७६ ॥
 किमिराय-चक्क-तणु-मल-हरिद-राणण सरिसओ लोहो ।
 णारय-तिरिक्क-माणुस-देवेषुप्पायओ कमसो' ॥ १७७ ॥

क्रोधकषाय चार प्रकारका है । पत्थरकी रेखाके समान, पृथिवीकी रेखाके समान, धूलिरेखाके समान और जलरेखाके समान । ये चारों ही क्रोध क्रमसे नरक, तिर्यच, मनुष्य और देवगतिमें उत्पन्न करानेवाले होते हैं ॥ १७४ ॥

मान चार प्रकारका होता है । पत्थरके समान, हड्डीके समान, काठके समान तथा बेतके समान । ये चार प्रकारके मान भी क्रमसे नरक, तिर्यच मनुष्य और देवगतिके उत्पादक हैं ॥ १७५ ॥

माया भी चार प्रकारकी है । बांसकी जड़के समान, मेढके साँगके समान, गोमूत्रके समान तथा खुरपाके समान । यह चार प्रकारकी माया भी क्रमसे जीवको नरक, तिर्यच-मनुष्य और देवगतिमें ले जाती है ॥ १७६ ॥

लोभकषाय भी चार प्रकारका है । किमिरागके समान, चक्रमलके समान, शरीरके मलके समान और हल्दीके रंगके समान । यह भी क्रमसे नरक, तिर्यच, मनुष्य और देव, गतिका उत्पादक है ॥ १७७ ॥

१ गो. जी. २८४. तसच्छक्तियुक्तक्रोधकषायपरिणतो जीवः तसद्व्युत्पत्तिकारणतत्तदागुणैर्यानुपूर्व्यादि-
 प्रकृतीर्ब्रह्मातीत्यर्थः । अत्र राजिशब्दो रेखार्थवाची न तु पंक्तिवाची । यथा शिलादिभेदानां चित्तरचिरशीघ्रशीघ्रतरकालैर्विना
 अनुसन्धानं न घटते तथोक्त्यादिशक्तियुक्तक्रोधपरिणतो जीवोऽपि तथाविधकालैर्विना क्षमालक्षणसंधानार्हो न स्यात्
 इत्युपमानोपमेययोः सादृश्यं संभवतीति तात्पर्यार्थः । जी. प्र. टी. णगपुटविचालुगोदयरईसरिसी चउव्विहो कोहो ।
 कसायपाहुड, जलरेणुपुटविपव्वयरईसरिसी चउव्विहो कोहो । क. प्र. १. १९.

२ गो. जी. २८५. सेलवणअट्टिदाहअलदासमाणो हवदि माणो ॥ कसायपहुड. तिणिसलयाकट्टट्टियअसे-
 लत्थंभोवमी माणी । क. प्र. १. १९.

३ गो. जी. २८६. वंसीजणुगसरिसी मेढंविसाणसरिसी य गोमुत्ती । अवलेहणीसमाणा माया वि चउव्विहा
 भणिदा ॥ कसायपहुड. मायावलेहिगोमुत्तिमिदंसिगघनवंसिमूलसमा । क. प्र. १. २०.

४ गो. जी. २८७. किमिरागत्तसमगो अक्खमलसमो य पंयुलेवसमो । हालिद्वत्थसमगो लोभो वि

सकलकषायाभावोऽकषायः । उक्तं च —

अप्प-परोभय-वाधण-वंधासंजम-णिमित्त-कोधादी ।

जेसिं णत्थि कसाया अमला अकसाइणो जीवा ॥ १७८ ॥

कषायाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

कोधकसाई माणकसाई मायकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव
अणियट्टि ति ॥ ११२ ॥

यतीनामपूर्वकरणादीनां कथं कषायास्तित्वमिति चेन्न, अव्यक्तकषायापेक्षया
तथोपदेशात् । सुगममन्यत् ।

लोभस्याध्वाननिरूपणार्थमाह —

संपूर्ण कषायोंके अभावको अकषाय कहते हैं । कहा भी है—

जिनके, स्वयं अपनेको दूसरेको तथा दोनोंको बाधा देने, बन्ध करने और असंयम
करनेमें निमित्तभूत क्रोधादि कषाय नहीं हैं, तथा जो बाह्य और आभ्यन्तर मलसे रहित हैं
ऐसे जीवोंको अकषाय कहते हैं ॥ १७८ ॥

अब कषायमार्गणाके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक क्रोधकषायी, मानकषायी और माया-
कषायी जीव होते हैं ॥ ११२ ॥

शंका—अपूर्वकरण आदि गुणस्थानवाले साधुओंके कषायका अस्तित्व कैसे पाया
जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अव्यक्त कषायकी अपेक्षा वहां पर कषायोंके अस्तित्वका
उपदेश दिया है । शेष कथन सुगम है ।

अब लोभकषायके विशेष प्ररूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

चउब्बिहो भणिदो ॥ कसायपहुड. लोहो हल्लिखंजणकदमकिमिरागसामाणो । क. प्र. १. २०.

१ गो. जी. २८९. यद्यपि उपशांतकषायीदिचतुर्गुणस्थानवर्तिनोऽपि अकषाया अमलाश्च यथासंभवं
द्रव्यभावमलरहिताः सन्ति तथापि तेषां गुणस्थानप्ररूपणयैव अकषायत्वसिद्धिरस्तीति ज्ञातव्यं । तथा, कस्यचिज्जीवस्य
क्रोधादिकषायः स्वस्यैव बन्धनहेतुः स्वशिरोमिवातादिबाधाहेतुः हिंसायसंयमहेतुश्च भवति । कस्यचिज्जीवस्य क्रोधादि-
कषायः परस्य स्वशत्रुवादेर्बाधनबन्धनासंगमहेतुर्भवति । कस्यचित्कामुकादिजीवस्य क्रोधादिकषायः स्वपरयोरपि यथा-
संभवं बाधनबन्धनासंगमहेतुर्भवति इति विभागः लोकानुसारेण आगमानुसारेण च दृष्टव्यः । जी. प्र. टी.

२ कषायानुवादेन क्रोधमानमायासु मिथ्यादृष्ट्यादीनि अनिवृत्तिबाधस्थानान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

लोभकसाई एइंदिय-प्पहुडि जाव सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा
ति ॥ ११३ ॥

शेषकषायोदयविनाशे लोभकषायस्य विनाशानुपपत्तेः लोभकषायस्य सूक्ष्म-
साम्परायोऽवधिः ।

अकषायोपलक्षितगुणप्रतिपादनार्थमाह—

अकसाई चदुसु टाणेसु अत्थि उवसंतकसाय-वीयराय-छदु-
मत्था खीणकसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि
ति ॥ ११४ ॥

उपशान्तकषायस्य कथमकषायत्वमिति चेत्, कथं च न भवति? द्रव्यकषायस्या-
नन्तस्य सत्त्वात् । न, कषायोदयाभावापेक्षया तस्याकषायत्वोपपत्तेः । सुगममन्यत् ।
कषायस्यादेशः किमिति नोक्तमिति चेन्न, विशेषाभावतोऽनेनैव गतार्थत्वात् ।

लोभकषायसे युक्त जीव एकेन्द्रियोसे लेकर सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत गुणस्थान-
तक होते हैं ॥ ११३ ॥

शेष कषायोंके उदयके नाश हो जाने पर उसीसमय लोभकषायका विनाश बन
नहीं सकता है, इसलिये लोभकषायकी अन्तिम मर्यादा सूक्ष्मसांपराय गुणस्थान है ।

कषायरहित जीवोंसे उपलक्षित गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

कषायरहित जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ,
सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ ११४ ॥

शंका—उपशान्तकषाय गुणस्थानको कषायरहित कैसे कहा ?

प्रतिशंका—वह कषायरहित क्यों नहीं हो सकता है ?

शंका—वहां अनन्त द्रव्यकषायका सद्भाव होनेसे उसे कषायरहित नहीं कह
सकते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायके उदयके अभावकी अपेक्षा उसमें कषायोंसे रहित-
पना बन जाता है । शेष कथन सुगम है ।

शंका—कषायोंका विशेष (मार्गणाओंमें) कथन क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कषायोंके सामान्य कथनसे उनका मार्गणाओंमें कथन कर-
नेमें कोई विशेषता नहीं है, इसीसे उसका ज्ञान हो जाता है । इसलिये आदेश प्ररूपणा नहीं की ।

१ लोभकषाये तान्येव सूक्ष्मसाम्परायस्थानाधिकानि । स. सि. १. ८.

२ अकषायः उपशान्तकषायः क्षीणकषायः सयोगिकेवली अयोगिकेवली चेदि । स. सि. १. ८.

ज्ञानद्वारेण जीवपदार्थनिरूपणार्थमाह—

जाणानुवादेण अत्थि मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी विभंग-
णाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जव-
णाणी केवलणाणी चेदि ॥ ११५ ॥

अत्रापि पूर्ववत्पर्यायपर्यायिणोः कथञ्चिदभेदात्पर्यायिग्रहणेऽपि पर्यायस्य ज्ञानस्यैव ग्रहणं भवति । ज्ञानिनां भेदाद् ज्ञानभेदोऽवगम्यत इति वा पर्यायिद्वारेणोपदेशः । ज्ञानानुवादेन कथमज्ञानस्य ज्ञानप्रतिपक्षस्य सम्भव इति चेन्न, मिथ्यात्वसमवेतज्ञानस्यैव ज्ञानकार्याकरणादज्ञानव्यपदेशात् पुत्रस्यैव पुत्रकार्याकरणादपुत्रव्यपदेशवत् । किं तद्-ज्ञानकार्यमिति चेत्तत्त्वार्थे रुचिः प्रत्ययः श्रद्धा चारित्रस्पर्शनं च । अथवा प्रधानपद-माश्रित्याज्ञानानामपि ज्ञानव्यपदेशः आम्रवनमिति यथा । जानातीति ज्ञानं साकारोप-योगः । अथवा जानात्यज्ञासीज्ज्ञास्यत्यनेनेति वा ज्ञानं ज्ञानावरणीयकर्मणः एकदेश-प्रक्षयात् समुत्पन्नात्मपरिणामः क्षायिको वा । तदपि ज्ञानं द्विविधम्, प्रत्यक्षं परोक्षमिति ।

अब ज्ञानमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मति-अज्ञानी श्रुताज्ञानी, विभंगज्ञानी, आभिनिबोधिकज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मनःपर्ययज्ञानी, और केवलज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११५ ॥

यहां पर भी पहलेकी तरह पर्याय और पर्यायीमें कथंचित् अभेद होनेसे पर्यायीके ग्रहण करने पर भी पर्यायरूप ज्ञानका ही ग्रहण होता है । अथवा, ज्ञानी कितने प्रकारके होते हैं इस बातके समझ लेनेसे ज्ञानके भेदोंका ज्ञान हो जाता है । इसलिये पर्यायीके कथन-द्वारा यहां पर उपदेश दिया है ।

शंका—ज्ञान मार्गणाके अनुवादसे ज्ञानके प्रतिपक्षभूत अज्ञानका ज्ञानमार्गणामें कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मिथ्यात्वसहित ज्ञानको ही ज्ञानका कार्य नहीं करनेसे अज्ञान कहा है । जैसे, पुत्रोचित कार्यको नहीं करनेवाले पुत्रको ही अपुत्र कहा जाता है ।

शंका—ज्ञानका कार्य क्या है ?

समाधान—तत्त्वार्थमें रुचि, निश्चय, श्रद्धा और चारित्रका धारण करना ज्ञानका कार्य है । अथवा, प्रधानपदकी अपेक्षा अज्ञानको भी ज्ञान कहा जाता है । जैसे, जिस वनमें आमके वृक्षोंकी बहुलता होती है उसे आम्रवन कहा जाता है ।

जो जानता है उसे ज्ञान कहते हैं । अर्थात् साकार उपयोगको ज्ञान कहते हैं । अथवा, जिसके द्वारा यह आत्मा जानता है, जानता था अथवा जानेगा, ऐसे ज्ञानावरण कर्मके एकदेश क्षयसे अथवा संपूर्ण ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न हुए आत्माके परिणामको ज्ञान कहते हैं ।

परोक्षं द्विविधम्, मतिः श्रुतमिति । तत्र पञ्चभिरिन्द्रियैर्मनसा च यदर्थग्रहणं तन्मतिज्ञानम् । तदपि चतुर्विधम्, अवग्रह ईहा अवायो धारणा चेति । विषयविषयिसन्निपात-
समनन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । अवग्रहीतस्यार्थस्य विशेषाकाङ्क्षणीहा । ईहितस्यार्थस्य
निश्चयोऽवायः । कालान्तरेऽप्यविस्मरणसंस्कारजनकं ज्ञानं धारणा । अथवा चतुर्विंशति-
विधं मतिज्ञानम् । तद्यथा, चाक्षुषं च चतुर्विधं मतिज्ञानमवग्रहः ईहावायो धारणा चेति ।
एवं शेषाणामपि इन्द्रियाणां मनसश्च वाच्यम् । अथवा अष्टाविंशतिविधम् । तद्यथा,
अवग्रहो द्विविधोऽर्थावग्रहो व्यञ्जनावग्रहश्चेति । कोऽर्थावग्रहश्चेदप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः ।

वह ज्ञान दो प्रकारका है, प्रत्यक्ष और परोक्ष । परोक्षके भी दो भेद हैं, मतिज्ञान और श्रुतज्ञान ।
उनमें पांच इन्द्रियों और मनसे जो पदार्थका ग्रहण होता है उसे मतिज्ञान कहते हैं । वह
मतिज्ञान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा । विषय और विषयीके संबंध
होनेके अनन्तर समयमें जो प्रथम ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं । अवग्रहसे ग्रहण
किये गये पदार्थके विशेषको जाननेके लिये अभिलाषरूप जो ज्ञान होता है उसे ईहा कहते हैं ।
ईहाके द्वारा जाने गये पदार्थके निश्चयरूप ज्ञानको अवाय कहते हैं । कालान्तरमें भी विस्मरण
न होनेरूप संस्कारके उत्पन्न करनेवाले ज्ञानको धारणा कहते हैं ।

अथवा, मतिज्ञान चौबीस प्रकारका होता है । इसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है, चक्षु
इन्द्रियसे उत्पन्न होनेवाला मतिज्ञान चार प्रकारका है, अवग्रह, ईहा, अवाय और धारणा
इसीप्रकार शेष चार इन्द्रियोंसे और मनसे उत्पन्न होनेवाला ज्ञान भी अवग्रह, ईहा, अवाय
और धारणाके भेदसे चार चार प्रकारका होता है इसप्रकार कथन करना चाहिये । इसप्रकार
ये सब मिलकर चौबीस भेद हो जाते हैं । अथवा, मतिज्ञान अष्टाईस प्रकारका होता है ।
उसका स्पष्टीकरण इसप्रकार है । अवग्रह दो प्रकारका होता है, अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ।

शंका—अर्थावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान—अप्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको अर्थावग्रह कहते हैं ।

१ विषयविषयिसन्निपातसमयानन्तरमाद्यग्रहणमवग्रहः । स. सि. १. १५. विषयविषयिसन्निपाते सति दर्शनं
भवति तदनन्तरमर्थस्य ग्रहणमवग्रहः । त. रा. वा. १. १५. विषयविषयिसन्निपातानन्तरमाद्यं ग्रहणमवग्रहः । विषय-
स्तावद् द्रव्यपर्यायात्सार्थः विषयिणो द्रव्यभावेन्द्रियं अर्थग्रहणं योग्यतालक्षणं तदनन्तरभूतं सम्मानं दर्शनं स्वविषय-
व्यवस्थापनविकल्पमुत्तरं परिणामं प्रतिपद्यतेऽवग्रहः । लघ्वीयल्ल. स्वो. वृ. लि. पृ. २ प्र. पं. १-३ । तत्राव्यक्तं
यथास्वमिन्द्रियैर्विषयाणामालोचनावधारणमवग्रहः । तत्त्वार्थ. भा. १. १५. विषयविषयिसन्निपातानन्तरसमुद्भूतसत्ता-
मात्रगोचरदर्शनाज्जातमाद्यमवान्तरसामान्याकारविशिष्टवस्तुग्रहणमवग्रहः । प्रमाणनयत. २. ७. अक्षार्थयोगे दर्शना-
नन्तरमर्थग्रहणमवग्रहः । प्रमाणमी. १. १. २७.

२ एषां विशेषार्थपरिज्ञानाय विशेषावश्यकमाप्यं १७९, तः ३५०. गाथान्तं यावद् दृष्टव्यम् । उगही एकं
समयं ईहावाया मुहुर्धर्मतं तु । कालमसंखं संखं च धारणा होई नायव्वा ॥ आ. नि. ४.

को व्यञ्जनावग्रहः ? प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तत्र चक्षुर्मनसोरर्थावग्रह एव तयोः प्राप्तार्थग्रहणानुपलम्भात् । शेषाणामिन्द्रियाणां द्वावप्यवग्रहौ भवतः । शेषेन्द्रियेष्वप्राप्तार्थग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्न, एकेन्द्रियेषु योग्यदेशस्थितनिधिषु निधिस्थितप्रदेश

शंका — व्यञ्जनावग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान — प्राप्त अर्थके ग्रहण करनेको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं ।

उनमें, चक्षु और मनसे अर्थावग्रह ही होता है, क्योंकि, इन दोनोंमें प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है । शेष चारों ही इन्द्रियोंके अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह ये दोनों भी पाये जाते हैं ।

शंका — शेष इन्द्रियोंमें अप्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उनसे अर्थावग्रह नहीं होना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, एकेन्द्रियोंमें उनका योग्य देशमें स्थित निधिवाले प्रदेशमें

१ व्यञ्जनमव्यक्तं शब्दादिजातं तस्यावग्रहो भवति । ×× ननु अवग्रहग्रहणमुभयत्र तुल्यं तत्र किंकृतोऽयं विशेषः ? अर्थावग्रहव्यञ्जनावग्रहयोर्व्यक्ताव्यक्तकृतो विशेषः । कथम् ? अभिनवशरावार्द्धाकरणवत् । यथा जलकण-द्वित्रिसिक्तः शरावोऽभिनवो नार्द्धाभवति, स एव पुनः पुनः सिच्यमानः शनैस्तिम्यते, एवं श्रोत्रादिष्विन्द्रियेषु शब्दादिपरिणताः पुद्गला द्वित्र्यादियु समयेषु गृह्यमाणा न व्यक्तीभवन्ति, पुनः पुनरवग्रहे सति व्यक्तीभवन्ति । अतो व्यक्तग्रहणात्प्राप्तव्यञ्जनावग्रहः । व्यक्तग्रहणमर्थावग्रहः । स. सि. १. १८ । त. रा. वा. १. ५८. वा. २. अव्यक्तमत्र शब्दादिजातं व्यञ्जनमित्यते । तस्यावग्रह एवेति नियमोऽव्यक्षवद्वतः ॥ त. स्तो. वा. १. १८. २. ×× इन्द्रियैः प्राप्तार्थविशेषग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । तैरप्राप्तार्थविशेषग्रहणं अर्थावग्रह इत्यर्थः । व्यञ्जनं अव्यक्तं शब्दादिजातं इति तत्त्वार्थ-विवरणेषु प्रोक्तं कथमनेन व्याख्यानेन सह संगतमिति चेदुच्यते, विगतं-अंजनं-अभिव्यक्तिर्यस्य तद् व्यञ्जनं । व्यञ्ज्यते प्रक्षयते प्राप्यते इति व्यञ्जनं । अंनु गतिव्यक्तिप्रक्षणेति व्यक्तिसंक्षणार्थयोर्ग्रहणात् । शब्दाद्यर्थः श्रोत्रादीन्द्रियेण प्राप्तोऽपि यावन्नाभिव्यक्तस्तावद् व्यञ्जनमित्युच्यते एकवारजलकणसिक्तनूतनशराववत् । पुनरभिव्यक्तौ सत्यां स एवार्थो भवति । गो. जी., जी. प्र., टी. ३०७. ×× अर्घ्यते इत्यर्थः अर्थस्यावग्रहणं अर्थावग्रहः, सकलरूपादिविशेषनिर-पेक्षानिर्देश्यसामान्यमात्ररूपार्थग्रहणमेकसामयिकमित्यर्थः । तथा व्यञ्ज्यते अनेनार्थः प्रदीपेनेव घट इति व्यञ्जनं, तच्चोप-करणेन्द्रियस्य श्रोत्रादेः शब्दादिपरिणतद्रव्याणां च परस्परं सम्बन्धः, सम्बन्धे हि सति सोऽर्थः शब्दादिरूपः श्रोत्रादी-न्द्रियेण व्यञ्जयितुं शक्यते नान्यथा, ततः सम्बन्धो व्यञ्जनं । ×× व्यञ्जनेन-सम्बन्धेनावग्रहणं सम्बन्धमानस्य शब्दादिरूपस्यार्थस्याव्यक्तरूपः परिच्छेदो व्यञ्जनावग्रहः । अथवा व्यञ्ज्यन्ते इति व्यञ्जनानि, कदबहुलमिति वचनात् कर्मण्यनद्, व्यञ्जनानां शब्दादिरूपतया परिणतानां द्रव्याणामुपकरणेन्द्रियसम्प्राप्तानामवग्रहः अव्यक्तरूपः परिच्छेदो व्यञ्जनावग्रहः । ×× इयमत्र भावना उपकरणेन्द्रियशब्दादिपरिणतद्रव्यसम्बन्धे प्रथमसमयादारभ्याथविग्रहात् प्राक् या सुप्तमत्तमूर्ध्नितादिपुरुषाणामिव शब्दादिद्रव्यसम्बन्धमात्रविषया काचिदव्यक्ता ज्ञानमात्रा सा व्यञ्जनावग्रहः, स चान्त-मुद्भूतप्रमाणः । नं. सू. पृ. १६८. २ कोर्थावग्रहः व्यञ्जनावग्रहो वा ? अप्राप्तार्थग्रहणमर्थावग्रहः । प्राप्तार्थग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः । न स्पष्टास्पष्टग्रहणोऽर्थव्यञ्जनावग्रहो । तयोश्चक्षुर्मनसोरपि सत्त्वतस्तत्र व्यञ्जनावग्रहस्य सत्त्वप्रसंगादस्तुचेन्न, न चक्षुरनि-

एव प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तितः स्पर्शनस्याप्राप्तार्थग्रहणसिद्धेः । शेषेन्द्रियाणामप्राप्तार्थ-
ग्रहणं नोपलभ्यत इति चेन्माभूदुपलम्भस्तथापि तदस्त्येव । यद्युपलम्भस्तिकालगोचरमशेषं
पर्यच्छेत्स्यदनुपलब्धस्याभावोऽभविष्यत् । न चैवमनुपलम्भात् । न कात्स्न्येनाप्राप्त-
मर्थस्यानिःसृतत्वमनुक्तत्वं वा ब्रूमहे यतस्तदवग्रहादिनिदानमिन्द्रियाणामप्राप्त्यकारित्व-

ही अंकुरोंका फैलाव अन्यथा बन नहीं सकता है, इसलिये स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका
ग्रहण करना, अर्थात् अर्थाविग्रह, बन जाता है ।

शंका—इसप्रकार यदि स्पर्शन इन्द्रियके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना बन जाता है
तो बन जाओ । फिर भी शेष इन्द्रियोंके अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना नहीं पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि शेष इन्द्रियोंसे अप्राप्त अर्थका ग्रहण करना क्षायो-
पशमिक ज्ञानके द्वारा नहीं पाया जाता है तो मत पाया जावे । तो भी वह है ही, क्योंकि, यदि
हमारा ज्ञान त्रिकालगोचर समस्त पदार्थोंको जाननेवाला होता तो अनुपलब्धका अभाव सिद्ध
हो जाता, अर्थात् हमारा ज्ञान यदि सभी पदार्थोंको जानता तो कोई भी पदार्थ उसके लिये
अनुपलब्ध नहीं रहता । किंतु हमारा ज्ञान तो त्रिकालवर्ती पदार्थोंको जाननेवाला है नहीं,
क्योंकि सर्व पदार्थोंको जाननेवाले ज्ञानकी हमारे उपलब्धि ही नहीं होती है । इस कथनसे
यह सिद्ध हुआ कि शेष इन्द्रियां अप्राप्त पदार्थको ग्रहण करती हैं इस बातको यदि हम न
भी जान सकें, तो भी उसका निषेध नहीं किया जा सकता है ।

दूसरे, पदार्थके पूरी तरहसे अनिःसृतपनेको और अनुक्तपनेको हम अप्राप्त नहीं
कहते हैं । जिससे उनके अवग्रहादिका कारण इन्द्रियोंका अप्राप्त्यकारीपना होवे ।

न्द्रियाभ्यामिति तत्र व्यञ्जनावग्रहस्य प्रतिषेधात् । न शनैर्ग्रहणं व्यञ्जनावग्रहः चक्षुर्मनसोरपि तदस्तित्वतः तयोर्व्यञ्जनावग्रहस्य
सत्त्वप्रसंगात् । न च तत्र शनैर्ग्रहणमसिद्धमक्षिप्रसंगमावे अष्टचत्वारिंशच्चक्षुर्मतिज्ञानमेदस्यासत्त्वप्रसंगात् । न श्रोत्रादीन्द्रिय-
चतुष्टयेऽर्थाविग्रहः तत्र प्राप्त्यैवार्थस्य ग्रहणोपलम्भात् इति चेन्न, वनस्पतिष्वप्राप्तग्रहणस्योपलम्भात् । तदपि कुतोऽव-
गम्यते ? दूरस्थनिधिषुद्दिश्य प्रारोहमुक्त्यन्यथानुपपत्तेः । चत्वारि धणुसयाई चउसट्टसये च तह य धणुहाणं । पासे रसे
य गंधे दुगुणा दुगुणा असण्णि चि ॥ ×× इति आगमाद्वा तेषामप्राप्तार्थग्रहणमवगम्यते । नवयोजनान्तरस्थितपुट्टल-
द्रव्यस्कंधैकदेशमागम्येन्द्रियसंबन्धं जानतीति केचिदाचक्षते तत्र घटते, अध्वानप्ररूपणायाः वैकल्पप्रसंगात् । न चाध्वानं
द्रव्याल्पीयस्त्वस्य कारणं स्वमहत्त्वापरित्यागेन भूयो योजनानि संचरज्जीमूतप्रातोपलम्भतोऽनेकांतान् । किंच यदि
प्राप्तार्थग्राहिण्येवेन्द्रियाण्यध्वाननिरूपणमन्तरेण द्रव्यप्रमाणप्ररूपणमेवाकरिष्यन् चैव तथानुपलम्भात् ॥ किंच नवयोजनान्तर-
स्थिताधिविषाभ्यां तीव्रस्पर्शसंश्लेषोपशमानां दाहमरणे स्यातां प्राप्तार्थग्रहणान् तावन्मानाध्वानस्थिताशुचिभक्षणतद्ग-
जन्तितदुःखे च तत एव स्यातां । पुट्टं सुणेइ सई अपुट्टं चैय पस्सदे रूवं । गंधं रसे च फासं बद्धं पुट्टं च जाणादि ॥
इत्यस्मात् सूत्रात्प्राप्तार्थग्राहित्वमिन्द्रियाणामवगम्यत इति चेन्न, अर्थाविग्रहस्य लक्षणाभावतः स्वरविषाणस्येवाभावप्रसंगात् ।
कथं पुनरस्याः गाथाया अर्थो व्याख्यायते ? उच्यते, रूपमस्पष्टमेव चक्षुर्गृह्णाति च-शब्दान्मनश्च । गंधं रसे स्पर्शं च
बद्धं स्वर्कं स्वकेन्द्रियेषु नियमितं पुट्टं स्पष्टं च-शब्दादस्पष्टं च शेषेन्द्रियाणि गृह्णाति । पुट्टं सुणेइ सई इत्यत्रापि बद्धं च
शब्दो योज्यो अन्यथा दुर्व्याख्यानतापत्तेः । ध्वला ६९८-६९९.

मिति । किं तर्हि ? कथं चक्षुरनिन्द्रियाभ्यामनिःसृतानुक्तावग्रहादिः तयोरपि प्राप्य-
कारित्वप्रसङ्गादिति चेन्न, योग्यदेशावस्थितेरेव प्राप्तेरभिधानात् । तथा च रसगन्ध-
स्पर्शानां स्वग्राहिभिरिन्द्रियैः स्पष्टं स्वयोग्यदेशावस्थितिः शब्दस्य च । रूपस्य चक्षुषाभि-
मुखतया, न तत्परिच्छेदिना चक्षुषा प्राप्यकारित्वमनिःसृतानुक्तावग्रहादिसिद्धेः । किं च
तेनाभिहितेनानुक्तावग्रहः, यथा दध्मो गन्धग्रहणकाल एव तद्रसोपलम्भः । नियमित-
धर्मविशिष्टवस्तुनो वस्त्वेकदेशस्य वा ग्रहणमुक्तावग्रहः । सोऽयमित्यादि ध्रुवावग्रहः । न
सोऽयमित्याद्यध्रुवावग्रहः । एवमीहादीनामपि योज्यम् । सर्वाण्येतानि मतिज्ञानम् ।

शब्दधूमादिभ्योऽर्थान्तरावगमः श्रुतज्ञानम् । तत्र शब्दलिङ्गजं द्विविधमङ्गमङ्गबाह्य-

शंका — तो फिर अप्राप्यकारीपनेसे क्या प्रयोजन है ? और यदि पूरी तरहसे
अनिःसृतत्व और अनुक्तत्वको अप्राप्त नहीं कहते हो तो चक्षु और मनसे अनिःसृत और
अनुक्तके अवग्रहादि कैसे हो सकेंगे ? यदि चक्षु और मनसे भी पूर्वोक्त अनिःसृत और अनुक्तके
अवग्रहादि माने जावेंगे तो उन्हें भी प्राप्यकारित्वका प्रसंग आ जायगा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, इन्द्रियोंके ग्रहण करनेके योग्य देशमें पदार्थोंकी अवस्थि-
तिको ही प्राप्ति कहते हैं । ऐसी अवस्थामें रस, गन्ध और स्पर्शका उनको ग्रहण करनेवाली
इन्द्रियोंके साथ अपने अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट ही है । शब्दका भी उसको ग्रहण
करनेवाली इन्द्रियके साथ अपने योग्य देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है । उसीप्रकार रूपका चक्षुके
साथ अभिमुखरूपसे अपने देशमें अवस्थित रहना स्पष्ट है, क्योंकि, रूपको ग्रहण करनेवाले चक्षुके
साथ रूपका प्राप्यकारीपना नहीं बनता है । इसप्रकार अनिःसृत और अनुक्त पदार्थोंके अव-
ग्रहादिक सिद्ध हो जाते हैं ।

उपर कहे हुए कथनानुसार अनुक्तावग्रह यह है । जैसे, दहीके गन्धके ग्रहण करनेके
कालमें ही दहीके रसकी भी उपलब्धि हो जाती है । निश्चित धर्मोंसे युक्त वस्तुका अथवा
वस्तुके एकदेशका ग्रहण करना उक्तावग्रह है । 'वह यही है' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको
ध्रुवावग्रह कहते हैं । 'वह यह नहीं है' इत्यादि प्रकारसे ग्रहण करनेको अध्रुवावग्रह कहते
हैं । इसीप्रकार ईहादिसंबन्धी उक्त अनुक्त आदिको भी जानना चाहिये । इन सभी भेदोंको
मतिज्ञान कहते हैं ।

शब्द और धूमादिक लिङ्गके द्वारा जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका ज्ञान होता है उसे
श्रुतज्ञान कहते हैं । उनमें शब्दके निमित्तसे उत्पन्न होनेवाला श्रुतज्ञान दो प्रकारका है, अंग

१ प्रतिपु 'मामादिग्यो' इति पाठः ।

२ अवगाहादिधारणापरेतमदिगाणेण अवगयथादो अण्णथावगमो सुदण्णं । तं च दुविहे, सदल्लिगजं
असदल्लिगजं चेदि । धूमलिगादो जलणावगमो असदल्लिगजो । अकरो सदल्लिगजो । किं लक्खणं लिगं ? अण्णहाणव-
वात्तिलक्खणं । धवला. अ. पृ. ११७१.

मिति । अङ्गश्रुतं द्वादशविधम् । अङ्गबाह्यं चतुर्दशविधम् । प्रत्यक्षं त्रिविधम्, अवधिज्ञानं मनःपर्ययज्ञानं केवलज्ञानमिति । साक्षान्मूर्तशेषपदार्थपरिच्छेदकमवधिज्ञानम् । साक्षान्मनः समादाय मानसार्थानां साक्षात्करणं मनःपर्ययज्ञानम् । साक्षात्रिकालगोचराशेषपदार्थपरिच्छेदकं केवलज्ञानम् । मिथ्यात्वसम्भवेतमिन्द्रियज्ञानं मत्यज्ञानम् । तेनैव समवेतः शब्दः प्रत्ययः श्रुताज्ञानम् । तत्समवेतमवधिज्ञानं विभङ्गज्ञानम् । उक्तं च—

विस-जंत-कूड-पंजर-बंधादिसु विणुवदेस-करणेण ।

जा खलु पवत्तइ मदी मदि-अण्णाणे सि तं वेत्ति ॥ १७९ ॥

आभीयमासुरक्खा भारह-रामायणादि-उवएसा ।

तुच्छा असाहणीया सुद-अण्णाणे सि तं वेत्ति ॥ १८० ॥

और अंगबाह्य । अंगश्रुत बारह प्रकारका है और अंगबाह्य चौदह प्रकारका है ।

प्रत्यक्षज्ञानके तीन भेद हैं, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान और केवलज्ञान । संपूर्ण मूर्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको अवधिज्ञान कहते हैं । मनका आश्रय लेकर मनोगत पदार्थोंके साक्षात्कार करनेवाले ज्ञानको मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । त्रिकालके विषयभूत समस्त पदार्थोंको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं ।

इन्द्रियोंसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वसमवेत ज्ञानको मत्यज्ञान कहते हैं । शब्दके निमित्तसे जो एक पदार्थसे दूसरे पदार्थका मिथ्यात्वसमवेत ज्ञान होता है उसे श्रुताज्ञान कहते हैं । मिथ्यादर्शनसमवेत अवधिज्ञानको विभंगज्ञान कहते हैं । कहा भी है—

दूसरेके उपदेश विना विष, यन्त्र, कूट, पंजर तथा बन्ध आदिके विषयमें जो बुद्धि प्रवृत्त होती है उसको मत्यज्ञान कहते हैं ॥ १७९ ॥

चौरशास्त्र, हिंसाशास्त्र, भारत और रामायण आदिके तुच्छ और साधन करनेके अयोग्य उपदेशोंको श्रुताज्ञान कहते हैं ॥ १८० ॥

१ अपरायत्तं नाणं पच्चक्खं तिविहमोहिमाईयं । जं परतो आयत्तं तं पारोक्खे हवइ सव्वं ॥ बृ. क. सू. २९.
२ तं मणपज्जवनाणं जेण वियाणाइ सन्निजीवाणं । दड्ढुं मणिज्जमाणे मणदव्वे माणसं भावं । बृ. क. सू. ३५.
३ दव्वादिकसिणविसयं केवलमगं तु केवलमाणं । अणिवारियवावारं अणंतमविकप्पियं नियतं । बृ. क. सू. ३८.
४ गो. जी. ३०३. उपदेशपूर्वकत्वे श्रुतज्ञानत्वप्रसंगात् । उपदेशक्रिया विना यदीदृशमूहापोहविकल्पात्मकं हिंसानुत्तरेत्याब्रह्मपरिग्रहकारणं आर्तैरौद्वेगानकारणं शन्यदंडगारवसंज्ञाद्यप्रशस्तपरिणामकारणं च इन्द्रियमनोजनिताविशेष-
ग्रहणरूपं मिथ्याज्ञानं तन्मत्यज्ञानमिति निश्चेतव्यम् । जी. प्र. टी.

