



तत्त्वार्थसूत्र-टीका.

सर्वार्थसिद्धि वचनिका.

(पंडित जयचंदजी-कृता)

प्रकाशक

कल्याणा भरमाणा नित्ये.

कोल्हापूर-सिटी. “ जैनैद्र प्रेस ”

वैशाख शुक्ल ३ शके १८३३. कीमत ४ रुपये.

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १ ॥

तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः



प्रथमोऽध्यायः

सूत्राणि	पृष्ठाः
१ सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः	१८
२ तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम्	२२
३ तन्निर्गताधिगमाद्वा	२७
४ जीवाजीवास्रवबन्धसंवरनिर्जराप्रोक्षास्तत्त्वम्	२९
५ नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तत्त्व्यासः	३३
६ प्रमाणनयैरधिगमः	३९
७ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः	५८
८ सत्सङ्ख्याक्षेत्रस्पर्शनकालान्तरभावालपवहुत्वैश्च	६६
९ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम्	१२२
१० तत्प्रमाणे	१२५
११ आद्ये परोक्षम्	१३३
१२ प्रत्यक्षमन्यत्	१३५

सूत्राणि

पृष्ठाः

१३ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्	१४०
१४ तदिन्द्रियाऽनिन्द्रियनिमित्तम्	१४४
१५ अवग्रहेहावायधारणाः	१४७
१६ बहुबहुविधाक्षिप्ताऽनिःसृताऽनुक्तध्रुवाणां सेतराणाम्	१४९
१७ अर्थस्य	१५२
१८ व्यञ्जनस्यावग्रहः	१५३
१९ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम्	१५५
२० श्रुतं मतिपूर्वं द्व्यनेकद्वादशभेदम्	१५७
२१ भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम्	१७१
२२ क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम्	१७२
२३ ऋजुविषुलमती मनःपर्ययः	१७५
२४ विशुद्ध्यप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः	१७७
२५ विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः	१७८
२६ मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येष्वसर्वपर्यायेषु	१७९
२७ रूपिष्ववधेः	१८१
२८ तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य	१८२

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ २ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
२९ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य	१८३
३० एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः	१८५
३१ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च	१८६
३२ सदसतोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत्	१८८
३३ नैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रशब्दसमाभिरूढैवंभूता नयाः १९३	
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे प्रथमोऽध्यायः	

अथ द्वितीयोऽध्यायः

१ औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौ- दयिकपारिणामिकौ च	२२२
२ द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम्	२२६
३ सम्यक्त्वचारित्रे	२२७
४ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च	२३०
५ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्व- चारित्रे	२३१
६ गतिकषायलिंगमिध्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्धलेख्या-	

सूत्राणि	पृष्ठाः
श्रुतश्रुत्येकैकैकैकषड्भेदाः	२३४
७ जीवभव्याभव्यत्वानि च	२३६
८ उपयोगो लक्षणम्	२३८
९ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः	२४३
१० संसारिणो मुक्ताश्च	२४४
११ समनस्काऽमनस्काः	२५२
१२ संसारिणस्त्रसस्थावराः	"
१३ पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः	२५५
१४ द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः	२५६
१५ पञ्चेन्द्रियाणि	२५८
१६ द्विविधानि	"
१७ निर्वृत्त्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम्	२५९
१८ लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम्	२६०
१९ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि	"
२० स्पर्शरसनघ्नवर्णशब्दास्तर्थाः	२६२
२१ इरुतमनिन्द्रियस्य	२६३
२२ वनस्पत्यन्तानामेकम्	२६४

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ३ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
२३ कृमिपिपीलिकाभ्रपरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि	२६५
२४ सञ्ज्ञिनः समनस्काः	२६६
२५ विग्रहगतौ कर्मयोगः	२६७
२६ अनुश्रेणी गतिः	२६९
२७ अविग्रहा जीवस्य	२७०
२८ विग्रहवती च संसारिणः प्राक्चतुर्भ्यः	२७१
२९ एकसमयाऽविग्रहा	२७३
३० एकं द्वौ त्रीन्वाऽनाहारकः	२७४
३१ सम्मूर्च्छनगर्भोपपादा जन्म	२७५
३२ सचित्तशीतसंघृताः सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनयः	२७८
३३ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः	२७९
३४ देवनारकाणामुपपादः	२८०
३५ शेषाणां सम्मूर्च्छनम्	२८१
३६ औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकर्मणानि शरीराणि	२८२
३७ परम्परं सूक्ष्मं	२८३
३८ प्रदेशतोऽसङ्ख्येयगुणं प्राक्तैजसात्	२८४
३९ अनन्तगुणे परे	२८५

सूत्राणि	पृष्ठाः
४० अप्रतिघाते	२८४
४१ अनादिसम्बन्धे च	२८५
४२ सर्वस्य	२८६
४३ तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः	२८७
४४ निरुपभोगभन्त्यम्	२८८
४५ गर्भसम्मूर्च्छनजमाद्यम्	२८९
४६ औपपादिकं वैक्रियिकम्	२९०
४७ लब्धिप्रत्ययं च	२९१
४८ तैजसमपि	२९२
४९ शुभं विशुद्धमव्याघाति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव	२९३
५० नारकसम्मूर्च्छिनो नपुंसकानि	२९४
५१ न देवाः	२९५
५२ शेषास्त्रिवेदाः	२९६
५३ औपपादिकचरमोत्तमदेहाऽसंख्येयवर्षाशुषोऽनपव- र्त्यायुषः	२९७

इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे द्वितीयोऽध्यायः

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ४ ॥

अथ तृतीयोऽध्यायः

सूत्राणि	पृष्ठाः
१ रत्नशर्करावालुकापंकधूमतमोमहातमःप्रभाभूमयो घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः सप्ताधोऽधः	२९८
२ तासु त्रिंशत्पञ्चविंशतिपञ्चदशदशत्रिपञ्चोनैकनरक- शतसहस्राणि पञ्च चैव यथाक्रमम्	३०२
३ नारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामदेहवेद- नाविक्रियाः	३०४
४ परस्पोदीरितदुःखाः	३०६
५ संकृष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक्चतुर्थ्याः	३०७
६ तेष्वेकत्रिसप्तदशसप्तदशद्विंशतिलयस्त्रिंशत्सागरो- पमा सत्त्वानां परा स्थितिः	३०८
७ जम्बूद्वीपलवणोदादयः शुभनामानो द्वीपसमुद्राः	३०९
८ द्विद्विर्विष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो बलयाकृतयः	३११
९ तन्मध्ये मरुनाभिर्वत्तो योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः	३१२

सूत्राणि

पृष्ठाः

१० भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि	३१३
११ तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषध- नीलरुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः	३१४
१२ हेमार्जुनतपनीयवैदूर्यरजतहेममयाः	३१५
१३ मणित्रिचित्रपार्श्वा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः	३१६
१४ पद्ममहापद्मतिगिंछकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका द्विद्विर्विष्कम्भो	३१७
१५ प्रथमो योजनसहस्रायामस्तद्विष्कम्भो द्विः	३१७
१६ दशयोजनावगाहः	३१८
१७ तन्मध्ये योजनं पुष्करम्	३१८
१८ तद्विगुणद्विगुणा द्विद्विर्विष्कम्भो पुष्कराणि च	३१८
१९ तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीन्हीधृतिर्कीर्तिर्बुद्धिलक्ष्म्यः पल्योपमस्थितयः ससामानिकपरिषत्काः	३१९
२० गङ्गासिन्धूरोहिद्रोहितास्याहरिद्वारिकान्तासीतासीतो- दानारीनरकान्तसुवर्णरूप्यकूलारक्तारक्तोदाः सरि- तस्तन्मध्यगाः	३१९

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ५ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
२१ द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः	३१९
२२ शेषास्त्वपरगाः	३२०
२३ चतुर्दशानदीसहस्रपरिवृता गंगासिन्धवादयो नद्यः	३२१
२४ भरतः षड्विंशतिपञ्चयोजनशतविस्तारः षट् चैकोन- विंशतिभागा योजनस्य	३२२
२५ तद्विगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः	"
२६ उत्तरा दक्षिणतुल्याः	३२३
२७ भरतैरावतयोर्विदेहान्तौ षट्समयाभ्यामुत्सर्पिण्यव- सर्पिणीभ्याम्	"
२८ ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः	३२५
२९ एकद्वित्रिपल्योपमस्थितयो ह्येवमतकहारिवर्षक- दैवकुरवकाः	"
३० तथोत्तराः	३२६
३१ विदेहेषु संख्येयकालाः	"
३२ भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः	३२७
३३ द्विर्धातकीखण्डे	"
३४ पुष्करार्द्धे च	३२९

सूत्राणि	पृष्ठाः
३५ प्राञ्जानुषोत्तरान्मनुष्याः	३३०
३६ आर्या म्लेच्छाश्च	"
३७ भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुरुत्तर- कुरुभ्यः	३४२
३८ नृस्थिती परावरे त्रिपल्योपमान्तर्मुहूर्ते	३४३
३९ तिर्यग्योनिजानां च	३५६
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे तृतीयोऽध्यायः	

अथ चतुर्थोऽध्यायः

१ देवाश्चतुर्णिकायाः	३६१
२ आदितस्त्रिषु पीतान्तलेश्याः	३६२
३ दशाष्टपञ्चदशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः	३६३
४ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपारिषदात्मरक्षलोकपाला- नीकप्रकीर्णकाभियोग्यकिल्विपिकाश्चैकशः	"
५ त्रायस्त्रिंशलोकपालत्रय्या व्यन्तरज्योतिष्काः	३६४
६ पूर्वयोर्द्वीन्द्राः	३६५

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ६ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
७ कायप्रवीचारा आ ऐशानात्	३६६	राणाच्युतयोर्नवसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजय-	
८ शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः	३६७	न्तापराजितेषु सर्वार्थसिद्धौ च	"
९ परेऽप्रवीचाराः	३६८	२० स्थितिप्रभावसुखद्युतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियावाधि-	
१० भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाभिवातस्तनितो-		विषयतोऽधिकाः	३७९
दधिद्वीपदिक्कुमाराः	"	२१ गतिजातिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः	३८०
११ व्यन्तराः किन्नरकिम्पुरुषमहोरगगन्धर्वयक्षराक्षस-		२२ पीतपद्मशुक्लेश्या द्वितिशेषेषु	३८१
भूतपिशाचाः	३७०	२३ माग्नैवेयकेभ्यः कल्पाः	३८३
१२ ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रमकीर्णक-		२४ ब्रह्मलोकालया लौकान्तिकाः	३८४
तारकाश्च	३७१	२५ सारस्वतादित्यबन्धरुणगर्दतोयतुषिताव्यावाधा-	
१३ मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके	३७२	रिष्टाश्च	३८५
१४ तत्कृतः कालविभागः	३७३	२६ विजयादिषु द्विचरमाः	३८८
१५ बहिरवस्थिताः	३७४	२७ औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः स्थिति-	
१६ वैमानिकाः	३७५	रसुरनागसुपर्णद्वीपशेषाणाम्	३८९
१७ कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च	"	२८ सागरोपमत्रिपल्योपमार्द्धहीनमिता	३९०
१८ उपर्युपरि	३७६	२९ सौधमैशानयोः सागरोपमे अधिके	"
१९ सौधमैशानसानत्कुमारमाहेन्द्रब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तव-		३० सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त	३९१
कापिष्ठशुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारैश्वानतमाणतयो-		३१ त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपञ्चदशभिरधिकानि तु	"

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ७ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
३२ आरणाच्युतादूर्ध्वमेकैकेन नवसु ग्रैवेयकेषु विजया- दिषु सर्वार्थसिद्धौ च	३९२
३३ अपरा पल्योपममधिकम्	३९३
३४ परतः परतः पूर्वापूर्वाऽनन्तरा	"
३५ नारकाणां च द्वितीयादिषु	३९४
३६ दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम्	"
३७ भवनेषु च	"
३८ व्यन्तराणां च	३९५
३९ परा पल्योपममधिकम्	"
४० ज्योतिष्काणां च	"
४१ तदष्टभागोऽपरा	३९६
४२ लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम् इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे चतुर्थोऽध्यायः	"

अथ पञ्चमोऽध्यायः

१ अजीवकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः	४०२
----------------------------------	-----

सूत्राणि	पृष्ठाः
२ द्रव्याणि	४०५
३ जीवाश्च	४०८
४ नित्यावस्थितातान्यरूपाणि	४१०
५ रूपिणः पुद्गलाः	४१२
६ आ आकाशादेकद्रव्याणि	"
७ निष्क्रियाणि च	४१३
८ असङ्ख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम्	४१६
९ आकाशस्यानन्ताः	४१७
१० संख्येयाऽसंख्येयाश्च पुद्गलानाम्	४१८
११ नाणोः	४२०
१२ लोकाकाशेऽवगाहः	४२१
१३ धर्माधर्मयोः कृत्स्ने	४२२
१४ एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम्	४२४
१५ असंख्येयभागादिषु जीवानाम्	४२५
१६ प्रदेशसंहारविसर्पाभ्यां प्रदीपवत्	४२७
१७ गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकारः	४२८
१८ आकाशस्यावगाहः	४३१

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ८ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
१९ शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम्	४३३	३५ गुणसाम्ये सदृशानाम्	४६३
२० सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च	४३८	३६ व्यधिकादिगुणानां तु	४६४
२१ परस्परोपग्रहो जीवानाम्	४३९	३८ बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च	४६६
२२ वर्तनापरिणामक्रियाः परत्वापरत्वे च कालस्य	४४०	३९ गुणपर्यायवद्द्रव्यम्	४६७
२३ स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तः पुद्गलाः	४४५	४० कालश्च	४७१
२४ शब्धवन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमश्छायाऽऽत-		४० सोऽनन्तसमयः	४७४
पोद्योतवन्तश्च	४४७	४१ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः	५
२५ अणवः स्कन्धाश्च	४५०	४२ तद्भावः परिणामः	४७५
२६ भेदसंघातेभ्य उत्पद्यन्ते	४५२	इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे पञ्चमोऽध्यायः	
२७ भेदादणुः	४५३	—X—	
२८ भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः	५	अथ षष्ठोऽध्यायः	
२९ सद्रव्यलक्षणम्	४५४	—O—	
३० उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्	४५५	१ कायवाङ्मनःकर्म योगः	४७९
३१ तद्भावाऽव्ययं नित्यम्	४५७	२ स आस्रवः	४८०
३२ अपिंतानपिंतसिद्धेः	४५८	३ शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य	४८१
३३ स्निग्धरूक्षत्वाद्भन्धः	४६१	४ सकषायाकषाययोः साम्परायिकेर्यापथयोः	४८३
३४ न जघन्यगुणानाम्	४६२	५ इन्द्रियकषायाव्रतक्रियाः पंचचतुःपंचपंचविंशति-	

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ९ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
संख्याः पूर्वस्य भेदाः	४८४	१७ अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य	५०९
६ तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्य- स्तद्विशेषः	४८९	१८ स्वभावमार्दवञ्च	"
७ अधिकरणं जीवाजीवाः	४९०	१९ निःशीलव्रतत्वं च सर्वेषाम्	५१०
८ आद्यं संरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानु- मतकषायविशेषैस्त्रिस्त्रिस्तुश्चैकशः	४९१	२० सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जराबालत- पांसि दैवस्य	"
९ निर्वर्तनानिपेक्षसंयोगानिसर्गा द्विचतुर्द्विभिर्भेदाः परम् ४९२		२१ सम्यक्त्वं च	५१२
१० तत्प्रदोषनिन्दवमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः	४९४	२२ योगवक्रताविसंवादनं चाशुभस्य नाम्नः	५१४
११ दुःखशोकापाक्रन्दनवधपरिदेवनान्यात्मपरो- भयस्थान्यसद्वैद्यस्य	४९८	२३ तद्विपरीतं शुभस्य	४९६
१२ भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः क्षान्तिः शौचमिति सद्वैद्यस्य	५०१	२४ दर्शनविशुद्धिर्विनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनति- चारोऽभीक्ष्णज्ञानोपयोगसंवेगौ शक्तितस्या- गतपत्नी साधुसमाधिर्वैद्यावृत्त्यकरणमर्हदाचा- र्यबहुश्रुतप्रवचनभक्तिरावश्यकपरिहाणिमार्ग- प्रभावना प्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थकरत्वस्य	५१७
१३ केवलेश्रुतसंघर्षमर्देवादर्णवादो दर्शनमोहस्य	५०३	२५ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावने च नीचैर्गोत्रस्य	५२२
१४ कषायोदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्रमोहस्य	५०५	२६ तद्विपर्ययो नीचैर्दृष्ट्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य	५२३
१५ बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुषः	५०७		
१६ माया तैर्यग्योनस्य	५०८		

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १० ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
२७ विघ्नकरणमन्तरायस्य	५२४	८ मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरामद्वेषवर्जनानि पंच	५३६
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे षष्ठोऽध्यायः		९ हिंसादिष्विहामुक्तापायावद्यदर्शनम्	५३७
—X—		१० दुःखमेव वा	५४०
अथ सप्तमोऽध्यायः		११ मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थानि च सत्त्वगुणाधिक-	
		क्लिश्यमानाविनयेषु	५४२
१ हिंसाऽमृतस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिव्रतम्	५२९	१२ जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम्	५४३
२ देशसर्वतोऽणुमहती	५३३	१३ प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा	५४४
३ तत्स्थैर्यार्थं भावनाः पंचपंच	५३४	१४ असदभिधानममृतम्	५४७
४ बाह्यनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपा-		१५ अदत्तादानं स्तेयम्	५४८
नभोजनानि पंच	”	१६ मैथुनमब्रह्म	५४९
५ क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्यनुवीचि-		१७ मूर्छा परिग्रहः	५५१
भाषणं च पंच	”	१८ निश्शल्यो व्रती	५५३
६ शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणभैक्षशु-		१९ अगार्यनगारश्च	५५५
द्धिसद्धर्माविसंवादाः पंच	५३५	२० अणुव्रतोऽगारी	५५६
७ स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहराङ्गनिरीक्षणपूर्वरतानुस्म-		२१ दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोषधोपवासो-	
रणवृष्येष्टरसस्वशरीरसंस्कारत्यागाः पंच	५३६	पभोगपरिमाणातिथिसंविभागव्रतसम्पन्नश्च	५६०
		२२ मारणान्तिकीं सल्लेखनां योषिता	५६७

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ ११ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
२३ शंकाकांक्षाविचिकित्सान्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतिचाराः	५६९
२४ व्रतशीलेषु पंच पंच यथाक्रमम्	५७०
२५ बन्धवधच्छेदातिभारारोपणान्नपाननिरोधाः	५७१
२६ मिथ्योपदेशरहोऽभ्याख्यानकूटलेखक्रियान्यासा- पहारसाकारमन्त्रभेदाः	५७२
२७ स्तेनप्रयोगतदाहृतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीना- धिक्रमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः	५७३
२८ परविवाहकरणेत्वारिकापरिगृहीतापरिगृहीताग- मनानंगक्रीडाकामतीव्राभिनिवेशाः	५७४
२९ क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्य- प्रमाणातिक्रमाः	५७५
३० ऊर्ध्वाधस्तिर्यग्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्त- राधानानि	५७६
३१ आनयनप्रेष्यप्रयोगशस्त्ररूपानुपातपुद्गलक्षेपाः	”
३२ कन्दर्पकौत्कुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोग- परिभोगानर्थक्यानि	५७७

सूत्राणि	पृष्ठाः
३३ योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि	५७८
३४ अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गादानसंस्तरपक्रमणा- नादरस्मृत्यनुपस्थानानि	५७९
३५ सचित्तसम्बन्धसम्मिश्राभिषवदुष्पकाहाराः	५८०
३६ सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्य- कालातिक्रमाः	”
३७ जीवितमरणाशंसामित्रानुरागसुखानुबन्ध- निदानानि	५८१
३८ अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम्	५८२
३९ विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे सप्तमोऽध्यायः	५८३

अथ अष्टमोऽध्यायः

१ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः	५८६
२ सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान्पुद्गलानादत्ते स बन्धः	५९८

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १२ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
३ प्रकृतिस्थित्यनुभवप्रदेशास्तद्विधयः	६०१	स्थानसंहननस्पर्शरसगन्धवर्णानुपूर्व्यागुरुलघू-	
४ आद्यो ज्ञानदर्शनावरणवेदनीयमोहनीयायुर्ना-		पघातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासविहायोगतयः	
मगोत्वान्तरायाः	६०३	प्रत्येकशरीरत्रससुभगसुस्वरशुभसूक्ष्मपर्याप्ति-	
५ पञ्चनवद्व्यष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपंचभेदा		स्थिरादेययज्ञःकीर्तिसेतराणि तीर्थकरत्वं च	६१७
यथाक्रमम्	६०६	१२ उच्चैर्नीचैश्च	६२३
६ मतिश्रुतावाधिमनःपर्ययकेवलानाम्	"	१३ दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम्	६२४
७ चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्र-		१४ आदितस्तिमृणामन्तरायस्य च त्रिंशत्सागरोपम-	
चलाप्रचलास्त्यानगृह्यश्च	६०९	कोटीकोट्यः परा स्थितिः	६२५
८ सदसद्वेद्ये	६११	१५ सप्ततिर्मोहनीयस्य	६२६
९ दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्या-		१६ विंशतिर्नामगोत्रयोः	"
स्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्वमिध्यात्वतदुभया-		१७ त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुषः	"
न्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सा-		१८ अपरा द्वादशमुहूर्ता वेदनीयस्य	६२७
स्त्रीपुत्रपुंसकवेदा अनन्तानुबन्ध्यप्रत्याख्यानप्र-		१९ नामगोत्रयोरष्टौ	"
त्याख्यानसंज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमान-		२० शेषाणामन्तर्मुहूर्ता	"
मायालोभाः	"	२१ विपाकोऽनुभवः	६२८
१० नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि	६१७	२२ स यथानाम	६३०
११ गतिजातिशरीरांगोपांगनिर्माणबन्धनसंघातसं-		२३ ततश्च निर्जरा	"

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १३ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
२४ नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्मसूक्ष्मैकक्षेत्रा- वगाहस्थिताः सर्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशाः	६३३
२५ सद्देश्यशुभायुर्नामगोत्राणि पुण्यम्	६३५
२६ अतोऽन्यत्पापम्	६३६
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रेऽष्टमोऽध्यायः	

अथ नवमोऽध्यायः

१ आस्रवनिरोधः संवरः	६३९
२ स गुप्तिसमितिधर्मानुमेक्षापरिषहजयचारित्र्यैः	६४९
३ तपसा निर्जेरा च	६५०
४ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः	६५१
५ ईर्याभार्षणादाननिक्षेपोत्सर्गाः समितयः	६५२
६ उत्तमक्षमामार्दवार्जवशौचसत्यसंयमतपस्त्यागाकि- ञ्चन्यब्रह्मचर्याणि धर्मः	६५६
७ अनित्याशरणसंसारैकत्वान्यत्वाशुच्यास्रवसंवर- निर्जेरालोकबोधिदुर्लभधर्मस्वाख्यातत्त्वानुचिन्त-	

सूत्राणि	पृष्ठाः
नमनुमेक्षाः	६६८
८ मार्गाच्यवननिर्जरार्थं परिषोढव्याः परीषदाः	६८१
९ क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्या- निषद्याशय्याक्रोशवध्याचनालाभरोगतृणस्पर्श- मलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि	६८२
१० सूक्ष्मसाम्परायलब्धस्थवीतरागयोश्चतुर्दश	६९९
११ एकादश जिने	७००
१२ वादरसाम्पराये सर्वे	७०२
१३ ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने	७०३
१४ दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभौ	"
१५ चारित्र्यमोहे नाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनास- त्कारपुरस्काराः	७०४
१६ वेदनीये शेषाः	"
१७ एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नैकोनविंशतेः	७०५
१८ सामायिकच्छेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्म- साम्पराययथाख्यातमिति चारित्र्यम्	७०६
१९ अनशनावमोदर्यदृष्टिपरिसंख्यानरसपरित्याग-	

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १४ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः	सूत्राणि	पृष्ठाः
विविक्तशय्यासनकायकेशा- बाह्वं तपः	७१०	३१ विपरीतं मनोज्ञस्य	७४१
२० प्रायश्चित्तविनयवैपाटन्यस्वाध्यायव्युत्सर्ग- ध्यानान्युत्तरम्	७१२	३२ वेदानायाश्च	"
२१ नवचतुर्दशपञ्चद्विभेदा यथाक्रमं प्राग्ध्यानात्	७१३	३३ निदानं च	७४२
२२ आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतप- च्छेदपरिहारोपस्थापनाः	७१४	३४ तद्विरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम्	"
२३ ज्ञानदर्शनचारित्र्योपचाराः	७२०	३५ हिंसाऽनृतस्तैयविषयसंरक्षणेभ्यो रौद्रविरत- देशविरतयोः	७४४
२४ आचार्योपाध्यायतपास्विक्षालनगणकुलसंघ- साधुमनोज्ञानाम्	७२१	३६ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम्	७४५
२५ वाचनाप्रच्छनाऽनुपेक्षाऽऽम्नायधर्मोपदेशाः	७२३	३७ शुक्ले चाद्ये पूर्वविदः	७४८
२६ बाह्याभ्यन्तरोपधयोः	७२४	३८ परे केवलिनः	"
२७ उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमा- न्तर्मुहूर्तात्	७२५	३९ पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरत- क्रियानिवर्तानि	७४९
२८ आर्तारौद्रधर्म्यशुक्लानि	७३२	४० त्र्येकयोगकाययोगायोगानाम्	"
२९ परे मोक्षहेतू	७४०	४१ एकाश्रये सवितर्कविचारे पूर्वे	७५०
३० आर्तमनोज्ञस्य सम्प्रयोगे तद्विप्रयोगाय स्मृति- समन्वाहारः	"	४२ अवीचारं द्वितीयम्	"
		४३ वितर्क इरुतम्	७५१
		४४ वीचारोऽर्थव्यंजनयोगसंक्रान्तिः	"
		४५ सम्यग्दृष्टिश्रावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोह-	

॥ तत्त्वार्थसूत्राणामनुक्रमः ॥ १५ ॥

सूत्राणि	पृष्ठाः
क्षपकोपशमकोपशान्तमोहक्षपकक्षीणमोहजिनाः	
क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः	७५९
४९ पुलाकचकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातका निर्ग्रन्थाः	७६२
४७ सैयमश्रुतप्रतिसेवनातीर्थलिङ्गलेश्योपपादस्थान- विकल्पतः साध्याः	७६७
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे नवमोऽध्यायः	

— — — X — — —

अथ दशमोऽध्यायः



- १ मोहक्षयात् ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम् ७७३
 २ बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ७७६

सूत्राणि	पृष्ठाः
३ औपशमिकादिभव्यत्वानां च	७८०
४ अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनासिद्धत्वेभ्यः	७८१
५ तदनन्तरमूर्ध्वं गच्छत्यालोकान्तात्	७८२
६ पूर्वप्रयोगादसंगत्वाद्बन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च	७८३
७ आविद्धकुलालचक्रवद्यपगतलेपालाबुवदेरण्ढवीज- वदग्निशिखावच्च	७८५
८ धर्मास्तिकायाभावात्	७८५
९ क्षेत्रकालगतिलिङ्गतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धबोधितज्ञाना- वगाहनान्तरसंख्याल्पबहुत्वतः साध्याः	७८५
इति तत्त्वार्थाधिगमे मोक्षशास्त्रे दशमोऽध्यायः	

— — — ० — — —

→❁ श्रीवीतरागाय नमः ❁←

❁ॐ॥ ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॥❁

॥ अथ तत्त्वार्थसूत्रकी सर्वार्थसिद्धिटीका ॥

दोहा- श्रीवृषभादि जिनेश्वर । अंत नाम शुभ वीर ॥ मन वच काय विशुद्धकरि । वंदौ परमशरीर ॥ १ ॥
 करमधराधर भेदि जिन । मरम चराचर पाय ॥ धरमवरावर कर नमूं । सुगुरूपरापरपाय ॥ २ ॥
 शद्रब्रह्मकूं मैं नमूं । स्यात्पदमुद्रित सोय ॥ कहै चराचर वस्तुको : सत्यार्थ मल धोय ॥ ३ ॥
 आप्त मूल आगमतणूं । एकदेश जु अनूप ॥ तत्त्वारथ शासन सही । करौ वचनिकारूप ॥ ४ ॥

ऐसैं आप्तआगमका नमस्काररूप मंगल करि श्रीउमास्वामी नाम आचार्यविरचित जो दशाध्यायरूप तत्त्वार्थशास्त्र, ताकी देशभाषामय वचनिका लिखिये है । तहां ऐसा संबंधकी सूचना है । जो श्रीवर्धमान अंतिमतीर्थकरकूं निर्वाण भये पीछैं, तीन केवली तथा पांच श्रुतकेवली इस पंचमकालविषैं भये । तिनिमें अंतके श्रुतकेवली श्रीभद्रबाहुस्वामीकूं देवलोक गये पीछैं कालदोषतैं केतेइक मुनि शिथिलाचारी भये । तिनिका संप्रदाय चल्या । तिनिमें केतेइक वर्ष पीछैं एक देवर्षिगण नाम साधु भया । तिहि विचारी, जो, हमारा संप्रदाय तौ बहुत वध्या, परंतु शिथिलाचारी कहावे हैं, सो यह युक्त नहीं । तथा आगामी हमतैं भी हीनाचारी होयेंगे । सो ऐसा करिये;

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २ ॥

जो, इस शिथिलाचारकूं कोई बुद्धिकल्पित न कहै । तब तिसके साधनेनिमित्त सूत्ररचना करी । चौरासी सूत्र रचे । तिनिमें श्रीवर्द्धमानस्वामी अर गौतमगणधरका प्रश्नोत्तरका प्रसंग ल्याय शिथिलाचार पोषणेके हेतु दृष्टांत युक्ति बनाय प्रवृत्ति करी । तिनि सूत्रके आचारांग आदि नाम धरे । तिनिमें केतेइक विपरीत कथन किये । केवली कवलाहार करै । स्त्रीकूं मोक्ष होय । स्त्री तीर्थकर भये । परिग्रहसहितकूं मोक्ष होय । साधु उपकरण, वस्त्र, पात्र आदि चौदह रखै । तथा रोग ग्लानि आदिकरि पीडित साधु होय तौ मद्यमांससहतका आहार करै तौ दोष नाहीं, इत्यादि लिख्या । तथा तिनि की साधक कल्पितकथा बनाय लिखी । एक साधूकॉ मोदकका भोजन करतांही आत्मनिंदा करी तब केवलज्ञान उपज्या । एक कन्याकॉ उपाश्रयमें बुहारी देतैही केवलज्ञान उपज्या । एक साधु रोगी गुरुको कांधे ले चल्या, आखडता चाल्या, गुरु लाठी कीदई, तब आत्मनिंदा करी ताकूं केवलज्ञान उपज्या । तब गुरु वाकै पगां पड्या । मरुदेवीकूं हस्तीपरी चढैही केवलज्ञान उपज्या । इत्यादि विरुद्धकथा तथा श्रीवर्द्धमानस्वामी ब्राह्मणीके गर्भमें आये, तब इंद्र वहांतै काढि सिद्धार्थ राजाकी राणीके गर्भमें थापे । तथा तिनि कूं केवल उपजे पीछे गोसाला नाम गरुड्याकूं दीक्षा दीई, सो वानैं तप बहुत कीया, वाकै ज्ञान बध्या, रिद्धि फुरि, तब भगवा-

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३ ॥

नसूं वाद कीया, तब वादमें हास्या, सो भगवानसूं कषायकरि तेजोलेश्या चलाई । सो भगवानकै पेचसका रोग हुवा, तब भगवानकै खेद बहुत हुवा, तब साधानैं कही, एक राजाकी राणी विलावकै निमिति कूकडा कबूतर मारि भुलस्या है, सो वै हमारै ताई ल्यावो, तब यह रोग मिटि जासी । तब एक साध वह ल्याया, भगवान् खाया, तब रोग मिट्या । इत्यादि अनेक कल्पित-कथा लिखी ॥ अर श्वेतवस्त्र, यात्रा, दंड आदि भेष धारि श्वेतांबर कहाये । पीछै तिनिकी संप्रदा-यमें केई समझवार भये । तिनिनैं विचार, ऐसे विरुद्धकथन तौ लोक प्रमाण करसी नही । तब तिनिके साधनेकूं प्रमाणनयकी युक्ति बनाय नयविवक्षा खडी करि जैसैं तैसैं साधी । तथापि कहां ताई साधै । तब कोई संप्रदायी तनि सूत्रनिमें अत्यंत विरुद्ध देखे तिनिकूं तौ अप्रमाण ठहराय गोपि किये, कमि राखे । तनिमें भी केईकनैं पैंतालीस राखे । केईकनैं बत्तीस राखे । ऐसे परस्पर विरोध बध्या । तब अनेक गच्छ भये, सो अबताई प्रसिद्ध हैं । इनिकै आचारविचारका कछु ठिकाणा नांही । इनहींमें टुंडिये भये हैं । ते निपट ही निंद्य आचरण धान्या हैं । सो कालदोष है । कछू अचिरज नही, जैनमतकी गौणता इस कालमें होणी है! ताके निमित्त ऐसैंही बणै ॥

बहुरि भद्रबाहुस्वामीपीछै दिगंबरसंप्रदायमें केतेक वर्ष तौ अंगनिके पाठी रहै । पीछै अंगज्ञा-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४ ॥

नकी व्युच्छित्ति भई, अरु आचार यथावत् रहवोही कीया । पीछें दिगंबरनिका आचार कठिन, सो कालदोषतैं यथावत् आचारी विस्ले रह गये । तथापि संप्रदायमें अन्यथा प्ररूपणा तौ न भई । तहां श्रीवर्द्धमानस्वामीकों निर्वाण गये पीछे छहसे तियासी वर्ष पीछे दूसरे भद्रबाहू नाम आचार्य भये । तिनिके पीछे केतेइक वर्ष पीछे दिगंबरनिकें गुरुनिके नामधारक च्यार शाखा भई । नंदी, सेन, देव, सिंह ऐसे । इनमें नंदिसंप्रदायमें श्रीकुंदकुंद मुनि तथा श्रीउमास्वामी मुनि तथा नेमिचंद्र, पूज्यपाद, विद्यानंदी, वसुनंदी आदि बडेबडे आचार्य भये । तिनिनैं विचारी; जो शिथिलाचारी श्वेतांबरनिका संप्रदाय तौ बहुत बध्या, सो तौ कालदोष है । परंतु यथार्थ मोक्षमार्गकी प्ररूपणा चलि जाय ऐसे ग्रंथ रचिये तौ केई निकटभव्य होय ते यथार्थ समझि श्रद्धा करै । यथाशक्ति चारित्र ग्रहण करै, तौ यह बडा उपकार है । ऐसैं विचारि केईक मोक्षमार्गकी प्ररूपणाके ग्रंथ रचे । तत्त्वार्थसूत्र, पंचास्तिकाय, प्रवचनसार, समयसार, मूलाचार, गोमटसार, त्रिलोकसार, लब्धिसार, क्षपणासार, आदिक तथा तिनिका अर्थ अविच्छेद होनेके अर्थि तिनिकी टीका करी । बहुरि दूसरा सेनसंप्रदायमें भूतबली, पुष्पदंत, वृषभसेन, सिद्धसेन, समंतभद्र, जिनसेन, गुणभद्र आदि बडेबडे आचार्य भये । तिनिनैं षड्खंडसूत्र, धवल, जयधवल, महाधवल तथा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५ ॥

प्राकृत आदिपुराण आदि ग्रंथ रचे । तथा सिद्धसेन, समंतभद्र आदि स्याद्वादविद्याके अधिकारी भये । तत्त्वार्थसूत्रनिकी महाभाष्य रची । और ग्रंथ बड़े बड़े रचे । जिनसेनने आदिपुराण संस्कृत रच्या । गुणभद्रने उत्तरपुराण संस्कृत रच्या । बहुरि इसही संप्रदायमें काष्ठासंध प्रवर्त्या । बहुरि देवसंप्रदायमें अकलंकदेव भये । ते स्याद्वादविद्याके अधिकारी भये । तिनिने प्रमाणप्रकरण रचे । औरभी केई भये, तिनिने बड़े बड़े ग्रंथ रचे । सोमदेवने यशस्तिलक काव्य कीया । बहुरि सिंहसंप्रदायमें वादीभसिंह आदि मुनि भये । तिनिने बड़े बड़े ग्रंथ बनाये । ऐसे च्यारोंही संप्रदायमें यथार्थ प्ररूपणा तथा आचार चल्या आया । बहुरि अब इस निकृष्टकालमें दिगंबरनिका संप्रदायमें यथावत् आचारका तौ अभावही है । जो कहीं है तौ दूर क्षेत्रमें होगा । बहुरि मोक्षमार्गकी प्ररूपणा तौ ग्रंथनिके माहात्म्यतें वतै है । तहां भेरै ऐसा विचार भया; जो श्रीउमास्वामिकृत दशाध्यायीरूप तत्त्वार्थशास्त्र है, ताकी संस्कृतटीका तौ गंधहस्तिमहाभाष्य है । अर लघुटीका सर्वार्थसिद्धि, तत्त्वार्थवार्तिक-ताकूं राजवार्तिकभी कहै है-तथा श्लोकवार्तिक है । ते तौ पंडितनिके समझने पढ़ने लायक है । मंदबुद्धिनिका प्रवेश नांही । तातें याकी संक्षेपार्थरूप देशभाषामय वचनिका करिये तौ मंदबुद्धि हू वांचि समझै । तत्त्वार्थकी श्रद्धा करै तौ बड़ा उपकार है । यहू जानि वचनिकाका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६ ॥

प्रारंभ किया है। तहां मुख्य तौ सर्वार्थसिद्धि नाम संस्कृत टीकाका आश्रय है। बहुरि जहां जहां विशेष लिखा है सो तत्त्वार्थवार्तिक श्लोकवार्तिकका आश्रय जानना। याविषै कहीं भूलि चूक होय तौ विशेषज्ञानी सोधियो ॥

तहां प्रथमही सर्वार्थसिद्धिटीकाकार मंगल अर्थि आपका असाधारणविशेषणरूप श्लोक रच्य है, सो लिखिये हैं ॥

मोक्षमार्गस्य नेतारं । भेत्तारं कर्मभूभृताम् ॥

ज्ञातारं विश्वतत्त्वानां । वन्दे तद्गुणलब्धये ॥ १ ॥

याका अर्थ— मोक्षमार्गके प्रवर्तावनहारे, कर्मरूप पर्वतके भेदनहारे, समस्ततत्त्वानिके जानानहारेकों मेरै तिनि गुणनकी प्राप्तीके अर्थि मैं वंदौ हों।

भावार्थ— इस शास्त्रविषै मोक्षमार्गका उपदेश है। सो जो घातिकर्मका नाशकरि सर्वज्ञ वीतराग भया होय, सोही मोक्षमार्गका प्रवर्तावनहारा आप है। तिसहीकूं नमस्कार किया है। जातैं सर्वज्ञवीतरागका प्रवर्तायाही मोक्षमार्ग प्रमाणसिद्ध होय। काहेतैं? जातैं जो सर्वज्ञ न होय तौ अज्ञानतैं अयथार्थभी कहै। तथा रागद्वेषसहित होय तौ क्रोध, मान, माया, लोभ आदि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७ ॥

कषायतैं अन्यथा कहै । सो प्रमाण नाहीं । तातैं सर्वकों जाणै, काहूतैं रागद्वेष न होय, ताहीके वचन प्रमाण होय । वैही वस्तूका स्वरूप यथार्थ प्ररूपै । याहीतैं ऐसे विशेषणयुक्तकों नमस्कार कीया । सो ऐसे तीर्थकर तथा सामान्यकेवली अरहंत भगवान् हैं । इनहीकूं परमगुरु कहिये । बहुरि जिनिके एकदेश घातिकर्मका नाश एकदेशणैं परोक्षसमस्ततत्त्वनिका संक्षेपज्ञान है, तथा तिस संबंधी रागद्वेषभी जिनकें नाही है ते अपरगुरु जानने । ते गणधरादि सूत्रकारपर्यंत आचार्य जानने । बहुरि जे सर्वथा एकांततत्त्वका प्ररूपण करै हैं ते गुरु नांही हैं तिनिके वचन प्रमाणविरुद्ध हैं, ते अपने तथा परके घातक हैं, तिनिकों नमस्कार भी युक्त नांही ॥

अथवा इहां ऐसा आशय जानना । जो सर्वज्ञ वीतराग आप्त होय सोही शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका यथार्थज्ञान होनेको कारण है । तातैं शास्त्रकी आदिविषैं निर्विघ्नणैं शास्त्रकी समाप्तीकें अर्थी ऐसेही विशेषणयुक्तकों नमस्कार करना योग्य है ॥ इहां कोई कहै, आप्तके नमस्कारतैं पापका नाश होय है तातैं विघ्नका उपशम होय तब शास्त्रकी समाप्ति निर्विघ्नणैं होय है । तातैं ताकूं नमस्कार योग्य है ॥ ताकूं कहिये ; पापका नाश तौ पात्रदानादिकतैंभी होय है सो आप्तका नमस्कारका नियम कहां रह्या? कोई कहै ; परममंगल आप्तका नमस्कारही है । सो यहभी न

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८ ॥

कहनां । धर्मके अंग हैं ते सर्वही मंगल हैं ॥ कोई कहै ; नास्तिकताका परिहार तौ आपसकूं नमस्कार कीयें होय है, याहीतैं श्रध्दानी पुरुष शास्त्रकों आदरे है । ताकूं कहिये, नास्तिकताका परिहार तौ मोक्षमार्गके समर्थन करनेतैंही होय है । आपसके नमस्कारका नियम कैसें रहै? कोई कहै; शिष्टाचार पालनेकों आपसकूं नमस्कार करनांही । तहांभी एही उत्तर । तातैं यहूही युक्त है, शास्त्रकी उत्पत्ति तथा ताका ज्ञान होनेकूं आपसही कारण है । ताही हेतूतैं आपसकूं नमस्कार युक्त है, ऐसा आशय जानना ॥ इहां कोई कहै ; वक्ताका सम्यग्ज्ञानही शास्त्रकी उत्पत्ति तथा ज्ञान होनेकूं कारण है, आपसकाही नियम कैसें कहौ हौ? तहां ऐसा उत्तर, जो वक्ताका सम्यग्ज्ञानभी गुरूपदेशके आधीन है । गणधरदेवनकै भी सर्वज्ञके वचनके अनुसार सम्यग्ज्ञान है । तातैं आपसहीका नियम है ॥ बहुरि इहां कोई पूछै; तुम तत्त्वार्थशास्त्रकी वचनिका करौ हौ, सो याकूं तत्त्वार्थशास्त्र ऐसा नाम कैसें आया? ताका उत्तर, शास्त्रका लक्षण यामैं पाइए है । कैसें? सोही कहिये है । अक्षरनिके समुदायकूं तौ पद कहिये । बहुरि पदनिके समुदायकूं सूत्र कहिये ताकूं वाक्यभी कहिये, योगभी कहिये, लक्षणभी कहिये । बहुरि सूत्रके समूहकूं प्रकरण कहिये । बहुरि प्रकरणके समुदायकूं आह्निक कहिये । बहुरि आह्निकके समूहकूं अध्याय कहिये । अध्यायके समूहकूं शास्त्र

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९ ॥

कहिये । ऐसा शास्त्रका लक्षण यामें पाइए है तातैं शास्त्र कहिये । बहुरि यामें निर्वाध तत्त्वार्थका प्ररूपण है तातैं तत्त्वार्थशास्त्र कहिये । बहुरि शास्त्राभासमें ऐसा लक्षण होय तौ तहां तत्त्वार्थका प्ररूपण नांही तातैं ते शास्त्र नांही ॥ इहां कोई पूछे याउपरांति और शास्त्रकूं शास्त्रसंज्ञा कैसी आवैगी ? ताका उत्तर; जो और शास्त्र तत्त्वार्थके प्ररूपणके हैं ते सर्वही याके एकदेश हैं । बहुरि द्वादशांग है सो महाशास्त्र है । यासारिखे अनेक शास्त्र तामें गर्भित है । ऐसैं यहु तत्त्वार्थशास्त्र सर्वज्ञवीतराग मोक्षमार्गका प्रवर्तक पुरुषकूं सिद्ध होतैं प्रवर्त्या है । तातैं पुरुषकृत कहिये । ऐसा पुरुष वंदनायोग्य है ॥

इहां मीमांसकमतका आश्रय ले अन्यवादी कहै, जो, शब्द सर्वथानित्य कूटस्थ सर्वदेशमें व्यापक एक है सो तामें वर्ण पद वाक्य सर्व शाश्वते वसै हैं । पुरुष वक्ता है सो ताकी व्यक्तीकूं प्रगट करै है । तातैं वेद अनादिनिधन अपौरुषेय आगम है । पुरुषकृत नांही । ताका समाधान । शब्द है सो तौ पुद्गलद्रव्यका पर्याय है । श्रोत्र इंद्रियकरि ग्रह्याजाय है, जड है । यामें स्वयमेव वर्णपदवाक्यरूप होना संभवै नांही । पुरुषके अनादि कर्मके संयोगतैं पुद्गलमयशरीरका संबंध है । तथा अंगोपांग नामा नामकर्मके उदयतैं हृदय कंठ मूर्द्ध जिह्वा दंत नासिका ओष्ठ तालु आदि अक्षरानिके उच्चार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १० ॥

करनेयोग्य स्थान बणे हैं। तिनमें पुरुषकी इच्छा वा विनां इच्छा अक्षरात्मक वचन प्रवर्तै है। ऐमें शब्द सर्वथानित्य कहनां प्रमाणविरुद्ध है। पुद्गलद्रव्य द्रव्यअपेक्षा तौ नित्य है बहुरि पर्यायअपेक्षा अनित्य है। सो शब्द पुरुषके निमित्ततैं वर्णात्मक होय परिणमें है। श्रोत्र इंद्रियगेचार होय है। सर्वथानित्य तौ प्रमाणगोचर नांही। तातैं पौरुषेयही आगम प्रमाणसिद्ध है। याका संवाद श्लोक-वार्तिकमें है तहांतैं समझना। बहुरि मीमांसक कहै हैं; जो हमारे आमनाय अकृत्रिम है तथापि जैमिनीय आदि आसके कहै सूत्र प्रमाणभूत हैं। तातैं तुमारे सर्वज्ञ वीतरागके प्ररूपे सूत्र कहौ हौ सो यह प्रमाणसिद्ध नांही। ताका समाधान—सूत्रका व्याख्याता सर्वज्ञ वीतराग न होय तौ वाके वचन प्रमाण नांही। अकृत्रिम आमनाय पुरुषविनांही आपआपने अर्थकों कहै नांही। तातैं यथोक्त पुरुष आमनायका कहनहारा चाहिये। तुमभी प्रमाणका विशेषण ऐसाही करो हौ, जो प्रमाण निर्दोषकारणतैं उपजै है। तातैं काहेकौ अपौरुषेयपणां निष्कारण पोषणां ॥ बहुरि इहां मीमांसक कहै, जो, तुमनैं आसका विशेषण सर्वज्ञ कह्या सो सर्वज्ञका जनावनहारा ज्ञापक प्रमाण नांही। इंद्रियनितैं सर्वज्ञ दिखता नांही। कोई ताका एकदेश चिन्ह दिखता नांही। सर्वज्ञसमान कोई वस्तु नांही। किसी अर्थका संबंध नांही। वेदमें लिख्या नाही। ऐसे पांचूही प्रमाणकै गोचर नाही, अभावही सिद्ध होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११ ॥

है। ताकूं कहिये, जो, सर्वज्ञका ज्ञापक प्रमाण है। सूक्ष्म जे परमाणु तथा धर्मादिक, अंतरित जे रामरा-
वणादिक, दूर जे मेरुपर्वतादिक इन पदार्थनिका उपदेश सत्यार्थ है सो इनका प्रत्यक्ष देखनहारा सर्वज्ञ है
तिसपूर्वक है। ए इंद्रियगोचर नांही। इनका चिन्हभी प्रत्यक्ष नांही। बहुरि असर्वज्ञका उपदेशपूर्वक
नांही। साक्षात् देखै है ताके कहे सत्यार्थ है। जैसे नदी, द्वीप, देश, कोई साक्षात् देखै ताके कहे
सत्यार्थ मानिये तैसेंही सर्वपदार्थ सर्वज्ञके कहे सत्यार्थ हैं ॥ कोई कहे धर्म अधर्मकाभी निर्णय
करना, सकलवस्तुका साक्षात् ज्ञाताताई कहा प्रयोजन है? ताकूं कहिये है। सर्वज्ञविना धर्म
अधर्मकाभी निर्णय होता नांही। धर्म अधर्मका फल स्वर्ग मोक्ष नरक संसार कहिये है सो धर्म
अधर्मका फलकै अरु धर्म अधर्मकै साक्षात्संबंध देख्या होय ताहीका कह्या सत्यार्थ होय। सो
सर्वका ज्ञाताविना यह संबंध दिखै नांही। बहुरि मीमांसककूं पूछिये, तुम सर्वज्ञका जनावनहारा
ज्ञायक प्रमाणका निषेध करौ हो; सो सर्व प्राणीनि संबंधी करौ हो कि तुमसंबंधी करौ हो? जो
सर्व प्राणीनि संबंधी निषेध करौ हो तौ सर्वक्षेत्रकालके प्राणी तुमनें देखिलीये, तब तुमही सर्वज्ञ
भये। सर्वज्ञका अभाव काहेकूं कहौ। बहुरि तुमही संबंधी कहौ हो तौ युक्त नांही। तुमकूं पूछै है,
समुद्रमें जल केते घडा है? जो न बतावोगे तौ सर्वज्ञका अभाव मति कहौ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२ ॥

बहुरि सांख्यमती तथा नैयायिकमती कहै, जो, सर्वज्ञ तौ माननां परंतु कर्मका नाशकरि सर्वज्ञ होय है यह बणै नाहीं । ईश्वर तौ सर्वथा सदा मुक्त है, सदाही सर्वज्ञ है । ताकूं कहिये, जो ऐसा सर्वज्ञ ईश्वर जो शरीररहित कहोगे तौ मोक्षमार्गका उपदेशक न बणैगा, शरीरविना वचनकी प्रवृत्ति नाहीं । बहुरि शरीरसहित कहोगे तौ शरीरकर्मकाही कीया होहै । या संबंधी सुखदुःखादिक सर्व वाकै ठहरैगे । तातैं घातिकर्मका नाशकरि सर्वज्ञ होय । ताकै अघाति कर्मका उदय रहै । तेतैं शरीरसहित अवस्थान रहै । तातैं वचनकी प्रवृत्ति विना इच्छा होय । ताहीतैं मोक्षमार्गका उपदेश प्रवर्तै यह युक्त है ॥ याका विशेष वर्णन आगैं होयगा ॥ बहुरि बौद्ध सर्वज्ञ तौ मानै परंतु तत्त्वका स्वरूप सर्वथा क्षणिक स्थापै । यातैं ताकै तौ मोक्षमार्गका उपदेशकी प्रवृत्ति संभवैही नाहीं ॥ बहुरि नास्तिकवादीकै कछुही संभवै नाहीं ॥ इनि सर्वमतनिका संवाद श्लोकवार्तिकविषै कीया है तहांतैं जाननां । इहां ग्रंथविस्तार वधिजाय तातैं संक्षेप लिख्या है ॥ आगैं सर्वार्थसिद्धि टीकाकार सूत्रका प्रारंभका संबंध कहै हैं ॥

कोई भव्य, निकट है सिद्धि जाकै, ऐसा बुद्धिमान् अपने हितका इच्छक है । सो किसी मुनिनके रहनेयोग्य स्थानक उद्यान, परम रमणीक जहां सिंहव्याघ्रादिक क्रूर जीव नाहीं, भले

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३ ॥

जीवनिका रहनेका ठिकाणां, ताविषैं मुनिनिकी सभाविषैं बैठे, विनाही वचन अपने सरीरहीकी शांतमुद्राकरि सानूं मूर्तिक मोक्षमार्गकों निरूपण करते, युक्ति तथा आगमविषैं प्रवीण, परका हित कहनाही है एक कार्य जिनकै, भले भले बड़े पुरुषनिकरि सेवने योग्य, जे निर्ग्रथआचार्यनिमें प्रधान, तिनिहि प्राप्त होयकरि विनयसहित पूछता हुवा— हे भगवान् या आत्माका हित कहां है? आचार्य कहते भये आत्माका हित मोक्ष है। तब फेरी शिष्य पूछी जो, मोक्षका कहां स्वरूप है? अरु याकी प्राप्तिका उपाय कहां है? तब आचार्य कहै है जो, यहू आत्मा जब सवस्तकर्म-मलकलंकरहित होय तब शरीरकरिभी रहित होय, तब छद्मस्थके चितवनमें न आवै, अरु स्वभाव-हीतैं भये ऐसे ज्ञानादि गुण जामें पाइए, तब निराबाध सुखस्वरूप अविनश्वर आत्माकीही इस संसार अवस्थातैं अन्य जो अवस्था सो मोक्ष है। सो यहू मोक्ष अत्यंत परोक्ष है। यातैं छद्मस्थ जे अन्यवादी, आपकूं तीर्थकर मानैं ते याके स्वरूपकूं न पढ़ंचती जो वाणी ताकरि अन्यथा कल्पै है ॥ प्रथम तौ सांख्यमती कहै है— पुरुषका स्वरूप चैतन्य है। सो स्वरूप ज्ञेयाकारके जाननैतैं पराङ्मुख है, ऐसा मोक्ष कहै है। सो यहू कहनां छताही अणछतारूप है। जातैं निराकार है सो जडवत् है, गधाके सींगवत् कल्पना है ॥ बहुरि वैशेषिकमती कहै है— आत्माविषैं बुद्धि इच्छा द्वेप