५ गो. जी. ३०४. आ समंताद्धीताः आभीताः चोराः तच्छास्त्रमप्याभीतं । असवः प्राणाः तेषां रक्षा येभ्यः ते असुरक्षाः तलवराः तेषां शास्त्रमासुरक्षं । आदिशब्दाद्यद्यन्मिथ्यादर्शनदूषितसर्वथैकान्तवादिस्वेच्छाकल्पितकथाप्रबंध-
भुवनकोशहिंसायागादिगृहस्थकर्म त्रिदंडं जटाधारणादितपःकर्मषोडशपदार्थषट्पदार्थभावनाविधिनिर्णयभूतचतुष्टयपंच-
विंशतितत्त्वब्रह्मद्वैतचतुरार्यसत्यविज्ञानद्वैतसर्वशून्यत्वादिप्रातिपादकागमाभासजानितश्रुतज्ञानाभासं तत्तत्सर्वं श्रुताज्ञानमिति निश्चेतव्यं, दृष्टेष्टाविरुद्धार्थविषयत्वात् । जी. प्र. टी.

विवरीयमोहिणाणं खइयुवसमियं च कम्म-वीजं च ।
 वेभंगो ति पउच्चइ समत्त-गाणीहि समयम्हि^१ ॥ १८१ ॥
 अभिमुह-णियमिय-बोहणमाभिणिबोहियमणिदि-इंदियजं ।
 बहु-ओग्गहाइणा खलु कय-छत्तीस-ति-सय-भेयं^२ ॥ १८२ ॥
 अत्थादो अत्यंतर-उवलंभो तं भणंति सुदणाणं ।
 आभिणिबोहिय-पुब्बं णियमेणिह सइजं पमुहं^३ ॥ १८३ ॥
 अवहीयदि ति ओही सीमाणाणे ति वणिणदं समए ।
 भव-गुण-पच्चय-विहियं तमोहिणाणे ति णं वेति^४ ॥ १८४ ॥

सर्वज्ञोंके द्वारा आगममें क्षयोपशमजन्य और मिथ्यात्वादि कर्मके कारणरूप विपरीत अवधिज्ञानको विभंग ज्ञान कहा है ॥ १८१ ॥

मन और इन्द्रियोंकी सहायतासे उत्पन्न हुए अभिमुख और नियमित पदार्थके ज्ञानको आभिनिबोधक ज्ञान कहते हैं। उसके बहु आदिक बारह प्रकारके पदार्थ और अवग्रह आदिकी अपेक्षा तीनसौ छत्तीस भेद हो जाते हैं ॥ १८२ ॥

मतिज्ञानसे जाने हुए पदार्थके अवलम्बनसे तत्संबन्धी दूसरे पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान नियमसे मतिज्ञानपूर्वक होता है। इसके अक्षरात्मक और अनक्षरात्मक अथवा शब्दजन्य और लिंगजन्य इसप्रकार दो भेद हैं। उनमें शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है ॥ १८३ ॥

द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जिस ज्ञानके विषयकी सीमा हो उसे अवधि-ज्ञान कहते हैं। इसीलिये परमागममें इसको सीमाज्ञान कहा है। इसके भवप्रत्यय और गुण-प्रत्यय इसप्रकार जिनेन्द्रदेवने दो भेद कहे हैं ॥ १८४ ॥

१ गो. जी. ३०५. विशिष्टस्य अवधिज्ञानस्य भंगःविपर्ययः विभंग इति निरुक्तिसिद्धार्थस्यैव अनेन प्ररूपितस्वान् । जी. प्र. टी. विरुद्धो वितथो वा अन्यथा वस्तुभंगो वस्तुविकल्पो यस्मिंस्तद्विभङ्गं, तच्च तज्ज्ञानं च साकारत्वादिति विमङ्गलज्ञानं मिथ्यात्वसहितोऽवधिरित्यर्थः । सू. ५४२ (अमि. रा. को. विभंगणाण.)

२ गो. जी. ३०६. स्थूलवर्तमानयोग्यदेशावस्थितोऽर्थः अभिमुखः, असेन्द्रियस्य अयमेवार्थः इत्यवधारितो नियमितः । अमिमुखश्चासौ नियमितश्चासौ अभिमुखनियमितः । तस्यार्थस्य बोधनं अभिनिबोधिकं मतिज्ञानमित्यर्थः । जी. प्र. टी.

३ गो. जी. ३१५. जीवोऽस्तीत्युक्ते जीवोऽस्तीति शब्दज्ञाने ओवेन्द्रियप्रभवं मतिज्ञानं भवति । ज्ञानेन जीवोऽस्तीति शब्दवाच्यरूपे आत्मास्तित्रे वाच्यवाचकसंबन्धसंकेतसंकलनपूर्वकं यद् ज्ञानमुपपद्यते तदक्षरात्मकं श्रुतज्ञानं भवति, अक्षरात्मकशब्दसमुत्पन्नत्वेन कार्ये कारणोपचारात् । वातशीतस्पर्शज्ञानेन वातप्रकृतिकस्य तत्स्पर्शे अमनोज्ञज्ञान-मनक्षरात्मकं लिंगजं श्रुतज्ञानं भवति, शब्दपूर्वकत्वाभावात् जी. प्र. टी.

४. गो. जी. ३७०. अवाग्धानादविच्छिन्नविषयाद्वा अवधिः । स. सि. १. ९. अवधिज्ञानावरणक्षयोपशमाद्युभयहेतुसन्निधाने सत्यवधीयतेऽवाग्धात्यवाग्धानमात्रं वावधिः । अवधिशब्दोऽधः

चितियमचितियं वा अद्धं चितियमणेय-भेयं च ।

मणपज्जवं ति उच्चइ जं जाणइ तं खु णर-लोए' ॥ १८५ ॥

संपुण्णं तु समगं केवलमसवत्त-सव्व-भाव-विदे ।

लोगालोग-वितिमिरं केवलणाणं मुणेयव्वं ॥ १८६ ॥

इदानीं गतीन्द्रियकायगुणस्थानेषु मतिश्रुतज्ञानयोरध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

जिसका भूतकालमें चिन्तवन किया है, अथवा जिसका भविष्यकालमें चिन्तवन होगा, अथवा जो अर्धचिन्तित है इत्यादि अनेक भेदरूप दूसरेके मनमें स्थित पदार्थको जो जानता है उसे मनःपर्ययज्ञान कहते हैं । यह ज्ञान मनुष्यक्षेत्रमें ही होता है ॥ १८५ ॥

जो जीवद्रव्यके शक्तिगत सर्व ज्ञानके अविभाग-प्रतिच्छेदोंके व्यक्त हो जानेके कारण संपूर्ण है, ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मके सर्वथा नाश हो जानेके कारण जो अप्रतिहत-शक्ति है इसलिये समग्र है, जो इन्द्रिय और मनकी सहायतासे रहित होनेके कारण केवल है, जो प्रतिपक्षी चार घातिया कर्मोंके नाश हो जानेसे अनुक्रम रहित संपूर्ण पदार्थोंमें प्रवृत्ति करता है इसलिये असपन्न है और जो लोक और अलोकमें अज्ञानरूपी अन्धकारसे रहित होकर प्रकाश-मान हो रहा है उसे केवलज्ञान जानना चाहिये ॥ १८६ ॥

अब गति, इन्द्रिय और कायमार्गान्तर्गत गुणस्थानोंमें मतिज्ञान और श्रुतज्ञानके विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पर्यायवचनः, यथाऽधः क्षेपणमवक्षेपणं, इत्यधोगतभूयोद्रव्यविषयो ह्यवधिः । अथवावधिर्मर्यादा, अवधिना प्रतिबद्धं ज्ञानमवधिज्ञानम् । त रा. वा. १. ९, वा. ३. अवशब्दोऽधःशब्दार्थः, अव-अधोऽधो विस्तृतं वस्तु धीयते परिच्छिद्यतेऽनेनेत्यवधिः । अथवा अवधिर्मर्यादा रूपिष्वेव द्रव्येषु परिच्छेदकतया प्रवृत्तिरूपा तदुपलक्षितं ज्ञानमप्यवधिः । यद्वा अवधानम्—आत्मनोऽर्थसाक्षात्करणव्यापारोऽवधिः । नं. सू. प. ६५.

१ गो. जी. ४३८. परकीयमनोगतोर्थो मन इत्युच्यते साहचर्यात्तस्य पर्ययणं परिगमनं मनःपर्ययः । स. सि. १. ९. मनः प्रतीत्य प्रतिसंवाय वा ज्ञानं मनःपर्ययः । त. रा. वा. १. ९. वा. ४. स मनःपर्ययो ह्येयो मनोज्ञार्था (मन्यन्तेऽर्थः ?) मनोगताः । परेषां स्वमनो वापि तदालम्बनमात्रकम् ॥ त. श्लो. वा. १. ९. ७. परि सर्वतो भावे अवनं अवः । ×× अवनं गमनं वेदनमिति पर्यायाः, परि अवः पर्यवः, मनसि मनसो वा पर्यवः मनःपर्यवः सर्वतो मनोद्रव्यपरिच्छेद इत्यर्थः । अथवा मनःपर्यय इति पाठः, तत्र पर्ययणं पर्ययः, भावेऽल् प्रत्ययः, मनसि मनसो वा पर्ययो मनःपर्ययः सर्वतस्तत्परिच्छेद इत्यर्थः । ×× अथवा मनःपर्यायज्ञानमिति पाठः ततः मनांसि मनोद्रव्याणि पर्येति सर्वात्मना परिच्छिन्नन्ति मनःपर्यायः, पर्याया भेदा धर्मा बाह्यवस्त्वालोचनप्रकारा इत्यर्थः, तेषु तेषां वा सम्बन्धि ज्ञानं मनःपर्यायज्ञानम् । नं. सू. पृ. ६६.

२ गो. जी. ४६०. जीवद्रव्यस्य शक्तिगतसर्वज्ञानाविभागप्रतिच्छेदानां व्यक्तिगतत्वात्संपूर्णम् । मोहनीय-वीर्यान्तरायनिवेशेष्वयदप्रतिहतशक्तियुक्त्वात् निश्चलत्वाच्च समग्रं । इन्द्रियसहायनिरपेक्षत्वात् केवलं । घातिचतुष्टय-प्रक्षयात् असपन्नम् । जी. प्र. टी.

मदि-अण्णाणी सुद-अण्णाणी एइंदिय-प्पहुडि जाव सासण-सम्माइडि ति ॥ ११६ ॥

मिथ्यादृष्टेः द्वेऽप्यज्ञाने भवतां नाम तत्र मिथ्यात्वोदयस्य सत्त्वात् । मिथ्यात्वोदयस्यासत्त्वान्न सासादने तयोः सत्त्वमिति न, मिथ्यात्वं नाम विपरीताभिनिवेशः स च मिथ्यात्वादनन्तानुबन्धिनश्चेत्पद्यते । समास्ति च सासादनस्यानन्तानुबन्ध्युदय इति । कथमेकेन्द्रियाणां श्रुतज्ञानमिति चेत्कथं च न भवति ? श्रोत्राभावान्न शब्दावगतिस्तदभावान्न शब्दार्थावगम इति नैष दोषः, यतो नायमेकान्तोऽस्ति शब्दार्थावबोध एव श्रुतमिति । अपि तु अशब्दरूपादपि लिङ्गाल्लिङ्गिज्ञानमपि श्रुतमिति । अमनसां तदपि कथमिति चेन्न, मनोऽन्तरेण वनस्पतिषु हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्युपलम्भतोऽनेकान्तात् ।

एकेन्द्रियसे लेकर सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक मत्त्वज्ञानी और श्रुताज्ञानी जीव होते हैं ॥ ११६ ॥

शंका — मिथ्यादृष्टि जीवोंके भले ही दोनों अज्ञान होवें, क्योंकि, वहां पर मिथ्यात्व कर्मका उदय पाया जाता है । परंतु सासादनमें मिथ्यात्वका उदय नहीं पाया जाता है, इसलिये वहां पर वे दोनों ज्ञान अज्ञानरूप नहीं होना चाहिये ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, विपरीत अभिनिवेशको मिथ्यात्व कहते हैं । और वह मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी इन दोनोंके निमित्तसे उत्पन्न होता है । सासादन गुणस्थान-वालेके अनन्तानुबन्धीका उदय तो पाया ही जाता है, इसलिये वहां पर भी दोनों अज्ञान संभव हैं ।

शंका — एकेन्द्रियोंके श्रुतज्ञान कैसे हो सकता है ?

प्रतिशंका — कैसे नहीं हो सकता है ?

शंका — एकेन्द्रियोंके श्रोत्र इन्द्रियका अभाव होनेसे शब्दका ज्ञान नहीं हो सकता है, और शब्दका ज्ञान नहीं होनेसे शब्दके विषयभूत वाच्यका भी ज्ञान नहीं हो सकता है । इसलिये उनके श्रुतज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कोई एकान्त नहीं है कि शब्दके निमित्तसे होनेवाले पदार्थके ज्ञानको ही श्रुतज्ञान कहते हैं । किन्तु शब्दसे भिन्न रूपादिक लिंगसे भी जो लिंगीका ज्ञान होता है उसे भी श्रुतज्ञान कहते हैं ।

शंका — मनराहित जीवोंके ऐसा श्रुतज्ञान भी कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, मनके बिना वनस्पतिकायिक जीवोंके हितमें प्रवृत्ति और आहितसे निवृत्ति देखी जाती है, इसलिये मनसाहित जीवोंके ही श्रुतज्ञान माननेमें उनसे अनेकान्त दोष आता है ।

विभङ्गज्ञानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

विभंगणाणं सण्णि-मिच्छाइट्ठीणं वा सासणसम्माइट्ठीणं वा ॥ ११७ ॥

विकलेन्द्रियाणां किमिति तन्न भवतीति चेन्न, तत्र तन्निबन्धनक्षयोपशमाभावात् । सोऽपि तत्र किमिति न सम्भवतीति चेन्न, तद्वेतुभवगुणानामभावात् ।

विभङ्गज्ञाने भवप्रत्यये सति पर्याप्तापर्याप्तावस्थयोरपि तस्य सत्त्वं स्यादित्याशङ्कितशिष्याशङ्कापोहनार्थमाह—

पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि ॥ ११८ ॥

अथ स्याद्यदि देवनारकाणां विभङ्गज्ञानं भवनिबन्धनं भवेदपर्याप्तकालेऽपि तेन भवितव्यं तद्वेतोर्भवस्य सत्त्वादिति न, 'सामान्यबोधनाश्च विशेषेष्ववतिष्ठन्ते' इति

विभंगज्ञानके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान संशी मिथ्यादृष्टि जीवोंके तथा सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोंके होता है ॥ ११७ ॥

शंका — विकलेन्द्रिय जीवोंके वह क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहां पर विभंगज्ञानका कारणभूत क्षयोपशम नहीं पाया जाता है ।

शंका—वह क्षयोपशम भी विकलेन्द्रियोंमें क्यों संभव नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञानावरणका क्षयोपशम भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय होता है । परंतु विकलेन्द्रियोंमें ये दोनों प्रकारके कारण नहीं पाये जाते हैं, इसलिये उनके विभंगज्ञान संभव नहीं है ।

विभंगज्ञानको भवप्रत्यय मान लेने पर पर्याप्त और अपर्याप्त इन दोनों अवस्थाओंमें उसका सद्भाव पाया जाना चाहिये इसप्रकार आशंकाको प्राप्त शिष्यके संदेहके दूर करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विभंगज्ञान पर्याप्तकोंके ही होता है, अपर्याप्तकोंके नहीं होता है ॥ ११८ ॥

शंका—यदि देव और नारकियोंके विभंगज्ञान भवप्रत्यय होता है तो अपर्याप्तकालमें भी वह हो सकता है, क्योंकि, अपर्याप्तकालमें भी विभंगज्ञानके कारणरूप भवकी सत्ता पाई जाती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, 'सामान्य विषयका बोध करानेवाले वाक्य विशेषोंमें रहा

१ ज्ञानासुवादेन मत्तज्ञानश्रुताज्ञानविभङ्गज्ञानेषु मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिश्चास्ति । स. सि. १. ८.

न्यायात् नापर्याप्तिविशिष्टं देवनारकत्वं विभङ्गनिबन्धनमपि तु पर्याप्तिविशिष्टमिति । ततो नापर्याप्तकाले तदस्तीति सिद्धम् ।

इदानीं सम्यग्मिध्यादृष्टिज्ञानप्रतिपादनार्थमाह —

सम्मामिच्छाइट्ठि-ट्ठाणे तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोहियणाणं मदि-अण्णाणेण मिस्सयं सुदणाणं सुद-अण्णाणेण मिस्सयं ओहिणाणं विभंगणाणेण मिस्सयं । तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा इदि ॥ ११३ ॥

अत्रैकवचननिर्देशः किमिति क्रियत इति चेत् कथं च न क्रियते, यत्स्त्रीण्य-ज्ञानानि ततो नैकवचनं घटत इति न, अज्ञाननिबन्धनमिध्यात्वस्यैकत्वतोऽज्ञानस्याप्येकत्वा-विरोधात् । यथार्थश्रद्धानुविद्धावगमो ज्ञानम्, अयथार्थश्रद्धानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । एवं च सति ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नजीवाधिकरणयोर्न मिश्रणं घटत इति चेत्सत्यमेतदिष्टत्वात् । किन्त्वत्र सम्यग्मिध्यादृष्टावेवं मा ग्रहीः यतः सम्यग्मिध्यात्वं नाम कर्म न तन्मिध्यात्वं

करते हैं' इस न्यायके अनुसार अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण नहीं है । किंतु पर्याप्त अवस्थासे युक्त ही देव और नारक पर्याय विभंगज्ञानका कारण है, इसलिये अपर्याप्त कालमें विभंगज्ञान नहीं होता है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

अब सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें ज्ञानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्यग्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमें आदिके तीनों ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं । आभिनिबोधिकज्ञान मत्त्यज्ञानसे मिश्रित होता है । श्रुतज्ञान श्रुताज्ञानसे मिश्रित होता है । अवधि-ज्ञान विभंगज्ञानसे मिश्रित होता है । अथवा तीनों ही अज्ञान ज्ञानसे मिश्रित होते हैं ॥ ११९ ॥

शंका—सूत्रमें अज्ञान पदका एकवचन निर्देश क्यों किया है ?

प्रतिशंका—एकवचन निर्देश क्यों नहीं करना चाहिये ?

शंका—क्योंकि, अज्ञान तीन हैं, इसलिये उनका बहुवचनरूपसे प्रयोग बन जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अज्ञानका कारण मिध्यात्व एक होनेसे अज्ञानको भी एक मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—यथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको ज्ञान कहते हैं और अयथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध अवगमको अज्ञान कहते हैं । ऐसी हालतमें भिन्न भिन्न जीवोंके आधारसे रहनेवाले ज्ञान और अज्ञानका मिश्रण नहीं बन सकता है ?

समाधान—यह कहना सत्य है, क्योंकि, हमें यही इष्ट है । किंतु यहां सम्यग्मिध्या-दृष्टि गुणस्थानमें यह अर्थ प्रदण नहीं करना चाहिये, क्योंकि, सम्यग्मिध्यात्व कर्म मिध्यात्व

तस्मादनन्तगुणहीनशक्तेस्तस्य विपरीताभिनिवेशोत्पादसामर्थ्याभावात् । नापि सम्यक्तत्वं तस्मादनन्तगुणशक्तेस्तस्य यथार्थश्रद्धया साहचर्याविरोधात् । ततो जात्यन्तरत्वात् सम्यग्मिथ्यात्वं जात्यन्तरीभूतपरिणामस्योत्पादकम् । ततस्तदुदयजनितपरिणामसमवेतबोधो न ज्ञानं यथार्थश्रद्धानुविद्धत्वात् । नाप्यज्ञानमयथार्थश्रद्धयाऽसङ्गतत्वात् । ततस्तज्ज्ञानं सम्यग्मिथ्यात्वपरिणामवज्जात्यन्तरापन्नमित्येकमपि मिश्रमित्युच्यते । यथायथं प्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमो ज्ञानम् । यथायथमप्रतिभासितार्थप्रत्ययानुविद्धावगमोऽज्ञानम् । जात्यन्तरीभूतप्रत्ययानुविद्धावगमो जात्यन्तरं ज्ञानम्, तदेव मिश्रज्ञानमिति राद्धान्तविदो व्याचक्षते ।

साम्प्रतं ज्ञानानां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह —

**आभिणिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणमसंजदसम्माइट्ठि-
प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था ति ॥ १२० ॥**

तो हो नहीं सकता, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी हीन शक्तिवाले सम्यग्मिथ्यात्वमें विपरीताभिनिवेशको उत्पन्न करनेकी सामर्थ्य नहीं पाई जाती है । और न वह सम्यक्प्रकृतिरूप ही है, क्योंकि, उससे अनन्तगुणी अधिक शक्तिवाले उसका (सम्यग्मिथ्यात्वका) यथार्थ श्रद्धाके साथ साहचर्यसंबन्धका विरोध है । इसलिये जात्यन्तर होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व जात्यन्तररूप परिणामोंका ही उत्पादक है । अतः उसके उदयसे उत्पन्न हुए परिणामोंसे युक्त ज्ञान 'ज्ञान' इस संज्ञाको तो प्राप्त हो नहीं सकता है, क्योंकि, उस ज्ञानमें यथार्थ श्रद्धाका अन्वय नहीं पाया जाता है । और उसे अज्ञान भी नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, वह अयथार्थ श्रद्धाके साथ संपर्क नहीं रखता है । इसलिये वह ज्ञान सम्यग्मिथ्यात्व परिणामकी तरह जात्यन्तररूप अवस्थाको प्राप्त है । अतः एक होते हुए भी मिश्र कहा जाता है ।

यथावस्थित प्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको ज्ञान कहते हैं । न्यूनता आदि दोषोंसे युक्त यथावस्थित अप्रतिभासित हुए पदार्थके निमित्तसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी बोधको अज्ञान कहते हैं । और जात्यन्तररूप कारणसे उत्पन्न हुए तत्संबन्धी ज्ञानको जात्यन्तर-ज्ञान कहते हैं । इसीका नाम मिश्रज्ञान है ऐसा सिद्धान्तको जाननेवाले विद्वान् पुरुष व्याख्यान करते हैं ।

अब ज्ञानोंका गुणस्थानोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आभिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान और अघञिज्ञान ये तीनों असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर खीणकसाय-वीतराग-छदस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२० ॥

१ आभिनिबोधिकश्रुतावधिज्ञानेषु असंयतसम्यग्दृष्टिवादीनि शीणकसायान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

भवतु नाम देवनारकासंयतसम्यग्दृष्टिष्ववधिज्ञानस्य सत्त्वं तस्य तद्भवनिबन्धन-
त्वात् । देशविरताद्युपरितनानामपि भवतु तत्सत्त्वं तन्निमित्तगुणस्य तत्र सत्त्वात्, न
तिर्यङ्मनुष्यासंयतसम्यग्दृष्टिषु तस्य सत्त्वं तन्निबन्धनभवगुणानां तत्रासत्त्वादिति चेन्न,
अवधिज्ञाननिबन्धनसम्यक्त्वगुणस्य तत्र सत्त्वात् । सर्वसम्यग्दृष्टिषु तदनुत्पत्त्यन्यथानुप-
पत्तेर्नावधिज्ञानं सम्यग्दर्शननिबन्धनमिति चेत्सर्वसंयतेषु तदनुत्पत्त्यन्यथानुपपत्तेरवधि-
ज्ञानं संयमहेतुकमपि न भवतीति किन्न भवेत् । विशिष्टः संयमस्तद्वेतुरिति न सर्वसंयता-
नामवधिर्भवतीति चेदत्रापि विशिष्टसम्यक्त्वं तद्वेतुरिति न सर्वेषां तद्भवति को विरोधः
स्यात् ? औपशमिकश्चायिकश्चायोपशमिकभेदभिन्नेषु त्रिष्वपि सम्यक्त्वविशेषेष्ववधिज्ञानो-
त्पत्तेर्व्यभिचारदर्शनान्न तद्विशेषनिबन्धनमपीति चेत्तर्ह्यत्रापि सामायिक-छेदोपस्थापन-

शंका—देव और नारकीसंबन्धी असंयतसम्यग्दृष्टि जीवोंमें अवधिज्ञानका सद्भाव
भले ही रहा आवे, क्योंकि, उनके अवधिज्ञान भवनिमित्तक होता है । उसीप्रकार देशविरति
आदि ऊपरके गुणस्थानोंमें भी अवधिज्ञान रहा आवे, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण-
भूत गुणोंका वहां पर सद्भाव पाया जाता है । परंतु असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें
उसका सद्भाव नहीं पाया जा सकता है, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण भव और
गुण असंयतसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें नहीं पाये जाते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारणरूप सम्यग्दर्शनका असंय-
तसम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें सद्भाव पाया जाता है ।

शंका—चूंकि संपूर्ण सम्यग्दृष्टियोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अन्यथा बन नहीं सकती
है, इससे मात्तूम पड़ता है कि सम्यग्दर्शन अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण नहीं है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो संपूर्ण संयतोंमें अवधिज्ञानकी अनुत्पत्ति अन्यथा बन
नहीं सकती है, इसलिये संयम भी अवधिज्ञानका कारण नहीं है, ऐसा क्यों न मान लिया जाय ?

शंका—विशिष्ट संयम ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है, इसलिये समस्त
संयतोंके अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही होता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो यहां पर भी ऐसा ही मान लेना चाहिये कि असंयत-
सम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें भी विशिष्ट सम्यक्त्व ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण
है । इसलिये सभी सम्यग्दृष्टि तिर्यंच और मनुष्योंमें अवधिज्ञान नहीं होता है, किंतु कुछके ही
होता है, ऐसा मान लेनेमें क्या विरोध आता है ?

शंका—औपशमिक, क्षायिक और क्षायोपशमिक इन तीनों ही प्रकारके विशेष
सम्यग्दर्शनोंमें अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें व्यभिचार देखा जाता है । इसलिये सम्यग्दर्शनविशेष
अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है यह नहीं कहा जा सकता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो संयममें भी सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारविशुद्धि,

परिहार-सूक्ष्मसाम्पराय-यथाख्यात-भेदभिन्नैः पञ्चभिरपि संयमैः देशविरत्या च तस्य व्यभिचारदर्शनान्नावधिज्ञानं संयमविशेषनिबन्धनमपीति समानमेतत् । असंख्यातलोक-मात्रसंयमपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः परिणामास्तद्देतव इति नायं दोषश्चेत्तर्हि सम्यग्दर्शन-परिणामेष्वप्यसंख्येयलोकपरिणामेषु केचिद्विशिष्टाः सम्यक्त्वपरिणामाः सहकारिकारण-व्यपेक्षास्तद्देतव इति स्थितम् ।

मनःपर्ययज्ञानस्वामिप्रतिपादनार्थमाह —

मणपज्जवणाणी पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव खीणकसाय-वीदराग-छदुमत्था ति ॥ १२१ ॥

पर्यायपर्यायिणोरभेदापेक्षया मनःपर्ययज्ञानस्यैव मनःपर्ययज्ञानिव्यपदेशः । देश-विरताद्यधस्तनगुणभूमिस्थितानां किमिति, मनःपर्ययज्ञानं न भवेदिति चेन्न, संयमा-संयमासंयमतं उत्पत्तिविरोधात् । संयममात्रकारणत्वे सर्वसंयतानां किन्न तद्भवेदिति

सूक्ष्मसाम्पराय और यथाख्यात इन पांच प्रकारके विशेष संयमोंके साथ और देशविरातिके साथ भी अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका व्यभिचार देखा जाता है, इसलिये अवधिज्ञानकी उत्पत्ति संयम-विशेषके निमित्तसे होती है यह भी तो नहीं कह सकते हैं, क्योंकि, सम्यग्दर्शन और संयम इन दोनोंको अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें निमित्त मानने पर आक्षेप और परिहार समान हैं ।

शंका—असंख्यात लोकप्रमाण संयमरूप परिणामोंमें कितने ही विशेष जातिके परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिके कारण होते हैं, इसलिये पूर्वोक्त दोष नहीं आता है ?

समाधान—यदि ऐसा है तो असंख्यात लोकप्रमाण सम्यग्दर्शनरूप परिणामोंमें दूसरे सहकारी कारणोंकी अपेक्षासे युक्त होते हुए कितने ही विशेष जातिके सम्यक्त्वरूप परिणाम अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमें कारण हो जाते हैं यह बात निश्चित हो जाती है ।

अब मनःपर्ययज्ञानके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मनःपर्ययज्ञानी जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२१ ॥

पर्याय और पर्यायीमें अभेदकी अपेक्षासे मनःपर्ययज्ञानका ही मनःपर्ययज्ञानीरूपसे उल्लेख किया है ।

शंका—देशविराति आदि नीचेके गुणस्थानवर्ती जीवोंके मनःपर्ययज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, संयमासंयम और असंयमके साथ मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है ।

१ मनःपर्ययज्ञाने प्रमत्तसंयतादयः क्षीणकषायान्ताः सन्ति । स. सि. १. ८.

२ अ. क. प्रत्योः 'संयमसंयत' आ. प्रती च 'संयमसंयतस्य जघन्यस्य' इति पाठः ।

चेदभविष्यद्यदि संयम एक एव तदुत्पत्तेः कारणतामगमिष्यत् । अप्यन्येऽपि तु तद्वेतवः सन्ति तद्वैकल्यान्न सर्वसंयतानां तदुत्पद्यते । केऽन्ये तद्वेतव इति चेद्विशिष्टद्रव्य-क्षेत्रकालादयः ।

केवलज्ञानाधिपतिगुणभूमिप्रतिपादनार्थमाह —

केवलणाणी तिसु द्वाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥ १२२ ॥

अथ स्यान्नार्हतः केवलज्ञानमस्ति तत्र नोऽन्द्रियावरणक्षयोपशमजनितमनसः सत्त्वात्, न, प्रक्षीणसमस्तावरणे भगवत्यर्हति ज्ञानावरणक्षयोपशमाभावात्तत्कार्यस्य मनसोऽसत्त्वात् । न वीर्यान्तरायक्षयोपशमजनितशक्त्यस्तित्वद्वारेण तत्सत्त्वं प्रक्षीण-

शंका — यदि संयममात्र मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिका कारण है तो समस्त संयमियोंके मनःपर्ययज्ञान क्यों नहीं होता है ?

समाधान—यदि केवल संयम ही मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिका कारण होता तो ऐसा भी होता । किंतु अन्य भी मनःपर्ययज्ञानकी उत्पत्तिके कारण हैं, इसलिये उन दूसरे हेतुओंके न रहनेसे समस्त संयमोंके मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

शंका — वे दूसरे कौनसे कारण हैं ?

समाधान—विशेष जातिके द्रव्य, क्षेत्र और कालादि अन्य कारण हैं । जिनके बिना सभी संयमियोंके मनःपर्ययज्ञान उत्पन्न नहीं होता है ।

अब केवलज्ञानके स्वामीके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलज्ञानी जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं ॥ १२२ ॥

शंका—अरिहंत परमेष्ठीके केवलज्ञान नहीं है, क्योंकि, वहां पर नोऽन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए मनका सद्भाव पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिनके संपूर्ण आवरणकर्म नाशको प्राप्त हो गये हैं ऐसे अरिहंत परमेष्ठीमें ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम नहीं पाया जाता है, इसलिये क्षयोपशमके कार्यरूप मन भी उनके नहीं पाया जाता है । उसीप्रकार वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई शक्तिकी अपेक्षा भी वहां पर मनका सद्भाव नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि, जिनके वीर्यान्तराय कर्मका क्षय पाया जाता है ऐसे जीवोंके वीर्यान्तराय कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई शक्तिके सद्भाव माननेमें विरोध आता है ।

वीर्यान्तरायस्य वीर्यान्तरायजनितशक्त्यस्तित्वविरोधात् । कथं पुनः सयोग इति चेन्न, प्रथमचतुर्थभाषोत्पत्तिनिमित्तात्मप्रदेशपरिस्पन्दस्य सत्त्वापेक्षया तस्य सयोगत्वाविरोधात् । तत्र मनसोऽभावे तत्कार्यस्य वचसोऽपि न सत्त्वमिति चेन्न, तस्य ज्ञानकार्यत्वात् । अक्रमज्ञानात्कथं क्रमवतां वचनानामुत्पत्तिरिति चेन्न, घटविषयाक्रम-ज्ञानसमवेतकुम्भकाराद्वटस्य क्रमेणोत्पत्त्युपलम्भात् । मनोयोगाभावे सूत्रेण सह विरोधः स्यादिति चेन्न, मनःकार्यप्रथमचतुर्थवचसोः सत्त्वापेक्षयोपचारेण तत्सत्त्वोपदेशात् । जीवप्रदेशपरिस्पन्दहेतुनोक्तमजनितशक्त्यस्तित्वविरोधात् वा तत्सत्त्वान्न विरोधः ।

संयममार्गणाप्रतिपादनार्थमाह —

संजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामाइय-छेदोवट्ठावण-सुद्धि-
संजदा परिहार-सुद्धि-संजदा सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा जहाक्खाद-
विहार-सुद्धि संजदा संजदासंजदा असंजदा चेदि ॥ १२३ ॥

शंका — फिर अरिहंत परमेष्ठीको संयोगी कैसे माना जाय ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, प्रथम (सत्य) और चतुर्थ (अनुभय) भाषाकी उत्पत्तिके निमित्तभूत आत्मप्रदेशोंका परिस्पन्द वहां पर पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे अरिहंत परमेष्ठीके संयोगी होनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — अरिहंत परमेष्ठीमें मनका अभाव होने पर मनके कार्यरूप वचनका सद्भाव भी नहीं पाया जा सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वचन ज्ञानके कार्य हैं, मनके नहीं ।

शंका — अक्रम ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, घटविषयक अक्रम ज्ञानसे युक्त कुम्भकारद्वारा क्रमसे घटकी उत्पत्ति देखी जाती है । इसलिये अक्रमवर्ती ज्ञानसे क्रमिक वचनोंकी उत्पत्ति मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—सयोगिकेवलीके मनोयोगका अभाव मानने पर ' सञ्चमणजोगो असञ्चमोस-मणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलित्ति ' इस पूर्वोक्त सूत्रके साथ विरोध आ जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनके कार्यरूप प्रथम और चतुर्थ भाषाके सद्भावकी अपेक्षा उपचारसे मनके सद्भाव मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । अथवा, जीवप्रदेशोंके परिस्पन्दके कारणरूप मनोवर्णनारूप नोक्तमसे उत्पन्न हुई शक्तिके अस्तित्वकी अपेक्षा सयोगिकेवलीमें मनका सद्भाव पाया जाता है ऐसा मान लेनेमें भी कोई विरोध नहीं आता है ।

अब संयममार्गणाके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयममार्गणाके अनुवादसे सामायिकशुद्धिसंयत, छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयत, परिहार-

अत्राप्यभेदापेक्षया पर्यायस्य पर्यायिव्यपदेशः । सम् सम्यक् सम्यग्दर्शनज्ञानानु-
सारेण यताः बहिरङ्गान्तरङ्गास्त्रयेभ्यो विरताः संयताः । सर्वसावद्ययोगात् विरतोऽस्मीति
सकलसावद्ययोगविरतिः सामायिकशुद्धिसंयमो^१ द्रव्यार्थिकत्वात् । एवंविधैकव्रतो मिथ्या-
दृष्टिः किञ्च स्यादिति चेन्न, आक्षिप्ताशेषविशेषसामान्यार्थिनो नयस्य सम्यग्दृष्टित्वाविरोधात् ।
आक्षिप्ताशेषरूपमिदं सामान्यमिति कुतोऽवसीयत इति चेत्सर्वसावद्ययोगोपादानात् ।
नह्येकस्मिन् सर्वशब्दः प्रवर्तते विरोधात् । स्वान्तर्भावितशेषसंयमविशेषैक्यमः

शुद्धिसंयत, सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत, यथाख्यात-विहार-शुद्धि-संयत ये पांच प्रकारके संयत
तथा संयतासंयत और असंयत जीव होते हैं ॥ १२३ ॥

यहां पर भी अभेदकी अपेक्षासे पर्यायका पर्यायरूपसे कथन किया है । 'सम्' उपसर्ग
सम्यक् अर्थका वाची है, इसलिये सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानपूर्वक 'यताः' अर्थात् जो बहिरंग
और अन्तरंग आश्रवोंसे विरत हैं उन्हें संयत कहते हैं ।

'मैं सर्व प्रकारके सावद्ययोगसे विरत हूँ' इसप्रकार द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा सकल
सावद्ययोगके त्यागको सामायिक-शुद्धि-संयम कहते हैं ।

शंका — इसप्रकार एक व्रतका नियमवाला जीव मिथ्यादृष्टि क्यों नहीं हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिसमें संपूर्ण चारित्रके भेदोंका संग्रह होता है । ऐसे
सामान्यग्राही द्रव्यार्थिक नयको समीचीन दृष्टि माननेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — यह सामान्य संयम अपने संपूर्ण भेदोंका संग्रह करनेवाला है, यह कैसे
जाना जाता है ?

समाधान—'सर्वसावद्ययोग' पदके ग्रहण करनेसे ही, यहां पर अपने संपूर्ण भेदोंका
संग्रह कर लिया गया है, यह बात जानी जाती है । यदि यहां पर संयमके किसी एक भेदकी
ही मुख्यता होती तो 'सर्व' शब्दका प्रयोग नहीं किया जा सकता था, क्योंकि, ऐसे स्थल
पर 'सर्व' शब्दके प्रयोग करनेमें विरोध आता है ।

१ रागद्वोसविरहिओ समो ति अयणं अओ ति गमणं ति । समगमणं ति समाओ स एव सामाइयं नाम ॥
अहवा भवं समाए निव्वत्तं तेण तम्मयं वावि । जं तप्पओयणं वा तेण व सामाइयं नेयं ॥ अहवा समाई सम्मत्तान-
चरणाइं तेसु तेहिं वा । अयणं अओ समाओ स एव सामाइयं नाम ॥ अहवा समस्स आओ गुणाण लाभो ति ओ
समाओ सो । अहवा समाणमाओ नेओ सामाइयं नाम ॥ अहवा सामं मित्ती तत्थ अओ (गमणं) तेण होइ सामाओ ।
अहवा सामस्साओ लाभो सामाइयं नेयं ॥ सम्ममओ वा समओ सामाइयमुभयविद्धिमावाओ । अहवा सम्मस्स आओ
लाभो सामाइयं होइ ॥ अहवा निरुत्तविहिणा सामं सम्मं समं च जं तस्स । इकमप्पए पवेसणमेयं सामाइयं नेयं ॥ किं
पुण तं सामाइयं सब्बसावज्जजोगविरहं ति ॥ वि. भा. ४२२०-४२२७.

सामायिकशुद्धिसंयम इति यावत् । तस्यैकस्य व्रतस्य छेदेन द्वित्र्यादिभेदेनोपस्थापनं व्रतसमारोपणं छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । सकलव्रतानामेकत्वमापाद्य एकयमोपादानाद् द्रव्यार्थिकनयः सामायिकशुद्धिसंयमः । तदेवैकं व्रतं पञ्चधा बहुधा वा विपाठ्य धारणात् पर्यायार्थिकनयः छेदोपस्थापनशुद्धिसंयमः । निश्चितशुद्धिजनानुग्रहार्थं द्रव्यार्थिकनयादेशना, मन्दधियामनुग्रहार्थं पर्यायार्थिकनयादेशना । ततो नानयोः संयमयोरनुष्ठानकृतो विशेषोऽस्तीति द्वितयदेशनानुगृहीत एक एव संयम इति चेन्नैष दोषः, इष्टत्वात् । अनेनैवाभिप्रायेण सूत्रे पृथक् न शुद्धिसंयतग्रहणं कृतम् ।

परिहारप्रधानः शुद्धिसंयतः परिहारशुद्धिसंयतः । त्रिंशद्वर्षाणि यथेच्छया भोगमनुभूय सामान्यरूपेण विशेषरूपेण वा संयममादाय द्रव्यक्षेत्रकालभावगतपरिमितापरिमितप्रत्याख्यानप्रतिपादकप्रत्याख्यानपूर्वमहार्णवं सम्यग्धिगम्य व्यपगतसकलसंशयस्तपो-

इस कथनसे यह सिद्ध हुआ कि जिसने संपूर्ण संयमके भेदोंको अपने अन्तर्गत कर लिया है ऐसे अभेदरूपसे एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिक-शुद्धि-संयत कहलाता है।

उस एक व्रतका छेद अर्थात् दो, तीन आदिके भेदसे उपस्थापन करनेको अर्थात् व्रतोंके आरोपण करनेको छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम कहते हैं। संपूर्ण व्रतोंको सामान्यकी अपेक्षा एक मानकर एक यमको ग्रहण करनेवाला होनेसे सामायिक-शुद्धि-संयम द्रव्यार्थिकनयरूप है। और उसी एक व्रतको पांच अथवा अनेक प्रकारके भेद करके धारण करनेवाला होनेसे छेदोपस्थापना-शुद्धि-संयम पर्यायार्थिकनयरूप है। यहां पर तीक्ष्णबुद्धि मनुष्योंके अनुग्रहके लिये द्रव्यार्थिक नयका उपदेश दिया गया है और मन्दबुद्धि प्राणियोंका अनुग्रह करनेके लिये पर्यायार्थिक नयका उपदेश दिया गया है। इसलिये इन दोनों संयमोंमें अनुष्ठानकृत कोई विशेषता नहीं है।

शंका — तब तो उपदेशकी अपेक्षा संयमको भले ही दो प्रकारका कह लिया जावे, पर वास्तवमें तो वह एक ही है ?

समाधान — यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, यह कथन हमें इष्ट ही है। और इसी अभिप्रायसे सूत्रमें स्वतन्त्ररूपसे (सामायिक पदके साथ) 'शुद्धिसंयत' पदका ग्रहण नहीं किया है।

जिसके (हिंसाका) परिहार ही प्रधान है ऐसे शुद्धिप्राप्त संयतोंको परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं। तीस वर्षतक अपनी इच्छानुसार भोगोंको भोगकर सामान्यरूपसे अर्थात् सामायिक संयमको और विशेषरूपसे अर्थात् छेदोपस्थापना संयमको धारण कर द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके अनुसार परिमित या अपरिमित प्रत्याख्यानके प्रतिपादन करनेवाले प्रत्याख्यानपूर्वरूपी महार्णवमें अच्छीतरह प्रवेश करके जिसका संपूर्ण संशय दूर हो गया है और जिसने

१ छेदेन पूर्वपर्यायनिरोधेन उपस्थापनमारोपणं महाव्रतानां यत्र तच्छेदोपस्थापनम् । ×× छेत्तुं तु परियाणं पोरणं जो ठविति अप्याणं । धम्मग्गि पंचजामे छेओवट्ठावणे स खलु । पं. सा. [छेओवट्ठावण. अमि. रा. को.]

विशेषात्समुत्पन्नपरिहारद्विस्तीर्थकरपादमूले परिहारशुद्धिसंयममादत्ते^१ । एवमादाय स्थान-
गमनचङ्क्रमणाशनपानासनादिषु व्यापारेष्वशेषप्राणिपरिहरणदक्षः^२ परिहारशुद्धिसंयतो नाम ।

साम्परायः कषायः, सूक्ष्मः साम्परायो येषां ते सूक्ष्मसांपरायाः । शुद्धाश्च ते
संयताश्च शुद्धसंयताः । सूक्ष्मसाम्परायाश्च ते शुद्धिसंयताश्च सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयताः ।
त एव द्विधोपात्तसंयमा यदा सूक्ष्मीकृतकषायाः भवन्ति तदा ते सूक्ष्मसाम्परायशुद्धि-
संयता इत्युच्यन्ते इति यावत् ।

यथाख्यातो यथाप्रतिपादितः विहारः कषायाभावरूपमनुष्ठानम् । यथाख्यातो
विहारो येषां ते यथाख्यातविहाराः । यथाख्यातविहाराश्च ते शुद्धिसंयताश्च यथाख्यात-
विहारशुद्धिसंयताः^३ । सुगममन्यत् ।

संयमानुवादेनासंयतानां संयतासंयतानां च न ग्रहणं प्राप्नुयादिति चेन्न, आप्ततरु-

तपोविशेषसे परिहार ऋद्धिको प्राप्त कर लिया है ऐसा जीव तीर्थकरके पादमूलमें परिहार-
शुद्धि-संयमको ग्रहण करता है । इसप्रकार संयमको धारण करके जो खड़े होना, गमन करना
यहां वहां विहार करना, भोजन करना, पान करना और बैठना आदि संपूर्ण व्यापारोंमें प्राणि-
योंकी हिंसाके परिहारमें दक्ष हो जाता है उसे परिहार-शुद्धि-संयत कहते हैं ।

सांपराय कषायको कहते हैं । जिनकी कषाय सूक्ष्म हो गई है उन्हें सूक्ष्मसांपराय
कहते हैं । जो संयत विशुद्धिको प्राप्त हो गये हैं उन्हें शुद्धिसंयत कहते हैं । जो सूक्ष्मकषाय-
वाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं उन्हें सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत कहते हैं । इसका तात्पर्य
यह है कि सामायिक या छेदोपस्थापना संयमको धारण करनेवाले साधु जब अत्यन्त सूक्ष्म-
कषायवाले हो जाते हैं तब वे सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत कहे जाते हैं ।

परमागममें विहार अर्थात् कषायोंके अभावरूप अनुष्ठानका जैसा प्रतिपादन किया
गया है तदनुकूल विहार जिनके पाया जाता है उन्हें यथाख्यातविहार कहते हैं । जो यथा-
ख्यातविहारवाले होते हुए शुद्धिप्राप्त संयत हैं वे यथाख्यातविहार-शुद्धि-संयत कहलाते हैं ।
शेष कथन सुगम है ।

शंका — संयम मार्गणाके अनुवादसे संयतोंमें संयतासंयत और असंयतोंका ग्रहण नहीं
हो सकता है ?

१ तासिं वासो जम्मे वासपुधत्तं खु तित्थयरमूले । पच्चवैद्याणं पटिंदो सेवूणदुगाउयविहारो ॥ गो. जी. ४७३.

२ परिहारधिसमेतः षड्जीवानिकायसंकुले विहरन् । पयसेव पन्नपन्नं न लिप्यते पापनिवहेन ॥ गो. जा.
४७३. जी. प्र. टी. उद्धृतम् ।

३ अहसदो जाह्मे आडोभिहीए कहियमक्खायं । वरणमकसायमुदितं तमहक्खायं जहक्खाय ॥ तं
दुविगप्पं उउमत्थकेवालिविहाणओ पुणेकेहं । खयसमजसयोगाजोगिकेवलिविहाणओ दुविहं । वि. मा. १२७९.

प्रधानवनान्तस्थनिम्बानामपि आम्रवनव्यपदेशदर्शनतोऽनेकान्तात् । उक्तं च—

संगहिव-सयल-संजममेय-जममणुत्तरं दुरवगम्भं ।

जीवो समुव्वहंतो सामाइय-संजदो होई ॥ १८७ ॥

छेत्तूण य परियायं पोराणं जो ठवेइ अप्पाणं ।

पंचजमे धम्मे सो छेदोवद्दावओ जीवो ॥ १८८ ॥

पंच-समिदो ति-गुत्तो परिहरइ सदा वि जो हु सावजं ।

पंच-जमेय-जमो वा परिहारो संजदो सो हु ॥ १८९ ॥

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिस वनमें आम्रवृक्षोंकी प्रधानता है उसमें रहनेवाले नीमके वृक्षोंकी भी 'आम्रवन' ऐसी संज्ञा देखनेमें आती है। अतएव अनेकान्तका आश्रय करनेसे संयतासंयत और असंयतोंका भी संयम मार्गणमें ग्रहण किया है। कहा भी है—

जिसमें समस्त संयमोंका संग्रह कर लिया गया है ऐसे लोकोत्तर और दुरधिगम्य अभेदरूप एक यमको धारण करनेवाला जीव सामायिकसंयत होता है ॥ १८७ ॥

जो पुरानी सावद्यव्यापाररूप पर्यायको छेदकर पांच यमरूप धर्ममें अपनेको स्थापित करता है वह जीव छेदोपस्थापक संयमी कहलाता है ॥ १८८ ॥

जो पांच समिति और तीन गुणियोंसे युक्त होता हुआ सदा ही सावद्ययोगका परिहार करता है तथा पांच यमरूप छेदोपस्थापना संयमको और एक यमरूप सामायिकसंयमको धारण करता है वह परिहार-शुद्धि-संयत कहलाता है ॥ १८९ ॥

१ गो. जी. ४७०.

२ गो. जी. ४७१. छेदेन प्रायश्चित्ताचरणेन उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इति निरुक्तेः । अथवा प्रायश्चित्तेन स्वकृतदोषपरिहाराय पूर्वकृततपस्तद्दोषातुसारेण छित्वा आत्मानं तन्निरवयवसंयमे स्थापयति स छेदोपस्थापक-संयतः, स्वतपश्छेदे सति उपस्थापनं यस्य स छेदोपस्थापन इत्यधिकरणव्युत्पत्तेः । जी. प्र. टी.

३ गो. जी. ४७२. परिहारकपं पवक्खामि परिहरंति जहा विऊ । आदिमच्चवसाणेसु आणुपुण्णिं जह-कर्म ॥ ३६९ ॥ सत्तावीसं जहण्णेण उक्कोसेण सहस्ससो ॥ निग्गंधसुरा भगवंतो सब्बग्गोणं वियाहिंया ॥ ३७२ ॥ सयगलं य उक्कोसा जहण्णेण तओ गणा । गणो य णवओ वुत्तो एमेता पड्वित्तिओ ॥ ३७३ ॥ एगं कप्पाट्टियं कुब्बा चत्तारि परिहारिए । अणुपरिहारिगा चेव चउरो तेसिं तु ठावए ॥ ३७४ ॥ ण य तेपिं जायती विघं जा मासा दस अट्ठ य । ण वेयणा ण वातंका णेव अण्णे उवद्वा ॥ ३७५ ॥ अट्ठारससु पुण्णेसु होज्ज एते उवद्वा । ऊणिए ऊणिए यावि गणमेरा इमा भवे ॥ ३७६ ॥ पड्विज्जजिणिंदस्स पादमूलमिं जे विऊ । ठावयंतिआ ते अण्णे ण उ ठावित-ठावगा ॥ ३८३ ॥ सव्वे चरितमंता य दंसणे परिनिट्ठिया । णवपुण्णिया जहण्णेण उक्कोसं दसपुण्णिया ॥ ३८४ ॥ पंचविहे ववहारे कप्पे ते दुविहाम्मि य । दसविहे य पच्छित्ते सव्वे वि परिनिट्ठिया ॥ ३८५ ॥ पडिपुच्छं वायं णं मोत्तुणं णत्थि संकहा । आलावो अत्ताणिदेसो परिहारस्स कारणे ॥ ३९६ ॥ वारस दसट्ठ दस अट्ठ छच्चट्ठ छ चउरो य उक्कोसं । मज्झिम जहक्का ऊ वासासिसिरिग्गिहे उ ॥ ३९४ ॥ आयंभिलवारसगं पत्तेयं परिहारगा परिहरंति । अभिगहितएसणाए

अणुलोभं वेदंतो जीवो उवसामगो व खवओ वा ।
 सो सुहुम-सांपराओ जहक्खादेणूणओ किं पि^१ ॥ १९० ॥
 उवसंते खीणे वा असुहे कम्महि मोहणीयहि ।
 छदुमत्थो व जिणो वा जहक्खादो संजदो सो हुं ॥ १९१ ॥
 पंच-ति-चउव्विहेहि अणु-गुण-सिक्खा-वण्हि संजुत्ता ।
 वुच्चंति देस-विरया सम्माइही ज्जरिय-कम्मा^२ ॥ १९२ ॥
 दंसण-वय-सामाइय-पोसह-सच्चित्त-राइभत्ते य ।
 बम्हारंभ-परिग्गह-अणुमण-उदिट्ठ देस-विरदेदे^३ ॥ १९३ ॥
 जीवा चोदस-भेया इंदिय-विसया तहट्ठवीसं तु ।
 जे तेसु णेव विरदा असंजदा ते मुणेयव्वा^४ ॥ १९४ ॥

चाहे उपशमश्रेणीका आरोहण करनेवाला हो अथवा क्षपकश्रेणीका आरोहण करने-
 वाला हो, परंतु जो जीव सूक्ष्म लोभका अनुभव करता है उसे सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत
 कहते हैं । यह संयत यथाख्यात संयमसे कुछ कम संयमको धारण करनेवाला होता है ॥ १९० ॥

अशुभ मोहनीय कर्मके उपशान्त अथवा क्षय हो जाने पर ग्यारहवें, बारहवें गुणस्थान-
 वर्ती छद्मस्थ और तेरहवें चौदहवें गुणस्थानवर्ती जिन यथाख्यात-शुद्धि-संयत होते हैं ॥ १९१ ॥

जो पांच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतोंसे संयुक्त होते हुए असंख्यात-
 गुणी कर्मनिर्जरा करते हैं ऐसे सम्यग्दृष्टि जीव देशविरत कहे जाते हैं ॥ १९२ ॥

दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोपधोपवासी, सच्चित्तविरत, रात्रिभुक्तविरत, ब्रह्मचारी,
 आरंभविरत, परिग्रहविरत, अनुमतिविरत और उद्दिष्टविरत ये देशविरतके ग्यारह भेद हैं ॥ १९३ ॥

जीवसमास चौदह प्रकारके होते हैं और इन्द्रिय तथा मनके विषय अट्टारिस प्रकारके
 होते हैं । जो जीव इनसे विरत नहीं हैं उन्हें असंयत जानना चाहिये ॥ १९४ ॥

पंचणह वि एगो संभोगो ॥ ३९५ ॥ परिहारिओ छम्मासे अणुपरिहारिओ वि छम्मासा । कप्पट्ठितो वि छम्मासे तेणु
 अट्टारस उ मासे ॥ ३९६ ॥ गण्हिं छहिं मासेहिं निव्विट्ठा य भवन्ति ते । ततो पच्छा य ववहारं पट्ठवन्ति अणुपरि-
 हारिया ॥ ३९८ ॥ गण्हिं छहिं मासेहिं निव्विट्ठा य भवन्ति ते । वहइ कप्पट्ठिओ पच्छा परिहारं तहविधं ॥ ३९९ ॥
 अट्टारसहिं मासेहिं कप्पो होति समाणितो । मूलद्ववणाए समं छम्मासा उ अणूणगा ॥ ४०० ॥ बु. ६ उ. (अमि.
 रा. को. परिहारविमोद्धिय.)

१ गो. जी. ४७४.

२ गो. जी. ४७५.

३ गो. जी. ४७६.

४ गाथेयं पूर्वमपि ७४ गाथाङ्गेन आगता ।

५ गो. जी. ४७८.

संयतानां गुणस्थानानां संख्यानिरूपणार्थमाह—

संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥१२४॥

अथ स्याद् बुद्धिपूर्विका सावद्यविरतिः संयमः, अन्यथा काष्ठादिष्वपि संयम-
प्रसङ्गात् । न च केवलीषु तथाभूता निवृत्तिरस्ति ततस्तत्र संयमो दुर्घट इति नैव
दोषः, अघातिचतुष्टयविनाशापेक्षया समयं प्रत्यसंख्यातगुणश्रेणिकर्मनिर्जरापेक्षया च सकल-
पापक्रियानिरोधलक्षणपारिणामिकगुणाविर्भावापेक्षया न, तत्र संयमोपचारात् ।
अथवा प्रवृत्त्यभावापेक्षया मुख्यसंयमोऽस्ति । न काष्ठेन व्यभिचारस्तत्र प्रवृत्त्यभाव-
तस्तन्निवृत्त्यनुपपत्तेः । सुगममन्यत् ।

द्रव्यपर्यायार्थिकनयद्वयनिबन्धनसंयमगुणप्रतिपादनार्थमाह—

**सामाहय-च्छेदोवहावण-शुद्धि-संजदा पमत्तसंजद-प्पहुडि जाव
अणियाट्टि ति ॥ १२५ ॥**

अब संयतोंमें गुणस्थानोंकी संख्याके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर अजोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२४ ॥

शंका—बुद्धिपूर्वक सावद्ययोगके त्यागको संयम कहना तो ठीक है । यदि ऐसा न
माना जाय तो काष्ठ आदिमें भी संयमका प्रसंग आजायगा । किंतु केवलीमें बुद्धिपूर्वक सावद्य-
योगकी निवृत्ति तो पाई नहीं जाती है इसलिये उनमें संयमका होना दुर्घट ही है ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, चार अघातिया कर्मोंके विनाश करनेकी
अपेक्षा और समय समयमें असंख्यातगुणी श्रेणीरूपसे कर्मनिर्जरा करनेकी अपेक्षा संपूर्ण
पाप-क्रियाके निरोधस्वरूप पारिणामिक गुण प्रगट हो जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे
वहां संयमका उपचार किया जाता है । अतः वहां पर संयमका होना दुर्घट नहीं है । अथवा
प्रवृत्तिके अभावकी अपेक्षा वहां पर मुख्य संयम है । इसप्रकार जिनेन्द्रमें प्रवृत्त्यभावसे मुख्य संय-
मकी सिद्धि करने पर काष्ठसे व्यभिचार दोष भी नहीं आता है, क्योंकि, काष्ठमें प्रवृत्ति नहीं पाई
जाती है, तब उसकी निवृत्ति भी नहीं बन सकती है । दोष कथन सुगम है ।

अब द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक इन दोनों नयोंके निमित्तसे माने गये संयमके
गुणस्थान प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

सामायिक और छेदोपस्थापनारूप शुद्धिको प्राप्त संयत जीव प्रमत्तसंयतसे लेकर
अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक होते हैं ॥ १२५ ॥

१ संयमानुवादेन संयताः प्रमत्तादयोऽयोगिकेवत्यन्ताः । स. सि. १. ८.

२ सामायिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धिसंयताः प्रमत्तादयोऽनिवृत्तिस्थानान्ताः । स. सि. १. ८.

सुगमत्वादत्र न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

द्वितीयसंयमस्याध्वाननिरूपणार्थमाह—

**परिहार-शुद्धि-संजदा दोसु द्वाणेषु पमत्तसंजद-द्वाणे अप्पमत्त-
संजद-द्वाणे ॥ १२६ ॥**

उपरिष्ठात्किमित्ययं संयमो न भवेदिति चेन्न, ध्यानामृतसागरान्तर्निमग्नात्मनां वाच्यमानामुपसंहृतगमनागमनादिकायव्यापाराणां परिहारानुपपत्तेः । प्रवृत्तः परिहरति नाप्रवृत्तस्ततो नोपरिष्ठात्संयमोऽस्ति । परिहारशुद्धिसंयतः किमु एकयम उत पंचयम इति ? किंचातो यद्येकयमः सामायिकेऽन्तर्भवति । अथ यदि पंचयमः छेदोपस्थापनेऽन्तर्भवति ? न च संयममादधानस्य पुरुषस्य द्रव्यपर्यायार्थिकाभ्यां व्यतिरिक्तस्यास्ति सम्भवस्ततो न परिहारसंयमोऽस्तीति न, परिहारद्वयतिशयोत्पत्त्यपेक्षया ताभ्यामस्य कथञ्चिद्भेदात् । तद्रूपापरित्यागेनैव परिहारद्विपर्यायेण परिणतत्वान्न ताभ्यामन्योऽयं-

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां कुछ विशेष कहने योग्य नहीं है ।

अब दूसरे संयमके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

परिहार-शुद्धि-संयत प्रमत्त और अप्रमत्त इन दो गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ १२६ ॥

शंका—ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें यह संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिनकी आत्माएं ध्यानरूपी अमृतके सागरमें निमग्न हैं, जो वचन-यम (मौन) का पालन करते हैं और जिन्होंने आने जानेरूप संपूर्ण शरीरसंबन्धी व्यापार संकुचित कर लिया है ऐसे जीवोंके शुभाशुभ क्रियाओंका परिहार बन ही नहीं सकता है । क्योंकि, गमनागमन आदि क्रियाओंमें प्रवृत्ति करनेवाला ही परिहार कर सकता है, प्रवृत्ति नहीं करनेवाला नहीं । इसलिये ऊपरके आठवें आदि ध्यान अवस्थाको प्राप्त गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयम नहीं बन सकता है ।

शंका—परिहार-शुद्धि-संयम क्या एक यमरूप है या पांच यमरूप ? इनमेंसे यदि एक यमरूप है तो उसका सामायिकमें अन्तर्भाव होना चाहिये और यदि पांच यमरूप है तो छेदोपस्थापनामें अन्तर्भाव हो जाना चाहिये । संयमको धारण करनेवाले पुरुषके द्रव्यार्थिक और पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षा इन दोनों संयमोंसे भिन्न तीसरे संयमकी संभावना तो है नहीं, इसलिये परिहार-शुद्धि-संयम नहीं बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, परिहार ऋद्धिरूप अतिशयकी उत्पत्तिकी अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थानासे परिहार-शुद्धि-संयमका कथञ्चिन् भेद है ।

शंका—सामायिक और छेदोपस्थापनारूप अवस्थाका त्याग न करते हुए ही परिहार ऋद्धिरूप पर्यायसे यह जीव परिणत होता है, इसलिये सामायिक और छेदोपस्थापनासे भिन्न

१ परिहारशुद्धिसंयताः प्रमत्ताप्रमत्ताश्च । स. सि. १. ८.

संयम इति चेन्न, प्रागविद्यमानपरिहारद्व्यपेक्षया ताभ्यामस्य भेदात् । ततः स्थितमेत-
त्ताभ्यामन्यः परिहारसंयम इति । परिहारद्वैरुपरिष्ठादपि सत्त्वात्तत्रास्यास्तु सत्त्वमिति
चेन्न, तत्कार्यस्य परिहरणलक्षणस्यासत्त्वतस्तत्र तदभावात् ।

तृतीयसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

**सुहुम-सांपराइय-सुद्धि-संजदा एकस्मि चैव सुहुम-सांपराइय-
सुद्धि-संजद-द्व्यगणे ॥ १२७ ॥**

सूक्ष्मसाम्परायः किमु एकयम उत पञ्चयम इति ? किं चातो यद्येकयमः पञ्चयमास
मुक्तिरुपशमश्रेण्यारोहणं वा सूक्ष्मसाम्परायगुणप्राप्तिमन्तरेण तदुभयाभावात् । अथ पञ्चयमः
एकयमानां पूर्वोक्तदोषौ समादौकेते । अथोभययमः एकयमपञ्चयमभेदेन सूक्ष्मसाम्परा-
यह संयम नहीं हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, पहले अविद्यमान परंतु पीछेसे उत्पन्न हुई परिहार ऋद्धिकी
अपेक्षा उन दोनों संयमोंसे इसका भेद है, अतः यह बात निश्चित हो जाती है कि सामायिक
और छेदोपस्थापनासे परिहार-शुद्धि-संयम भिन्न ही है ।

शंका—परिहार ऋद्धिकी आगेके आठवें आदि गुणस्थानोंमें भी सत्ता पाई जाती है,
अतएव वहां पर इस संयमका सद्भाव मान लेना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यद्यपि आठवें आदि गुणस्थानोंमें परिहार ऋद्धि पाई
जाती है परंतु वहां पर परिहार करनेरूप उसका कार्य नहीं पाया जाता है, इसलिये आठवें आदि
गुणस्थानोंमें परिहार-शुद्धि-संयमका अभाव कहा गया है ।

अब तीसरे संयमके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत जीव एक सूक्ष्मसांपराय-शुद्धि-संयत गुणस्थानमें ही
होते हैं ॥ १२७ ॥

शंका—सूक्ष्मसांपरायसंयम क्या एक यमरूप है अथवा पांच यमरूप ? इनमेंसे यदि
एक यमरूप है तो पंचयमरूप छेदोपस्थापनासंयमसे मुक्ति अथवा उपशमश्रेणीका
आरोहण नहीं बन सकता है, क्योंकि, सूक्ष्मसांपरायगुणस्थानकी प्राप्तिके विना
मुक्तिकी प्राप्ति और उपशमश्रेणीका आरोहण नहीं बन सकेगा ? यदि सूक्ष्मसांपराय
पांच यमरूप है तो एक यमरूप सामायिक संयमको धारण करनेवाले जीवोंके पूर्वोक्त
दोनों दोष प्राप्त होते हैं ? यदि छेदोपस्थापनाको उभय यमरूप मानते हैं तो एक यम और
पंचयमके भेदसे सूक्ष्मसांपरायके दो भेद हो जाते हैं ?

१ सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसंयतः एकस्मिन्नेव सूक्ष्मसाम्परायस्थाने । स. सि. १. ८.

याणां द्वैविध्यमापतेदिति । नाद्यौ विकल्पावनभ्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोषः सम्भवति पञ्चैक्यमभेदेन संयमभेदाभावात् । यद्येक्यमपञ्चयमौ संयमस्य न्यूनाधिक-भावस्य निबन्धनावेवाभविष्यतां संयमभेदोऽप्यभविष्यत् । न चैवं संयमं प्रति द्वयोर-विशेषात् । ततो न सूक्ष्मसाम्परायसंयमस्य तद्द्वारेण द्वैविध्यमिति । तद्द्वारेण संयमस्य द्वैविध्याभावे पञ्चविधसंयमोपदेशः कथं घटत इति चेन्मा घटिष्ट । तर्हि कतिविधः संयमः ? चतुर्विधः पञ्चमस्य संयमस्यानुपलम्भात् । सुगममन्यत् ।

चतुर्थसंयमस्याध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

जहाक्खाद-विहार-शुद्धि-संयत-चदुसु द्वाणेषु उवसंत-कसाय-
वीयराय-छदुमत्था खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था सजोगिकेवली
अजोगिकेवलि ति ॥ १२८ ॥

समाधान—आदिके दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं, क्योंकि, वैसा हमने माना नहीं है । इसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी संभव नहीं है, क्योंकि, पंचयम और एक्यमके भेदसे संयममें कोई भेद ही संभव नहीं है । यदि एक्यम और पंचयम संयमके न्यूनाधिकभावके कारण होते तो संयममें भेद भी हो जाता । परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, संयमके प्रति दोनोंमें कोई विशेषता नहीं है । अतः सूक्ष्मसाम्पराय संयमके उन दोनोंकी अपेक्षा दो भेद नहीं हो सकते हैं ।

शंका—जब कि उन दोनोंकी अपेक्षा संयमके दो भेद नहीं हो सकते हैं तो पांच प्रकारके संयमका उपदेश कैसे बन सकता है ?

समाधान— यदि पांच प्रकारका संयम घटित नहीं होता है तो मत दोओ ।

शंका—तो संयम कितने प्रकारका है ?