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४ ॥

धर्म अधर्म सुख दुःख संस्कार यत्न गुण है । तिनिका सर्वथा नाश होय है सो मोक्ष है । सो यहूभी कल्पना झूटी है । विशेषनिकरि शून्य तौ अवस्तु है ॥ बहुरि बौद्धमती कहै है- जैसे दीपग बुझि जाय प्रकाशरहित होय जाय । तैसे आत्माभी ज्ञानादिप्रकाशरहित होय जाय तब निर्वाण कहिये । सो यहूभी कहनां गधाके सींगसारिखा तिनिके वचनकरिही आवै है ॥ आदिशब्दतैं वेदांती ऐसा कहै है जो जैसे घट फूटिजाय तब घटका आकाश प्रगट होय तैसे देहका अभाव होय तब सर्वही प्राणी परमब्रह्ममें लय होय जाय है । ब्रह्मका रूप आनंदस्वरूप है । जहां अत्यंत सुख है, ज्ञानहीकरि ग्राह्य है, इंद्रियगोचर नांही सो मोक्षविषैं पाइए है ऐसा कहै है । सोभी कहनां यथार्थ नांही । जातैं प्राणी तौ जुदे जुदे अपने स्वरूपमें तिष्ठै है । परब्रह्ममें लीन होना कैसे संभवै? इनकूं आदि जे अनेक मत हैं ते अपनी अपनी बुद्धितैं अनेक कल्पनां करै हैं । सो मोक्षका स्वरूप यथार्थ सूत्रकार आगै कहसी सो जाननां ॥ बहुरि या मोक्षकी प्राप्तिके उपायप्राति भी अन्यवादी विसंवाद करै हैं । केइक कहै हैं चारित्रादिककी अपेक्षा नांही । केइक कहै हैं ज्ञानचारित्रविना श्रद्धानमात्रहीतैं मोक्ष हो है । केइक कहै हैं ज्ञानरहित चारित्रमात्रहीतैं मोक्ष होय है ऐसे कहै हैं । सो यहू कहनां अयुक्त है । जैसे रोगीकैं रोगके दूरि होनेके कारन जे औषधका ज्ञान, श्रद्धान, आचरण,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५ ॥

ते जुदे जुदे रोगकूं दूरी न करि सकै तैसैं मोक्षकी प्राप्तिके उपायभूत जे ज्ञान, श्रद्धान, चाग्रि, ते जुदे जुदे मोक्षकूं न करि सकै हैं । तीनोंकी एकता है सोही मोक्षके प्राप्तिका उपाय है । सोही सूत्रकार जो श्रीउमास्वामी आचार्य सो सूत्र कहै है । यह सूत्र उपयोगस्वरूप आत्माकी सिद्धि होतैं ताके सुननेकी ग्रहणकरनेकी इच्छा होतैं प्रवर्तै है ॥

इहां नास्तिकमती कहै है—जो, पृथ्वी—अप—तेज—वायूका परिणामविशेष सोस्वरूप चेतनात्मक आत्मा है । सकललोकप्रसिद्ध यह मूर्ति है यातैं जुदा कोई और आत्मा नांही । तातैं कौनकै सर्वज्ञ-वीतरागपणां होय? वा कौनकै मोक्ष होय? वा कौनकै मोक्षमार्गका कहनां वा प्रवर्तनां वा प्राप्तिकी इच्छा होय? बहुरि ये सर्वही नांही तब मोक्षमार्गका सूत्र काहेकूं वर्तै । ताकूं कहिये है, हे नास्तिक ! स्वसंवेदनज्ञानतैं आत्मा देखि, प्रत्यक्ष है कि नांही ? जो आत्मा नांही है तौ “मै हौ” यहु स्वसंवेदनज्ञान कौनकै है ? । बहुरि नास्तिक कहै यहु स्वसंवेदन भ्रमरूप है । ताकूं कहिये, सदा बाधाकरि रहित होय ताकूं भ्रमरूप कैसे कहिये? तथा भ्रमभी आत्माविनां जडके होय नांही । बहुरि पृथ्वी आदि जडविषैं यहु स्वसंवेदन संभवै नांही । जो या स्वसंवेदनके लोप मानिये तौ काहूकै अपने इष्टतत्त्व साधनेकी व्यवस्था न ठहरै । तातैं पृथ्वी आदि स्वरूप जो देह तातैं आत्मा चेतनस्वरूप

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६ ॥

भिन्न तत्त्वही है ऐसा माननां । जातैं चेतनका उपादान कारण चेतनही होय । जडका उपादान कारण जडही होय । ऐसे न मानिये तौ पृथ्वी आदि तत्त्वभी तेरै न्यारे न ठहरै । सजातीय विजातीय तत्त्वकी व्यवस्था न ठहरै । एकतत्त्व ठहरै तौ नास्तिक च्यारि तत्त्व कहै है ताकी प्रतिज्ञा बाधित होय । बहुरि नास्तिक कहै जो चैतन्य गर्भादिमरणपर्यंत है, अनादि अनंत नांही । तातैं तत्त्व नांही । ताकूं कहिये द्रव्यतैं अनादि अनंतस्वरूप आत्मा है । पर्यायतैं अनित्यभी है । सर्वथा अनित्यही माननां बाधासहित है । द्रव्य अपेक्षाभी अनादि अनंत नित्य न मानिये तौ तत्त्वकी व्यवस्थाही न ठहरै ॥

बहुरि बौद्धमती सर्ववस्तु सर्वथा क्षणिक मानै है । ताकै बंधमोक्षादिक न संभवै । करै औरही, फल औरही भोगवै, तब बंधमोक्षादिका आश्रयी द्रव्य नित्य मानै विनां सर्वव्यवस्थाका कहनां प्रलापमात्र है ॥ बहुरि सांख्य पुरुषकों सदा शिव कहै है, ताकै बंधमोक्षकी कथनी कहा ? प्रकृतिकै बंधमोक्ष है, तौ प्रकृतितैं जड है ताकै बंधमोक्ष कहनांभी प्रलापही है ॥ बहुरि नैयायिक वैशेषिक गुणकै गुणीकै सर्वथा भेद मानि अर समवाय संबंधसूं एकता मानै है । सो गुण गुणी समवाय ये तीन पदार्थ भये । तहां जीव तौ गुणी, अर ज्ञान गुण, समवाय जीवकूं ज्ञानी कीया । तब जीव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७ ॥

तौ जड ठहऱ्या । बंधमोक्ष जडकै कहना निरर्थक है । बहुरि समवाय गुणगुणीकै एकता करी, तब समवायभी तौ जीवतै एक हुवा चाहिये तौ याकूं एक कूंण करैगा । जो दूसरा समवास मानिये तौ अनवस्था आवै । तातैं यहभी कहनां सबाध है ॥ बहुरि अद्वैतब्रह्म मानि बंधमोक्ष बतावै तौ कैसें बनै । बंध तौ अविद्यासूं उपजै है ब्रह्मकै अविद्या लागै नांही । न्यारा तत्त्व मानिये तौ द्वैतता आवै । अवस्तु मानिये तौ अवस्तुकी कथनी कहा ? तातैं यहभी माननां सबाध है । तातैं जैनमत स्याद्वाद है । वस्तुका स्वरूप अनंतधर्मात्मक कहै है । यामैं सर्वज्ञ वक्ता तथा गणधरादि यतीनिकी परंपरातैं यथार्थ कथनी है । तामैं बंध, मोक्ष, तथा बंध करनेवाला, छूटनेवाला आदि सर्व व्यवस्था संभवै है । जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल ये छह द्रव्य हैं । तिनिमें जीव तौ अनंतानंत है । पुद्गल तिनिताँभी अनंतानंत गुणै हैं । धर्म अधर्म आकाश एक एक द्रव्य हैं । काल असंख्याते द्रव्य हैं । इनि सबनिकै एक एक द्रव्यके तीन कालसंबंधी अनंते अनंते पर्याय हैं । सो इनिकी कथनी सद्रूप, असद्रूप, एकरूप, अनेकरूप, भेदरूप, अभेदरूप, नित्यरूप, अनित्यरूप, शुद्धरूप, अशुद्धरूप इत्यादि नयविवक्षातैं कथंचित् सर्व संभवै हैं । बहुरि निमित्तनैमित्तिकभावनैं पांच तत्त्वकी प्रवृत्ति होय आसव, संवर, निर्जरा, बंध, मोक्ष । आसवबंधके भेद पुण्यपाप हैं । ऐसैं कथंचित् सर्व

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८ ॥

निर्बाध जैसे वस्तु विद्यमान है तैसेही ताकी कथनी है, कल्पित नांही । तातें तत्त्वार्थसूत्रविषे वस्तुका कथन यथार्थ है । ताका प्रथमसूत्र ऐसा—

॥ सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्राणि मोक्षमार्गः ॥ १ ॥

याका अर्थ—सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र ऐ तीनों हैं ते भेले भये एक मोक्षमार्ग है ॥ इहां सम्यक् ऐसा पद अव्युत्पन्नपक्ष अपेक्षातौ रूढ है । बहुरि व्युत्पन्नपक्ष अपेक्षा 'अच्' धातु गति अर्थ तथा पूजन अर्थविषे प्रवर्ते है, कर्ता अर्थविषे 'क्विप्' प्रत्यय है, तातें इहां प्रशंसा अर्थ ग्रहण कीया है । बहुरि यह सम्यक्पदकी प्रत्येक समाप्ति करना तीनांउपरि लगावना । तब ऐसे कहिये, सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान सम्यक्चारित्र । इनि तीनांहीका स्वरूप लक्षणथकी वा प्रकार भेदथकी तौ सूत्रकार आगें कहसी । इस सूत्रमें नाममात्र कहे । बहुरि टीकाकार व्याख्यान करै हैं । पदार्थनिका यथार्थज्ञानके विषयविषे श्रद्धानका ग्रहणके अर्थि तौ दर्शनके सम्यक् विशेषण है । बहुरि जिसजिस प्रकार जीवादिक पदार्थकी व्यवस्था है, तिसतिस प्रकार निश्चयकरि जानना, सो सम्यग्ज्ञान है । याके सम्यक् विशेषण विमोह संशय विपर्ययकी निवृत्तिके अर्थि है । बहुरि संसारके कारण जे मिथ्यात्व, अविरति, प्रमाद, कषाय, योग इनितें भये आसव बंध तिनकी प्रवृत्ति प्रति उद्यमी जो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९ ॥

सम्यग्ज्ञानी पुरुष, ताकै कर्मका जातैं ग्रहण होय ऐसी जो क्रिया ताका निमित्त जो क्रिया, ताका त्याग, सो सम्यक्चारित्र है । तथा कर्मनिका 'आ' कहिये ईषत् 'दान' कहिये खंडन ताका निमित्त जो क्रिया ताका त्याग, आत्माकै एकदेशकर्मक्षपणांका कारण परिणामविशेष ताकाभी त्याग, तथा कर्मनिका समस्तपणैं क्षयकारणपरिणाम चौदह गुणस्थानके अंतसमयवर्ती से सम्यक् निवृत्तिरूप चारित्र है, ऐसाभी अर्थ है ॥ याकै अज्ञानपूर्वक चारित्रकी निवृत्तिकै अर्थ सम्यक् विशेषण है । जातैं इनि तीननिकी निरुक्ति ऐसी है, 'पश्यति' कहिये जो श्रद्धान करै सो दर्शन है, इहांतो कर्तृसाधन भया । तहां करनहारा आत्मा है सोही दर्शन है । बहुरि 'दृश्यते अनेन' कहिये श्रद्धिये याकरी सो दर्शन, इहां करणसाधन भया । बहुरि 'दृष्टिमात्रं' कहिये श्रद्धाना सो दर्शन, इहां भावसाधन भया । दर्शनक्रियाहीकूं दर्शन कहा । ऐसैंही 'जानाति' कहिये जो जानै सो ज्ञान, इहां कर्तृसाधन भया । जानने वाला आत्माहीकूं ज्ञान कहा । बहुरि 'ज्ञायते अनेन ज्ञानं' जाकरि जानिये सो ज्ञान, इहां करणसाधन भया । बहुरि 'ज्ञप्तिमात्रं ज्ञानं' जाननां सो ज्ञान, इहां भावसाधन भया । जाननरूप क्रियाकूं ज्ञान कहा । बहुरि 'चरति इति चारित्रं' इहां आचरण करै सो चारित्र है, ऐसैं कर्तृसाधन भया । जातैं आत्माही चारित्र है । बहुरि 'चर्यते अनेन' इहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद जीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २० ॥

जाकरि आचरण करिये सो चारित्र्य है, ऐसैं करणसाधन भया । बहुरि 'चरणमात्रं चारित्र्यं' इहां भावसाधन भया । ऐसैं आचरणेहीकूं चारित्र्य कहा ॥

इहां अन्यवादी सर्वथा एकांती तर्क करै— जो ऐसैं कहतैं सोही कर्ता, सोही करण आया, सो तौ विरुद्ध है । विरुद्ध दोय भाव एककूं होय नांही । ताकूं कहिये, तेरै सर्वथा एकांत पक्ष है, जातैं विरोध भासै है । स्याद्वादीनिकै परिणामपरिणामीकै भेदविवक्षाकरि विरोध नांही है । जैसैं अग्नि अपने दाहपरिणामकरि इंधनकूं दग्ध करै है तैसैं इहांभी जाननां । ऐसैं कहा— जो कर्ता करण क्रियारूप तीन भाव ते पर्यायपर्यायीकै एकपणां अनेकपणांप्रति अनेकांतकी विवक्षाकरि स्वतंत्रपरतंत्रकी विवक्षा एकभी वस्तुविषैं अनेक स्वतंत्र कर्ता परतंत्र करणादि भावविषैं विरोध नांही है ॥ बहुरि इहां कोई पूछै ज्ञानका ग्रहण आदिविषैं चाहिये । जातैं ज्ञानकरि पहलै जानिये, पीछै ताविषैं श्रद्धान होय है । बहुरि व्याकरणका ऐसा न्याय है जो द्वंद्वसमासविषैं जाके अल्प अक्षर होय सो पहली कहनां । ताकूं कहिये यह युक्त नांही । दर्शन ज्ञानकी एककाल उत्पत्ति है । जा समय दर्शनमोहका उपशम तथा क्षयोपशम तथा क्षयतैं आत्माकै सम्यग्दर्शन भाव होय है, ताही समय मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानको अभाव होय, मतिज्ञान श्रुतज्ञान होय है । जैसैं सूर्यके बादला दूर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१ ॥

होतें प्रताप प्रकाश दोऊ एककाल प्रकट होय तैसें इहांभी जाननां । बहुरि व्याकरणका न्याय है, जो, जाके अल्प अक्षर होय, तातें जो पूज्य प्रधान होय सो पहली आवै । सो ज्ञानकूं सम्यग्दर्शन सम्यक् रूप करै है, तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै है । तातें सम्यग्दर्शन पूज्य प्रधान है । तातें पहलै सम्यग्दर्शनही चाहिये । बहुरि सम्यग्ज्ञानपूर्वक चारित्रि सम्यक् होय है । तातें चारित्रिकै पहलै ज्ञान कहा ॥ बहुरि मोक्ष सर्वकर्मका अत्यंत अभाव होय ताकूं कहिये । बहुरि ताकी प्राप्तिका उपाय ताकूं मार्ग कहिये । ऐसैं मोक्षमार्गशब्दका अर्थ जाननां ॥

इहां मार्गशब्दकै एकवचन कहा, सो सम्यग्दर्शनादिक तीन हैं, तिनिकी एकता होय सो साक्षात् मोक्षमार्ग है ऐसैं जनावनेके अर्थि है । जुदे जुदे मोक्षमार्ग नांही । इहां साक्षात्पदतें ऐसा जनावै है, जो तीनोंनिका एकदेश परंपरा मोक्षका कारण है । अर पूर्णता साक्षात् मोक्षका कारण है ॥ बहुरि यह मोक्षमार्गका स्वरूप विशेषरूप असाधारण जाननां । सामान्यपनै कालक्षेत्रादिकभी मोक्षप्रति कारण हैं । तातें सम्यग्दर्शनादिकही मोक्षमार्ग है यह नियम जाननां । बहुरि ऐसा नियम न कहनां, जो, ये मोक्षमार्गही है । ऐसैं कहतें ए स्वर्गादि अभ्युदयके मार्ग न ठहरै । तातें पूर्वोक्तही कहनां ॥ कोई कहै तपभी मोक्षका मार्ग है, यहभी क्यों न कहा ? ताका उत्तर जो, तप

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २२ ॥

है सो चारित्रस्वरूप है । सो चारित्रमें आयगया ॥ कोई कहै, सम्यग्दर्शनादि मोक्षके कारण हैं तो केवलज्ञान उपजै ताहींसमय मोक्ष हुवा चाहिये । ताकूं कहिये, जो, अघातिकर्मके नाश करनेकी शक्ति आत्माकी सम्यग्दर्शनादिककी सहकारिणी है । तथा आयुःकर्मकी स्थिति अवशेष रहै है । तातैं केवलीका अवस्थान रहै है । वह शक्ति सहकारिकारण मिलै तब मोक्ष होय है । बहुरि या सूत्रकी सामर्थ्यतैं मिथ्यादर्शन मिथ्याज्ञान मिथ्याचारित्र संसारके कारण हैं ऐसाभी सिद्ध हो है ॥

आगैं आदिविषैं कहा जो सम्यग्दर्शन ताका लक्षणनिर्देशके अर्थि सूत्र कहे हैं ॥

॥ तत्त्वार्थश्रद्धानं सम्यग्दर्शनम् ॥ २ ॥

याका अर्थ— तत्त्वकरि निश्चय किया जो अर्थ ताका जो श्रद्धान सो सम्यग्दर्शन है ॥ 'तत्' ऐसा शब्द सर्वनाम पद है तातैं सामान्यवाचक है । याकैं भाव अर्थविषैं त्वप्रत्यय होय है । तब तत्त्व ऐसा भया । याका यहु अर्थ, जो, जा वस्तूका जैसा भाव तैसाही ताका होना ताकूं तत्त्व कहिये ॥ बहुरि " अर्यते इति अर्थः " जो प्रमाणनयकरि निश्चय कीजिये ताकूं अर्थ कहिये । सो तत्त्व कहिये यथावस्थितस्वरूपकरि निश्चय निर्बाध होय सो तत्त्वार्थ ऐसैं अनेकांतस्वरूप प्रमाणनयसिद्ध है, ताकूं तत्त्वार्थ कहिये ॥ अथवा तत्त्व कहिये यथावस्थित वस्तु, सोही अर्थ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २३ ॥

कहिये निश्चय कीजिये सो तत्त्वार्थ अभेदविवक्षाकरि ऐसाभी अर्थ है । याका श्रद्धान कहिये प्रतीति रुचि ताकूं तत्त्वार्थश्रद्धान कहिये । तत्त्वार्थ जीवादिक हैं ते आगै कहसी ॥

इहां प्रश्न— जो ' दृशि ' ऐसा धातु है सो देखनेके अर्थविषे है । तातैं श्रद्धान अर्थ कैसे होय ? ताका उत्तर— धातुनिके अनेक अर्थ हैं । तातैं दोष नांही । बहुरि कहै, जो, प्रसिद्ध अर्थ तौ देखनाही है, ताकूं क्यों छोडिये ? ताकूं कहिये, इहां मोक्षमार्गका प्रकरण है, सो यामैं मोक्षका कारण आत्माका परिणाम है । सोही लैणा युक्त है । देखना अर्थ लीजिये तौ देखणां तौ चक्षु आदि निमित्तकरि अभव्य आदि सर्व जीवनिके है । सो सर्वहीके मोक्षका कारणपणा आवै । तातैं वह अर्थ न लियां । इहां प्रश्न जो, अर्थश्रद्धान ऐसाही क्यों न कहा ? ताका उत्तर— जो, ऐसे कहै सर्व अर्थग्रहणका प्रसंग आवै । अर्थ नाम धनकाभी है । तथा अर्थ नाम प्रयोजनकाभी है । तथा सामान्यअर्थकाभी नाम है । तिनिकाभी श्रद्धान सम्यग्दर्शन ठहरै । तातैं तिनितैं भिन्न दिखावनेके अर्थि अर्थका तत्त्व विशेषण कीया है । बहुरि प्रश्न जो, तत्त्वश्रद्धान ऐसाही क्यों न कहा ? ताका उत्तर— ऐसे कहै अनर्थ जे सर्वथैकांतवादिनिकरि कल्पित, ताका प्रसंग आवै है । तथा भावमात्रका प्रसंग आवै है । केई वादी सत्ता तथा गुणत्व तथा कर्मत्व इनिकूंही तत्त्व कहै हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २४ ॥

अथवा तत्त्व एकपणांहीकूं कहै हैं, ताका प्रसंग आवै । केई ऐसैं कहे हैं- जो, सर्वस्तु एक पुरुषही है । तातैं तिनि सर्वजितैं भिन्न अनेकांतात्मक वस्तूका स्वरूप है, ऐसैं जनावनेके अर्थि तत्त्वार्थका ग्रहण किया है ॥

ऐसा तत्त्वार्थश्रद्धानस्वरूप सम्यग्दर्शन है, सो दोय प्रकार है । एक सरागसम्यक्त्व, एक वीतरागसम्यक्त्व । तहां प्रशम, संवेग, अनुकंपा, आस्तिक्य इनि च्यारि भावनिकरि प्रगट होय ; सो तौ सरागसम्यग्दर्शन है । तहां अनंतानुबंधी कषायकी चौकडीसंबंधी रागद्वेषादिकका तथा मिथ्यात्व सम्यङ्मिथ्यात्वका जहा उदय नांही ताकूं प्रशम कहिये । बहुरि पंचपरिवर्तनरूप जो संसार तातैं भय उपजना ताकूं संवेग कहिये । बहुरि त्रस स्थावर प्राणीनिविषैं दया होनां ताकूं अनुकंपा कहिये । बहुरि जीवादि तत्त्वनिविषैं युक्ति आगमकरि जैसाका तैसा अंगीकार करनां माननां ताकूं आस्तिक्य कहिये । ए च्यारी चिन्ह सम्यग्दर्शनकूं जनावै हैं, ए सम्यग्दर्शनके कार्य हैं । तातैं कार्यकरि कारणका अनुमान होय है । तहां अपने तो स्वसंवेदनतैं जाने जाय है । अर परके कायवचनके क्रियाविशेषतैं जाने जाय है । सम्यग्दर्शनविनां मिथ्यादृष्टीके ऐसैं होय नांही । इहां कोई कहै, क्रोधका उपशम तौ मिथ्यादृष्टीकैभी कोईकै होय है, ताकैभी प्रशम आवै है । ताकूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २५ ॥

कहिये— मिथ्यादृष्टिनिकै अनंतानुबंधी मानका उदय है । सर्वथा एकांततत्त्व मिथ्या है, ताविषैं सत्यार्थका अभिमान है । बहुरि अनेकांतात्मकतत्त्वविषैं द्वेषका अवश्य सद्भाव है । बहुरि स्थावरजीवनिका घात निःशंकपणैं करै है । तातैं प्रशमभी नांही, अर संवेग अनुकंपाभी नांही । कोई कहै— स्थावरजीवनिका घात तौ अज्ञानतैं सम्यग्दृष्टीकैभी होय है, तौ ताकै अनुकंपा कैसैं कहिये? ताका उत्तर— जो सम्यग्दृष्टीकै जीवतत्त्वका ज्ञान है, सो अज्ञानतैं तौ घातविषैं प्रवृत्ति नांही । चारित्रमोहके उदयतैं अविरतिप्रमादतैं घात होय, तहां एह अपनां अपराध मानै । ऐसा तौ नांही, जो ए जीवही नांही तथा जीवनिके घाततैं कहा बिगाड है? । जो ऐसा मानै, तौ मिथ्यात्वकाही सद्भाव है ॥

बहुरि कहै, जो, वाकै अपने माने तत्त्वविषैं आस्तिक्य है । ताका उत्तर— मिथ्यादृष्टि तत्त्वकौं सर्वथा एकांत श्रद्धै है । तहां आस्तिक्य है सो मिथ्यात्व अतिदृढ भया । जातैं सर्वथा एकांत वस्तुका स्वरूप नांही । प्रत्यक्षादि प्रमाणकरि बाधित है । तातैं जे सर्वथा एकांत श्रद्धान करै हैं ते अर्हतके मततैं बाह्य हैं, मिथ्यादृष्टी हैं, नास्तिक हैं । बहुरि प्रश्न जो, सम्यग्दर्शनके चिन्ह प्रशमादिक कहे तिनिकों आपके स्वसंवेदनगोचर कहे तिनितैं सम्यक्का अनुमान करना कहा तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २६ ॥

तत्त्वार्थश्रद्धानहीकूं स्वसंवेदनगोचर क्यों न कहा ? ताका उत्तर— जो, तत्त्वार्थश्रद्धानरूप जो सम्यग्दर्शन है सो दर्शनमोहके उपशम क्षयोपशम क्षयतैं जो आत्मस्वरूपका लाभ होय ताकूं कहिये है । सो यहु छद्मस्थकैं स्वसंवेदनगोचर नाही अर प्रशमादि स्वसंवेदनगोचर है । तातैं इनि तैं सम्यग्दर्शनका अनुमान करना । ए अभेदविवक्षातैं सम्यग्दर्शनतैं अभिन्न है । तथापि भेदविवक्षातैं भिन्न है । जातैं ए सम्यग्दर्शनके कार्य है तातैं कार्यतैं कारणका अनुमान हो है । केई वादी सम्यग्ज्ञानहीकों सम्यग्दर्शन कहै हैं । तिनप्रति ज्ञानतैं भेद जनावनेकैं अर्थ सम्यग्दर्शनके कार्य जे प्रशमादिक ते जुदे कहिये । तिनितैं ताकूं जुदा जानिये ॥

कोई कहै— प्रशमादिक मिथ्यादृष्टिसम्यग्दृष्टीकी कायादिकी क्रियाका व्यवहार समान दीखै तहां कैसें निर्णय होय ? ताका उत्तर— जो आपकैं जैसे दीखै तैसे पैलाकाभी परीक्षाकरि निर्णय करना । बहुरि वीतरागकैं सम्यग्दर्शन अपने आत्माके विशुद्धपरिणामतैंही गम्य है । तहां प्रशमादिकका अधिकार नाही । ऐसैं तत्त्वार्थश्रद्धान दर्शनमोहरहित आत्माका परिणाम है सो सम्यग्दर्शन है । यातैं केई अन्यवादी इच्छादिक कर्मके परिणामकूं सम्यग्दर्शन कहै हैं तिनिका निराकरण भया । जातैं कर्मका परिणाम कर्मअभावरूप जो मोक्ष ताका कारण होय नाही ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २७ ॥

आगै यहु सम्यग्दर्शन जीवादि तत्त्वार्थगोचर है सो कैसें उपजै है? ऐसा प्रश्न होतै, सूत्र कहै हैं—

॥ तन्निसर्गादधिगमाद्वा ॥ ३ ॥

याका अर्थ— तत् कहिये सो सम्यग्दर्शन निसर्गतै अर अधिगमतै उपजै है । निसर्ग स्वभावकूं कहिये । अधिगम अर्थके ज्ञानकूं कहिये । इनि दोऊकूं सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिरूप क्रियाके कारणकरि कहे । ऐसैं सम्यग्दर्शन है सो निसर्ग वा अधिगम इन दोऊनितै उपजै है ऐसा जाननां । इहां प्रश्न— निसर्गज सम्यग्दर्शनविषैं अर्थका ज्ञान है कि नांही? जो है तो यहभी अधिगमज भया । बहुरि जो अर्थावबोध नाही है तौ विनांजाने तत्त्वार्थविषैं श्रद्धान कैसे भया । ताका उत्तर— दोनूही सम्यग्दर्शनविषैं अंतरंगकारण तौ दर्शनमोहका उपशम क्षयोपशम क्षय तीनूही समान हैं । ताके होतै जो बाह्य परोपदेशविनां होय ताकूं तौ निसर्गज कहिये । बहुरि जो परोपदेशपूर्वक होय ताकूं अधिगमज कहिये इनिमें यह भेद है ॥ इहां सूत्रविषैं तत् ऐमा शब्दका ग्रहण, सो पहले सूत्रमें सम्यग्दर्शन कह्या है, ताके ग्रहण अर्थि कह्या है । कोई कहै— लगता सूत्रविषैं कह्या सो विना तत् शब्दही ग्रहण होय है । ताकूं कहिये, मोक्षमार्गका प्रकरण है अर मोक्षमार्ग प्रधान है,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २८ ॥

तातैं विना तत् शब्द ताका ग्रहणका प्रसंग आवै है । तातैं याके प्रसंग दूरि करनेकों तत् शब्द है । जातैं ज्ञानचारित्र ए दोय हेतु नांही बणै है । कैसें ? केवलज्ञान तौ श्रुतज्ञानपूर्वक है, तातैं निसर्गपणां नांही संभवै । बहुरि श्रुतज्ञान परोपदेशपूर्वकही है । स्वयंबुद्धके श्रुतज्ञान हो है सोभी जन्मांतरके उपदेशपूर्वक है । तातैं याकेभी निसर्गजपनां नांही । बहुरि मति अवधि मनःपर्ययज्ञान निसर्गजही हैं । इनिके अधिगमजपनां नाही । कोई कहे-- ज्ञानसामान्य तौ दोय हेतुतैं उपजै ऐसा आया । ताका उत्तर इहां सामान्य अपेक्षा नाही विशेषापेक्षा है । दर्शनके भेदनिकी अपेक्षा तीनूं प्रकारके कै दोऊ हेतु संभवे हैं । तैसें ज्ञानके भेदनिमें जुदा जुदाके दोऊ हेतु नाही । बहुरि चारित्र है सो अधिगमजही है । जातैं श्रुतज्ञानपूर्वक है । तातैं मोक्षमार्गका संबंध न लैनेकूं इहां तत् शब्द कहा है ॥

बहुरि प्रश्न— जो निसर्गभी ज्ञानका नाम, अधिगमभी ज्ञानहीका नाम, उपदेश विना उपदेशकाही भेद है । ऐसें होतैं ज्ञानहीतैं सम्यक्त्वका उपजना ठहऱ्या । तब ज्ञान कारण ठहऱ्या । अरु सिद्धांत ऐसा है, जो सम्यग्दर्शन सम्यग्ज्ञान युगपत् होय है । सो यहु कैसें ? ताका उत्तर— सम्यग्दर्शनके उपजावने योग्य ज्ञान ज्ञानावरणीयके विशेषतैं बाह्य परोपदेशतैं पहलै होय है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २९ ॥

तिसतैं सम्यग्दर्शन उपजै है । पीछै सम्यग्दर्शन होय तब सम्यग्ज्ञान नाम पावै । तातैं यहु अपेक्षा जाननी । याकी उत्पत्तीका विशेष ऐसा है— अंतरंग तौ दर्शनमोहका उपशम क्षयोपशम क्षय होय । बहुरि बाह्य द्रव्य क्षेत्र काल भावादि समस्त कारण मिलै तब उत्पत्ति होय ॥ इहां कोई पूछै— दर्शनमोहका उपशमादिक कारण है, तौ सर्वही प्राणिनिकै सदांही क्यों न होय? ताका उत्तर— दर्शनमोहका उपशमादि करणहाराभी प्रतिपक्षी द्रव्य क्षेत्र काल भाव हैं । ते कौन सो कहिये? जिनेंद्रविवादिक तौ द्रव्य हैं । समवसरणादिक क्षेत्र हैं । अर्द्धपुद्गलपरिवर्तनादिक काल है । अधःप्रवृत्तिकरणादिक भाव हैं । इनिके होतैं दर्शनमोहादिकका उपशमादि हो है । सो इनिका निमित्त होनां भव्य जीवहीकै है । अभव्यकै नाही होय है । यह वस्तुस्वभाव है । ऐसैं निकटभव्यकै दर्शनमोहका उपशमादिक अंतरंग कारण होतैं बाह्य निसर्ग तथा अधिगम ज्ञान होतैं सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति होय है ॥

आगैं तत्त्व कहा है? ऐसा प्रश्न होतैं तत्त्वकौं कहै हैं—

जीवाजीवास्त्रवबन्धसंवरनिर्जरामोक्षास्तत्त्वम् ॥ ४ ॥

याका अर्थ— जीव, अजीव, आस्त्रव, बंध, संवर, निर्जरा, मोक्ष ये सात हैं ते तत्त्व हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३० ॥

तहां चेतनालक्षण तौ जीव है । सो चेतना ज्ञानचेतना, कर्मचेतना, कर्मफलचेतना ऐसैं अनेकरूप है । यातैं उलटा चेतनारहित होय सो अजीव है । शुभअशुभ कर्मका आगमनका द्वाररूप आसव है । जीव अर कर्मके प्रदेश एकक्षेत्रावगाहसंबंधरूप बंध है । आसवका रुकनां सो संवर है । एकदेशकर्मका क्षय सो निर्जरा है । समस्तकर्मका वियोग (क्षय) सो मोक्ष है । इनिका विस्ताररूप व्याख्यान आगैं होयगा । तिनिमें सर्वफलका आत्मा आश्रय है, तातैं सूत्रमें आदिविषैं जीव कहा । ताके उपकारी अजीव है, तातैं ताकै लगताही अजीव कहा । जीव अजीव दोऊनिके संबंधतैं आसव है, तातैं ताकै अनंतर आसव कहा । आसवपूर्वक बंध हो है, तातैं ताकै लगता बंध कहा । संवर होतैं बंधका अभाव हो है, तातैं ताकै लगताही संवर कहा । संवरपूर्वक निर्जरा होय है, तातैं ताकै लगता निर्जरा कहा । अंतकेविषैं मोक्षकी प्राप्ति है, तातैं अंतमें मोक्ष कहा । ऐसैं इनिका पाठका अनुक्रम है ॥

इहां कोई कहै— पुण्यपापका ग्रहण यामैं करणां योग्य था, अन्य आचार्यनिनैं नव पदार्थ कहे हैं । ताकूं कहिये— पुण्यपाप आसवबंधमें गर्भित हैं, तातैं तिनिका ग्रहण न किया । फेरि कहै, जो, ऐसैं है तौ आसवादिकभी जीवअजीवविषैं गर्भित हैं, दोयही तत्त्व कहने थे । ताका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३१ ॥

समाधान— जो, इहां प्रयोजनविशेष है सोही कहिये है । इहां प्रकरण मोक्षका है, तातैं मोक्ष तो अवश्य कहा ही चाहिये । बहुरि मोक्ष है सो संसारपूर्वक है । संसारके प्रधानकारण आस्रव बंध हैं, सो कहनाही । बहुरि मोक्षके प्रधानहेतु संवरनिर्जरा हैं, तेभी कहनाही । यातैं प्रधानकारण कार्यके अपेक्षा इनिकूं जुदे कहे । सामान्यमें अंतर्भूत है तोऊ विशेषका कहना प्रयोजन आश्रय है । जैसे सेनाविषैं क्षत्रिय भेले होय तब कहै ' सर्व आये तथा फणाणे बडे सुभट हैं तेभी आये ' ऐसे इहांभी जाननां ॥ बहुरि कोई तर्क करै, सूत्रविषैं तत्त्वशब्द तो भाववाची एकवचन नपुंसकलिंग है । बहुरि जीवादिक द्रव्यवाचक बहुवचन पुरुषलिंग धन्या सो यहु कैसें ? ताका उत्तर— जो, द्रव्य भाव तो अभेदरूप है, तातैं दोष नाही । बहुरि लिंग संख्या तत्त्वशब्द भाववाची है, तहां एकवचनही होय है, तथा नपुंसकलिंगी है, तातैं अपनी लिंगसंख्याकों छोडै नाही, तातैं दोष नाही । ऐसे ही आदिसूत्रविषैं जाननां ॥

इहां विशेष कहिये हैं— मोक्षमार्गके प्रकरणमें श्रद्धानके विषय सातही तत्त्व हैं । अन्यवादी केई तत्त्व एकही कहै हैं । केई प्रकृतिपुरुष दोय कही इनिके पचीस भेद कहै हैं । केई द्रव्यगुणादि सप्त पदार्थ कहै । केई पृथ्वी आदि पंच तत्त्व कहै हैं । केई प्रमाणप्रमेय आदि षोडश पदार्थ कहै हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३२ ॥

तथा एकद्रव्य अनंतपर्यायात्मक है । ऐसैं अनंत द्रव्य हैं ॥ तहां आचार्य मध्यमप्रस्थान विचारि कहै हैं । संक्षेप कहै तौ विशेष ज्ञानीही समझै । विस्तार कहै तौ कहांताई कहै । तातैं अवश्य श्रद्धानका विषय थे ते कहे । केई कहै हैं, एक जीवही तत्त्वार्थ है; सो अयुक्त है । परकूं जीवकी सिद्धि वचनतैं कराई है । वचन है सो अजीव है । जो वचनकूंभी जीव कहिये, तौ याकैं स्वसंवेदन चाहिए, सो नांही । बहुरि वह कहै, दूजा जीव होय तौ ताकैं स्वसंवेदन कहिये एकही परमात्मा है, सो अविद्याकरि बहुत दीखै है । ताका उत्तर— जो, जीव तौ बहुत हैं, तोकूं एक अविद्याकरि दीखै है । जो तू कहै ' मोसिवाय दूजा कोई नांही ' तौ दूजाभी कहै, मोसिवाय और कोई नांही । तौ एकै कहै सर्वशून्यता आवै है । जो कहै ' मोसिवाई ' दूजा है कि नांही? ऐसा संशय है । तौ अद्वैतकाभी निर्णय न होयगा । जो कहै, ' आगमतैं एक पुरुषकी सिद्धि है ' ताकूं कहिये, हमारे आगमतैं नानापुरुषकी सिद्धि है । प्रत्यक्षप्रमाणतैं हमारा आगम तौ सिद्ध हो है । अर एक पुरुष कहनहारा आगम प्रत्यक्षप्रमाणतैं मिलै नांही । बहुरि जैसैं वचन अजीव है, तैसैं अजीवभी पृथ्वी आदि बहुत हैं । बहुरि जीवकैं कायादिककी कियारूप आसव है । बहुरि बंध है सो पुरुषकाभी धर्म है । जातैं जडकाही धर्म होय तौ पुरुष बंधका फल काहेकूं पावै । बहुरि संवर निर्जरा मोक्ष हैं तेभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३३ ॥

जीवके धर्म हैं। ऐसैं पांचोंही तत्त्व जीव अजीव इनि दोऊनिके धर्म हैं ते श्रद्धानके ज्ञानके चारित्रके विषय हैं। अन्य सर्वविषय इनिमें अंतर्भूत हैं ॥

आगैं कहै हैं, कि, याप्रकार कहे जे सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक तत्त्व तिनिका लोकव्यवहारविषैं व्यभिचार आवै है। नाममात्रकूंभी जीव कहै हैं। स्थापनामात्रकूंभी जीव कहै हैं। द्रव्यकूंभी जीव कहै हैं। भावकूंभी जीव कहै हैं। तातैं तिनिका यथार्थस्वरूप समझैंविना अन्यथापनां आवै है। ताके निराकरण अर्थ सूत्र कहै हैं—

नामस्थापनाद्रव्यभावतस्तद्व्यासः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव इनि चारिनिकरि तनि जीवादिकपदार्थनिका न्यास कहिये निक्षेप है। जो वस्तुमें जो गुण न पाईए ताविषैं लोकव्यवहारप्रवृत्तिके अर्थि अपने उपयोगतैं नाम करना, ताकूं नाम कहिये। इहां गुणशब्दतैं द्रव्य कर्म जाति ए सर्वभी ग्रहण करणा। तहां जातिद्वार नाम तौ जैसैं गऊ अश्व घट है। गुणद्वार जैसैं काहूकूं धवलगुणकैं द्वार धवल कहिये। कर्मद्वार जैसैं चलतेकूं चलता कहिये। द्रव्यद्वार जैसैं कुंडल द्रव्य पहरै होय, ताकूं कुंडली कहिये, तथा दंड लिये होय ताकूं दंडी कहिये। इनिविना वक्ता इच्छातैं वस्तुका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३४ ॥

नाम धरै, ताकूं नामनिक्षेप कहिये । जैसैं पुरुषका हाथी सिंह नाम धन्या तहां हाथीके तथा सिंहके द्रव्य गुण क्रिया जति कलुभी न पाइये, तहां वक्ताकी इच्छाही प्रधान है । इहां कोई पूछै— नामका व्यवहार अनादिरूढ है, जैसैं जाति ऐसा जातीका नाम, गुण ऐसा गुणका नाम, कर्म ऐसा कर्मका नाम इत्यादि ए नाम कैसे हैं? ताका उत्तर— जो, अनादिहीतैं वक्ता हैं, अनादिहीतैं ये नाम हैं । प्रधानगुणपणांका विशेष है, तहां वक्ता वस्तुके गुण आदि प्रधानकरि किसीका नाम कहै, तहां तौ तिस हेतूतैं नाम जाननां ॥ बहुरि जहां अपनी इच्छाहीकों प्रधान करै, गुणादिकका आश्रय न ले, तहां नामनिक्षेप जाननां ॥ बहुरि बौद्धमती कहै हैं— जो, नामविषैं वक्ताकी इच्छाही कारण है, गुणादिक तौ वस्तुके निजस्वभाव नांही, कल्पित हैं । सो यहु अयुक्त है । गुणादिक तौ प्रतीतिसिद्ध हैं । प्रतीतिका लोप करनां प्रमाण नांही ॥

वस्तुकेविषैं अन्यवस्तुसूं समान परिणाम हैं ताकूं जाति कहिये हैं । जैसैं गऊजातिकरि सर्व गऊ समान हैं ॥ बहुरि गुणपर्यायके आश्रयकूं द्रव्य कहिये । जैसैं पीततादि गुण कुंडलादि पर्यायका आश्रय सुवर्ण । बहुरि पीतता आदिकों गुण कहिये । बहुरि कर्म क्रियाकूं कहिये । जैसैं चलताकूं चलता कहिये । ऐसैं ये प्रतीतिसिद्ध हैं । इनकी विशेष चरचा श्लोकवार्तिकतैं जाननी ॥ बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३५ ॥

काष्ठपुस्त चित्रकर्म अक्षनिक्षेप इति आदिविषै सो यहु है ऐसैं स्थापन कीजिये ताकूं स्थापनानिक्षेप कहिये ॥ इहां प्रयोजन ऐसा— जो पहलै नाम लेयकै पीछैं अन्यवस्तुविषै अन्यकी प्रतिष्ठा करनी । ताके भेद दोय, एक सद्भावस्थापना, एक असद्भावस्थापना । तहां भावरूप जो वस्तु, ताकै समान प्रतिमा जामैं मुख्य आकार ऐसा होय, जो ' देखनेवालेकै भावरूपकी बुद्धि उपजि आवै ' ताकूं सद्भावस्थापना कहिये । बहुरि मुख्य आकारशून्य वस्तुमात्र होय ताकूं असद्भावस्थापना कहिये । जामैं पैलाके उपदेशहीतैं सो यहु भावरूप है ऐसैं जानी जाय ॥ इहां ऐसा जानना—जो नामनिक्षेपविषै तौ लोककै आदर तथा उपकारकी वांछा न होय है अरु स्थापनानिक्षेपविषै आदर उपकारकी वांछा देखिये है । तहां कोई स्थापना तौ लोक ऐसी करै है, जो घने काल रहवो करै । बहुरि कोई ऐसी करै है, जो अल्पकालही रहै ॥ इहां कोई पूछै—अरहंतादिकका असद्भावस्थापन अन्यवस्तुविषै कीजिये कि नांही ? ताका उत्तर—जो, इस हुंदावसर्पिणी कालविषै न करिये । जातैं अन्यमती अतदाकार मूर्ति अनेक देवनिकी स्थापन करे हैं । तहां यह निश्चय न होय, जो, यह मूर्ति कौनकी है । तातैं मुख्य आकार जामैं करिये, देखतेही वीतरागमुद्राकी बुद्धि उपजि आवै ऐसीही अरहंतादिककी स्थापना युक्त है । ऐसैं वसुनंदिसिद्धातचक्रवर्ती आदिके वचन हैं । उनिने मने करी है । मुख्य आकारविषैभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३६ ॥

काष्ठादिकके स्थापनतैं संघभेद पडिगया है तौ अतदाकारकी कहा बात है ? ॥

बहुरि गुण जाकूं परिणमवैगा तथा जो गुणरूप परिणमवैगा ताकूं द्रव्य कहिये । इहां अर्थ ऐसा जाननां-- जो वस्तु अगिली पर्यायप्रति आपही सन्मुख होय, ताकूं द्रव्य कहिये । ताके भेद दोय, एक आगमद्रव्यनिक्षेप, एक नोआगमद्रव्यनिक्षेप । तहां जाके निक्षेप करिये तिस वस्तुका कथनका शास्त्रका जाननहारा आत्मा तिस शास्त्रविषैं जा काल उपयोगरहित होय ता आत्माकूं तिस वस्तुका आगमद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि नोआगमद्रव्यनिक्षेपके तीन भेद । एक तौ ज्ञायकशरीर ताकै अतीत अनागत वर्तमानकरि तीन भेद हैं । दूजा भाविनोआगमद्रव्यनिक्षेप । तीजा तिन दोऊनितैं जुदा ताकूं तद्रव्यतिरिक्त कहिये । ताकाभी कर्मनोर्मकर्मकरि भेद दोय । तहां जिस वस्तुका निक्षेप करिये ताका व्याख्यानका शास्त्रका जाननेवाले पुरुषका शरीर वर्तमानकूंभी वाका निक्षेप कहिये; बहुरि आगामी जेतै काल रहेगा ताकूंभी कहिये, बहुरि जीवपर्याय छोडे पीछे मृतकशरीर है ताकूंभी कहिये । जातैं लोकमें ऐसा व्यवहार है जो मृतकशरीरकूंभी कहै जो यह फलाणां पुरुष है । बहुरि जा वस्तुका निक्षेप करिये ताहीकूं अगली पर्यायकी अपेक्षा लेय पहलैही कहिये जो यह फलाणा वस्तु है ताकूं भाविनोआगमद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि जाका निक्षेप करिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३७ ॥

ताका कारण ज्ञानावरणादि द्रव्यकर्मकूं ताका तद्व्यतिरिक्त कर्मद्रव्यनिक्षेप कहिये । बहुरि आहारादि पुद्गलके स्कंध जे शरीरादिरूप परिणवनेकूं बाह्यकारण तिनिंकूं तद्व्यतिरिक्त नोकर्मद्रव्यनिक्षेप कहिये ॥

बहुरि वर्तमान जिस पर्यायकरि सहित जो द्रव्य होय ताकूं भावनिक्षेप कहिये । ताके दोय भेद; एक आगमभाव, एक नोआगमभाव । तहां जा वस्तूका निक्षेप करिये ताका कथनका शास्त्रका जाननेवाला पुरुषका जिस काल वा शास्त्रविषैं उपयोग होय तिस काल वा वस्तूका आगमभावनिक्षेप वा पुरुषको कहिये ॥ बहुरि जो वस्तु जिस पर्यायविषैं वर्तमानकालमें है ताकूं नोआगमभावनिक्षेप कहिये । इहां उदाहरण कहिये हैं । जैसे जीव ऐसा शब्दका अर्थ स्थापिये तहां जीवनगुणादिककी अपेक्षाविना अजीवका किसीका नाम जीव ऐसा कहिये ताकूं जीवका नामनिक्षेप कहिये । तथा जीवके विशेषपर्यायपरि लगाईये तब मनुष्यादि जीवनिक्षेप कहिये । बहुरि काष्ठचित्रामादिक मूर्तिविषैं जीव ऐसा तथा मनुष्यादिजीव ऐसा स्थापन करना सो स्थापनाबोध है । बहुरि द्रव्यजीव दोय प्रकार । तहां जीवके कथनका शास्त्र जाननेवाला पुरुष तिस शास्त्रविषैं उपयोगरहित होय ताकूं आगमद्रव्यजीवनिक्षेप कहिये ॥

बहुरि नोआगमद्रव्यजीव तीन प्रकार । तहां जीवके कथनके शास्त्रकूं जाननेवाला पुरुषका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३८ ॥

शरीर भूत भविष्य वर्तमान तीन प्रकारकूं नोआगमद्रव्यका पहला भेद ज्ञायकशरीर नोआगमद्रव्यजीव कहिये । तथा मनुष्यजीवादिककाभी ऐसैही जाननां । बहुरि सामान्यजीव नोआगमभाविद्रव्य तौ हैही नाहीं । जातैं जीवनभावकरि सदा विद्यमान है । बहुरि विशेष अपेक्षा मनुष्यादि भाविनोआगमद्रव्यजीवपरि लागाईये । तहां कोई जीव मनुष्यपर्यायविषैं देव आयुकर्म बांध्या, तहां अवश्य देव होयगा । तहां मनुष्यपर्यायविषैंही देव कहनां ताकूं भाविनोआगमदेवजीव कहिये । बहुरि तद्यतिरिक्तके भेद दोय । तहां सामान्यजीवअपेक्षा तौ किसी कर्मकैं उदयतैं जीव होता नांहीं । बहुरि विशेषजीवअपेक्षा मनुष्यनामा नामकर्मके द्रव्यकूं मनुष्यनाम तद्यतिरिक्त नोआगमद्रव्यमनुष्यजीव कहिये सो तद्यतिरिक्तका भेद है । बहुरि मनुष्य आहारादिक करै है तिनितैं शरीरवृद्धि होय है यहु नोकर्म है । तातैं आहारादिककूं तद्यतिरिक्तका दूसरा भेद नोकर्मद्रव्यजीव कहिये ॥

बहुरि भावजीवभी दोय प्रकार है । तहां जीवके कथनका शास्त्रका जाननेवाला पुरुष जिस काल उस शास्त्रविषैं उपयोगसहित होय ताकूं आगमभावजीव कहिये । विशेषापेक्षाकरि मनुष्यजीवका कथनका शास्त्रका जाननेवाला तिसविषैं उपयोगसहित होय तब मनुष्यआगमभावजीव निक्षेप

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ३९ ॥

कहनां । बहुरि जीवपर्यायकरि सदाविद्यमान है सो नोआगमभावजीव है । विशेषापेक्षाकरि मनुष्यजीवपर्याय विद्यमान होय तब मनुष्यनोआगमभावजीव है । ऐसैही अन्य जीवादिपदार्थनिकै निक्षेपविधि लगावणां । इहां प्रयोजन ऐसा जो लोकव्यवहारमें कोई नामका भाव समझिजाय तथा स्थापनाकूं भावादिक जानै तौ ताकै यथार्थ समझावनै निमितति यह निक्षेपविधि है । ऐसा जाननां ॥ बहुरि सूत्रविषै तत् शब्द है सो सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिपदार्थ सर्वहीके ग्रहणके अर्थि है । सर्वहीपरि निक्षेप लगावणें । द्रव्यार्थिकनयतैं तौ नाम स्थापना द्रव्य ए तीन निक्षेप हैं । बहुरि पर्यायार्थिकनयकरि भावनिक्षेप है ॥

आगै नामादिनिक्षेपविधिकरि थापे जे आकाररूप सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिकपदार्थ तिनिका यथार्थ अधिगम काहेतैं होय है ? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रमाणनयैरधिगमः ॥ ६ ॥

याका अर्थ— प्रमाण नय इनिकरि जीवादिक पदार्थनिका अधिगम हो है ॥ नाम आदि निक्षेपविधिकरि अंगीकार करे जे जीवादिक तिनिका यथार्थस्वरूपका ज्ञान प्रत्यक्ष परोक्ष प्रमाणकरि तथा द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयनिकरि होय है । तहां प्रमाणनयनिका लक्षण तथा भेद तौ आगै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४० ॥

कहसी । तहां प्रमाण दोय प्रकार है । एक स्वार्थ एक परार्थ । तहां स्वार्थ तौ ज्ञानस्वरूप कहिये । बहुरि परार्थ वचनरूप कहिये । तामें च्यारि ज्ञान तौ स्वार्थरूप हैं । बहुरि श्रुतप्रमाण ज्ञानरूपभी है वचनरूपभी है । तातैं स्वार्थपरार्थ दोऊ प्रकार है । बहुरि श्रुतप्रमाणके भेद विकल्प हैं ते नय हैं । इहां कोई पूछै नयशब्दके अक्षर थोड़े हैं तातैं द्वंद्वसमासमें पूर्वनिपात चाहिये । ताका उत्तर— प्रमाण प्रधान है, पूज्य है । सर्व नय हैं ते प्रमाणके अंग हैं । जातैं ऐसैं कहा है वस्तुकों प्रमाणतैं ग्रहण करि बहुरि सत्त्व असत्त्व, नित्य अनित्य इत्यादि परिणामके विशेषतैं अर्थका अवधारण करना सो नय है । बहुरि प्रमाण सकल धर्म अरु धर्मीकूं विषय करै है । सोही कहा है सकलादेश तौ प्रमाणाधीन है । बहुरि विकलादेश नयाधीन है । तातैं प्रमाणहीका पूर्वनिपात युक्त है ॥ बहुरि नयके दोय भेद कहे । तहां पर्यायार्थिक नयकरि तौ भावतत्त्व ग्रहण करना । बहुरि नाम स्थापना द्रव्य ये तीन द्रव्यार्थिकनयकरि ग्रहण करना । जातैं द्रव्यार्थिक है सो सामान्यकूं ग्रहण करै है । द्रव्य है विषय प्रयोजन जाका ताकूं द्रव्यार्थिक कहिये । पर्याय है विषय प्रयोजन जाका ताकूं पर्यायार्थिक कहिये । ये सर्व भेले प्रमाणकरि जानै ॥

इहां प्रश्न— जो, जीवादिकका अधिगम तौ प्रमाणनयनितैं करिये । बहुरि प्रमाणनयनिका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४१ ॥