समाधान—संयम चार प्रकारका है, क्योंकि, पांचवा संयम पाया ही नहीं जाता है । शेष कथन सुगम है ।

विशेषार्थ—सामायिक और छेदोपस्थापना संयममें विवक्षा भेदसे ही भेद है नास्तवमें नहीं, अतः ये दोनों मिलकर एक और शेषके तीन इसप्रकार संयम चार प्रकारके होते हैं ।

अब चौथे संयमके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

यथाख्यात-विहार-शुद्धि-संयत जीव उपशान्त-कषाय-वीतराग-छद्मस्थ, क्षीणकषाय-
वीतराग-छद्मस्थ सयोगिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्थानोंमें होते हैं ॥ १२८ ॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

देशविरतगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

संजदासंजदा एकस्मि चेय संजदासंजद-दृष्टि' ॥१२९ ॥

सुगममेतत् ।

असंयतगुणस्य गुणस्थानप्रमाणनिरूपणार्थमाह —

असंजदा एइंदिय-प्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्टि ति' ॥१३०॥

मिथ्यादृष्टयोऽपि केचित्संयता दृश्यन्ते इति चेन्न, सम्पत्त्वमन्तरेण संयमानुप-
पत्तेः । सिद्धानां कः संयमो भवतीति चेन्नैकोऽपि । यथा बुद्धिपूर्वकनिवृत्तेरभावान्न
संयतास्तत एव न संयतासंयताः नाप्यसंयताः प्रगष्टाशेषपापक्रियत्वात् ।

संयमद्वारेण जीवपदार्थमभिधाय साम्प्रतं दर्शनमुखेन जीवसत्तानिरूपणार्थमाह —

दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खुदंसणी अचक्खुदंसणी ओधिदंसणी
केवलदंसणी चेदि' ॥ १३१ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां विशेष कुछ कहने योग्य नहीं है ।

अब देशविरत गुणस्थानके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संयतासंयत जीव एक संयतासंयत गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १२९ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब असंयतगुणके गुणस्थानोंके प्रमाणके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

असंयत जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयतसम्पद्वाष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३० ॥

शंका — कितने ही मिथ्यादृष्टि जीव संयत देखे जाते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सम्पद्दर्शनके बिना संयमकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है ।

शंका — सिद्ध जीवोंके कौनसा संयम होता है ?

समाधान — एक भी संयम नहीं होता है । उनके बुद्धिपूर्वक निवृत्तिका अभाव होनेसे
जिसलिये वे संयत नहीं हैं, इसलिये संयतासंयत नहीं है और असंयत भी नहीं है, क्योंकि,
उनके संपूर्ण पापरूप क्रियाएं नष्ट हो चुकी हैं ।

संयममार्गणाके द्वारा जीव-पदार्थका कथन करके अब दर्शनमार्गणाके द्वारा जीवोंके
अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अवधिदर्शन और केवलदर्शनके
धारण करनेवाले जीव होते हैं ॥ १३१ ॥

१ संयतासंयता एकस्मिन्नेव संयतासंयतस्थाने । स. सि. १. ८.

२ असंयताः आद्येषु चतुर्षु गुणस्थानेषु । स. सि. १. ८.

३ भावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोपशमाद् द्रव्येन्द्रियानुपघाताच्च चक्षुर्दर्शननिश्चक्षुर्दर्शनलब्धिमतो जीवस्य घटादिषु

चक्षुषा सामान्यस्यार्थस्य ग्रहणं चक्षुर्दर्शनम् । अथ स्याद्विषयविषयिसम्पातसमनन्तर-
माद्यग्रहणमवग्रहः । न तेन बाह्यार्थगतविधिसामान्यं परिच्छिद्यते तस्यावस्तुनः कर्मत्वा-
भावात् । अविषयीकृतप्रतिषेधस्य ज्ञानस्य विधौ प्रवृत्तिविरोधात् । विधेः प्रतिषेधाद् व्यावृत्तो
गृह्यतेऽव्यावृत्तो वा ? आद्ये न विधिसामान्यग्रहणं प्रतिषेधेन सह विध्युपादानात् ।
द्वितीये न तद्वि ग्रहणं विधिप्रतिषेधोभयग्रहणे तस्यान्तर्भावात् । न बाह्यार्थगतप्रतिषेध-
सामान्यमपि परिच्छिद्यते विधिपक्षोक्तदोषदूषितत्वात् । तस्माद्विधिनिषेधात्मकबाह्यार्थ-

चक्षुके द्वारा सामान्य पदार्थके ग्रहण करनेको चक्षुर्दर्शन कहते हैं ।

शंका — विषय और विषयीके योग्य संबंधके अनन्तर प्रथम ग्रहणको जो अवग्रह
कहा है । सो उस अवग्रहके द्वारा बाह्य अर्थमें रहनेवाले विधि-सामान्यका ज्ञान तो हो नहीं
सकता है, क्योंकि, बाह्य अर्थमें रहनेवाला विधि सामान्य अवस्तु है इसलिये वह कर्म अर्थात्
ज्ञानका विषय नहीं हो सकता है । दूसरे जिस ज्ञानने प्रतिषेधको विषय नहीं किया है उसकी
विधिमें प्रवृत्ति माननेमें विरोध आता है । इसलिये विधिका प्रतिषेधसे व्यावृत्त होकर ग्रहण
होता है या अव्यावृत्त होकर ग्रहण होता है ? प्रथम विकल्पके मानने पर केवल विधि-
सामान्यका ग्रहण तो बन नहीं सकता है, क्योंकि, प्रतिषेधके साथ ही विधिका ग्रहण देखा
जाता है । दूसरे विकल्पके मानने पर ऐसे ग्रहणका कोई स्वतन्त्र स्थान नहीं, क्योंकि, विधि
और प्रतिषेध इन दोनोंके ग्रहणमेंही प्रतिषेधसे अव्यावृत्त विधिका अन्तर्भाव हो जाता
है । इसीप्रकार बाह्य अर्थमें रहनेवाले प्रतिषेधसामान्यका भी ग्रहण नहीं बन सकता है, क्योंकि,
विधि पक्षमें जो दोष दे आये हैं वे सब यहां पर भी लागू पड़ते हैं । इसलिये विधि-निषेधात्मक

द्रव्येषु चक्षुषी दर्शनं चक्षुर्दर्शनम् । सामान्यविषयत्वेऽपि चास्य यद् घटादिविशेषाभिधानं तत्सामान्यविशेषयोः कथञ्चि-
दभेदादेकात्मेन विशेषेभ्यो व्यतिरिक्तस्य सामान्यस्याग्रहणस्यापनार्थम् । उक्तं च 'निर्विशेषं विशेषाणां ग्रहो दर्शनमुच्यते'
इत्यादि । चक्षुर्वर्जशेषेन्द्रियचतुष्टयं मनश्चाचक्षुरुच्यते, तस्य दर्शने न चक्षुर्दर्शनं, तदपि भावचक्षुरिन्द्रियावरणक्षयोप-
शमाद् द्रव्येन्द्रियानुपघाताच्च अचक्षुर्दर्शनिनोऽचक्षुर्दर्शनलब्धिमतो जीवस्यात्मभावे भवति । ×× इदमुक्तं भवति, चक्षुर-
प्राप्यकारि, ततो दूरस्थमपि स्वविषयं परिच्छिन्नर्त्ताति । ×× श्रोत्रादीनि तु प्राप्यकाराणि, ततो द्रव्येन्द्रियसंश्लेषद्वारेण
जिवेन सह सम्बद्धमेव विषयं परिच्छिन्न्तीत्येतद्दर्शनार्थमात्मभावि भवति । ×× अवधेर्दर्शनमवधिदर्शनम् । अवधिदर्शनि-
नोऽवधिदर्शनावरणक्षयोपशमसमुद्भूतावधिदर्शनलब्धिमतो जीवस्य सर्वरूपिद्रव्येषु भवति, न पुनः सर्वपर्यायेषु ।
यतोऽवधेरुत्कृष्टतोऽप्येकवस्तुगता संख्येया असंख्येया वा पर्याया विषयत्वेनोक्ताः । ×× ननु पर्याया विशेषा उच्यन्ते,
न च दर्शनं विशेषविषयं भवितुमर्हति ज्ञानस्यैव तद्विषयत्वात् कथमिहावधिदर्शनविषयत्वेन पर्यायाः निर्दिष्टाः ?
साधुक्तं, केवलं पर्यायैरपि घटशराबोदक्षनादिभिर्मृदादिसामान्यमेव तथा तथा विशिष्यते न पुनस्तेन एकात्मेन
व्यतिरिच्यन्ते, अतो मुख्यतः सामान्यं, गुणीभूतास्तु विशेषा अप्यस्य विषयीभवन्ति । केवल सकलदृश्यविषयत्वेन
परिपूर्णं दर्शनं, केवलदर्शनिनस्तदावरणक्षयाविर्भूततत्त्वलब्धिमतो जीवस्य सर्वद्रव्येषु मूर्तामूर्तेषु सर्वपर्यायेषु च भवतीति ।
मनःपर्यायज्ञानं तु तथाविधक्षयोपशमपाटव्या सर्वदा विशेषानेव गृह्यदुत्पद्यते, न सामान्यम्, अतस्तद्दर्शनं नोक्तमिति ।
अनु. (अमि. रा. को. दंसणगुणप्पमाण.)

ग्रहणमवग्रहः । न स दर्शनं सामान्यग्रहणस्य दर्शनव्यपदेशात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति ।

अत्र प्रतिविधीयते, नैते दोषाः दर्शनमादौकन्ते तस्यान्तरङ्गार्थविषयत्वात् । अन्तरङ्गार्थोऽपि सामान्यविशेषात्मक इति । तद्विधिप्रतिषेधसामान्ययोरुपयोगस्य क्रमेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरक्रमेण तत्रोपयोगस्य प्रवृत्तिरङ्गीकर्तव्या । तथा च न सोऽन्तरङ्गोपयोगोऽपि दर्शनं तस्य सामान्यविशेषविषयत्वादिति चेन्न, सामान्यविशेषात्मकस्यात्मनः सामान्य-शब्दवाच्यत्वेनोपादानात् । तस्य कथं सामान्यतेति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमो हि नाम रूप एव नियमितस्ततो रूपविशिष्टसैवार्थग्रहणस्योपलम्भात् । तत्रापि रूपसामान्य एव नियमितस्ततो नीलादिष्वेकरूपेणैव विशिष्टवस्त्वनुपलम्भात् । तस्माच्चक्षुरिन्द्रिय-क्षयोपशमो रूपविशिष्टार्थं प्रति समानः आत्मव्यतिरिक्तक्षयोपशमाभावादात्मापि तद्-द्वारेण समानः, तस्य भावः सामान्यं तद्दर्शनस्य विषय इति स्थितम् ।

अथ स्याच्चक्षुषा यत्प्रकाशते तद्दर्शनम् । न चात्मा चक्षुषा प्रकाशते तथानुपल-

बाह्य पदार्थके ग्रहणको अवग्रह मानना चाहिये। परंतु वह अवग्रह दर्शनरूप तो हो नहीं सकता है, क्योंकि, जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है। अतः चक्षुर्दर्शन नहीं बनता है?

समाधान—ऊपर दिये गये ये सब दोष दर्शनको नहीं प्राप्त होते हैं, क्योंकि, वह अन्तरंग पदार्थको विषय करता है। और अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य-विशेषात्मक होता है। इसलिये विधिसामान्य और प्रतिषेधसामान्यमें उपयोगकी क्रमसे प्रवृत्ति नहीं बनती है, अतः उनमें उपयोगकी अक्रमसे प्रवृत्ति स्वीकार करना चाहिये। अर्थात् दोनोंका युगपत् ही ग्रहण होता है।

शंका—इस कथनको मान लेने पर भी वह अन्तरंग उपयोग दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, उस अन्तरंग उपयोगको सामान्यविशेषात्मक पदार्थ विषय मान लिया है।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यहांपर सामान्यविशेषात्मक आत्माका सामान्य शब्दके वाच्यरूपसे ग्रहण किया है।

शंका—उसको सामान्यपना कैसे है?

समाधान—चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपमें ही नियमित है। इसलिये उससे रूपविशिष्ट ही पदार्थका ग्रहण पाया जाता है। वहांपर भी चक्षुर्दर्शनमें रूपसामान्य ही नियमित है, इसलिये उससे नीलादिकमें किसी एक रूपके द्वारा ही विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं होती है। अतः चक्षु इन्द्रियावरणका क्षयोपशम रूपविशिष्ट अर्थके प्रति समान है। और आत्माको छोड़कर क्षयोपशम पाया नहीं जाता है इसलिये आत्मा भी क्षयोपशमकी अपेक्षा समान है। और उस समानके भावको सामान्य कहते हैं। वह दर्शनका विषय है।

शंका—चक्षु इन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे दर्शन कहते हैं। परंतु आत्मा तो चक्षु इन्द्रियसे प्रकाशित होता नहीं, क्योंकि, चक्षु इन्द्रियसे आत्माकी उपलब्धि होती हुई नहीं देखी जाती है। चक्षु इन्द्रियसे रूपसामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ प्रकाशित

म्भात् । प्रकाशते च रूपसामान्यविशेषविशिष्टार्थः । न स दर्शनमर्थस्यापयोगरूपत्व-
विरोधात् । न तस्योपयोगोऽपि दर्शनं तस्य ज्ञानरूपत्वात् । ततो न चक्षुर्दर्शनमिति न,
चक्षुर्दर्शनावरणीयस्य कर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेराधार्याभावे आधारकस्याप्यभावात् ।
तस्माच्चक्षुर्दर्शनमन्तरङ्गविषयमित्यङ्गीकर्तव्यम् । किं च निद्रानिद्रादीनि कर्माणि न
ज्ञानप्रतिबन्धकानि ज्ञानावरणाभ्यन्तरे तेषामपाठात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोग-
द्वयप्रतिबन्धकानि एवमपि ज्ञानावरणस्यैवान्तर्भावात् । नान्तरङ्गबहिरङ्गार्थविषयोपयोग-
सामान्यप्रतिबन्धकानि जाग्रदवस्थायां छद्मस्थज्ञानदर्शनोपयोगयोरक्रमेण वृत्तिप्रसङ्गात् ।
ततो दर्शनावरणीयकर्मणोऽस्तित्वान्यथानुपपत्तेरन्तरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं दर्शना-
वरणीयम्, बहिरङ्गार्थविषयोपयोगप्रतिबन्धकं ज्ञानावरणमिति प्रतिपत्तव्यम् । आत्म-
विषयोपयोगस्य दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे आत्मनो विशेषाभावाच्चतुर्णामपि दर्शनानाम-
विशेषः स्यादिति चेन्नैष दोषः, यद्यस्य ज्ञानस्योत्पादकं स्वरूपसंवेदनं तस्य तद्दर्शन-

होता है । परंतु पदार्थ तो उपयोगरूप हो नहीं सकता, क्योंकि, पदार्थको उपयोगरूप माननेमें
विरोध आता है । पदार्थका उपयोग भी दर्शन नहीं हो सकता है, क्योंकि, वह उपयोग ज्ञान-
रूप पड़ता है । इसलिये चक्षुर्दर्शनका अस्तित्व नहीं बनता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि चक्षुर्दर्शन नहीं हो तो चक्षुर्दर्शनावरण कर्म नहीं
बन सकता है, क्योंकि, आधार्यके अभावमें आधारकका भी अभाव हो जाता है । इसलिये
अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाला चक्षुर्दर्शन है यह बात स्वीकार कर लेना चाहिये ।
दूसरे निद्रानिद्रा आदि कर्म ज्ञानके प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ज्ञानावरण कर्मके भेदोंमें इन
निद्रानिद्रा आदि कर्मोंका पाठ नहीं है । तथा निद्रानिद्रा आदि कर्म अन्तरंग और बहिरंग
पदार्थोंको विषय करनेवाले दोनों उपयोगोंके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा मानने पर
भी निद्रानिद्रादिकका ज्ञानावरणके भीतर ही अन्तर्भाव होना चाहिये था । परंतु ऐसा नहीं है,
अतः निद्रानिद्रादिक दोनों उपयोगके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं । निद्रानिद्रादिक अन्तरंग और
बहिरंग पदार्थोंको विषय करनेवाले उपयोग सामान्यके भी प्रतिबन्धक नहीं हैं, क्योंकि, ऐसा
मान लेने पर जाग्रत् अवस्थामें छद्मस्थके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगकी युगपत् प्रवृत्तिका प्रसंग
आ जायगा । इसलिये दर्शन यदि न हो तो दर्शनावरण कर्मका अस्तित्व सिद्ध नहीं हो सकता
है । अतः अन्तरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक दर्शनावरण कर्म है
और बहिरंग पदार्थको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है ऐसा
जानना चाहिये ।

शंका—आत्माको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन स्वीकार कर लेनेपर आत्मामें
कोई विशेषता नहीं होनेसे चारों दर्शनोंमें भी कोई भेद नहीं रह जायगा ?

समाधान—यह कोई दोष नहीं है, क्योंकि, जो जिस ज्ञानका उत्पन्न करनेवाला

व्यपदेशान्न दर्शनस्य चातुर्विध्यनियमः । यावन्तश्चक्षुरिन्द्रियक्षयोपशमजनितज्ञानस्य विषयभावमापन्नाः पदार्थास्तावन्त एवात्मस्थक्षयोपशमास्तत्तन्नामानस्तद्द्वारेणात्मापि तावानेव तच्छक्तिस्त्वचितात्मपरिच्छित्तिदर्शनम् । न चैतत्काल्पनिकं परमार्थत एव परोपदेशमन्तरेण शक्त्या सहात्मनः उपलम्भात् । न दर्शनानामक्रमेण प्रवृत्तिर्ज्ञानानामक्रमेणोत्पत्त्यभावतस्तदभावात् । एवं शेषदर्शनानामपि वक्तव्यम् । ततो न दर्शनानामेकत्वमिति उक्तं च —

चक्षुण जं पयासदि दिस्सदि तच्चक्षु-दंसणं वेति ।

सेसिंदिय-प्पयासो णादब्बो सो अचक्षु ति' ॥ १९५ ॥

परम.णु-आदिवाइं अंतिम-खंधं ति मुत्ति-दब्बाइं ।

तं ओधि-दंसणं पुण जं पस्सइ ताइ पच्चक्खं' ॥ १९६ ॥

बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिमियमिह खेत्तमिह ।

लोगालेग-अतिमिरा जो केवलदंसणुज्जोवो' ॥ १९७ ॥

स्वरूपसंवेदन है उसको उसी नामका दर्शन कहा जाता है । इसलिये दर्शनके चार प्रकारके होनेका कोई नियम नहीं है । चक्षु इन्द्रियावरण कर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए ज्ञानके विषय-भावको प्राप्त जितने पदार्थ हैं उतने ही आत्मामें स्थित क्षयोपशम उन उन संज्ञाओंको प्राप्त होते हैं । और उनके निमित्तसे आत्मा भी उतने ही प्रकारका हो जाता है । अतः इस प्रकारकी शक्तियोंसे युक्त आत्माके संवेदन करनेको दर्शन कहते हैं । यह सब कथन काल्पनिक भी नहीं है, क्योंकि, परोपदेशके बिना अनेक शक्तियोंसे युक्त आत्माकी परमार्थसे उपलब्धि होती है । सभी दर्शनोंकी अक्रमसे प्रवृत्ति होती है सो बात भी नहीं है, क्योंकि, ज्ञानोंकी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होती है, अतः संपूर्ण दर्शनोंकी भी एकसाथ उत्पत्ति नहीं होता है । इसीप्रकार शेष दर्शनोंका भी कथन करना चाहिये । इसलिये दर्शनोंमें एकता अर्थात् अभेद सिद्ध नहीं हो सकता है । कहा भी है—

जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा प्रकाशित होता है अथवा दिखाई देता है उसे 'चक्षुदर्शन' कहते हैं । तथा शेष इन्द्रिय और मनसे जो प्रतिभास होता है उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं ॥१९५॥

परमाणुसे आदि लेकर अन्तिम स्कन्धपर्यन्त मूर्त पदार्थोंको जो प्रत्यक्ष देखता है उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं ॥१९६॥

अपने अपने अनेक प्रकारके भेदोंसे युक्त बहुत प्रकारके प्रकाश इस परिमित क्षेत्रमें ही पाये जाते हैं । परंतु जो केषल दर्शनरूपी प्रकाश है वह लोक और अलोकको भी तिमिर रहित कर देता है ॥१९७॥

१ गो. जी. ४८४.

२ गो. जी. ४८५.

३ गो. जी. ४८६.

चक्षुर्दर्शनाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

चक्खु-दंसणी चउरिंदिय-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था ति ॥ १३२ ॥

सुगममेतत् ।

अचक्षुर्दर्शनस्याधिपतिप्रतिपादनार्थमाह—

अचक्खु-दंसणी एइंदिय-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-वीयराय-
छदुमत्था ति ॥ १३३ ॥

दृष्टान्तस्मरणमचक्षुर्दर्शनमिति केचिदाचक्षते तन्न घटते एकेन्द्रियेषु चक्षुर-
भावतोऽचक्षुर्दर्शनस्याभावासञ्जननात् । दृष्टशब्द उपलम्भवाचक इति चेन्न, उपलब्धार्थ-
विषयस्मृतेर्दर्शनत्वेऽङ्गीक्रियमाणे मनसो निर्विषयतापत्तेः । ततः स्वरूपसंवेदनं दर्शन-
मित्यङ्गीकर्तव्यम् । ज्ञानमेव द्विस्वभावं किन्न स्यादिति चेन्न, स्वस्माद्भिन्नवस्तुपरिच्छेदकं

अब चक्षुर्दर्शनसंबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

चक्षुर्दर्शन उपयोगवाले जीव चतुरिन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-छद्मस्थ-वीतराग गुण-
स्थान तक होते हैं ॥ १३२ ॥

इसका अर्थ सरल है ।

अब अचक्षुर्दर्शनके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

अचक्षुर्दर्शन उपयोगवाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुण-
स्थान तक होते हैं ॥ १३३ ॥

दृष्टान्त अर्थात् देखे हुए पदार्थका स्मरण करना अचक्षुर्दर्शन है, इसप्रकार कितने ही
पुरुष कहते हैं । परन्तु उनका ऐसा कहना घटित नहीं होता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर
एकेन्द्रिय जीवोंमें चक्षुर्इन्द्रियका अभाव होनेसे उनके अचक्षुर्दर्शनके अभावका प्रसंग आजायगा ।

शंका—दृष्टान्तमें ‘ दृष्ट ’ शब्द उपलम्भवाचक ग्रहण करना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपलब्ध पदार्थको विषय करनेवाली स्मृतिको दर्शन
स्वीकार कर लेनेपर मनको विषय रहितपनेकी आपत्ति आजाती है । इसलिये स्वरूपसंवेदन
दर्शन है ऐसा स्वीकार कर लेना चाहिये ।

शंका—ज्ञान ही दो स्वभाववाला क्यों नहीं मान लिया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, अपनेसे भिन्न वस्तुका परिच्छेदक ज्ञान है और अपनेसे
अभिन्न वस्तुका परिच्छेदक दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें एकपना नहीं बन सकता है ।

१ दर्शानुवादेन चक्षुर्दर्शनाचक्षुर्दर्शनयोर्मध्याहृष्टादीनि क्षीणकषायान्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

ज्ञानम्, स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं दर्शनम्, ततो नानयोरेकत्वमिति । ज्ञानदर्शनयोर-
क्रमेण प्रवृत्तिः किन्न स्यादिति चेत् किमिति न भवति ? भवत्येव क्षीणावरणे द्वयोरक्रमेण
प्रवृत्त्युपलम्भात् । भवतु छद्मस्थावस्थायामप्यक्रमेण क्षीणावरणे इव तयोः प्रवृत्तिरिति चेन्न,
आवरणानिरुद्धाक्रमयोरक्रमवृत्तिविरोधात् । अस्वसंविद्रूपो न कदाचिदप्यात्मोपलभ्यत
इति चेन्न, बहिरङ्गोपयोगावस्थायामन्तरङ्गोपयोगानुपलम्भात् । श्रुतदर्शनं किमिति
नोच्यत इति चेन्न, तस्य मतिपूर्वकस्य दर्शनपूर्वकत्वविरोधात् । यदि बहिरङ्गार्थसामान्य-
विषयं दर्शनमभविष्यत्तदा श्रुतज्ञानदर्शनमपि समभविष्यत् ।

अवधिदर्शनप्रदेशप्रतिपादनार्थमाह —

**ओधि-दंसणी असंजदसम्माइद्धि-प्पहुडि जाव खीण-कसाय-
वीयराय-छदुमत्था ति' ॥ १३४ ॥**

शंका — ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति क्यों नहीं होती ?

समाधान — कैसे नहीं होती, होती ही है, क्योंकि, जिनके आवरण कर्म नष्ट हो गये
हैं ऐसे तेरहवें आदि गुणस्थानवर्ती जीवोंमें ज्ञान और दर्शन इन दोनोंकी युगपत् प्रवृत्ति पाई
जाती है ।

शंका — आवरणकर्मसे रहित जीवोंमें जिसप्रकार ज्ञान और दर्शनकी युगपत् प्रवृत्ति
पाई जाती है, उसीप्रकार छद्मस्थ अवस्थामें भी उन दोनोंकी एक साथ प्रवृत्ति होओ ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, आवरणकर्मके उदयसे जिनकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी
शक्ति रुक गई है ऐसे छद्मस्थ जीवोंके ज्ञान और दर्शनमें युगपत् प्रवृत्ति माननेमें विरोध
आता है ।

शंका — अपने आपके संवेदनसे रहित आत्माकी तो कभी भी उपलब्धि नहीं होती है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, बहिरंग पदार्थोंकी उपयोगरूप अवस्थामें अन्तरंग
पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता है ।

शंका — श्रुत दर्शन क्यों नहीं कहा ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, मतिज्ञानपूर्वक होनेवाले श्रुतज्ञानको दर्शनपूर्वक माननेमें
विरोध आता है । दूसरे यदि बहिरंग पदार्थको सामान्यरूपसे विषय करनेवाला दर्शन होता
तो श्रुतज्ञानसंबन्धी दर्शनभी होता । परंतु ऐसा नहीं है, इसलिये श्रुतज्ञानके पहले दर्शन नहीं
होता है ।

अब अवधिज्ञानसंबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेकेलिये सूत्र कहते हैं—

अवधिदर्शनवाले जीव असंयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ गुण-

१ अवधिदर्शने असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि क्षीणकषायान्तानि । स. सि. १. ८.

सुगममेतत् । विभङ्गदर्शनं किमिति पृथग् नोपदिष्टमिति चेन्न, तस्यावधिदर्शनेऽन्तर्भावात् । मनःपर्ययदर्शनं तर्हि वक्तव्यमिति चेन्न, मतिपूर्वकत्वात्तस्य दर्शनाभावात् ।

केवलदर्शनस्वामिप्रतिपादनार्थमाह—

**केवलदंसणी तिसु द्वाणेषु सजोगिकेवली अजोगिकेवली
सिद्धा चेदि ॥ १३५ ॥**

अनन्तत्रिकालगोचरबाह्येऽर्थे प्रवृत्तं केवलज्ञानं (स्वतोऽभिन्नवस्तुपरिच्छेदकं च दर्शनमिति) कथमनयोः समानतेति चेत्कथ्यते । ज्ञानप्रमाणमात्मा ज्ञानं च त्रिकाल-गोचरानन्तद्रव्यपर्यायपरिमाणं ततो ज्ञानदर्शनयोः समानत्वमिति । स्वजीवस्थपर्यायै-र्ज्ञानादर्शनमधिकमिति चेन्न, इष्टत्वात् । कथं पुनस्तेन तस्य समानत्वम् ? न, अन्योन्या-त्मकयोस्तदविरोधात् । उक्तं च—

स्थान तक होते हैं ॥१३५॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

शंका—विभंगदर्शनका पृथक् रूपसे उपदेश क्यों नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उसका अवधिदर्शनमें अन्तर्भाव हो जाता है ।

शंका—तो मनःपर्ययदर्शनको भिन्न रूपसे कहना चाहिये ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मनःपर्ययज्ञान मतिज्ञानपूर्वक होता है, इसलिये मनःपर्यय-दर्शन नहीं होता है ।

अब केवलदर्शनके स्वामीके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

केवलदर्शनके धारक जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोंमें होते हैं ॥१३५॥

शंका—त्रिकालगोचर अनन्त बाह्य पदार्थोंमें प्रवृत्ति करनेवाले ज्ञान है और स्वरूप-मात्रमें प्रवृत्ति करनेवाला दर्शन है, इसलिये इन दोनोंमें समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालके विषयभूत द्रव्योंकी अनन्त पर्यायोंको जाननेवाला होनेसे तत्परिमाण है, इसलिये ज्ञान और दर्शनमें समानता है ।

शंका—जीवमें रहनेवाली स्वकीय पर्यायोंकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन अधिक है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यह बात इष्ट ही है ।

शंका—फिर ज्ञानके साथ दर्शनकी समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान—समानता नहीं हो सकती यह बात नहीं है, क्योंकि, एक दूसरेकी अपेक्षा करनेवाले उन दोनोंमें समानता मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है । कहा भी है—

१ केवलदर्शने सयोगिकेवली अयोगिकेवली च । स. सि. १. ८.

आदा णाण-पमाणं णाणं णेय-प्पमाणमुद्धिदं ।

णेयं लोआलोअं तम्हा णाणं तु सव्व-गयं' ॥ १९८ ॥

पय-द्वियम्मि जे अत्थ-पज्जया वयण-पज्जया वावि ।

तीदाणागय-भूदा तावदियं तं हवइ दव्वं' ॥ १९९ ॥ इदि

लेश्याद्वारेणजीवपदार्थसत्त्वान्वेषणायाह—

लेस्साणुवादेण अत्थि किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउ-
लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्कलेस्सिया अलेस्सिया
चेदि ॥ १३६ ॥

लेश्या इति किमुक्तं भवति ? कर्मस्कन्धैरात्मानं लिम्पतीति लेश्या^१ ।
कषायानुरञ्जितैव योगप्रवृत्तिर्लेश्येति नात्र परिगृह्यते सयोगकेवलिनोऽलेश्यत्वापत्तेः ।
अस्तु चेन्न, 'शुक्कलेश्याः सयोगकेवली' इति वचनव्याघातात् । लेश्या नाम योगः

आत्मा ज्ञानप्रमाण है, ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है, ज्ञेय लोकालोकप्रमाण है, इसलिये ज्ञान
सर्वगत कहा है ॥ १९८ ॥

एक द्रव्यमें अतीत, अनागत और गायामें आये हुए 'अपि' शब्दसे वर्तमानपर्यायरूप
जितनी अर्थपर्याय और व्यंजनपर्याय हैं तत्प्रमाण वह द्रव्य होता है ॥ १९९ ॥

अब लेश्यामार्गणाद्वारा जीवपदार्थके अस्तित्वके अन्वेषण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
लेश्यामार्गणाके अनुवादसे कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्म-
लेश्या, शुक्कलेश्या और अलेश्यावाले जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका—'लेश्या' इस शब्दसे क्या कहा जाता है ?

समाधान—जो कर्मस्कन्धसे आत्माको लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं ।

यहांपर 'कषायसे अनुरंजित योगप्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं' यह अर्थ नहीं ग्रहण
करना चाहिये, क्योंकि, इस अर्थके ग्रहण करनेपर सयोगिकेवलीको लेश्यारहितपनेकी आपत्ति
प्राप्त होती है ।

शंका—यदि सयोगिकेवलीको लेश्यारहित मान लिया जावे तो क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर 'सयोगिकेवलीके शुक्कलेश्या पाई

१ प्रवच. १, २३.

२ गो. जी. ५८२. स. त. १. ३३.

३ लिश्यते प्राणी कर्मणा यया सा लेश्या । यदाह, श्लेष इव वर्णबन्धस्य कर्मबन्धस्थितिबिधान्यः । स्था. १.
ठा. हा. । लिश्यते श्लिष्यते कर्मणा सह आत्मा अनयेति लेश्या । कर्म. ४. कर्म. । कृष्णादिद्रव्यसाचिव्यात्परिणामो
य आत्मनः । स्फटिकस्येव तत्रायं लेश्याशब्दः प्रवर्तते ॥ १ ॥ प्रज्ञा. १७. पद. । (अभि. रा. को. लेस्सा.)

कषायस्तावुभौ वा? किं चातो नाद्यौ विकल्पौ योगकषायमार्गणयोरेव तस्या अन्तर्भावात् । न तृतीयविकल्पस्तस्यापि तथाविधत्वात् । न प्रथमद्वितीयविकल्पोक्तदोषावनभ्युपगमात् । न तृतीयविकल्पोक्तदोषो द्वयोरेकस्मिन्नन्तर्भावविरोधात् । न द्वित्वमपि कर्मलेपैककार्य-
कर्तृत्वेनैकत्वमापन्नयोर्योगकषाययोर्लेख्यात्वाभ्युपगमात् । नैकत्वात्तयोरन्तर्भवति द्वयात्म-
कैकस्य जात्यन्तरमापन्नस्य केवलेनैकेन सहैकत्वसमानत्वयोर्विरोधात् । योगकषायकार्या-
द्वयतिरिक्तलेख्याकार्यानुपलम्भान्न ताभ्यां पृथग्लेख्यास्तीति चेन्न, योगकषायाभ्यां
प्रत्यनीकत्वाद्यालम्बनाचार्यादिबाह्यार्थसन्निधानेनापन्नलेख्याभावाभ्यां संसारवृद्धिकार्यस्य

जाती है ' इस वचनका व्याघात हो जाता है ।

शंका—लेख्या योगको कहते हैं, अथवा, कषायको कहते हैं, या योग और कषाय दोनोंको कहते हैं? इनमेंसे आदिके दो विकल्प अर्थात् योग या कषायरूप लेख्या तो मान नहीं सकते, क्योंकि, वैसा माननेपर योगमार्गणा और कषायमार्गणामें ही उसका अन्तर्भाव हो जायगा । तीसरा विकल्प भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, तीसरा विकल्प भी आदिके दो विकल्पोंके समान है । अर्थात् तीसरे विकल्पके माननेपर भी लेख्याका उक्त दोनों मार्गणाओंमें अथवा किसी एक मार्गणामें अन्तर्भाव हो जाता है । इसलिये लेख्याकी स्वतन्त्र सत्ता सिद्ध नहीं होती है ?

समाधान—शंकाकारने जो ऊपर तीन विकल्प उठाये हैं उनमेंसे पहले और दूसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, लेख्याको केवल योग और केवल कषायरूप माना ही नहीं है । उसीप्रकार तीसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, योग और कषाय इन दोनोंका किसी एकमें अन्तर्भाव माननेमें विरोध आता है । यदि कहा जाय कि लेख्याको दोरूप मान लिया जाय जिससे उसका योग और कषाय इन दोनों मार्गणाओंमें अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, कर्मलेपरूप एक कार्यको करनेवाले होनेकी अपेक्षा एकपनेको प्राप्त हुए योग और कषायको लेख्या माना है । यदि कहा जाय कि एकताको प्राप्त हुए योग और कषायरूप लेख्या होनेसे उन दोनोंमें लेख्याका अन्तर्भाव हो जायगा, सो भी कहना ठीक नहीं है । क्योंकि, दो धर्मोंके संयोगसे उत्पन्न हुए द्वयात्मक अतएव किसी एक तीसरी अवस्थाको प्राप्त हुए किसी एक धर्मका केवल एकके साथ एकत्व अथवा समानता मान लेनेमें विरोध आता है ।

शंका—योग और कषायके कार्यसे भिन्न लेख्याका कार्य नहीं पाया जाता है, इसलिये उन दोनोंसे भिन्न लेख्या नहीं मानी जा सकती है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विपरीतताको प्राप्त हुए मिथ्यात्व अविराति आदिके आलम्बनरूप आचार्यादि बाह्य पदार्थोंके संपर्कसे लेख्याभावको प्राप्त हुए योग और कषायोंसे, केवल योग और केवल कषायके कार्यसे भिन्न संसारकी वृद्धिरूप कार्यकी उपलब्धि होती

तत्केवलकार्याद्व्यतिरिक्तस्योपलम्भात् । संसारवृद्धिहेतुर्लेश्येति प्रतिज्ञायमाने लिम्पतीति लेश्येत्यनेन विरोधश्चेन्न, लेपाविनाभावित्वेन तद्वृद्धेरपि तद्व्यपदेशाविरोधात् । ततस्ताभ्यां पृथग्भूता लेश्येति स्थितम् । षड्विधः कषायोदयः । तद्यथा, तीव्रतमः तीव्रतरः तीव्रः मन्दः मन्दतरः मन्दतम इति । एतेभ्यः षड्भ्यः कषायोदयेभ्यः परिपाट्या षड् लेश्या भवन्ति । कृष्णलेश्या नीललेश्या कापोतलेश्या पीतलेश्या पद्मलेश्या शुक्ललेश्या चेति । उक्तं च—

चंडो ण मुयदि वेरं भंडण-सीलो य धम्म-दय-रहिओ ।

दुडो ण य एदि वसं लक्खणमेदं तु किण्हस्स' ॥ २०० ॥

मंदो बुद्धि-विहीणो णिविण्णाणी य विसय-लोलो य ।

माणी मायी य तहा आलस्सो चैय भेज्जो य' ॥ २०१ ॥

है जो केवल योग और केवल कषायका कार्य नहीं कहा जा सकता है, इसलिये लेश्या उन दोनोंसे भिन्न है यह बात सिद्ध हो जाती है ।

शंका—संसारकी वृद्धिका हेतु लेश्या है ऐसी प्रतिज्ञा करनेपर 'जो लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं' इस वचनके साथ विरोध आता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, कर्मलेपकी अविनाभावी होने रूपसे संसारकी वृद्धिको भी लेश्या ऐसी संज्ञा देनेसे कोई विरोध नहीं आता है । अतः उन दोनोंसे पृथग्भूत लेश्या है यह बात निश्चित हो जाती है ।

कषायका उदय छह प्रकारका होता है । वह इसप्रकार है, तीव्रतम, तीव्रतर, तीव्र, मन्द, मन्दतर और मन्दतम । इन छह प्रकारके कषायके उदयसे उत्पन्न हुई परिपाटीक्रमसे लेश्या भी छह हो जाती हैं । कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ललेश्या । कहा भी है—

तीव्र, क्रोध करनेवाला हो, वैरको न छोड़े, लड़ना जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हो और जो किसीके वशको प्राप्त न हो, ये सब कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०० ॥

मन्द अर्थात् स्वच्छन्द हो अथवा काम करनेमें मन्द हो, वर्तमान कार्य करनेमें विवेक रहित हो, कला-चातुर्यसे रहित हो, पांच इन्द्रियोंके स्पर्शादि बाह्य विषयोंमें लम्पट हो, मानी हो, मायावी हो, आलसी हो, और भीरु हो, ये सब भी कृष्णलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०१ ॥

१ गो. जी. ५०९. पंचासवप्पवत्ती तीहि अगुत्तो ऋं अविरओ य । तिव्वारम्मपरिणओ खुट्ठो साहसिओ मरो ॥ निद्धधसपरिणामो निस्संसी अजिह्दिओ । एयजोगसमाउत्ती किण्हस्सं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. २१-२२.

२ गो. जी. ५१०.

णिदा-वंचण-बहुलो धण-धणो होइ तिब्ब-सणो य ।
 लखणमेदं भणियं समासदो णील-लेस्सस्स' ॥ २०२ ॥
 रूसदि णिददि अणो दूसदि बहुसो य सोय-भय-बहुलो ।
 असुयदि परिभवदि परं पसंसदि य अप्पयं बहुसो' ॥ २०३ ॥
 ण य पत्तिवइ परं सो अप्पाणमिव परं पि मण्णंतो ।
 तूसदि अभित्थुवंतो ण य जाणइ हाणि-वड्ढीओ' ॥ २०४ ॥
 मरणं पत्थेइ रणे देदि सुबहुअं हि थुव्वमाणो दु ।
 ण गणइ अक्ख-क्खं लखणमेदं तु काउस्स' ॥ २०५ ॥
 जाणइ कज्जमकज्जं सेयमसेयं च सव्व-सम-पासी ।
 दय-दाण-रदो य मिदू लखणमेदं तु तेउस्स' ॥ २०६ ॥

जो अतिनिद्रालु हो, दूसरोंको ठगनेमें अतिदक्ष हो, और धन-धान्यके विषयमें जिसकी अति तीव्र लालसा हो, ये सब नीललेइयावालेके संक्षेपसे लक्षण कहे गये हैं ॥ २०२ ॥

जो दूसरोंके ऊपर क्रोध करता है, दूसरेकी निन्दा करता है, अनेक प्रकारसे दूसरोंको दुख देता है, अथवा, दूसरोंको दोष लगाता है, अत्यधिक शोक और भयसे व्याप्त रहता है, दूसरोंको सहन नहीं करता है, दूसरोंका पराभव करता है, अपनी नाना प्रकारसे प्रशंसा करता है, दूसरेके ऊपर विश्वास नहीं करता है, अपने समान दूसरेको भी मानता है, स्तुति करने-वालेके ऊपर संतुष्ट हो जाता है, अपनी और दूसरेकी हानि और वृद्धिको नहीं जानता है, युद्धमें मरनेकी प्रार्थना करता है, स्तुति करनेवालेको बहुत धन दे डालता है, और कार्य-अकार्यकी कुछ भी गणना नहीं करता है, ये सब कापोतलेइयावालेके लक्षण हैं ॥ २०३-२०५ ॥

जो कार्य-अकार्य और सेव्य-असेव्यको जानता है, सबके विषयमें समदर्शी रहता है, दया और दानमें तत्पर रहता है, और मन, वचन तथा कायसे कोमलपरिणामी होता है ये सब पीतलेइयावालेके लक्षण हैं ॥ २०६ ॥

१ गो. जी. ५११. इस्सा अमरिस अतथो आविज्जमाया अहीरिया । गेही पओसे य सदे पमत्ते रसलोलुए ॥
 सायगवेसए य आरंभाओ अविरओ खुड्ढो साहरिसओ नरो । एयजोगसमाउत्तो नीललेसं तु परिणमे ॥
 उक्त. ३४. २३-२४.

२ गो. जी. ५१२.

३ गो. जी. ५१३.

४ गो. जी. ५१४. वंके थंसमायारे नियडिल्ले अणुज्जुए । पलित्थगओवाहिए मिच्छादिट्ठी अणारिए ॥
 उक्कासगदुडुवाई य तेणे यावि य मच्छरी । एयजोगसमाउत्तो फाऊलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. २५-२६.

५ गो. जी. ५१५. नीयावत्ती अचवले अमाई अकुउहले । विणीयविणए दत्ते जोगवं उवहाणवं ॥
 पियधम्मं ददधम्मं वज्जभीरू हिण्णसए । एयजोगसमाउत्तो तेऊलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. २७-२८.

चागी भदो चोक्खो उज्जुव-कम्मो य खमइ बहुअं हि ।

साहु-गुरु-पूज-गिरदो लक्खणमेदं तु पम्मस्स' ॥ २०७ ॥

ण उ कुणइ पक्खवायं ण त्रि य णिदाणं समो य सव्वेसु ।

णत्थि य राय-दोसो णेहो वि य सुक्क-लेस्सस्स' ॥ २०८ ॥

पद्मलेश्यातीताः अलेश्याः । उक्तं च—

किण्हादि-लेस्स-रहिदा संसार-विणिग्गया अणंत-सुहा ।

सिद्धि-पुरं संपत्ता अलेस्सिया ते मुणेयव्वा' ॥ २०९ ॥

लेश्यानां गुणस्थाननिरूपणार्थमाह—

**किण्हालेस्सिया नीललेस्सिया काउलेस्सिया एइंदिय-प्पहुडि
जाव असंजद-सम्माइट्ठि ति' ॥ १३७ ॥**

जो त्यागी है, भद्रपरिणामी है, निरन्तर कार्य करनेमें उद्यत रहता है, जो अनेक प्रकारके कष्टप्रद और अनिष्ट उपसर्गोंको क्षमा कर देता है, और साधु तथा गुरुजनोंकी पूजामें रत रहता है, ये सब पद्मलेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०७ ॥

जो पक्षपात नहीं करता है, निदान नहीं बांधता है, सबके साथ समान व्यवहार करता है, इष्ट और अनिष्ट पदार्थोंके विषयमें राग और द्वेषसे रहित है तथा स्त्री, पुत्र और मित्र आदिमें स्नेहरहित है ये सब शुक्ललेश्यावालेके लक्षण हैं ॥ २०८ ॥

जो छह लेश्याओंसे रहित हैं उन्हें लेश्यारहित जीव कहते हैं । कहा भी है—

जो कृष्णादि लेश्याओंसे रहित हैं, पंच परिवर्तनरूप संसारसे पार हो गये हैं, जो अतीन्द्रिय और अनन्त सुखको प्राप्त हैं और जो आत्मोपलब्धिरूप सिद्धिपुरीको प्राप्त हो गये हैं उन्हें लेश्यारहित जानना चाहिये ॥ २०९ ॥

अब लेश्याओंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

कृष्णलेश्या, नीललेश्या और कापोतलेश्यावाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंयत-सम्यग्दृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १३७ ॥

१ गो. जी. ५१६. पयणुकीइमाणे य मायालंसे य पयणुए । पसंतचित्ते दंतप्पा जोगवं उवहाणवं ॥ तहा पयणुवाई य उवसते जिइदिए । एयजोगसमाउत्ता पम्हलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. २९-३०.

२ गो. जी. ५१७. अट्टरुद्धाणि वाजेत्ता धम्मसुक्काणि ज्ञायए । पसंतचित्ते दंतप्पा समिणु गुत्ते य गुत्तिमु ॥ सरागे बीयरंगे वा उवसते जिइदिए । एयजोगसमाउत्ता सुक्कलेसं तु परिणमे ॥ उक्त. ३४. ३१-३२.

३ गो. जी. ५५६.

४ लेश्यानुवादेन कृष्णनीलकपोतलेश्यासु मिथ्यादृष्ट्यादांनि असंयतसम्यग्दृष्टवन्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

कथम् ? त्रिविधतीव्रादिककषायोदयवृत्तेः सत्त्वात् । सुगममन्यत् ।

तेजःपद्मलेख्याध्वानप्रतिप्रादनार्थमाह—

तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सण्णि-मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव
अप्पमतसंजदा ति' ॥ १३८ ॥

कथम् ? एतेषां तीव्रादिकषायोदयाभावात् । सुगममन्यत् ।

सुकलेस्सिया सण्णि-मिच्छाइट्ठि-प्पहुडि जाव सजोगिकेवल्लि-
ति' ॥ १३९ ॥

कथं क्षीणोपशान्तकषायाणां शुक्ललेख्येति चेन्न, कर्मलेपनिमित्तयोगस्य तत्र
सत्त्वापेक्षया तेषां शुक्ललेख्यास्तित्वाविरोधात् ।

शंका — चौथे गुणस्थानतक ही आदिकी तीन लेख्याएं क्यों होती हैं ?

समाधान — तीव्रतम, तीव्रतर और तीव्र कषायके उदयका सद्भाव चौथे गुणस्थान-
तक ही पाया जाता है, इसलिये वहाँतक तीन लेख्याएं कहीं । शेष कथन सुगम है ।

अब पीत और पद्मलेख्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

पीतलेख्या और पद्मलेख्यावाले जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थान-
तक होते हैं ॥ १३८ ॥

शंका — ये दोनों लेख्याएं सातवें गुणस्थानतक कैसे पाई जाती हैं ?

समाधान — क्योंकि, इन लेख्यावाले जीवोंके तीव्रतम आवृत्ति कषायोंका उदय नहीं
पाया जाता है । शेष कथन सुगम है ।

अब शुक्ललेख्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

शुक्ललेख्यावाले जीव संज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थान तक होते
हैं ॥ १३९ ॥

शंका — जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके शुक्ललेख्याका
होना कैसे संभव है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, जिन जीवोंकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है
उनमें कर्मलेपका कारण योग पाया जाता है, इसलिये इस अपेक्षासे उनके शुक्ललेख्याके सद्भाव
मान लेनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अब लेख्यारहित जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

१ तेजः पद्मलेख्ययोमिथ्यादृष्ट्यादीनि अप्रमत्तस्थानान्तानि । स. सि. १. ८.

२ शुक्ललेख्यायां मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगिकेवल्यन्तानि । स. सि. १. ८.

तेण परमलेस्सिया' ॥ १४० ॥

कथम् ? बन्धहेतुयोगकषायाभावात् । सुगममन्यत् ।

लेख्यामुखेन जीवपदार्थमभिधाय भव्याभव्यद्वारेण जीवास्तित्वप्रतिपादनार्थमाह—

भवियाणुवादेण अत्थि भवसिद्धिया अभवसिद्धिया ॥ १४१ ॥

भव्याः भविष्यन्तीति सिद्धिर्येषां ते भव्यसिद्धयः । तथा च भव्यसन्ततिच्छेदः स्यादिति चेन्न, तेषामानन्त्यात् । न हि सान्तस्यानन्त्यं विरोधात् । सव्ययस्य निरायस्य राशेः कथमानन्त्यमिति चेन्न, अन्यथैकस्याप्यानन्त्यप्रसङ्गः । सव्ययस्यानन्तस्य न क्षयोऽस्तीत्येकान्तोऽस्ति स्वसंख्येयासंख्येयभागव्ययस्य राशेरनन्तस्यापेक्षया तद्विख्या-
दिसंख्येयराशिव्ययतो न क्षयोऽपीत्यभ्युपगमात् । अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनकालस्यानन्तस्यापि

तेरद्वयं गुणस्थानके आगे सभी जीव लेख्यारहित हैं ॥ १४० ॥

शंका—यह कैसे ?

समाधान—क्योंकि, वहांपर बन्धके कारणभूत योग और कषायका अभाव है । शेष कथन सुगम है ।

लेख्यामार्गणाके द्वारा जीवपदार्थका कथन करके अब भव्याभव्य मार्गणाके द्वारा जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं ।

भव्यमार्गणाके अनुवादसे भवसिद्ध और अभवसिद्ध जीव होते हैं ॥ १४१ ॥

जो आगे सिद्धिको प्राप्त होंगे उन्हें भव्यसिद्ध जीव कहते हैं ।

शंका—इसप्रकार तो भव्यजीवोंकी संततिका उच्छेद हो जायगा ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भव्यजीव अनन्त होते हैं । हां, जो राशि सान्त होती है उसमें अनन्तपना नहीं बन सकता है, क्योंकि, सान्तको अनन्त माननेमें विरोध आता है ।

शंका—जिस राशिका निरन्तर व्यय चालू है, परंतु उसमें आय नहीं होती है तो उसके अनन्तपना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, यदि सव्यय और निराय राशिको भी अनन्त न माना जावे तो एकको भी अनन्तके माननेका प्रसंग आ जायगा । व्यय होते हुए भी अनन्तका क्षय नहीं होता है, यह एकान्त नियम है, इसलिये जिसके संख्यातवें और असंख्यातवें भागका व्यय हो रहा है ऐसी राशिका, अनन्तकी अपेक्षा उसकी दो तीन आदि संख्यात राशिके व्यय होनेसे भी क्षय नहीं होता है, ऐसा स्वीकार किया है ।

शंका—अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनरूप काल अनन्त होते हुए भी उसका क्षय देखा जाता है,

१ अलेख्याः अयोगकेवलिनः । स. सि. १. ८.

२ एवं भव्युच्छेदो कोट्टागारस्स वा अवचयति ति । तं नाणंतत्तणओऽणायकालंबराणं व ॥ जं चातीता-

क्षयदर्शनादनैकान्तिक आनन्त्यहेतुरिति चेन्न, उभयोर्मिन्ननिबन्धनतः प्राप्तानन्तयोः साम्याभावतोऽर्द्धपुद्गलपरिवर्तनस्य वास्तवानन्त्याभावात् । तद्यथा, अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनकालः सक्षयोऽप्यनन्तः छद्मस्यैरनुपलब्धपर्यन्तत्वात् । केवलमनन्तस्तद्विषयत्वाद्वा । जीवराशिस्तु पुनः संख्येयराशिक्षयोऽपि निर्मूलप्रलयाभावादनन्त इति । अथवा छद्मस्थानुपलब्ध्यपेक्षामन्तरेणानन्त्यादिति विशेषणाद्वा नानैकान्तिक इति । किं च सव्ययस्य निरवशेषक्षयेऽभ्युपगम्यमाने कालस्यापि निरवशेषक्षयो जायेत सव्ययत्वं प्रत्यविशेषात् । अस्तु चेन्न, सकलपर्यायप्रक्षयतोऽशेषस्य वस्तुनः प्रक्षीणस्वलक्षणस्याभावापत्तेः । मुक्तिमनुपगच्छतां कथं पुनर्भव्यत्वमिति चेन्न, मुक्तिगमनयोग्यतापेक्षया तेषां भव्यव्यपदेशात् । न

इसलिये भव्य राशिके क्षय न होनेमें जो अनन्तरूप हेतु दिया है वह व्यभिचारित हो जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, भिन्न भिन्न कारणोंसे अनन्तपनेको प्राप्त भव्यराशि और अर्द्धपुद्गल-परिवर्तनरूप काल इन दोनों राशियोंमें समानताका अभाव है, और इसलिये अर्द्धपुद्गल-परिवर्तन काल वास्तवमें अनन्तरूप नहीं है । आगे इसीका स्पष्टीकरण करते हैं—

अर्द्धपुद्गल-परिवर्तनकाल क्षयसाहित होते हुए भी इसलिये अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोंके द्वारा उसका अन्त नहीं पाया जाता है । किंतु केवलज्ञान वास्तवमें अनन्त है । अथवा, अनन्तको विषय करनेवाला होनेसे वह अनन्त है । जीवराशि तो, उसका संख्यातवै भागरूप राशिके क्षय हो जाने पर भी निर्मूल नाश नहीं होनेसे, अनन्त है । अथवा, उपर जो भव्य राशिके क्षय नहीं होनेमें अनन्तरूप हेतु दे आये हैं । उसमें ' छद्मस्थ जीवोंके द्वारा अनन्तकी उपलब्धि नहीं होती है, इस अपेक्षाके बिना ही ' यह विशेषण लगा देनेसे अनैकान्तिक दोष नहीं आता है । दूसरे व्ययसाहित अनन्तके सर्वथा क्षय मान लेनेपर कालका भी सर्वथा क्षय हो जायगा, क्योंकि, व्ययसाहित होनेके प्रति दोनों समान हैं ।

शंका—यदि ऐसा ही मान लिया जाय तो क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, ऐसा माननेपर कालकी समस्त पर्यायोंके क्षय हो जानेसे दूसरे द्रव्योंकी स्वलक्षणरूप पर्यायोंका भी अभाव हो जायगा और इसलिये समस्त वस्तुओंके अभावकी आपत्ति आ जायगी ।

शंका—मुक्तिको नहीं जानेवाले जीवोंके भव्यपना कैसे बन सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मुक्ति जानेकी योग्यताकी अपेक्षा उनके भव्य संज्ञा बन जाती है । जितने भी जीव मुक्ति जानेके योग्य होते हैं वे सब नियमसे कलंकरोहित होते हैं

णागयकाला तुह्य जओ य संसिद्धो । एको अणंतमागो भव्वाणमईयकालेण ॥ एस्सेण तत्तिओ चिय जुत्तो जं तो वि
सव्वभव्वाणं । जुत्तो न समुत्थेओ होअ मई कइमिणं सिद्धं । भव्वाणमणतत्तणमणंतमागो व किह व मुक्को सिं ।
कालादओ व मडिय मह वयणाओ व पडिविअ ॥ वि. मा. २३०६-२३०९.

च योग्याः सर्वेऽपि नियमेन निष्कलङ्का भवन्ति सुवर्णपाषाणेन व्यभिचारात् । उक्तं च—

एय-णिगोद-सरीरे जीवा दव्व-प्पमागदो दिट्ठा ।

सिद्धेहि अणंत-गुणा सव्वेण वितीद-कालेण^१ ॥ २१० ॥

तद्विपरीताः अभव्याः । उक्तं च—

भविया सिद्धी जेसि जीवाणं ते भवन्ति भव-सिद्धा ।

तव्विवरीदामव्वा संसारदे ण सिद्धन्ति^२ ॥ २११ ॥

भव्यगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह—

भवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ॥१४२॥

सुगममेतत् ।

अभव्यानां गुणस्थाननिरूपणायाह —

अभवसिद्धिया एइंदिय-प्पहुडि जाव साण्णि-मिच्छाइट्ठि
ति ॥ १४३ ॥

ऐसा कोई नियम नहीं है, क्योंकि, सर्वथा ऐसा मान लेने पर स्वर्णपाषाणसे व्यभिचार आ जायगा । कहा भी है—

द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशिसे और संपूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणें जीव एक निगोदशरीरमें देखे गये हैं ॥ २१० ॥

भव्योंसे विपरीत अर्थात् मुक्तिगमनकी योग्यता न रखनेवाले अभव्य जीव होते हैं । कहा भी है—

जिन जीवोंकी अनन्तचतुष्टयरूप सिद्धि होनेवाली हो अथवा जो उसकी प्राप्तिके योग्य हों उन्हें भव्यसिद्ध कहते हैं । और इनसे विपरीत अभव्य होते हैं । जो संसारसे निकलकर कभी भी मुक्तिको प्राप्त नहीं होते हैं ॥ २११ ॥

अब भव्यजीवोंके गुणस्थानोंका प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

भव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

अब अभव्यजीवोंके गुणस्थानका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अभव्यसिद्ध जीव एकेन्द्रियसे लेकर संक्षी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४३ ॥

१ गो. जी. १९६.

२ गो. जी. ५५७. (भवसिद्धा) अनेन सिद्धेर्लब्धियोग्यताभ्यां भव्यानां द्विविध्यमुक्तं । जी. प्र. टी.

३ भव्यानुवादेन भव्येषु चतुर्दशापि सन्ति । स. सि. १. ८.

४ अभव्य आद्य एव स्थाने । स. सि. १. ८.

एतदपि सुगमम् ।

सम्मतानुवादेण अत्थि सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी
मिच्छाइट्ठी चेदि ॥ १४४ ॥

आम्रवनान्तस्थनिम्बानामाम्रवनव्यपदेशवन्मिथ्यात्वादीनां सम्यक्त्वव्यपदेशो
न्यायः । सुगममन्यत् । उक्तं च—

छपंच-णव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइट्ठाणं ।

आणाए अहिगमेण व सदहणं होइ सम्मतं ॥ २१२ ॥

खीणे दंसण-मोहे जे सदहणं सुणिम्मलं होई ।

तं खाइय-सम्मतं णिच्चं कम्म-क्खवण-हेऊं ॥ २१३ ॥

वयणेहि वि हेऊहि वि इंदिय-भय-आणएहि रूवेहि ।

वीहच्छ-दुगुंछाहि ण सो ते-लोक्रेण चालेज्जं ॥ २१४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

अब सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे जीवोंके अस्तित्वके प्रतिपादन करनेके लिये
सूत्र कहते हैं—

सम्यक्त्वमार्गणाके अनुवादसे सामान्यकी अपेक्षा सम्यग्दृष्टि और विशेषकी अपेक्षा
क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि, उपशमसम्यग्दृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि
और मिथ्यादृष्टि जीव होते हैं ॥ १४४ ॥

जिसप्रकार आम्रवनके भीतर रहनेवाले नीमके वृक्षोंको आम्रवन यह संज्ञा प्राप्त हो
जाती है, उसीप्रकार मिथ्यात्व आदिको सम्यक्त्व यह संज्ञा देना उचित ही है । शेष कथन
सुगम है । कहा भी है—

जिनेन्द्रदेवके द्वारा उपविष्ट छह द्रव्य, पांच अस्तिकाय और नव पदार्थोंका आज्ञा
अथवा अधिगमसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं ॥ २१२ ॥

दर्शनमोहनीय कर्मके सर्वथा क्षय हो जाने पर जो निर्मल श्रद्धान होता है वह क्षायिक
सम्यक्त्व है । जो नित्य है और कर्मोंके क्षयका कारण है ॥ २१३ ॥

श्रद्धानको भ्रष्ट करनेवाले वचन या हेतुओंसे अथवा इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करनेवाले

१ माथेयं पूर्वमपि ९६ गाथाङ्केन आगता । तद्वियाणं तु भावाणं सम्भावे उवएसणं । भावेणं सद्वतस्स
सम्मतं तं वियाहियं ॥ उक्त. २८. १५.

२ गो. जी. ६४६.

३ गो. जी. ६४७.

दंसणमोहुदयादो उप्पज्जइ जं पयत्थ-सद्वहणं ।

चल-मलिनमगाढं तं वेदग-सम्मत्तमिह सुणसुं ॥ २१५ ॥

दंसणमोहुवसमदो उप्पज्जइ जं पयत्थ-सद्वहणं ।

उवसम-सम्मत्तमिणं पमण-मल-पंक-तोय-समं ॥ २१६ ॥

सम्यग्दर्शनस्य सामान्यस्य क्षायिकसम्यग्दर्शनस्य च गुणनिरूपणार्थमाह—

**सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि-प्पहुडि जाव
अजोगिकेवलि त्ति ॥ १४५ ॥**

किं तत्सम्यक्त्वगतसामान्यमिति चेत्त्रिष्वपि सम्यग्दर्शनेषु यः साधारणोऽशस्त-
त्सामान्यम् । क्षायिकक्षायोपशमिकौपशमिकेषु परस्परतो भिन्नेषु किं सादृश्यमिति चेन्न,

आकारोंसे या बीभत्स अर्थात् निन्दित पदार्थोंके देखनेसे उत्पन्न हुई ग्लानिसे, किं बहुना तीन
लोकसे भी वह क्षायिक सम्यग्दर्शन चलायमान नहीं होता है ॥ २१४ ॥

सम्यक्त्वमोहनीय प्रकृतिके उदयसे पदार्थोंका जो चल, मलिन और अगाढ़रूप श्रद्धान
होता है उसको वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं ऐसा हे शिष्य तू समझ ॥ २१५ ॥

दर्शनमोहनीयके उपशमसे कीचड़के नीचे बैठ जानेसे निर्मल जलके समान पदार्थोंका,
जो निर्मल श्रद्धान होता है वह उपशमसम्यग्दर्शन है ॥ २१६ ॥

अब सामान्य सम्यग्दर्शन और क्षायिकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके निरूपण करनेके
लिये सूत्र कहते हैं—

सामान्यसे सम्यग्दृष्टि और विशेषकी अपेक्षा क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव असंयतसम्य-
ग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४५ ॥

शंका—सम्यक्त्वमें रहनेवाला वह सामान्य क्या वस्तु है ?

समाधान—तीनों ही सम्यग्दर्शनोंमें जो साधारण धर्म है वह सामान्य शब्दसे यहां
पर विवक्षित है ।

शंका—क्षायिक, क्षायोपशमिक और औपशमिक सम्यग्दर्शनोंके परस्पर भिन्न भिन्न

१ गो. जी. ६४९. नानात्मीयविशेषेषु चलतीति चलं स्मृतं । लसत्कल्लोलमालासु जलमेकमवस्थितं ॥
स्वकारितेऽर्हत्तयादौ देवोऽयं मेऽन्यकारिते । अन्यस्यायमिति आम्यन् मोहाच्छाब्दोऽपि चेष्टते ॥ तदप्यलब्धमाहात्म्यं
यकात् सम्यक्त्वकर्मणः । मलिनं मलसंगेन शुद्धं स्वर्णमिवोद्भवेत् ॥ स्थान एव स्थितं कं प्रमगाढमिति कीर्त्यते ।
वृद्धयाष्टिरिवाव्यक्तस्थाना करतले स्थिता ॥ समेऽप्यनन्तशक्तिवत् सर्वेषामर्हतामयं । देवोऽस्मि प्रभुरेषोऽस्मा इत्यास्था
सुदृशामपि ॥ गो. जी. २५. जी. प्र. टी. उद्धृता.

२ गो. जी. ६५०.

३ सम्यक्त्वाववादेन क्षायिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अयोगकेवत्यन्तानि सन्ति । स. सि. १. ८.

तत्र यथार्थश्रद्धानं प्रति साम्योपलम्भात् । क्षयक्षयोपशमोपशमविशिष्टानां यथार्थ-
श्रद्धानानां कथं समानतेति चेद्भवतु विशेषणानां भेदो न विशेष्यस्य यथार्थश्रद्धानस्य ।
सुगममन्यत् ।

वेदकसम्यग्दर्शनगुणसंख्याप्रतिपादनार्थमाह —

वेदगसम्माइही असंजदसम्माइहि-प्पहुडि जाव अप्पपत्त-
संजदा त्ति ॥ १४६ ॥

उपरितनगुणेषु किमिति वेदकसम्यक्त्वं नास्तीति चन्न, अगाढसमलश्रद्धानेन
सह क्षपकोपशमश्रेण्यारोहणानुपपत्तेः । वेदकसम्यक्त्वादौपशमिकसम्यक्त्वस्य कथ-
माधिक्यतेति चेन्न, दर्शनमोहोदयजनितशैथिल्यादेस्तत्रासत्त्वतस्तदाधिक्योपलम्भात् ।

होने पर सदृशता क्या वस्तु हो सकती है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, उन तीनों सम्यग्दर्शनोंमें यथार्थ श्रद्धानके प्रति समानता
पाई जाती है ।

शंका— क्षय, क्षयोपशम और उपशम विशेषणसे युक्त यथार्थ श्रद्धानोंमें समानता
कैसे हो सकती है ?

समाधान— विशेषणोंमें भेद भले ही रहा आवे, परंतु इससे यथार्थ श्रद्धारूप
विशेष्यमें भेद नहीं पड़ता है ।

शेष सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब वेदकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंकी संख्याके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र
कहते हैं—

वेदकसम्यग्दृष्टि जीव असंयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसंयत गुणस्थानतक
होते हैं ॥ १४६ ॥

शंका— ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोंमें वेदकसम्यग्दर्शन क्यों नहीं होता है ?

समाधान— नहीं होता, क्योंकि, आगाढ़ आदि मलसहित श्रद्धानके साथ क्षपक
और उपशम श्रेणीका चढ़ना नहीं बनता है ।

शंका— वेदकसम्यग्दर्शनसे औपशमिक सम्यग्दर्शनकी अधिकता अर्थात् विशेषता
कैसे संभव है ?

समाधान— नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयके उदयसे उत्पन्न हुई शिथिलता आदि
औपशमिक सम्यग्दर्शनमें नहीं पाई जाती है, इसलिये वेदकसम्यग्दर्शनसे औपशमिकसम्य-
ग्दर्शनमें विशेषता सिद्ध हो जाती है

१ क्षायोपशमिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दृष्ट्यादीनि अप्रमत्तान्तानि । स. सि. १. ८.

कथमस्य वेदकसम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेदुच्यते । दर्शनमोहवेदको वेदकः, तस्य सम्यग्दर्शनं वेदकसम्यग्दर्शनम् । कथं दर्शनमोहोदयवतां सम्यग्दर्शनस्य सम्भव इति चेन्न, दर्शनमोहनीयस्य देशघातिन उदये सत्यपि जीवस्वभावश्रद्धानस्यैकदेशे सत्य-विरोधात् । देशघातिनो दर्शनमोहनीयस्य कथं सम्यग्दर्शनव्यपदेश इति चेन्न, सम्यग्दर्शनसाहचर्यात्तस्य तद्व्यपदेशाविरोधात् ।

औपशमिकसम्यग्दर्शनगुणस्थानप्रतिपादनार्थमाह —

उवसमसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत-
कसायवीयराय-छदुमत्था त्ति ॥ १४७ ॥

सुगममेतत् ।

सासणसम्माइट्ठी एकम्मि चेय सासणसम्माइट्ठि-ट्ठणे ॥ १४८ ॥

शंका — क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शनको वेदक सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे प्राप्त होती है ?

समाधान — दर्शनमोहनीय कर्मके उदयका वेदन करनेवाले जीवको वेदक कहते हैं ।
उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदकसम्यग्दर्शन कहते हैं ।

शंका — जिनके दर्शनमोहनीय कर्मका उदय विद्यमान है उनके सम्यग्दर्शन कैसे पाया जा सकता है ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिके उदय रहने पर भी जीवके स्वभावरूप श्रद्धानके एकदेश रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका — दर्शनमोहनीयकी देशघाति प्रकृतिको सम्यग्दर्शन यह संज्ञा कैसे दी गई ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, सम्यग्दर्शनके साथ सहचर संबन्ध होनेके कारण उसको सम्यग्दर्शन इस संज्ञाके देनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

अथ औपशमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं —

उपशमसम्यग्दष्टि जीव असंयतसम्यग्दष्टि गुणस्थानसे लेकर उपशान्त-कषाय-
वीतराग-छन्नस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४७ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अथ सासादनसम्यक्त्व आदि संबन्धी गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये तीन सूत्र कहते हैं—

सासादनसम्यग्दष्टि जीव एक सासादनसम्यग्दष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४८ ॥

१ औपशमिकसम्यक्त्वे असंयतसम्यग्दष्टिवादीनि उपशान्तकषायान्तानि । स. सि. १. ८.