अधिगम काहेतैं करिये? जो अन्यप्रमाणनयनितैं करिये तौ अनवस्था दूषण होयगा । बहुरि आपही करिये तौ सर्वही पदार्थनिका आपहीतैं होगा, प्रमाणनय निष्फल हौंहिगे ॥ ताका उत्तर — जो, प्रमाणनयनिका अधिगम अभ्यास अपेक्षातौ आपहीतैं कह्या है । अर विना अभ्यास अपेक्षा परतैं कह्या है । तातैं दोष नांही ॥ बहुरि प्रश्न— जो, प्रमाण तौ अंशीकूं ग्रहण करै अरु नय अंशकूं ग्रहण करै सो अंशनितैं जुदा पदार्थ तौ अंशी भासता नाही । अंशनिके समुदायविषैं अंशीकी कल्पना है । एहु कल्पना है सो असत्यार्थ है । ताका उत्तर— प्रथम तौ प्रत्यक्षबुद्धिविषैं अंशी स्थूल स्थिर एक साक्षात् प्रतिभासै है, ताकूं कल्पित कैसे कहिये? बहुरि जो कल्पित होय तौ एककल्पनातैं द्वितीय कल्पना होतै ताका सद्भाव इंद्रियगोचर कैसे रहै? बहुरि कल्पितके अर्थि क्रियाशक्ति काहेतैं होय? बहुरि कल्पित प्रत्यक्ष ज्ञानमें स्पष्ट कैसे भासै? तातैं अंशनिका समुदायरूप अंशी सत्यार्थ है कल्पित नांही । अंशअंशिविषैं कथंचित् भेद है कथंचित् अभेद है । ते सर्वथा भेदही तथा अभेदही मानै है तिनिकी मतिमें दूषण आवै है । पादादेनिके दूषण नांही । इहां उदाहरण— जैसे एक मनुष्यजीव नाम पस्तु है; ताके अंगमें पस्तक, ललाट, कान, नाक, नेत्र, मुख, होठ, गला, कांधा, भुजा, हस्त, अंगुली, छाती, उदर, नाभी, नितंब, लिंग, जांघ, गोडे, पीडी, टकूंण्या,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४२ ॥

पग, पगथली अंगुली आदि अंग हैं, उपांग हैं । तिनिकुं अवयवभी कहिये । अंशभी कहिये । धर्मभी कहिये । बहुरि गोश सावला आदि वर्ण हैं तिनिकुं गुण कहिये । बाल, कुमार, जुवान, बूढा आदि अवस्थाकुं पर्याय कहिये । सो सर्वका समुदाय कथंचिद्वेदाभेदरूप वस्तु है । ताकुं अवयवी कहिये, अंगी कहिये, अंशी कहिये, धर्मी कहिये । ऐसैं अंशीकुं कल्पित कैसे कहिये ? कल्पित होगा तौ प्रत्यक्षबुद्धीमें स्पष्ट कैसे भासेगा ? बहुरि अनेक कार्य करनेकी शक्तिरूप जो अर्थक्रियाकी शक्ति कैसे होगी ? सर्वथाभेदरूप अंशनिहीमें पुरुषके करनेयोग्य कार्यकी शक्ति नांही । कहुनि इस मनुष्य नाम अंशीकी कल्पना छूटि अन्यवस्तुकी कल्पना होतैं वह मनुष्यवस्तु उत्तरकाल जैसाका तैसा काहेकुं रहता ? तातैं अंशी सत्यार्थ है । सोही प्रमाणगोचर भेदाभेदरूप भासै है । बहुरि न्य हैं ते अंशनिकुं ग्रहण करै हैं । तहां मनुष्य गौणरूप होय है । जब केवल एक अभेदमात्र अंशनि नांमा अंशकुं ग्रहण करै तब तौ द्रव्यार्थिकनय है । तहां अभेदपक्ष मुख्य है, भेदपक्ष गौण है । बहुरि जब भेदरूप अंशनिकुं जुदे जुदे ग्रहण करै तहां पर्यायार्थिकनय है । इहां अभेदरूप गौण है, भेदपक्ष मुख्य है । तहांभी किसी एक अंशकुं मुख्य करै तब दूसरा अंश गौण हो है । ऐसैं सर्वही जीवादिक पदार्थ प्रमाणनयकरि सत्यार्थ प्रतिभासै हैं । जो सर्वथाएकांतकी पक्ष है सो कल्पना

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४३ ॥

मिथ्या है । जातें कल्पनामात्रही है । मिथ्यात्वकर्मके उदयतें यह निपजै है । वस्तुस्वरूप कल्पित है नांही । बहुरि नय हैं ते श्रुतज्ञानके अंश हैं । मति अवधि मनःपर्यय ज्ञानके अंश नांही । तातें वचनके निमित्ततें उपज्या जो परोक्ष श्रुतज्ञान ताहीके विशेष संभवै, प्रत्यक्षके विशेष संभवै नाही । बहुरि प्रमाणनयकरि भया जो अपनां स्वरूपका आकार तथा अन्यपदार्थका आकारसहित निश्चय ताकूं अधिगम कहिये । सो यहू प्रमाणका कथंचित् अभेदरूप फल है ॥

केई वेदांतवादी तथा विज्ञानाद्वैतवादी अपनां स्वरूपका निश्चयकों ई अधिगम कहै हैं । केई परका निश्चयकों ई कहै हैं । तिनिका कहना बाधासहित हैं । केई ज्ञानकों अर्थके आकारसमान होनेकों प्रमाण कहै हैं । ताका अभेदरूप अधिगमकूं फल कहै हैं । सो भी सर्वथा एकांतवादिनिकै बणै नांही । ज्ञान अर्थसमान होय नांही । ज्ञान तौ ज्ञानही है । अपनी स्वच्छतातें अन्य अर्थकों जानै है, तहां तदाकारभी कहिये । बहुरि कोई नेत्र आदि इंद्रियनिकूं प्रमाण कहै हैं । तंभी विना समझा कहै हैं । अचेतन इंद्रिय प्रमाण कैसें होय ? बहुरि भावइंद्रिय ज्ञानरूप हैं ते प्रमाणके भेदनिमें हैं ही ॥

बहुरि प्रमाणनयकरि अधिगम कहा सोभी ज्ञानात्मकके तथा शब्दात्मकके भेदकरि दोय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४४ ॥

प्रकार है । तहां ज्ञानात्मक तौ पंचप्रकार ज्ञान है, सो आगै कहसी । बहुरि शब्दात्मक है सो विधिनिषेधस्वरूप है । तहां कोई शब्द तौ प्रश्नके वशतैं विधिविषैही प्रवर्तै है । जैसे समस्तवस्तु अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि अस्तित्वस्वरूपही है । तथा कोई शब्द निषेधविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्त वस्तु परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि नास्तित्वस्वरूपही है । तथा कोई शब्द विधिनिषेध दोऊविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्त वस्तु अपने तथा परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि अनुक्रमतैं अस्तिनास्ति स्वरूप है । तथा कोई शब्द विधिनिषेध दोऊकूं अवक्तव्य कहै है । जैसे समस्त वस्तु अपने वा परके द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि एका काल अस्तित्वनास्तित्वस्वरूप है । परंतु एककाल दोऊ कहै जाते नाहीं, तातैं अवक्तव्यस्वरूप है । तथा कोई शब्द विधिनिषेधकूं क्रमकरि कहै है । एककाल न कहा जाय है तातैं विधिअवक्तव्य निषेधअवक्तव्य तथा विधिनिषेधअवक्तव्यविषै प्रवर्तै है । जैसे समस्तवस्तु अपने चतुष्टयकरि अस्तित्वरूप है, वक्तव्य है, एककाल स्वपरचतुष्टयकरि अवक्तव्यस्वरूप है । तातैं अस्तिअवक्तव्य ऐसा कहिये । तथा ऐसेही परके चतुष्टयकरि नास्तिस्वरूप वक्तव्य है । एककाल स्वपरचतुष्टयकरि अवक्तव्य है । तातैं नास्तिअवक्तव्य ऐसा कहिये । तथा ऐसेही क्रमकरि अस्तिनास्तिस्वरूपकरि वक्तव्य है । एककाल दोऊकरि अवक्तव्य है ऐसे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४५ ॥

अस्तिनास्तिअवक्तव्य ऐसा कहिये । ऐसैं विधिनिषेधके सप्तभंगतैं शब्द वस्तुकों साथै हैं ॥

केई बौद्धमती ऐसैं कहै हैं, जो, वस्तुका निजस्वरूप तौ वचनगोचर नांही, प्रत्यक्षगोचर है । तातैं अवक्तव्यही है । सो यहु सर्वथा एकांतकरि युक्त नांही । सर्व वस्तु समानपरिणाम असमानपरिणामरूप हैं । तहां जे समानपरिणाम हैं ते तौ वचनगोचर हैं । बहुरि सर्वथा असमानपरिणाम शुद्धद्रव्यके शुद्ध पर्याय अरु गुरुलघुगुणके अविभागप्रतिच्छेदरूप पर्याय है । सो यहु काहु द्रव्यके समान नांही । तातैं वचनगोचर नांही । जातैं वचनका परिणाम तौ संख्यातही है । अरु ए असमानपरिणाम अनंतानंत हैं । तातैं वचनमें इनिकी संज्ञा बधै नांही । तातैं अवक्तव्यही है । ऐसैं वक्तव्यावक्तव्यरूप वस्तुका स्वरूप है । बहुरि वाक्यविषै ऐसैंही है ऐसा नियमवचनभी चाहिये । जातैं नियम कह्याविना, वचन कह्याही न कह्यासमान है ॥ अरु नियम कहै अन्यका निषेध होय है । तातैं अपने अर्थका नियम करनेकूं अन्यशब्दका सहाय चाहिये । बहुरि अनेकांतके प्रकाशनेकूं स्यात् शब्दका प्रयोगभी अवश्य चाहिये । जातैं सर्वथा एकांतका निराकरण कथंचित् वचनतैं होय है । सो याका वाचक स्यात् ऐसा निपातशब्द है । सो सर्वनय तथा प्रमाणके वाक्यकै आदि कहना । इहां उदाहरण— स्यादस्येव जीवादिः स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावात् ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४६ ॥

स्यान्नास्त्येव जीवादिः परद्रव्यक्षेत्रकालभावात् । स्यादस्तिनास्त्येव जीवादिः क्रमेण स्वपरद्रव्यक्षेत्रकाल-
भावात् । स्यादवक्तव्य एव जीवादिः युगपत् स्वपरद्रव्यक्षेत्रकालभावात् । स्यादस्त्यवक्तव्य एव
जीवादिः स्वचतुष्टयाद्युगपत्स्वपरचतुष्टयाच्च । स्यान्नास्त्यवक्तव्य एव जीवादिः परचतुष्टयात् युगपत्स्वप-
रचतुष्टयाच्च । स्यादस्तिनास्त्यवक्तव्य एव जीवादिः क्रमेण स्वपरचतुष्टयात् युगपत्स्वपरचतुष्टयाच्च ।
इत्यादि सर्वपदार्थनिके वाक्य जानने ॥

बहुरि प्रमाणवाक्य तौ सकलादेशी है । अरु नयवाक्य विकालदेशी है । सो सकलादेश तौ
प्रमाणके आधीन है । बहुरि विकालदेश नयके आधीन है । सौ कैसे सो कहिये हैं, सकलादेश है सो
अशेषधर्मात्मक जो वस्तु ताहि युगपत् कालादिकरि अभेदवृत्तिकरि अथवा अभेद उपचारकरि कहै
हैं । जातैं यह प्रमाणके आधीन है । बहुरि विकलादेश है सो अनुक्रमकरि भेदोपचारकरि अथवा
भेदप्राधान्यकरि कहै है । जातैं यह नयाधीन है । तहां जो अस्तित्व आदि धर्मनिकुं कालादिककरि
भेदविवक्षा करै तब एकही शब्दके अनेक अर्थकी प्रतीति उपजावनेका अभाव है । तातैं क्रमकरि कहै
है । बहुरि जो तहां अस्तित्व आदि धर्म कालादिकरि अभेदवृत्तिकरि कहने तब एकही शब्दकरि
अनेक धर्मकी प्रतीति उपजावनेकी मुख्यताकरि कहै तहां यौगपद्य है । ते काल आदि कौन ?

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४७ ॥

१ काल, २ आत्मरूप, ३ अर्थ, ४ संबंध, ५ उपकार, ६ गुणिदेश, ७ संसर्ग, ८ शब्द, ऐसे ए आठ हैं । तहां उदाहरण— ' स्याज्जीवादि वस्तु अस्त्येव ' ऐसा वाक्य है । याका अर्थ कथंचिज्जीवादि वस्तु है सो अस्तिरूपही है । तहां जो काल अस्तित्वका है सोही काल अवशेष अनंतधर्मका एकवस्तुविषै है, ऐसैं तौ कालकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही वस्तुका अस्तित्वकै तद्वृत्ति आत्मरूप है सोही अनंतगुणनिकाभी है । ऐसैं आत्मरूपकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही द्रव्यनाम आधार अस्तित्वका है सोही अन्यपर्यायनिका है । ऐसैं अर्थकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही कथंचित् तादात्म्यस्वरूप अभेद भावसंबंध अस्तित्वका है सोही समस्त विशेषनिका है ऐसैं संबंधकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही आपमें अनुरक्त करनां उपकार अस्तित्वका है सोही समस्त अन्यगुणनिका है । ऐसैं उपकारकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही गुणीका देश अस्तित्वका है सोही अन्य गुणनिका है । ऐसैं गुणिदेशकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही एकवस्तुत्वस्वरूपकरि अस्तित्वका संसर्ग है सोही अन्य समस्तधर्मनिका है ऐसैं संसर्गकरि अभेदवृत्ति है । बहुरि जोही अस्ति ऐसा शब्द अस्तित्वधर्मस्वरूप वस्तुका वाचक है सोही बाकीके अशेषधर्मस्वरूप वस्तुका वाचक है ऐसैं शब्दकरि अभेदवृत्ति है । ऐसैं पर्यायार्थिक गौण होतैं द्रव्यार्थिकपणांके प्रधानपणांतैं प्राप्त होय है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४८ ॥

बहुरि द्रव्यार्थिक गौणकरि पर्यायार्थिक प्राधान्य होतें गुणनिकी कालादिक अष्टप्रकारकी अभेदवृत्ति नांही संभवै है । सोही कहिये हैं । क्षणक्षणप्रति औरऔरपणांकी प्राप्ति है । जातें सर्वका काल भिन्नभिन्न है । नानागुण एकवस्तुविषै एककाल संभवै नाही । जो संभवै तौ ताके आधाररूप वस्तुकेभी तेतेही भेद होय जाय, तातें कालकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनि गुणनिका आत्मरूपभी भिन्न है । अभिन्न होय तो भेद कैसें कहा जाय ? यामें विरोध है ; तातें आत्मरूपकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनि का आश्रयभी जुदा जुदाही है । जो जुदा न होय तौ नानागुणका आश्रय वस्तु न ठहरै ऐसे आश्रयकरि भेदवृत्ति है । बहुरि संबंधीके भेदकरि भेद देखिये है । जातें अनेकसंबंधीनिकरि एकवस्तुविषै संबंध बणै नांही तातें संबंधकरि भेदवृत्ति है । बहुरि तिनि गुणनिकरि कीया उपकार प्रतिनियत जुदा जुदा है । तातें अनेक हैं । याहीतें उपकारकरि भेदवृत्ति है । बहुरि गुणीका देश है सो गुणगुणप्रति भेदरूप है । अभेदरूप कहिये तौ भिन्नपदार्थके गुणतेंभी अभेदका प्रसंग आवै । तातें गुणिदेशतेंभी भेदवृत्ति है । बहुरि संसर्गका संसर्गप्रति भेद है । जो अभेदही कहिये तौ संसर्गीके भेदका विरोध आवै तातें संसर्गतेंभी भेदवृत्ति है । बहुरि शब्दके विषयप्रति नानापणां है । सर्वगुणनिका एकही शब्द वाचक होय तौ सर्वपदार्थनिका एकशब्द वाचक ठहरै तब अन्यशब्दके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ४९ ॥

निरर्थकपणां आवै । ऐसैं परमार्थतैं अस्तित्वादि गुणनिका एकवस्तुविषैं अभेदका असंभव होतैं कालादिककरि अभेदोपचार कीजिये है । ऐसैं अभेदवृत्ति अभेदोपचार भेदवृत्ति भेदोपचार इनि दोऊनितैं एकशब्द अनंतधर्मात्मक एक जीवादि वस्तुका यहु स्यात् शब्द है सो द्योतक है ॥

इहां प्रश्न— जो, शास्त्रनिमैं तौ स्यात् शब्द वाक्यवाक्यप्रति सुण्या नांही । तुम कैसैं कहौ हौ ? जो सर्ववस्तुको स्यात् शब्दतैं साधिये । ताका उत्तर— जो, शास्त्रमैं याका प्रयोग जहां नांही है तहां स्याद्वादी अर्थकरि सर्वशब्दनिपरि लगाय ले है । जातैं वस्तुस्वरूप अनेकांतात्मकही है तातैं वस्तुके जाननेवाले स्यात् शब्दकों जानिले हैं ऐसैं श्लोकवार्तिकमैं कह्या है । बहुरि इहां अन्य उदाहरण कहिये है । जैसैं कोई एक मनुष्यनामा वस्तु है सो गुणपर्यायनिके समुदायरूप तौ द्रव्य है । बहुरि याका देहप्रमाण संकोच विस्तार लीये क्षेत्र है । बहुरि गर्भतैं ले मरणपर्यंत याका काल है । बहुरि जेती गुणपर्यायनिकी अवस्था याकै हैं ते भाव हैं । ऐसैं द्रव्यादि चतुष्टय यामैं पाईये है । तहां कालादिककरि अभेदवृत्तिकरि कहिये तब जेतैं काल आयुर्बलपर्यंत मनुष्यपणा नामा गुण है, तेतैंही काल अन्य याके सर्वधर्म हैं, ऐसैं कालकरि अभेदवृत्ति । तथा है जोही मनुष्यपणांकै मनुष्यरूप करणां आत्मारूप है, सोही अन्य अनेक गुणनिकै है । ऐसैं आत्मारूपकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५० ॥

विद्युति है । तथा जोही आधार द्रव्यनामा अर्था मनुष्यपणाका है सोही अन्य याके पर्यायनिका है ऐसैं अर्थकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही अविन्नभावस्वरूप तादात्म्यलक्षण संबंध मनुष्यपणांकै है, सोही अन्य सर्व गुणनिकै है, ऐसैं संबंधकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही उपकार मनुष्यपणांकरि अपने स्वरूप करणां है, सोही अन्य अवशेषगुणनिकरि कीजिये है, ऐसैं उपकारकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही गुणीका देश मनुष्यपणांका है सोही अन्य गुणनिका है ऐसैं गुणिदेशकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही एक वस्तुस्वरूपकरि मनुष्यपणांका संसर्ग है, सोही अन्य अवशेष धर्मनिका है, ऐसैं संसर्गकरि अभेदवृत्ति है । तथा जोही मनुष्य ऐसा शब्द मनुष्यस्वरूप वस्तुका वाचक है, सोही अन्य अवशेष अनेक धर्मोंका है, ऐसैं शब्दकरि अभेदवृत्ति है ॥ ऐसैं पर्यायार्थिकनयके गौण होते द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानतातैं अभेदवृत्ति बणै है ॥

बहुरि द्रव्यार्थिक नय गौण होतै पर्यायार्थिक प्रधान करतै कालादिककी अभेदवृत्ति अष्टप्रकार न संभवै है, सोभी कहिये है । क्षणक्षणप्रति मनुष्यपणां और और गुणपर्यायरूप है । तातैं सर्वगुणपर्यायनिका भिन्न काल है । एककाल एकमनुष्यपणांविषैं अनेकगुण संभवै नाहीं । जो संभवै तौ गुणनिका आश्रयरूप जो मनुष्यनामा वस्तु सो जेते गुणपर्याय है तेते उहरे । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५१ ॥

कालकरि भेदवृत्ति है । तथा अनेक गुणपर्यायनिकरि कीया उपकारभी जुदा जुदा है । जो एकही मानिये तौ एक मनुष्यपणांही उपकार ठहरै । ऐसै उपकारकरि भेदवृत्ति है । तथा गुणिका देश है सो गुणगुणप्रति भेदरूपही कहिये । जो एकही कहिये तौ मनुष्यपणांहीका देश ठहरै अन्यका न ठहरै तातैं गुणिदेशकरिभी भेदवृत्ति है । तथा संसर्गकाभी प्रतिसंसर्ग गुणपर्यायनितैं भेदही है, एकही होय तौ अन्यका संसर्ग न ठहरै, तातैं संसर्गकरिभी भेदवृत्ति है । तथा शब्दभी सर्वगुणपर्यायनिका जुदा जुदा वाचक है । एक मनुष्यपणां ऐसाही वचन होय तौ सर्वकै एकशब्दवाच्यपणाकी प्राप्ति आवै । ऐसैं मनुष्यपणांनै आदि देकरि सर्वही गुणपर्यायनिकै एक मनुष्यनाम वस्तुविषैं अभेदवृत्तीका असंभव होते भिन्नभिन्न स्वरूपनिकै भेदवृत्ति भेदका उपचार करिये । ऐसैं इनि दोऊ भेदवृत्ति भेदोपचार, अभेदवृत्ति अभेदोपचारतैं एकशब्दकरि एक मनुष्यादि वस्तु अनेकधर्मात्मपणांकुं स्यात्कार है सो प्रगट करनेवाला है ॥

सो याके सप्तभंग हैं सो कैसे उपजै हैं ? ताका उदाहरण कहिये हैं । जैसे एक घटनामा वस्तु है सो कथंचित् घट है, कथंचित् अघट है, कथंचित् घट अघट है, कथंचित् अवक्तव्य है, कथंचित् घट अवक्तव्य है, कथंचित् अघट अवक्तव्य है, कथंचित् घट अघट अवक्तव्य है । ऐसे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५२ ॥

विधिनिषेधकी मुख्य गौणविवक्षाकरि निरूपण करनां । तहां याकी अपेक्षा प्रगट करिये है । तहां अपने स्वरूपकरि कथंचित् घट है । परके स्वरूपकरि कथंचित् अघट है । तहां घटका ज्ञान तथा घटका अभिधान कहिये संज्ञाकी प्रवृत्तिका कारण जो घटाकार चिन्ह, सो तौ घटका स्वात्मा कहिये स्वरूप है । बहुरि जहां घटका ज्ञान तथा घटका नामकी प्रवृत्तीकूं कारण नांही ऐसा पटादिक, सो परात्मा कहिये परका स्वरूप है । सो अपने स्वरूपका ग्रहण परस्वरूपका त्यागकी व्यवस्थारूपही वस्तूका वस्तुपनां है । जो आपविषैं परते जुदा रहनेका परिणाम न होय तौ सर्व पर घटस्वरूप होय जाय । अथवा परतैं जुदा होतेभी अपने स्वरूपका ग्रहणका परिणाम न होय तौ गदहाके सींगवत् अवस्तु होय । ऐसे ये विधिनिषेधरूप दोय भंग भये, ताके सात कहि लेने ॥ १ ॥

बहुरि नाम स्थापना द्रव्य भावनिविषैं जाकी विवक्षा करिये, सो तौ घटका स्वात्मा है । जाकी विवक्षा न करिये सो परात्मा है । तहां विवक्षितस्वरूपकरि घट है । अविवक्षित स्वरूपकरि अघट है । जो अन्यस्वरूपभी घट होय विवक्षितस्वरूपकरि नहीं होय तौ नामादिकका व्यवहारका लोप होय । ऐसे ये च्यारिनिके दोय दोय भंग होय ॥ २ ॥ अथवा विवक्षित घटशब्दवाच्यसमानाकार जे घट तिनिका सामान्यका जे विशेषाकार घट तिनिविषैं कोई एक विशेष ग्रहण करिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५३ ॥

ताविषैं जो न्यारा आकार है, सो तौ घटका स्वात्मा है, अन्य सर्व परात्मा है । तहां अपना जुदा रूपकरि घट है । अन्यरूपकरि अघट है । जो अन्यरूपकरिभी घट होय तौ सर्व घट एक घटमात्र होय । तब सामान्याश्रय व्यवहारका लोप होय । ऐसै ये दोय भंग भये । इहां जेते विशेष घटाकार होय तेतेही विधिनिषेधके भंग होय ॥ ३ ॥ अथवा तिसही घटविशेषविषैं कालांतरस्थायी होते पूर्व उत्तर कपालादि कुशूलांत अवस्थाका समूह सो घटकै परात्मा । बहुरि ताकै मध्यवर्ती घट सो स्वात्मा । सो तिस स्वात्माकरि घट है । जातैं ताविषैं ताके कर्म वा गुण दीखै है । बहुरि अन्यस्वरूपकरि अघट है । जो कपालादि कुशूलांत स्वरूपकरिभी घट होय तौ घटअवस्थाविषैंभी तिनिकी प्राप्ति होय । उपजायवा निमित्त तथा विनाशकै निमित्त पुरुषका उद्यम निष्फल होय । तथा अंतरालवर्ती पर्याय घटस्वरूपकरिभी घट न होय तौ घटकरि करनेयोग्य फल न होय । ऐसै ये दोय भंग भये ॥ ४ ॥ अथवा क्षण क्षण प्रति द्रव्यके परिणामकै उपचय अपचय भेदतैं अर्थातरपना होय है । यातैं ऋजुसूत्रनयकी अपेक्षातैं वर्तमानस्वभावकरि घट है । अतीत अनागत स्वभावकरि अघट है । ऐसैं न होय तौ वर्तमानकीज्यौं अतीत अनागत स्वभावकरिभी घट होय तब एकसमयमात्र सर्वस्वभाव होय । बहुरि अतीत अनागतकीज्यौं वर्तमान स्वभावभी होय तौ वर्तमानघटस्वभावका अभाव होते

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५४ ॥

घटका आश्रयरूप व्यवहारका अभाव होय । जैसे विनस्या तथा नांही उपज्यां घटकै घटका व्यवहारका अभाव है तैसे यहभी ठहरे ऐसे दोय भंग यह भये ॥ ५ ॥ अथवा तिस वर्तमान घटविषै रूपादिकका समुदाय परस्पर उपकार करनेवाला है । ताविषै पृथुबुधोदसादि आकार है सो घटका स्वात्मा है । अन्य सर्व परात्मा है । तिस आकार तौ घट है । अन्य आकारकरि अघट है । घटका व्यवहार तिसही आकारतैं है । तिस विना अभाव है । तो पृथुबुधोदसाद्याकारकरिभी घट न होय तौ घट काहेका ? । बहुरि जो इतर आकारकरि घट होय तौ आकारशून्यविषैभी घटव्यवहारकी प्राप्ति आवै । ऐसे ये दोय भंग हैं ॥ ६ ॥ अथवा रूपादिकका संनिवेश जो रचनाविशेष आकार तहां नेत्रकरि घट ग्रहण होय है । ता व्यवहारविषै रूपको प्रधानकरि घट ग्रहण कीजिये तहां रूप घटका स्वात्मा है । बहुरि वामैं रसादिक हैं ते परात्मा हैं । सो घटरूपकरि तौ घट है रसादिककरि अघट है । जातैं ते रसादिक न्यारे न्यारे इंद्रियनिकरि ग्राह्य हैं । जो नेत्रकरि घट ग्रहण कीजिये हैं तैसे रसादिकभी ग्रहण करै तौ सर्वकै रूपपणांका प्रसंग आवै तौ अन्य इंद्रियनिकी कल्पना निरर्थक होय । बहुरि रसादिककीज्यों रूपभी घट ऐसा नेत्र नांही ग्रहण करै तौ नेत्रगोचरता या घटमें न होय । ऐसे ये दोय भंग भये ॥ ७ ॥ अथवा शब्दके भेदतैं अर्थका भेद अवश्य है । इस न्यायकरि घट कुट शब्दनिकै अर्थभेद है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५५ ॥

तातैं घटनेतैं तौ घट नाम है । बहुरि कुटिलतातैं कुट नाम है । तातैं तिस क्रियारूप परिणतिके समयही तिस शब्दकी प्रवृत्ति हो है । इस न्यायतैं घटनक्रियाविषैं कर्तापणां है सोही घटका स्वात्मा है । कुटिलतादिक परात्मा है । तहां घटक्रियापरिणतिक्षणहीमें घट है । अन्यक्रियामैं अघट है । जो घटनक्रियापरिणति मुख्यकरिभी घट न होय तौ घटव्यवहारकी निवृत्ति होय । बहुरि जो अन्यक्रिया अपेक्षाभी घट होय तौ तिस क्रियाकरि रहित जे पटादिक तिनिविषैंभी घटशब्दकी वृत्ति होय । ऐसे ये दोय भंग भये ॥ ८ ॥ अथवा घट शब्द उच्चारते उपज्या जो घटके आकार उपयोग ज्ञान सो तौ घटका स्वात्मा है । अरु बाह्य घटाकार है सो परात्मा है । बाह्य घटके अभाव होतैंभी घटका व्यवहार है । सो घट उपयोगाकारकरि घट है । बाह्याकारकरि अघट है । जो उपयोगाकार घटस्वरूपकरिभी अघट होय तौ वक्ता श्रोताके हेतुफलभूत जो उपयोगाकार घटके अभावतैं तिस आधीन व्यवहारका अभाव होय । बहुरि जो उपयोगतैं दूरितीं जो बाह्य घटभी घट होय तौ पटादिककैभी घटका प्रसंग होय । ऐसे ये दोय भंग भये ॥ ९ ॥ अथवा चैतन्यशक्तिका दोय आकार हैं । एक ज्ञानाकार है एक ज्ञेयाकार है । तहां ज्ञेयतैं जुझ्या नांही ऐसा आरसाका विनां प्रतिबिंब आकारवत् तौ ज्ञानाकार है । बहुरि ज्ञेयतैं जुझ्या प्रतिबिंबसहित आरसका आकारवत्

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५६ ॥

ज्ञेयाकार है । तहां घट ज्ञेयाकाररूप ज्ञान तौ घटका स्वात्मा है । घटका व्यवहार याहीतैं चलै है । बहुरि विना घटाकार ज्ञान है सो परात्मा है । जातैं सर्वज्ञेतैं साधारण है । सो घट ज्ञेयाकारकरि तौ घट है । विना घटाकार ज्ञानकरि अघट है । जो ज्ञेयाकारकरिभी घट न होय तौ तिसके आश्रय जो करणेयोग्य कार्य है ताका निरास होय । बहुरि ज्ञानाकारकरिभी घट होय तौ पटादिकका आकारभी ज्ञानका आकार है सोभी घट ठहरै । ऐसै ये दोय भंग हैं ॥ १० ॥

ऐसैही इनके पांच पांच भंग और कहिये तब सात सात भंग होय, सोभी दिखाईये हैं । एक घट तथा अघट दोय कहे ते परस्पर भिन्न नांही हैं । जो जुदे होय तो एक आधारपणांकरि दोऊके नामकी तथा दोऊके ज्ञानकी एक घट वस्तुविषै वृत्ति न होय, घटपटवत् । तातैं परस्पर अविनाभाव होते दोऊमें एकका अभाव होते दोऊका अभाव होय । तब इसके आश्रय जो व्यवहार ताका लोप होय । तातैं यहु घट है सो घट अघट दोऊ स्वरूप है । सो अनुक्रमकरि वचनगोचर है ॥ ३ ॥ बहुरि जो घट अघट दोऊ स्वरूप वस्तुक्रूं घटही कहिये तौ अघटका ग्रहण न होय । अघटही कहिये तौ घटका ग्रहण न होय । एकही शब्दकरि एककाल दोऊ कहै न जाय तातैं अवक्तव्य है ॥ ४ ॥ बहुरि घटस्वरूपकी मुख्यताकरि कहा जा वक्तव्य तथा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५७ ॥

युगपत् न कहा जाय ताकी मुख्यताकरि घट अवक्तव्य है ॥ ५ ॥ तैसेँ कहा प्रकारकरि अघट अवक्तव्य है ॥ ६ ॥ बहुरि तैसेँ कमकरि दोऊ कहे जाय युगपत् कहे न जाय ताकरि घट अघट अवक्तव्य है ॥ ७ ॥ ऐसेँ यह सप्तभंगी सम्यग्दर्शनादिक तथा जीवादिक पदार्थनिविषेँ द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयका मुख्यगौणभेदकरि लगाइये तब अनंत वस्तु तथा अनंत धर्मके परस्पर विधिनिषेधतैं अनंत सप्तभंगी होय हैं । इनिहीका सर्वथा एकांत अभिप्राय होय तब मिथ्यावाद है ॥

बहुरि वचनरूप प्रमाणसप्तभंगी तथा नयसप्तभंगी होय है ॥ इहां प्रमाणविषय तौ अनंतधर्मात्मक वस्तु है । तहां एकही वस्तुका वचनकैं सर्वधर्मनिकी अभेदवृत्तिकरि तथा अन्यवस्तुके अभेदके उपचारकरि प्रमाणसप्तभंगी होय है । बहुरि नयका विषय एकधर्म है तातैं तिस धर्मकी भेदवृत्तिकरि तथा अन्यनयका विषय जो अन्यधर्म ताके भेदके उपचारकरि नयसप्तभंगी होय है । इहां कोई पूछै, अनेकांतही है ऐसेँभी एकांत आवै है तब अनेकांतही कैसे रह्या ? ताका उत्तर— यह सत्य है, जो अनेकांत है सोभी अनेकांतही है । जातैं प्रमाणवचनकरि तौ अनेकांतही है । नयवचनकरि एकांतही है । ऐसेँ एकांतही सम्यक् है जातैं प्रमाणकी मापेक्षा भई । बहुरि जहां निरपेक्ष एकांत है सो मिथ्या है । इहां कोई कहै, अनेकांत तौ छलमात्र है । पैलेकी युक्ति बाधनेकूं छलका अवलंबन है । तह

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ५८ ॥

कहिये छलका लक्षण तौ अर्थका विकल्प उपजाय पैलेका वचन खंडन करना है । सो अनेकांत ऐसैं नाहीं । जातैं दोय धर्मकी प्रधान गौणकी अपेक्षाकरि वस्तु जैसैं है तैसैं कहै है, यामैं छल कहा ? बहुरि कोई कहै, दोय पक्ष साधना तौ संशयका कारण है । ताकुं कहिये, जो, संशयका स्वरूप तौ दोऊ पक्षका निश्चय न होय तहां है । अनेकांतविषैं तौ दोऊ पक्षके विषय प्रत्यक्ष निश्चित हैं । तातैं संशयके कारण नाहीं । बहुरि विरोधभी नाहीं । जातैं नयकरि ग्रहे जे विरुद्धधर्म तिनिका मुख्यगौणकथनके भेदतैं सर्वथा भेद नाहीं है । जैसैं एकही पुरुषविषैं पितापणां पुत्रपणां इत्यादिक विरुद्धधर्म हैं, तिनिके कहनेकी मुख्यगौणविवक्षाकरि विरोध नाहीं तैसैं इहांभी जाननां ॥

आगैं प्रमाणनयनिकरि जाणे जे जीवादिक पदार्थ, तिनिके अधिगमका अन्य उपाय दिखावनेकै अर्थि सूत्र कहे हैं—

॥ निर्देशस्वामित्वसाधनाधिकरणस्थितिविधानतः ॥ ७ ॥

याका अर्थ— निर्देश, स्वामित्व, साधन, अधिकरण, स्थिति, विधान इनि छह अनुयोगकरिभी सम्यग्दर्शन आदि तथा जीव आदि पदार्थनिका अधिगम होय है ॥ तहां निर्देश तौ स्वरूपका कहनां । स्वामित्व कहिये अधिपतिपनां । साधन कहिये उत्पत्तिका कारण । अधिकरण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता । प्रथम अध्याय ॥ पान ५९ ॥

कहिये अधिष्ठान आधार । स्थिति कहिये कालका प्रमाण । विधान कहिये प्रकार । ऐमे इनिका द्वंद्वसमासकरि बहुवचनरूप करण अर्थ प्रमाणनयकीज्यों जाननां । संक्षेपतैं तौ अधिगमका उपाय प्रमाणनय कहे । बहुरि मध्यमस्थानतैं शिष्यके आशयके वशकरि इनि निर्देश आदि अनुयोगनिकरि कहना । तहां कहा वस्तु है? कौनकै है? काहेकरि है? कौनविषैं है, कितेककाल है? कै प्रकार है? ऐसे छह प्रश्न होतैं, इनिका उत्तर कहनां ते निर्देशादिक हैं । उदाहरण— सम्यग्दर्शन कहा है? ऐसैं प्रश्न होतैं तत्त्वार्थश्रद्धान है सो सम्यग्दर्शन है । अथवा याके नाम, स्थापना, द्रव्य, भाव कहने सो निर्देश है । बहुरि सम्यग्दर्शन कौनकै है? ऐसा प्रश्न होतैं सामान्यकरि तौ जीवकै है ऐसा कहना ॥

बहुरि विशेषकरि कहना तब गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषैं सर्वपृथ्वीनिमें नारकी जीवनिकै पर्याप्तककै औपशमिक क्षायोपशमिक है । बहुरि पहली पृथ्वीविषैं पर्याप्तक अपर्याप्तक जीवनिकै क्षायिक अरु क्षायोपशमिक है । बहुरि तिर्यग्गतिविषे तिर्यच पर्याप्तककै औपशमिक होय है । बहुरि क्षायिक क्षायोपशमिक पर्याप्तक अपर्याप्तक दोऊनिहीकै होय है । बहुरि तिर्यचणीकै क्षायिक नांही है । औपशमिक क्षायोपशमिक पर्याप्तककैही होय है । अपर्याप्तककै नांही होय है । ऐसेही मनुष्यगतिविषैं पर्याप्तक अपर्याप्तककै क्षायिक क्षायोपशमिक है । बहुरि औपशमिक पर्याप्तकहीकै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६० ॥

होय है । बहुरि मनुष्यणीकै तीनूही हैं । सो पर्याप्तकहीकै है अपर्याप्तककै नांही है । बहुरि याकै क्षायिकसम्यक्त्व भाव वेदकहि है । बहुरि देवगतिविषैं देव पर्याप्तक अपर्याप्तकनिकै तीनूही है । तहां औपशमिक अपर्याप्तककै चारित्रमोहका उपशमकरि उपशमश्रेणीविषैं मरण करै तिनिकै द्वितीयोपशम होय । यह प्रथमोपशम अपर्याप्तमें काहूकैही न होय है । बहुरि भवनवासी व्यंतर ज्योतिषी देवनिकै अरु इनिकी देवांगनाकै अरु सौधर्म ईशानकी कल्पवासिनी देवांगनानिकै क्षायिक तौ होयही नांही । अरु इनिकै पर्याप्तकनिकै औपशमिक क्षायोपशमिक है ॥

बहुरि इंद्रियानुवादकरि संज्ञो पंचेंद्रियजीवनिकै तीनूही हैं । अन्यकै नांही है ॥ बहुरि कायके अनुवादकरि त्रसकायिकजीवनिकै तीनूही हैं । अन्यकै नांही हैं ॥ बहुरि योगके अनुवादकरि मन वचन काय तीनूही योगकै तीनूही हैं । अयोगीनकै क्षायिकही है ॥ बहुरि वेदके अनुवादकरि तीनूही वेदवालेकै तीनूही हैं । वेदरहितकै औपशमिक क्षायिकही है ॥ बहुरि कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया लोभ च्यान्यों कषायवालेकै तीनूही हैं । कषायरहितकै औपशमिक क्षायिक है ॥ बहुरि ज्ञानके अनुवादकरि मति आदि पांचूही ज्ञानवालेकै सामान्यकरि तीनूही हैं । केवलज्ञानीनिकै क्षायिकही है ॥ बहुरि संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनासंयमीनिकै तीनूही हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६१ ॥

परिहारविशुद्धिवालेकै औपशमिक नांही है, अन्य दोय हैं। सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात संयमीनिकै औपशमिक क्षायिक है। संयतासंयतकै अरु असंयतके तीनूंही हैं ॥ बहुरि दर्शनके अनुवादकरि चक्षु अचक्षु अवधिदर्शनवालेकै तीनूंही हैं। केवलदर्शनवालोंकै क्षायिकही है ॥ लेश्याके अनुवादकरि छद्म लेश्यावालोंकै तीनूं होय हैं। लेश्यारहितकै क्षायिकही है ॥ बहुरि भव्यानुवादकरि भव्यकै तीनूंही हैं। अभव्यकै नांही है ॥ बहुरि सम्यक्त्वके अनुवादकरि जहां जो सम्यग्दर्शन तहां सोही जाननां ॥ बहुरि संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिकै तीनूंही हैं। असंज्ञीनिकै नांही है। दोऊनितैं रहितकै क्षायिकही है ॥ आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै तीनूंही हैं। अनाहारकनिकै छद्मस्थकै तीनूंही हैं। केवली समुद्धातसहितकै क्षायिकही है ॥ ऐसै चौदह मार्गणाभेदकरि सम्यग्दर्शनका स्वामित्व कह्या ॥

बहुरि सम्यग्दर्शन काहेकरि उपजै है? ऐसैं पूछै याका साधन कहै हैं ॥ तहां साधन दोय प्रकारका है। अभ्यंतर, बाह्य। तहां अभ्यंतर तौ दर्शनमोहकर्मका उपशम क्षय क्षयोपशम ये तीन हैं। बहुरि बाह्य नारकी जीवनिकै तीसरी पृथिवीताई तौ कोई जीवकै जातिस्मरण है, कोईकै धर्मका श्रवण है, कोईकै तहांसंबंधी वेदनादुःख है। बहुरि चवथी पृथिवीतैं लगाय सातमीताई जातिस्मरण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६२ ॥

अरु वेदनाका अनुभव ये दोयही कारण हैं । बहुरि तिर्यचनिके कोईकै जातिस्मरण है, कोईकै धर्मश्रवण है, कोईकै जिनबिंबका दर्शन है । बहुरि मनुष्यनिकेभी तैसेही है । बहुरि देवनिके कोईकै जातिस्मरण है । कोईकै धर्मश्रवण है । कोईकै तीर्थकरकेवलीनिका कल्याणिकादिकी महिमाका दर्शन है । कोईकै देवनिकी ऋद्धीका देखना है, सो आनतकै पहली सहस्रारस्वर्गताई है । बहुरि आनत प्राणत आरण अच्युतनिकै देवऋद्धिदर्शनविनां अन्य तीन कारण हैं । बहुरि नवग्रैवेयकवासीनिकै केईकै जातिस्मरण है, केईकै धर्मश्रवण है । बहुरि अनुदिश अनुत्तर विमानवासीनिकै यहु कल्पना नाही है । तहां सम्यग्दर्शनवालेही उपजै हैं ॥

बहुरि सम्यग्दर्शनका अधिकरण कहा है? ऐसैं पूछै कहै हैं । अधिकरण दोय प्रकार है । बाह्य अभ्यंतर । तहां अभ्यंतर तौ स्वस्वामिसंबंधकै योग्य आत्माही है । जातैं कारकनिकी प्रवृत्ति विवक्षातैं है । बहुरि बाह्य अधिकरण एक राजू चोडी चोदा राजू उंची लोकनाडी है । सम्यग्दर्शन त्रसनाडीहीमें पाईए है ॥ बहुरि सम्यग्दर्शनकी स्थिति केती है? ऐसैं पूछै, कहै हैं । औपशामिककी जघन्य उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्तकी है । क्षायिककी संसारी जीवकै जघन्य अंतर्मुहूर्तकी, उत्कृष्ट तेतीस सागर अर अंतर्मुहूर्त अधिक आठ वर्ष घाटि दोय कोडि पूर्व अधिक है । अरु मुक्तजीवकै सादि अनंत काल है । बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६३ ॥

क्षायोपशमिककी जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट छयासठि सामरोपकी है ॥ बहुरि सम्यग्दर्शन केते प्रकार है? ऐसे पूछै कहै हैं । तहां सामान्यतैं तौ सम्यग्दर्शन एक है । बहुरि निसर्गज अधिगमज भेदतैं दोय प्रकार है । बहुरि औपशमिक-क्षायिक-क्षायोपशमिक-भेदतैं तीन प्रकार है । ऐसे शब्दतैं तौ संख्यातभेद है ॥ बहुरि अर्थतैं असंख्यात तथा अनंत भेद हो है । ते श्रद्धाता श्रद्धान करनेयोग्य वस्तुके भेदतैं जानने ॥ ऐसैं विधान कहा ॥ ऐसैं निर्देशादिककी विधि ज्ञानचारित्रविषैं बहुरि जीव आदि पदार्थनिविषैं आगमकै अनुसार लगावणी ॥

इहां विशेष कहिये हैं । ये निर्देशादिक श्रुतप्रमाणके विशेष व्यवहार अशुद्धद्रव्यार्थिककूं कहा है । सो शब्दात्मक तथा ज्ञानात्मक दोऊही प्रकार जानने । इनितैं अधिगम जीवादिकका होय है ॥ बहुरि कोई अन्यवादी कहै — वस्तुका स्वरूप तौ वचनगोचर नाहीं, निर्देश काहेका करिये? ताकूं कहिये — यह तेरा कहना सत्य है की नाहीं? जो कहेगा सत्य है तौ वस्तुका कहनाभी सत्य है । बहुरि कहेगा मेरा कहनाभी असत्य है, तौ काहेकूं कहै । असत्यकूं कौन अंगीकार करेगा? । बहुरि कोई वादी कहै, कम्हूकै काहूका संबंध नाहीं, तातैं कोईका कोई स्वामी नाहीं, तातैं स्वामित्व कहना अयुक्त है । ताकूं कहिये — जो, संबंध न होय तौ सर्वव्यवहारका लोप होय । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६४ ॥

कथंचित् संबंध प्रमाणसिद्ध है । तहां द्रव्य क्षेत्र काल भावकी प्रत्यासत्ति कहिये निकटताका विशेष है, सो संबंध है । तहां कोई पर्यायके कोई पर्यायकरि समवायतैं निकटता है । ताकूं द्रव्यप्रत्यासत्ति कहिये । जैसे स्मरणकै अर अनुभवकै एक आत्माविषैं समवाय है । ऐसैं न होय तौ जाका अनुभव पूर्व होय ताहीका स्मरण कैसैं होय ? बहुरि दुगलाकी पंक्तीकै अर जलकै क्षेत्रप्रत्यासत्ति है । बहुरि सहचर जे सम्यग्दर्शन ज्ञानसामान्य तथा शरीरविषैं जीव अर स्पर्शविशेष तथा पहली पीछै उदय होय ऐसैं भरणी कृत्तिका नक्षत्र तथा कृत्तिका रोहिणी नक्षत्र इनिकै कालप्रत्यासत्ति है । तथा गऊ गवयका एकरूप तथा केवलीसिद्धके केवलज्ञान एकरूपपणां ऐसे भावप्रत्यासत्ति है ॥ सो यहु प्रत्यासत्ति है, सोही संबंध है । यामैं बाधा नांही । तातैं जो संबंध है सोही स्वामीपणांकी सिद्धि करै है । बहुरि यहु संबंध है सोही कार्यकारणभावकी सिद्धि करै है । ऐसैं न होय तौ मोक्षका उपायादिक सर्वव्यवहारका लोप होय । तातैं साधनभी प्रमाणसिद्ध है ॥

बहुरि आधार-आधेयभाव द्रव्यगुणादिकका प्रसिद्धही है । बहुरि स्थिति है सोभी प्रमाणसिद्ध है । सर्वथा क्षणस्थायीही तत्त्वकूं माने सर्वव्यवहारका लोप होय । ऐसैंही विधान प्रमाणसिद्ध है । जो एकप्रकारही वस्तु मानिये तौ प्रत्यक्ष अनेक वस्तु है ते कैसे लोप करिये ? अर प्रत्यक्षकूं असत्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६२ ॥

मानिये तब शून्यताका प्रसंग आवै । तातैं निर्देश आदिकरि जीव आदि पदार्थनिका अधिगम करनां ॥ इहां उदाहरण— निश्चय व्यवहार तौ नय, अरु दोऊ युगपत् प्रमाण इनिकरि करणां, तहां निश्चयनय तौ इहां एवंभूतकूं कह्या है । बहुरि व्यवहार अशुद्ध द्रव्यार्थिककूं कह्या है । तहां निश्चयनयतैं तौ अनादिपारिणामिक जो चैतन्यरूप जीवतत्त्व, ताकरि परिणमता होय, ताकूं जीव कहिये । बहुरि व्यवहारनयकरि औपशमिक आदि च्यारि भावस्वरूप जीवकूं कहै हैं । बहुरि निश्चयतैं तौ अपने चैतन्य परिणामका स्वामी है ॥ व्यवहारतैं च्यान्यों भावनिका स्वामी है । बहुरि निश्चयतैं तौ जीवत्वपरिणामका साधन है । व्यवहारतैं च्यान्योंही भावनिका साधन है । बहुरि निश्चयतैं अपने प्रदेशनिकै आधार है । व्यवहारतैं शरीरकै आधार है । बहुरि निश्चयतैं जीवन समयस्थिति है । व्यवहारतैं दोय समय आदि स्थिति है तथा अनादि सांत स्थिति है । बहुरि निश्चयतैं अनंतविधान है । व्यवहारतैं नारक आदि संख्यात असंख्यात अनंत विधान है । बहुरि प्रमाणतैं दोऊ नयका समुदायरूप स्वभाव है । इत्यादि जीवादि पदार्थनिविष्ट आगमतैं अविरोध निर्देशादिका उदाहरण जाननां ॥

आगै, कह्या इनिहीकरि जीवादिकका अधिगम होय है, कि औरभी अधिगमका उपाय है ? ऐसैं पूछै कहै हैं कि औरभी है, ऐसा सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६६ ॥

॥ सत्सङ्ख्याक्षेत्रस्पर्शनकालान्तरभावालपबहुत्वैश्च ॥ ८ ॥

याका अर्थ -- सत्, संख्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अंतर, भाव, अल्पबहुत्व इनि आठ अनुयोगनिकरिभी जीवादिक पदार्थनिका अधिगम होय है ॥ तहां सत् ऐसा अस्तित्वका निर्देश है । सत् शब्द प्रशंसादिकवाचीभी है, सो इहां न लेणां । बहुरि संख्या भेदनिकी गणना है । क्षेत्र निवासकूं कहिये सो वर्तमानकालका लेणा । स्पर्शन त्रिकालगोचर है । बहुरि काल निश्चयव्यवहारकरि दोयप्रकार है, ताका निर्णय आगै कहसी । बहुरि अंतर विरहकालकूं कहिये । भाव औपशमिक आदि स्वरूप है । अल्पबहुत्व परस्पर अपेक्षाकरि थोरा घणां विशेषकी प्रतिपत्ति करनां । इन आठ अनुयोगनिकरि सम्यग्दर्शनादिक बहुरि जीवादिक पदार्थनिका अधिगम जाननां ॥ इहां प्रश्न — जो, पहले सूत्रमें निर्देशका ग्रहण है ताहीतैं सत्का ग्रहण मिद्ध भया । बहुरि विधानके ग्रहणतैं संख्याकी प्राप्ति भई । अधिकरणके ग्रहणतैं क्षेत्रका अर स्पर्शनका ज्ञान होय है । स्थितिके ग्रहणतैं कालका ग्रहण आया । भावका ग्रहण नामादि निक्षेपविषैं हैही । फेरि इनिका ग्रहण इन सूत्रमें कौन अर्थ किया ? ताका समाधान आचार्य कहै हैं — जो, यह तौ सत्य है । पहले सूत्रतैं सिद्ध तौ होय है । परंतु तत्त्वार्थका उपदेश भेदकरि दीजिये है । सो शिष्यके आशयतैं है । जातैं केई शिष्य तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६७ ॥

संक्षेपरुचिवाले हैं थोरेमें बहुत समझे । बहुरि केई शिष्य विस्ताररुचिवाले हैं, बहुत कहै समझें । बहुरि केई शिष्य मध्यमरुचिवाले हैं, बहुतसंक्षेपतैंभी नाही समझें बहुतविस्तार कीयेभी नाही समझें । बहुरि सत्पुरुषनिकै कहनेका प्रयास है सो सर्वही प्राणीनिके उपकारकै अर्थ है । यातैं अधिगमका उपाय भेदकरि कह्या है । जो ऐसैं न कहै तौ प्रमाणनयनिकरिही अधिगमकी सिद्धि हो है । अन्य कहना निष्प्रयोजन उहरै । तातैं भेदकरि कहनां युक्त है ॥

तहां जीवद्रव्यकूं आश्रयकरि सत् आदि अनुयोग द्वार निरूपण करिये हैं । जीव हैं ते चौदह गुणस्थाननिविषैं व्यवस्थित हैं । तिनिके नाम— १ मिथ्यादृष्टि । २ मासादनसम्यग्दृष्टि । ३ सम्यग्द्विथ्यादृष्टि । ४ असंयतसम्यग्दृष्टि । ५ संयतासंयत । ६ प्रमत्तसंयत । ७ अप्रमत्तसंयत । ८ अपूर्वकरण गुणस्थानविषैं उपशमक क्षपक । ९ अनिवृत्ति बादर सांपरायस्थानविषैं उपशमक क्षपक । १० सूक्ष्मसांपरायस्थानविषैं उपशमक क्षपक । ११ उपशांतकषाय वीतराग छद्मस्थ । १२ क्षीणकषाय वीतरागछद्मस्थ । १३ सयोगकेवली । १४ अयोगकेवली । ऐसैं चौदह गुणस्थान जानने । बहुरि इनिकूं जीवसमास संज्ञाभी कही है । सो इनिके निरूपणाके अर्थ चौदह मार्गणास्थान जानने । तिनिके नाम— गति ४ । इंद्रिय ५ । काय ६ । योग १५ । वेद ३ । कषाय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद जीकृता । प्रथम अध्याय ॥ पान ६८ ॥

२५ । ज्ञान ८ । संयम ७ । दर्शन ४ । लेश्या ६ । भव्य २ । सम्यक्त ६ । संज्ञी २ । आहारक २ ऐसै ॥

तहां सत्प्ररूपणा दोय प्रकार है । सामान्यकरि, विशेषकरि । तहां सामान्यकरि तौ गुणस्थानविषै कहिये । विशेषकरि मार्गणाविषै कहिये । तहां प्रथमही सामान्यकरि तौ मिथ्यादृष्टि सत्प्ररूप है । सासादनसम्यग्दृष्टि सत्स्वरूप है । ऐसै चौदहही गुणस्थान सत्स्वरूप कहने । बहुरि विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्व पृथिवीनिविषै आदिके च्यारि गुणस्थान हैं । बहुरि तिर्यच गतिविषै च्यारि आदिके संयतासंयतकरि अधिक ऐसै पांच हैं । मनुष्यगतिविषै चौदहही हैं । देवगतिविषै नरकवत् च्यारि हैं ॥

बहुरि इंद्रियके अनुवादकरि एकेन्द्रियतें लगाय चतुरिन्द्रियपर्यंत एक मिथ्यादृष्टिगुणस्थान है । पंचेन्द्रियविषै चौदहही हैं ॥

बहुरि कायके अनुवादकरि पृथिवीकाय आदि वनस्पतिपर्यन्त पांच स्थावरकायविषै एक मिथ्यादृष्टिगुणस्थानही है । त्सकायविषै चौदहही हैं ॥