सम्मामिच्छाइट्ठी एकम्मि चेय सम्मामिच्छाइट्ठिणाणे ॥१४९॥

मिच्छाइट्ठी एइंदिय-प्पहुडि जाव सण्णि-मिच्छाइट्ठिं ति ॥१५०॥

सुगमत्वाग्निष्वप्येतेषु सूत्रेषु न वक्तव्यमस्ति ।

सम्यग्दर्शनादेशप्रतिपादनार्थमाह—

णेरइया अत्थि मिच्छाइट्ठी सासण-सम्माइडो सम्मामिच्छा-
इडो असंजदसम्माइडि ति ॥ १५१ ॥

अथ स्याद्गतिनिरूपणायामस्यां गतौ इयन्ति गुणस्थानानि सन्ति, इयन्ति न सन्तीति निरूपितत्वान्न वक्तव्यमिदं सूत्रम्, सम्यक्त्वनिरूपणायां गुणस्थाननिरूपणाव-
सराभावाच्चेति न, विस्मृतपूर्वोक्तार्थस्य प्रतिपाद्यस्य तमर्थं संस्मार्य तत्र तत्र गतौ
सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनप्रवणत्वात् । सुगममन्यत् ।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ॥ १५२ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव एक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें ही होते हैं ॥ १४९ ॥

मिथ्यादृष्टि जीव एकेन्द्रियसे लेकर संज्ञी मिथ्यादृष्टिक होते हैं ॥ १५० ॥

इन तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम है, अतएव इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं
कहना है ।

अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओंमें निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
गुणस्थानवर्ती होते हैं ॥ १५१ ॥

शंका— गतिमार्गणाका निरूपण करते समय 'इस गतिमें इतने गुणस्थान होते हैं
और इतने नहीं होते हैं' इस बातका निरूपण कर ही आये हैं, इसलिये इस सूत्रके कथनकी
कोई आवश्यकता नहीं है । अथवा, सम्यग्दर्शनमार्गणाके निरूपण करते समय गुणस्थानोंके
निरूपणका अवसर ही नहीं है, इसलिये भी सूत्रके कथनकी आवश्यकता नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जो शिष्य पूर्वोक्त अर्थको भूल गया है उसके लिये, उस
अर्थका पुनः स्मरण कराके उन उन गतियोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेमें यह सूत्र
समर्थ है, इसलिये इस सूत्रका अवतार हुआ है । शेष कथन सुगम है ।

अब सातों पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार सातों पृथिवियोंमें प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ॥ १५२ ॥

१ सासादनसम्यग्दृष्टिः सम्यग्मिथ्यादृष्टिमिथ्यादृष्टिश्च स्वे स्वे स्थाने । स. सि. १. ८.

कथं सामान्यवद्विशेषः स्यादिति चेन्न, विशेषव्यतिरिक्तसामान्यस्यासत्त्वात् ।
नाव्यतिरेकोऽपि द्वयोरभावासञ्जननात् । नोभयपक्षोऽपि पक्षद्वयोक्तदोषासञ्जननात् ।
नानुभयपक्षोऽपि निःस्वभावप्रसङ्गात् । न च सामान्यविशेषयोरभाव एव प्राप्तजात्यन्तर-
त्वेनोपलम्भात् । ततः सूक्तमेतदिति स्थितम् ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह —

णेरइया असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी चेदि ॥ १५३ ॥

सुगममेतत् ।

एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ ॥ १५४ ॥

एतदपि सुबोध्यम् ।

शंका—सामान्य कथनके समान ही विशेष कथन कैसे हो सकता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, विशेषको छोड़कर सामान्य नहीं पाया जाता है, इसलिये सामान्य कथनसे विशेषका भी बोध हो जाता है । इससे सामान्य और विशेषमें सर्वथा अभेद भी नहीं समझ लेना चाहिये, क्योंकि, दोनोंमें सर्वथा अभेद मान लेने पर दोनोंका अभाव हो जायगा । इसीप्रकार इन दोनोंमें सर्वथा उभयपक्ष अर्थात् सर्वथा भेद और सर्वथा अभेद भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, ऐसा माननेपर दोनों पक्षमें दिये गये दोष प्राप्त हो जायेंगे । सामान्य और विशेषको सर्वथा अनुभयरूप भी नहीं मान सकते हैं, क्योंकि, ऐसा मान लेनेपर वस्तुको निःस्वभावताका प्रसंग आ जायगा । परंतु इसप्रकार सामान्य और विशेषका अभाव भी नहीं माना जा सकता है, क्योंकि, जात्यन्तर अवस्थाको प्राप्त होने रूपसे उन दोनोंकी उपलब्धि होती है । इसलिये ऊपर जो कथन किया है वह सर्वथा ठीक है, यह बात निश्चित हो जाती है ।

अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि, और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५३ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब प्रथम पृथिवीमें सम्यग्दर्शन बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमें नारकी जीव होते हैं ॥ १५४ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध है ।

अब शेष पृथिवियोंमें सम्यग्दर्शनके निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

विद्यादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया असंजदसम्माइट्टि-
ट्टाणे खइयसम्माइट्टी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥ १५५ ॥

सप्तप्रकृतीषु क्षीणासु किमिति तत्र नोत्पद्यन्त इति चेत्स्वाभाव्यात् । तत्रस्थाः
सन्तः किमिति सप्तप्रकृतीर्न क्षपयन्तीति चेन्न, तत्र जिनानामभावात् ।

तिर्यगादेशप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्खा अत्थि मिच्छाइट्टी सासणसम्माइट्टी सम्मामिच्छा-
इट्टी असंजदसम्माइट्टी संजदासंजदा त्ति ॥ १५६ ॥

संन्यस्तशरीरत्वाच्चत्ताहाराणां तिरश्चां किमिति संयमो न भवेदिति चेन्न,
अन्तरङ्गायाः सकलनिवृत्तेरभावात् । किमिति तदभावश्चेज्जातिविशेषात् ।

एवं जाव सव्व-दीव-समुद्देसु ॥ १५७ ॥

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवीं पृथिवीतक नारकी जीव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें
क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १५५ ॥

शंका — सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात प्रकृतियोंके क्षय हो जानेपर क्षायिकसम्यग्दृष्टि
जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें क्यों उत्पन्न नहीं होते हैं ?

समाधान—ऐसा स्वभाव ही है कि क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव द्वितीयादि पृथिवियोंमें
नहीं उत्पन्न होते हैं ।

शंका—द्वितीयादि पृथिवियोंमें रहनेवाले नारकी सम्यक्त्वकी प्रतिबन्धक सात प्रकृ-
तियोंका क्षय क्यों नहीं करते हैं ?

समाधान — नहीं, क्योंकि, वहांपर जिनेन्द्रदेवका अभाव है ।

अब तिर्यंच गतिमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यंच मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असंयतसम्यग्दृष्टि और
संयतासंयत होते हैं ॥ १५६ ॥

शंका—शरीरसे संन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होंने आहारका त्याग कर दिया
है ऐसे तिर्यंचोंके संयम क्यों नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव है ।

शंका—उनके आभ्यन्तर सकल-निवृत्तिका अभाव क्यों है ?

समाधान—जिस जातिमें वे उत्पन्न हुए हैं उसमें संयम नहीं होता यह नियम है,

इसलिये उनके संयम नहीं पाया जाता है ।

अब तिर्यंचोंके और विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार संपूर्ण द्वीप-समुद्रवर्ती तिर्यंचोंमें समझना चाहिये ॥ १५७ ॥

स्वयम्प्रभादारान्मानुषोत्तरात्परतो भोगभूमिसमानत्वान्न तत्र देशव्रतिनः सन्ति तत एतत्सूत्रं न घटत इति न, वैरसम्बन्धेन देवैर्दानवैर्वोत्क्षिप्य क्षिप्तानां सर्वत्र सत्त्वाविरोधात् ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

तिरिक्खा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाने अत्थि खइयसम्माइट्ठि वेदग-
सम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ॥ १५८ ॥

तिरिक्खा संजदासंजद-ट्ठाने खइयसम्माइट्ठि णत्थि अवसेसा
अत्थि ॥ १५९ ॥

तियक्षु क्षायिकसम्यग्दृष्टयः संयतासंयताः किमिति न सन्तीति चेन्न, क्षायिक-
सम्यग्दृष्टीनां भोगभूमिसन्तरेणोत्पत्तेरभावात् । न च भोगभूमावुत्पन्नानामणुव्रतोपादानं
सम्भवति तत्र तद्विरोधात् । सुगममन्यत् ।

शंका—स्वयंभूरमण द्वीपवर्ती स्वयंप्रभ पर्वतके इस ओर और मानुषोत्तर पर्वतके
उस ओर असंख्यात द्वीपोंमें भोगभूमिके समान रचना होनेसे वहांपर देशव्रती नहीं पाये जाते
हैं, इसलिये यह सूत्र घटित नहीं होता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वैरके संबन्धसे देवों अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे
उठाकर डाले गये कर्मभूमिज तिर्यचोंका सब जगह सद्भाव होनेमें कोई विरोध नहीं आता है,
इसलिये वहांपर तिर्यचोंके पांचों गुणस्थान बन जाते हैं ।

अब तिर्यचोंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-
सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १५८ ॥

अब तिर्यचोंके पांचवें गुणस्थानमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिर्यच संयतासंयत गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्य-
ग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १५९ ॥

शंका—तिर्यचोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव संयतासंयत क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, तिर्यचोंमें यदि क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न होते हैं तो
वे भोगभूमिमें ही उत्पन्न होते हैं, दूसरी जगह नहीं । परंतु भोगभूमिमें उत्पन्न हुए जीवोंके
अणुव्रतकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है, क्योंकि, वहांपर अणुव्रतके होनेमें आगमसे विरोध
आता है । शेष कथन सुगम है ।

अब तिर्यच-विशेषोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

एवं पंचिंदिय-तिरिक्खा पंचिंदिय-तिरिक्ख-पज्जत्ता ॥१६०॥

एतदपि सुबोध्यम् ।

पंचिंदिय-तिरिक्ख-जोणिणीसु असंजदसम्माइट्ठी-संजदासंजद-
ट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि, अवसेसा अत्थि ॥ १६१ ॥

तत्र क्षायिकसम्यग्दर्शनामुत्पत्तेरभावात्तत्र दर्शनमोहनीयस्य क्षपणाभावाच्च ।

मनुष्यादेशप्रतिपादनार्थमाह—

मणुस्सा अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी
असंजदसम्माइट्ठी संजदासंजदा संजदा त्ति ॥ १६२ ॥

सुगममेतत् ।

एवमट्ठाइज्ज-दीव-समुद्देसु ॥ १६३ ॥

वैरसम्बन्धेन क्षिप्तानां संयतानां संयतासंयतानां च सर्वद्वीपसमुद्रेषु संभवो
भवत्विति चेन्न, मानुषोत्तरात्परतो देवस्य प्रयोगतोऽपि मनुष्याणां गमनाभावात् ।

इसीप्रकार पंचेन्द्रिय-तिर्य्येच और पंचेन्द्रिय-पर्याप्त-तिर्य्येच भी होते हैं ॥ १६० ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुबोध्य है ।

अब योनिमती तिर्य्येचोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

योनिमती-पंचेन्द्रिय-तिर्य्येचोंके असंयतसम्यग्दर्शि और संयतासंयत गुणस्थानमें
क्षायिकसम्यग्दर्शि नहीं होते हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं ॥ १६१ ॥

योनिमती पंचेन्द्रिय तिर्य्येचोंमें क्षायिकसम्यग्दर्शि जीव मरकर उत्पन्न नहीं होते हैं
और जो वहां उत्पन्न होते हैं उनके दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं होता है, अतः वहां क्षायिक
सम्यग्दर्शन नहीं पाया जाता है ।

अब मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य मिथ्याइट्ठि, सासादनसम्यग्दर्शि, सम्यग्मिथ्याइट्ठि, असंयतसम्यग्दर्शि, संयता-
संयत और संयत होते हैं ॥ १६२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है—

उन्हींमें और विशेष कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार ढाई द्वीप और दो समुद्रोंमें जानना चाहिये ॥ १६३ ॥

शंका—वैरके संबन्धसे डाले गये संयत और संयतासंयत आदि मनुष्योंका संपूर्ण
द्वीप और समुद्रोंमें सझाव रहा आवे, ऐसा मान लेनेमें क्या हानि है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ देवोंकी प्रेरणासे भी
मनुष्योंका गमन नहीं हो सकता है । ऐसा न्याय भी है कि जो स्वतः असमर्थ होता है वह

न हि स्वतोऽसमर्थोऽन्यतः समर्थो' भवत्यतिप्रसङ्गात् । अथ स्यादर्धतृतीयशब्देन किमु द्वीपो विशिष्यते उत समुद्र उत द्वावपीति ? नान्त्योपान्त्यविकल्पौ मानुषोत्तरात्परतोऽपि मनुष्याणामस्तित्वप्रसङ्गात् । अस्तु चेन्न, द्वीपत्रये मनुष्याणां सत्त्वप्रसङ्गात् । न तदपि सूत्रविरोधात् । नादिविकल्पोऽपि समुद्राणां संख्यानियमाभावतः सर्वसमुद्रेषु तत्सत्त्व-प्रसङ्गादिति ।

अत्र प्रतिविधीयते । नान्त्योपान्त्यविकल्पोक्तदोषाः समाढौकन्ते, तयोरनभ्युपगमात् । न प्रथमविकल्पोक्तदोषोऽपि द्वीपेष्वर्धतृतीयसंख्येषु मनुष्याणामस्तित्वनियमे सति शेषद्वीपेषु मनुष्याभावसिद्धिर्वन्मानुषोत्तरत्वं प्रत्यविशेषतः शेषसमुद्रेषु तदभावसिद्धेः । नाशेषसमुद्राणां मानुषोत्तरत्वमसिद्धमारात्तनद्वीपभागस्याप्यन्यथा मानुषोत्तरत्वानुपपत्तेः । ततः सामर्थ्याद् द्वयोः समुद्रयोः सन्तीत्यनुक्तमप्यवगम्यते ।

दूसरोंके संबंधसे भी समर्थ नहीं हो सकता है । यदि ऐसा न माना जावे तो अतिप्रसंग दोष आ जायगा । अतः मानुषोत्तरके उस ओर मनुष्य नहीं पाये जाते हैं ।

शंका--अर्धतृतीय शब्द द्वीपका विशेषण है या समुद्रका अथवा दोनोंका ? इनमेंसे अन्तके दो विकल्प तो बराबर नहीं हैं, क्योंकि, वैसा मान लेने पर मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ भी मनुष्योंके अस्तित्वका प्रसंग आ जायगा । यदि यह कहा जावे कि अच्छी बात है, मानुषोत्तरके परे भी मनुष्य पाये जावें सो भी कहना ठीक नहीं है, क्योंकि, इसप्रकार तो तीन द्वीपोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग आता है । और वैसा माना नहीं जा सकता, क्योंकि, सूत्रसे विरोध आता है । इसीप्रकार पहला विकल्प भी नहीं बन सकता है, क्योंकि, इसप्रकार द्वीपोंकी संख्याका नियम होने पर भी समुद्रोंकी संख्याका कोई नियम नहीं बनता है, इसलिये समस्त समुद्रोंमें मनुष्योंके सद्भावका प्रसंग प्राप्त होता है ?

समाधान--दूसरे और तीसरे विकल्पमें दिये गये दोष तो प्राप्त ही नहीं होते हैं, क्योंकि, परमागममें वैसा माना ही नहीं गया है । इसप्रकार प्रथम विकल्पमें दिया गया दोष भी प्राप्त नहीं होता है, क्योंकि, ढाई द्वीपमें मनुष्योंके अस्तित्वका नियम हो जानेपर शेषके द्वीपोंमें जिसप्रकार मनुष्योंके अभावकी सिद्धि हो जाती है उसीप्रकार शेष समुद्रोंमें भी मनुष्योंका अभाव सिद्ध हो जाता है, क्योंकि, ढाई द्वीपोंको छोड़कर शेष द्वीपोंकी तरह दो समुद्रोंके अतिरिक्त शेष समुद्र भी मानुषोत्तरसे परे हैं, अतः शेष द्वीपोंकी तरह शेष समुद्रोंके भी मानुषोत्तरसे परे होनेमें कोई विशेषता नहीं है । इसप्रकार शेष द्वीपोंके लिये जो नियम लागू है वही शेष समुद्रोंके लिये भी हो जाता है । इसलिये शेष समुद्रोंमें मनुष्योंका अभाव है यह बात निश्चित हो जाती है । शेषके संपूर्ण समुद्रोंका मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना असिद्ध भी नहीं है, अन्यथा समीपवर्ती द्वीपभागके भी मानुषोत्तर पर्वतके उस तरफ होना सिद्ध नहीं होगा । इसलिये सामर्थ्यसे दो समुद्रोंमें मनुष्य पाये जाते हैं, यह बात बिना कहे ही जानी जाती है ।

१ प्रतिषु ' स्वतोऽसमर्थमन्यतः समर्थ ' इति पाठः ।

सम्यग्दर्शनविशेषप्रतिपादनार्थमाह—

मणुसा असंजदसम्माइट्ठि-संजदासंजद-संजद-हाणे अत्थि
सम्माइट्ठि वेदयसम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ॥ १६४ ॥

सुगमत्वान्नात्र वक्तव्यमस्ति ।

एवं मणुस-पज्जत्त-मणुसिणीसु ॥ १६५ ॥

एतदपि सुगमम् ।

देवादेशप्रतिपादनार्थमाह—

देवा अत्थि मिच्छाइट्ठि सासणसम्माइट्ठि सम्मामिच्छाइट्ठि असं-
जदसम्माइट्ठि ति ॥ १६६ ॥

एवं जाव उवरिम-उवरिम-गेवैज्ज-विमाण-वासिय-देवा ति
॥ १६७ ॥

देवा असंजदसम्माइट्ठि-हाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठि वेदय-
सम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ति ॥ १६८ ॥

अब मनुष्योंमें सम्यग्दर्शनके विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

मनुष्य असंयतसम्यग्दृष्टि, संयतासंयत और संयत गुणस्थानोंमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि
वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६४ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम होनेसे यहां पर विशेष कहने योग्य नहीं है ।

अब विशेष मनुष्योंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार पर्याप्त मनुष्य और पर्याप्त मनुष्यनियोंमें भी जानना चाहिये ॥ १६५ ॥

इस सूत्रका अर्थ भी सुगम है ।

अब देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि
होते हैं ॥ १६६ ॥

अब उक्त अर्थके देवविशेषोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

इसीप्रकार उपरिम त्रैवेयकके उपरिम पटल तकके देव जानना चाहिये ॥ १६७ ॥

अब देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेदोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-

सुगमत्वात्सूत्रत्रितये न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति ।

भवणवासिय-वाणवेतर-जोइसिय-देवा देवीओ च सोधम्मीसाण-
कप्पवासिय-देवीओ च असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे खइयसम्माइट्ठी णत्थि
अवसेसा अत्थि अवसेसियाओ अत्थि ॥ १६९ ॥

किमिति श्वायिकसम्यग्दृष्टयस्तत्र न सन्तीति चेन्न, देवेषु दर्शनमोहक्षपणाभावा-
त्क्षपितदर्शनमोहकर्मणामपि प्राणिनां भवनवास्यादिष्वधमदेवेषु सर्वदेवीषु चोत्पत्तेर-
भावाच्च । शेषसम्यक्त्वद्वयस्य तत्र कथं सम्भव इति चेन्न, तत्रोत्पन्नजीवानां पश्चात्तत्प-
र्यायपरिणतेः सत्त्वात् ।

सोधम्मीसाण-प्पहुडि जाव उवरिम-उवरिम-गेवज्ज-विमाण-
वासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदग-
सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥ १७० ॥

सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६८ ॥

पूर्वोक्त तीनों सूत्रोंका अर्थ सुगम होनेसे इनके विषयमें अधिक कुछ भी नहीं कहना है ।

अब भवनवासी आदि देवोंमें विशेष प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

भवनवासी, वानव्यन्तर और ज्योतिषी देव तथा उनकी देवियां और सौधर्म तथा
ईशानकल्पवासी देवियां असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें श्वायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते हैं या
नहीं होती हैं । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं या होती हैं ॥ १६९ ॥

शंका—श्वायिकसम्यग्दृष्टि जीव उक्त स्थानोंमें क्यों नहीं होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, एक तो वहांपर दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता है ।
दूसरे जिन जीवोंने पूर्व पर्यायमें दर्शनमोहनीयका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी आदि
अधम देवोंमें और सभी देवियोंमें उत्पत्ति नहीं होती है ।

शंका—शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका उक्त स्थानोंमें सद्भाव कैसे संभव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, वहांपर उत्पन्न हुए जीवोंके अनन्तर सम्यग्दर्शनरूप
पर्याय हो जाती है, इसलिये शेषके दो सम्यग्दर्शनोंका वहांपर सद्भाव पाया जाता है ।

अब शेष देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

सौधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम त्रैवेयकके उपरिम भागतक रहनेवाले
देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें श्वायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि
होते हैं ॥ १७० ॥

त्रिविधेन सम्यक्त्वेन सह तत्रोत्पत्तेर्दर्शनात् । तत्रोत्पद्य द्विविधसम्यग्दर्शनोपादानात्तत्र तेषां सत्त्वं सुघटमिति ।

शेषदेवानां सम्यग्दर्शनभेदप्रतिपादनार्थमाह—

अणुदिस-अणुत्तर--विजय-वइजयंत-जयंतावराजिदसवट्ठसिद्धि-
विमाण-वासिय-देवा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठणे अत्थि खइयसम्माइट्ठि
वेदगसम्माइट्ठि उवसमसम्माइट्ठि ॥ १७१ ॥

कथं तत्रोपशमसम्यक्त्वस्य सत्त्वमिति चेत्कथं च तत्र तस्यासत्त्वं ? तत्रोत्पन्नेभ्यः क्षायिकक्षायोपशमिकसम्यग्दर्शनेभ्यस्तदनुत्पत्तेः । नापि मिथ्यादृष्टय उपात्तौपशमिकसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तत्रोत्पद्यन्ते तेषां तेन सह मरणाभावात् । न, उपशमश्रेण्यारूढानामारूढावतीर्णानां च तत्रोत्पत्तितस्तत्र तत्सत्त्वाविरोधात् । उपशमश्रेण्यारूढा उपशमसम्यग्दृष्टयो न म्रियन्ते औपशमिकसम्यग्दर्शनोपलक्षितत्वाच्चेष्टोपशमिकसम्यग्दृष्टय इवेति

उक्त देवोंमें तीनों ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंके साथ जीवोंकी उत्पत्ति देखी जाती है अथवा, वहांपर उत्पन्न होनेके पश्चात् वेदक और औपशमिक इन दो सम्यग्दर्शनोंका ग्रहण होता है, इसलिये उक्त देवोंमें तीनों सम्यग्दर्शनोंका सद्भाव बन जाता है ।

अब शेष देवोंमें सम्यग्दर्शनके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

नव अनुदिशोंमें और विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित तथा सर्वार्थसिद्धि इन पांच अनुत्तरोंमें रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें क्षायिकसम्यग्दृष्टि वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशमसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १७१ ॥

शंका—वहांपर उपशम सम्यग्दर्शनका सद्भाव कैसे पाया जाता है?

प्रतिशंका—वहांपर उसका सद्भाव कैसे नहीं पाया जा सकता है?

शंका — वहांपर जो उत्पन्न होते हैं उनके क्षायिक और क्षायोपशमिक सम्यग्दर्शन पाया जाता है, इसलिये उनके उपशम सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति नहीं हो सकती है । और मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यग्दर्शनको ग्रहण करके वहांपर उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि, उपशमसम्यग्दृष्टियोंका उपशमसम्यक्त्वके साथ मरण नहीं होता है ।

समाधान—नहीं, क्योंकि, उपशम श्रेणीपर चढ़नेवाले और चढ़कर उतरनेवाले जीवोंकी अनुदिश और अनुत्तरोंमें उत्पत्ति होती है, इसलिये वहां पर उपशम सम्यक्त्वके सद्भाव रहनेमें कोई विरोध नहीं आता है ।

शंका—उपशम श्रेणीपर आरूढ़ हुए उपशमसम्यग्दृष्टि जीव नहीं मरते हैं, क्योंकि, वे उपशम सम्यग्दर्शनसे युक्त होते हैं । जिसप्रकार अन्य औपशमिक सम्यग्दृष्टियोंका मरण नहीं होता है ?

चेन्न, पश्चात्कृतमिथ्यात्वसम्यक्त्वाभ्यामनुपशमितोपशमितचारित्रमोहाभ्यां च तयो-
वैधर्म्यात् ।

सम्यग्दर्शनमुखेन जीवपदार्थमाभिधाय समनस्कामनस्कभेदेन जीवपदार्थप्रति-
प्रतिपादनार्थमाह—

सण्णियाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी ॥ १७२ ॥

सुगममेतत्सूत्रम् ।

संज्ञिनां गुणस्थानाध्वानप्रतिपादनार्थमाह—

**सण्णी मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसाय-वीयराय-छट्टुमत्था
त्ति ॥ १७३ ॥**

समनस्कत्वात्सयोगिकेवलिनोऽपि संज्ञिन इति चेन्न, तेषां क्षीणावरणानां मनोऽ
वष्टम्भबलेन बाह्यार्थग्रहणाभावतस्तदसत्त्वात् । तर्हि भवन्तु केवलिनोऽसंज्ञिन इति चेन्न,
साक्षात्कृतशेषपदार्थानामसंज्ञित्वविरोधात् । असंज्ञिनः केवलिनो मनोऽनपेक्ष्य बाह्यार्थ-

समाधान—नहीं, क्योंकि, पश्चात्कृत मिथ्यात्व और सम्यक्त्वकी अपेक्षा तथा अनुप-
शमित और उपशमित चारित्रमोहनीयकी अपेक्षा साधारण उपशम सम्यग्दृष्टियों और उपशम
श्रेणीपर चढ़े हुए सम्यग्दृष्टियोंमें वैधर्म्य है ।

इसप्रकार सम्यग्दर्शनके द्वारा जीव पदार्थका कथन करके अब समनस्क और अमनस्क
इन दो भेदरूप संज्ञीमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी मार्गणाके अनुवादसे संज्ञी और असंज्ञी जीव होते हैं ॥ १७२ ॥

इस सूत्रका अर्थ सुगम है ।

अब संज्ञी जीवोंके गुणस्थानोंमें प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

संज्ञी जीव मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय-वीतराग-छद्मस्थ गुणस्थानतक
होते हैं ॥ १७३ ॥

शंका—मनसाहित होनेके कारण सयोगकेवली भी संज्ञी होते हैं ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, आवरण कर्मसे रहित उनके मनके अवलम्बनसे बाह्य
अर्थका ग्रहण नहीं पाया जाता है, इसलिये उन्हें संज्ञी नहीं कह सकते ।

शंका—तो केवली असंज्ञी रहे आवें ?

समाधान—नहीं, क्योंकि, जिन्होंने समस्त पदार्थोंको साक्षात् कर लिया है उन्हें
असंज्ञी माननेमें विरोध आता है ।

शंका—केवली असंज्ञी होते हैं, क्योंकि, वे मनकी अपेक्षाके बिना ही विकलेन्द्रिय

१ संज्ञातुक्कदेन संज्ञिणु द्वादश गुणस्थानानि क्षीणकषायान्तानि । स. सि. १. ८.

ग्रहणाद्विकलेन्द्रियवदिति चेद्भवत्वेवं यदि मनोऽनपेक्ष्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रमाश्रित्यासंज्ञित्वस्य निबन्धनमिति चेन्मनसोऽभावाद् बुद्ध्यतिशयाभावः, ततो नानन्तरोक्तदोष इति सुगममेतत् ।

असंज्ञी एइंदिय-प्पहुडि जाव असण्णि-पंचिंदिया ति' ॥१७४॥

एतदपि सुगमं सूत्रम् ।

आहारमुखेन जीवप्रतिपादनार्थमाह —

आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा ॥ १७५ ॥

एतदपि सुगमम् ।

आहारगुणप्रतिपादनार्थमाह —

आहारा एइंदिय-प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति' ॥ १७६ ॥

अत्र कवललेपोष्ममनःकर्माहारान् परित्यज्य नोकर्माहारो ग्राह्यः, अन्यथाहारकाल-विरहाभ्यां सह विरोधात् ।

जीवोंकी तरह बाह्य पदार्थोंका ग्रहण करते हैं ?

समाधान—यदि मनकी अपेक्षा न करके ज्ञानकी उत्पत्तिमात्रका आश्रय करके ज्ञानोत्पत्ति असंज्ञीपनेकी कारण होती तो ऐसा होता। परंतु ऐसा तो है नहीं, क्योंकि, कदाचित् मनके अभावसे विकलेन्द्रिय जीवोंकी तरह केवलीके बुद्धिके अतिशयका अभाव भी कहा जावेगा, इसलिये केवलीके पूर्वोक्त दोष लागू नहीं होता है। शेष कथन सुगम है ।

अब असंज्ञी जीवोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

असंज्ञी जीव एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञी पंचेन्द्रियपर्यन्त होते हैं ॥ १७४ ॥

यह सूत्र सुगम है ।

अब आहारमार्गणाके द्वारा जीवोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारमार्गणाके अनुवादेसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं ॥ १७५ ॥

यह सूत्र भी सुगम है ।

अब आहारमार्गणामें गुणस्थानोंके प्रतिपादन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

आहारक जीव एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवली गुणस्थानतक होते हैं ॥ १७६ ॥

यहांपर आहार शब्दसे कवलाहार, लेपाहार, ऊष्माहार, मानसिकाहार और कर्माहारको छोड़कर नोकर्माहारका ही ग्रहण करना चाहिये। अन्यथा आहारकाल और विरहके साथ विरोध आता है ।

१ असंज्ञिणु एकमेव मिथ्यादृष्टिस्थानम् । स. सि. १. ८.

२ आहाराणुवादेन आहारकेषु मिथ्यादृष्ट्यादीनि सयोगिकेवल्यन्तानि । स. सि. १. ८.

**अणाहारा चदुसु द्वाणेषु विग्रहगइ-समावण्णाणं केवलीणं वा
समुग्धाद-गदाणं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥ १७७ ॥**

एते शरीरप्रायोग्यपुद्गलोपादानरहितत्वादानाहारिण उच्यन्ते ।

इदि संत सुत्त-विवरणं समत्तं ।

अब अनाहारकोंके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

विग्रहगतिको प्राप्त जीवोंके मिथ्यात्व, सासादन और अविरतसम्यग्दृष्टि तथा समुद्धा-
तगत केवलियोंके सयोगिकेवली, इन चार गुणस्थानोंमें रहनेवाले जीव और अयोगिकेवली
तथा सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥ १७७ ॥

ये जीव शरीरके योग्य पुद्गलोंका ग्रहण नहीं करते हैं, इसलिये अनाहारक होते हैं ।

इसप्रकार सत्प्ररूपणा-सूत्र-विवरण समाप्त हुआ ।

१ अनाहारकेषु विग्रहगत्यापन्नेषु त्रीणि गुणस्थानानि, मिथ्यादृष्टिः सासादनसम्यग्दृष्टिरसंयतसम्यग्दृष्टिश्च ।
समुद्धातगतः सयोगिकेवली अयोगिकेवली च । स. सि. १. ८.



पारिशिष्ट

१ संत-परूवणा-सुत्ताणि

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१	णमो अरिहंताणं णमो सिद्धाणं णमो आइरियाणं णमो उवज्झा- याणं णमो लोए सव्वसाहूणं इदि ।	८	९	ओघेण अत्थि मिच्छाइट्ठी ।	१३१
२	एत्तो इमेसिं चोइसण्हं जीवसमा- साणं मग्गणट्ठदाए तत्थ इमाणि चोइस चेव ढ्वाणाणि णायव्वाणि भवन्ति ।	९१	१०	सासणसम्माइट्ठी ।	१६३
३	तं जहा ।	१३२	११	सम्मामिच्छाइट्ठी ।	१६६
४	गइ इंदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दंसणे लेस्सा भविय सम्मत्त सण्णि आहारए चेदि ।	१३२	१२	असंजदसम्माइट्ठी ।	१७०
५	एदेसिं चेव चोइसण्हं जीवसमा- साणं परूवणट्ठदाए तत्थ इमाणि अट्ठ अणियोगद्वाराणि णाय- व्वाणि भवन्ति ।	१५३	१३	संजदासंजदा ।	१७३
६	तं जहा ।	१५५	१४	पमत्तसंजदा ।	१७५
७	संतपरूवणा दव्वपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो फोसणाणुगमो कालाणुगमो अंतराणुगमो भावा- णुगमो अप्पाबहुगाणुगमो चेदि ।	१५५	१५	अप्पमत्तसंजदा ।	१७८
८	संतपरूवणदाए दुविहो णिहेसो ओघेण आदेसेण य ।	१५९	१६	अपुव्वकरणपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१७९
			१७	अणियट्ठिवादरसांपराइयपविट्ठसु- द्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१८३
			१८	सुहुमसांपराइयपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा ।	१८७
			१९	उवसंतकसायवीयरायछदुमत्था ।	१८८
			२०	खीणकसायवीयरायछदुमत्था ।	१८९
			२१	सजोगकेवली ।	१९०
			२२	अजोगकेवली ।	१९२
			२३	सिद्धा चेदि ।	२००
			२४	आदेसेण गदियाणुवादेण अत्थि णिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्स- गदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ।	२०१

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
२५	गेरइया चउट्टाणेसु अत्थि मिच्छा- इट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मा- मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति ।	२०४	३०	तिरिक्खा मिस्सा साण्णिमिच्छा- इट्ठिप्पहुडि जाव संजदासंजदा त्ति ।	२२८
२६	तिरिक्खा पंचसु ट्टाणेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मा मिच्छाइट्ठी असंजदसम्मा- इट्ठी संजदासंजदा त्ति ।	२०७	३१	मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव संजदासंजदा त्ति ।	२३१
२७	मणुस्सा चोदससु गुणट्टाणेसु अत्थि मिच्छाइट्ठी, सासणसम्मा- इट्ठी, सम्मा मिच्छाइट्ठी, असंजद- सम्माइट्ठी, संजदासंजदा, पमत्त- संजदा, अप्पमत्तसंजदा, अपुच्च- करणपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, अणियट्ठिवादर- सांपराइयपविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, सुहुमसांपराइय- पविट्ठसुद्धिसंजदेसु अत्थि उव- समा खवा, उवसंतकसायवीय- रायछदुमत्था, खीणकसायवीय- रायछदुमत्था, सजोगिकेवली, अजोगिकेवलि त्ति ।	२१०	३२	तेण परं सुद्धा मणुस्सा ।	२३१
२८	देवा चदुसु ट्टाणेसु अत्थि मिच्छा- इट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मा- मिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति ।	२२५	३३	इंदियाणुवादेण अत्थि एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चदुरिंदिया पंचिंदिया अणिंदिया चेदि ।	२३१
२९	तिरिक्खा सुद्धा एइंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया त्ति ।	२२७	३४	एइंदिया दुविहा, वादरा सुहुमा । वादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।	२४९
			३५	बीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता । तीइंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । चउरिंदिया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । पंचिंदिया दुविहा, सण्णी असण्णी । सण्णी दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । असण्णी दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता चेदि ।	२५८
			३६	एइंदिया बीइंदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपंचिंदिया एकम्मि चव मिच्छाइट्ठिट्टाणे ।	२६१
			३७	पंचिंदिया असण्णिपंचिंदियप्प- हुडि जाव अजोगिकेवलि त्ति ।	२६२
			३८	तेण परमणिंदिया इदि ।	२६४
			३९	कायाणुवादेण अत्थि पुढविका- इया आउकाइया तेउकाइया	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	वाउकाइया वणप्फइकाइया तस- काइया अकाइया चेदि ।	२६४		काइया एकम्मि चेय मिच्छा- इट्ठिणाणे ।	२७४
४०	पुढविकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । आउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता । तेउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । वाउकाइया दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अप- ज्जत्ता चेदि ।	२६७	४४	तसकाइया बीइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	२७५
४१	वणप्फइकाइया दुविहा, पत्तेय- सरीरा साधारणसरीरा । पत्तेय- सरीरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । साधारणसरीरा दुविहा, बादरा सुहुमा । बादरा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता । सुहुमा दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता चेदि ।	२६८	४५	बादरकाइया बादरेइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	२७६
४२	तसकाइया दुविहा, पज्जत्ता अपज्जत्ता ।	२७२	४६	तेण परमकाइया चेदि ।	२७७
४३	पुढविकाइया आउकाइया तेउ- काइया वाउकाइया वणप्फइ-		४७	जोगाणुवादेण अत्थि मणजोगी वाचिजोगी कायजोगी चेदि ।	२७८
			४८	अजोगी चेदि ।	२८०
			४९	मणजोगो चउच्चिव्हो, सच्चमण- जोगो मोसमणजोगो सच्चमोस- मणजोगो असच्चमोसमणजोगो चेदि ।	२८०
			५०	मणजोगो सच्चमणजोगो असच्च- मोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	२८२
			५१	मोसमणजोगो सच्चमोसमणजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायल्लदुमत्था ति ।	२८५
			५२	वाचिजोगो चउच्चिव्हो, सच्चवाचि जोगो मोसवाचिजोगो सच्चमोस- वाचिजोगो असच्चमोसवाचिजोगो चेदि ।	२८६
			५३	वाचिजोगो असच्चमोसवाचि- जोगो बीइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ।	२८७

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
५४	सच्चवचिजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । २८८			इट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्मा- इट्ठि त्ति । ३०५	
५५	मोसवचिजोगो सच्चमोसवचि- जोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदु- मत्था त्ति । २८९		६३	आहारकायजोगो आहारमिस्स- कायजोगो एकम्हि चेव पमत्त- संजदट्ठाणे । ३०६	
५६	कायजोगो सत्तविहो, ओरालिय- कायजोगो ओरालियमिस्सकाय- जोगो वेउव्वियकायजोगो वेउ- व्वियमिस्सकायजोगो आहार- कायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि । २९०		६४	कम्मइयकायजोगो एइंदिय- प्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । ३०७	
५७	ओरालियकायजोगो ओरालिय- मिस्सकायजोगो तिरिक्खमणु- स्साणं । २९५		६५	मणजोगो वचिजोगो कायजोगो सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । ३०८	
५८	वेउव्वियकायजोगो वेउव्विय- मिस्सकायजोगो देवणेइयाणं । २९६		६६	वचिजोगो कायजोगो बीइंदिय- प्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया त्ति । ३०९	
५९	आहारकायजोगो आहारमिस्स- कायजोगो संजदाणमिद्धिपत्ताणं । २९७		६७	कायजोगो एइंदियाणं । ३०९	
६०	कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ- समावण्णाणं केवलीणं वा समु- ग्धादगदाणं । २९८		६८	मणजोगो वचिजोगो पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्जत्ताणं णत्थि । ३१०	
६१	कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एइं- दियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । ३०५		६९	कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि, अपज्जत्ताण वि अत्थि । ३१०	
६२	वेउव्वियकायजोगो वेउव्विय- मिस्सकायजोगो सण्णिमिच्छा-		७०	छ पज्जत्तीओ, छ अपज्जत्तीओ । ३११	
			७१	सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि त्ति । ३१२	
			७२	पंच पज्जत्तीओ, पंच अपज्ज- त्तीओ । ३१३	
			७३	बीइंदियप्पहुडि जाव असण्णि- पंचिंदिया त्ति । ३१३	
			७४	चत्तारि पज्जत्तीओ, चत्तारि अपज्जत्तीओ । ३१४	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
७५	एहंदियाणं ।	३१४	८६	एवं पंचिदियतिरिक्खा पंचि- दियतिरिक्खपज्जत्ता ।	३२७
७६	ओरालियकायजोगो पज्जत्ताणं, ओरालियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१५	८७	पंचिदियतिरिक्खजोणिणीसु मि- च्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठिद्वारे- सिया पज्जत्तियाओ, सिया अपज्जत्तियाओ ।	३२८
७७	वेउच्चियकायजोगो पज्जत्ताणं, वेउच्चियमिस्सकायजोगो अप- ज्जत्ताणं ।	३१७	८८	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदद्वारेणियमा पज्जत्तियाओ ।	३२८
७८	आहारकायजोगो पज्जत्ताणं, आहारमिस्सकायजोगो अपज्ज- त्ताणं ।	३१७	८९	मणुस्सा मिच्छाइट्ठि-सासणस- म्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिद्वारे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३२९
७९	णेरइया मिच्छाइट्ठि-असंजद- सम्माइट्ठिद्वारेणियमा पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३१९	९०	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- संजदद्वारेणियमा पज्जत्ता ।	३२९
८०	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठिद्वारेणियमा पज्जत्ता ।	३२०	९१	एवं मणुस्सपज्जत्ता ।	३३१
८१	एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ।	३२२	९२	मणुसिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठिद्वारेणियमा पज्जत्ति- याओ सिया अपज्जत्तियाओ ।	३३२
८२	विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया मिच्छाइट्ठिद्वारे सिया पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२३	९३	सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदसम्मा- इट्ठि-संजदासंजदद्वारेणियमा पज्जत्तियाओ ।	३३२
८३	सासणसम्माइट्ठि-सम्मामिच्छा- इट्ठि-असंजदसम्माइट्ठिद्वारेणि- यमा पज्जत्ता ।	३२३	९४	देवा मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि- असंजदसम्माइट्ठिद्वारेणियमा पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ।	३३४
८४	तिरिक्खा मिच्छाइट्ठि-सासण- सम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि- द्वारेणियमा पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता ।	३२५	९५	सम्मामिच्छाइट्ठिद्वारेणियमा पज्जत्ता ।	३३५
८५	सम्मामिच्छाइट्ठि-संजदासंजद- द्वारेणियमा पज्जत्ता ।	३२६	९६	भवणवासिय-वाणवेंतर-जोइसिय- देवा देवीओ सोधम्मीसाण-कप्प-	

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	वासिय-देवीओ च मिच्छाइट्ठि- सासणसम्माइट्ठिद्वाने सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जत्तियाओ सिया अपज्जत्ति- याओ । ३३५		१०४ तेण परमवगदवेदा चेदि । ३४४		
९७ सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदस- म्माइट्ठिद्वाने णियमा पज्जत्ता णियमा पज्जत्तियाओ । ३३६			१०५ णेरइया चदुसु द्वाणेषु सुद्धा णवुंसयवेदा । ३४५		
९८ सोधम्मीसाणप्पहुडि जाव उव- रिमउवरिमगेवज्जं ति विमाण- वासिय-देवेसु मिच्छाइट्ठि-सास- णसम्माइट्ठि-असंजदसम्माइट्ठि- द्वाने सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता । ३३७			१०६ तिरिक्खा सुद्धा णवुंसगवेदा एइंदियप्पहुडि जाव चउरिं- दिया ति । ३४५		
९९ सम्मामिच्छाइट्ठिद्वाने णियमा पज्जत्ता । ३३९			१०७ तिरिक्खा तिवेदा असण्णि- पंचिंदियप्पहुडि जाव संजदा- सजदा ति । ३४६		
१०० अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वइज- यंत-जयंतावराजित-सव्वट्ठसि- द्धि-विमाणवासिय-देवा असं- जदसम्माइट्ठिद्वाने सिया- पज्जत्ता, सिया अपज्जत्ता । ३३९			१०८ मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइट्ठि- प्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४६		
१०१ वेदानुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवुंसयवेदा अवगद- वेदा चेदि । ३४०			१०९ तेण परमवगदवेदा चेदि । ३४७		
१०२ इत्थिवेदा पुरिसवेदा असण्णि- मिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४२			११० देवा चदुसु द्वाणेषु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा । ३४७		
१०३ णवुंसयवेदा एइंदियप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३४३			१११ कसायाणुवादेण अत्थि कोध- कसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि । ३४८		
			११२ कोधकसाई माणकसाई माय- कसाई एइंदियप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति । ३५१		
			११३ लोभकसाई एइंदियप्पहुडि जाव सुहुमसांपराइयसुद्धिसंजदा ति । ३५२		
			११४ अकसाई चदुसु द्वाणेषु अत्थि उवसंतकसायवीयरायल्लदुमत्था खीणकसायवीयरायल्लदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि ति । ३५२		

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
११५	णाणाणुवादेण अत्थि मदि- अण्णाणी सुदअण्णाणी विभंग- णाणी आभिणिबोहियणाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्ज- वणाणी केवलणाणी चेदि ।	३५३	१२२	केवलणाणी तिसु द्वाणेषु सजोगकेवली अजोगकेवली सिद्धा चेदि ।	३६७
११६	मदिअण्णाणी सुदअण्णाणी एइंदियप्पहुडि जाव सासण- सम्माइड्ढि ति ।	३६१	१२३	संजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामाइयच्छेदोवट्ठावणसुद्धि- संजदा परिहारसुद्धिसंजदा सुहुमसांपराइयसुद्धिसंजदा ज- हाक्खादविहारसुद्धिसंजदा सं- जदासंजदा असंजदा चेदि ।	३६८
११७	विभंगणाणं सण्णामिच्छाइट्ठीणं वा सासणसम्माइट्ठीणं ।	३६२	१२४	संजदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अजोगकेवलि ति ।	३७४
११८	पज्जत्ताणं अत्थि, अपज्ज- त्ताणं णत्थि ।	३६२	१२५	सामाइयच्छेदोवट्ठावणसुद्धिसं- जदा पमत्तसंजदप्पहुडि जाव अणियट्ठि ति ।	३७४
११९	सम्मामिच्छाइट्ठि-दूठाणे ति- णिगि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणिबोहिय- णाणं मदिअण्णाणेण मिस्सियं, सुदणाणं सुदअण्णाणेण मि- स्सियं, ओहिणाणं विभंगणा- णेण मिस्सियं, तिणिगि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा ।	३६३	१२६	परिहारसुद्धिसंजदा दोसु द्वाणेषु पमत्तसंजदद्वाणे अप्पमत्तसंजद- द्वाणे ।	३७५
१२०	आभिणिबोहियणाणं सुदणाणं ओहिणाणं असंजदसम्माइट्ठि- प्पहुडि जाव खीणकसाय- वीदरागल्लदुमत्था ति ।	३६४	१२७	सुहुमसांपराइयसुद्धिसंजदा ए कम्मि चेव सुहुमसांपराइय- सुद्धिसंजद-दूठाणे ।	३७६
१२१	मणपज्जवणाणी पमत्तसंजद- प्पहुडि जाव खीणकसायवीद- रागल्लदुमत्था ति ।	३६६	१२८	जहाक्खादविहारसुद्धिसंजदा च- दुसु दूठाणेषु उवसंतकसाय- वीयरायल्लदुमत्था खीणकसा- यवीयरायल्लदुमत्था सजोगि- केवली अजोगिकेवलि ति ।	३७७
			१२९	संजदासंजदा एकम्मि चेव संजदासंजद-दूठाणे ।	३७८

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१३०	असंजदा एइंदियप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ।	३७८	१३९	सुकलेस्सिया सण्णिमिच्छा-इट्ठिप्पहुडि जाव सजोगि-केवलि ति ।	३९१
१३१	दंसणाणुवादेण अत्थि चक्खु-दंसणी अचक्खुदंसणी ओधि-दंसणी केवलदंसणी चेदि ।	३७८	१४०	तेण परमलेस्सिया ।	३९२
१३२	चक्खुदंसणी चउरिंदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदु-मत्था ति ।	३८३	१४१	भवियाणुवादेण अत्थि भव-सिद्धिया अभवसिद्धिया ।	३९२
१३३	अचक्खुदंसणी एइंदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदु-मत्था ति ।	३८३	१४२	भवसिद्धिया एइंदियप्पहुडि जाव अजोगिकेवलि ति ।	३९४
१३४	ओधिदंसणी असंजदसम्मा-इट्ठिप्पहुडि जाव खीणकसा-यवीयरायछदुमत्था ति ।	३८४	१४३	अभवसिद्धिया एइंदियप्पहुडि जाव सण्णि मिच्छाइट्ठि ति ।	३९४
१३५	केवलदंसणी तिसु द्ढाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ।	३८५	१४४	सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्मा-इट्ठी खइयसम्माइट्ठी वेदग-सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामि-च्छाइट्ठी मिच्छाइट्ठी चेदि ।	३९५
१३६	लेस्साणुवादेण अत्थि किण्ह-लेस्सिया णीललेस्सिया काउ-लेस्सिया तेउलेस्सिया पम्म-लेस्सिया सुकलेस्सिया अले-स्सिया चेदि ।	३८६	१४५	सम्माइट्ठी खइयसम्माइट्ठी असंजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जा-व अजोगिकेवलि ति ।	३९६
१३७	किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउलेस्सिया एइंदियप्पहुडि जाव असंजदसम्माइट्ठि ति ।	३९०	१४६	वेदगसम्माइट्ठी असंजदस-म्माइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पम-त्तसंजदा ति ।	३९७
१३८	तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सण्णिमिच्छाइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदा ति ।	३९१	१४७	उवसमसम्माइट्ठी असंजदस-म्माइट्ठिप्पहुडि जाव उवसंत-कसायवीयरायछदुमत्था ति ।	३९८
			१४८	सासणसम्माइट्ठी एककम्मि-चेव सासणसम्माइट्ठि-द्ढाणे ।	३९८
			१४९	सम्मामिच्छाइट्ठी एककम्मि-चेव सम्मामिच्छाइट्ठि-द्ढाणे ।	३९९

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
१५०	मिच्छाइद्दी एइंदियप्पहुडि जाव सण्णिमिच्छाइद्दि त्ति ।	३९९	१६०	एवं पंचिदियतिरिक्खा पंचि- दियतिरिक्खपज्जत्ता ।	४०३
१५१	णेरइया अत्थि मिच्छाइद्दी सा- सणसम्माइद्दी सम्मामिच्छाइद्दी असंजदसम्माइद्दि त्ति ।	३९९	१६१	पंचिदियतिरिक्खजोणिणीसु अ- संजदसम्माइद्दि-संजदासंजदहाणे खइयसम्माइद्दी णत्थि, अव- सेसा अत्थि ।	४०३
१५२	एवं जाव सत्तासु पुढवीसु	३९९	१६२	मणुस्सा अत्थि मिच्छाइद्दी सासणसम्माइद्दी सम्मामिच्छा- इद्दी असंजदसम्माइद्दी संजदा- संजदा संजदा त्ति ।	४०३
१५३	णेरइया असंजदसम्माइद्दि- दहाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदगसम्माइद्दी उवसमसम्मा- इद्दी चेदि ।	४००	१६३	एवमहुइज्जदीवसमुद्देसु ।	४०३
१५४	एवं पढमाए पुढवीए णेरइआ ।	४००	१६४	मणुस्सा असंजदसम्माइद्दि-संज- दासंजदहाणे अत्थि खइय- सम्माइद्दी वेदयसम्माइद्दी उव- समसम्माइद्दी ।	४०५
१५५	विदियादि जाव सत्तमाए पुढ- वीए णेरइया असंजदसम्माइद्दि- दहाणे खइयसम्माइद्दी णत्थि,- अवसेसा अत्थि ।	४०१	१६५	एवं मणुस-पज्जत्तमणुसिणीसु ।	४०५
१५६	तिरिक्खा अत्थि मिच्छाइद्दी सासणसम्माइद्दी सम्मामिच्छा- इद्दी असंजदसम्माइद्दी संजदा- संजदा त्ति ।	४०१	१६६	देवा अत्थि मिच्छाइद्दी सासण- सम्माइद्दी सम्मामिच्छाइद्दी असंजदसम्माइद्दि त्ति ।	४०५
१५७	एवं जाव सच्चदीवसमुद्देसु ।	४०१	१६७	एवं जाव उवरिमउवरिम- गेवेज्जविमाणवासियदेवा त्ति ।	४०५
१५८	तिरिक्खा असंजदसम्माइद्दि- दहाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदगसम्माइद्दी उवसमस- म्माइद्दी ।	४०२	१६८	देवा असंजदसम्माइद्दिदहाणे अत्थि खइयसम्माइद्दी वेदय- सम्माइद्दी उवसमसम्माइद्दि त्ति ।	४०५
१५९	तिरिक्खा संजदासंजदहाणे खइयसम्माइद्दी णत्थि, अव- सेसा अत्थि ।	४०२	१६९	भवणवासियवाणवेंतरजोइसिय- देवा देवीओ च, सोधम्मी- साणकप्पवासियदेवीओ च असंजदसम्माइद्दिदहाणे खइय-	४०६

सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ	सूत्र संख्या	सूत्र	पृष्ठ
	सम्माइटी णत्थि, अवसेसा अत्थि, अवसेसियाओ अत्थि । ४०६		१७३	सण्णी मिच्छाइडिप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायल्लदुमत्था त्ति । ४०८	
१७०	सोधम्मीसाणप्पहुडि जाव उव- रिमउवरिम-गेवज्जविमाणवा- सियदेवा असंजदसम्माइडिहाणे अत्थि खइयसम्माइटी वेदग- सम्माइटी उवसमसम्माइटी । ४०६		१७४	असण्णी एइंदियप्पहुडि जाव असण्णिपंचिंदिया त्ति । ४०९	
१७१	अणुदिसअणुत्तरविजयवइजयं- तजयंतावराजिदसव्वहासिद्धि-- विमाणवासियदेवा असंजद- सम्माइडिहाणे अत्थि खइयस- म्माइटी वेदगसम्माइटी उव- समसम्माइटी । ४०७		१७५	आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा । ४०९	
१७२	सण्णियाणुवादेण अत्थि सण्णी असण्णी । ४०८		१७६	आहारा एइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि त्ति । ४०९	
			१७७	अणाहारा चदुसु हाणेसु विग्ग- हगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घादगदानं अजोगिकेवली सिद्धा चेदि । ४१०	



२. अवतरण-गाथा-सूची

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
अ				इ			
१२७	अट्टविहकम्मविजुदा	२००	गो. जी. ६८.	१८०	आभीयमासुरक्खा	३५८	गो. जी. ३०४.
७६	अट्टासी-अहियारेसु	११२		१६४	आहरदि अणेण मुणी	२९४	गो. जी. २३९.
२७	अणवज्जा कयकज्जा	४८		९८	आहरदि सरीराणं	१५२	गो. जी. ६६५.
५१	अण्णाणतिमिरहरणं	५९		१६५	आहारयमुत्तथं	२९४	गो. जी. २४०.
१००	अणियोगो य णियोगो	१५४	आ. नि. १२५.	इ			
१९०	अणुलोभं वेदंतो	३७३	गो. जी. ४७४.	५५	इम्मिसे वसप्पिणीए	६२	ति. प. १, ६८ (समान).
१८३	अत्थावो अत्थंतर	३५९	गो. जी. ३१५.	१५१	इंगाल जाल अच्ची	२७३	मूलाचा. २११. आ. चा. नि. ११८.
१४८	अत्थि अणंता जीवा	२७१	गो. जी. १९७. मूलाचा. १२०३.	उ			
१०२	अत्थित्तं पुण संतं	१५८		३	उच्चारियमत्थपदं	१०	जयध. अ. ३०.
४६	अदिसयमादसमुत्थं	५८	प्रवच. १. १३.	८	उप्पज्जंति विर्यंति य	१३	स. त. १, ११.
१७८	अप्पपरोभयबाधण	३५१	गो. जी. २८९.	६०	उप्पणमिह अणंते	६४	ति. प. १, ७४. (शब्दभेद)
८६	अप्पप्पवृत्तिसंविद	१३९		१९१	उवसंते खीणे वा	३७३	गो. जी. ४७५.
१८२	अभिमुहणियमिय	३५९	गो. जी. ३०६.	ऋ			
१५	अवगयणिवारणट्ठं	३१		५३	ऋणिरिरैन्द्राशायां	६२	जयध. अ. ९.
१८४	अवहीयदि त्ति ओही	३५९	गो. जी. ३७०.	ए			
४२	अष्टसहस्रमहीपति	५८	ति. प. १, ४७.	१४२	एहंदिस्स कुसणं	२५८	गो. जी. १६७.
३६	अष्टादशसंख्यानां	५७	„ १, ४२.	११९	एकमिह कालसमए	१८६	गो. जी. ५६.
१२५	असहायणाणदंसण	१९२	गो. जी. ६४.	७२	एको चेव महप्पो	१००	पञ्चा. ७७.
८५	अहमिदा जह देवा	१३७	गो. जी. १६४.	११७	एवमिह गुणट्ठाणे	१८३	गो. जी. ५१.
आ							
७५	आक्षेपणीं तत्त्ववि	१०६					
१९८	आदा णाणपमाणं	३८६	प्रवच. १, २३.				
२०	आदिमिह भववयणं	४०	ति. प. १, २९. समान				
१९	आदीवसाणमज्जे	४०					
२२	आदौ मध्येऽवसाने	४१	आ. प.				

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
१४७	एयणिगोदसरीरे	२७०	गो. जी. १९६. मूलाचा. १२०४.	ग			
२१०	" "	३९४	" "	८४	गहकम्मविणिग्गत्ता	१३५	
१९९	एयद्वियम्मि जे	३८६	गो. जी. ५८२. स. त. १, ३३.	३८	गणरायमच्चतलवर	५७	ति. प. १, ४४.
६५	एस करेमि य पणमं	७३	मूलाचा. १०५. (अर्धसमता)	६६	गयगवलसजलजल	७३	
	ओ			६१	गोत्तेण गोदमो	६५	
१६१	ओरालियमुत्तत्थं	२९१	गो. जी. २३१.	च			
१५०	ओसा य हिमो धूम	३८३	मूलाचा. २१०. आ. चा. नि. १०८.	१९५	चक्खूण जं पयास	३८२	गो. जी. ४८४.
	क			१६९	चत्तारि वि छेत्ताई	३२६	गो. जी. ६५३. गो. क. ३३४.
७०	कधं चरे कधं चिट्ठे	९९	मूलाचा. १०१२. दशवै. ४, ७.	२०७	चागी भद्दो चोक्खो	३९०	गो. जी. ५१६.
१६६	कम्मेव च कम्मभवं	२९५	गो. जी. २४१.	७९	चारणवंसो तह पंच	११२	
१७३	कारिस्तणिट्ठिवाग	३४२	गो. जी. २७५.	३२	चोदसपुव्वमहोयदि	५०	
१०३	कालो ट्ठिदि-अवधरणं			२००	चंडो ण मुयदि वेरं	३८८	गो. जी. ५०९.
२०९	किण्हादिलेस्सरहिदा	३९०	गो. जी. ५५६.	१८५	चित्थियमचित्थियं व	३६०	गो. जी. ४३८.
१७७	किमिरायचक्कतणु	३५०	गो. जी. २८७.	छ			
१८	किं कस्स केण कत्थ	३४	मूलाचा. ७०५.	७३	छक्कावकमजुत्तो	१००	पञ्चा. ७८.
१३६	कुक्खिक्किमिसिप्पि	२४१		३५	छद्दव्वणवपयत्थे	५५	ति. प. १, ३४ (शब्दभेद)
१३७	कुंथुपिपीलिकम	२४३		९६	छप्पंचणवविहाणं	१५२	गो. जी. ५६१.
१२४	केवलणाणदिवायर	१९१	गो. जी. ६३.	२१२	" "	३९५	" "
	ख			१६७	छम्मासाउवसेसे	३०३	मूलारा. २१०५. (शब्द- भेद). वसु. आ. ५३०.
५९	खीणे दंसणमोहे	६४	अयध. अ. ८.	१३३	छसु हेट्ठिमासु पुढ	२०९	
२१३	" "	३९५	" "	१७०	छादेदि सयं दोसे	३४१	गो. जी. २७४.
				१८८	छेत्तूण य परियायं	३७२	गो. जी. ४७१.
				ज			
				१४६	जत्थेक्कु मरइ	२७०	गो. जी. १९३.

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
१४	जत्थ बहुं जाणिज्जा	३०	अनु. द्वा. १, ६. आचारा. नि. ४	११५	णट्टासेसपमाओ	१७९	गो. जी. ४६.
७१	जइ चरे जइ चिट्ठे	९९	मूलाचा. १०१३. दशवै. ४, ८.	६८	णत्थि णयेहि विहूणं	९१	आ. नि- ६६१.
१३४	जवणालिया मसूरी	२३६	मूलाचा. १०९१.	४	णयदिसि णयो	११	
३४	जस्सं तिण धम्मवहं	५४	दशवै. ९, १३.	२०४	ण य पत्तियइ परं सो	३८९	गो. जी. ५१३.
१४४	जह कंचणमग्गिगयं	२६६	गो. जी. २०३.	१५७	ण य सच्चमोसजुत्तो	२८२	गो. जी. २१९.
८७	जह भारवहो पुरिसो	१३९	गो. जी. २०२.	१२८	ण रमंति जदो णिच्चं	२०२	गो. जी. १४७.
१३२	जाइजरा मरणभया	२०४	गो. जी. १५२.	८०	णवमो य इक्खयाणं	११२	
२०६	जाणइ कज्जमकज्जं	३८९	गो. जी. ५१५.	१४०	ण वि इंदियकरण	२४८	गो. जी. १७४.
९१	जाणइ तिकालसहिण	१४४	गो. जी. २९९.	९	णामं ठवणा द्विण	१५	स. त. १, ६.
१३५	जाणदि पस्सदि	२३९		२३	णिद्धमोहतरुणो	४५	
६७	जावदियां वयणवहा	८०	गो. क. ८९४. स. त. १, ४७.	२०२	णिद्वावंचणबहुलो	३८९	गो. जी. ५११.
१०५	"	१६२	"	१२३	णिस्सेसखीणमोहो	१९०	गो. जी. ६२.
८३	जाहि व जासु व	१३२	गो. जी. १४१.	२६	णिहयविविद्धकम्मा	४८	
५०	जियमोहिंघणजलणो	५९		१७२	णेवित्थी णेव पुमं	३४२	गो. जी. २७५.
८१	जीवो कत्ता य वत्ता	११८	गो. जी. जी., प्र. टी., ३३६.	१११	णो इंदिपसु विरदो	१७३	गो. जी. २९.
१९४	जीवा चोदसमेया	३७३	गो. जी. ४७८.		त		
१६८	जोसं आउसमाइं	३०४	मूलारा. २१०६.	४९	तत्तो चेव सुहाइं	५९	
१५५	जोसिं ण संति जोगा	२८०	गो. जी. २४३.		तदियो य णियइ	११२	
१०४	जोहि दु लब्बिज्जजंते	१६१	गो. जी. ८.	६९	तग्गहा अहिगय सुत्तेण	९१	स. त. ३, ६४-६५.
१५९	जो णेव सच्चमोसो	२८६	गो. जी. २२१.	११८	तारिसपरिणामद्विय	१८३	गो. जी. ५४.
११२	जो तसबहाउविरओ	१७५	गो. जी. ३१.	४५	तित्थयरगणहरत्तं	५८	
९३	जं सामणं गहणं	१४९	गो. जी. ४८२. द्रव्यसं. ४३.	५	तित्थयरवयणसंगह	१२	स. त. १, ३.
११	ज्ञानं प्रमाणमित्याहुः	१७	लघीय. ६, २.	२५	तिरयणतिसूल	४५	
	ण			१२९	तिरियंति कुडिल	२०२	गो. जी. १४८.
२०८	ण उ कुणइ पक्ख	३९०	गो. जी. ५१७.	६४	तिविहा य आणुपुब्बी	७२	
				१०७	तं मिच्छत्तं जहमस	१६३	
					द		
				२४	दलियमयणपयावा	४५	
				६	दव्वद्वियणयपयई	१२	स. त. १, ४.
				१५८	दसविह-सच्चे वयणे	२८६	गो. जी. २२०.

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
१०९	दृढिगुडामिव धामिस्सं	७०	गो. जी. २२.	४०	पञ्चशतनरपतीना	५७	ति. प. १, ४५. (प्राकृतरूप).
५८	दाणे लाभे भोगे	६४	वसु. आ. ५२७.	१०	प्रमाणनयनिक्षेपै	१६	ति. प. १, ८२. वि. भा. २७६४. (प्राकृतरूप.) न. च. पृ. ९६.
१३१	दिव्वांति जदो णिच्चं	२०३	गो. जी. १५१.				
४१	द्विसहस्रराजनाथो	५७	ति. प. १, ४६. (प्राकृतरूप).				
३०	देसकुलजाइसुद्धो	४९	वसु. आ. ३८८. (प्रथमचरण.)				
२१५	दंसणमोहुदयादो	३९६	गो. जी. ६४९.	२९७	बहुविहबहुप्पयारा	३८२	गो. जी. ४८६.
२१६	दंसणमोहुवसमदो	॥	गो. जी. ६५०	७७	बारसविहं पुराणं	११२	
७४	दंसणचंदसामाहय	१०२	गो. जी. ४७७. वसु. आ. ४. वा. अ. ६९.	१४१	बाहिरपाणेहि जहा	२५६	गो. जी. १२९.
१९३	" "	३७३	" "				
	ध						
६३	धदगारवपडिबद्धो	६८					
५४	धणुराकारदिछो	६२	जयध. अ. ९.				
	प						
७८	पढमो अरहंताणं	११२					
१९६	परमाणु-आदियाइं	३८२	गो. जी. ४८५.	१३८	मक्कडयभमरमहु	२४५	
२९	पवयणजलहिजलो	४९		१३०	मणंति जदो णिच्चं	२०३	गो. जी. १४९.
१७	पापं मलमिति प्रोक्त	३४	ति. प. १, १७. (प्राकृतरूप.)	८८	मणसा वचसा काण	१४०	स्था. सू. पृ. १०१.
१४९	पुढवी य सकरा	२७२	मूलाचा. २०६. आचा. नि. ७३	२०५	मरणं पत्थेइ रणे	३८९	गो. जी. ५१४, महावीरेणत्थो कहि ६१
१७१	पुरुगुणभोगे सेदे	३४१	गो. जी. २७३.	२८	माणुससंठाणा वि हु	४८	
१६०	पुरुमहमुदारुरालं	२९१	गो. जी. २३०.	१०६	मिच्छत्तं वेयंतो	१६२	गो. जी. १७.
१२१	पुव्वापुव्वफइय	१८८		१५३	मूलभापोरवीया	२७३	गो. जी. १८६. मूलाचा. २१३.
३९	पृतनाङ्गदण्डनायक	५७		७	मूलाणिमेणं पज्जव	१३	स. त. १, ५.
१९२	पंचतिचउव्विहेहिं	३७३	गो. जी. ४७६.	४८	मेरुव्व णिप्पकंपं	५९	
१८९	पंचसमिदो तिगुत्तो	३७२	गो. जी. ४७२.	१	मंगलणिमित्तहेऊ	७	पञ्चा. ज. से. टी.
५२	पंचसेलपुरे रंम्मे	६१	जयध. अ. ९	२०१	मंदो बुद्धिविहीणो	३८८	गो. जी. ५१०.
				१६	मङ्गशब्दोऽयमुद्दिष्टः	३३	ति. प. १, १६ (प्राकृतरूप).

क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ	क्रम संख्या	गाथा	पृष्ठ	अन्यत्र कहाँ
२०३	रुसदि णिंददि अण्णे	३८९	गो. जी. ५१२.		स		
	ल			१२२	सकयाजलं हलं वा	१८९	गो. जी. ६१.
९४	लिप्पदि अण्णीकीर	१५०	गो. जी. ४८९.	४४	सकलभुवनैकनाथ	५८	ति. प. १, ४५. (प्राकृतरूप).
	व			८२	सत्ता जंतू य माणी	११९	गो. जी., जी. प्र, टी. ३६६.
११३	वत्तावत्तपमाप	१७८	गो. जी. ३३.	१५६	सम्भावो सच्चमणो	२८१	गो. जी. २१९.
२१४	वयणेहि वि हेऊहि	३९५	गो. जी. ६४७	१०८	सम्मत्तरयणपव्वय	१६६	गो. जी. २०.
९२	वयसमिहकसायाणं	१४९	गो. जी. ४६४.	११०	सम्माइही जीवो	१७३	गो. जी. २७.
१५२	वाडम्भामो उक्कलि	२७३	मूलाच्चा. २२२. आच्चा. नि. १६६. (अर्ध- समता).	१३९	सस्सेदिमसम्मु	२४६	आच्चा. सू. ४९. (सूत्ररूप).
५६	वासस्स पढममासे	६३	ति. प. १, ६९. (शब्दभेद).	५७	सावणबहुलपडिवदे	६३	ति. प. १, ७०.
११४	विकहा तहा कसाया	१७८	गो. जी. ३४.	१४५	साहारणमाहारो	२७०	गो. जी. १९२.
९९	विग्गहगइमावण्णा	१५३	गो. जी. ६६६.	९७	सिक्खाकिरियुव	१५२	गो. जी. ६६१.
२१	विघ्नाः प्रणश्यन्ति	४१	ति. प. १, ३०. (प्राकृतरूप).	९५	सिद्धत्तणस्स जोग्गा	१५०	गो. जी. ५५८.
१८१	विवरीयमोहिणाणं	३५९	गो. जी. ३०५.	१३	सिद्धत्थपुण्णकुंभो	२७	पञ्चा. टी.
१६२	विविहगुणइद्धिजुत्तं	२९१	गो. जी. २३२.	१७४	सिलपुढविभेदधूली	३५०	गो. जी. २८४.
१७२	विसजंतकूडपंजर	३५८	गो. जी. ३०३.	३३	सीहगयवसहमिय	५१	
१२	विसवेयणरत्तकखय	२३	गो. क. ५७.	१४३	सुत्तादो तं सम्मं	२६२	गो. जी. २९.
१५४	विहातिहचउहि	२७४	गो. जी. १९८.	९०	सुहदुक्खसुबहु	१४२	गो. जी. २८२.
१६३	वेउव्वियमुत्तथं	२९२	गो. जी. २३४.	१०१	सुई मुहा पडिहो	१५४	
८९	वेदस्सुदीरणाय	१४१		६२	सेलघणभग्गघडअहि	६८	वृ. क. सू. ३३४. आ. नि. १५९. (शब्दभेद).
१७६	वेलुवमूलोरब्भय	३५०	गो. जी. २८६.	१७५	सेलट्टिकट्टवेत्तं	३५०	गो. जी. २८५.
	श			१२६	सेलेसि संपत्तो	१९९	गो. जी. ६५.
२	शब्दात्पदप्रसिद्धिः	१०	प्र. शाकटा. सिद्ध हैम.	३१	संगहणिग्गहकुसलो	४९	मूलाच्चा. १५८. (शब्दभेद)
	ष			१८७	संगहियसयलसंजम	३७२	गो. जी. ४७०.
४३	षट्खण्डभरतनाथं	५८	ति. प. १, ४५. (प्राकृतरूप).	१८६	संपुण्णं तु समग्गं	३६०	गो. जी. ४६०.
	ह				ह		
				३७	हयहत्थिरह्वाणहिवा	५७	ति. प. १, ४३. (शब्दभेद)
				१२०	होति अणियट्ठिणो ते	१८६	गो. जी. ५७.