योगके अनुवादकरि मन वचन काय तीनूही योगविषै तेरह गुणस्थान हैं । तातें आगें चौदहवा अयोगकेवलीमें योग नांही है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ६९ ॥

वेदके अनुवादकरि तीनूही वेदनिमें मिथ्यादृष्टिँ लगाय अनिवृत्तिवादरताई नव गुणस्थान हैं । वेदरहित गुणस्थान अनिवृत्तिवादरतें लगाय अयोगकेवलीपर्यंत छह गुणस्थान हैं । इहां अनिवृत्ति वादरसांपरायके छह भाग कीये । तहां तीन भाग आदिकैमें वेद है । अंतके तीन भाग वेदरहित । तातें दोऊ जायगा गिण्या ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध-मान-मायाविषैं तौ मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायताई नव गुणस्थान हैं । लोभ कषायविषैं तेही सूक्ष्मसांपराय अधिक दश गुणस्थान हैं । बहुरि कषायरहित उपशांतकषायतें लगाय अयोगकेवलीताई च्यारि गुणस्थान हैं ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति-अज्ञान, श्रुत-अज्ञान विभंग इनि तीनविषैं मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि हैं । मति श्रुत अवधि इनि तीन ज्ञाननिविषैं असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत नव गुणस्थान हैं । मनःपर्यय ज्ञानविषैं प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायपर्यंत सात गुणस्थान हैं । केवलज्ञानविषैं सयोगकेवली अयोगकेवली दोय गुणस्थान हैं ॥

संयमके अनुवादकरि संयमी तौ प्रमत्त आदि अयोगकेवलीताई । तहां सामयिक छेदोपस्थापनशुद्धि संयमी तौ प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादरसांपराय गुणस्थानताई च्यारि हैं । परिहारविशुद्धिसंयमी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७० ॥

अप्रमत्त है, प्रमत्तसंयतभी है। सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयमी एक सूक्ष्मसांपरायस्थानही है। यथाख्यात-विहारशुद्धिसंयमी उपशांतकषाय आदि अयोगकेवलीताई च्यारि गुणस्थान हैं। संयतासंयत एक संयतासंयत गुणस्थानविषैही है। अनंयत, मिथ्यादृष्टि आदि च्यारि गुणस्थान आदिकेविषैही है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुअचक्षु दर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत बारह गुणस्थान हैं। अवधिदर्शनविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत नव गुणस्थान हैं। केवलदर्शनविषै सयोगकेवली अयोगकेवली हैं ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण नील कापोत लेश्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि असंयत सम्यग्दृष्टीपर्यन्त हैं। तेज पद्मलेश्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यन्त सात हैं। शुक्ललेश्याविषै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं। लेश्यारहित अयोगकेवली है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै चौदहही हैं। अभव्यविषै आदिका एकही है। सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अयोगकेवलीपर्यंत ग्यारह हैं। क्षायोपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्ट्यादि अप्रमत्तपर्यंत च्यार हैं। औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांत कषायपर्यंत आठ हैं। साप्तादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि अपने अपने गुणस्थान हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७१ ॥

मंजूके अनुवादकरि मंजूकेविषैं आदितैं लगाय बारह गुणस्थान हैं । असंज्ञीकेविषैं एक मिथ्यादृष्टिही है । दोऊतैं रहित सयोगकेवली अयोगकेवली है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकविषैं मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत तेरह हैं । अनाहारकविषैं विग्रहगतिविषैं मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतमम्यग्दृष्टि ए तीन गुणस्थान हैं । समुद्रातसहित सयोगकेवली है अर अयोगकेवली है । बहुरि सिद्धपरमेष्ठी हैं ते अतीतगुणस्थान हैं । ऐमैं सत्की प्ररूपणा तौ कही ॥

अब संख्याप्ररूपणा कहिये हैं । सो भेदनिके गणनाकूं संख्या कहिये हैं । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थानविषैं, विशेषकरि मार्गणानिविषैं । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि जीव तौ अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत पत्यके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं । प्रमत्तसंयत पृथक्त कोडिसंख्या हैं । इहां पृथक्त ऐसी आगममें संज्ञा है । सो तीन कोडीकैं उपरि नवकोडीकैं नीचैं जाननी । ते ५९३९८२०६ हैं । अप्रमत्तसंयतसंख्या है ते प्रमत्तसंयतनितैं आवे हैं । ते २९६९९१०३ हैं । बहुरि च्यारि उपशमश्रेणीवाले प्रवेशकरि तौ एक अथवा दोय तीन आदि उत्कृष्ट चोवनताई हैं । बहुरि इनिका सर्वकालके भेले होय तब संख्यात हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७२ ॥

एक गुणस्थानके २९९ । च्यारिनिके जोडिये तब ११९६ होय । च्यारि क्षपक श्रेणीवाले बहुरि अयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई अपनां अपनां कालके भेले होय तब संख्यात होय । एक गुणस्थानमें ५९८ । पांच गुणस्थानके जोडिये तब २९९० होय । सयोगकेवली प्रवेशकरि एक दोय तीन आदि उत्कृष्ट एकसो आठताई हैं । या गुणस्थानके भेले होय तब पृथक्त्व लाख होय हैं ते ८९८५०२ होय । ऐसैं प्रमत्तसंयततैं लगाय अयोगकेवलीपर्यंत सर्वसंयमी जोडिये तब नवकोडि तीन घाटि होय हैं । ८९९९९९९७ ॥

बहुरि विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषैं पहली पृथिवीविषैं नारकी जीव मिथ्यादृष्टि असंख्यात जगच्छ्रेणीपरिमाण हैं । सो जगत् प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । बहुरि दूसरी पृथिवीतैं लगाय सातमीताई मिथ्यादृष्टि श्रेणीकैं असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । सो असंख्यातवां भाग असंख्यात कोडि योजनके प्रदेश होय तेते जानने । बहुरि सर्वही पृथिवीनिविषैं सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि पत्योपमकैं असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । बहुरि तिर्यचगतिविषैं तिर्यचजीव मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्यकैं असंख्यातवै भाग परिमाण हैं । मनुष्यगतिविषैं मनुष्य मिथ्यादृष्टि श्रेणीकैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७३ ॥

असंख्यातवै भाग हैं । सो असंख्यातवा भाग असंख्यातकोडि योजनके प्रदेशमात्र जाननां । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई संख्यात हैं । ते सासादनविषै बावन कोडि हैं । मिश्रविषै एकसो व्यारि कोडि हैं । असंयत सातसैं कोडि हैं । संयतासंयत तेरह कोडि हैं । बहुरि प्रमत्तसंयत आदिकी संख्या सामान्योक्त कहिये गुणस्थाननिमै कही सो संख्या जाननी ॥

देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि पत्योपमके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं ॥

इंद्रियके अनुवादकरि ऐकेंद्रिय मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । द्वींद्रिय त्रींद्रिय चतुरिंद्रिय असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । पंचेंद्रियविषै मिथ्यादृष्टि असंख्यात श्रेणीपरिमाण हैं । सो प्रतरके असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या जाननी ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक अप्कायिक तेजस्कायिक वायुकायिक असंख्यातलोक परिमाण हैं । वनस्पतिकायिक अनंतानंत हैं । त्सकायिककी संख्या पंचेंद्रियवत् जाननी ॥

योगका अनुवादकरि मनोयोगी वचनयोगी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रतरके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७४ ॥

असंख्यातवै भाग हैं। काययोगीनिविषै मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं। तीनूं योगवाले सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई तौ पत्यके असंख्यातवै भागपरिमाण हैं। प्रमत्तसंयत आदि संयोगकेवलीताई संख्यात हैं। अयोगकेवली गुणस्थानवत् संख्या ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेद पुरुषवेदवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं। प्रनस्कै असंख्यातवै भाग हैं। नपुंसकवेदी मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं। बहुरि स्त्रीवेदी नपुंसकवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवाद-सांपरायताई संख्यात हैं। पुरुषवेदी सासादनसम्यग्दृष्टि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है। वेदरहित अनिवृत्तिवादसांपराय आदि अयोगकेवलीताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् संख्या है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाविषै मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है। प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादसांपरायताई संख्यात हैं। लोभकषायवालेका पहलै कहा सोही अनुक्रम है। विशेष यह, जो, सूक्ष्मसांपरायसंयतका गुणस्थानवत् संख्या है। कषायरहित उपशांतकषाय आदि अयोगकेवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७५ ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति-अज्ञान श्रुत-अज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि आदि गुणस्थानवत् संख्या है । विभंगज्ञानी मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रत्येक असंख्यातवै भाग हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि पत्योपमकै असंख्यातवै भाग हैं । मतिश्रुतज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई गुणस्थानवत् संख्या है । अवधिज्ञानी असंयतसम्यग्दृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् संख्या है । प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । मनःपर्ययज्ञानी प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायताई संख्यात हैं । केवलज्ञानी अयोगी सयोगी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनाशुद्धि संयतप्रमत्त आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायताई गुणस्थानवत् संख्या है । परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्त संख्यात हैं । सूक्ष्मसांपरायशुद्धिसंयत यथाख्यात विहारशुद्धिसंयत संयतासंयत असंयतकी गुणस्थानवत् संख्या है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि असंख्यातश्रेणीपरिमाण हैं । ते प्रत्येक असंख्यातवै भाग हैं । अचक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊही सासादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायताई सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् है । अवधिदर्शनवाले अवधिज्ञानिवत् हैं । केवलदर्शनवाले केवलज्ञानीवत् हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७६ ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिताई गुणस्थानवत् संख्या है । पीतपद्मलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई स्त्रीवेदवत् है । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । शुक्ललेश्यावाले मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई पत्योपमके असंख्यातवै भाग हैं । प्रमत्त अप्रमत्त संयत संख्यात हैं । अपूर्वकरण आदि सयोगकेवलीताई गुणस्थानवत् संख्या है । अलेश्यावाला गुणस्थानवत् संख्या है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या है । अभव्य अनंत हैं ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि पत्युके असंख्यातवै भाग हैं । संयतासंयत आदि उपशांतकषायपर्यंत मनुष्य संख्यात हैं । च्यारि क्षपकश्रेणीवाला सयोगकेवली अयोगकेवली गुणस्थानवत् है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तताई गुणस्थानवत् । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि असंयतासंयत पत्योपमके संख्यातवै भाग हैं । प्रमत्ताप्रमत्त संयत संख्यात हैं । च्यारि औपशमिक गुणस्थानवत् संख्या है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्दृष्ट्यादृष्टि मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवत् संख्या है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७७ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंत चक्षुर्दर्शनिवत् संख्या है । असंज्ञी मिथ्यादृष्टि अनंतानंत हैं । दोऊरहित गुणस्थानवत् संख्या है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंत गुणस्थानवत् संख्या । अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानवत् संख्या । सयोगकेवली संख्यात हैं । अयोगकेवली गुणस्थानवत् संख्या है । ऐसे संख्याका निर्णय कीया ॥

अब क्षेत्रप्ररूपणा कहिये हैं । तहां क्षेत्र दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिका विशेषकरि मार्गणाका । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिका सर्वलोक क्षेत्र है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अथवा समुद्रातके प्रतर अपेक्षा लोकके अपंख्यात बहुभाग है । पूरण अपेक्षा सर्वलोक है ॥ विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्व पृथिवीनिविषै नारकीनिका चार गुणस्थाननिविषै लोकका असंख्यातवा भाग है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिका मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतताई गुणस्थानवत् क्षेत्र है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिका मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका लोककै असंख्यातवै भाग है । सयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७८ ॥

देवगतिविषै देवनिका च्यारि गुणस्थानविषै लोककै असंख्यातवै भाग है । इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रियनिका क्षेत्र सर्वलोक है । विकलत्रयका लोकका असंख्यातवा भाग है । पंचेंद्रियनिका मनुष्यवत् है । इहां कोई पूछै, मनुष्य तौ अढाई द्वीपमैही उपजै हैं । पंचेंद्रिय तमनाडीमै उपजै हैं । मनुष्यवत् कैमै कह्या? ताका समाधान— जो, पंचेंद्रिय केतेक इनिके उपजनेके ठिकाणैही उपजै हैं । सर्वत्र त्रसनाडीमै नांही उपजै हैं । तातैं लोकका असंख्यातवा भागही है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवीकायिक आदि वनस्पतिपर्यंतका सर्वलोक क्षेत्र है । त्रसकायिकका पंचेंद्रियवत् क्षेत्र है ॥

योगका अनुवादकरि वचन मनोयोगवाले मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका लोककै असंख्यातवै भाग है । काययोगीनिका मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका अरु अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका लोकके असंख्यातवा भाग है । नपुंसकवेदनिका मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका अरु वेदरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया कषायवालेनिका अरु लोभ कषायवालेनिका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ७९ ॥

मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादपर्यंतनिका अर सूक्ष्मसांपरायीनिका अर कषायरहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टिवालेनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । विभंगज्ञानीनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । मति-श्रुत-अवधिज्ञानीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्तसंयत आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका अर केवलज्ञानी अयोगीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

संयमके अनुवादकरि सामायिक च्छेदोपस्थापनशुद्धि संयतनिका च्यारि गुणस्थाननिका अर परिहारविशुद्धिसंयत प्रमत्त अप्रमत्तनिका अर सूक्ष्मसांपराय शुद्धसंयतनिका अर यथाख्यात विहारशुद्धसंयतका च्यारि गुणस्थाननिका अर संयतासंयतका अर असंयतके च्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत्

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८० ॥

क्षेत्र है । अवधिदर्शनवालेनिका अवधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेनिका केवलज्ञानीवत् है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । पीत-पद्मलेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । शुक्ललेश्यावालेनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । सयोगकेवलीनिका अर लेश्यारहित अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिका बौद्धही गुणस्थानका सामान्योक्त कहिये गुणस्थानवत् क्षेत्र है । अभव्यनिका सर्वलोक है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका अर क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका अर औपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि उपशांतकषायपर्यंतनिका अर सासादनसम्यग्दृष्टिनिका अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिका अर मिथ्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवत् तौ संज्ञीनिका क्षेत्र है । अर असंज्ञीनिका सर्वलोक है । तिन दोऊनितैं रहितनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८१ ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोकके असंख्यातवै भाग है । अनाहारकनिका मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि अयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् क्षेत्र है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अर प्रतर अपेक्षा अर पूरण अपेक्षा सर्वलोक है । ऐसै क्षेत्रका निर्णय किया ॥

आगैँ स्पर्शन कहिये हैं । तहां लोकके एक एक राजू घनरूप खंड कल्पिये तब तीनमै तियालीस राजू होय । ताविषै जीव स्पर्शन करै है । सो च्यारि प्रकार है । स्वस्थानविहार अपेक्षा, परस्थानविहार अपेक्षा, मारणांतिकसमुद्रात अपेक्षा, उत्पाद अपेक्षा । सो कहिये हैं । सो प्ररूपणा दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थाननिविषै, विशेषकरि मार्गणानिविषै । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिनिकरि सर्वलोक स्पर्शिये है । सासादनसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्वस्थानविहारकी अपेक्षा है । अर परस्थानविहार अपेक्षा सासादनवर्ती देव तीसरी पृथिवीताई विहार करै सो दोय राजू तौ ए भये । अर अच्युतस्वर्गताई ऊपरी विहार करै तातैं छह राजू ए भये । ऐसै आठ राजू स्पर्शैं । ऐसै इनिकूं आठ चतुर्दश भाग कहे । तहां त्रमनाडी चोदह राजू है । सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८२ ॥

तीनसे तिथालीस भागमें चौदह भाग लिये, तिनिमेंसूं आठ भाग तथा द्वादश भाग कहे, तहां तेता राजू जाननां । इहां सासादनमें बारह भागभी कहे हैं, ते मारणांतिक अपेक्षा हैं । सो सासादनवाला सातवी पृथिवीविना छठी पृथिवीतें मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै, सो पांच राजू तौ ए भये । अरु मध्यलोकतें बादरपृथिवीकायिकादिविषैं सासादनवाला उपजै तब मारणांतिक समुद्रातकरि लोकका अंतताईं स्पर्शै, सो सात राजू ये भये । ऐसैं बारह राजू स्पर्शै है । सो देशोन कहिये किछू घाटि स्पर्शै है । बहुरि सम्यङ्मिथ्यादृष्टिनिकरि अर असंयतसम्यग्दृष्टिनिकरि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शीये है । अथवा चौदह भागमेंसूं आठ भाग किछू घाटि स्पर्शीये है । सो अच्युतदेवका परस्थानविहार अपेक्षा है । बहुरि संयतासंयतवालेका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अथवा चौदह भागमेंसूं छह भाग किछू घाटि है । इहां अच्युतस्वर्गमें उपजै सो मारणांतिक समुद्रात करै, ताकी अपेक्षा है । बहुरि प्रमत्तसंयत आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका क्षेत्रवत् स्पर्शन है ॥

विशेषकरि गतिका अनुवादकरि प्रथमपृथिवीविषैं नारकीनिकै च्यारि गुणस्थानवालेकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । दूसरीतें लगाय छठी पृथिवीताईंके नारकीनिकै मिथ्यादृष्टीनिकै सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर चौदह भागमेंसूं एक भाग दोय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८३ ॥

भाग तीन भाग च्यारि भाग पांच भाग किछू घाटि है । यहू मारणांतिक अपेक्षा है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । बहुरि सातमी पृथिवीवाले मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर छह भाग देशोन चोदह भागमेंसूं है सो मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि तीन गुणस्थानवालेकै लोकका असंख्यातवा भाग है । बहुरि तिर्यचगतिविषै तिर्यचमिथ्यादृष्टिनिकै सर्वलोक है । सासादनसम्यग्दृष्टिनिकै लोककै असंख्यातवा भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयतनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । अर चोदह भागमेंसूं छह भाग कछु घाटि मारणांतिक अपेक्षा है । बहुरि मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि मनुष्यलोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । अर मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्श है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श है । चोदह भागमेंसूं सात भाग किछू घाटि मारणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै क्षेत्रवत् स्पर्शन है । देवगतिविषै देव मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श हैं । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन परस्थानविहार अपेक्षा तीसरी पृथिवीताई गमन मारणांतिक अपेक्षा लोकके अग्रभागविषै उपजै तव स्पर्श । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श । चौदह भागमेंसूं आठ भाग

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८४ ॥

परस्थानविहार अपेक्षा स्पर्शे किछु घाटि ॥

इंद्रियनिके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि एकेंद्रिय सर्वलोक स्पर्शे । विकलत्वय लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे । मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्शे । पंचेंद्रियविषै मिथ्यादृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे । परस्थानविहार अपेक्षा चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा सर्वलोक स्पर्शे । बहुरि सामादन आदि सर्वगुणस्थानवर्तीकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिक तौ सर्वलोक स्पर्शे है त्रसकायिकनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनोयोगीनिकै मिथ्यादृष्टिनिकै लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे है । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन है । अर सर्वलोकभी है । अर सामादनसम्यग्दृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिकै लोकका असंख्यातवा भाग है । काययोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदी मिथ्यादृष्टि लोककै असंख्यातवा भाग स्पर्शे है । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्शे है । अथवा सर्वलोकभी स्पर्शे है । सामादनसम्यग्दृष्टि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८५ ॥

लोकका असंख्यातवां भाग स्पर्श है । अर चौदा भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । नपुंसक वेदविषै मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टीनिकै लोकका असंख्यातवां भाग है । असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत लोकका असंख्यातवां भाग स्पर्श है अर चौदह भागमेंसूं छह भाग देशोन मारणांतिक अपेक्षा स्पर्श है । प्रमत्तसंयत आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायपर्यंतवाले अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

कषायके अनुवादकरि च्यारि कषायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विभंगज्ञानीनिकै मिथ्यादृष्टीनिकै असंख्यातवां भाग है । अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन हैअर सर्वलोकभी है । सासादनसम्यग्दृष्टीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है । मति श्रुत अवधि मनःपर्यय केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

संयमके अनुवादकरि सर्वसंयमीनिकै अर संयतासंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८६ ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवाले मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै पंचेंद्रियवत् स्पर्शन है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिकै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिकै अवधिदर्शन केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण-नील-कापोतलेश्यावाले मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्श हैं । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्श हैं । अर पांच भाग च्यारि भाग देशोन चौदह भागमेंसूं स्पर्श हैं । इहां कोई पूछै है, जो, बारह भाग क्यों न कहे? ताका समाधान— जो, नरकमें अवस्थितलेश्या है । छठी पृथ्वीवाला मारणांतिक करै सो मध्यलोकमें आवै पांच राजू स्पर्श । अर जिनिके मतमें सासादनवाला एकेंद्रियविषै नाहीं उपजै, तिनिके मतकी अपेक्षा बारह भाग नाहीं कहे हैं । अर सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोककै असंख्यातवां भाग स्पर्श है । पीतलेश्यावाला मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवां भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग नव भाग देशोन स्पर्श है । सम्यङ्मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमेंसूं आठ भाग देशोन स्पर्श है । संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर मारणांतिक अपेक्षा प्रथमस्वर्गका ब्योढ राजूताई स्पर्श । तातैं अद्यर्धदेशोन चौदह भागमेंसूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८७ ॥

कह्या । अर प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे । पद्मलेश्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे । अर आठ भाग देशोन चौदहमैसूं अर संयतासंयत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमैसूं पांच भाग देशोन स्पर्शे । प्रमत्त अप्रमत्त संयत लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे । शुक्ललेश्यावाला मिथ्यादृष्टि आदि संयतासंयतपर्यंत लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदह भागमैसूं छह भाग देशोन स्पर्शे । प्रमत्त आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिके अर लेश्यारहितनिके गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिके मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् स्पर्शन है । अभव्य सर्वलोक स्पर्शे है ॥

सम्यक्तके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिके असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् स्पर्शन है । विशेष यह, जो, संयतासंयतनिका लोकका असंख्यातवा भागही है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टिनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । औपशमिकसम्यक्त्ववालेनिका असंयतसम्यग्दृष्टीनिका गुणस्थानवत् । अन्यका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टीनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८८ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिका चक्षुर्दर्शनवत् । असंज्ञी सर्वलोक स्पर्शे हैं । तिनि दोऊनिकरि रहितका गुणस्थानवत् स्पर्शन है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिका मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् स्पर्शन है । सयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टि सर्वलोक स्पर्शे है । सासादनसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग अर चौदा भागमेंसूं ग्यारह भाग देशोन स्पर्शे है । सो छठी पृथिवीतैं मध्यलोकमें उपजै, ताकै उत्पाद अपेक्षा तौ पांच राजू, अर अन्युततैं मध्यलोकमें आय उपजै, ताकै उत्पाद अपेक्षा छह ऐसैं ग्यारह राजू कहे मारणांतिक अपेक्षा बारह राजू होय है । परंतु मारणांतिकमें अनाहारक नांही । तातैं उत्पाद अपेक्षा ग्यारह है । असंयतसम्यग्दृष्टि लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शे है । अर चोदह भागमेंसूं छह भाग देशोन स्पर्शे है । सयोगकेवली लोकका असंख्यातवा भाग अर सर्वलोक स्पर्शे है । अयोगकेवलीनिका लोकका असंख्यातवा भाग स्पर्शन है । ऐसैं स्पर्शनका व्याख्यान कीया ॥

आगै कालका निरूपण करिये हैं । सो दोय प्रकार है । सामान्यकरि गुणस्थानविषै विशेषकरि मार्गणानिविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टीका नानाजीवापेक्षा सर्वकाल है । एक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ८९ ॥

जीवकी अपेक्षा तीन भंग हैं । अभव्यकै तौ अनादि अनंत है । भव्यकै अनादि सांत है, सादि सांत है । तहां सादि सांत जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन कछू घाटि है । बहुरि सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है । सम्यङ्ग्रिथ्या-दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग है । एक जीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । असंयत सम्यग्दृष्टीको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागर कछू अधिक । बहुरि संयतासंयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछू घाटि । प्रमत्त अप्रमत्त संयतको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । बहुरि च्यारि उपशमश्रेणीवाला गुणस्थाननिका नानाजीवकी अपेक्षा अर एक जीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । बहुरि च्यारि क्षपकश्रेणीवाला आठवां नवमां दशमां बारहमा गुणस्थानका बहुरि अयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा अर एकजीवकी अपेक्षा जघन्यभी अर उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । बहुरि सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९० ॥

अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है ॥
 विशेषकर गतिके अनुवादकर नरकगतिविषै नारकीनिकै सातुंही पृथ्वीविषै मिथ्यादृष्टिका
 नानाजीवकी अपेक्षा तौ सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर,
 तीन सागर, सात सागर, दश सागर, सतरा सागर, बाईस सागर, तेतीस सागर, यथासंख्य
 अनुक्रमतैं आयुपरिमाण है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है ।
 असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट
 आयुःप्रमाण किछु घाटि । तिर्यग्गतिविषै तिर्यचनिकै नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा
 जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि अरु
 सम्यग्मिथ्यादृष्टीका अरु संयतासंयतका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी
 अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तीन पत्य है । मनुष्यगतिविषै
 मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त
 उत्कृष्ट तीन पत्य पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य
 एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । एक जीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट छह आवली है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९१ ॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा एक जीवकी अपेक्षा जघन्य उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । असं-
यतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन
पत्य किलु अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥ देवगतिविषैं देवनिके मिथ्या-
दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है एकजीवप्रति जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागरो-
पम है । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । असंयतसम्यग्दृष्टीका
नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम है ॥

इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रियनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा
जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंत काल सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । विकलत्रयका नानाजीवकी
अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट संख्यात हजार वर्ष है । पंचेंद्रियविषैं
मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार
सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । सामादन आदि सर्व गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप् तेज वायुकायिकका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है ।
एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यात लोकपरिमाण काल है । वनस्पतिकायिकका

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९२ ॥

एकेंद्रियवत् काल है । तसकायिकनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्व कोडी पूर्व अधिक है । बाकीके गुणस्थाननिका पंचेंद्रियवत् काल है ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनोयोगीनिविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयत सयोगकेवलीनिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पल्योपमकै असंख्यातवै भाग काल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमकनिका च्यारि क्षपकनिका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त काल है । काययोगीनिविषै मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यात पुद्गलपरिवर्तन है । अवशेष गुणस्थाननिका मनोयोगिवत् काल है । अयोगीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९३ ॥

जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ पत्य काल है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिवादरसांपरा-
यपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है । तहां विशेष यह — जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव
अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट पचावनपत्य कछु घाटि काल है ।
पुरुषवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है ।
उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । सासादन सम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायपर्यंतनिका
गुणस्थानवत् काल है । नपुंसकवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव
अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । सासादनसम्यग्दृष्टि
आदि अनिवृत्तिवादरसांपरायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । विशेष यह है जो, असंयतसम्यग्दृष्टिका
नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर
कछु घाटि काल है । वेदरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

कषायके अनुवादकरि च्यारि कषायनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका मनोयोगिवत्
काल है । दोय उपशमश्रेणीका दोय क्षपकश्रेणीका गुणस्थाननिका अर केवललोभका अर
कषायरहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ ९४ ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुतअज्ञानवाले मिथ्यादृष्टि सासादनसम्यग्दृष्टीनिका गुणस्थानवत् काल है । विभंगज्ञानीविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टीका गुणस्थानवत् काल है । मति-श्रुत-अवधि-मनःपर्ययज्ञानीनिका अर केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापन परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात शुद्धिसंयतनिका अर संयतासंयतनिका अर असंयत च्यारि गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एक जीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट दोय हजार सागर है । सासादनसम्यग्दृष्टीनिका क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है । अचक्षुर्दर्शनवालेनिविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यतनिका गुणस्थानवत् काल है । अवधि केवलदर्शनवालेनिका अवधि केवलज्ञानिवत् काल है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेश्याविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु अधिक है, सो नरक अपेक्षा है । सासादनकौ अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिकौ गुणस्थानवत् काल है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९५ ॥

असंयतसम्यग्दृष्टिकौ नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु घाटि है । पीतपद्मलेश्याविषै मिथ्यादृष्टि अनंयतसम्यग्दृष्टिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय सागर अठारह सागर किछु अधिक है सो स्वर्ग अपेक्षा है । सासादन सम्यग्मिथ्यादृष्टिको गुणस्थानवत् काल है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिको नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । शुक्ललेश्याविषै मिथ्यादृष्टिको नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट इकतीस सागर किछु अधिक है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिका अर लेश्यारहितका गुणस्थानवत् काल है । विशेष यहु जो, संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीव अपेक्षा दोय भंग हैं । अनादि सांत सादि सांत । तहां सादिसांत जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्धपुद्गलपरिवर्तन कछु घाटि है । सासादन आदि केवलीपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है । अभव्यनिका अनादि अनंत काल है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९६ ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिका असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिका गुणस्थानवत् काल है। क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीनिका चान्यौ गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् काल है। औपशमिक सम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत इनि दोऊनिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट पल्योपमके असंख्यातवै भाग है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। प्रमत्त अप्रमत्त संयतका अर च्यारि उपशमश्रेणीवालेका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय है उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है। सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्द्विध्यादृष्टिनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

संज्ञीके अनुवादकरि मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्तिबादरपर्यंतनिका पुरुषवेदवत् काल है। अवशेषका गुणस्थानवत् काल है। असंज्ञीनिका मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ क्षुद्रभवमात्र है। सासके अठारवहै भाग अर उत्कृष्ट अनंतकाल है। सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है। दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् काल है ॥

आहारकका अनुवादकरि आहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है। एकजीवअपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट अंगुलके असंख्यातवा भाग है सो असंख्यातासंख्यात

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ ९७ ॥

उत्सर्पिणी अवसर्पिणी परिमाण है । अंगुलिकै प्रदेश अर इनिके समय समान हैं । अवशेषनिका गुणस्थानवत् काल है । अनाहारकविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा सर्वकाल है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट तीन समय है । सासादनसम्यग्दृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट आवलीकै असंख्यातवां भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है उत्कृष्ट दोय समय है । सयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ तीन समय है । उत्कृष्ट असंख्यातसमय है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अर उत्कृष्ट तीन समय है । अयोगकेवलीका गुणस्थानवत् काल है । ऐसै कालका वर्णन कीया है ॥

आगै अंतरका निरूपण करिये हैं । तहां विवक्षित गुणकै अन्यगुण पलट न होतैं फिर तिसही गुणकी प्राप्ति तैं पहलै वीचिका काल सो अंतर है । सो दोय प्रकार कहिये है । सामान्यकरि तौ गुणस्थानविषै, विशेषकरि मार्गणाविषै । तहां सामान्यकरि मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एकसोवत्तीस सागर देशोन कहिये किछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एक समय, उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९८ ॥

उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिका अंतर नानाजीवकी अपेक्षा सासादनवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा तौ अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्ष है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन देशोन है । अर च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर अयोगकेवलीनिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय, उत्कृष्ट छह महीना है । एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है । अर सयोगकेवलीका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नाही है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै नारकीनिका सात पृथिवीविषै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट एक सागर तीन सागर सात सागर दश सागर सतरा सागर बाईस सागर तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पत्यका असंख्यातवा भाग है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ९९ ॥

है । उत्कृष्ट एक तीन सात दश सतरा बाईस तेतीस सागर देशोन है । तिर्यच गतिविषै तिर्यचनिकै मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पत्य देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि च्यारीनिका गुणस्थानवत् अंतर है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै मिथ्यादृष्टिका तिर्यचवत् । सासादनसम्यग्दृष्टीका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पत्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तीन पत्य पृथक्त्व कोडिपूर्व अधिक है । संयतासंयत प्रमत्तअप्रमत्त संयतका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व कोडिपूर्व है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्वकोडिपूर्व है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है । देवगतिविषै देवनिकै मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०० ॥

अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट इकतीस सागर है, सो देशोन है ॥
 इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रियनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । विकलत्रयका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव है । उत्कृष्ट अनंतकाल है । सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । ऐसैं इंद्रियप्रति अंतर कहा । गुणस्थान अपेक्षा एक मिथ्यात्वही है तातैं अंतर नांही है । पंचेंद्रियविषैं मिथ्यादृष्टिका अंतर गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टिका अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त, उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कायके अनुवादकरि पृथिवी अप तेज वायु कायिकनिकैं नानाजीव अपेक्षा अंतर नाही है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ १०१ ॥

एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट अनंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तन है । वनस्पतिकायिकनिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य क्षुद्रभव उत्कृष्ट असंख्यातलोक । इहां असंख्यातलोकके प्रदेश हैं ते ते कालके समय ग्रहण है । ऐसै काय अपेक्षा अंतर कहा ॥ गुणस्थान अपेक्षा अंतर नाहीं है । तत्संकायिकविषे मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तपर्यंतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नाहीं है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है, उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट दोय हजार सागर पृथक्त्वकोडिपूर्व अधिक है । अवरोपनिका पंचेंद्रियवत् अंतर है ॥

योगके अनुवादकरि काय वचन मन योगिनिकै मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयत सयोगकेवलीनिकै नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा अंतर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०९ ॥

नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकवालेनिके अर अयोगकेवलीनिके गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीवेदविषै मिथ्यादृष्टिके नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पंचावन पत्य किल्लु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यका असंख्यातवा भाग है अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अममत्तपर्वतनिका नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय उपशमश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौपत्य है । दोय क्षपकश्रेणीवालाका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट पृथक्त्व वर्प है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । पुरुवेदविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् । सासादनसम्यग्दृष्टि अर सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०३ ॥

अपेक्षा गुणस्थानवत् एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्योपमकै असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य एकसमय है । उत्कृष्ट एकवर्ष कलु अधिक है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । नपुंसकवेदविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । सासादनसम्यग्दृष्टि आदि अनिवृत्ति उपशमपर्यंतनिका गुणस्थानवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका स्त्रीवेदवत् है । वेदरहित अनिवृत्ति वादरसांपराय उपशमक सूक्ष्मसांपराय उपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य अरु उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्त है । उपशांतकषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । अवशेष गुणस्थानवत् अंतर है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोध मान माया लोभ कषायकै मिथ्यादृष्टि आदि अनिवृत्ति

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ मध्यम अध्याय ॥ पान १०४ ॥

उपशमश्रेणीवालाताई मनोयोगीवत् अंतर है । अर दोय क्षपकश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय उत्कृष्ट एकवर्ष किलु अधिक । केवललोभसूक्ष्मसांपरायोपशमकका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् । कपायरहित च्यारि गुणस्थाननिविषैं उपशांतकपायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही । अवशेष तीन गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मनिअज्ञान श्रुतअज्ञान विभंगज्ञानवालेविषैं मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनमम्यगृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । भति-श्रुत-अवधिज्ञानवालेविषैं असंयतसम्यगृष्टीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व देशोन है । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अनंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठि सागरोपम किलु अधिक है । प्रमत्त अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त उत्कृष्ट तेतीस सागरोपम किलु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय पान ॥ १०५ ॥

अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट छयासठी सागरोपम कछु अधिक है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । तहां विशेष यह- अवधिज्ञानीनिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एक समय उत्कृष्ट पृथक् वर्ष । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । मनःपर्ययज्ञानीनिका प्रमत्त अप्रमत्त-संयमीनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अवधिज्ञानीवत् अंतर है । दोऊके केवलज्ञानीनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिक च्छेदोपस्थापना शुद्धसंयमिविषै प्रमत्त अप्रमत्त संयमीका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । दोऊ उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । दोऊ क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् अंतर है । परिहारविशुद्धि संयमी प्रमत्त अप्रमत्तका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । सूक्ष्मसांपरायसंयमविषै उपशमश्रेणीवालाका नानाजीव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०६ ॥

अपेक्षा गुणस्थानवत् । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । क्षपकश्रेणीवालाका गुणस्थानवत् अंतर है । यथाख्यातसंयमविषै अकषायवत् अंतर जाननां । संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । असंयतविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर देशोन है । अवशेष तीनूं गुणस्थाननिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यकै असंख्यातवै भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कलु घाटि है । असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तसंयतपर्यंतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर कलु घाटि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय हजार सागर देशोन है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका गुणस्थानवत् है । अचक्षुर्दर्शनविषै मिथ्यादृष्टि आदि क्षीणकषायपर्यंतनिका गुणस्थानवत् है । अवधिदर्शनवालेका अवधिज्ञानीवत् है । केवलदर्शनवालेका केवलज्ञानीवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०७ ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्ण नील कापोत लेश्यावालेनिविषैं मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिकै नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर कछु घाटि है । सो नारकी अपेक्षा है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा सामान्यवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्योपमका असंख्यातवा भाग है । अंतर्मुहूर्तभी है । उत्कृष्ट तेतीस सागर सतरा सागर सात सागर है । सो कछु घाटि है । पीतपद्मलेश्याविषैं मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय सागर अठारा सागर कछु अधिक है । सासादन सम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य पत्यका असंख्यातवा भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट दोय सागर अठारा सागर कछु अधिक है । संयतासंयत प्रवृत्त अग्रवृत्त संयतका नानाजीवकी अपेक्षा एकजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है । शुक्ललेश्यावालाविषैं मिथ्यादृष्टि असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर कछु घाटि है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पत्यकै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०८ ॥

असंख्यातवै भाग है । अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट इकतीस सागर कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्तसंयतका पीतलेश्यावत् है । अप्रमत्तसंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । तीन उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है । उपशांत कषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिका अर सयोगकेवलीनिका अर लेश्यारहितका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपयतीनका गुणस्थानवत् अंतर है । अभव्यनिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिक सम्यग्दृष्टिविषै असंयतसम्यग्दृष्टीका नानाजीवके अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव प्रति जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट कोडिपूर्व कछु घाटि है । संयतासंयत अर प्रमत्त अप्रमत्त संयतनिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस सागर कछु अधिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट तेतीस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १०९ ॥

सागर कछु अधिक है। अवशेषनिका गुणस्थानवत् अंतर है। क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषै असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट कोडिपूर्व देशोन है। संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है उत्कृष्ट छयासठि सागरोपम देशोन है। प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट तेतीस सागर कछु अधिक है। औपशमिक सम्यग्दृष्टिनिविषै असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट मात राति दिन है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। संयतासंयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट चौदह राति दिनका अंतर है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। प्रमत्त अप्रमत्त संयतका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट पंदरह राति दिन है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। तीन उपशमश्रेणीवाला निका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट पृथक्त्ववर्षका अंतर है। एकजीव अपेक्षा जघन्यभी उत्कृष्टभी अंतर्मुहूर्त है। उपशांतकषायका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११० ॥

एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । सासादनसम्यग्दृष्टि मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है । उत्कृष्ट पल्यकै अमंख्यातवै भाग है । एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा अर एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है ॥

संज्ञाके अनुवादकरि संज्ञीनिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादनसम्यग्दृष्टि सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ पल्यका अमंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । असंयत सम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तताई नानाजीव अपेक्षा अंतर नांही है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है । उत्कृष्ट पृथक्त्व सौ सागर है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालेनिका गुणस्थानवत् अंतर है । असंज्ञीके नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है । दोऊ नामकरि रहितनिका गुणस्थानवत् अंतर है ॥

आहारके अनुवादकरि आहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका गुणस्थानवत् अंतर है । सासादन-सम्यग्दृष्टि-सम्यग्मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है । एकजीव अपेक्षा जघन्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १११ ॥

तौ पत्योपमका असंख्यातवा भाग अर अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग आकाशके प्रदेश जेतें हैं तेते समय हैं। ते असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणी काल है। असंयतसम्यग्दृष्टि आदि अप्रमत्तगुणस्थानपर्यंत नानाजीवकी अपेक्षा अंतर नांही है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है। ते असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण हैं। च्यारि उपशमश्रेणीवालानिका नानाजीवकी अपेक्षा गुणस्थानवत् अंतर है। एकजीव अपेक्षा जघन्य तौ अंतर्मुहूर्त है। उत्कृष्ट अंगुलका असंख्यातवा भाग है। सो असंख्यातासंख्यात उत्सर्पिणी अवसर्पिणीके समयप्रमाण है। च्यारि क्षपकश्रेणी-वालानिका अर सयोगकेवलीनिका गुणस्थानवत् अंतर है। अनाहारकनिविषै मिथ्यादृष्टिका नानाजीव अपेक्षा एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है। सासादनसम्यग्दृष्टीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट पत्यकै असंख्यातवै भाग है। एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है। असंयतसम्यग्दृष्टिका नानाजीव अपेक्षा जघन्य एकसमय है। उत्कृष्ट पृक्तव महीना है। एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है। सयोगकेवलीका नानाजीवकी अपेक्षा जघन्य तौ एकसमय है। उत्कृष्ट पृक्तव वर्ष है। एकजीव अपेक्षा अंतर नांही है। ऐसैं अंतरका निश्चय कीया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११२ ॥

आगै भावकूं प्रगट कीजिये ॥ तहां भाव दोय प्रकार । सामान्यकरि गुणस्थान, विशेषकरि मार्गणा । तहां प्रथमही सामान्यकरि मिथ्यादृष्टि तौ औदयिक भाव है । सामादनसम्यग्दृष्टि पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टि क्षायोपशमिक भाव है । असंयतसम्यग्दृष्टि औपशमिक अथवा क्षायिक अथवा क्षायोपशमिक भाव है । इहां असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्तसंयत अप्रमत्तसंयत ऐसै क्षायोपशमिक भाव है । च्यारि उपशमश्रेणीवाला औपशमिक भाव है । च्यारि क्षपकश्रेणीवालानिंविषै अर सयोगकेवली अयोगकेवली-निविषै क्षायिक भाव है ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै प्रथमपृथिवीविषै नारकी मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । दूसरी पृथिवी आदि सातमीपर्यंत मिथ्यादृष्टि सामादन सम्यग्मिथ्यादृष्टीनिके गुणस्थानवत् । असंयतसम्यग्दृष्टिके औपशमिक क्षायोपशमिकभाव है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । तिर्यचगतिविषै तिर्यचनिके मिथ्यादृष्टि संयतासंयत पर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । मनुष्यगतिविषै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है । देवगतिविषै देवनिके मिथ्यादृष्टि आदि असंयतसम्यग्दृष्टिपर्यंतनिके गुणस्थानवत् भाव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११३ ॥

इंद्रियके अनुवादकरि ऐकेंद्रिय विकलत्रयनिकै औदयिकभाव है । पंचेंद्रियनिविषैं मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायिकनिकै औदयिक भाव है । तत्सकायिकनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ योगके अनुवादकरि कायवचनमनोयोगीनिकै मिथ्यादृष्टि आदि सयोगकेवलीपर्यंतनिकै अर अयोगकेवलीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषनपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ कषायानुवादकरि क्रोधमानमायालोभकषायवालेनिकै अर कषायरहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ ज्ञानके अनुवादकरि मति अज्ञान श्रुत अज्ञान विभंगज्ञानवालेनिकै अर मतिश्रुत अवाधि मनःपर्यय केवलज्ञानीनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

संयमका अनुवादकरि सर्वही संयतनिकै अर संयतामंयतनिकै अर असंयतनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

दर्शनानुवादकरि चक्षुर्दर्शन-अचक्षुर्दर्शन-अवधिदर्शन-केवलदर्शनवालेनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥ लेश्याके अनुवादकरि छहू लेश्यावालेनिकै अर लेश्यारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११४ ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिकै मिथ्यादृष्टि आदि अयोगकेवलीपर्यंतनिकै गुणस्थानवत् भाव है । अभव्यनिकै पारिणामिक भाव है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीके क्षायिकभाव तौ क्षायिकसम्यक्त्व है । अर असंयतपणां है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व क्षायिक है सो क्षायिकभावकरि है । च्यारि उपशमश्रेणीवालेनिकै औपशमिक भाव है । सम्यक्त्व इहां क्षायिकभावकरि हो है । अवशेषनिके गुणस्थानवत् भाव है । क्षायोपशमिक सम्यग्दृष्टीविषै असंयतसम्यग्दृष्टीके क्षायोपशमिक भाव है सो तौ क्षायोपशमिक सम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । औपशमिकसम्यक्त्वविषै असंयतसम्यग्दृष्टीके औपशमिक भाव उपशमसम्यक्त्व है । असंयत है सो औदयिकभावकरि है । संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्तसंयतनिकै क्षायोपशमिक भाव है । सम्यक्त्व औपशमिक है । च्यारि उपशमश्रेणीवालानिकै औपशमिकभाव उपशमसम्यक्त्व है । सासादनसम्यग्दृष्टिकै पारिणामिक भाव है । सम्यग्मिथ्यादृष्टिकै क्षायोपशमिक भाव है । मिथ्यादृष्टीके औदयिक भाव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११५ ॥

संज्ञीके अनुवादकरि संज्ञीनिकै गुणस्थानवत् । असंज्ञीनिकै औदयिक भाव है । दोऊ संज्ञारहितनिकै गुणस्थानवत् भाव है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै अर अनाहारकनिकै गुणस्थानवत् भाव है । ऐसै भावका निरूपण मोहकर्म अपेक्षा उदाहरणरूप समाप्त भया ॥

आगै अल्पबहुत्वका वर्णन कीजिये है । सो दोय प्रकार । सामान्यकरि, विशेषकरि । तहां प्रथमही सामान्यकरि तीन उपशमश्रेणीवाला सर्वतैं स्तोक कहिये थोरा है ॥ ते अपने अपने गुणस्थानकालविषै प्रवेशकरि तुल्यसंख्या हैं । अर उपशांतकषायवालाभी तितनाही है । बहुरि तीन क्षपकश्रेणीवाला इनिनैं संख्यातगुणा है । अर क्षीणकषाय छद्मस्थ वीतरागभी तितनाही है । अर सयोगकेवली अयोगकेवली प्रवेशकरि तुल्यसंख्या है । अर सयोगकेवली अपने कालविषै भेले होय ते इनिनैं संख्यातगुणां हैं । बहुरि अप्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनिनैं प्रमत्तसंयत संख्यातगुणां हैं । तिनिनैं संयतासंयत असंख्यातगुणां है । तिनिनैं सासादनसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणा हैं । तिनिनैं सम्यग्मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनिनैं असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां हैं । तिनिनैं मिथ्यादृष्टि अनंतगुणां हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११६ ॥

विशेषकरि गतिके अनुवादकरि नरकगतिविषै सर्वपृथ्वीनिविषै नारकी जीव सर्वतैं स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि हैं । तिनितैं संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं । तिनितैं असंख्यातगुणां असंयतनसम्यग्दृष्टि हैं । तिनितैं असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि हैं । तिर्यचगतिविषै तिर्यच सर्वतैं थोरा संयतासंयत हैं । अन्यकी संख्या गुणस्थानवत् है । मनुष्यगतिविषै मनुष्यनिकै उपशमश्रेणीवाला आदिविषै अर प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत् । तिनितैं संख्यातगुणां संयतासंयत हैं । तिनितैं सासादनसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणां हैं । तिनितैं संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि हैं । तिनितैं असंयतसम्यग्दृष्टि संख्यातगुणां हैं । तिनितैं मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणां हैं । देवगतिविषै देवनिके नारकीवत् अल्पबहुत्व है ॥ इंद्रियके अनुवादकरि एकेंद्रिय विकलत्रयविषै गुणस्थानभेद नांही । तातैं अल्पबहुत्वका अभाव है ॥ इंद्रिय अपेक्षा कहिये । तहां पंचेंद्रिय आदि एकेंद्रियपर्यंत उत्तरोत्तर बहुत्व है । पंचेंद्रियनिके गुणस्थानवत् । विशेष यहु जो मिथ्यादृष्टि असंख्यातगुणेही है ॥

कायके अनुवादकरि स्थावरकायविषै गुणस्थानभेद नांही, तातैं अल्पबहुत्वका अभाव है । कायप्रति कहिये है, तहां सर्वतैं थोरा तेजस्कायिक हैं, तिनितैं बहुत पृथिवीकायिक हैं, तिनितैं बहुत अप्कायिक हैं, तिनितैं बहुत वातकायिक हैं, सर्वतैं अनंतगुणां वनस्पतिकायिक हैं । त्रसकायिकनिकै पंचेंद्रियवत् है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११७ ॥

योगके अनुवादकरि वचनमनयोगीनिकै पंचेंद्रियवत् काययोगीनिकै गुणस्थानवत् अल्पबहुत है ॥
वेदके अनुवादकरि स्त्रीपुरुषवेदीनिकै पंचेंद्रियवत् । नपुंसकवेदीनिकै अर वेदरहितनिकै
गुणस्थानवत् अल्पबहुत्व है ॥

कषायके अनुवादकरि क्रोधमानमायाकषायवालेनिकै पुरुषवेदवत् । विशेष यह जो मिथ्यादृष्टि
अनंतगुणा है । लोभकषायवालेनिकै दोय उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है । अर क्षपकश्रेणीवाला
तिनितै संख्यातगुणां है । सूक्ष्मसांपराय शुद्धमंयत उपशमश्रेणीवाला विशेषकरि अधिक है ।
तिनितै सूक्ष्मसांपराय क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है । अवशेषनिकै गुणस्थानवत् है ॥

ज्ञानके अनुवादकरि मतिअज्ञान श्रुतअज्ञानवालेनिविषै सर्वतै स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि
है । तिनितै अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । विभंगज्ञानीनिविषै सर्वतै थोरा सामादनसम्यग्दृष्टि है ।
तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । मतिश्रुतअवधिज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रे-
णीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत
है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै
असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । मनःपर्ययज्ञानीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११८ ॥

है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। केवलज्ञानीनिविषैं अयोगकेवलीनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है ॥

संयमके अनुवादकरि सामयिकच्छेदोपस्थापनशुद्धसंयतनिविषैं दोऊ उपशमश्रेणीवाला तुल्यसंख्या है। तिनितैं संख्यातगुणां क्षपकश्रेणीवाला है। तिनितैं संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है। तिनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। परिहारविशुद्धिसंयतनिविषैं अप्रमत्तनितैं संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है। सूक्ष्मसांपराय शुद्धसंयमीनिविषैं उपशमश्रेणीवालानितैं क्षपकश्रेणीवाला संख्यातगुणां है। यथाख्यातविहारशुद्धसंयतनिविषैं उपशांतकषायनितैं क्षीणकषायवाले संख्यातगुणां है। अयोगकेवली तितनेही है। तिनितैं संख्यातगुणां सयोगकेवली है। संयतासंयतनिविषैं गुणस्थान एकही तातैं अल्पबहुत्व नांही। असंयतनिविषैं सर्वतैं स्तोक सासादनसम्यग्दृष्टि है। तिनितैं संख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है। तिनितैं असंयतसम्यग्दृष्टि असंख्यातगुणां है। तिनितैं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है ॥

दर्शनके अनुवादकरि चक्षुर्दर्शनवालेनिकै मनोयोगीवत् है। अचक्षुर्दर्शनवालेनिकै काय-योगीवत् है। अवधिदर्शनवालेनिकै अवधिज्ञानीवत् है। केवलदर्शनवालेनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥

लेश्याके अनुवादकरि कृष्णनीलकापोतलेश्यावालेनिकै असंयतवत् है। पीतपद्मलेश्यावालेनिकै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान ११९ ॥

सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । ऐसै अन्यगुणस्थानवाले पंचेन्द्रियवत् है । शुक्लेश्यावालेनिकै सर्वतै स्तोक उपशमश्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां क्षपक-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां सयोगकेवली है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां सम्यग्मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां मिथ्यादृष्टि है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है ॥

भव्यके अनुवादकरि भव्यनिके गुणस्थानवत् अल्पबहुत्व है । अभव्यनिके अल्पबहुत्व नांही है ॥

सम्यक्त्वके अनुवादकरि क्षायिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशमश्रेणीवाला है । अन्य प्रमत्तसंयतनिताई गुणस्थानवत् है । तिनितै संयतासंयत संख्यातगुणां है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । क्षायोपशमिकसम्यग्दृष्टि है तिनिविषै सर्वतै स्तोक अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितै असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । औपशमिकसम्यग्दृष्टीनिविषै सर्वतै स्तोक च्यारि उपशम-श्रेणीवाला है । तिनितै संख्यातगुणां अप्रमत्तसंयत है । तिनितै संख्यातगुणां प्रमत्तसंयत है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२० ॥

तिनितैं असंख्यातगुणां संयतासंयत है । तिनितैं असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । अवशेषनिकै अल्पबहुत्व नांही है । जातैं विवक्षित एक एक गुणस्थानही है ॥

संज्ञीका अनुवादकरि संज्ञीनिकै चक्षुर्दर्शनवालेवत् है । असंज्ञीनिकै अल्पबहुत्व नांही है । दोऊ संज्ञारहितनिकै केवलज्ञानीवत् है ॥

आहारकके अनुवादकरि आहारकनिकै काययोगीवत् है । अनाहारकनिकै सर्वतैं स्तोक सयोगकेवली है । तिनितैं संख्यातगुणां अयोगकेवली है । तिनितैं असंख्यातगुणां सासादनसम्यग्दृष्टि है । तिनितैं असंख्यातगुणां असंयतसम्यग्दृष्टि है । तिनितैं अनंतगुणां मिथ्यादृष्टि है । ऐसैं मिथ्यादृष्टि आदिनिकै गत्यादिकविषैं मार्गणाकरि सो सामान्यकरि है । तहां सूक्ष्मभेद आगमतैं अविरोधकरि अंगीकार करनां ॥

इहां सत् आदिका संक्षेप भावार्थ ऐसा जाननां— जो, सत् कहिये वस्तु है, ऐसा अस्तित्वका कहना । संख्या कहिये यह वस्तु केती है, ऐसैं भेदनिकी गणना कहनां । क्षेत्र कहिये यह वस्तु वर्तमानकालमें एते क्षेत्रमें है, ऐसा कहना । स्पर्शन कहिये यह वस्तु तीन कालमें एते क्षेत्रमें विचरै है, ऐसा कहनां । काल कहिये निश्चय व्यवहाररूप है, सो जिस वस्तु अपेक्षा जेता