३. ऐतिहासिक नाम सूची

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
अ		कपिल	१०८	धरसेन(भट्टारक)	६, ६७, ६८, ७०
अपराजित	६६	काणेविद्धि	१०७	धर्मसेन	६६
अभय (कुमार)	१०४	कार्तिकेय	१०४	ध्रुवसेन	६६
अयस्थूण	१०८	किष्किविल	१०३	धृतिषेण	६६
अश्वलायन	१०७	कुथुमि	१०८		
अष्टपुत्र	१०३	कौत्कल	१०७	न	
		कौशिक	१०७	नक्षत्राचार्य	६६
आ		कंसाचार्य	६६	नन्दन	१०४
आनन्द	१०४	क्षत्रिय	६६	नन्दिमित्र	६६
				नमि	१०३
इ		ग		नागाचार्य	६६
इन्द्रभूति	६४, ६५	गार्ग्य	१०८	नारायण	१०८
		गोवर्द्धन	६६		
उ		गौतम, देव, स्वामी	६४, ६५, ६६, ७२	प	
उलूक	१०८	गंगदेव	६६	पाराशर	१०८
ऋ				पालम्ब	१०३
ऋषिदास	१०४	च		पांडुस्वामी	६६
ए		चिलातपुत्र	१०४	पुण्यदन्त	७, ८, ७१, ७२, १३०, १९२, २२६
एलापुत्र	१०८	ज		पैण्डलाद	१०८
ऐ		जतुकर्ण	१०८	प्रौष्ठिल	६६
ऐतिकायन	१०८	जम्बूस्वामी	६५, ६६	व	
ऐन्द्रदत्त	१०८	जयपाल	६६	बादरायण	१०८
		जयाचार्य	६६	बुद्धिल	६६
औ		जिनपालित	६०, ७१	भ	
औपमन्यव	१०८	जैमिनि	१०८		
क		ध		भद्रबाहु	६६
कण्व	१०८	धन्य (कुमार)	१०४	भूतबलि	७, ७१, ७२, २२६

म	पृष्ठ	रोमश रोमहर्षणी	पृष्ठ	श	पृष्ठ
मतङ्ग	१०३		१०७	शाकल्य	१०८
मरीचि	१०७	ल	१०८	शालिभद्र	१०४
महावीर	६१, ६४	लोहार्य	६७, ६६	शिवमाता	७३
माठर	१०८	व		स	
माध्यंदिन	१०८	वर्धमान	६४, ७२, १०३	सत्यदत्त	१०८
मांझपिक	१०७	वलीक	१०३	सात्यमुग्रि	१०८
मुण्ड	१०७	वलकल	१०८	सिद्धार्थदेव	६६
मोव	१०८	वशिष्ठ	१०८	सुदर्शन	१०३
मौद्रलायन	१०८	वसु	१०८	सुनक्षत्र	१०४
य		वाद्रलि	१०८	सुभद्र	६६
यतिवृषभ	३०२	वाल्मीकि	१०८	स्वेष्टकृत्	१०८
यमलीक	१०३	वारिषेण	१०४	सोमिल	१०३
यशोबाहु	६६	विजयाचार्य	६६	ह	
यशोभद्र	६६	विशाखाचार्य	६६		
र		विष्णु	६६	हरिश्मथु	१०७
रामपुत्र	१०३	व्याघ्रभूति	१०८	हारित	१०७
		व्यास	१०८		

४. भौगोलिक नाम सूची

अ	ग	द
अंकलेश्वर	गङ्गा	दक्षिणापथ
अंघ्र, आंघ्र विषय	गिरिनगर	दक्षिणात्य
ऋ	गौड	द्रमिलदेश
ऋषिगिरि	च	प
औ	चन्द्रगुफा	पंचशैलपुर
औदीच्य	छिन्न (गिरि)	पांडुगिरि

	पृष्ठ		पृष्ठ		पृष्ठ
म		वालभ	७८	सा	
महिमा	७६	विपुलगिरि	६१, ६२	सौराष्ट्र	६७
माथुर	७८	वेण्यातट	६७	ह	
व		वैभार	६२	हिमवान्	९२
वनवास विषय	७९				

५. ग्रन्थ नामोल्लेख

	क	तत्त्वार्थसूत्र	२३९, २५९	स	
कषाय प्राभृत	२१७, २२१	व		सत्कर्मप्राभृत	२१७, २२१
कालसूत्र	१४२	वर्गणासूत्र	२९०	सन्मतिसूत्र	१५
त		वेदनाक्षेत्रविधान	२५१		
तत्त्वार्थभाष्य	१०३				

६. वंश नामोल्लेख

	इ	चारण	११२	र	
अर्हत्	११२	ज		राजवंश	११२
इक्ष्वाकु	११२	जिनवंश	११२	व	
क		न		वादि	११२
काश्यप	११२	नाथवंश	११२	वासुदेव	११२
कुरु	११२	प		विद्याधर	११२
च		प्रज्ञाश्रमण	११२	ह	
चक्रवर्ति	११२			हरि	७३, ११२

७. प्रतियोंके पाठ-भेद.

- १ अ-अमरावतीकी प्रति; आ-आराकी; क-कारंजाकी; स-सहारनपूरकी ।
- २ ,, चिन्होंसे तात्पर्य यहां उपरके शब्दोंसे नहीं, किन्तु उसी पंक्तिके बाई ओरके शब्दोंसे समझना चाहिये ।
३. इन प्रतियोंके पाठभेदोंकी दिशा बतलानेके लिये यहां केवल थोड़ेसे पाठभेद दिये जाते हैं । यथार्थतः ऐसे पाठभेद हैं बहुत ही अधिक ।

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
१	१	ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॐ गणधरपरमे- ष्ठिने नमः । ॐ द्वादशाङ्गाय नमः । निर्विघ्न मस्तु	” अथ श्री धवल प्रारम्भः ।	”	ॐ नमः सि- द्धेभ्यः ।	
१	२	केवल-	”	केवल-	केवल-	केवल-
१	२	णमहं	”	”	णमह	णमह
६	१	-अंगांगिजा	-अङ्गिजा	”	”	-अंगांगिजा
”	”	-मल-मूल-	-मल-गूढ-	-मल-मूल-	-मल-मूढ-	-मल-मूढ-
७	६	वक्खाणिउ	”	”	वक्खाणउ	वक्खाणउ
८	५	परुवणयं	”	”	परुवयं ण	परुवयं ? ण,
”	६	तालफलं व	”	”	तालफलं व	तालपलं व
		सुत्तुव			सुत्तं व	सुत्तं व
९	२	सयलच्छवच्छाणं	”	”	सयलत्थवरथू-	”
		सच्छाणं	”	”	णं सदाणं	
१२	१	-वायरणे	”	”	”	-वायरणी
१३	१	-णिमोणं	-णिमाणं	-णिमोणं		-णिमेणं
१३	२	सद्धादीया	सद्धादिया	सद्धादीया	”	सद्धादीया
”	”	साहुपसाहु	”	”	”	साहुपसाहा
१५	७	-लक्खणं खइणो	”	”	”	-लक्खण-क्खइणो
१६	५	णियतव्वाचय-	”	”	”	णियत-वाचय-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
९	१	वज्रस्थ-	"	"	"	वज्रस्थ-
९	१	जीवो वा जीवो जीवो वा जीवो वा अजीवो वा वा अजीवो वा जीवो च अजी- अजीवो वा वो च अजीवो च जीवो च अजी- अजीवा च जीवा वो च, अजीवो च जीवा च अजी- च जीवा च अ- वो च जीवा चेदि जीवा च जीवा च अजीवो च जीवा चेदि		"	"	जीवो वा, जीवा वा, अजीवो वा, अजीवा वा, जीवो य अजीवो य, जीवा य अजीवो य, जीवो य अजी- वा य, जीवा य अजीवा य.
२०	४	सुभाव-	"	"	सम्भाव-	सम्भाव-
२१	२	तस्सत्थ-	"	"	तस्सह-	तस्सत्थ-
२९	१	अथाष्टारत्त्यादि-	"	"	अर्धाष्टारत्त्यादि	"
३०	४	जाणिज्जो	"	"	"	जाणिज्जा
३१	५	विपर्ययोः	"	"	"	विपर्यस्यतोः
३२	३	असौ व्यामोहेन	"	"	सोऽव्यामोहेन	"
३४	३	गच्छति कर्त्ता सिद्धि-	गच्छति कर्त्ता कार्यसिद्धि-	"	"	"
३५	६	सारस्थ स्तम्भ	"	"	"	सारे स्तम्भ
३९	५	नमो जिनानाम्	"	"	नमो जिणाणम्	'नमो जिणाणं'
४०	४	कयकाउया	"	"	"	कयकोउय-
४१	६	जो सुत्तस्सादीण सुत्तकत्तारेण कयदेवदाणमो- क्कारो तं णिबद्ध- मंगलं । जो सुत्त- स्सादी सुत्तकत्ता- रेण णिबद्धो देव- दाणमोक्कारो तम णिबद्ध-मंगलं ।	"	"	"	जो सुत्तस्सादीण सुत्तकत्तारेण णि- बद्ध-देवदाण- मोक्कारो तं णि- बद्धमंगलं । जो सुत्तस्सादीण सुत्त-कत्तारेण कय-देवदा- णमोक्कारो तमणिं- बद्ध-मंगलं ।
४३	५	विनष्टैरा	"	"	"	विनष्टेऽरौ
४६	३	भूताः शेषात्म-	"	"	"	-भूताशेषात्म-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
४८	५	वज्जसिलत्थ-	वज्जसिलत्थ-	वज्जसिलत्थ-	वज्जसिलत्थ-	वज्जसिलत्थ-
		स्सगय-	स्सगय-	भग्गय-	स्सगय-	भग्गय-
४९	४	संगभग्ग-		भग्गसंग-	संगभग्ग-	संग-भंग-
५२	७	-कार्यत्वाद्देव-	"	"	"	-कार्यत्वाद्देवः
		सत्स्वेव				सत्स्वेव
५३	३	रत्तैकदेशस्य	रत्तैकदेशस्य	रत्तैक-		रत्तैकदेशस्य
		देशत्वा-	देवत्वा-	देशत्वा-		देवत्वा-
५४	१	संजात-	स जात-	संजात-	संजात-	संजात-
"	२	गुणिभूताद्वैते	"	गुणिभूताद्वैते	"	गुणीभूताद्वैते
"	३	-शब्दाधिक्य-	"	"	"	-शब्दाधिक्य-
"	४	-स्थापनार्थं	-स्थापनार्थं	-स्थापनार्थं	-स्थापनार्थं	-स्थापनार्थं
५९	६	कम्मं मुप्पज्जइय	कम्मं फुड	कम्मं फुड		कम्मं फुड सिद्ध-
		कुड सिद्धसुहं पि	सिद्धसुहं पि	सिद्धसुहं		सुहं पि पबय-
		वयणादो ।	पवयणादो	पि वयणादो		णादो ।
६२	३	-दिच्छन्नोदा-	"	"	-दिच्छन्नो	"
६४	४	खइयाइ ण होंति	"	"	खइयाइ होंति	"
"	६	दिव्वज्झाणी	"	"	दिव्वज्झुणी	"
"	८	गौत्तम-गोत्तेण	गोत्तम-गोदेण	गोत्तम-गोदेण		गोदम-गोत्तेण
६५	६	जावेत्ति	"	"		जावेत्ति
६६	५	विदिसेणो		"	धिदिसेणो	"
६७	४	बंधवोच्छेदो	"	"		गंधवोच्छेदो
७३	९	-वच्छेदो	"	"		-वच्छेदो
८२	३	यत्थेदं	जत्थेदं	यत्थेदं		एत्थेदं
८४	३	समनस्य	"	"	"	समस्तस्य
"	६	नैकगमो नयः	"	"	नैकगमो नैगमः	"
८९	१	संतिष्ठति	संतिष्ठते	"	"	तिष्ठति
		तिष्ठति	तिष्ठति	"		संतिष्ठते
८२	५	-कत्वान्येते	"	"		-कत्वाच्चेते
"	"	भिन्नपदाना-		"	भिन्नपदार्थाना-	भिन्नपदाना-
९०	६	नानार्थं	"	"	नानार्थं	"
९१	३	अत्थोत्थ	"	"	अत्थो व्य	"
९२	४	संख्येयानन्ता-	संख्येयासंख्ये-	संख्येयानन्ता-		संख्येयासंख्येया-
		त्मक-	यानन्तात्मक-	त्मक-		नन्तात्मक-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
९३	४	सिद्धं	"	"	सद्ध-	सद्ध-
"	"	-विसवायो	"	"		-विसवाओ
९४	४	मुहोण	मणेण	मुणेण	मणेण	"
"	६	-पुव्वत्तं	-पुव्वुत्त	-पुव्वत्तं	-पुधत्तं	"
९९	२	विहाय-	वियाह-	विवाह-	वियाह-	"
१०३	२	गंधहस्तितत्वा-	तत्त्वार्थभाष्ये	"	"	"
		र्थभाष्ये				
१०५	२	सुद्धिमकरेति	"	"		सुद्धि करेती
"	३	धावत्ती	"	"		थावत्ती
"	७	उक्तं च भाष्ये	"	"	उक्तं च	"
१०८	३	-मन्यानिक-	"	"	-महानिक-	"
११०	४	पव्वयददह-	"	"	पव्वददह-	"
११८	२	यल्लोके	"	"		यल्लोके
"	१४	सरीर	"	"		सरीरी
११९	६	-देसोहि	"	"	-देहोहि	"
१२०	१	सरीरो	"	"		सरीरी
१२३	२	धारणा	"		वारणा	"
१२७	१०	भावो	भावादो भावो	भावो		भावो
१२८	२	दोण्णि एक्काणि	"	"	दोण्णि	"
१३०	११	पुत्त-	उत्त-	पुव्वुत्त-	उत्त-	पुव्वुत्त-
१३३	६	-रीकतत्वा-	"	"		-रीकः तत्वा-
१४१	१	रूढिव्यप-	"	"	रूढिवशा-	"
"	४	मेयो	"	"	मेओ	वेओ
१४७	५	तदा भावाणं	"	"	भावाणं	भावाणं
१५१	३	-मुक्तता	"	"		-मनुरक्तता
१५३	७		इमान्यद्यौ		इमाणि अट्ट	"
१५८	१	परूवणा णं	"	"	परूवणा	"
१६४	१	ततोऽसत्येषु	ततो सत्येष-	सत्येष-	ततोऽसन्नू	"
१६८	३	सतोऽपि	"	"	सतापि	"
"	५	-दिवतः	"	"		-दिवतः
१७१	१०	अट्ठि-	"	"		लट्ठि-
१७४	५	सहभावो	"	"	सहभुवो	"
१७७	२	कुतः	"	"	क तद्	"

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
१७९	४	-ख्यानानुत्पत्तेः	"	"	-ख्यानोत्पत्तेः	"
"	५	-क्षयोपशमोप- शमज-	-क्षयोपशमज-	"	-क्षयोपशमोप- शमज-	"
१८१	३	-करणनाम-	"	"	-करणनाम-	"
"	५	-देशी	"	"	-देश-	"
१८३	९	-राइय-	-राये	राइय	"	"
१८४	६	तासु	"	"	तान्	तेषु
१९६	६	-स्यात्पौ-	"	"	-स्यापौ-	"
१९८	६	ज्ञेयसंभवि	"	"	ज्ञेयसमवि-	"
१९९	१	-माक्षिष्ट-	"	"	-मैक्षिष्ट-	"
२०१	८	-स्यापत्यं	"	"	-स्यापत्यानि	"
२०२	५	तत्तु अंचति तदंश्चति	"	"	तदंश्चन्ति	"
२०५	४	-दृष्टिषु	-दृष्ट्यादिषु	"	"	-दृष्टिषु
"	९	तद्वत्यं	तद्वत्य-	तद्वत्यं	तद्वतां	"
२१०	१०	-मवुत्तमुत्तमुव-	"	"	-मवुत्तमुव-	"
२२१	४	तदो	तदो ण	तत्थ तदो	तदो	"
"	६	आइरियकहि- याणं	आइयारिइ- रियकम्माणं	आइरियाइय- कहियाणं	आइरियकहि- याणं	"
२२३	६	अप्पणो	तदो अप्पणो	अप्पणो	"	"
"	७	गमियमिदं	"	"	गमिय	"
२२८	३	-संयतास्ता-	"	"	-संयतासंयतास्ता-	"
२३०	२	-त्वादेशा-	"	"	-त्वोदेशा-	"
"	५	-वासंजनना-	"	"	-वासजना-	"
२३३	२	-मान्द्य-	-माद्य-	-मान्द्य-	"	-मान्द्य-
२६६	७	किट्टेण	"	"	"	किट्टेण
२६७	११	-शक्त्याविर्भावित- वृत्तयः	-शक्त्युपवृंहि- तवृत्तः	-शक्त्याविर्भा- वितवृत्तयः	"	"
२७३	७	संप्रतिघातः	"	"	"	संप्रतिघातः
२७९	६	स्यात्प्रयत्नो	"	"	स्यात् प्रयत्नो	"
२८१	४	समनस्के	"	"	समनस्केषु	"
२८२	५	सत्स्वरूप-	"	"	सत्स्वरूप-	"
"	"	-मुत्तरसूत्रद्वयमाह	"	"	-मुत्तरसूत्रमाह	"

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
२८९	७	सजोगिकेवलि	अजोगिकेवलि	॥	सजोगिकेवलि	॥
२८९	७	तत्रान्तर्जल्पस्य	तत्रान्तर्जल्पस्य तत्रान्तर्ज-			
			तत्राप्यनन्तर्ज- ल्पस्य		॥	॥
३९२	२	मिस्सकायजोगो	॥	॥		मिस्सजोगो
२९३	५	पूतं शरीर-	॥	॥	पूर्व शरीर-	॥
२९८	३	ततश्च द्विहेतु-	॥	॥		ततश्चद्विहेतु-
३०२	३	सर्वघाति-	॥	॥		सर्वाघाति-
॥	१०	चैतेषु	॥	॥	चैते	॥
३०५	३	-धारणाभावाच्च	धारणाच्च	-धारणाभावाच्च	॥	॥
३०६	१	ऽन्यथा न	॥	॥		ऽन्यथा
३१६	२	बलेनोच्छन्न-	॥	॥	बलेनोत्पन्न-	॥
३१९	२	प्रवृत्त्यसूत्र-	॥	॥	प्रवृत्तसूत्र-	॥
॥	३	कुतो भवेत्	॥	॥	कुतो भवेत्	॥
३२०	५	तत्र तु न	॥	॥	तत्रतन	॥
॥	७	सन्त्येताभ्यां	॥	॥	सन्तः ताभ्यां	॥
३२१	७	प्राप्तो यौ-	॥	॥	प्राप्तयौ-	॥
३२४	७	नियमाच्च	नियमान	नियमाच्च	विद्यमान-	॥
३२५	८	संजदासंजद-	संजदासंजद-	॥		॥
		द्वाणे	संजदद्वाणे			
३२६	१०	महव्वदो सु य ण	॥	॥		महव्वदाई ण
		अहइ वो वा				लहइ वेवा-
३३४	६	नन्वनारंभकस्य	॥	॥		न चारंभकस्य
३३७	७	उवरिम-	उवरिम-	॥		उवरिम-उवरिम-
			उवरिम-			
३३८	३	-नुपशान्तास्त-	॥	॥		-नुपशान्तत-
॥	७	तत्र तु न	तत्र तुन	॥		तत्रतन-
३४२	१	पुम्हं	॥	॥	पुमं	॥
॥	२	समाणा	॥	॥		समाणाग-
३५७	३	शब्दस्य	॥	॥		शब्दस्य च
॥	४	निःसृतानु-	॥	॥		अनिःसृतानु-
३५८	८	आभीयमासु-	॥	॥		आभीयमासु-
३६३	११	नामिश्रणं	॥	॥		न मिश्रणं-
३६५	१	तद्वानि-	॥	॥		तद्वानि-

पृष्ठ	पंक्ति	अ	आ	क	स	मुद्रित
३६६	१	संयमोद्देश-	"	"		संयमैः देश-
३६६	१०	संयमसंयत-	संयमसंयतस्य संय	संयत-		संयमासंयमा-
			जघन्यस्य			संयमत-
३६७	१	-तामभविष्यत्	"	"		-तामगमिष्यत्
३६९	५	शेषः सामेदं	शेषः समिदं	"	शेष रूपमिदं	"
३७०	१	शुद्धिसंयत	"	"		शुद्धिसंयम
"	७	सूत्रे	विशिष्टसूत्रे	सूत्रे		"
३७१	१०	वादे	वादे	वादेन		"
३७३	४	संजमो	संजमो	"	संजदो	"
३७५	५	निमग्नात्तानां	निमग्नान्तानां	निमग्नात्मनां		"
३७७	३	निबन्धनावेव-	निबन्धनाव-	निबन्धनावेव		निबन्धनावेव-
		भवि	भवि			भवि-
३७८	४	गुणस्य गुणस्थान	गुणस्य गुण-	गुणस्थान		गुणस्य गुणस्थान-
		प्रमाणनिरू-	स्थान निरू-	प्रमाणनिरू-		प्रमाणनिरू-
३८०	६	नियम	"	"		नियमित
"	९	न दर्शनस्य	"	न दर्शनविषयः	तद्दर्शनस्य	"
		विषय-		-विषय-		
३८१	६	-रूपद्वय-	-द्वय-	-द्वय		-द्वय-
३८१	८	ज्ञानदर्शन-	"	"		ज्ञानादर्शन-
३८८	८	णाणस्थि	"	"		-णाणी य
३८९	१	द्व्व-	द्व्व-	द्व्व-		तिद्व्व-
३९२	८	-पेक्षया ते	"	"		-पेक्षया तद्
३९३	७	गच्छतो	"	"		गच्छतां
३९४	१	निष्कलंको	"	"		निष्कलंका
		भवति				भवन्ति
३९५	६	त्याज्यः	"	"		न्याय्यः
४०२	७	तिरिक्खा-	"	"		तिरिक्खा
४०३	८	संजदासंजदा	संजदासंजदा	"		"
			संजदा			
४०३	९		-मन्यत्	-मेतत्		-मेतत्
४०४	१	-थोमन्यतःसमर्थ	"	"	"	-थोऽन्यतःसमर्थो
४०५	२	-संजद-	-संजद-संजद-	"	"	"
४०५	५	-पज्जत्ता	"	"	"	-पज्जत्ता-

प्रतियोंमें छूटे हुए पाठ

सूचना—ये पाठ केवल निर्देशमात्रके लिये दिये जाते हैं । इस प्रकारके छूटे हुए पाठ प्रतियोंमें बहुत अधिक हैं ।

पृष्ठ पंक्ति प्रति	कहांसे	कहां तक
२५ ८ अ	चइदं । जीवियासाण ...	... पदिदं सरीरं ।
३९ ७ अ	मंगलकरणीयं ...	... मंगलकत्ता ।
५२ ६ क	ानां सिद्धस्थरत्नेभ्यो ...	... स्थरत्ना-
५३ ३ अ	रत्नैकदेशस्य ...	... कृत्स्नकर्मक्षयकर्तृणि
५६ २ अ	प्रतिसमयमसंख्यात ...	... सततमभ्यर्चनम् ।
६६ १० अ	तदो सुभदो ...	... -मेगदेस-धारया
८१ ४ अ	-स्य बहुषु ...	... पमाणं छविहं
९३ ९ आ	परमाणुं जाणदि ...	... असंखेजदि-
९४ १ अ	उक्कस्सेण ...	... अणुक्कस्सेही जाणदि
१२८ ५ अ	पदस्स पयडि-	... एवदि खेत्ते
१३० १ अ	उत्तरपयडि ...	... पयडिदिदिबंधो
१७४ २ क	इष्टत्वात् ...	... विरोधः
१९३ ८ अ	सर्वत्र सर्वदा ...	... अदृष्टविषये
१९५ १ अ	वाच्यवाचक- ...	... तस्यास्त्विति चेन्न
२२३ १ अ	तदो अंतोमुहुत्तं ...	... पुरिसवेदं खवेदि
२२४ ४ आ	मणुसगइपा ...	... अहवा
२३० ७ क	जीवानां सादृश्यं ...	... गुणद्वारेण
२५३ ४ अ	तस्सेव ...	... संखेजगुणा
२८३ ५ आ	संशयानध्यव... ...	... केवलिनो वचनं
२९० ७ आ	पदेसा अणंत-	... दव्यवग्गणा-
२९८ ८ आ	विरोध इति सर्वाभिः	
३१० ९ क	अपज्जत्ताण वि अत्थि	
३४८ ८ आ	अकषायः	
३६१ ३ क	मिथ्यात्वोदयस्य सत्त्वात्	

विशेष टिप्पण

सूचना—प्रथम संख्यासे पृष्ठ और दूसरीसे पंक्तिका तात्पर्य है।

पृ. पं. 'वारह-अंगगिज्जा' में 'गिज्जा' पाठ भी प्रतियोंमें मिलता है। इस गाथासे कुछ

११. मिलती जुलती एक गाथा वसुनन्दिश्रावकाचारमें निम्न प्रकारसे पाई जाती है—

वारह-अंगंगी जा दंसण-तिलया चरित्त-वत्थ-हरा।

चोदस-पुग्वाहरणा ठवेयव्वा य सुयदेवी ॥ ३९१ ॥

३९१०. 'देहितो कय' इतना पाठ आराकी प्रतिमें नहीं है, और इस पाठके न होनेसे अर्थका सामञ्जस्य भी ठीक बैठता है, किन्तु पाठ-निश्चय करते समय आराकी प्रति हमारे सामने न होनेसे हम उसे छोड़ नहीं सके और किसी प्रकार अर्थ-संगति बिठलाई गई। पर जान पड़ता है कि अ. और क. प्रतियोंमें वह आगेकी गाथा नं. १९ के '(जिणि-) देहिं तो कय' पाठसे लिपिकारोंके दृष्टि-दोषसे आगया है। ऐसे लिपि-दोष इन सभी प्रतियोंमें अनेक हैं। (देखिये प्रतियोंके पाठ भेद)

६७५. 'महिमाए मिलियाण' से यह स्पष्ट नहीं होता कि महिमा एक नगरीका नाम था जहां वह मुनि-संमेलन हुआ। इन्द्रनन्दिकृत श्रुतावतारमें भी महिमाका उल्लेख भ्रामक है। यथा, देशेन्द्रदेशनामनि वेणाकतटीपुरे महामहिमासमुदितमुनीन् प्रति ब्रह्मचारिणा प्रापयल्लेखम् ॥ इस पद्यमें 'देशेन्द्रदेश' 'देशान्ध्रदेश' का अशुद्ध रूप ज्ञात होता है। 'महामहिमा-समुदितमुनीन्' का 'महोत्सवनिमित्त सम्मिलित मुनि' भी हो सकता है। प्रस्तुत ग्रंथके पृ. २९ पर 'जिनमहिम-सम्बद्धकालोऽपि मङ्गलं यथा नन्दी-श्वरदिवसादिः' में 'महिम' का अर्थ उत्सव होता है। वसुनन्दिश्रावकाचारमें भी 'महिम' शब्द नन्दीश्वर उत्सवके अर्थमें आया है यथा—

विविहं करेइ महिमं नन्दीसर-चेइय-गिहेसु ॥ ४०७ ॥

इसके अनुसार 'महिमाए मिलियाण' का अर्थ 'नन्दीश्वर उत्सवके लिये सम्मिलित' भी हो सकता है। किन्तु पं. जुगलकिशोरजी मुस्तारने अपनी श्रुतावतार कथा (जै. सि. भा. ३, ४) में महिमाको नगरीका नाम अनुमान किया है और उसे सतारा जिलेके महिमानगढ़से अभिन्न होनेका संकेत किया है। इसी अनुसार अनुवादमें उसे नगरीका द्योतक स्वीकार कर लिया गया है। किन्तु है यह प्रश्न अभी भी विचारणीय।

७१५. जिणवालिं ददूण पुप्फयंताहरियो वणवासविसयं गदो। यहां 'ददूण' का अर्थ अनुवादमें 'देखकर' (दृष्ट्वा) किया गया है। किन्तु इसका अर्थ 'देखनेके लिये' (दृष्टुम्) भी हो सकता है। (देखो भूमिका पृ. १९, पुष्पदन्त और जिनपालित)

७१ ९. 'अप्पाउओ ति अवगय-जिणवालिदेण' इन्द्रनन्दिने अपने श्रुतावतारमें यह प्रसंग इस प्रकार दिया है 'विज्ञायाअपायुअणअणमतीन्मानवान् प्रतीत्य ततः' जिसका अर्थ यह होता है कि भूतबलिने मनुष्योंको अल्पायु समझकर सिद्धान्तोंको पुस्तकारुद्ध करनेका निश्चय किया। पं. जुगलकिशोरजीने इसका अर्थ इसप्रकार किया है 'भूतबलिने.....यह मालूम किया कि जिनपालित अल्पायु हैं' (जै. सि. भा. ३, ४)। किन्तु जिनपालितके अल्पायु होनेसे सिद्धान्तके लोप होनेकी आशंकाका कोई कारण नहीं था, किन्तु पुष्पदन्त और भूतबलिमेंसे किसी एकके अल्पायु होनेसे सिद्धान्त-लोपकी आशंका हो सकती थी। इसी उपपत्तिको ध्यानमें रखकर अनुवादमें अल्पायुका सम्बन्ध पुष्पदन्तसे जोड़ दिया गया है। 'अवगतः जिनपालितात् येन सः तेन भूतबलिना' ऐसा समास ध्यानमें रक्खा गया है।

११२ ५. जगदिट्ठं। यह पाठ प्रतियोंका है। टिप्पणीमें इसके स्थानपर 'जं दिट्ठं' पाठकी कल्पना सूचित की गयी है। वसुनन्दिश्रावकाचारकी गाथा ३ में 'इन्दभूइणा सेणियस्स जह दिट्ठं' ऐसा चरण दृष्टिगोचर हुआ। अतः अनुमान होता है कि यहाँ भी संभवतः शुद्ध पाठ 'जह दिट्ठं' रहा होगा जिसका संस्कृत रूप 'यथा दिष्टम्' होता है।

१४३ ५. 'अन्तर्बहिर्मुख्यो' आदि। इसका अनुवाद निम्न प्रकार करना ठीक होगा—
समाधान—नहीं, क्योंकि, अन्तर्मुख चैतन्य अर्थात् स्वरूपसंवेदनको दर्शन और बहिर्मुख प्रकाशको ज्ञान माना है"। इत्यादि।

२२४ ७. उत्पायाणुच्छेद का अर्थ अनुवादमें इस प्रकार समझना चाहिये—

व्युच्छेद दो प्रकारका होता है—उत्पादानुच्छेद और अनुत्पादानुच्छेद। उनमें उत्पादानुच्छेदसे द्रव्यार्थिक नयका ग्रहण किया गया है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युच्छिप्ति होती है उसी समय उसका अभाव कहा जाता है। अनुत्पादानुच्छेद पर्यायार्थिकरूप है जिसका अभिप्राय यह है कि जिस समयमें जिस प्रकृतिकी सत्त्वादि-व्युच्छिप्ति होती है उसके अगले समयमें उसका अभाव कहा जाता है।

३८५ ६. यहाँ प्रतियोंमें दर्शनकी परिभाषा न होनेसे वाक्य अधूरासा रह जाता है, अतएव उतने अंशकी पूर्ति पृ. ३८३ पंक्ति १ के अनुसार कर दी है, और उतने वाक्यांश को कोष्ठकके भीतर रख दिया है। प्रस्तुत ग्रंथमें यही एक ऐसा स्थल सामने आया जहाँ हम अन्यत्रसे पाठकी पूर्ति किये बिना निर्वाह न कर सके।

३८८ ९. गाथा नं. २०१ में 'भेज्जो' का अर्थ गोममटसारकी जीवप्रबोधिनी टीकामें 'परेणाव-बोध्याभिप्रायः तथा टोडरमलजीके हिन्दी अनुवादमें 'जिसके अभिप्रायको और कोई न जाने' किया गया है। किन्तु 'भेज्ज' का अर्थ देशी नाममालाके अनुसार भीरु होता है। यथा 'भयालुण भेड-भेज्ज-भेज्जलया'। (टीका) 'भेडो भेज्जो तथा भेज्जलओ त्रयोऽपि अमी भीरुवाचकाः' (दे. ना. मा. ६, १०७)। यह अर्थ प्रस्तुत प्रसंगमें दूसरोंकी अपेक्षा अधिक उपयुक्त प्रतीत हुआ। अतएव इसीके अनुसार अनुवादमें 'भीरु' अर्थ ही किया गया है।

भूमिका पृ. ६० पं. १ में गाथा से पूर्व 'तह आयारंगे वि उत्तं' इनना पाठ छूट गया है।