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२१ ॥

कालका परिमाण कहनां । अंतर कहिये एकगुणतैं दूसरे गुण जाय फेरी तिसही गुण आवै ताकै बीच जेते काल रहै सो विरहकाल है, ताकूं अंतर कहिये, ताका कहनां । भाव कहिये औपशमिक आदि पंच भाव हैं, तिनिका कहना । अल्पबहुत्व कहिये परस्पर दोयकी अपेक्षातैं संख्याका हीनाधिकपणां कहनां । ऐसैं इनि आठ अनुयोगनिकरि वस्तुका अधिगम होय है । तिसका उदाहरण जीवनामा वस्तुका गुणस्थान मार्गणापरि कहा सो जाननां । ऐसैंही यथासंभव आगमके अनुसार सर्ववस्तुपरि लगावणां । केई नास्तिकवादी वस्तुकूं सर्वथा अभावरूपही कहै हैं, तिनिका निराकरण सत् कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं सर्वथा एक अभेद कहै हैं, तिनिका निषेध भेदनिकी गणनातैं जाननां । केई वस्तुके प्रदेश नांही मानै हैं तिनिका निषेध क्षेत्र कहनेतैं जाननां । केई वस्तुकूं सर्वथा क्रियारहित मानै हैं तिनिका निषेध स्पर्शन कहनेतैं जाननां । अथवा जो कोई वस्तुका सर्वथा कदाचित् प्रलय होना मानै हैं तथा क्षीणकही मानै तिनिका निषेध कालका नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं क्षणिकही मानै हैं तिनिका निषेध अंतरके नियम कहनेतैं होय है । केई वस्तुकूं एकही मानै हैं तथा अनेकही माने हैं तिनिका निषेध अल्पबहुका नियम कहनेतैं होय है । ऐसैं वस्तु अनंतधर्मात्मक है । ताके द्रव्य क्षेत्र काल भावकी अपेक्षा विधिनिषेधतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२२ ॥

प्रमाण नय निक्षेप अनुयोगकी विधिकरि साधनेतैं यथार्थज्ञान होनेतैं अधिगमज सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होय है। सो याका विधिनिषेधकी चर्चा श्लोकवार्तिकमें विशेषकरि है तहांतैं जाननां। ऐसैं आदिविषैं कहा जाओ सम्यग्दर्शन ताका लक्षण उत्पत्ति निमित्त स्वामी विषय न्यास अधिगमका उपाय कहा। याके संबंधकरि जीवादिककाभी सत् परिमाणादिक कहै ॥

याके अनंतर सम्यग्ज्ञान विचारनेयोग्य है, सो कहै हैं—

॥ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानि ज्ञानम् ॥ ९ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि मनःपर्यय केवल ए पांच ज्ञान है ॥ ज्ञानशब्द न्यासान्यासकै लगाईये ऐसैं पांचूही ज्ञान भये। तहां मतिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं इंद्रियमनकरि पदार्थनिकुं जानै सो, अथवा जाकरि जाणिये सो, अथवा जाननेमात्र सो, मतिज्ञान है। बहुरि श्रुतज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं वक्ताकरि कही वस्तुका नाम सुननेकरि जानै सो, अथवा जाकरि सुनि वस्तुकुं जानिये सो, अथवा जो श्रवणकरि जाननेमात्र सो श्रुतज्ञान है। इन दोऊनिका समीप निर्देश कार्यकारणभावतैं कहा। मतिज्ञान कारणरूप है श्रुतज्ञान कार्यरूप है। बहुरि अवधिज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं द्रव्य क्षेत्र काल भावकी मर्याद लीयें रूपी पदार्थकुं प्रत्यक्षपणैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२३ ॥

करि जो जानैं, अथवा जाकरि जानिये, अथवा जाननेमात्र सो अवधिज्ञान है। बहुरि मनःपर्यय-ज्ञानावरणीयकर्मके क्षयोपशमतैं परके मनविषैं प्राप्त जो पदार्थ ताकूं जाणैं, अथवा जाकरि जानिये, तथा जो जानना सो मनःपर्ययज्ञान कहिये। इहां परके मनविषैं प्राप्त जो पदार्थकूं मन ऐसा संज्ञा साहचर्यतैं कही है। इहां कोई कहै याकै मतिज्ञानका प्रसंग आवै है? ताकूं कहिये इहां मनकी अपेक्षामात्रही है, कार्यकारणभाव नांही है। अपने प्रतिपक्षी कर्मके क्षयोपशममात्रतैंही भया है। ताकूं अपने परके मनकी अपेक्षामात्रतैं मनःपर्यय ऐसी संज्ञाकरि कहा है। जैसे काहूने कही या बादलेविषैं चंद्रमाकूं देखो, तहां बादलेकी अपेक्षामात्र है। चंद्रमा बादलेतैं भया तौ नांही। तैसें इहांभी जानना। बहुरि जा ज्ञानके अर्थि तपस्वी मुनि 'केवते' कहिये सेवन करै ताकूं केवलज्ञान कहिये। इहां 'केवृ सेवने' ऐसी धातुतैं केवलशब्द निपज्या है। अथवा यहु ज्ञान असहाय है बाह्य कछु सहाय न चाहै है। जैसे मतिश्रुतज्ञान इंद्रिय प्रकाशादिकका सहायतैं जानैं है, तैसें इहां नांही, केवल एक आत्माहीतैं प्रवर्तै है। तातैं केवल कहिये। अब इनिका सूत्रविषैं प्रयोगके क्रमका प्रयोजन कहै हैं ॥

केवलज्ञान अंतविषैं पाईये है, तातैं अंतहीमें धर्या है। ताके निकट मनःपर्ययज्ञान हो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२४ ॥

है, तातैं ताके समीप धन्या है। तातैं ये दोऊ ज्ञान संयमी मुनिनिहीकै होय है। बहुरि तातैं दूरवर्ति अवधि है तातैं मनःपर्ययकै समीप याकों कहा। बहुरि प्रत्यक्ष तीनूं ज्ञाननिकै पहलै परोक्ष मति श्रुत ज्ञान कहै। जातैं ए दोऊ सुगम हैं। सर्वप्राणिनिकै बाहुल्यपणें पाइये है। इनकी पद्धती सुणिये है परिचय कीजिये है। अनुभवमें आवै है। ऐसैं ए पांच प्रकार ज्ञान है। इनके भेद आगै कहसी। इहां मतिमात्रके ग्रहणतैं स्मरणादिकभी मतिज्ञानहीमें लैने। केई वादी कहै हैं इंद्रियबुद्धिही एक मतिज्ञान है ताका निराकरण है। तथा केई अनुमानसहित मति मानै हैं। केई अनुमान तथा उपमानसहित मानै हैं। केई अनुमान उपमान अर्थापत्तिसहित तथा अभाव आगमसहित मानै हैं। तिनि सर्वनिका निराकरण है। ए सर्वही मतिज्ञानमें गर्भित जानने। कोई कहै मति श्रुत ज्ञान तौ एकही है। जातैं दोऊ लार है एकही आत्माविषैं वसै हैं। विशेषभी इनिमें नांही। ताकूं कहिये इन तीनूंही हेतुतैं इनिकै सर्वथा एकता नांही है। कोई प्रकार कहै तौ विरोध नांही। जातैं लार रहै है इत्यादि कहना दोय विना बनें नांही। बहुरि विषयके भेदतैंभी भेदही है। श्रुतज्ञानका विषय सर्वतत्त्वार्थकूं परोक्ष जानना है। मतिज्ञानका एता नांही। ऐसैं इनिका भेदाभेदकी चरचा श्लोकवार्तिकतैं जाननी। इहा कोई पूछै—सम्यग्दर्शनका तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२५ ॥

लक्षणका सूत्र न्यारा कहा बहुरि ज्ञानका न कहा सो कारण कहा? ताका उत्तर जो, जहां शब्दकी निरुक्तिमें व्यभिचार आवै तहां न्यारा लक्षण कहा चाहिये । यातैं दर्शन नाम देखनेका प्रधान है । तातैं श्रद्धानार्थके निमित्त लक्षण न्यारा कहा । बहुरि ज्ञानविषैं निरुक्तिहीतैं अर्थ अव्यभिचारी है, तातैं लक्षण न्यारा न कहा ऐसा आशय है ॥

आगैं कहै हैं, जो पूर्वे कहा था, जो, प्रमाणनयकरि अधिगम होय है । तहां केई तौ ज्ञानकूं प्रमाण मानै हैं । केई सन्निकर्षकूं प्रमाण मानै हैं । केई इंद्रियकूं प्रमाण कहै हैं । यातैं अधिकारमें लीये जे मत्यादि ज्ञान तिनि कै प्रमाणपणाके प्रगट करनेकै अर्थ सूत्र कहै हैं--

॥ तत्प्रमाणे ॥ १० ॥

याका अर्थ— तत् कहिये पूर्वे कहे जे पांच ज्ञान ते दोय प्रमाण है । इहां तत् शब्द है सो अन्यवादी सन्निकर्ष तथा इंद्रियकूं प्रमाण कल्पै हैं ताके निषेधके अर्थ है । तत् कहिये सो मत्यादिक ज्ञान कहे सोई प्रमाण है । अन्य नांही है । इहां अन्यवादी पूछै जो, सन्निकर्ष तथा इंद्रियकूं प्रमाण मानिये तौ दोष कहां? ताकूं कहिये हैं, जो, सन्निकर्षकूं प्रमाण मानिये तो सूक्ष्म अंतरित विप्रकृष्ट जो परमाणू रामरावणादिक, मेरुपर्वतादिक पदार्थ हैं तिनि का प्रमाणविषैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२६ ॥

अग्रहणका प्रसंग आवैं । ते पदार्थ इंद्रियनिर्ते सन्निकर्ष होय नाही । याहीतैं सर्वज्ञका अभाव आवैं । ऐसैंही इंद्रियकूं प्रमाण मानिये तौ येही दोष आवैं । जातैं नेत्रादिकका अल्पविषय है । तथा ज्ञेय अनंत है । तथा सर्वही इंद्रियनिके सन्निकर्षभी नांही है । नेत्र अर मनकैं प्राप्यकारी कहिये पदार्थनिका प्राप्त होनेका अभाव है अप्राप्यकारी है ताका वर्णन आगै करसी ॥

इहां अन्यवादी कहै हैं, जो तुमनैं ज्ञानकूं प्रमाण कहा, तौ याका फलका अभाव आवैगा । बहुरि प्रमाणका फल चाहियेही । बहुरि हम कहै हैं तहां फलका सद्भाव नीकै बणै है । जो सन्निकर्ष तथा इंद्रिय तौ प्रमाण है अरु यातैं अर्थका ज्ञान हो है सो प्रमाणतैं जुदा फल हो है, यह कहना युक्त है । ताकूं कहिये, जो तैं कहा सो अयुक्त है । जातैं जो सन्निकर्षप्रमाण होय अर्थका ज्ञान फल होय तौ प्रमाता अर प्रमेय जो अर्थ ते दोऊ भिडिजाय, तब सन्निकर्ष होय है । सो याका फल जो अर्थका ज्ञान, सो प्रमाताकैं अरु प्रमेय पदार्थकैं दोऊनिकैं हुवा चाहिये । ऐसैं होतैं अन्यपदार्थकैंभी अर्थका ज्ञानकी प्राप्ति आवैं है । बहुरि वे कहैं, जो, अर्थका ज्ञान तौ चेतन जो आत्मा ताकैं होय है । अन्य जडके कैसैं होय? तौ वाकूं कहिये, आत्माकूं ज्ञानस्वभाव तौ तू मानै नांही । अरु समवाय तैं चेतन मानै है, सो ऐसैं तौ आत्माभी चेतनाविना जडही

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२७ ॥

उहरैगा । बहुरि ज्ञानस्वभावही मानैगा तौ तेरी प्रतिज्ञाकी हानि आवैगी । तातैं हम कहै हैं सो युक्त है । ज्ञानकूं प्रमाण कहतैं फलका अभाव है । यह दोष नाही आवै है । कथंचिद्देदा-भेदरूप याका फलभी है । प्रथम तौ अर्थका यथार्थज्ञान होय तब तिस अर्थकेविषैं प्रीति उपजै है । कर्मकरि मैला जो यह आत्मा ताके इंद्रियनिके आलंबनतैं अर्थका ज्ञान होय । ताविषैं उपादेय जानि प्रीति उपजै है । सो यह प्रीति वा प्रमाणका फल है । बहुरि यथार्थज्ञान होय तब रागद्वेषके अभावतैं मध्यस्थभाव होय सो दूसरा यह फल है । बहुरि पहलैं अर्थका अज्ञान था ताका नाश भया सो तीसरा यह फल है । ऐसैं हमारे प्रमाण फलरहित नांही है ॥

अब या प्रमाणशब्दका अर्थ कहै हैं । 'प्रमीयते अनेन' कहिये याकरि वस्तु प्रमाण करिये ऐसैं तौ करणसाधन भया । बहुरि 'प्रमिणोति' कहिये जो वस्तुकूं प्रमाण करनेवाला, सो प्रमाण है, ऐसैं कर्तृसाधन भया । बहुरि 'प्रमितिमात्रं' कहिये वस्तुका प्रमाण करना सो भावसाधन भया । याकों क्रियासाधनभी कहिये । इहां कोई पूछै, इस प्रमाणकरि कहा प्रमाण करिये! ताकूं कहिये, जीवादिक पदार्थ प्रमाण करिये । फेरि पूछै, जो, जीवादिकका अधिगम तौ प्रमाणकरि करिये । बहुरि प्रमाणका अधिगम काहेकरि करिये? जो अन्य प्रमाण कल्पिये तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२८ ॥

अनवस्था दूषण आवै है । तहां कहिये, अनवस्था न आवैगी । जैसे घटादिक प्रकाशनेविषे दीपक कारण है; तैसे अपने स्वरूपके प्रकाशनेविषेभी वैही दीपक कारण है । अन्य प्रकाश नांही हेरिये है; तैसे प्रमाणभी स्वपरप्रकाशक अवश्य माननां । प्रमेयकीज्यों प्रमाणके अन्यप्रमाणकी कल्पना कीजै तो स्वरूपका जाननेका प्रमाणके अभाव होय, तब स्मरणकाभी अभाव होय । बहुरि स्मरणका अभाव मानिये तौ व्यवहारका लोप होय । तातैं स्वपरप्रकाशक प्रमाण मानना योग्य है । बहुरि इहां प्रमाणे ऐसा प्रथमाविभक्तीका द्विवचन कहा है । सो एक तीन आदि प्रमाणकी संख्या अन्यवादी मानै है ताके निषेधके अर्थि है । तथा आगे दोय संख्याका सूत्रभी कहसी ताके जनावने अर्थि है । अन्यवादी चार्वाक तौ एक प्रत्यक्ष प्रमाणही मानै है । बहुरि बौद्ध प्रत्यक्ष अनुमान ये दोय प्रमाण मानै है । बहुरि नैयायिक वैशेषिक सांख्य हैं ते प्रत्यक्ष अनुमान आगम उपमान ऐसे चारि प्रमाण मानै है । बहुरि मीमांसक चारि तौ ए अरु अर्थापत्ति अभाव ऐसे छह प्रमाण मानै है । सो प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्या कहनेतैं सर्वप्रमाण इनिमें गर्भित होय हैं ॥

ऐसे ए पंचज्ञान प्रमाण कहे । तहां सम्यक् अधिकारतैं सम्यग्ज्ञान है । मिथ्याज्ञान प्रमाण नांही । इहां प्रश्न- जो, ऐसा कहा है “यथा यत्राविसंवादस्तथा तत्र प्रमाणता ॥” याका अर्थ;

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १२९ ॥

जहां जिसप्रकार विसंवाद न आवै तहां तैसैं प्रमाणता । सौ काहूकै विपर्ययज्ञान है तहां ताकै बाधा विसंवाद न आवै तेतैं प्रमाण ठहन्या । तथा काहूकै कालांतरमें बाधा आवै । काहूकै क्षेत्रांतरमें बाधा आवै । तथा केईकै कबहू बाधा न आवै । अर विशेषज्ञानीके ज्ञानमें बाधा दीखै है । तहां जेतैं बाधा न आवै तेतैं प्रमाण ठहरै है । सो सम्यग्ज्ञान तौ ऐसा चाहिये जो संशय विपर्यय अनध्यवसाय-रहित सर्वकाल सर्वक्षेत्र सर्वप्राणीनिकै समान होय । कोई प्रकार बाधा न आवै । जो जहां जैसैं अविसंवाद होय तहां तैसैं प्रमाणता है यह वचन कैसैं सिद्ध होयगा? ताका उत्तर- जो, सर्वथानिर्बाध तौ केवलज्ञान है । मतिश्रुत है सो तौ अपने विषयविषैभी एकदेशप्रमाण है । बहुरि अवधि मनःपर्यय है सो अपने विषयविषै सामस्यकरि प्रमाण है । अधिकविषयविषै प्रमाण नाही । तातैं च्यान्योंही क्षयोपशमज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । तातैं जिस विषयविषै निर्बाध साधै तहां तौ प्रमाण है । बहुरि जहां बाधा आवै तहां अप्रमाण है । जो ऐसैं न होय तौ केवलज्ञानही प्रमाण ठहरै । अन्यज्ञान अप्रमाण ठहरै । तौ व्यवहारका लोप होय । तातैं एकही ज्ञान प्रमाणभी है अप्रमाणभी है । जैसैं काहू पुरुषकै नेत्रविषै विकार था, ताकूं एक चंद्रमाके दोय दीखै, तहां निर्विकारनेत्रवालाकी अपेक्षा दोय चंद्रमाकी संख्या तौ सबाध भई । बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३० ॥

चन्द्रमाका सामान्यपणां निर्बाध है। तथा निर्विकार नेत्रवालेकू चंद्रमा तौ एकही दीखै, परंतु निकटही दीखै है। ऊगता जमीसुं लगता दीखै। सो याकी ऊचाईका योजनांकी अपेक्षा सबाध है। तथा शास्त्रकरि ग्रहणका काल तौ निश्चय कीया सो तौ निर्बाध है। परंतु दोय अंगुल च्यारि अंगुल ग्रहण होगा, यह कहनां निर्बाध नांही। जातैं यह विमान केता चौडा है? तामैं केता आच्छादित हुवा? यह तौ प्रत्यक्षज्ञानी जानैं, याकी अपेक्षा सबाध है। ऐसैं मतिश्रुत अपने विषयविषैभी प्रमाणाप्रमाणस्वरूप है। तथा अन्यभी उदाहरण—जैसैं पर्वत तथा वृक्षोंका समूहरूप वन इत्यादि वस्तु दूरितैं तौ औरसाही दीखै निकट गये औरसाही दीखै ऐसैं जाननां। इहां कोई पूछै, जो ऐसैं है तौ यहु याका ज्ञान प्रमाण है यहु याका ज्ञान अप्रमाण है ऐसा नियम कैसैं कहिये? बहुरि नियम कीयाविना व्यवहार कैसैं प्रवर्तैगा! ताका उत्तर—जो, व्यवहार मुख्यगौणकी अपेक्षातैं प्रवर्तै है। जैसैं काहू वस्तुमें सुगंध बहुत देखि लोक कहै यह सुगंध द्रव्य है, तहां वा द्रव्यविषै स्पर्शादिकभी पाईये हैं। परंतु वाकी मुख्यता न करै। तातैं जिनके मतविषै एकांततैं ज्ञान प्रमाण अप्रमाण दोऊ स्वरूप नांही है तिनिकै यह छद्मस्थका ज्ञानकै प्रमाणता न आवैगी। तब अपना मतभी न सिद्ध होगा ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३१ ॥

बहुरि अन्यवादी ज्ञानकोंही प्रमाण मानि याका स्वरूप लक्षण एकांततैं अन्यप्रकार कहै हैं। सोभी सबाध है। तहां बौद्धमती कहै हैं, जो 'अविसंवादि ज्ञानं प्रमाणं, कहिये जामैं विसंवाद न होय सो ज्ञान प्रमाण है। ताकूं प्रछिये; जो कहैगा प्रमाताकी इच्छा जहां पुरि होय जाय तहां अविसंवाद है, तौ स्वप्नादिकका ज्ञानभी प्रमाण ठहरैगा, तहांभी बांछापूर्ण होय जाय है। बहुरि कहैगा, जो, जहां वस्तुकै अर्थक्रिया ठहरै, तहां अविसंवाद है, तौ गीतादि शब्दका ज्ञान तथा चित्रामादिकका ज्ञानकै प्रमाणता ठहरैगी। तहां स्वरूपमात्रका ज्ञान है, अर्थक्रिया नांही है। ऐसैं बौद्धकरि मान्या अविसंवाद लक्षण बाधासहित है ॥ बहुरि औरभी मतके एकांततैं प्रमाणके लक्षण तथा विशेषण जुदे जुदे करै हैं ते युक्तिशास्त्रतैं बाधासहित हैं। ते श्लोकवार्तिकादिकतैं जानने। जैनमतमें तौ "स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणम्" ऐसा लक्षण परीक्षामुखविषैं कहा है। और शास्त्रमें पाठंतर कहा है। सोही निर्बाध है। बहुरि प्रमाणका प्रमाणपणां कैसैं होय? तहां सर्वथा एकांतवादी केई तौ तिस प्रमाणहीतैं प्रमाणपणांका निश्चय होय है ऐसैं कहै हैं। केई अन्यतैं प्रमाणता होहै ऐसैं कहै हैं। सो यहु बाधासहित है। स्यादादकरि अभ्यासदशामैं तौ प्रमाणका निश्चय प्रमाणहीतैं होय है। बहुरि विना अभ्यासदशामैं परतैं निश्चय होय है ऐसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३२ ॥

निर्वाध सिद्ध किया है। कोई कहै है “प्रमाणपणा प्रवृत्तिसामर्थ्यतैं निश्चय होय है” सो प्रमाण-
करि प्रतीतिमें आया जो पदार्थ ताके निकटि होते वाके फलकी प्राप्ति होय तब जानिये कि यह
प्रमाण है। यहू प्रवृत्तिसामर्थ्यतैं प्रमाणता आई, परंतु इहां अनवस्था दूषण होय है। जातैं
प्रवृत्तिसामर्थ्यका समानजातीय ज्ञानकी प्रमाणता अन्यप्रवृत्तिसामर्थ्यतैं होयगी तब अनवस्था
आवैहीगी। बहुरि प्रवृत्ति है सो तौ जे परीक्षावान् हैं तिनिकै तौ प्रमाणका निश्चय होय तब
होय है। बहुरि लौकिकजनकै विना निश्चयभी प्रवृत्ति हो है। बहुरि परीक्षावान्भी कोई पदार्थ-
निविषैं अपरीक्षावान् है। जातैं सर्वपदार्थनिकी परीक्षा तौ सर्वज्ञकै है। अन्य तौ कोई प्रकार
परीक्ष है कोई प्रकार अपरीक्षक है। सो परीक्षक है सोहू अपरीक्षक है, ऐसैं जाननां ॥

बहुरि इहां कोई पूछै, अन्यवादीनिके प्रमाणनिकी संख्याका निराकरण कैसे है? ताकुं
कहिये है, जे अन्यवादी चार्वाक एक प्रत्यक्षप्रमाणही मानै है ताकै परके चित्तकी वृत्तिकी सिद्धि
अनुमानविना होयगी नांही। ताकै अर्थ अनुमान मानैगा तब एकही प्रमाण माननां कैसे
सिद्ध होयगा? बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्ष अनुमान ए दोय प्रमाण मानै है। ताकै साध्यसाधनके
व्याप्तिसिद्धि करनेकुं स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए तीन प्रमाण चाहियेगा। तब दोयकी संख्या

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३३ ॥

न रहैगी । व्याप्तिका ज्ञान प्रत्यक्ष अनुमानतैं नाहीं होयगा । स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ए प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा । बहुरि श्रुत कहिये आगमप्रमाण है । सो आप्तके शब्दके श्रवणतैं होय है । सो यहभी प्रत्यक्ष अनुमानमें गर्भित न होयगा तब तीन प्रमाण होयगा । बहुरि शब्द तथा उपमानसहित चारि प्रमाण मानै है तथा अर्थापत्तिसहित पांच तथा अभावसहित छह मानै है । तिनकै स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क ये तिनमें गर्भित न होयगे तब संख्या बधि जायगी । तातैं तिनिकी संख्याका नियम नही ठहरे है । तातैं प्रत्यक्ष परोक्ष ए दोय संख्यामें सर्व भेद गर्भित होय हैं । तातैं यह नियम निर्बाध है ॥

आगै, कहे जे पंचप्रकार ज्ञान ते दोय प्रमाणविषैं गर्भित कीये तथा दोयकी संख्या अन्यप्रकारभी आवै है । तातैं ताकी निवृत्तीकै अर्थ सूत्र कहै हैं ॥

॥ आद्ये परोक्षम् ॥ ११ ॥

याका अर्थ— पांच ज्ञाननिविषैं आद्यके दोय मतिश्रुतज्ञान परोक्ष प्रमाण है । आदि शब्द है सो प्रथमका वचन है । जातैं आदिविषैं होय ताकों आद्य कहिये । इहां कोई पूछै ' आद्ये ' ऐसा द्विवचन है तहां मति श्रुत दोय आये । तहां आदि तौ एक मति है । दूसरा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३४ ॥

श्रुतकै आदिपणां कैसे आवै? ताका उत्तर— जो मुख्य उपचारकी कल्पनातैं दोऊकै आद्यपनां कहा है । तहां मतिज्ञान तौ मुख्य आदि हैही । बहुरि श्रुत है सो याके समीपही है तातैं उपचारतैं प्रथम कहा । सूत्रविषैं द्विवचन है ताकी सामर्थ्यतैं गौणकाभी ग्रहण हुवा । याका समास ऐसैं हो है । ‘आद्यं च आद्यं च आद्ये मतिश्रुते’ ऐसैं जाननां । ये दोऊही परोक्षप्रमाण है ऐसा संबंध करनां । इहां कोई पूछै इनिकै परोक्षपणां काहेतैं है? ताका उत्तर— ए दोऊही ज्ञान परकी अपेक्षा लीये है । मतिज्ञान तौ इंद्रियमनतैं होय है । श्रुतज्ञान मनतैं होय है । सो यह सूत्र आगैं कहसी । यातैं पर जे इंद्रिय मन तथा प्रकाश उपदेशादि जे बाह्यानिमिति तिनकी अपेक्षा सहाय लेकरि मतिश्रुतज्ञानावरणीयका क्षयोपशमसहित आत्माकै उपजै है । तातैं परोक्ष कहिये । याहीतैं उपमानादिक प्रमाणभी ऐसैही उपजै हैं तेभी याहीमैं गर्भित होय हैं । अथवा परोक्ष शब्दका ऐसाभी अर्थ है; जो अक्ष कहिये इंद्रिय तिनतैं दूरवर्ती होय ताकूं परोक्ष कहिये सो श्रुतज्ञान । तथा स्मरण प्रत्यभिज्ञान तर्क स्वार्थानुमान एभी इंद्रियनितैं दूरवर्ती हैं । ऐसैं ए मतिज्ञानमैं गर्भित हैं । तातैं एभी परोक्षही हैं । बहुरि अवग्रह ईहा अवाय धारणाज्ञान जे मतिज्ञानके भेद हैं ते इंद्रियनितैं भिडिकर होय हैं । तौभी अक्ष कहिये आत्मा तातैं दूरवर्ती हैं । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३५ ॥

इतिकूं व्यवहारकरि तौ प्रत्यक्ष कहै हैं । परंतु परमार्थतैं परोक्षही है ॥ बहुरि केई कहै है, परोक्षज्ञान तौ अस्पष्ट जाननां है । सो पदार्थके आलंबनरहित है । तातैं मनोराज्यादिककीज्यों निरर्थक है । ते विना समझ्यां कहै हैं । जातैं अर्थका आलंबन तौ प्रत्यक्ष परोक्ष दोऊनिविषैही है । परंतु स्पष्टता अस्पष्टताका कारण नाहीं । प्रत्यक्ष परोक्ष भेद ऐसैं है जहां अन्यका अंतर पड़े नांही । तथा अन्यका सहायविना विशेषणिसहित पदार्थनिकूं जानैं सो तौ स्पष्ट है । बहुरि वीचिमें अन्यका अंतर पड़े तथा सहाय चाहै । तथा विशेषणिसहित पदार्थनिकूं न जानैं सो अस्पष्ट कहिये । मनोराज्यादिकवत् तौ जाकूं कहिये जाका कछु साक्षात् तथा परंपराय विषयही न होय ऐसैं जाननां ॥

आगै इनि परोक्षनितैं अन्य जे तीन ज्ञान तिनकूं प्रत्यक्ष कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रत्यक्षमन्यत् ॥ १२ ॥

याका अर्थ— अन्यत् कहिये पांच ज्ञानमें तीन ते प्रत्यक्षप्रमाण है ॥ ‘अक्षणोति’ कहिये जानैं सो अक्ष कहिये आत्मा ताहीकूं आश्रयकरि उपजै अन्यका सहाय न चाहै ताकूं प्रत्यक्ष कहिये । कैसा है आत्मा? पाया है कर्मका क्षयापेशम जानैं । अथवा क्षणि हुवा है कर्मका आवरण जाका ऐसा आत्माकै होय है सो ऐसा अवधि मनःपर्यय केवलज्ञान है । कोई कहै ऐसै तौ अवाधिदर्शन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३६ ॥

केवलदर्शनभी है। आत्माहीका आश्रय ले उपजै है तेभी प्रमाण ठहरै। ताकूं कहिये, यहू दोष न आवै है। इहां सूत्रमें ज्ञानहीका अधिकार है। तातैं ज्ञानही लेना, दर्शन न लेना। बहुरि कोई कहै, जो, विभंग तौ ज्ञान है ताका प्रसंग आवैगा यहूभी आत्माहीकूं आश्रय ले उपजै है। ताकूं कहिये, इहां सम्यक्का अधिकार है, तातैं विभंगज्ञान न लेना। यहू विपर्ययस्वरूप है। जातैं मिथ्यात्वके उदयतैं विपरीतपदार्थकौं ग्रहै है। तातैं यहू सम्यक् नाहीं ॥

इहां वैशेषिकका आश्रयतैं प्रश्न है; जो, इंद्रियव्यापारतैं होय सो प्रत्यक्ष कहिये। विना इंद्रियव्यापार होय सो परोक्ष कहिये। ये लक्षण यथार्थ बाधारहित है सो माननां। ताका उत्तर जो, यहू अयुक्त है। ऐसैं होय तौ आप्त सर्वज्ञकै प्रत्यक्षज्ञानका अभाव होय। जो इंद्रियज्ञानही प्रत्यक्ष मानिये तौ आप्तकै प्रत्यक्षज्ञान न होय। जो आप्तकैभी इंद्रियपूर्वक ज्ञान कल्पिये तौ ताकै सर्वज्ञपणांका अभाव होय। जो कहै, सर्वज्ञकै मनसूं भया प्रत्यक्ष है तौ मनके चिंतवनपूर्वककैभी सर्वज्ञपणाका तौ अभावही आवैगा। बहुरि कहै, जो ताकै सर्वपदार्थनिके ज्ञानकी आगमतैं सिद्धि हो है। सो ऐसैंभी नाहीं। जातैं आगम तौ प्रत्यक्षज्ञानपूर्वक होय सो प्रमाण है ॥

बहुरि बौद्धमती कहै है योगीश्वरनिकै अलौकिक दिव्यज्ञान औरही जातिका है। तौ ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३७ ॥

कहै प्रत्यक्षपणा तौ ताकै न आवैगा । जातैं ऐसा मानै है, जो इंद्रियप्रति वैं ताकूं प्रत्यक्ष कहिये । सो ऐसा मान्यां तब दिव्यज्ञान कहनैतैंभी प्रत्यक्षपणा तौ न ठहरै । बहुरि औरभी दोष आवै है । जो सर्वज्ञका तौ अभाव होय है । अरु प्रतिज्ञाकी हानी होय है । सोई दिखाईये है । योगीश्वरकै जो ज्ञान है सो एक एक पदार्थकूं क्रमतैं ग्रहण करै है कि अनेकपदार्थका ग्रहण करनेवाला है ? जो एक एक पदार्थकों क्रमतैं ग्रहण करै है; तौ सर्वज्ञपणां नांही ठहरै है । जातैं ज्ञेय तौ अनंत है, सर्वकूं एककाल जाने सर्वज्ञ होय । बहुरि जो अनेक पदार्थकूं ग्रहण करै है; तौ जो बौद्धमती प्रतिज्ञा करी है ताकी हानि आवै है । सो प्रतिज्ञा कहा ? ' एक विज्ञान तौ दोय पदार्थकूं न जानै है बहुरि दोय विज्ञान एक पदार्थकूं न जानै है ' ऐसी प्रतिज्ञा है, ताकी हानि होय है । अथवा सर्वसंस्कार हैं ते क्षणिक हैं ऐसी प्रतिज्ञा करै है, ताकीभी हानि होय है । जातैं अनेकक्षणवर्ती एक विज्ञान मान्या । अनेक पदार्थका ग्रहण क्रमकरि होय है । बहुरि वै कहै; जो, अनेक पदार्थका ग्रहण एकक्षणवर्तिविज्ञानकै तिस एक कालहीमें होय है, तौ यह बनै नांही । जातैं जा क्षणमें ज्ञान उपज्या सो तौ क्षण वा ज्ञानका स्वरूपका लाभही होय । जब आप भया ता पीछे अपना जो कार्य पदार्थका जाननां ताप्रति व्यापार करै । उपजनेहीकै क्षण तौ जानै नांही । बहुरि वै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३८ ॥

कहै; जो, दीपकवत् जिस समय भया तिस समय पदार्थ प्रकाशै, तौ यहु दृष्टांत मिलै नांही। जातैं दीपक तौ अनेकक्षणवर्ती है। ताकै पदार्थनिका प्रकाशन होय है। बहुरि तिस योगीश्वरके ज्ञानकूं विकल्पतैं भेदानितैं रहित मानिये तब शून्यताका प्रसंग आवै है। जातैं सर्वपदार्थनिकूं भिन्न जानेविना तौ वह ज्ञान शून्यही है ॥

बहुरि अकलंकदेव आचार्य प्रत्यक्षके तीन विशेषण कीये हैं। स्पष्ट, साकार, अंजसा ऐसै। तिनिका अर्थ— स्पष्ट तौ जो वीचिमैं अन्यकी प्रतीतिका व्यवधान न होय अर वस्तुकूं विशेषण-सहित जानै ऐसा है। सो द्रव्यार्थिकनयकी प्रधानता करिये तब तौ मतिश्रुतज्ञान अस्पष्टही है। जातैं द्रव्यका समस्तपणाकूं ए जानै नांही। इंद्रिय मन प्रकाशादिकके सहायतैं किंचित् जानै है। बहुरि पर्यायार्थिक नयकी प्रधानता करिये तब मतिज्ञान व्यवहारके आश्रयतैं किंचित् स्पष्टभी जानै है ॥ बहुरि साकार कहनेतैं निराकारदर्शनका निषेध है। बहुरि अंजसा कहनेतैं विभंगज्ञान तथा इंद्रियमनकरि अन्यथाज्ञान हो है ताका निषेध है। ऐसैं कहनेतैं सूत्रतैंभी विरोध नाही है। जातैं प्रत्यक्ष ऐसा कहनेतैं तौ आत्माधीन है, इंद्रियाधीन नांही है। बहुरि ज्ञानकी अनुवृत्तितैं दर्शनका निषेध है। बहुरि सम्यक्के अधिकारतैं कुज्ञानका निषेध है, ऐसैं जाननां ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १३९ ॥

इहां कोई प्रश्न करै, सकलप्रत्यक्ष जो केवलज्ञान सो योगीश्वरनिकै है ऐसा काहेतैं जानिये ? ताका उत्तर ; जो, भलै प्रकार जाका निर्णय कीया जो बाधकप्रमाणका अभाव तातैं जानिये, जो, योगीश्वरनिकै केवलज्ञान है । जातैं समस्त आवरणके नाशतैं उपजै सो केवलज्ञान है । समस्त-वस्तुकुं एककाल इंद्रियादिकै सहायविना सोही ज्ञान जानै, जाकै आवरण न होय । ताका बाधक अल्पज्ञान है नाहीं । जा ज्ञानका जोही साधक तथा बाधक होय । अन्यज्ञानका अन्यज्ञान बाधक होय नाहीं यह न्याय है । बहुरि बौद्धमती प्रत्यक्षका लक्षण निर्विकल्प सत्यार्थ कहै है । सो सर्वथा निर्विकल्पक होय सो तौ सत्यार्थ होय नाहीं । विपर्ययभी निर्विकल्पक है । निर्विकल्पकतैं अर्थका निश्चयही होता नाहीं । सत्यार्थ काहेतैं होय ? बहुरि नैयायिकमती इंद्रियमनकै अर आत्माकै पदार्थतैं सन्निकर्ष होय ताकूं प्रत्यक्ष कहै हैं । सो यहभी अयुक्त है । जातैं ईश्वरकै ज्ञान इंद्रियमनतैं होय तौ सर्वज्ञपनां न होय । जातैं इंद्रियनिकै अर सर्वपदार्थनिकै संबंध नाहीं । तातैं जो सूत्र प्रत्यक्षका कहा सोही निराबाध है ॥

आगैं, कहा जो परोक्ष प्रत्यक्ष दोय प्रकार प्रमाण तिनिमें आदि प्रकारके विशेषकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं--

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४० ॥

॥ मतिः स्मृतिः संज्ञा चिन्ताऽभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम् ॥ १३ ॥

याका अर्थ— मति स्मृति संज्ञा चिन्ता अभिनिबोध ए पांच अनर्थांतर कहिये अन्य अर्थ नाहीं । मतिज्ञानहीके नाम हैं ॥ आदिविषै कहा जो मतिज्ञान ताके येते पर्यायशब्द कहिये नामांतर हैं । जातैं ए सर्वही मतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशमकरि उपज्या जो उपयोग ताही संबंधी हैं । इनकी श्रुतज्ञानादिविषै प्रवृत्ति नाहीं । तहां मनन कहिये मानना इंद्रियमनतैं अवग्रहादिरूप साक्षात् जानना सो तौ मति कहिये । स्मृति कहिये स्मरण । जानेका पीछै यादि करना सो स्मृति स्मरण कहिये । संज्ञा संज्ञान कहिये । जानेको यादिकरि वर्तमान जानेकै जोडिकरि जानना सो संज्ञान कहिये । याकूं प्रत्यभिज्ञानभी कहिये । चिंतन चिन्ता कहिये यहु चिन्ह है तहां इसका चिन्हीभी होय है इत्यादि ऐसा चिंतवन करना सो चिन्ता कहिये । याकूं तर्कभी कहिये । अभिनिबोधन कहिये सन्मुख लिंगादि देखि लिंगी आदिका निश्चय करै सो अभिनिबोध कहिये । याकूं स्वार्थानुमानभी कहिये । इनि शब्दनिका भावसाधनरूप अर्थ कीया है । बहुरि करणसाधन कर्तृसाधन आदिभी यथासंभव जानना । इनिका नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी रूढिके बलतैं मतिके नामांतरही जानने । जैसे इंद्र शक्र पुरंदर ऐसे नामभेदतैं अर्थभेद होतैंभी समभिरूढनयकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४१ ॥

अपेक्षातैं एक इंद्रहीके नाम हैं । बहुरि इनिका अन्य अन्य अर्थ करिये तब मत्यादि अन्य अन्य होयही हैं । तथापि मतिज्ञानावरणक्षयोपशमकरि उपयोग ताहि न उलंघि वर्तैं है । इहां ऐसा अर्थ है । बहुरि सूत्रमें इति शब्द है सो प्रकाशवाची है । या मतिज्ञानका येते पर्यायशब्द हैं ऐसा इतिका अर्थ जाननां । तथा अभिधेयार्थवाचीभी कहिये । जो मति स्मृति संज्ञा चिंता अभिनिबोध ऐसैं येते शब्दनिकरि जो अर्थ कहिये सो एक मतिज्ञान है ॥

इहां विशेष कहिये है । सूत्रविषैं इति शब्द प्रकाशवाची है । सो बुद्धि तौ मतिका प्रकार जाननां । जातैं पदार्थके ग्रहणके शक्तिस्वरूपकूं बुद्धि कहिये है । बहुरि मेधा स्मृतिका प्रकार है । जातैं शब्दके स्मरणकी शक्तिकूं मेधा कहिये है । बहुरि प्रज्ञा चिंताका प्रकार है । जातैं वितर्क-पणाका निषेध स्वरूप है । बहुरि प्रतिभा उपमा ये संज्ञाका प्रकार है । जातैं सामान्यपदार्थको सादृश्य दिखावनेरूप है । बहुरि संभव, अर्थापत्ति, अभाव ए स्वार्थानुमानके प्रकार हैं । जातैं ये सर्व लिंगहीतैं जानिये हैं । इहां कोई कहै स्मृति तौ अप्रमाण है सो प्रमाणविषैं कैसे अंतर्भूत होयगी ? ताकूं कहिये ; जो, स्मृति अप्रमाण होय तौ प्रत्यभिज्ञान न होय तब व्याप्तिकाभी ग्रहण न होय । तब अनुमान काहेतैं होय ? अरु अनुमान न होय तब प्रत्यक्षकैभी प्रमाणता न ठहरै । तब सर्व-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४२ ॥

शून्यता आवै । तातैं स्मृतिप्रमाण मानेही अन्यप्रमाण सिद्ध होय है । बहुरि स्मृतिकीज्यों अपने विषयविषैं प्रत्यभिज्ञानभी बाधारहित है । अतीतवस्तुका यादि करनां जो स्मरण सो याका कारण है । सो अतीतकूं यादिकरि वर्तमानमें तिसही वस्तुकूं देखि बहुरि अतीतवर्तमानकी एकता जोड-रूपकूं जाननां तथा अतीत सारिखी वस्तु देखि दोऊके समानताका जाननां सो प्रत्यभिज्ञान है सो सत्यार्थ है । जैसें मैं बालक था सोही मैं अब युवा हूं बूढा हूं इत्यादि । तथा पहलैं घट देख्या था तैसाही यह दूसरा घट है इत्यादि । याके भेद बहुत हैं सो प्रामाणशास्त्रतैं जाननै ।

बहुरि साध्यसाधनके अविनाभावसंबंधरूप जो व्याप्ति, ताका जाननां सो तर्क है । सोभी प्रमाण है । सो यहु अप्रमाण होय तौ अनुमानभी प्रमाण न ठहरै । बहुरि अनुमानादिकमें यहु गर्भित होय नाही । तातैं न्याराही प्रमाता जाननां । याका उदाहरण—जैसें धूम अग्निका संबंध देखिकरि ऐसा निश्चय कीया ; जो, जहां जहां धूम है तहां तहां नियमकरि अग्नि है । ऐसै निश्चय करनेका नाम तर्क है । सो सत्यार्थ है, तातैं प्रमाण है । जो यहु ज्ञान अप्रमाण होय तौ अनुमान प्रमाण कैसें ठहरै ? बहुरि साधन कहिये लिंग-चिन्ह, तातैं साध्य कहिये जाननेयोग्य वस्तु लिंगी चिन्हवान्, ताका निश्चय करनां सो स्वार्थानुमान है । तहां साधन ताकूं कहिये; जाकी जह

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४३ ॥

साध्यवस्तु न होय, तहां प्राप्ति न होय । तथा जहां साधन होय तहां साध्य होयही होय ॥

बहुरि साध्यके तीन विशेषण हैं; शक्य, अभिप्रेत, अप्रसिद्ध । तहां जो साधनेकी योग्यता लीये होय सोही साध्य । जामैं योग्यता नाहीं सो साध्य नाहीं, जैसे आकाशकै फूल । बहुरि जो साधनेवाला पुरुष अभिप्रायमैं ले, सोही साध्य, तिसविना जगत्में अनेक वस्तु हैं ते वाकै साध्य नाहीं । बहुरि पहलै सिद्ध न ह्वा होय, सो साध्य । सिद्ध भये फेरि साधना अफल है । ऐसे साध्यके सन्मुख जो पूर्वोक्त साधनकरि नियमरूप ज्ञान होय, तातैं याकूं अभिनिबोधभी कहिये । इहां कोई कहै; शास्त्रमें मातिज्ञानसामान्यक^१ नाम अभिनिबोध कहा है; तुम स्वार्थानुमानकूं अभिनिबोध कैसें कहा ? ताका उत्तर—जो, सामान्यार्थकी विशेषविषैं प्रवृत्ति होतैं विरोध नाहीं । जो अवग्रहादि अनेकभेदरूप मातिज्ञान कहिये तदि तौ सामान्यकूं अभिनिबोध कहिये । बहुरि जब विशेष लीजिये तब स्वार्थानुमानकूंभी कहिये । तहां साधनके संक्षेपतैं दोय भेद है; उपलब्धि अनुपलब्धि । तहां इंद्रिय मनकरि वस्तुका सद्भावका ग्रहण होय सो तौ उपलब्धि कहिये । बहुरि अभावका ग्रहणकूं अनुपलब्धि कहिये । तहां कार्योपलब्धि जैसे; या पर्वतमें अग्नि है, जातैं अग्निका कार्य धूम दीखै है । बहुरि कारणोपलब्धि जैसे; वर्षा होसी, जातैं याका कारण बादल सघन दीखै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४४ ॥

है। स्वभावोपलब्धि जैसे; वस्तु उत्पादव्ययध्रौव्यस्वरूप है, जातें सत्त्वस्वरूप है। सत्त्वका स्वभाव ऐसाही है। ऐसैं ये तीन भेद भये। इत्यादि साधनके अनेक भेद हैं, सो श्लोकवार्तिकतें जानने ॥ बहुरि अन्यवादी अर्थापत्त्यादिक प्रमाण न्यारे मानै हैं ते सर्व इस मतिज्ञानमें अंतर्भूत होय हैं, ऐसैं जाननां ॥

आगैं या मतिज्ञानका स्वरूपका लाभविषैं निमित्त कहां है? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहे हैं—

॥ तदिन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तम् ॥ १४ ॥

याका अर्थ— तत् कहिये सो मतिज्ञान इंद्रिय अर अनिन्द्रिय है निमित्त कहिये कारण जाकूं ऐसा है ॥ प्रथम तौ इंद्रियशब्दका अर्थ कहै हैं। इन्द्रति कहिये परम ऐश्वर्यरूप बतैं सो इंद्र है। तहां अर्थतैं आत्माका नाम इंद्र कहा, सो ऐसा ज्ञानस्वभाव जो आत्मा, ताकै ज्ञानावरणकर्मका ऐसा क्षयोपशम होय, जो आप आपतैंही पदार्थनिकूं जाननेकूं असमर्थ होय। ताकै पदार्थ जाननेका कारण चिन्ह होय ताकूं इंद्रिय कहिये। जातैं व्याकरण ऐसा है 'तस्य लिंगम्' इस अर्थमें इंद्रशब्दकै प्रत्यय आया है। अथवा ऐसाभी अर्थ जो गूढ अर्थकूं जनावै ताकूं लिंग कहिये। तहां आत्मा गूढ है— अदृष्ट है। ताके अस्तित्वकूं जनावनेविषैं चिन्ह है तातैं आत्माका लिंग इंद्रिय है। जैसे लोकमें अमिका धूम लिंग है तैसें जाननां। ऐसैं यह स्पर्शादि इंद्रिय हैं ते करण हैं। सो कर्ता जो आत्मा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४५ ॥

तिसविना न होय ऐसैं ज्ञाता जो आत्मा ताका अस्तित्व जनावै है । अथवा इंद्र ऐसा नाम कर्मका कहिये । ताकरि ये रचे हैं निपजाये हैं । तातैंभी इंद्रिय ऐसा कहिये । ते स्पर्शनादि आगैं कहसी ॥

बहुरि अनिंद्रिय नाम मनका है । याकूं अंतःकरणभी कहिये । इहां कोई पूछै है— इंद्र जो आत्मा ताहीका लिंग जो मन ताका नाम इंद्रियका प्रतिषेधकरि अनिंद्रिय ऐसा नाम कैसें दीया ? ताका उत्तर—जो, इहां इंद्रियका प्रतिषेधकर नाही है । ‘ न इन्द्रियं अनिन्द्रियं ’ ऐसैं कहनेमें ईषत् अर्थ लेना । किंचित् इंद्रियकूं अनिंद्रिय कहा है । जैसें काहू कन्याकूं अनुदरा नाम कहा, तहां जाकैं उदर न होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ न लेना । जाका ईषत् किंचित् पतला क्षीण उदर होय ताकूं अनुदरा कहिये ऐसा अर्थ लेना । बहुरि कोई पूछै है— इहां ईषत् अर्थ कैसें है ? ताका उत्तर— ए इंद्रिय हैं ते प्रतिनियत कहिये नियमरूप जुदाजुदा जिनका देश अरु विषय है ऐसैं हैं । बहुरि कालांतरस्थायी हैं । जा कालमें विषयतैं उपयुक्त न होय ता कालमेंभी अवस्थित हैं । बहुरि मन है सो यद्यपि इंद्र कहिये आत्मा ताका लिंग है तथापि नियमकरि एकही देशविषै तथा एकही विषयका ग्राहक नाही । अन्यकालमें जाका अवस्थान नाही अनवस्थित है चंचल है । याहीतैं याकूं अंतःकरण कहिये अभ्यंतर इंद्रिय कहा है । जातैं गुणदोषका विचार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४६ ॥

स्मरणविषै इंद्रियनिकी याकै अपेक्षा नाही है । बहुरि नेत्रादिककीज्यौं बाह्यतैं अन्य मनुष्यादिक तिनि करि न जाणिये है । ताहीतैं अंतर्गत इंद्रिय ऐसा कहिये है । ऐसै ईषत् अर्थ याविषै संभवै है ॥

बहुरि कोई पूछै है- सूत्रविषै तत् शब्द किस प्रयोजनकूं है ? ताका उत्तर- तत् शब्द मति-ज्ञानके कहनेकै अर्थि है । बहुरि कोई कहै है- मतिज्ञान तौ लगताही है अनंतरही है । यातैं ऐसा परिभाषा है, जो, अनंतरकी विधिका सूत्र होय कै निषेधका होय । यातैं ता मतिज्ञानका विना तत् शब्दही ग्रहण होय है । तत् शब्द निरर्थक है । ताकूं कहिये हैं- इहां तत् शब्द है सो इस सूत्रके अर्थिभी है बहुरि अगले सूत्रके अर्थिभी है । जो मत्यादिक पर्याय शब्दकरि कहनेमें आवै । ऐसा मतिज्ञान है सो इंद्रियानिंद्रियनिमित्तक है । ऐसैं तौ इस सूत्रकै अर्थि भया । बहुरि सोही मतिज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसै अगिले सूत्रकै अर्थि भया । जो ऐसैं न होय तत् न कहिये तौ पहलैं मत्यादिशब्दकरि वाच्य ज्ञान है ऐसैं कहियेकरि इंद्रिय अनिंद्रियनिमित्तक श्रुतज्ञान है ऐसा प्रसंग आवै । तथा सोही श्रुतज्ञान अवग्रह ईहा अवाय धारणास्वरूप है ऐसा अनिष्ट अर्थका संबंध होय है । बहुरि यहु विशेष जननां- जो ए इंद्रिय मन हैं ते मतिज्ञानके बाह्य उत्पत्तिनिमित्त हैं । अंतरंग निमित्त तौ मतिज्ञानावरणीय कर्मका क्षयोपशमही है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४७ ॥

आगैं कहै हैं, ऐसैं मतिज्ञानका उत्पत्तिका निमित्त तौ जाण्या; परंतु याके भेद केते हैं? यह निर्णय न भया । ऐसा प्रश्न होतै याके भेदनकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ अवग्रहेहावायधारणाः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— अवग्रह ईहा अवाय धारणा ए च्यारि मतिज्ञानके भेद हैं ॥ इनिका लक्षण कहिये हैं । विषय जे रूपादिक बहुरि विषयी जे इंद्रिय तिनका संबंध होतै ताका लगताही तौ दर्शन हो है । ताके लगताही वस्तुमात्रका ग्रहण सो अवग्रह है । जैसैं नेत्रकरि यह श्वेतरूप है ऐसैं ग्रहण सो अवग्रह है । बहुरि अवग्रहकरि ग्रहण कीया जो वस्तु ताका विशेषकी वांछा सो ईहा है । जैसैं अवग्रहकरि श्वेतरूप देख्या सो कहा बुगलाकी पंक्ति है अथवा कहा धुजा है? ऐसैं याकूं संशय न जाननां । जातैं संशय तौ दोय पक्षविषैं अनिश्चित ज्ञान है अप्रमाण है । बहुरि ईहा एकही पक्षविषैं वांछारूप ज्ञान है । जो बुगलाकी पंक्ति है तौ वाहीकी वांछा है । जो पताका है तौ वाहीकी वांछा है । बहुरि ईहाकरि जान्या था ताका विशेष अवयवादिकका निर्णय होनेतैं जैसा है तैसा नियमरूप निश्चय होना सो अवायज्ञान है । जैसैं ईहाविषैं उगलाकी पंक्तीकी तर्फ वांछा थी । परंतु धुजाका निषेध न कीया । अब इहां ऊंचा चढना नीचा आवनां पांस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४८ ॥

हलावनां इत्यादि क्रियाचिन्ह देखी ऐसा निश्चय भया जो बुगलापंक्तिही है, धुजा नांही है; तहां अवायज्ञान कहिये । बहुरि अवायकरि निश्चय कीया जो वस्तु ताका ऐसा दृढज्ञान होय जो और कालमें न भूलने यादि आवनेकूं कारण होय, तहां धारणाज्ञान हो है । जैसे अवायज्ञानकरि प्रभातिमें बुगलापंक्ति देखी थी सोही यहु अब मैं देखी ऐसे ज्ञानकूं कारण जो ज्ञान, सो धारणाज्ञान कहिये । ऐसे इनि अवग्रहादिकनिका कहनेका अनुक्रम इनकी उत्पत्तिके अनुक्रमतैं कहा ॥

इहां ऐसा भावार्थ जाननां— जो वस्तु सामान्यविशेषस्वरूप है तिस वस्तुकै अरु इंद्रियनिकै संबंध होतैं प्रथम तौ सामान्य अवलोकनरूप निराकार दर्शन होय है तापीछे ता वस्तुका सामान्य विशेषरूप साकार ग्रहण होय ताकूं अवग्रह कहिये । तापीछे तिसही वस्तुमें विशेष बहुत हैं तिन-मेंतैं कोई वस्तुके विशेषरूप जाननेकी अभिलाषारूप ज्ञान प्रवर्ता, जो, 'यह फलाणा विशेष होगा' ताकूं ईहा कहिये । तापीछे तिसही विशेषकी क्रिया चिन्ह देखी यहु निश्चय भया, जो, 'यहु अभिलाषामैं ग्रहण हुईथी सोही है' ताकूं अवाय कहिये । तापीछे तिसहीविषैं ऐसा ज्ञान दृढ भया, जो, 'अन्यकालमें वाकूं भूलिसी नाही' ताकूं धारणा कहिये । इनमें विषयका भेद भया, तातैं गृहीतका ग्रहण नांही है । बहुरि सामान्यपणै वस्तुका रूप ग्रहण है, तातैं नयभी नांही है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १४९ ॥

बहुरि विषय सत्यार्थ निर्वाध है तातैं प्रमाण है । बहुरि इंद्रियमनकै पदार्थसंबंध होनेतैं किंचित् स्पष्टताभी इनिमें है । तातैं व्यवहारकरि प्रत्यक्षभी इनिहूं कहिये हैं । परमार्थतैं परोक्षही है । बहुरि अन्यवादी सर्वथा एकांत वस्तुका स्वरूप मानै हैं । तिनिकै अवग्रहादिक भेदरूप ज्ञानकी कथनीही नांही । ऐसैं जानना ॥

आगैं, कहा जे अवग्रहादिक तिनिके भेदकी प्राप्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं —

॥ बहुबहुविधक्षिप्रानिःसृतानुक्तध्रुवाणां सेतराणाम् ॥ १६ ॥

याका अर्थ— कहे जे अवग्रहादिक, ते बहु आदि छह बहुरि छहही इनके प्रतिपक्षी तिनिसहित बारह भये, तिनिका ज्ञान होय है ॥ प्रकृत कहिये पूर्व कहे जे अवग्रहादिक ज्ञानरूप-क्रियाका विशेष तिनिकी अपेक्षारूप या सूत्रविषैं षष्ठीविभक्तीकरि कर्मका निर्देश कीया है । तहां बहु शब्द तौ यहां संख्या तथा विपुल कहिये समूहपणाका वाचक है । जातैं दोऊमें विशेष नांही । सामान्यसंख्या तथा बहुतका ग्रहण करना । जैसैं एक दोय बहुत ऐसैं तौ संख्या । बहुरि भात बहुत है दालि बहुत है इहां विपुलताही है संख्या न कही । बहुरि विधशब्द प्रकारवाची है, जैसैं बहुतप्रकार है । बहुरि क्षिप्रशब्दका ग्रहण काल अपेक्षा है । जैसैं कोई वस्तु शीघ्र परिणमै । बहुरि अनिःसृत

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५० ॥

कहिये जाका समस्त पहल शरीरादिक प्रगट नीसरे न होय सो अनिःसृत है । बहुरि अनुक्त कहिये अभिप्रायहीकरि जाका ग्रहण होय काहूके कहनेकी यामैं मुख्यता नांही । बहुरि ध्रुव कहिये निरंतर जाका जैसाका तैसा ग्रहण होवो करै ताकूं कहिये । बहुरि सेतर कहिये इनिके प्रतिपक्षीकरि सहित लेणै । सो बहुतका तौ प्रतिपक्षी एक तथा अल्प । बहुविधका एकविध । क्षिप्रका अक्षिप्र । अनिःसृतका निःसृत । अनुक्तका उक्त । ध्रुवका अध्रुव । ऐसैं ये बारह भये । तिनि अवग्रहके बारहके बारह भेद भये । बहुतका अवग्रह, अल्पका अवग्रह, बहुविधका अवग्रह, एकविधका अवग्रह, क्षिप्रका अवग्रह, अक्षिप्रका अवग्रह, अनिःसृतका अवग्रह, निःसृतका अवग्रह, अनुक्तका अवग्रह, उक्तका अवग्रह, ध्रुवका अवग्रह, अध्रुवका अवग्रह, ऐसैं बारह भेदरूप अवग्रह है । ऐसैंही ईहा, अवाय, धारणा इनि तीनिकैभी बारह बारह भेद कीजिये । तब सर्व मिलै अठतालीस ४८ होय ॥

बहुरि ये पांच इंद्रिय एक मन इनि छहूँनिकरि होय है । तातैं छहवार अठतालीसकूं जोडिये तब दोयसे अठ्यासी भेद होय हैं । बहुरि बहु आदिक छहके नाम सूत्रमें कहै अरु छह इनि प्रति पक्षीकूं इतर कहे, ताका प्रयोजन यह है—जो बहु आदिक तौ मतिज्ञानावरणका क्षयोपशम बहुत

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५१ ॥

होय तब होय है । तातैं ये प्रधान हैं । तातैं इनिकूं पहलै कहे । बहुरि अन्य हैं ते तिसतैं थोरे क्षयोपशमतैं होय हैं । तातैं तिनिकूं पीछै कहै । इहां कोई पूछै है; बहुविषैं अरु बहुविधविषैं कहा विशेष है? तहां कहिये बहुपणा तौ बहुविषैंभी है बहुविधविषैंभी है । परंतु एकप्रकार नानाप्रकारका विशेष है । बहुरि कोई पूछै उक्त निःसृतविषैं कहां विशेष है? समस्त नीसऱ्या प्रकट होय ताकूं निःसृत कहिये उक्तभी ऐसाही है । तहां कहिये परके उपदेशपूर्वक ग्रहण होय सो उक्त है आपहीतैं ग्रहण होय सो निःसृत है यहू विशेष है । बहुरि केई आचार्य क्षिप्त निःसृत ऐसा पाठ पढे हैं । तामैं निःसृत पहले छहमैं आवै है । ते याका ऐसैं उदाहरण कहै हैं । जैसैं श्रोत्रइंद्रियकरि पहली शब्दका अवग्रह हुवा । तहां यहू मयूरका शब्द है तथा कुरचिका शब्द है ऐसैं कोई जाणै ताकूं तौ निःसृत कहिये । बहुरि अनिःसृत यातैं अन्य शब्दमात्रही है ऐसा जाने है । बहुरि कोई पूछै, भ्रुवअवग्रहविषैं अरु धारणअवग्रहविषैं कहा विशेष है? तहां कहिये है— क्षयोपशमकी प्राप्तिके कालविषैं शुद्धपरिणामके संतानकरि पाया जो क्षयोपशम तातैं पहले समय जैसा अवग्रह भया तैसाही द्वितीयादिक समयनिविषैं होय है किछु कमभी नाही होय अरु अधिकभी नाही होय है ताकूं तौ भ्रुवावग्रह कहिये । तथा शुद्धपरिणामका अरु संक्लेशपरिणामका मिश्रपणां मिलापतैं क्षयोपशम होय । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५२ ॥

उपज्या जो अवग्रह सो कोई कालविषे बहुतका होय । कोई कालविषे अल्पका होय । कोई कालविषे बहुविधका होय । कोई कालविषे एकविधका होय । ऐसैं हीन अधिपणातैं अध्रुव अवग्रह होय है । बहुरि धारणा है जो जा पदार्थकूं ग्रह्या ताकूं नाहीं भूलनेका कारण रूप ज्ञान है । ऐसै इनि दोऊनिका बडा अंतर है ॥ ऐसै अवग्रहादिक बहु आदिक पदार्थनिका होय है सो सत्यार्थ निर्बाध प्रमाण स्याद्वादमतविषे सिद्ध होय है । जे सर्वथा एकांतवादी हैं तिनिकै ए ज्ञानके भेद तथा पदार्थके भेद संभवै नाहीं ॥

आगैं, जो ए अवग्रहादिक बहु आदिकके जाननेवाले हैं, तथापि बहु आदिक किसके विशेष हैं? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ अर्थस्य ॥ १७ ॥

याका अर्थ-- ए बहु आदिक बारह हैं ते अर्थके विशेषण हैं ॥ नेत्रादिक इंद्रियनिका विषय है सो तौ अर्थ है, ताके बहु आदि विशेषण हैं । इनिकरि विशिष्ट जो अर्थ कहिये वस्तु ताकै अवग्रहादिक होय है । इहां कोई पूछै है; जे बहु आदिक हैं ते अर्थ तौ हैंही । फेरी सूत्र कहनेका कहा प्रयोजन? ताका उत्तर— जो तैं पूछ्या, सो तौ सत्य है । परंतु इहां अन्यवादी कल्पना

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५३ ॥

कौ है तिनिका निषेधकै अर्थि 'अर्थस्य' ऐसा जुदा सूत्र कहा है। कई वादी ऐसा मानै है, कि रूप आदि गुण हैं तेही इंद्रियनिकरि स्पर्शिये हैं। तिनिकाही अवग्रह है द्रव्यका न हो है। सो यह कहना अयुक्त है। जातैं रूपादिक गुणनिकी तौ मूर्ति आकार नांही जो इंद्रियनिकै स्पर्श होय। यह मूर्ति तौ द्रव्यकीही है ताहीतैं इंद्रिय भिडै है। तब फेरि वादी कहै है, जो, ऐसैं है तौ लोक ऐसैं कहै है, जो, रूप में देख्या, गंध में सूंध्या, सो यह कहनां न ठहै। ताकूं कहिये, जो, पर्यायनिकूं प्राप्त होय है तथा पर्याय जाकूं प्राप्त होय ताकूं अर्थ कहिये है। सो अर्थ गुणपर्याय-निका समुदाय द्रव्यही है। ताकै इंद्रियनितैं संबंध होतैं तातैं अभिन्न जे रूपादिक गुण तिनिविषैं ऐसा व्यवहार प्रवर्तै है, जो, रूप देख्या, गंध सूंध्या इत्यादि ॥

आगैं कहै हैं, कहा ए अवग्रहादिक सर्वही इंद्रिय मनके होय हैं कि कलु विषयविशेष हैं? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ व्यञ्जनस्यावग्रहः ॥ १८ ॥

याका अर्थ— व्यंजन कहिये अव्यक्त जो शब्दादिक ताकै अवग्रहही होय है। ईहादिक न होय हैं ऐसा नियम है ॥ तहां व्यंजन ऐसा शब्दादिका समूह अव्यक्त होय ताका अवग्रह होय।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५४ ॥

इहां कोई पूछै है यह सूत्र काहेके अर्थि कहा? ताका उत्तर, जो, नियमकै अर्थि है। व्यंजनका अवग्रहही होय है। ईहादिक नाही होय है। ऐसा नियमकै अर्थि है। फेरि कोई कहै; जो, ऐसै है तौ नियमका वाचक एवकारशब्द इहां चाहिये। ताकूं कहिये, जो, एवकार नांही चाहिये। जातैं जाका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा होय ताकूं फेरि कहनां सो यह कहनांही नियमका वाचक है। अवग्रहका विधान पहली सूत्रमें सिद्ध हुवा। इस सूत्रमें फेरि अवग्रहका नाम कहा, तातैंही नियम सिद्ध भया। एवकार काहेकूं कहिये? बहुरि इहां कोई प्रश्न करै है— अवग्रहका ग्रहण अर्थमें तथा व्यंजनमें तुल्य है। इनिमें विशेष कहा है? ताका उत्तर अर्थावग्रह व्यंजनावग्रह इनि दोऊनिमें व्यक्त अव्यक्तका विशेष है। सोही कहिये है। जैसैं नवा मांटीका डीवाविषैं जलका कणां क्षेपिये तहां दोय तीन आदि कणाकरि सींच्या जेतैं आला न होय तेतैं तो अव्यक्त है। बहुरि सोही डीवा फेरि फेरि सींच्या हुवा मंद मंद आला होय तब व्यक्त है। तैसैंही श्रोतादि इंद्रियनिका अवग्रहविषैं ग्रहणयोग्य जे शब्दादि परिणया पुद्गलस्कंध ते दोय तीन आदि समयनिविषैं ग्रहा हुवा जेतैं व्यक्त ग्रहण न होय तेतैं तौ व्यंजनावग्रह हो है। बहुरि फेरि फेरि तिनिका ग्रहण होय तब व्यक्त होय, तब अर्थावग्रह होय है। ऐसैं व्यक्तग्रहणतैं पहलैं तौ व्यंजनावग्रह कहिये। बहुरि व्यक्त ग्रहणकूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५५ ॥

अर्थावग्रह कहिये । यातैं अव्यक्तग्रहरूप जो व्यंजनावग्रह तातैं ईहादिक न होय है ऐसैं जाननां ॥

आगैं, सर्वही इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रहका प्रसंग होतैं जिनि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह न संभवै, तिनिका निषेधकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ न चक्षुरनिन्द्रियाभ्याम् ॥ १९ ॥

याका अर्थ— नेत्र इंद्रिय अरु मन इन दोऊनिकरि व्यंजनावग्रह न होय है । जातैं ए दोऊ अप्राप्यकारी कहिये पदार्थतैं भिडिकरि स्पर्शनकरि नाहीं जानै हैं दूरिहीतैं जानै हैं । जातैं अप्राप्त कहिये विना स्पर्शा अविदिकं कहिये सन्मुख आया निकट प्राप्त हूवा बाह्य प्रकाशादिककरि प्रगट कीया ऐसा पदार्थकूं नेत्र जाणे है । बहुरि मन है सो विनां स्पर्शा—दूर तिष्ठ्या पदार्थकूं विचारमें ले है । यातैं इन दोऊनिकै व्यंजनावग्रह नाहीं हो है । बहुरि इहां कोई पूछै है, जो, नेत्रकै अप्राप्यकारिणां कैसैं निश्चय कीजिये? ताका उत्तर— जो, आगमतैं तथा युक्तितैं निश्चय कीजिये है । सो प्रथम तौ शास्त्रमें कहा है, जो, शब्द तौ स्पर्शतैं सुणिये है । बहुरि रूप है सो अस्पर्शतैं देखिये है । बहुरि गंध स्पर्श रस ये स्पर्श तथा संघाणरूप भये जाणिये है । यहु तौ आगम है । बहुरि यहु युक्ति है जो नेत्र है ते अप्राप्यकारी है, जातैं यह स्पर्शकूं नाहीं जानै है । जो प्राप्य.

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५६ ॥

कारी होय तो स्पर्शन इंद्रियकीज्यों स्पर्श्या जो अंजन ताका रूपकूं देख ले । सो अंजनका रूपकूं नेत्र नाही जानै है । यातैं मनकीज्यों नेत्र अप्राप्यकारी है ऐसा निश्चय कीजिये । तातैं नेत्र मन इनि दोऊविना अवशेष च्यारि इंद्रियनिकै व्यंजनावग्रह होय है । ऐसैं या व्यंजनावग्रहके बहु आदि बारह विषयकी अपेक्षा अठतालीस ४८ भेद होय हैं । ऐसैं अर्थावग्रहके २८८ मिलि मतिज्ञानके तीनसैं छतीस ३३६ भेद होय हैं । बहुरि नेत्रके अप्राप्यकारीकी विधिनिषेधकी चरचा विशेषकरि श्लोकवार्तिकमें है । तहांतैं जाननी ॥ कोई कहै, जैसैं नेत्र दूरतैं जानै है तैसैं शब्दभी दूरतैं सुणिये है । तातैं अप्राप्यकारी कहौ । ताकूं कहिये, ऐसैं नाही है । जातैं जिस ठिकाणेंतैं शब्द उपजै है तहांतैं लगाय कर्णइंद्रियके प्रदेशताईके पुद्गल शब्दरूप होय जाय है, तब सुणिये है । ऐसैंही गंधद्रव्य जहां तिष्ठै है तहांतैं लगाय नासिका इंद्रियके प्रदेशताईके पुद्गल गंधरूप होय जाय हैं । ते सूंघिये हैं ऐसैं कर्णइंद्रिय तथा घ्राणइंद्रिय प्राप्यकारी है । ऐसैं नेत्र नाही हैं । यहू अप्राप्यकारीही है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, मतिज्ञान तौ स्वरूपतैं तथा भेदनसहित कहा । ताकै लगता श्रुतज्ञान कहा है । ताका अब लक्षण तथा भेद कहनेयोग्य है । ऐसैं पूछै आचार्य सूत्र कहे हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५७ ॥

॥ श्रुतं मतिपूर्वं द्व्यनेकद्वादशभेदम् ॥ २० ॥

याका अर्थ— श्रुतज्ञान है सो मतिज्ञानपूर्वक है । बहुरि दोय भेदरूप है । ते दोय भेद अनेक भेदरूप तथा बारह भेदरूप हैं ॥ यहां यह श्रुतशब्द है सो सुननेकूं ग्रहणकरी निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं कोईक ज्ञानका विशेष है तामैं वर्तै है । भावार्थ, ज्ञानका नाम है । जैसे कुशल ऐसा शब्द है सो कुश जो डाम ताकूं छेदै ताकूं कुशल कहिये । ऐसैं व्युत्पत्तितैं निपजाया है । तोभी रूढिके वशतैं प्रवीण पुरुषका नाम है तैसें जाननां । बहुरि यह ज्ञानविशेष कहा सो कहा है ? ऐसैं पूछै कहै हैं । 'श्रुतं मतिपूर्वं' कहिये श्रुत है सो मतिपूर्वक है । ऐसैं श्रुतकै प्रमाणरूप ज्ञानपणा है । जो पूरै उत्पत्ति करै ताकूं पूर्व ऐसा कहिये । सो पूर्व ऐसा नाम निमित्तका भया जाकूं कारणभी कहिये । बहुरि मतिके स्वरूप पहलै कहाही था । सो मति है कारण जाकूं ताकूं मतिपूर्वक कहिये । इहां कोई कहै, जो, मतिपूर्वक श्रुत कहा सो यहुभी मतिस्वरूपपणांकुंही प्राप्त होयगा । जातैं लोकविषैं कारणसारिखाही कार्य देखिये है । तहां कहिये हैं, जो, यहु एकांत नाही अन्यसारिखाभी होय है । जैसे घट है सो दंड चाक आदि कारणकरि निपजै है, परंतु तिस स्वरूप नाही है । बहुरि ऐसाभी है, जो, बाह्यकारण तो मतिज्ञानादिक विद्यमान होय अरु जाकै श्रुतज्ञानावरणकर्मका प्रबल

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५८ ॥

उदय होय तौ श्रुतज्ञान होय नाही । श्रुतज्ञानावरणका क्षयोपशमका प्रकर्ष होय तव श्रुतज्ञान उपजै ।
ऐसैं मतिज्ञान निमित्त मात्र जाननां । मतिसारिखाही श्रुतज्ञान न जाननां ॥

बहुरि इहां कोई कहै है, जो, श्रुतकूं तौ अनादिनिधन मानिये है । याकूं मतिपूर्वक कहनेतैं नित्यपणाका अभाव होय है । जातैं जाका आदि है सो अंतसहितभी होय है । बहुरि पुरुषका कीयापणातैं अप्रमाणभी ठहरै है ॥ तहां आचार्य कहै हैं । यह दोष नाही है । द्रव्यादिक सामान्यकी अपेक्षा तौ श्रुत अनादिनिधन मानिये है । काहू पुरुष कोई क्षेत्रकालविषैं नवीन कीया नाही । बहुरि तिनि द्रव्य क्षेत्र काल भावनिकी विशेषापेक्षाकरि श्रुतका आदिभी संभवै है । तथा अंतभी संभवै है । यातैं मतिपूर्वक कहिये है । जैसैं अंकुरा है सो बीजपूर्वक हो है । सोही संतानकी अपेक्षाकरि अनादिनिधन चल्या आवै है । बहुरि अपौरुषेयपणां प्रमाणका कारण नाही है । जो ऐसे होय तौ चोरि आदिका उपदेशका संतान अनादिनिधन अपौरुषेय चल्या आवै है । सो यहुभी प्रमाण ठहरै । या उपदेशका कर्ता कोईकूं यादि नाही, जो, वा पुरुषनैं चोरीका उपदेश चलाया है । बहुरि अनित्य प्रत्यक्षादि प्रमाणही है । अनित्यके प्रमाणता कहिये तौ कहा विरोध है ? बहुरि कोई कहै है, प्रथम उपशमसम्यक्त्वकी उत्पत्ति होतैं ज्ञानभी सम्यक् तिसही कालमें होय है । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १५९ ॥

मतिपूर्वकपणां श्रुतकै कैसै ठहरै? ताकूं कहिये । यह कहना अयुक्त है । जातैं ज्ञानकै सम्यक्पणा सम्यक्त्वकी अपेक्षातैं भया है । ज्ञानका स्वरूपका लाभ तौ अनुक्रमतैंही है । ऐसैं मतिपूर्वक-पणामैं विरोध नाहीं ॥

बहुरि कोई कहै है, मतिपूर्वक श्रुत है यह लक्षण तौ अव्यापक है—सर्वश्रुतज्ञानमें व्यापै नाहीं । जातैं श्रुतपूर्वक श्रुत मानिये है । सोही कहिये है । शब्दरूप परिणया जे पुद्गलस्कंध ते अक्षर पदरूप भये । तब घट आदि शब्द कर्ण इंद्रियका विषय भया । तथा ताके रूपादिक नेत्र आदिके विषय भये, पीछे तेही पहलै श्रुतज्ञानके विषय भये । तिनिमें किछु व्यभिचार नाहीं । तिनिमें कीया है संकेत जानैं ऐसा पुरुष है सो घट ऐसै शब्दके गोचर जो घट नामा पदार्थ तातैं जलधारणादिक जे कार्य तिनरूप जो दूसरा संबंधका विशेष ताही प्राप्त हो है । तथा धूमादिक पदार्थतैं अग्न्यादिक वस्तुकूं प्राप्त हो है । तिस काल श्रुतज्ञानतैं श्रुतज्ञान भया ऐसैं कहतैं आचार्य उत्तर कहै हैं । जो, यह दोष नाहीं है । तिस श्रुतज्ञानकैभी उपचारतैं मतिपूर्वकपणांही कहिये । जातैं श्रुतज्ञानकैभी कोई ठिकाणै मतिहीका उपचार कीजिये है । जातैं मतिपूर्वकही सोही श्रुतज्ञान भया है ऐसैं जाननां । बहुरि सुत्रमें भेदशब्द है सो जुदा जुदा कहनां दोय भेदभी है, अनेक-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६० ॥

भेदभी है बारहभेदभी है ऐसैं । तहां दोय भेद तौ अंगबाह्य अर अंगप्रविष्ट ऐसैं हैं ॥

बहुरि अंगबाह्य तौ अनेकभेदरूप है । तिनि के नाम दशवैकालिक उत्तराध्ययन आदिक ते चौदह प्रकीर्णक कहावै हैं, तिनि के नाम- सामयिक । चतुर्विंशति स्तव । वंदना । प्रतिक्रमण । वैनयिक । कृतिकर्म । दश वैकालिक । उत्तराध्ययन । कल्पव्यवहार । कल्पाकल्प । महाकल्प । पुंडरीक । महापुंडरीक । निषेधिका । ऐसैं चौदह हैं ॥ बहुरि अंगप्रविष्टके बारह भेद हैं । ते कौन सोही कहिये हैं । १ आचार । २ सूत्रकृत । ३ स्थान । ४ समवाय । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति । ६ ज्ञातृधर्मकथा । ७ उपासकाध्ययन । ८ अंकृतदश । ९ अनुत्तरोपपादिक दश । १० प्रश्नव्याकरण । ११ विपाकसूत्र । १२ दृष्टिवाद । ऐसैं बारह ॥ तहां दृष्टिवादके भेद परिकर्म । सूत्र । प्रथमा । नुयोग । पूर्वगत । चूलिका ऐसैं पांच ॥ तहां परिकर्मके भेद १ चंद्रप्रज्ञप्ति । २ सूर्यप्रज्ञप्ति । ३ जंबूद्वीपप्रज्ञप्ति । ४ द्वीपसागरप्रज्ञप्ति । ५ व्याख्याप्रज्ञप्ति ॥ बहुरि चूलिकाके पंच भेद १ जलगता । २ स्थलगता । ३ मायागता । ४ रूपगता । ५ आकाशगता । ऐसैं पांच ॥ बहुरि पूर्वगतके भेद चौदह १ उत्पाद । २ अग्रायणीय । ३ वीर्यप्रवाद । ४ अस्तिनास्तिप्रवाद । ५ ज्ञानप्रवाद । ६ सत्यप्रवाद । ७ आत्मप्रवाद । ८ कर्मप्रवाद । ९ प्रत्याख्याननामधेय । १० विद्यानुवाद

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६१ ॥

११ कल्याणनामधेय । १२ प्राणावाय । १३ क्रियाविशाल । १४ लोकविंदुसार ऐसैं चौदह । ऐसैं बारह अंग कहै ॥ तिनिके बीस अंक प्रमाण अपुनरुक्त अक्षर हैं । तिनिके पद एकसो बारह कोडि तियालिस लाख अठावन हजार पांच है । एक पदके अक्षर सोलासे चौतीस कोडि तियासी लाख सात हजार आठसे अठ्यासी हैं । प्रकीर्णकनिके अक्षर आठ कोडि एक लाख इक्यासीसे पचेहत्तरि है ॥

अर पूर्वनिकी उत्पत्ति ऐसैं है । प्रथम पर्यायज्ञान अक्षरकै अनंतवै भाग सूक्ष्मनिगोद लब्धपर्याप्त जीवकातैं लगाय वधता वधता पर्यायसमासज्ञान हो है । बहुरि अक्षरज्ञान, अक्षरसमासज्ञान, पदज्ञान, पदसमासज्ञान, संघातज्ञान, संघातसमासज्ञान, प्रतिपत्तिज्ञान, प्रतिपत्तिसमासज्ञान, अनुयोगज्ञान, अनुयोगसमासज्ञान, प्राभृतज्ञान, प्राभृतसमासज्ञान, प्राभृतप्राभृतज्ञान, प्राभृतप्राभृतसमासज्ञान, वस्तुज्ञान, वस्तुसमासज्ञान, पूर्वज्ञान, पूर्वसमासज्ञान ऐसैं बीस स्थानरूप पूर्वकी उत्पत्ति जाननी । बहुरि पूर्वके चौदह भेद कहे तिनिके एकसो पिच्याणवै वस्तु हो हैं । अर एक एक वस्तुमें बीस प्राभृत कहै हैं । ते गुणतालीससैं प्राभृत होय हैं । इनि अंग अर अंगवाह्यरुतके अक्षरनिकी तथा पदनिकी संख्या तथा तिनिके जो जो प्रधानताकरि व्याख्यान है सो विशेषकरि गोमटसारमें कह्या है । तहांतैं जाननां ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६२ ॥

इहां कोई फेरि पूछै है, जो यहु श्रुतज्ञान दोय भेदरूप बारह भेदरूप है सो यहु विशेष काहेतैं भया है? तथा ताकी प्रमाणता कैसे है। ताका उत्तर यहु विशेष वक्ताके विशेषतैं है। वक्ता तीन प्रकार है। प्रथम तौ सर्वज्ञ है तहां तीर्थंकर तथा सामान्यकेवली बहुरि श्रुतकेवली। बहुरि तिनिके पीछले सूत्रकार टीकाकारताई भये आचार्य। तिनकूं आरातीय ऐसा नाम कहिये। तहां सर्वज्ञपरमर्षि जिनिंकै छद्मस्थके चिंतवनमें न आवै ऐसी अचिंत्य विभूतिका विशेष पाईये। तिनिनैं अर्थतैं आगम कहा। ताका प्रमाणपणां तौ प्रत्यक्षज्ञानीपणांतैं तथा निर्दोषपणांतैंही है। बहुरि तिनिके निकटवर्ती जे बुद्धिके अतिशय तथा ऋद्धिकरि युक्त ऐसैं गणधर श्रुतकेवली तिनिकरि रचे अंगपूर्वरूप सूत्र है। ताका प्रमाणपणां सर्वज्ञकी प्रमाणतातैं हैही। ते सर्वज्ञके निकटवर्तीही हैं। बहुरि आरातीय जे उनके पीछलै आचार्य तिनिनैं इस कालदोषतैं थोरी आयु थोरी बुद्धि, थोरे सामर्थ्यके धारी जे शिष्य तिनिके उपकारकैं अर्थि दश वैकालिकादिक रचै है। ताका प्रमाणपणां अर्थतैं जो सर्वज्ञ तथा गणधरनिनैं कहा है सोही यह है ऐसै है। जैसे क्षीरसमुद्रका जल एक घटमें भरि ल्यावै सो क्षीरसमुद्रकाही है। तैसें यह सर्वज्ञकी परंपरातैं अर्थ ले आपना बुद्धिसारु कहा सो वहही है ऐसै जाननां ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६३ ॥

इहां कोई पूछै, जो श्रुतशब्दकरि ज्ञानही ग्रहण कीया, तौ ऐसैं वचनरूप जो द्रव्यश्रुत ताकै श्रुतपणां कैसे प्रसिद्ध है? ताका उत्तर- जो, द्रव्यश्रुतकै श्रुतपणां उपचारतैं आवै है। जातैं श्रुतशब्दका कहनांही श्रुतकै द्रव्यश्रुतपणा जनावै है। द्रव्यश्रुत है सो भावश्रुतज्ञानका निमित्तिकारण है। याहीके निमित्ततैं भावश्रुतज्ञानके भेदभी अंगबाह्य अंगप्रविष्ट आदि भये हैं। जो ऐसैं न होय, तौ ज्ञानका श्रुत ऐसा नाम काहेकूं है? ज्ञानका वाचकही स्पष्ट नाम कहते बहुरि अंग आदिके भेद कहनेतैं अन्यवादी च्यारि भेदरूप वेद कहै हैं। तथा षडंग वेदके कहै हैं। तथा वेदकी सहस्र शाखा कहै हैं। तिनतैं न्यायपणां प्रगट होय है। ते श्रुताभास हैं प्रमाण नांही। बहुरि श्रुत है सो परोक्षप्रमाण है। बहुरि मतिपूर्वक कहनेतैं अवध्यादि निमित्तितैंभी न होय है। अरु सर्वथा नित्यपणाका निषेध है। बहुरि कोई श्रुतपूर्वकभी श्रुत हो है। तथापि सोभी मतिपूर्वकही है। जातैं जाकै पूर्ववचन आवै तब वचनके श्रवणरूप मतिज्ञान तौ अवश्य होयही। ताकै पीछे श्रुतज्ञान होय। तातैं साक्षात् तौ मतिपूर्वकही होय है। बहुरि स्मृति आदि ज्ञानभी श्रुतज्ञान नांही है। जातैं स्मृति तौ मतिज्ञानहीका विशेष है ॥

बहुरि जे मीमांसक शब्दात्मक द्रव्यश्रुत वेदकूं कहै हैं, ताकूं ज्ञानपूर्वक नाही कहै हैं। सर्वथा

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६४ ॥

नित्य कहै हैं । तिनिके प्रमाणतैं विचारिये तब बहुत विरोध आवै है । जातैं वेदका उच्चार तौ ज्ञान-पूर्वकही है । बहुरि कहै, जो, शब्दकी व्यक्ति ज्ञानपूर्वक है शब्द तौ नित्यही है । तहां कहिये जो शब्दकी व्यक्ति शब्दतैं भिन्न तौ नाही शब्दरूपही है ॥ बहुरि कहै हैं, जो, वचनके उच्चारकैं ज्ञानपूर्व-कपणां है । वचन तौ नवीन नाही नित्यही है । जातैं याका कर्ता कहा नाहीं । बडे बडे ज्ञानी भये याका कर्ता तौ काहूकूंभी यदि न भया । ताकूं कहिये वेदका कर्ता वैशेषिकमतके तौ ब्रह्माके कहै हैं । जैमिनी कालासुरकूं कहै हैं । बौद्धमती स्वाष्टकातकूं कहै हैं । अपनी अपनी संप्रदायमें सर्वही कर्ता कहै हैं । तातैं ऐसैं कैसैं कहिये? जो काहूनें कर्ता कहा नाहीं । जो कहै बहुतकर्ता बताये तातैं यह जानिये कि कर्ता कहना असत्यही है । ताकूं कहिये बहुत कर्ता भये अकर्ता कैसैं कहिये । बहुरि अन्य आगमतैं ऐसा महान्पणाभी वेदकैं नाही । जातैं कहिये, जो, ऐसा काहूतैं कीया जाता नाहीं तातैं अकर्ता कहिये ॥

बहुरि कहै, जो, वेदका पढणां वेदका पढनैपूर्वकही है । जो पहले कोई पढ्या होय तातैं पढिये है सो यह कहनाभी अन्यतैं समान है । अपने अपने आगमकूं सर्वही अपने अपने आप्तकूं पढाव-नेवाला कहै है । बहुरि कहै आगमके अर्थकूं साक्षात् प्रत्यक्षकरि वक्ता होय है । तौ ऐसैंही कर्ता

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६५ ॥

कहिये तौ कहा विरोध है? बहुरि पढावनेवाले विना वेदका पढनां कैसे होय? जो कहै ब्रह्मा स्वर्गविषै आप अध्ययन करै है पीछे मनुष्यलोकमें आय औरनिकुं पढावै है, तौ ऐसे तौ सर्वही शास्त्रके पढने पढावनेवाले कहिये । जो ऐसैही अकृत्रिमता उहरै तौ सर्वही शास्त्र अकृत्रिम उहरै । बहुरि कहै जो मैं पूर्व शास्त्र पढे थे तेही अबहूँ पढाऊँ हूँ । ऐसा अनुभव तौ काहूँकै दीखै नाही । तहां कहिये तत्काल हुवा बालक बछा माताका दूध खैचै है सो अनुभवविना कैसे खैचै है? जो वाकै अनुभव है तौ खैचै है, तैसेही शास्त्रका संस्कार पढने पढावनेवालेकै होय तौ कहा विरोध? बहुरि जो अक्षर पद वाक्यनिविषै व्युत्पत्ति काव्य रचनेवाले कवीश्वरनिकै देखिये है तैसेही वेदकी रचनाका कर्ता कहिये तौ यामैं कहा विरोध है? तथा ऐसैभी सुणिये है सामगण तौ सामवेद कीया बहुरि रुचिगिरा रिचा करी । तातैं वेदकै अपौरुषेयपणां कहा रह्या? तातैं भारतादिककीज्यौं वेदभी पदवाक्यस्वरूप है । सो पौरुषेयपणाही संभवै है ॥

बहुरि वेदकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण मानिये तौ ऐसैही सर्वपदार्थनिकै अकृत्रिमपणां प्रमाणताका कारण क्यों न कहिये । बहुरि निर्दोष कारणतैं उपजनां । बहुरि अपूर्वार्थपणां बाधाराहितपणां प्रमाणताका कारण है । सो अनुमानादि प्रमाणविषै समान है । तातैं निष्प्रयोजन वेदकै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६६ ॥

अपौरुषेयपणां काहेकूं कल्पिये । तातैं आगमकै प्रमाणताभी स्याद्वादमतभै असंभव बाधकप्रमाणतैं साधी है सोही सत्यार्थ है । बहुरि कोई कहै जो शब्दपूर्वकही ज्ञान है ऐसा एकांत है । जातैं ऐसा पदार्थही लोकविषैं नाही जो नामविना होय तथा नामविना निश्चय जाका होय । ताका उत्तर अकलंकदेव आचार्य ऐसै कह्या है, जो नाम कहे पहली स्मृति संज्ञा चिंता आभिनिबोध भेद लीये मतिज्ञान प्रवर्तैं है । अवशेष शब्दपूर्वक श्रुतज्ञान है । ऐसै कहनेतैं जो अन्यवादी कहै है; ज्ञानके पूर्व जो निरंतर वचनरूपपणां होय तौ ज्ञानका प्रकाश होय नाही । सो ऐसा कहनांभी निराकरण भया । वचनरूपताविनाही मतिज्ञान प्रकाशै है ।

बहुरि शब्दाद्वैतवादीकी मानि कहकरि निराकरण कीजिये है । बहुरि वह कहै, जो, वाणी च्यारि प्रकार है— वैखरी मध्यमा पश्यंती सूक्ष्मा । तहां उर कंठ आदि स्थाननिकूं भेदिकरि पवन निसन्या ऐसा जो वक्ताका सासोछास है कारण जाकूं ऐसा अक्षररूप प्रवर्तती ताकूं तौ वैखरी कहिये । बहुरि वक्ताकी बुद्धि तौ जाका उपादान है कारण है बहुरि सासोछासकूं उलंघि अनुक्रमतैं प्रवर्तती ताकूं मध्यमा कहिये । बहुरि जाभैं विभाग नाही सर्व तरह संकोच्या है क्रम जानैं ऐसी पश्यंती कहिये । बहुरि अंतर प्रकाशरूप स्वरूपज्योतीरूप नित्य ऐसी सूक्ष्मा कहिये ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६७ ॥

तिनिमें वैखरी मध्यमा इनि दोऊविना तौ इंद्रियज्ञान प्रवर्तै है। सो तौ स्वसंवेदन हमारे इष्ट है। हमभी मानै हैं ॥

बहुरि पश्यंती तथा सूक्ष्मा विनाज्ञान नांही प्रवर्तै है। जातैं निश्चयात्मक व्यापारस्वरूप जो ज्ञान सो जो पश्यंती अभेदरूप वाणी ताविनां कैसैं प्रवर्तै? तथा सर्वव्यापक नित्य एकरूप शाश्वती बीजरूप सर्ववाणीका कारण सर्वज्ञानविषैं प्रकाशरूप जो सूक्ष्मा वाणी ताविनां कैसैं प्रवर्तै? ऐसै शब्दाद्वैतवादी कहै हैं। ताकूं कहिये—जो, शब्दब्रह्म तौ तू निरंश मानै है, ताविषैं च्यारी अवस्था कैसैं होय? जो होय तौ अंशसहित हूवा अनित्य ठहरै। अद्वैतपणां कैसैं ठहरै? जो कहै अविद्यातैं च्यारि अवस्था दीखै है तौ अविद्या कोणकै है? शब्दब्रह्म तौ निरंश है ताकै अविद्या कैसैं बणै? तथा निरंश शब्दकी सिद्धि कैसैं प्रमाणतैं करिये? इंद्रियनिकरि तौ जाका ग्रहण नांही तथा जाका कछु एकताका लिंग नांही अर स्वसंवेदनमें आवै नांही, अर आगमतैं भेदकीभी सिद्धि है अभेदही सिद्धि नांही, बहुरि केवल आगमहीतैं अन्यप्रमाणविनां तत्त्वकी सिद्धिभी प्रमाणभूत नांही, बहुरि शब्दब्रह्मतैं जुदाही आगमभी कछु है नांही, बहुरि ताके भेद अविद्यारूप बतावै तौ अविद्यातैं ताकी सिद्धि कैसैं होय। इत्यादि युक्तितैं निरंशशब्दब्रह्मकी सिद्धि होती

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६८ ॥

नाही । तथा ताकी च्यारि वाणीरूप अवस्था होनाही वणें नाही । बहुरि हमारे स्याद्वादिनिके सर्वप्रकार सिद्धि हो है ॥

वाणी द्रव्यभाव भेदतैं दोय प्रकार है । तहां द्रव्यवचन दोय प्रकार; एक द्रव्यरूप एक पर्यायरूप । तहां श्रोत्रेन्द्रियकै ग्रहणमें आवैं ऐसा वचन तौ पर्यायरूप है । ताकूं बैलरी ऐसा नाम कीया ॥ बहुरि भाषावर्णारूप परिणये जे पुद्गलस्कंध तिनि कूं द्रव्यवचन कहिये ताकूं मध्यमा ऐसा नाम कीया । बहुरि भाववचन दोय प्रकार है । ताके दोय भेद । तहां ज्ञानावरणीयकर्मका उदयका अभावतैं भया जो आत्माकै अक्षरके ग्रहण करणैकी तथा कहनेकी शक्ति ताकूं तौ लब्धि कहिये, ताका सूक्ष्मा नाम कीया । बहुरि तिस लब्धिकै अनुसारि व्यक्तिरूप भया जो अक्षरके ग्रहण करणेरूप तथा कहनेरूप द्रव्यवचनकूं कारण जो भाव ताकूं उपयोग कहिये ताका नाम पश्यंती किया । सो ए दोऊ आत्माके परिणाम हैं । शब्दरूप पुद्गल नाही; शब्दकूं निमित्त है । सो इस लब्धि तथा उपयोगकूं चिद्रूपसामान्य ग्रहणकरि अक्षररूप नाम कहनेकै पहली तौ मतिज्ञानही कहिये । सो तौ वचनपूर्वक नाही प्रवर्तैं है । बहुरि वचनपूर्वक जो प्रवर्तैं सो श्रुतज्ञान है सो वचनपूर्वकही कहिये । ऐसैं कहनेतैं सर्व जघन्य तौ लब्धाक्षरज्ञान ताकेभी श्रुतज्ञानपणां सिद्ध होय है । सो स्पर्शन इंद्रियतैं भया जो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १६९ ॥

मतिज्ञान तिस पूर्वक होय है । ऐसैं मतिपूर्वक श्रुत कहनेमें विरोध नाही है ॥

बहुरि अन्यवादी उपमानप्रमाण जुदा कहै हैं । सोभी इस श्रुतप्रमाणमेंही अंतर्भूत होय है । सोही कहिये हैं । प्रसिद्ध समानधर्मपणातैं जो साध्यवस्तुको साधिये, ताकूं उपमान कहिये । जैसे गऊसारिखा यह गंवय है । तथा वैधर्म्यतैंभी होय है, जैसे जो महिष है सो गऊ नाही है । ऐसैं साधर्म्यवैधर्म्यकरि जो संज्ञासंज्ञिसंबंधकी प्राप्ति सो उपमानका अर्थ है । सो ऐसैं याकूं शब्दप्रमाणतैं न्यारा कहै है । तिनिकै दोय आदि संख्याका ज्ञानभी न्यारा प्रमाण ठहरैगा । तथा उपरिले नीचलेका ज्ञान तौ सौपानकेविषैं, तथा पर्वतादिविषैं थिरताका ज्ञान, अपने वंशादिविषैं महान्पणैका ज्ञान, चंद्रमासूर्यादिविषैं दूरवर्तीपणाका ज्ञान, सरसूं आदिविषैं छोटापणाका ज्ञान, रुई आदिविषैं हलकापणाका ज्ञान, अपना घर आदिविषैं निकटवर्तीपणाका ज्ञान, बकूटाचोकूटा आदिविषैं आकारका ज्ञान, कोईविषैं वक्रपणादिका ज्ञान, ए सर्व न्यारे प्रमाण ठहरैगे । तब आप मानी जो प्रमाणकी संख्या ताका विघटन होगा । तातैं जो संज्ञासंज्ञिसंबंधतैं पदार्थका ज्ञान होय है सो सर्व आपके उपदेशपूर्वक है । तातैं आगमप्रमाणमें अंतर्भूत होय है । ऐसैंही अन्यभी उदाहरण हैं ॥

जैसे सिंहासनपरि बैठा होय सो राजा होय । सुवर्णके सिंहासनपरि बैठी पट्टराणी होय । इस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७० ॥

तरफ बैठा होय सो मंत्री होय । यहु यातैं पूर्वदिसाकी तरफ है । यह यातैं दक्षिणदिसाकी तरफ है । यहु यातैं उत्तरदिसाकी तरफ है । याका यहु नाम है इत्यादि वाक्य पूर्वे सुणे थे । ताका संस्कार फेरि इनको देखे तब राजादिकका ज्ञान होय । बहुरि षण्मुख स्वामिकार्तिकेय है, ब्रह्मा चतुर्मुख है । ऊची नासिकावाला सुखदेव है । दूधजलकूं न्याग करनेवाला जाकैं चूंच सो हंस है । सप्तपत्रवाला अशोकवृक्ष है ऐसैं वाक्यनितैं यथार्थकी प्राप्ति सोभी आगम है । तथा रूपकादि अलंकारनितैं ज्ञान होना सोभी आगमप्रमाण है । ऐसैंही उपमानप्रमाणभी आगमप्रमाणही है । बहुरि पूर्वे जाकूं देख्या था तथा बहुरि फेरि देख्या ; तब जाणी “ यहू पूर्वे देख्या सोही है ऐसा जानै ” ताकूं प्रतिभा कहिये सो प्रत्यभिज्ञान है, सो मतिज्ञानही है । याकैं पूर्वे शब्द लगाये तब आगमप्रमाण है । बहुरि संभव अभाव अर्थापत्ति अनुमान ए सर्वही नामपूर्वक तौ आगमप्रमाण है । विनां नाम मतिज्ञानरूप प्रमाण है । ऐसैं मतिज्ञान श्रुतज्ञान ए दोऊ पूर्वे सूत्रमें परोक्षप्रमाण कहे ते जानने ॥

आगैं प्रत्यक्षप्रमाण कहनेयोग्य है । सो दोय प्रकार है, देशप्रत्यक्ष सकलप्रत्यक्ष । तहां देशप्रत्यक्ष अवधि मनःपर्यय ज्ञान है । सर्वप्रत्यक्ष केवलज्ञान है । तहां पूछै है जो ऐसैं है तौ प्रथमही अवधिज्ञान तीन प्रकारके प्रत्यक्षविषैं आदि है सो कहिये? ऐसैं पूछै कहै हैं- अवधि दोय प्रकार है

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७१ ॥

एक भवप्रत्यय दूसरा क्षयोपशमनिमित्तक । तहां भवप्रत्ययकूं कहै हैं—

॥ भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणाम् ॥ २१ ॥

याका अर्थ— भवप्रत्यय अवधि है सो देवनारकीनिकै होय है ॥ तहां पूछै हैं— भव कहा ? तहां उत्तर— आयु नामकर्मका उदयका है निमित्त जाकूं ऐसा आत्माका पर्याय सो भव कहिये । बहुरि प्रत्यय नाम कारणका है । सो भव है कारण ताकूं ताहि भवप्रत्यय कहिये । ऐसा अवधिज्ञान देवनारकी जीवनिकै होय है । इहां कोई पूछै है जो, ऐसैं है तौ क्षयोपशमनिमित्तपणा तिनकै न ठहस्या । आचार्य कहै हैं । ऐसा दोष इहां नांही आवै है । जातैं भवके आश्रयतैं इनिकै क्षयोपशम होय है । तातैं प्रधानकारण है ऐसा उपदेश है । जैसैं पक्षीनिकै गमन आकाशविषैं होय है तहां भवही प्रधान-निमित्त है किसिका सिखाया नांही है । तैसैं देवनारकीनिकै व्रतनियमतपश्चरणके अभाव होतैंभी होय है, यातैं भवप्रत्यय कहिये है । बहुरि भवप्रत्यय देवनारकीकैही है अन्यकै नांही ऐसा नियम जाननां । जो ऐसैं न होय तौ भव तौ सर्वजीवनिकै साधारण है । तब सर्वहीकै याकी प्राप्ति आवै । बहुरि अवधिकी हीनाधिकप्रवृत्तिभी देखिये है । तातैं यहु क्षयोपशमका विशेष है । बहुरि देवनारकी सर्वहीकै अवधि नांही कहिये । सम्यग्दृष्टिनिहीकै अवधिज्ञान कहिये । जातैं अवधि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७२ ॥

ऐसा सूत्रमें ग्रहण है तातैं मिथ्यादृष्टीनिकै विभंगअवधि कहिये । बहुरि इनिकै हीनाधिक अवधिका व्याख्यान अन्यशास्त्रनिताँ जाननां ॥

आगैं दूसरा भेदकूं कहै हैं—

॥ क्षयोपशमनिमित्तः षड्विकल्पः शेषाणाम् ॥ २२ ॥

याका अर्थ— क्षयोपशम है निमित्त जाकूं ऐसा छह भेदरूप अवधि है सो शेष जे मनुष्य तिर्यंच तिनिकै होय है ॥ तहां अवधिज्ञानावरणकर्मके देशघातिस्पर्द्धकनिका उदय होतैं बहुरि सर्वघातिस्पर्द्धकनिका उदय अभाव है लक्षण जाका ऐसा क्षय, बहुरि तेही सर्वघातिस्पर्द्धक उदयकूं न प्राप्त भये सत्ता अवस्थारूप उपशम है निमित्त जाकूं सो क्षयोपशमनिमित्त अवधि कहिये । सो शेष जे देवनास्कीतैं अवशेष रहै मनुष्य तिर्यंच तिनिकै होय है । तिनमेंभी जिनकै अवधियोग्य सामर्थ्य होय तिनहीकै होय है । जे असैनी तिर्यंच तथा अपर्याप्तक मनुष्य तिर्यंच इस सामर्थ्यतैं रहित होय, तिनिकै न होय है । बहुरि संज्ञी पर्याप्तविषैभी सर्वहीकै न होय है केई सम्यग्दर्शनादि निमित्तकरि सहित होय । तथा जिनिकै कर्मका उपशम क्षय होय तिनहीकै होय है । इहां कोई पूछै, क्षयोपशमविनां तौ अवधि होय नांही, सूत्रमें क्षयोपशमशब्द ग्रहणका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७३ ॥

कहा प्रयोजन है? ताकूं कहिये इहां क्षयोपशमका ग्रहण नियमकै अर्थि है। इहां क्षयोपशमही निमित्त है, भव नांही है ॥

सो यह अवधि छह भेदरूप है। अनुगामी अननुगामी वर्धमान हीयमान अवस्थित अन-वस्थित ऐसै छह भेद हैं। तहां भवांतरकूं गमन करता जो जीव ताकी लागही अन्यभवमें साथि सूर्यके प्रकाशकीज्यों चल्या जाय सो तौ अनुगामी कहिये। बहुरि जो भवांतरमें साथि न जाय जिस भवमें उपजै तिसहीमें रहजाय, जैसें पूठि पीछै प्रश्न करनेवाला पुरुषका वचन परके हृदयमें प्रवेश न करै तैसें यह अवधि जाननां सो अननुगामी कहिये। बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणरूप विशुद्धपरिणामनिकी वृद्धि होनेतैं जिस परिणामकूं लीये उपज्या तातैं वधताही जाय असंख्यातलो-कपरिमाणस्थानकनिताई वधै जैसें बांसनिकै परस्पर भिडनेतैं उपज्या जो अग्नि सो सूके पत्रादिक संचयरूप भया जो इंधनका समूह तापरि पड्या हुवा वधताही जाय तैसें यह अवधि वर्धमान कहिये। बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणकी हानिरूप जो संक्लेशपरिणाम तिनिकी वृद्धीके योगतैं जिस परिमाणकूं लीये उपज्या होय तातैं घटताही जाय अंगुलकै असंख्यातवै भागमात्र स्थानकनिताई घटै जैसें परिमाणरूप है उपादानका संतान जाका ऐसा जो अग्नि ताकी शिखा घटतीही जाय तैसें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७४ ॥

यह अवधि हीयमान जाननां । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादिगुणका अवस्थानतैं जिस परिणामकूं लीये उपज्या तेताही रहै पर्यायके अंतताई तथा केवलज्ञान उपजै तहांताई घटै वधै नांही, जैसे पुरुषके कोई तिला आदिका चिन्ह जैसा है तैसाका तैसाही रहै, तैसें यह अवधि अवस्थित जाननां । बहुरि जो सम्यग्दर्शनादि गुणके घटने वधनेके योगतैं जितने परिमाणकूं लीये उपजै तातैं वधेभी घटैभी जैसे पवनके वेगकरि प्रेन्या जलका लहरी घटै वधै, तैसें यह अवधि अनवस्थित कहिये । ऐसें यह अवधि छह प्रकार हो है ॥

बहुरि श्लोकवार्तिकमें याका ऐसा व्याख्यान है— जो अवधिज्ञानावरण क्षयोपशम तौ अंतरंग कारण है । सो दोऊ प्रकारकी अवधिमें पाईये है । याविना तौ अवधिज्ञान उपजैही नांही । तातैं यहां बाह्यनिमित्त अपेक्षा कथन कीजिये । तब भवप्रत्ययकूं तौ प्रधानकारण भवही है । बहुरि यहू क्षयोपशमनिमित्तक कह्या ताकूं गुणप्रत्ययभी कहिये । तहां क्षयोपशमशब्दकरि चारित्रिमोहके क्षयतैं भया जो क्षायिकचारित्र बहुरि चारित्रिमोहके उपशमतैं भया उपशमचारित्र, बहुरि दोऊतैं भया क्षयोपशमचारित्र यामैं संयमासंयमभी आय गया । ऐसें तीन प्रकार चारित्र नामा गुण जो बाह्यनिमित्त तातैं उपजै सो क्षयोपशमनिमित्तक कहिये । ऐसा व्याख्यान है । बहुरि आगमविषै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७५ ॥

सप्रतिपात अप्रतिपात तथा देशावधि परमावधि सर्वावधि ए सर्व अनुगामी आदि छह भेद कहे तिनमें अंतर्भूत जानने ॥ तहां देशावधि तौ अनुगामीभी बहुरि अननुगामीभी है । बहुरि परमावधि सर्वावधि केवलज्ञान उपजै तहांताई अनुगामीही है । बहुरि देशावधि तौ वर्धमानभी है हीयमानभी है । बहुरि परमावधि वर्धमानही है । बहुरि देशावधि तौ अनवस्थितही है । या प्रकार अवधिज्ञान तौ कहा ॥

बहुरि ताके लगताही मनःपर्ययज्ञान कहनेयोग्य है, ताके भेदसहित लक्षणका कहनेका इच्छक आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ ऋजुविपुलमती मनःपर्ययः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— ऋजुमति तथा विपुलमति ऐसै दोय भेदरूप मनःपर्ययज्ञान है ॥ ऋज्वी कहिये सरल तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनकेविषैं प्राप्त भया ऐसा जो पदार्थ ताके जाननेतैं निपजाई जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकूं ऋजुमति कहिये । बहुरि विपुला कहिये वक्र तथा वचन काय मनकरि कीया अरु परके मनविषैं प्राप्त भया जो पदार्थ ताकरि नांही निपजाई स्वयमेवही भई ऐसी जो मति कहिये ज्ञान जाकै होय, ताकूं विपुलमति कहिये । याका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७६ ॥

समासकरि ऋजुविपुलमती ऐसा द्विवचन कीया है ॥ तहां मतिशब्द एकहीकरि अर्थ आय गया । तातैं दूसरा मतिशब्द न कहा । अथवा ऐसाभी समास होय है ऋजु बहुरि विपुल ए दोऊही मति है । तातैं दोऊही जहां होय ते दोऊही ऋजुविपुलमती है । ऐसैं कहनेतैं यह मनःपर्ययज्ञान दोय प्रकार भया ऋजुमति विपुलमति ऐसैं । अब याका लक्षण कहै हैं ॥

वीर्यांतराय मनःपर्ययज्ञानावरणकर्मका तौ क्षयोपशम बहुरि अंगोपांगनामा नामकर्मका उदयका लाभके अवलंबनतैं आत्माकै परके मनके संबंधकी पाई है प्रवृत्ति जानै ऐसा जो ज्ञानोपयोग ताकूं मनःपर्ययज्ञान कहिये । इहां कोई कहै, मनके संबंधकरि भया तातैं यामैं मतिज्ञानका प्रसंग आवै है । तहां कहिये, याका उत्तर तौ पूर्वे सामान्यज्ञानके सूत्रके व्याख्यानमें कहा था, इहां मन अपेक्षामात्र है उत्पत्तिकारण नाही । परके मनविषैं तिष्ठता पदार्थकूं यह जानै है एतावन्मात्र अपेक्षा है । तहां ऋजुमतिज्ञान है सो कालतैं जघन्य तौ आपके तथा अन्यके दोय तथा तीन भवका ग्रहणकूं कहै । बहुरि उत्कृष्ट सात आठ भव कहै पहलेभी अरु अगलेभी । बहुरि क्षेत्रतैं जघन्य तौ च्यारितैं ले आठ कोशताईकी कहै । उत्कृष्ट च्यारि योजनतैं ले आठ योजनताईकी कहै । बाह्यकी नाही कहै । बहुरि विपुलमतिज्ञान है सो कालतैं जघन्य तौ सात आठ भव अगिले पिछलेका ग्रहण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७७ ॥

कहै । उक्तृष्ट असंख्यात भव अगिले पिछलेका ग्रहण कहै । बहुरि क्षेत्रतैं जघन्य तौ च्यारितैं ले आठ योजनताईकी कहै । उत्कृष्ट मानुषोत्तरपर्वतकै माहिली कहै वारली न कहै ॥

ऐसैं कहे जे मनःपर्ययज्ञानके दोय भेद तिनिविषैं विशेषकी प्राप्तिके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ विशुध्यप्रतिपाताभ्यां तद्विशेषः ॥ २४ ॥

याका अर्थ— दोऊ मनःपर्ययज्ञानके विषैं विशुद्धि अरु अप्रतिपात इनि दोय विशेषनिकरि विशेष है । अपने आवरण जो कर्म ताके क्षयोपशम होतैं आत्माकै विशुद्धता उज्वलता होय ताकूं विशुद्धि कहिये । संयमतैं छुटनेकूं प्रतिपात कहिये, जो प्रतिपात नाही ताकूं अप्रतिपात कहिये । उपशांतमोहवाले जीवकै चारित्रमोहका उदय होतैं संयमरूप शिखरतैं प्रतिपात हो है उलटा आय पडै है । बहुरि क्षीणकषायवालेकै पडनेका कारण नाही । तातैं उलटा न आवै है अप्रतिपात हो है । इनि दोऊनिकरि ऋजुमति विपुलमति मनःपर्ययज्ञानमें भेद है । तहां विशुद्धिकरि तौ ऋजुमतितैं विपुलमतिज्ञान द्रव्य क्षेत्र काल भावके विशेष जाननेकरि अतिशयकरि विशुद्ध है जो कार्माणद्रव्यकै अनंतवै भाग अंतका भाग सर्वाविधिज्ञान जानै है । ताकूं अनंतका भाग देतैं अंतका भाग ऋजुमति मनःपर्ययज्ञानका विषय है । ताकूं अनंतभागरूप कीये अनंतका भागकूं विपुलमतिज्ञान जानै है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७८ ॥

इहां अनंतकी गणतिका अनंतभेद है । तातैं फेरि फेरि अनंतका भाग कहा है । ऐसैं द्रव्यकी अपेक्षा विशुद्धि कही । क्षेत्रकालकी पूर्वे कहीही थी । बहुरि भावकी अपेक्षा विशुद्धि अतिसूक्ष्म द्रव्यके जाननेहीतैं जाननी । प्रकृष्ट क्षयोपशमके योगतैं विशुद्धि घणी होय है । बहुरि अप्रतिपात करिकैभी विपुलमति विशिष्ट जाननां । जातैं जाकै विपुलमति होय ताकै चारित्र वर्धमानही होय है । तातैं उलट न आवै । बहुरि ऋजुमति ज्ञानवाला कषायका उदयतैं हीयमानचारित्रभी होय है । तातैं उलटभी आवै, तातैं प्रतिपातीभी होय है ॥

आगैं, इस मनःपर्ययज्ञानका विशेष कहा अवधि मनःपर्ययमें काहेतैं विशेष है सो कहौ ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ विशुद्धिक्षेत्रस्वामिविषयेभ्योऽवधिमनःपर्यययोः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञान बहुरि मनःपर्ययज्ञान इनि दोऊनिमें विशुद्धि कहिये उज्ज्वलता, बहुरि क्षेत्र जहां तिष्ठते भावनिकूं जानै, बहुरि स्वामी जाकै यहु ज्ञान होय सो आत्मा, बहुरि विषय ज्ञेय वस्तु इनि चारिके भेदतैं भेदविशेष है । सोही कहिये हैं । मनःपर्ययज्ञानका विषय सूक्ष्म है, तातैं तौ अवधितैं अतिशयकरि विशुद्ध है उज्ज्वल है । बहुरि क्षेत्र पहली कहाही था । सो अवधिका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १७९ ॥

क्षेत्र तौ घणां है याका थोरा है । बहुरि स्वामी मनःपर्ययज्ञानका तौ प्रमत्तगुणस्थानतैं ले क्षीणकषायगुणस्थानताई संयमीही होय है । तामैंभी उत्तमचारित्रवालाही होय । तामैंभी वर्धमानचारित्रवालाही होय है । तामैंभी सप्तविध ऋद्धिमैंसूं कोई ऋद्धिधारी होय ताहीकै होय है अन्यकै नाही होय । बहुरि तिनिमैंभी कोईसेकै होय है सर्वही ऋद्धिधारीनिकै न होय है । बहुरि अवधि है सो च्यारीही गतिके जीवनिकै होय है । ऐसैं स्वामीके भेदतैं इनिमैं भेद है । बहुरि विषयकी अपेक्षा भेद है सो आगैं कहसी ॥

आगैं केवलज्ञानका लक्षण कहनेका अवसर है । ताकूं छोडि ज्ञाननिका विषयका नियम विचारिये है । काहेतैं ? जातैं केवलज्ञानका स्वरूप दशम अध्यायमें “ मोहक्षयात् ” इत्यादि सूत्र कहसी । जो ऐसैं है तौ आधके मति श्रुत दोय ज्ञान तिनिका विषयनियम कहा ? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ मतिश्रुतयोर्निबन्धो द्रव्येष्वसर्वपर्यायेषु ॥ २६ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत इनि दोऊ ज्ञाननिका विषयका नियम द्रव्यनिकैविषैं केईक पर्याय-विषैं है, सर्वपर्यायविषैं नाही है ॥ तहां निबन्ध कहिये विषयका नियम । इहां कोई कहै विषयका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८० ॥

कैसे जान्या? विषयशब्द तौ सूत्रमें नाहीं ॥ ताकूं कहिये— विषयशब्द पहले सूत्रमें कहा है सो लेना, ताकै विभक्तिभी लगाय लेणी। बहुरि द्रव्येषु ऐसा बहुवचनतैं सर्वद्रव्य जीव पुद्गल धर्म अधर्म आकाश काल ग्रहण करने। तिनके असर्वपर्याय कहिये केईक पर्याय लेने। ऐसैं केईक पर्यायनिसहित सर्वद्रव्य मतिश्रुतज्ञानके विषयभावकूं प्राप्त हो हैं। सर्वपर्यायनिसहित इनिका विषय नाहीं है जातैं ते पर्याय अनंत हैं। इहां कोई कहै, धर्मास्तिकायादिक जे अतींद्रिय हैं ते इंद्रियज्ञान जो मतिज्ञान ताके विषय कैसे होय? यातैं सर्वद्रव्यनिषैं मतिज्ञान प्रवर्तै यह कहना अयुक्त है। ताकूं कहिये— ए दोष इहां नाहीं आवै। जातैं अनिंद्रिय कहिये मन नामा अंतरंग कारण है, तातैं नोइंद्रियज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशमकी लब्धिपूर्वक उपयोग अवग्रहादिरूप पहली प्रवर्तै है। तातैं तत्पूर्वक श्रुतज्ञान सर्वद्रव्यनिषैं स्वयोग्यविषै प्रवर्तै है ऐसैं जाननां ॥ इहां कोई अन्यवादी कहै, जो मतिज्ञान श्रुतज्ञान तौ स्वप्रवत् है। बाह्यपदार्थकूं अवलंबीकरि नाहीं उपजै है। जैसे स्वप्नाका कोई बाह्यपदार्थ सत्यार्थ नाहीं तैसें यहभी है। ताकूं कहिये, यह कहनां अयुक्त है। जातैं ऐसैं कहतैं सर्वशून्यता ठहरै है। प्रथम तौ आपके पैला दूसरा आत्मा बाह्यार्थ है सो मतिश्रुतज्ञान ताकूं ग्रहण करै है। जो ताका अभाव मानिये तौ पैलाकै आप बाह्यार्थ है सो आपकाभी अभाव भया।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८१ ॥

ऐसे दोऊके भावतैं सर्वशून्यता आई । बहुरि जो पैला आत्मा सत्यार्थ है तौ घटादिक पदार्थभी सत्यार्थ कैसे न होय ? । इहां फेरि कोई वादी कहै, इंद्रियज्ञान तौ बाह्यपदार्थकूं अवलंबै है बहुरि स्मरणादिक तौ निरालंबन है । ताकूं कहिये— अनुभवपूर्वक स्मरणादि प्रवर्तैं है, तातैं निरालंबन नांही । बहुरि श्रुतज्ञान है सोभी अर्थालंबनस्वरूप है । जातैं श्रुतज्ञानतैं वस्तुकूं जाणि जो तिस वस्तुविषैं प्रवर्तैं है तहां बाधा नांही है । जो श्रुतज्ञानगोचर वस्तुविषैं बाधा नांही सो तौ श्रुतज्ञान वस्तुके आलंबनस्वरूप सत्यार्थ है । बहुरि जहां बाधा होय, सो वह श्रुतज्ञान नांही श्रुताभास है ॥

आगैं मतिश्रुतकै लगताही कहनेयोग्य जो अवधिज्ञान ताका विषयका नियम कहा है ? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ रूपिष्ववधेः ॥ २७ ॥

याका अर्थ— अवधिज्ञानका विषयका नियम रूपी पदार्थनिविषैं है ॥ इहां सूत्रविषैं विषय-निबंधशब्दकी अनुवृत्ति पहले सूत्रनितैं लेणी । बहुरि रूपी कहनेतैं पुद्गलद्रव्य ग्रहण करनां तथा पुद्गलद्रव्यके संबंधसहित जीवद्रव्य लेने । बहुरि रूपीविषैंही विषयनिबंध है ऐसा नियम करनेतैं अरूपीद्रव्य न लैणे याके विषय नांही । बहुरि रूपीद्रव्यविषैंभी कईक पर्याय अपनेयोग्य हैं तेही

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८२ ॥

विषय हैं । सर्वपर्याय याका विषय नांही ॥

आगैं याकै लगताही कहनेयोग्य जो मनःपर्ययज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसैं पृछै सूत्र कहै हैं--

॥ तदनन्तभागे मनःपर्ययस्य ॥ २८ ॥

याका अर्थ-- सर्वावधिका विषयकूं अनंतका भाग देतैं पाया जो सूक्ष्मपुद्गलस्कंध ताविषैं या मनःपर्ययज्ञानका विषयका नियम है ॥ जो रूपी द्रव्य सर्वावधिज्ञानका विषय कह्या ताकूं अनंतभागरूप कीया तिस एक भागविषैं या मनःपर्ययज्ञान प्रवर्तैं है । इहां ऐसा जाननां, जो, परमावधिका विषयभूत पुद्गलस्कंधकूं अनंतका भाग दीये तो एक परमाणुमात्र सर्वावधिका विषय होय है । बहुरि ताकूं अनंतका भाग दीये ऋजुमति मनःपर्ययका विषय है । बहुरि ताकूंभी अनंतका भाग दीये विपुलमति मनःपर्ययका विषय है । इहां कोई पृछै सर्वावधिका विषय तौ एक परमाणुमात्र कह्या ताकूं अनंतका भाग देनां कह्या सो एकपरमाणूकूं कैसैं भाग देना? तहां ऐसा उत्तर- जो, एकपरमाणूमैं स्पर्श रस गंध वर्णके अनंतानंत अविभागप्रतिच्छेद हैं, तिनिके घटने वधनेकी अपेक्षा अनंतका भाग संभवै है । जैसा परमाणू अवधिज्ञान जान्या तिसके अनंतवै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८३ ॥

भागकूं मनःपर्यायज्ञान जानै है । तथा एकपरमाणुमात्रस्कंधभी होय है । ताविषैं सूक्ष्मभाव परिणये अनंतपरमाणु होय हैं । तिस अपेक्षाभी अनंतका भाग संभवै है । तहां स्वयोग्य केईक पर्यायरूप पुद्गलस्कंध लेना सर्वद्रव्यपर्यायिकाभी विषय नांही ॥

आगैं, अंतविषैं कहा जो केवलज्ञान ताका कहा विषयनियम है? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य ॥ २९ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञानका विषयका नियम सर्वद्रव्य सर्वपर्यायानिविषैं है ॥ इहां द्रव्य तथा पर्याय ऐसैं इतरेतरयोग नामा द्वंद्वसमासतैं वृत्ति करणी । तहां सर्वपद दोऊकै लगावणां । तब सर्वद्रव्य तथा सर्वपर्यायानिविषैं विषयनियम है ऐसा अर्थ भया ॥ तहां जीवद्रव्य तौ अनंतानंत है । बहुरि पुद्गलद्रव्य अणुस्कंधका भेदकरि जीवद्रव्यतैं अनंतानंतगुणे है । धर्म अधर्म आकाश ए तीन एक एक द्रव्य है । तातैं तीनही है । बहुरि कालद्रव्यके कालाणु असंख्यातद्रव्य हैं । तिनि सर्व द्रव्यनिके पर्याय अतीत अनागत वर्तमानरूप जुदे जुदे अनंतानंत हैं । तिनि सर्वद्रव्य सर्वपर्यायानिके समूहविषैं ऐसा किलुभी नांही है, जो, केवलज्ञानके विषयपणांकूं उलंघै । जातैं यहु ज्ञान अपरिमित माहात्म्यरूप है । ऐसा जनावनेकूं सर्वद्रव्यपर्यायविषयस्वरूप केवलज्ञान है ऐसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८४ ॥

कहा है। इहां यह विशेष अर्थ जानना, जो कोई अन्यवादी कहै है सर्वज्ञपुरुष आत्माहीकूं जानै है। इस सिवाय पदार्थ कोई नाहीं। ऐसै कहनेवालेका निषेधकै अर्थि सर्वकूं जानै है ऐसा कहा है। बहुरि द्रव्यके बहुवचन कहनेतैं बहुतद्रव्यनिकी सिद्धि भई। बहुरि पर्यायशब्दकै बहुवचन कहनेतैं केई वादी वर्तमान पर्यायके ज्ञानीहीकूं सर्वज्ञ कहै है। ताका निषेध है। बहुरि जो सर्वद्रव्यका ज्ञाता न होय तौ सर्वके उपकाररूप उपदेश कैसैं प्रवर्तै? जातैं धर्मअधर्मका स्वरूप अतिसूक्ष्म है। सो सर्वका ज्ञाताविना यथार्थ धर्मअधर्मका स्वरूप कैसैं जानै। बहुरि ज्ञान जीवनिविषै हीनाधिक दीखै है। सो याहीतैं जानिये है कोई जीवविषै उत्कृष्ट अधिकतारूपभी है। ऐसैं अनुमानमें केवलज्ञानका अस्तित्व सिद्ध होय है। ऐसा ज्ञान इंद्रियादिकका सहायविना सर्वद्रव्यपर्यायनिकूं एककाल जानै है। ऐसा निर्बाध सिद्ध होय है। ताहीकै वीतरागपणा निर्दोषपणां संभवै है। बहुरि तिसहीतैं हेय उपादेय पदार्थका यथार्थ उपदेश प्रवर्तै है ऐसा निश्चय करनां ॥

आगैं पूछै है, मत्यादिज्ञानका विषयनियम तौ वर्णन कीया, परंतु यह न जान्यां, जो एक आत्माविषै एककाल अपने अपने निमित्तके निकट होतैं प्रवर्तते जे ज्ञान ते केते होय हैं? ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८५ ॥

॥ एकादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्ना चतुर्भ्यः ॥ ३० ॥

याका अर्थ— एक आत्माविषैं एककाल एक तथा दोय तथा तीन तथा च्यारि ऐसैं भाज्य रूप च्यारिताई होय है ॥ इहां एकशब्द संख्यावाची है । बहुरि आदिशब्द है सो अवयववाची है एक है आदि जिनकै ते एकादीनि ऐसा समास है । भाज्यानि कहिये भेदरूप करने । युगपत् कहिये एककालविषैं । एकस्मिन् कहिये एक आत्माविषैं । आ चतुर्भ्यः कहिये च्यारिताई होय है । तहां एक होय तौ केवलज्ञानही होय, याकी साथ अन्य क्षायोपशमिक ज्ञान होय नांही । दोय होय तौ मतिश्रुतज्ञान होय । तीन होय तौ मतिश्रुतअवधि होय अथवा मतिश्रुतमनःपर्ययज्ञान होय । च्यारि होय तौ मतिश्रुत अवधि मनःपर्यय च्यान्योंही होय । पांच एककाल न होय । जातैं केवलज्ञान क्षायिक असहायरूप है ॥ इहां प्रश्न, जो क्षायोपशमिकज्ञान तौ एककाल एकही प्रवर्तता कहा है । इहां च्यारी कैसैं कहे? ताका उत्तर, जो, ज्ञानावरणकर्मका क्षायोपशम होतैं च्यारी ज्ञानकी जाननशक्तिरूप लब्धि एककाल होय है । बहुरि उपयोग इनका एककाल एकही होय है । ताकी एक ज्ञेयतैं उपयुक्त होनेकी अपेक्षा स्थितिभी अंतर्मुहूर्तकी कही है । पीछै ज्ञेयांतर उपयुक्त होय जाय है क्षायोपशम जिनिका होय है ते लब्धिरूप एककालही है । इहां कोई कहे उपयोग

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८६ ॥

अपेक्षाभी सांकलीके भक्षण करतैं रूपादिक पांचका ज्ञान एककालही दीखै है वर्ण सांकलीका दीखै है, स्वादु लेही है । गंध वाका आवैही है । स्पर्शभी सचीकणा आदि जानैही है । भक्षण करतैं शब्द होय है । सो सुणैही है । ऐसैं पांचका ज्ञान एककालभी देखिये है । ताकूं कहिये, जो, इहां उपयोगका फिरणकी शीघ्रता होतैं कालभेद न जान्या जाय है । जैसैं कमलका पत्र दोय च्यारिमैं सूईका प्रवेश होतैं कालभेद जान्या न जाय अरु कालभेद हैही । तैसैं इहांभी जाननां ॥

आगैं, कहे जे ज्ञान ते ज्ञानही नाम पावै हैं कि अन्यथाभी हैं? ऐसैं प्रश्न होतैं सूत्र कहै हैं—

॥ मतिश्रुतावधयो विपर्ययश्च ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— मति श्रुत अवधि ए तीन ज्ञान हैं ते विपर्ययस्वरूपभी हो हैं । चकारतैं सम्यक्भी हैं ॥ विपर्यय कहिये मिथ्या, जातैं इहां सम्यक्का अधिकार है । बहुरि चशब्द समुच्चयार्थ है विपर्ययभी है, सम्यक्भी है ऐसैं भेले कहे हैं । इहां कोई पूछै है, इनिके विपर्यय काहेतैं होय है? ताकूं कहै हैं— मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित एक आत्माविषैं समवायरूप एकता होय है, तातैं विपर्यय कहिये । जैसैं कडा तूवा गिरिसहित होय तामैं दूध क्षेपिये तौ वह दूधभी कडा हो जाय ।

१ बडी पुरी.

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८७ ॥

तैसेँ मिथ्यादर्शनके उदयकरि सहित ज्ञानभी मिथ्या होय है । इहां विशेष जाननां- जो, विपर्यय कहनेतैँ मिथ्याज्ञान कहा है सो संशय विपर्यय अनध्यवसायभी लेना । तथा चशब्दतैँभी इनिका समुच्चय हो है । तहां मतिश्रुतज्ञानकैँ तौ तीनूही होय हैं । जातैँ संशय इंद्रियमनतैँही उपजै है । यह स्थाणु है कि पुरुष है ऐसा याका स्वरूप है । सो यह सामान्य देखै ताका विशेष न देखै तातैँ तथा दोय विषयके स्मरणतैँ हो है । बहुरि अवधिकी उत्पत्तिविषैँ इंद्रियमनका व्यापार है नाही, तातैँ सो संशयस्वरूप नाही है । बहुरि दृढ उपयोगकी अवस्थाविषैँ याकैँ विपर्यय कहिये है । सो मिथ्यात्वश्र-
द्धानका सहभावपनातैँ है । तथा शीघ्र उपयोग संकोचनतैँ कदाकाल अनध्यवसायस्वरूपभी हो है । ऐसैँ याकैँ दोयही होय है संशय नाही । इहां कोई प्रश्न करै है, जो कटुक तुंवाविषैँ तौ आधारके दोषतैँ दूय कटुक हो है ज्ञानविषैँ तौ विषयका ग्रहण सम्यग्दृष्ट्याविषैँ समान हो है । जैसेँ मिथ्या-
दृष्टि नेत्रादि मतिज्ञानकरि रूपादिककूं देखै है तैसेँही सम्यग्दृष्टिभी देखै है । बहुरि जैसेँ सम्यग्दृष्टि
श्रुतज्ञानकरि रूपादिककूं जानै है पैलेनकूं कहै है तैसेँही मिथ्यादृष्टिभी कुरुतज्ञानकरि जानै है ।
तथा अन्यकूं कहै है । बहुरि अवधिज्ञानकरि सम्यग्दृष्टि जैसेँ रूपापदार्थनिकूं जानै है तैसेँही मिथ्या-
दृष्टि विभंगज्ञानकरिभी जानै है । याका उत्तरके अर्थ सूत्र कहै हैं--

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८८ ॥

॥ सदसतोरविशेषाद्यदृच्छोपलब्धेरुन्मत्तवत् ॥ ३२ ॥

याका अर्थ-- मिथ्यादृष्टिकै विपर्यय होय है सो सत्का तथा असत्का विशेष न जाननेतैं अपनी इच्छातैं जैसे तैसे ग्रहण करनेतैं होय है । जैसे मदिरादिकतैं उन्मत्त भया पुरुष अपनी इच्छातैं जैसे तैसे वस्तुकों ग्रहण करै तैसे मिथ्यादृष्टिभी छती अणछती भली बुरीका विशेष जान्यां विना अपनी इच्छातैं ग्रहण करै है ॥ इहां सत् ऐसा तौ विद्यमानवस्तुकूं कहिये असत् अविद्यमानकूं कहिये । इनि दोऊनिका अविशेषण कहिये विशेष न करै, कदा विद्यमानकूं अविद्यमान कहै, कदा विद्यमानकूं विद्यमानभी कहै, कदा अविद्यमानकूं विद्यमान कहै, कदा अविद्यमानकूं अविद्यमानभी कहै, ऐसे अपनी इच्छातैं जैसे तैसे ग्रहणकरि कहै । तहां विपर्यय कहिये जैसे रूपादिक वस्तु छती होय तौभी कहै नाही है । कदा अणछतीकूंभी कहै है छती है । कदा छतीकूं छतीभी कहै । कदा अणछतीकूं अणछतीभी कहै । ऐसे मिथ्यादर्शनके उदयतैं अन्यथा निश्चय करै है । जैसे पित्तज्वरकरि आकुलित चित्तभ्रमवाला कदाकाल तौ माताकूं भार्या कहै, कदा भार्याकूं माता कहै, कदा माताकूं माताभी कहै, कदा भार्याकूं भार्याभी कहै ऐसे अपनी इच्छातैं मानै । तातैं जैसाकूं तैसाभी कहै है, तो ताके सम्यग्ज्ञान नांही है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १८९ ॥

ऐसैं मत्यादिज्ञानविषैं जो घटपटादिकका जैसाका तैसा ज्ञान है तौभी विपर्ययही जानना सोही कहिये हैं, कोई आत्माकैविषैं मिथ्यादर्शनका उदयतै परिणाम होय है । सो रूपादिकका ज्ञान नेत्रादिककरि जैसाका तैसाभी होय तौभी तिसविषैं कारणविपर्यास भेदाभेदविपर्यास स्वरूपविपर्यास ए तीन विपर्यास उपजावै है । तहां प्रथमही कारणविपर्यासकूं कहै है । तहां रूपादिक नेत्रादिककरि दीखै तौ जैसेके तैसे दीखै, परंतु मिथ्यादृष्टि ताका कारण अन्यथा कल्पै । जैसैं ब्रह्माद्वैतवादी कहै है, रूपादिकनिका कारण एक अमूर्तिक नित्य ब्रह्मही है ब्रह्महीतै भये है । सांख्यमती कहै है रूपादिकनिका कारण अमूर्तिक नित्य प्रकृति है, प्रकृतितै ए उपजै है ॥ बहुरि नैयायिक वैशेषिक-मती कहै है, पृथ्वी आदि जातिभेदरूप परमाणु हैं, तिनिभै पृथ्वीविषैं तौ स्पर्शादि च्यारि गुण है । बहुरि अपूर्विषैं गंधवर्जित तीन गुण है । बहुरि अग्निविषैं स्पर्श वर्ण ए दोय गुण हैं । बहुरि वायुविषैं एक स्पर्शगुणही है । ऐसैं च्यारिही अपनी अपनी जातिके स्कंधरूप कार्य निपजावै है ॥ बहुरि बौद्धमती कहै है, पृथ्वी आदि च्यारि भूत है । इनिकै स्पर्श रस गंध वर्ण ए च्यारि भौतिकधर्म है । इनि आठनिका समुदायरूप परमाणु होय है । ताकूं अष्टक नाम कहिये है ॥ बहुरि चार्वाकमती कहै हैं, पृथ्वी अप् तेज वायु ए च्यारि काठिन्यादि गुण, तथा द्रवत्वादि, उष्णत्वादि, ईरणत्वादि,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९० ॥

गुणरूप जातिभेदनै लीया परमाणु है, ते पृथ्वी आदि स्कंध निपजावे है । ऐसै तौ कारणविषै विपर्यय होय है ॥ बहुरि भेदाभेदविपर्यास ऐसै है— जो, कारणतै कार्य सर्वथा भिन्नही है । जैसै पृथ्वी आदि परमाणु नित्य है । तिनि तै स्कंधकार्य निपजे ते सर्वथा भिन्नही है ऐसै कहै हैं । तथा गुणतै गुणी भिन्नही है ऐसे कहै ॥ बहुरि कारणतै कार्य सर्वथा अभिन्नही है । जैसै घटपटादि ग्रामपर्वतादि ब्रह्मतै निपजै हैं ते ब्रह्मही हैं जुदे नांही । इत्यादि भेदाभेदविपर्यास है । जहां भेद होय तहां अभेदही कल्पना, जहां अभेद होय तहां भेदही कल्पना, ऐसै विपर्यय है ॥

बहुरि स्वरूपविपर्यास जैसै रूपादिक हैं ते निर्विकल्प निरंश हैं, इनिमें अंशभेद नांही । तथा रूपादिक बाह्यवस्तु हैही नांही, तदाकार परिणया ज्ञानही हैं । ताके आलंबनरूप बाह्यवस्तु नांही है इत्यादि अन्यभी बहुत हैं । ते प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतै विरुद्ध मिथ्यादर्शनके उदयतै कल्पना होय है ॥ बहुरि तहां श्रद्धान प्रतीति रुचि उपजावै हैं । तातै ते मत्यज्ञान इरुताज्ञान विभंगज्ञान होय हैं । बहुरि सम्यग्दर्शन है सो यथार्थ वस्तुविषै श्रद्धान रुचि प्रतीति उपजावै है । तातै तेही मतिज्ञान इरुतज्ञान अवधिज्ञान हो हैं ॥ इहां विशेष कहै हैं— विपर्यय दोय प्रकार है । एक आहार्यविपर्यय दुसरा सहजविपर्यय । तहां मतिअज्ञान तथा श्रोत्र इंद्रिय विनां अन्य इंद्रियपूर्वकै इरुतअज्ञान अर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजाकुंतो ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९१ ॥

विभंगज्ञान ए तौ सहजविपर्यय हैं । जातैं ए परके उपदेशविना स्वयमेव प्रवर्तैं है । बहुरि श्रोत्र मतिपूर्वक श्रुताज्ञान है सो आहार्यविपर्यय है । जातैं यह परके उपदेशतैं प्रवर्तैं है । तहां सत्के विषैं असत्का ज्ञान परोपदेशतैं प्रवर्तैं है । सोही कहिये- स्वरूपतैं सर्ववस्तु सत्स्वरूप है । तोभी शून्यवादी असत्स्वरूपही कहै है । बहुरि ग्रहणकरणयोग्य वस्तु तथा ग्रहणकरणवाला ज्ञान दोऊ स्वरूपतैं सद्रूप है । तोभी संवेनाद्वैतवादी एक संवेदनहीकूं सत् कहै है । दूसराकूं असत् ही कहै है । तथा चित्राद्वैत कहै है । तथा पुरुषाद्वैत कहै है । तथा शब्दाद्वैत कहै है । तथा बाह्यपदार्थ भिन्न हैं तिनिकूं एक विज्ञानांडकी कल्पना करै है । बहुरि बाह्यतरंग पदार्थ सादृश्यभी है । तिनिकूं सर्वथाविसदृशही कहै है । बहुरि विसदृशकूं सर्वथा सदृशही कहै है । बहुरि द्रव्य होतैंभी पर्यायमात्र कहै है । पर्याय छतैं द्रव्यमात्रही कहै है । बहुरि द्रव्यपर्याय अभेद होतैंभी भेदरूपही कहै है । तथा अवक्तव्यही कहै है । बहुरि ध्रौव्यरूप होतैंही उत्पादव्ययरूपही कहै है । तैसेंही विशेषकरि जीव होतैंभी जीवका नास्ति कहनां । बहुरि अजीव होतैंभी तिसका असत्त्व कहनां । बहुरि कर्मका आस्रव होतैंभी ताका अभाव कहनां । तैसेंही संवर, निर्जरा, मोक्ष, होतैंभी तिनिका अभाव कहनां । ऐसैंही जीव, पुद्गल, धर्म, अधर्म, आकाश, काल, द्रव्यनिके होतैंभी तिनिका अभाव कहनां । इत्यादि अनेक प्रकार छती वस्तूकूं

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९२ ॥

अणछती कहनां अनेकप्रकार जाननां । बहुरि अणछतीकूं छती कहनां । जैसैं पररूपादिककरि वस्तु असत्वरूप है तौभी तिसकौ सर्वथा सत्स्वरूप कहनां । इत्यादिक पहलै कहे तिसका उलटा जाननां ॥

बहुरि देशकालस्वभावकरि अदृष्ट जे पदार्थ तिनिविषैं बौद्धमतीनिकै संशय है । केई शून्यवादीनिकै पृथ्वी आदिक तत्त्वनिविषैं संशय है । बहुरि केईकनिकै सर्वज्ञके अस्तित्वविषैं संशय है । बहुरि केईकनिकै प्रलापमात्रके आश्रयतैं सर्वही तत्त्वविषैं अनध्यवसाय है । ते कहै है काहेतैं निर्णय कीजिये ? हेतुवादरूप तर्कशास्त्र है ते तौ कही ठहरै नांही । बहुरि आगम है ते जुदे जुदे हैं, कोई कछू कहै कोई कछु कहै तिनिका ठिकानां नांही । बहुरि सर्वका ज्ञाता कोई मुनि प्रत्यक्ष नांही ताके वचन प्रमाण कीजिये । बहुरि धर्मका स्वरूप यथार्थ सूक्ष्म है सो कैसें निर्णय होय ? तातैं जो बडा जिस मार्ग चले आये तैसैं चलनां प्रवर्तनां, निर्णय होता नांही, ऐसैं अनध्यवसाय है ॥

ऐसैंही मतिज्ञानरूप विनां उपदेश सहजविपर्यय होय है । ताके भेद अवग्रहादि तथा स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क । स्वार्थानुमानकरि पदार्थकूं अन्यथा ग्रहण करनेतैं विपर्यय होय है । तहां स्वार्थानुमान विपर्ययरूप हेत्वाभास च्यारि प्रकार है असिद्ध विरुद्ध अनेकांतिक अकिंचित्कर । सो इनिका स्वरूप परीक्षामुख न्यायदीपिकादि शास्त्रनितैं जाननां । बहुरि शास्त्रके वाक्यके अर्थ करनेविषैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजाकुंतो ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९३ ॥

विपर्यय हो है । जैसे कई नियोगकूं वाक्यार्थ कहै है । कई भावनाकूं वाक्यार्थ कहै है । कई धात्वर्थकूं वाक्यार्थ कहै है । कई विधिकूं वाक्यार्थ कहै है । कई यंत्रारूढकूं वाक्यार्थ कहै है । कई अन्यापोह कहिये निषेधकूं वाक्यार्थ कहै है । इत्यादि वाक्यार्थविषैं विपर्यय है । तिनिकी चरचा श्लोकवार्तिक तथा देवागमस्तोत्रकी टीका अष्टसहस्रीविषैं है तहांतैं समझणी ॥ बहुरि अवधिज्ञानविषैं विपर्यय देशावधिही होय है । परमावधि सर्वावधि मनःपर्यय है ते केवलज्ञानकीज्यौं विपर्ययरूप नांही होय है । जातैं सम्यग्दर्शन विनां होते नाहीं । ऐसै प्रमाण अप्रमाणका भेद दिखावनेकै अर्थि विपर्ययज्ञानका स्वरूप कहा ॥

आगैं, प्रमाण तौ परोक्ष प्रत्यक्षरूप दोय प्रकार ज्ञानहीकूं कहा । बहुरि प्रमाणके एकदेश जे नय ते “प्रमाणनयैरधिगमः ।” ऐसा सूत्रविषैं प्रमाणकै अनंतर नय नाममात्र कहे तिनका निर्देश करना । ऐसा प्रश्न होतैं सूत्र कहै है—

॥ नैगमसंग्रहव्यवहारर्जुसूत्रशब्दसमभिरूढैवम्भूता नयाः ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवंभूत ऐसै ये सात नय हैं ॥ इनिका सामान्यलक्षण बहुरि विशेषलक्षण कहनेयोग्य है । तहां अनेकधर्मस्वरूप जो वस्तु

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९४ ॥

ताविषैं अविरोधकरि हेतुरूप अर्पण करनेतैं साध्यके विशेषका यथार्थस्वरूप प्राप्त करनेकूं व्यापाररूप जो प्रयोग करना सो नयका सामान्यलक्षण है । इहां कोई कहै नयका सामान्यलक्षण कीया सो हेतुरूपही भया, जातैं साध्यकूं प्राप्त करै सोही हेतु । ताकूं कहिये, हेतु तौ जिस साध्यकूं साधै तहांही रहै । बहुरि लक्षण है सो सर्वनयनिमें व्यापै, तातैं सामान्यलक्षण हेतु नांही है । बहुरि कोई कहै, एकधर्मकैं दूसरा धर्मतैं विरोध है । सो धर्मके ग्राहक नयनिकैभी विरोध है । तहां अविरोध कैसे होय ? ताकूं कहिये, जो प्रत्यक्ष अनुमानकरि बाधित ऐसा सर्वथा एकांतरूपकरि ग्रहण करनां सो तौ विरुद्धरूप है— नयाभास है । बहुरि जो वस्तुका धर्म कथंचित्प्रकार अनेकांतरूप ग्रहण करै, सो सर्वनय समानधर्मरूप भये । तिनिमें विरोध काहेका ? जैसें साध्यवस्तुका समानधर्मरूप दृष्टांत कहिये, तामैं विरोध नांही तैसें इहाभी अविरोध है । याका उदाहरण, जैसें सर्ववस्तु सद्रूप है । जातैं अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकूं लीये है ॥

सो यह नय संक्षेपतैं दोय प्रकार है, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक ऐसें । तहां द्रव्य तथा सामान्य तथा उत्सर्ग तथा अनुवृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा द्रव्य जाका विषय सो द्रव्यार्थिक है । बहुरि पर्याय तथा विशेष तथा अपवाद तथा व्यावृत्ति ए सर्व एकार्थ है । ऐसा पर्याय जाका विषय सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९५ ॥

पर्यायार्थिक है। इनि दोऊनिके भेद नैगमादि है। तहां नैगम, संग्रह, व्यवहार, ए तीन तौ द्रव्यार्थिक है। बहुरि ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ए च्यारि पर्यायार्थिक है। तामें भी नैगम, संग्रह, व्यवहार, ऋजुसूत्र ए च्यारि तौ अर्थकूं प्रधानकरि प्रवर्तै है तातें अर्थनय कहिये। बहुरि शब्द, समभिरूढ, एवम्भूत ए तीन शब्दकूं प्रधानकरि प्रवर्तै है तातें शब्दनय कहिये। इहां कोई पूछै, पर्यायार्थिक तौ नय कह्या अरु गुणार्थिक न कह्या सो कारण कहां? ताका उत्तर सिद्धांतमें पर्याय सहभावी क्रमभावी ऐसैं दोय प्रकार कहै है। तहां सहभावी पर्यायकूं गुण संज्ञा कही है। क्रमभावीकूं पर्याय संज्ञा कही है। तातें पर्याय कहनतें यामें गुणभी जानि लेना ऐसैं जानना। विस्तारकरि ए सात नय कहे। बहुरि अतिविस्तारकरि नय संख्यात है। जातें जेते शब्दके भेद हैं तेतेही नय कहे हैं ॥

अन्यमती बौद्धतौ विज्ञान, वेदना, संज्ञा, संस्कार, रूप ए पांच स्कंध कहै हैं। बहुरि नैयायिक प्रमाण, प्रमेय, संशय, प्रयोजन, दृष्टांत, सिद्धांत, अवयव, तर्क, निर्णय, वाद, जल्प, वितंडा, हेत्वाभास, छल, जाति, निग्रहस्थान ऐसैं सोलह पदार्थ कहे हैं। बहुरि वैशेषिक द्रव्य, गुण, कर्म, सामान्य, विशेष, समवाय, अभाव, ऐसैं सात पदार्थ कहै हैं। बहुरि सांख्य एक तौ प्रकृति, बहुरि

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९६ ॥

प्रकृतिके विकार प्रधान १। अहंकार २। कर्मेन्द्रिय ५। ज्ञानेन्द्रिय ५। मन १। स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द ए ५। तन्मात्रा; बहुरि पृथ्वी अप्तेज वायु आकाश ए पंचभूत ऐसे तेईस प्रकृतिके विकार बहुरि एक पुरुष निर्विकार ऐसे पचीस तत्त्व कहै हैं। ते सर्वही द्रव्यपर्यायसामान्यविषै अंतर्भूत है। कथंचित् वस्तुधर्म हैं। तातैं सुनयके विषय हैं। बहुरि अन्यवादी इनिकूं सर्वथाएकांत अभिप्रायकरि कल्पे हैं। सो तिनिका अभिप्राय मिथ्या है ऐसैं जाननां।

आगैं नयनिका विशेषलक्षण कहैं हैं। तहां प्रथमही नैगमका कहैं हैं। अपने सन्मुख वर्तमानकालविषै पूर्ण रच्या हुवा वस्तु नांही, ताका अपने ज्ञानविषै संकल्प करनां जो 'यह वस्तु इस वर्तमानकालमें है-' ऐसै संकल्पका ग्रहण करनेवाला अभिप्राय सो नैगमनय है। इहां उदाहरण, जैसे काहू पुरुषकूं कोई पुरुष कूहाडी लीये चालताकूं पूछी "तूं कौण अर्थ जाय है?" तब वह कहै, मैं प्रस्थ लेनेकूं जाऊं हूं। तहां वाकैं प्रस्थ अवस्था निकट बण्या विद्यमान नांही। जायकरि लकड़ी काटि प्रस्थ बणावैगा, तब होगा। परंतु वाके मनविषै ज्ञानमें प्रस्थका संकल्प विद्यमान है, सोही इस नैगमनयका विषय है। इहां प्रस्थ ऐसा परिमाणविशेषका नाम है। लकड़ीके पाई, माणी इत्यादि धान्य तोलनेकै बणै हैं, ताका नाम है। तथा कोई याका अर्थ लकड़ीका भाराभी कहै हैं।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९७ ॥

तथा कोई पुरुष ईंधन जल आदि सामग्री भेली करै था, ताकूं कोई पूछी, तूं कहा करै है? तब वह कहै, मै भात पचाऊं हूं, तब तहां भात अवस्था तिसकै निकट वर्तमान नांही, भात पचैगा तब होयगा । तथापि तिस भातकै अर्थि व्यापार करतैं आगामी भात पचैगा ताका संकल्प याके ज्ञानमें विद्यमान अनुभवगोचर है । सो यहु संकल्प नैगमनयका विषय है । ऐसीही विना रची दूर क्षेत्र कालमें वर्तती जो वस्तु ताका संकल्पकूं यहु नैगमनय अपना विषय करै है ॥ इहां कोई पूछै- आगामी होणी विषैं वर्तमान संज्ञा करी । तातैं यहु तौ उपचारमात्र भया ॥ ताकूं कहिये- बाह्य वस्तुकी याकै मुख्यता नांही, अपने ज्ञानका संवेदनरूप संकल्प विद्यमान है । सो याका विषय है । तातैं उपचारमात्र नांही । बहुरि याका विषय एकही धर्म नांही, अनेक धर्मनिका संकल्प है, तातैंभी याकूं नैगम कहा है । दोय धर्म तथा दोय धर्मी, तथा एक धर्मी एक धर्म ऐसैं याके अनेकप्रकार संकल्पतैं अनेकभेद हैं । कोई कहै, ऐसैं तौ दोऊनिके ग्रहण करनेतैं यह प्रमाणही भया । ताकूं कहिये, प्रमाण तौ दोऊनिकूं प्रधानकरि जानै है । यहु नैगम दोऊमें एककूं प्रधान करै है, एककूं गौण करै है, ऐसा विशेष जाननां ॥

या नैगमके भेद तीन हैं । द्रव्यनैगम, पर्यायनैगम, द्रव्यपर्यायनैगम । तहां द्रव्यनैगमके दोय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचदजाकुंतो ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९८ ॥

भेद है शुद्धद्रव्यनैगम अशुद्धद्रव्यनैगम । बहुरि पर्यायनैगमके तीन भेद, अर्थपर्यायनैगम व्यंजनपर्याय-
नैगम, अर्थव्यंजनपर्यायनैगम । बहुरि द्रव्यपर्यायनैगमके चारि भेद शुद्धद्रव्यार्थपर्यायनैगम, अशुद्ध-
द्रव्यार्थपर्यायनैगम, शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम । ऐसै नैगमनयके नव
भेद भये । तहां उदाहरण— जो, संग्रहनयका विषय सन्मात्र शुद्धद्रव्य है ताका यह नैगमनय संकल्प
करै है जो सन्मात्र द्रव्य समस्तवस्तु है, ऐसै कहै तहां सत्तौ विशेषण भया तातैं गौण है । बहुरि
द्रव्य विशेष्य भया तातैं मुख्य है । यह शुद्धद्रव्यनैगम है । बहुरि जो पर्यायवान् है सो
द्रव्य है, तथा गुणवान् है सो द्रव्य है ऐसा व्यवहारनय भेदकरि कहै है । ताका यह नैगमनय
संकल्प करै है । तहां पर्यायवान् तथा गुणवान् यह तौ विशेषण भया, तातैं गौण है । बहुरि द्रव्य
विशेष्य भया तातैं मुख्य है । ऐसै अशुद्धद्रव्यनैगमनय भया ॥ बहुरि प्राणीके सुखसंवेदन है सो
क्षणध्वंसी है ऐसै क्षणध्वंसी ऐसा तौ सत्ताका अर्थपर्याय है सो विशेषण है । बहुरि सुख है सो
संवेदनका अर्थपर्याय है सो विशेष्य भया तातैं मुख्य है । तातैं यह अर्थपर्यायनैगम भया ॥ बहुरि
पुरुषविषै चैतन्य है सो सत् है इहां सत् नामा व्यंजनपर्याय है सो विशेषण है । बहुरि चैतन्यनामा
व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है तातैं मुख्य है । यह व्यंजनपर्याय नैगम है । बहुरि धर्मात्माविषै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिको पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान १९९ ॥

सुखजीवीपणां है । इहां सुख तौ अर्थपर्याय है सो विशेषण है । बहुरि जीवित व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है, तातैं मुख्य है । यहु अर्थव्यंजनपर्यायनैगम है । बहुरि संसारविषैं सत् विद्यमान सुख है सो क्षणमात्र है । इहां सत् शुद्धद्रव्य है सो विशेषण है । सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेष्य है, तातैं मुख्य है । यह शुद्धद्रव्य अर्थपर्याय नैगम भया ॥ बहुरि विषयी जीव है सो एक क्षण सुखी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है सो विशेष्य है । सुख है सो अर्थपर्याय है सो विशेषण है तातैं गौण है । यहु अशुद्धद्रव्य अर्थपर्यायनैगम भया ॥ बहुरि चित्सामान्य है सो सत् है इहां सत् ऐसा शुद्धद्रव्य है सो तौ विशेषण है तातैं गौण है । चित है सो व्यंजनपर्याय है सो विशेष्य है तातैं मुख्य है । ताका यहु शुद्धद्रव्यव्यंजनपर्यायनैगम भया ॥ बहुरि जीव है सो गुणी है इहां जीव है सो अशुद्धद्रव्य है, सो विशेष्य है सो मुख्य है । बहुरि गुण है सो व्यंजनपर्याय है, सो विशेषण है तातैं गौण है । यह अशुद्धद्रव्यव्यंजनपर्याय नैगम भया । ऐसैं नैगमनयके नव भेद हैं ते संग्रहादि छह मिलै पंधरा होय है ॥

आगैं संग्रहनयका लक्षण कहै हैं । अपनी एक जातिके वस्तुनिकुं अविरोध करिये एकप्रकार-पणांकुं प्राप्तिकरि जिनमें भेद पाईये ऐसैं विशेषनिकुं अविशेषकरि समस्तकूं ग्रहण करै ताकूं संग्रहनय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०० ॥

कहिये । इहां उदाहरण । जैसे सत् ऐसा कहतैं सत् ऐसा वचनकरि तथा ज्ञानकरि अन्वयरूप जो चिन्ह ताकरि अनुमानरूप कीया जो सत्ता ताके आधारभूत जे सर्व वस्तु तिनिका अविशेषकरि संग्रह करै जो सर्वही सत्तारूप है ऐसै संग्रहनय होय है । तथा द्रव्य ऐसा कहते जो गुणपर्यायनिकरि सहित जीव अजीवादिक भेद तथा तिनिके भेद तिनिका सर्वनिकी संग्रह होय है । तथा घट ऐसा कहतैं घटका नाम तथा ज्ञानके अन्वयरूप चिन्हकरि अनुमानरूप कीये जे समस्त घट तिनिका संग्रह होय है । ऐसै अन्यभी एकजातिके वस्तुनिकूं भेला एककरि कहै तहां संग्रह जाननां । तहां सत् कहनेतैं सर्ववस्तुका संग्रह भया । सो यहु तौ शुद्धद्रव्य कहिये । ताका सर्वथा एकांत सो संग्रहाभास कुनय है । सो सांख्य तौ प्रधानकूं ऐसा कहै हैं । बहुरि व्याकरणवाले शब्दाद्वैतकूं कहै हैं । वेदांती पुरुषाद्वैत कहै हैं । बौद्धमती संवेदनाद्वैत कहै हैं । सो ये सब नय एकांत है । बहुरि या नयकूं परसंग्रह कहिये । बहुरि द्रव्यमें सर्वद्रव्यनिका संग्रह करै । पर्यायमें सर्वपर्यायनिका संग्रह करै सो अपरसंग्रह है । ऐसैही जीवमें सर्वजीवनिका संग्रह करै । पुद्गलमें सर्वपुद्गलनिका संग्रह करै । घटमें सर्व घटनिका संग्रह करै । इत्यादि जाननां ॥

आगैं व्यवहारनयका लक्षण कहै हैं । संग्रह नयकरि ग्रहण कीये जे वस्तु तिनिका विधिपूर्वक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०१ ॥

व्यवहरण कहिये भेदरूप करणां सो व्यवहारनय है । कोई पूछै विधि कहां? ताकूं कहिये जो संग्रहकरि ग्रह्या पदार्थ है ताहीकूं पहलीले अरु भेद करै सो विधि कहिये, जैसे संग्रहकरि सत् ग्रहण कीया सो जो विशेषकी अपेक्षा रहित होय तौ तासूं व्यवहार प्रवर्तै नांही । तातैं व्यवहारनयका आश्रय करिये तब ऐसैं कहिये, जो सत् कह्या सो द्रव्यरूप है, तथा गुणरूप है ऐसैं सत्विषैं भेदकरै तब व्यवहार प्रवर्तै । तथा द्रव्य ऐसा संग्रह ग्रहण कीया सोभी विशेषनिकी अपेक्षा रहित होय तौ व्यवहार प्रवर्तै नांही । तातैं व्यवहारका आश्रय लीजिये तब द्रव्य है सो जीवद्रव्य है तथा अजीवद्रव्य है; ऐसैं भेदकरि व्यवहार प्रवर्तै । ऐसैही जीवद्रव्यका संग्रह होय तामैं देव नारकादि भेद होय अजीवका संग्रह करै तब घटादिकका भेद होय । ऐसैं यह नय तहांताई चल्या जाय जहां फेरि भेद न होय । सो जहां ऋजुसूत्रका विषय हैं ताकैं पहलैताई संग्रह व्यवहार दोऊ नय चले जाय है ।

आगैं ऋजुसूत्र नयका लक्षण कहै हैं । ऋजु कहिये सरल सृधा सूत्रयति कहिये करै है ताकूं ऋजुसूत्र कहिये । तहां पूर्व कहिये पहलै, अतीत गये, तथा अपर कहिये पीछै होयगा ऐसै तीन कालके गोचर जे भाव तिनि कूं उलंघिकरि वर्तमानकाल पर्यायमात्रका ग्रहण करनेवाला यह ऋजुसूत्रनय है । जातैं अतीत तौ विनशि गये । बहुरि अनागत उपजेही नांही । तिनि करि तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजाकृतौ ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०२ ॥

व्यवहारका अभावही है। तार्ते वर्तमानहीतें व्यवहार प्रवर्ते है। इहां कोई कहै है अतीत अनागतकाभी लोकविषैं व्यवहार है सो कैसे चले? ताकूं कहिये या नयका तौ यहुही विषय है सो दिखाया। बहुरि लोकव्यवहारतौ सर्वनयके समूहकरि साधने योग्य है। जहां जैसी नयका कार्य होय तहां तैसा नय ग्रहण करना। या नयका सर्वथा एकांत अभिप्राय बौद्धमती करै है। द्रव्यकातौ लोप करै है। क्षणस्थायी वस्तु कहै है। तिनिकै सर्वव्यवहारका लोप आवै है ॥

आगैं शब्दनयका लक्षण कहै हैं। लिंग, संख्या, साधन, इत्यादिकका व्यभिचारकूं दूरि करनेविषैं तत्पर सो शब्दनय है। तहां प्रथमही लिंगव्यभिचार स्त्रीलिंगविषैं पुरुषलिंग कहना, जैसैं, तारका यह स्त्रीलिंग है ताकूं स्वाति ऐसा पुरुषलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषैं स्त्रीलिंग कहना, जैसैं, अवगमः ऐसा पुरुषलिंग है ताकूं विद्या ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि स्त्रीलिंगविषैं नपुंसकलिंग कहना, जैसैं, वीणा ऐसा स्त्रीलिंग है ताकूं आतोद्य ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषैं स्त्रीलिंग कहना, जैसैं, आयुध ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं शक्ति ऐसा स्त्रीलिंग कहना। बहुरि पुरुषलिंगविषैं नपुंसकलिंग कहना, जैसैं पट ऐसा पुरुषलिंग है, ताकूं वस्त्र ऐसा नपुंसकलिंग कहना। बहुरि नपुंसकलिंगविषैं पुरुषलिंग कहना, जैसैं, द्रव्य ऐसा नपुंसकलिंग है, ताकूं परशु ऐसा

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०३ ॥

पुरुषलिंग कहनां। बहुरि एकही वस्तूकै तीनूं लिंग कहनां, जैसें, तारका यहू स्त्रीलिंग है, ताहीकूं पुष्यः ऐसा पुरुषलिंग तथा नक्षत्र ऐसा नपुंसकलिंग कहनां। इत्यादि लिंगव्यभिचार है। बहुरि संख्याव्यभिचार एकवचनविषै द्विवचन, जैसें नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां पुनर्वसू ऐसा द्विवचन कहनां। बहुरि एकवचनविषै बहुवचन, जैसें नक्षत्र ऐसा एकवचन है, तहां शतभिषजा ऐसा बहुवचन कहनां। बहुरि द्विवचनविषै एकवचन, जैसें 'गौदौ' ऐसा द्विवचन है, तहां ग्रामः ऐसा एकवचन कहनां। बहुरि द्विवचनविषै बहुवचन, जैसें, पुनर्वसू ऐसा द्विवचन है, तहां पंचतारका ऐसा बहुवचन कहनां। बहुरि बहुवचनविषै एकवचन, जैसें, आम्रा ऐसा बहुवचन है, तहां वन ऐसा एकवचन कहनां। बहुरि बहुवचनविषै द्विवचन, जैसें, देवमनुष्याः ऐसा बहुवचन है, तहां उभौ राशी ऐसा द्विवचन कहनां। ऐसें संख्याव्यभिचार है ॥

बहुरि साधनव्यभिचार, ताकूं पुरुषव्यभिचारभी कहिये “ एहि मन्ये रथेन यास्यसि । नहि यास्यसि । न यातस्ते पिता ” याका अर्थ— एहि ऐसा मध्यमपुरुषका एकवचन है, तथापि याका 'एमि' ऐसा अर्थ करनां, जो, मैं जाऊं हूं सो। 'मन्ये' ऐसा उत्तमपुरुषका एकवचन है, तहां मध्यमपुरुषका 'मन्यसे' ऐसा कहना, जो, तूं ऐसें मानै है। जामैं 'रथेन' कहिये रथ चढ़ि।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०४ ॥

यास्यसि याका 'यास्यामि' ऐसा कहनां, जो, जाऊंगा सो । 'नहि यास्यसि' कहिये नांही जायगा, तेरा पिताभी ऐसैं गया नांही । भावार्थ-हास्यका प्रसंगविषैं ऐसा कहनां होय है । जो तूं मानै है मै रथ चढिकरि जाऊं, सो ऐसैं तेरा पिताभी न गया, तूं कैसा जायगा? तहां तूं कहनेकी जायगा तौ हूं कहनेका शब्द कह्या । बहुरि हूं कहनेकी जायगा तूं कहनेका शब्द कह्या । तब पुरुषव्यभिचार भया ॥

बहुरि कालव्यभिचार; जैसैं "विश्वदृश्वाऽस्य पुत्रो जनिता" याका अर्थ-जिहि विश्व कहिये लोककूं देख्या सो पुत्र याकै होसी । विश्वकूं देख्या यहु तो अतीतकालवाचक शब्द है । बहुरि जनिता यहु आगामी कालवाचक शब्द है । सो इहां कालव्यभिचार भया । बहुरि 'भाविकृत्य-मासीत्' ऐसैं कहै, तैं भावि कहिये होणहार कार्य 'आसीत्' कहिये हूवा, सो इहांभी अतीत अनागतकालका व्यभिचार भया ॥

बहुरि उपग्रहव्यभिचार, जो 'तिष्ठति' ऐसा परस्मैपद धातु है, ताका 'संतिष्ठते' 'प्रतिष्ठते' ऐसा भया । बहुरि 'रमते' ऐसा आत्मनेपदी धातु है ताका 'विरमति उपरमति' ऐसा भया । ऐसैं उपसर्गके बलतैं आत्मनेपदी धातूका परस्मैपदवचन भया । बहुरि परस्मैपदीका आत्मनेपदी भया । ऐसैं उपग्रहव्यभिचार है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०५ ॥

बहुरि कारकव्यभिचार 'सेना पर्वतमधिवसति' इहां सेना पर्वतके समीप वसै है ऐसा आधा है, सो समी विभक्ति चाहिये, तहां द्वितीया कही । तातैं कारकव्यभिचार भया । योप्रकार व्यवहार नय है ताहि अन्याय मानै है । जातैं अन्य अर्थका अन्य अर्थकरि संबंध होय नांही । जो अन्य अर्थका अन्यतैं संबंध होय, तो घटका पट होय जाय, पटका महल हो जाय । तातैं जैसा लिंग आदि होय तैसाही न्याय है । इहां कोई कहै, लोकविषैं तथा शास्त्रविषैं विरोध आवेगा । ताकूं कहिये, विरोध आवै तौ आवो, इहां तौ यथार्थस्वरूप विचारिये है । औषधी रोगीकी इच्छाकै अनुसार तौ है नांही ॥

आगैं, समभिरूढनयका लक्षण कहै हैं । नाना अर्थनिविषैं समभिरोहणात् कहिये प्राप्त होने तैं समभिरूढ है । जातैं एकशब्दके अनेक अर्थ हैं, तिनिमेंसुं कोई एक अर्थकूं ग्रहणकरि तिसहीकूं कह्या करै, जैसैं, गौ ऐसा शब्द वचनादि अनेक अर्थविषैं वतै है । तौभी गऊ नाम पशुका ग्रहण-करि तिसहीकूं गऊ कहै । अथवा शब्दका कहना है, सो अर्थगतिकै अर्थि है । तहां एक अर्थका एकही शब्दकरि मतार्थपणा है, तातैं वाका दुसरा पर्यायशब्द कहिये नाम कहनां सो निष्प्रयोजन है । इहां कोई कहै, शब्दका तौ भेद है । ताकूं कहिये अर्थभेदभी अवश्य चाहिये । ऐसैं यहु समभि-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचदजाकुंतों ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०६ ॥

रूढनय नाना अर्थविषे प्राप्त होय है, तातें समभिरूढ है । जैसे इंदनात् कहिये परमैश्वर्यरूप क्रिया करै तब इंद्र है । शकनात् कहिये समर्थरूप वर्तै तब शक्र कहिये । पूर्दारणात् कहिये पुरके विदारण-क्रियारूप वर्तै तब पुरंदर है । ऐसैं यहु समभिरूढनय एकही अर्थकूं ग्रहणकरि प्रवर्तै है । अथवा जो जहां प्राप्त है तहांही प्राप्त होय करि वर्तै है, तातें समभिरूढ है । जैसे काहूकूं कोई पूछै तूं कहां तिष्ठै है? वह कहै, मैं मेरे आत्माविषे तिष्ठूं हूं ऐसैंभी समभिरूढ है । जातें अन्यका अन्यविषे प्रवर्तना न हो है । जो अन्यका अन्यविषे प्रवृत्ति होय, तौ ज्ञानादिककी तथा रूप आदिककी आकाशविषेभी वृत्ति होय । सो है नांही ॥

आगैं एवंभूतनयका लक्षण कहै हैं । जिस स्वरूपकरि जो वस्तु होय तिसही स्वरूपकरि ताकूं कहै, निश्चय करावै सो एवंभूत है । जो वस्तु जिस नामकरि कहिये तिसही अर्थकी क्रियारूप परिणमता होय तिसही काल वा वस्तूकूं तिस नामकरि कहै अन्यकाल अन्यपरिणतिरूप परिणमताकूं तिस नामकरि न कहै । जैसे इंद्र ऐसा नाम है, सो परमैश्वर्यरूप क्रिया करता होय तबही इंद्र कहै, अभिषेक करतैं तथा पूजा करतैं ताकूं इंद्र न कहै । तथा जिस काल गमन करै तिस कालही गऊ कहै बैठीकूं गऊ न कहै सुतीकूं गऊ न कहै । अथवा जिस स्वरूपकरि जिसका ज्ञान

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०७ ॥

तदाकार भया होय तिसही स्वरूपकरि निश्चय करावै । जैसे इंद्रका आकाररूप ज्ञान परिणया होय तथा अग्निका आकाररूप ज्ञान भया होय तिस ज्ञान सहित आत्माकूं इंद्र तथा अग्नि कहै । इहां कोई कहै नामक्रियारूप परिणयाकूंही कहै तौ नामके कारण तो जाति, गुण, द्रव्यभी है तिनकूं कैसे कहै ? ताकूं कहिये, जेते जाति आदिकतैं भये नाम हैं ते सर्वही क्रियाविषैं अंतर्भूत हैं विनाक्रिया निष्पत्ति नांही । जैसे जातिवाची अश्वशब्द है, सोभी शीघ्रगमन क्रिया करै, ताकूं अश्व कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा शुक्ल ऐसा गुणवाची शब्द है, सो शुचिक्रियारूप परणवै, ताकूं शुक्ल कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा दंडी ऐसा संयोगी द्रव्यवाची है, सोभी दंड जाकै होय ताकूं दंडी कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है । तथा विषाणी ऐसा समवायद्रव्यवाची शब्द है, सोभी विषाण कहिये सींग जाकै होय, ताकूं विषाणी कहिये । ऐसेही वक्ताकी इच्छातैं भया नाम, जैसे देवदत्त ऐसा काहुका नाम वक्ता कह्या ताकाभी जब स्वार्थ करिये, तब जो देव दीया होय, तथा देवनिमित्त दे, ताकूं देवदत्त कहिये, ऐसे क्रियावाची होय है, ऐसे जाननां ॥

ऐसे ए नैगमादिक नय कहे ते आगैं अल्पविषय है । तिस कारणतैं इनिका पाठका अनुक्रम है । पहले नैगम कह्या ताका तौ वस्तु सद्रूप तथा असद्रूप इत्यादि अनेकधर्मरूप है । ताका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०८ ॥

संकल्प विषय है। सो यहू नयतौ सर्वतै महाविषय है। याकै पीछै संग्रह कहा सो याका विषय सत् द्रव्यत्व आदिही है। इनिकै परस्पर निषेधरूप जो असत् आदि सो विषय नांही है। तातै तिसतै अल्पविषय है। बहुरि याके पीछै व्यवहार कहा सो याका विषय संग्रहके विषयका भेद है। तहां अभेद विषय रहि गया। तातै तिसतै अल्पविषय है। बहुरि याकै पीछै ऋजुसूत्र कहा सो याका विषय वर्तमानमात्र वस्तुका पर्याय है सो अतीत अनागत रहि गया। तातै तिसतै अल्प विषय है। याके पीछै शब्दनय कहा सो याका विषय वस्तुकी संज्ञा है। एक वस्तुके अनेक नाम हैं। तहां काल कारक लिंग संख्या साधन उपग्रहादिक भेदतै अर्थकूं भेदरूप कहै। सो इनिका भेद होतैभी वर्तमानपर्यायरूप वस्तुकूं अभिन्न मानता जो ऋजुसूत्र तातै अल्पविषय भया। जातै एक भेद करतै अन्य भेद रहि गये। बहुरि याकै पीछै समभिरुद्ध कहा, सो एक वस्तुके अनेक नाम हैं तिनिकूं पर्यायशब्द कहिये तिनि पर्यायशब्दनिका एकही अर्थ मानता जो शब्दनय तातै समभिरुद्ध अल्प विषय है। तातै तिनि पर्यायशब्दनिके जुदे जुदेभी अर्थ हैं। सो यहू जिस शब्दकूं पकड़ै तिसही अर्थरूपकूं कहै। तब अन्य शब्द यातै रहि गये तातै अल्पविषय भया। बहुरि एवंभूत याके पीछै कहा। सो याका विषय जिस शब्दकूं पकड़्या तिस कियारूप परिणमता पदार्थ है। सो अनेक-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २०९ ॥

क्रिया करना । एकही कहता जो समभिरूढ ताँतें अल्पविषय भया । ऐसैं उत्तरोत्तर अल्पविषय है ।

इहां दृष्टांत, जैसे एक नगरविषैं एक वृक्ष उपरि पक्षी बोले था, ताकूं काहूँनैं कही, या नगर-विषैं पक्षी बोले है । काहूँनैं कही, या नगरमें एक वृक्ष है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, या वृक्षका एक बड़ा डाला है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, इस डालेमें एक शाखा छोड़ी डाली है तामैं बोले है । काहूँनैं कही, इस डालेके एक देशविषैं बैठा बोले है । काहूँनैं कही, पक्षी अपने सरीरविषैं बोले है । काहूँनैं कही वाके शरीरमें कंठ है तामैं बोले है । ऐसैं उत्तरोत्तर विषय वृद्धता गया । सो यह अनुक्रम-तैं इनि नयनिके वचन जानने । नैगमनयनैतौ वस्तुका सत् असत् दोऊ लिये । संग्रह नयनैं सत्ही लीया । व्यवहारनैं सत्का एक भेद लीया । ऋजुसूत्रनैं वर्तमानकूही लीया । शब्दनैं वर्तमान सत्तमैं भी भेदकरि एक कार्य पकड्या । समभिरूढनैं वा कार्यके अनेक नाम थे तिसमें एक नामकूं पकड्या । एवंभूतनैं तामैं भी जिस नामकूं पकड्या तिसही क्रियारूप परिणामताकूं पकड्या । ऐसैही जिस पदार्थकूं साधिये तापरि सर्वहीपरि ऐसैं नय लगाय लैने । बहुरि पहला पहला नय तौ कारणरूप है । अगिला अगिला कार्यरूप है । ता कार्यकी अपेक्षा स्थूलभी कहिये । ऐसैं ये नय पूर्वपूर्वतौ विरुद्धरूप महाविषय है । उत्तर उत्तर अनुकूलरूप अल्पविषय है । जातैं पहला नयका विषय

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१० ॥

अगिले नयमें नांही तातें विरुद्ध है । अगिलेका विषय पहलेमें गर्भित है तातें ताके अनुकूलपणां है ॥ ऐसैं ये नयभेद काहेतैं होय है? जातैं द्रव्य अनंत शक्तिकूं लीये है तातें एक एक शक्ति प्रति भेदरूप भये बहुत भेद होय हैं । ऐसैं ए नय मुख्यगौणपणां करि परस्परसापेक्षरूप भये संते सम्यग्दर्शनके कारण होय हैं । जैसैं सूतके तार आदि हैं ते पुरुषके अर्थक्रियाके साधनकी सामर्थ्यतैं यथोपाय कहिये जैसैं वस्त्रादिक वणि जाय तैसा उपायकरि थापे हुये वस्त्रादिक नाम पावै है । बहुरि वह तार जो परस्पर सापेक्षरहित न्यारे न्यारे होय तौ वस्त्रादिक नाम न पावै तैसैंही ये नय जानने ॥

इहां कोई कहै यह तारनिका उदाहरणतौ विषम उपन्यास है मिल्या नांही । जातैं तार आदिकतौ अपेक्षारहित न्यारेन्यारेभी अर्थमात्रा कहिये प्रयोजनकूं सिद्ध करै है । तथा अर्थक्रिया करै है । जैसैं कोई तार तो न्यारा शीकनिके बांधनेकूं शस्त्रके घाव सीवनेकूं समर्थ होय है । कोई तार वेलिखीय आदिका ऐसा होय जो भारा आदि बांधनेकूं समर्थ है । बहुरि ये नय जब निरपेक्ष होय तब किछुभी सम्यग्दर्शनकी मात्राकूं नांही उपजावै है । तहां आचार्य कहै हैं, यह दोष इहां नांही है ॥ जातैं हमनैं कहा ताका ज्ञान तुमारै हुवा नांही । कहे अर्थकूं विना समझ्या यह उदाहरना दीया । हमनैं तौ ऐसैं कहा है निरपेक्ष तार आदि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजाकुंतों ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २११ ॥

कहै ते वस्त्रादिकार्य नांही है। बहुरि तुमनै कहा सो तौ पटादिकार्य नांही है केवल तार आदिहीका न्याराही कार्य है। सोभी कार्य जो तार आदि अपने अवयवसहित न होय तौ तिनिनै न होय। तातैं हमारी पक्षसिद्धि है। सापेक्षही कार्य उपजावै है। बहुरि कहै तार आदिविषै वस्त्रादिकार्य शक्तिरूप है। तौ नयानिविषैभी निरपेक्षनिविषै ज्ञानरूप तथा शब्दरूपनिविषै कारणके वसतैं सम्यग्दर्शनका कारणपणाका विशेषरूप परिणवनके सद्भावतैं शक्तिरूप सम्यग्दर्शनका कारणका आस्तित्व है। तातैं हमारा दृष्टांत विषम नांही है, समही है, मिलता है ॥

आगैं इनि नियमकै परस्पर मुख्यगौणपणांकी सापेक्षाकरि विधिनिषेधतैं सप्तभंग उपजै हैं सो कहिये हैं। तहां नैगमकै तौ संग्रहादि छह नयनिकरि न्यारे न्यारे छह सप्तभंग होय है। बहुरि संग्रहकै व्यवहारादिककरि पांच होय हैं। बहुरि व्यवहारकै ऋजुसूत्रादिककरि च्यारि होय हैं। बहुरि ऋजुसूत्रके शब्दादिककरि तीन होय हैं। बहुरि शब्दके समभिरूढादिककरि दोय होय हैं ॥ बहुरि समभिरूढकै एवंभूत नयकरि एकही होय है। ऐसै मूलनयनिकै तौ विधिनिषेधकरि इकइस सप्तभंगी भई। बहुरि नैगमनयके नव भेद हैं अर संग्रहके पर अपर करि दोय भेद हैं तातैं तिनके विधिनिषेधतैं अठारह सप्तभंगी होय है। ऐसैही पर अपर व्यवहारकै अठारह होय है। बहुरि ऋजुसूत्रकरि नव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१२ ॥

सप्तभंगी हो है । बहुरि शब्दके काल आदि छह भेदनिकरि चौवन सप्तभंगी होय है । बहुरि समभिरूढकरि नव एवंभूतनयकरि नव । ऐसै ये एकसौ सतरा सप्तभंगी भई । ऐसै संग्रहके दोय भेदनितैं व्यवहारादिके भेदनिकरि बाईस, बहुरि व्यवहारके दोय भेदनितैं ऋजुसूत्रादिकके अठारह, बहुरि ऋजुसूत्रके शब्दभेदकरि छह, बहुरि शब्दके भेदनिके समभिरूढ एवंभूतकरि बारह, ऐसै अष्टावन होय सब मिलि एकसौ पचहत्तरि भेदनिकी अपेक्षा भये, दोऊ मिलि एकसौ छिनवै भये । बहुरि उलटे करिये तब तेही भंग होय है । ऐसैही उत्तरोत्तर भेदनिकरि शब्दधकी संख्यातसप्तभंगी होय है । तहां पूर्वे प्रमाणसप्तभंगीविषै भंगनिका विचार कहा । तैसै इहांभी जाननां ॥

विशेष इतनां— जो, तहां जिस पदार्थकूं साधनां ताका काल आदि आठ भेदनिकरि सकलादेश करनां । इहां तिनिका विकलादेश करनां । जिस धर्मके नासकरि पदार्थकूं कहा तिसही धर्मविषै सर्व-धर्मनिका काल आदिकरि अभेदवृत्ति करनां सो तौ सकलादेश है । बहुरि जिस धर्महीका काल आदि कहनां दुसरे धर्मतैं भेदवृत्ति कहनां तहां विकलादेश हो है । सो पूर्वे उदाहरणकरि कहाही है । जैसै नैगमनयनै प्रस्थका संकल्प कीया तहां संग्रहनय कहै यहु प्रस्थ संकल्पमात्र नांही सबूप है । तहां विधिनिषेध भया । तब कथंचित् प्रस्थ, कथंचित् अप्रस्थ, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ, कथंचित् अवक्तव्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१३ ॥

कथंचित् प्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् अप्रस्थ अवक्तव्य, कथंचित् प्रस्थाप्रस्थ अवक्तव्य ऐसैं सात भये । तैसैंही सर्वनयके विषयविषैं विधिनिषेध लगाय साधने । इहां कोई पूछै; जो, द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयके भेदरूप नैगमादिक सात भेद कहे ते तो जाणे । परंतु शास्त्रनिमैं निश्चयव्यवहार नयकी कथनी बहुत । सो यहु न जाणी, जो, ये निश्चयव्यवहारनय कहां कहै है? इनिका विषय कहा है? । ताका उत्तर— जो, नयचक्र ग्रंथ गाथाबंध है । तहां ऐसैं कहा है— जो निश्चयनय व्यवहारनय हैं ते सर्व नयनिका मूलभेद हैं । इनि दोय भेदनिं तैं सर्वनयभेद प्रवर्तैं हैं । तहां निश्चयके साधनेकूं कारण द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक दोऊ नय हैं । वस्तुका स्वरूप द्रव्यपर्यायस्वरूपही है । तातैं इनि दोऊ नयनिं तैं साधिये है । । तातैं ये दोऊही तत्त्वस्वरूप हैं । सत्यार्थ हैं ॥

बहुरि व्यवहार है सो उपनय है । ताके तीन भेद हैं सद्भूतव्यवहार, असद्भूतव्यवहार, उपचरितव्यवहार । तिनिके उत्तर भेद आठ हैं । तहां सद्भूतके दोय भेद । तहां गुणगुणी तथा पर्यायपर्यायी द्रव्यनिविषैं कर्ताकर्म आदि कारककी प्रवृत्तिके सद्भावतैं संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजनादिकके भेदतैं शुद्धद्रव्यविषैं भेद कहै । सो तो शुद्धसद्भूतव्यवहार है । तैसैंही एकद्रव्यकैं एकही प्रदेश है, भिन्नक्षेत्र नाही, तौऊ संख्यात असंख्यात अनंतप्रदेशादिक कहै । सोऊ शुद्धसद्भूतव्य-

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१४ ॥

वहार है। बहुरि एकही द्रव्य परके निमित्ततैं विकार उसही सत्में भया था ताकी अपेक्षा लेकरि संज्ञादिककरि भेद कहै हैं। तहां अशुद्धसद्भूतव्यवहार है। ऐसैं दोय भेद सद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि अन्यवस्तुका गुण अन्यके कहै सो असद्भूतव्यवहार है। ताके तीन भेद। तहां जैसे बहुत पुद्गलके परमाणुद्रव्य मिलि एक स्कंध नाम पर्याय बण्णा ताकूं कहे 'ए पुद्गलद्रव्य है', तहां समानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां ऐकेंद्रियादिक देह ते पुद्गलस्कंध हैं तिनिंकुं जीव कहै। तहां असमानजातीय असद्भूतव्यवहार भया। बहुरि जहां मतिज्ञानकूं मूर्तिक कहनां जातैं मूर्तिकतैं उपजै है तथा रुकै है। तहां मतिज्ञान तौ अमूर्तिक जीवका धर्म है। बहुरि मूर्तिक-पणां पुद्गलका धर्म है। तहां मिश्र असद्भूतव्यवहार भया। तथा ज्ञेयविषै ज्ञान है ऐसैं कहना तहां ज्ञेय जीव अजीव दोऊ हैं। तातैंभी मिश्र भया। ऐसैं तीन भेद असद्भूतव्यवहारके भये ॥

बहुरि उपचारव्यवहारकेभी तीन भेद हैं। तहां द्रव्य गुण पर्यायके परस्पर उपचार करिये तब भेद होय है। तहां एकप्रदेशी परमाणूकूं बहुप्रदेशी पुद्गलद्रव्य कहनां तहां द्रव्यविषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि महलकूं श्वेत कहनां तहां द्रव्यविषै गुणका उपचार भया। बहुरि मतिज्ञान ज्ञानकूं कहनां तहां गुणके विषै पर्यायका उपचार भया। बहुरि स्कंधपर्यायकूं पुद्गलद्रव्य कहनां तहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१५ ॥

पर्यायके विषै द्रव्यका उपचार भया । बहुरि देहकूं सुंदर देखि ताकूं उत्तमरूप कहनां तहां पर्यायविषै गुणका उपचार भया । इत्यादिक उपचार जानने । बहुरि उपचारका उपचारपरि तीनों भेद लगावणे । तहां पुत्रादिक मेरे हैं, मै इनिका हों ऐसै कहनां सो समानजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि वस्त्र आभारणादिक मेरे हैं ऐसै कहनां सो विजातीय उपचारका उपचार है । बहुरि देश गढ राज्य पुर मेरे हैं ऐसै कहना मिश्रउपचारका उपचार है । ऐसै व्यवहारनय अनेकरूप प्रवर्तै है ॥

बहुरि श्लोकवार्तिकमें ऐसै कहा है— जो एवंभूतनय तौ निश्चय है । जातैं जिसकी जो संज्ञा होय तिसही क्रियारूप परिणमता पदार्थ होय सो याका विषय है । जैसै चैतन्य अपनां चैतन्यभावरूप परिणमै ताकूं चैतन्यही कहै । क्रोधीकूं क्रोधीही कहै इत्यादि । बहुरि व्यवहार अशुद्धद्रव्यार्थिककूं कहा है । जातैं दोय भाव तथा द्रव्य मिलेविना व्यवहार चलै नांही । दोय मिलै तब अशुद्धता भई । सो यह निर्देशादिक अधिकारमें लिखीही है । इहां प्रश्न, जो, अध्यात्मग्रन्थनिमें कहा है, जो, निश्चयनय तौ सत्यार्थ है व्यवहार असत्यार्थ है—त्यजनेयोग्य है, सो यहु उपदेश कैसै है? ताका उत्तर— जो, उपदेश दोय प्रकार प्रवर्तै है । तहां एक तौ आगम । तामें तौ निश्चय द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक दोऊही नय परमार्थरूप सत्यार्थ कहे हैं । अर प्रयोजन अर निमित्तके वशतैं अन्यद्रव्यगुणप-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१६ ॥

पर्यायनिका अन्यद्रव्यगुणपर्यायनिविषै आरोपण करनां, सो उपचार है। याकूं व्यवहार कहिये अस-
त्यार्थभी कहिये गौणभी कहिये। बहुरि दूसरा अध्यात्म उपदेश। तामें अध्यात्मग्रंथका आशय यह
है, जो, आत्मा अपना एक अभेद नित्य शुद्ध असाधारण चैतन्यमात्र शुद्धद्रव्यार्थिकनयका
विषयभूत है। सो तौ उपादेय है ॥

बहुरि अवशेष भेद पर्याय अनित्य अशुद्ध तथा साधारण गुण तथा अन्यद्रव्य ए सर्व पर्या-
यनयके विषय ते सर्व होय हैं। काहेतैं? जातैं यह आत्मा अनादितैं कर्मबंधपर्यायमें मग्न है।
कमरूप ज्ञानतैं पर्यायनिकृंदी जाणै है। अनादि अनंत अपना द्रव्यत्वभावका याकैं अनुभव नाही।
तातैं पर्यायमात्रमें आपा जानै है। तातैं ताकूं द्रव्यदृष्टि करावनेके अर्थि पर्यायदृष्टीकूं गौणकरि
असत्यार्थ कहिकरि एकांतपक्ष छुडावनेके अर्थि झूठा कह्या है। ऐसा तौ नाही, जो, ए पर्याय
सर्वथाही झूठे हैं कछु वस्तु नाही आकाशके फूलवत् हैं। जो अध्यात्मशास्त्रका वचनकूं सर्वथा
एकांत पकडि पर्यायनिकूं सर्वथा झूठा मानै तौ वेदांती तथा सांख्यमतीकीज्यौं मिथ्यादृष्टि उठरै
है। पहलै तौ पर्यायबुद्धिका एकांत मिथ्यात्व था। अब ताकूं सर्वथा छोडि द्रव्यनयका एकांत
मिथ्यादृष्टि होगा, तब गृहीतमिथ्यात्वका सद्भाव आवैगा। बहुरि उपनयके भेदनिविषै सद्भूत

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१७ ॥

असद्भूत उपचार कहै हैं । ते कथंचित् असत्यभी मानने । जातैं ऐसा कहा है, जो, प्रयोजन तथा निमित्तके वशतैं प्रवर्तैं अन्यकूं अन्य कहनां तहां उपचार है सो परस्पर द्रव्यनिकै निमित्तनै मिक्तिक भाव है । सो तो सत्यार्थ है ही । तातैं संसार मोक्ष आदि तत्त्वनिकी प्रवृत्ति है । जो निमित्त नैमित्तिकभाव झूठा होय तो संसार मोक्ष आकाशके फूलज्यों ठहरै । बहुरि तैसैं ही जहां पुरुषका प्रयोजन है ताकै अर्थि जो प्रवृत्ति है सो भी कथंचित् सत्यार्थ है । जो प्रयोजन तथा प्रयोजनका विषय पदार्थ सर्वथा असत्यार्थ होय तो आकाशके फूलकीज्यों झूठा ठहरै । तथा एकेन्द्रियादिक जीवकूं व्यवहारकरि जीव कहा है । सो व्यवहार सर्वथा झूठा ही होय तो जीवहिंसादिकका कहन झूठा ठहरै । परमार्थतैं जीव तो नित्य है अमर है । एकेन्द्रियादिक जीव कहनां झूठ है झूठाके घातविषे काहेकी हिंसा ? तथा याका विस्तार कहांताई कहिए ? जे व्यवहारकूं सर्वथा असत्यार्थ कहै हैं ते तो सर्व व्यवहारके लोप करनेवाले तीव्रमिथ्यात्वके उदयतैं गाढे मिथ्यादृष्टि हैं-जिनमततैं प्रतिकूल हैं, तिनिकी संगतिही स्वपरकी घातक है ऐसा जाननां ॥

बहुरि नयचक्रमैं नयनिके भेद ऐसै कहे हैं । द्रव्यार्थिकके भेद १० । तहां कर्मोपाधिनिर्पेक्ष, जैसैं, संसारी जीव सिद्धसमान हैं । उत्पाद व्यय गौणकरि केवल ध्रौव्यरूप सत्ताकूं ग्रहे, जैसैं

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१८ ॥

सद्रूप नित्यद्रव्य है। भेदनिरपेक्षप जैसे, गुणपर्यायतै द्रव्य अभिन्न हैं। कर्मोपाधि सापेक्ष जैसे, जीव रागादिस्वरूप है। उत्पादव्ययमुख्यकरि जैसे, सत् है सो उत्पादव्ययध्रौव्यरूप द्रव्य है। भेदसापेक्ष जैसे, द्रव्य है सो गुणपर्यायवान् है। अन्वयद्रव्यार्थिक जैसे, द्रव्य गुणस्वरूप है। स्वद्रव्यादिग्राहक जैसे, अपने द्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य सद्रूप है। परद्रव्यादिग्राहक जैसे, परद्रव्य क्षेत्र काल भावकरि द्रव्य असद्रूप है। परमभावग्राहक जैसे, जीवद्रव्यकूं शुद्ध अशुद्ध उपचारादिकरि रहित चैतन्यमात्र कहै। ऐसैं दश भेद भये ॥

बहुरि पर्यायार्थिकके छह भेद हैं। अनादिनित्यपर्यायग्राही जैसे, चंद्रमा सूर्यादिकके विमान मेरुपर्वतादिक नित्य हैं। सादिनित्यपर्यायार्थिक जैसे, कर्म नाशिकरि सिद्ध भये ते सादिनित्यपर्याय हैं। सत्तागौणकरि उत्पादव्ययरूप पर्यायार्थिक जैसे, पर्याय समयस्थायी हैं। उत्पादव्ययध्रुवरूप सत्ताग्राही पर्यायार्थिक जैसे, समय समय पर्याय उत्पादव्ययध्रौव्यरूप हैं। कर्मोपाधिनिरपेक्ष स्वभाव नित्य शुद्ध पर्यायार्थिक जैसे, संसारी जीवके पर्याय सिद्धके पर्यायसमान शुद्ध हैं। कर्मोपाधिसापेक्ष अशुद्ध अनित्य पर्यायार्थिक जैसे, संसारी जीव उपजै विनसै हैं। ऐसैं पर्यायार्थिकके छह भेद कहै। ऐसैं प्रत्यक्षपरोक्षप्रमाण द्रव्यार्थिकपर्यायार्थिकनयनिकरि तथा निर्देशादिक वा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृतां ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २१९ ॥

सत् आदिक अनुयोगनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम होय है । सो तत्त्वार्थ, नाम स्थापना द्रव्य भाव इनि च्यारि निक्षेपनिकरि स्थापि तिनिका अधिगम करनां । यहू अधिगमज सम्यग्दर्शनकी उत्पत्तिकूं कारण है । निसर्गज सम्यग्दर्शन तौ मति अवधि ज्ञानकरि होय है । बहुरि अधिगमज है सो गुरूपदेशके आधीन है । तातैं श्रुतज्ञानरूप जो प्रमाणनयादिकका ज्ञान सो गुरुके मुख श्रवण कीयेतैं होय है । सो शास्त्रका श्रवण पठन पाठन निरंतर करनां योग्य है । यहही भव्यजीवनिकूं स्वर्गमोक्षका साधन है ॥

अब प्रमाणनयनिकरि तत्त्वार्थनिका अधिगम कहिये ज्ञान हो है ताका स्वरूप कहिये हैं । तहां तत्त्वार्थाधिगम दोय प्रकार है, स्वार्थ परार्थ ऐसैं । तहां स्वार्थ तौ ज्ञानस्वरूप है । बहुरि परार्थ वचनात्मक है । सोभी दोय प्रकार है । एक तौ वीतरागीकै होय । ताकूं वीतरागकथा कहिये । दूसरा वादिप्रतिवादी जिनि कै हार जीतकी इच्छा होय तिनिकै होय । ताकूं विजिगीषुकथा कहिये । तहां वीतरागकै तौ गुरुशिष्य होय तथा विशेषज्ञानी दोनूंही होय तिनिकै होय । तहां वीतरागीनिकी चरचाकी हृद तौ तत्त्वनिर्णय हो चुकै तबताई है । बहुरि वादिप्रतिवादीनिकै हारजीति होय चुकै तबताई कहै । तहां इसके च्यारि भंग हैं । वादी प्रतिवादी सभाके लोक सभापति ऐसै । वादि-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २२० ॥

प्रतिवादीविना तौ वाद प्रवर्तैही नाही । सभाके लोकविना साख कौन भै । सभापतिविना हारे जीते निग्रह अनुग्रह कौन करै । तातैं चान्योंही चाहिये ॥

इहां नैयायिक कहै हैं- जो, वाद है सो तत्त्वनिर्णयका कारण है । यातैं तत्त्वनिर्णय दृढ होय है । जगमें सत्यार्थतत्त्वकी प्रभावना होय तब लोकमें प्रतिष्ठा होय तातैं यहही वीतरागकथा है । ताकूं कहिये, जो, वीतरागकथाविषैं तौ सभाका तथा सभापतिका नियम नाही । बहुरि विजिगीषुकथाविषैं नियमही है । बहुरि कही जो वादविषैं सर्वलोककै तत्त्वकी दृढता होय है प्रभावना होय है, सो यह तौ सत्य है । परंतु जहां आपकी हार होय तहां स्वमतका विध्वंसभी होय है । सो वाद तौ हारिजीतिहीका कारण है, तातैं वीतरागीनिकै यह संभवै नाही । बहुरि जहां अपनी ऐसी सामर्थ्य होय, जो, मै वादमें हारुंगा नाही जीतूहीगा, तौ याकूं सामग्री बहुत चाहिये । प्रथम तौ यथार्थहेतु-वाद अहेतुवादकरि आपकै तत्त्वका निर्णय चाहिये । दूसरा तपश्चरणादिकरि अपनी प्रतिष्ठा जगतमें भई होय ऐसा चाहिये । बहुरि कछू देवता इष्टका अतिशय चमत्कारकी आपकै सिद्धि भई चाहिये । बहुरि राजा आदिकी पक्ष अपनी चाहिये । पक्षविना आप सांचाभी होय तौ निष्पक्षीको पैला पक्ष प्रबलवाला झूठा करि डारै इत्यादि सामग्री होय, अवश्य जीतनेका आपका निश्चय होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ प्रथम अध्याय ॥ पान २२१ ॥

तब वाद जीति मतकी प्रभावना करै तौ उचितही है । विनासामग्री वाद करै अरु हारै तौ स्वमतका विध्वंसही होय । तातैं यह निश्चय जानूं, जो, वाद एकांततैं तौ तत्त्वनिर्णयकूं कारण नांही, हारजीतिही मुख्यता है । बहुरि वीतरागकथा है सोही तत्त्वनिर्णयकूं कारण है ॥

ऐसैं इस प्रथम अध्यायविषैं ज्ञानका बहुरि दर्शनका तौ स्वरूप वर्णन कीया । बहुरि नयनिका लक्षण कहा । बहुरि ज्ञानका प्रमाणपणां कहा ॥

दोहा— दर्शनबोध यथार्थता । नयलक्षण वणवाय ॥

ज्ञान पंचकै मानता । कही आदि अध्याय ॥ १ ॥

सर्वईया तेईसा— जे पढि हैं अधिकार पहुँ नर ते चढि हैं निजरूप रमंता ।

जे कढि हैं मुख यामय वाक्य सु चढि हैं सब ऊपरि संता ॥

जे करि हैं निति पूजन भव्य सुपुण्य लहै परलोक गमंता ।

जे परि हैं श्रुति गाय सुपाय निबोध फुरै तिनिकुं जु अनंता ॥ १ ॥

ऐसैं तत्वारथका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं प्रथम अध्याय संपूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२२ ॥

॥ नमो वीतरागाय ॥

॥ अथ द्वितीयाध्यायका आरंभ कीजिये हैं ॥

दोहा— उदयज उपशम मिश्र ताजि, क्षायिक भाव उधारि ॥

जीवभाव उज्जल कियो, नमू ताहि मद छारि ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलकरि सर्वार्थसिद्धिटीकाकारका वचन लिखिये हैं । तहां शिष्य पूछै है, हे भगवन् ! सम्यग्दर्शनका विषय भावकरि कहै जे जीवादितत्त्वनिमें आदिविषैं कहा जो जीव, ताका स्वतत्त्व कहिये निज यथार्थ असाधारणस्वरूप कहा है ? सो कहिये । ऐसैं पूछैतैं आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ औपशमिकक्षायिकौ भावौ मिश्रश्च जीवस्य स्वतत्त्वमौदयिकपारिणामिकौ च ॥ १ ॥

याका अर्थ— औपशमिक क्षायिक मिश्र औदयिक पारिणामिक ए पांच भाव हैं ते जीवके निजतत्त्व है ॥ तहां आत्माविषैं कर्मकी निजशक्तिका कारणके वशतैं अनुद्भूति कहिये उदय न

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२३ ॥

होना सो उपशम है । जैसे कतकादि कहिये निर्मली आदि वस्तुके संबंधतैं जलविषैं कर्दमका उपशम होय जलकै पीदै बैठी जाय ऊपरितैं जल उज्जल होय जाय, तैसें उपशम जाननां । बहुरि कर्मकी अत्यंतनिर्गृति होय तत्त्वमेंसूं उठि जाय सो क्षय है । जैसे उसही जलकों निर्मल पात्रमें लीजिये तब कर्दमका अत्यंत अभाव है । तैसें क्षय जाननां । बहुरि उपशमभी क्षयभी दोऊ स्वरूप होय तहां मिश्र है । जैसे तिसही जलविषैं कतकादि द्रव्य डारै कर्दमका क्षीणाक्षीणवृत्ति कहिये किछु तौ पीदै बैठ्या किछु गलदाई रही किछु बाहरि निकस्या, तैसें क्षयोपशम जाननां । बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भावके निमित्ततैं कर्मके फलकी प्राप्ति कहिये उदय आवनां प्रकट होनां सो उदय है । बहुरि द्रव्यका आत्मलाभ कहिये निजस्वरूपका पावनां जातैं होय सो परिणाम है । जैसे सुवर्णके पीततादि गुण, कंकण कुंडल आदि पर्याय, तैसें परिणाम जाननां । इहां कर्म आदिकका निमित्त नाही लेना । तहां उपशम है प्रयोजन जाका ताकूं औपशमिक कहिये । यहां प्रयोजनार्थमें इक प्रत्ययतैं सिद्धि कीया है । ऐसैही क्षायिक क्षायोपशमिक औदयिक पारिणामिक जाननां । ते पांच भाव असाधारण जीवके स्वतत्त्व कहिये ॥

अब इनिका अनुक्रमका प्रयोजन कहै हैं । इहां सम्यग्दर्शनका प्रकरण है । तहां तीन प्रकार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ त्रितीय अध्याय ॥ पान २२४ ॥

सम्यग्दर्शनविषे औपशमिक पहलै होय है । अनादिमिथ्यादृष्टिकै प्रथमही औपशमिक सम्यक्त्व प्राप्ति होय है । तातैं सूत्रविषे याकूं आदिविषे कहा है । ताकै पीछै क्षायिक ग्रहण कीया है । जातैं यहु निर्मलताईमें याकी स्पद्धा बरोबरी करै है, प्रतियोगी है । तथा संसारी जीवनिकी अपेक्षा द्रव्यनिकी गणती कीजिये तब औपशमिकवाले जीवनितैं असंख्यातगुणै क्षायिकवाले जीव हैं । काहेतैं ? जातैं औपशमिककाल अंतर्मुहूर्तमात्र है । तामें भेले होय तब अल्पही होय । यातैं क्षायिकका काल संसारीकी अपेक्षा तेतीस सागर किछु अधिक है । सो वातैं असंख्यातगुणा भया । तातैं तहां जीवनिकी संख्याभी असंख्यातगुणी भई । ताकै पीछै मिश्र कहिये क्षायोपशमिकका ग्रहण है । जातैं इहां दोऊ स्वरूप हैं । तथा जीवभी इहां असंख्यातगुणे होय हैं । याका काल छयाछटी सागरका है । बहरि ताकै पीछै औदयिक पारिणामिकका ग्रहण अंतमें कीया । जातैं इहांभी जीवनिकी संख्या तिनितैं अनंतगुणी है । इहां कोई कहै है, जो, या सूत्रमें भावनिकै जुदी जुदी विभक्तिकरि वाक्य कीया सो कौन कारण ? इंद्रसमासतैं निर्देश करना था । कैसे ? “औपशमिकक्षायिक-मिश्रौदयिकपारिणामिकाः” ऐसै । इस भांति कीये दोय चकार न आवते तब सूत्रमें अक्षर थोरे होये । ताकूं कहिये, ऐसी आशंका न करणी । जातैं इहां मिश्र ऐसा कहा है सो दोय अन्य गुणकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२५ ॥

अपेक्षा है। ताँतें वाक्यविषैं चकार शब्दतैं पहले कहे जो औपशमिक क्षायिक ए, दोय तेही मिश्रमें ग्रहण करने अन्य न लेणे। बहुरि कहै, जो, क्षायोपशमिक ऐसा शब्द क्यों न कहा मिश्र काहेकूं कहा? तहां कहिये, क्षायोपशमिक कहनेमें गौरव होय है—अक्षर सूत्रमें वधि जाय। ताँतें वाक्यकरि मिश्र ग्रहण कीया है। बहुरि मिश्रका ग्रहण बीच कीया, ताका यहू प्रयोजन है, जो, पहले पिछले दोनूकी अपेक्षा लेणी है। औपशमिक क्षायिक तौ भव्यहीकै होय है। बहुरि मिश्र है सो भव्यकैभी होय अभव्यकैभी होय। बहुरि औदयिक पारिणामिक ए दोऊभी भव्य तथा अभव्य दोऊहीकै होय। ताँतें मिश्रका बीच ग्रहण है ॥

बहुरि कोई पूछै है, भावशब्दकी अपेक्षा स्वतत्त्व शब्दकै ताके लिंग तथा संख्याका प्रसंग आवै है। जातैं भावशब्द पुरुषलिंगी है। ताँतें स्वतत्त्वकैभी पुरुषलिंग चाहिये। तथा भावनिकी संख्या बहुत है, ताँतें स्वतत्त्वकै बहुवचन चाहिये। ताकूं कहिये स्वतत्त्वशब्द है सो उपात्तलिंग संख्यारूप है याका लिंग पलटै नाहीं। तथा तत्त्वशब्द भाववाची है। ताँतें भावके एकही वचन होय है। जातैं तस्य भावस्वत्त्वं ऐसा है, ताँतें संख्याभी पलटे नाहीं ताँतें दोष नाहीं। बहुरि इहां ऐसा विशेष जाननां, जो, जीवके पांच भाव कहे ताँतें चैतन्यमात्रही नाहीं है। सांख्यमती पुरुषका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२६ ॥

स्वचैतन्यमात्र माने है। बहुरि बुध्यादिक विशेषगुणकाभी वैशेषिक मतवाला पुरुषकै अभाव माने है। बहुरि वेदांतमती आनंदमात्र ब्रह्मस्वरूप मानै है। बौद्धमती चित्कं प्रभाकर मात्र मानै है। सो सर्वथा एकांततैं यहु बणै नांही। पंचभावरूपही जीवका स्वरूप प्रमाणसिद्ध है ऐसा जाननां ॥

आगैं शिष्य पूछै है, तिस आत्माके पंच औपशमिकादिक भाव कहे ते कहा उत्तरभेद-सहित है कि अभेदरूप है? ऐसै पूछै उत्तर कहा, जो, भेदसहित है। फेरि पूछै, जो, ऐसै है तौ तिनिके भेद कहो। ऐसैं पूछै आचार्य सूत्र कहै हैं--

॥ द्विनवाष्टादशैकविंशतित्रिभेदा यथाक्रमम् ॥ २ ॥

याका अर्थ-- पहलै सूत्रमें पंच भाव कहै। तिनके अनुक्रमतैं दोय नव अठारह इकईस तीन ए भेद हैं ॥ तहां दोय आदिक संख्याशब्दानिका द्वंद्वसमासकरि अरु भेदशब्दकै स्वपदार्थवृत्ति तथा अन्यपदार्थवृत्ति जाननी। कैसै सोही कहिये है। दोय बहुरि नव बहुरि अठारह बहुरि इकईस बहुरि तीन ऐसै तौ द्वंद्ववृत्ति भई। बहुरि तेही भेद ऐसै स्वपदार्थवृत्ति भई। ए कहे तेही भेद हैं। ऐसैं भेदशब्द संख्याहीका संबंधी भया। तब ऐसै संबंध होय पांचौं भावनिका बहुवचन षष्ठीविभक्ति करि कहनां, जो, ये भेद पांच भावानिके हैं। बहुरि ते हैं भेद जिनके इहां अन्यपदार्थवृत्ति भई।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२७ ॥

जातें ये भेद पूर्वोक्त भावनिके हैं। तहां विभक्ति भावनिके सूत्रमें कही सोही रही। बहुरि यहां यथाक्रम ऐसा वचन है सो यथासंख्यके जानने अर्थि है। बहुरि भेदका न्यारा न्यारा संबंध करणा। तातें औपशमिक दोय भेदरूप है। क्षायिक नव भेदरूप है। मिश्र अठारह भेदरूप है। औदयिक इकईस भेदरूप है। पारिणामिक तीन भेदरूप है। ऐसैं जानिये है ॥

आगैं शिष्य पूछै है, जो, ऐसैं है तो औपशमिकके दोय भेद कौनसे हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सम्यक्त्वचारित्रे ॥ ३ ॥

याका अर्थ— औपशमिकभावके भेद औपशमिकसम्यक्त्व औपशमिकचारित्र ए दोय हैं ॥ सम्यक्त्वचारित्र तौ पूर्वे जिनका लक्षण कहा तेही जानने। बहुरि पूछै है, तिनिके औपशमिकपणा कैसे है? तहां कहिये है, चारित्रमोह दोय प्रकार है। एक कषायवेदनीय एक नोकषायवेदनीय। तहां कषायवेदनीयका भेदनिमैसूं अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि लेने। बहुरि दर्शनमोहके तीन भेद हैं मिथ्यात्व सम्यक्त्वप्रकृति सम्यङ्ग्रिथ्यात्व ऐसै। इनि सात प्रकृतिनिका उपशमतैं औपशमिकसम्यक्त्व होय है। इहां कोई पूछै है, अनादिमिथ्यादृष्टि भव्यकै कर्मका उदयकरि कलुषपणां है, ताकै उपशम काहेतैं होय? ताका समाधान— काललब्धि आदिके

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२८ ॥

निमित्ततैं होय है । तहां प्रथम तौ कर्मसहित आत्मा भव्यजीवकै संसार अर्द्धपुद्गलपरिवर्तन नामा कालमात्र अवशेष रहै, तब प्रथमोपशमसम्यक्त्वके ग्रहण करनेयोग्य होय है । जो संसार अधिका बाकी होय तौ सम्यक्त्वग्रहण न होय । ऐसैं एक तौ काललब्धि यहू है । बहुरि दूसरी काललब्धि यहू है, जो, कर्मकी स्थिति उत्कृष्ट जाकै बंधती न होय तथा सत्ताका कर्मकी होग तथा जघन्यस्थितिवंधकी तथा सत्ताकी होय तौ तिस अवसरमें सम्यक्त्वका लाभ न होय । तौ कहां होय ? जब अंतःकोटाकोटी कहिये एक कोडाकोडी सागरमें नीचै स्थिति लीये कर्मबंध भावकूं प्राप्त होय, तथा विशुद्धपरिणामके वशतैं सत्ताका कर्मबंधकी स्थितितैं संख्यात हजार सागर घाटि रह जाय, तब प्रथमसम्यक्त्वग्रहणयोग्य होय ॥ बहुरि तीसरी काललब्धि भवकी अपेक्षा है । जो भव्यजीव पंचेंद्रिय होय संज्ञी होय पर्याप्त अवस्थासहित होय सर्वतैं विशुद्धपरिणाम होय सो प्रथमोपशमसम्यक्त्वकूं उपजावै है । बहुरि आदिशब्दकरि जातिस्मरण आदिक लेणे । बहुरि समस्त मोहनीयकर्मके उपशमतैं उपशमचारित्र होय है । तहां सूत्रमें सम्यक्त्वका आदि वचन है सो चारित्र सम्यक्त्वपूर्वकही होय है । आत्मा पहली सम्यक्त्व अवस्थारूप होय है । अब आत्माकै चारित्र अवस्था प्रकट हो है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २२९ ॥

इहां सम्यक्त्वकी उत्पत्तिका विशेष लिखिये हैं । तहां प्रथमोपशमसम्यक्त्व उपजे पीछे अंत-
र्मुहूर्तकाल रहै है । तहां मिथ्यात्वकर्मकं तीन प्रकार विभाग करै मिथ्यात्व सम्याग्मिथ्यात्व सम-
क्प्रकृतिमिथ्यात्व ऐसै । बहुरि यह कहां उपजै है ? तहां नास्की तौ तहां उपजे पीछे अंतर्मुहूर्त
पीछे उपजावै है । पहली दूसरी तीसरी पृथ्वीवाला तौ केई तौ जातिस्मरणतैं केई धर्मश्रवणतैं केई
वेदनाकरि पीड्या हूवा उपजावै है । बहुरि नीचली च्यार पृथ्वीवाला धर्मश्रवणविना दोयही कारणतैं
उपजावै है । बहुरि तिर्यंच उपजै पीछे च्यारितैं ले आठ दिनके उपरि उपजावै है । तहां जातिस्मरण
धर्मश्रवण जिनविंबदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि मनुष्य नवमां वर्षतैं उपजावै है । आठवर्षतांई
नांही उपजै है । तहांभी जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनविंबदर्शन ए तीन कारण हैं । बहुरि
देवगतिविषैं उपजे पीछे अंतर्मुहूर्त पीछे उपजावै है । तहां भवनवासीनितैं ले सहस्रारस्वर्गतांईका तौ
जातिस्मरण धर्मश्रवण जिनमहिमाका दर्शन देवनिकी ऋद्धिका देखना इनि च्यारि कारणतैं उपजावै
है । बहुरि आनतादि च्यारि स्वर्गनिके देवनिकै ऋद्धिदर्शनविना तीन कारणतैं । बहुरि नव श्रैवेय-
कका जातिस्मरण धर्मश्रवण ए दोयही कारणतैं उपजावै है ऐसैं जाननां ॥

आगैं, जो क्षायिकभाव नवप्रकार कहा ताके भेदस्वरूपके प्रतिपादनके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३० ॥

॥ ज्ञानदर्शनदानलाभभोगोपभोगवीर्याणि च ॥ ४ ॥

याका अर्थ— केवलज्ञान केवलदर्शन क्षायिकदान लाभ भोग उपभोग वीर्य बहुरि चकार-
तैं क्षायिकसम्यक्त्व क्षायिकचारित्र ऐसै नव प्रकार क्षायिकभाव है । इहां चशब्द है सो सम्यक्त्वचा-
रित्र पूर्वसूत्रमें कहे तिनिका ग्रहणकै अर्थि है । बहुरि ज्ञानावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतैं तौ
केवलज्ञान क्षायिक हो है । बहुरि तैसैंही दर्शनावरण नामा कर्मके अत्यंतक्षयतैं केवलदर्शन क्षायिक
हो है । बहुरि दानांतराय नामा कर्मके अत्यंत क्षयतैं अनंतप्राणीनिके उपकार करनेवाला क्षायिक
अभयदान होय है । बहुरि लाभांतराय नामा कर्मके अत्यंत अभावतैं नाही है कवलाहारकी क्रिया
जिनिकै ऐसे जे केवली भगवान् 'जिनिके शरीरके बलाधानके कारण अन्यमनुष्यनिके ऐसैं नाही'
परमसुन्दर सूक्ष्म समय समय प्रति अनंते पुद्गलके परमाणू संबंधकूं प्राप्त होय है, नोकर्मका समय
प्रवृद्ध ऐसा आवै है सो क्षायिकलाभ है । बहुरि भोगांतराय नामा कर्मके समस्तके अभावतैं अति-
शयवान् पुष्पवृष्टि आदिक अनेकविशेष लिये अनंते क्षायिक भोग हैं । बहुरि उपभोगांतरायनामा
कर्मके निरवशेष प्रलय होनेतैं सिंहासन चामर छत्रत्रयादिक विभूति प्रगट भये, ते क्षायिक अनंत
उपभोग हैं । बहुरि वीर्यांतराय कर्मके अत्यंत क्षयतैं क्षायिक अनंतवीर्य प्रगट भया है । बहुरि पूर्व

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३१ ॥

कहि जे मोहकी सात प्रकृति तिनिका अत्यंत नाश होनेतैं क्षायिकसम्यक्त्व हो है । बहुरि चारित्र-
मोहके अत्यंत अभावतैं क्षायिकचारित्र प्रकट हो है । ऐसैं क्षायिकके नव भाव हैं । इहां प्रश्न, जो,
क्षायिकका दानादिक भावकरि कीया अभयदानादिक है, तौ सिद्धनिकैभी अभयदानादिकका
प्रसंग आवै है । ताका उत्तर आचार्य कहै है, यह दोष इहां नाही आवै है । अरहंतनिकै शरीर-
नामा नामकर्म तथा तीर्थकरनामा नामकर्मका उदय पाइये है ताकी अपेक्षातैं कहै है । बहुरि तिनि
कर्मनिका अभावतैं सिद्धनिकै इनिका प्रसंग नाही है । फेरी पूछै, जो, ऐसैं है तौ सिद्धनिकै इनि
भावनिकी कैसैं प्रवृत्ति है ? ताका उत्तर— परम उत्कृष्ट अनंतवीर्य अव्याबाधस्वरूपकरिही तिनिकी
तहां प्रवृत्ति है । जैसैं केवलज्ञानरूपकरि अनंतवीर्यकी प्रवृत्ति हो है, तैसैं यहुभी जाननां ॥

आगैं, जो क्षायोपशमिक भाव अठारा भेदरूप कह्या ताका भेदनिका निरूपणकै अर्थि सूत्र कहै हैं ॥

॥ ज्ञानाज्ञानदर्शनलब्धयश्चतुस्त्रिपञ्चभेदाः सम्यक्त्वचारित्रसंयमासंयमाश्च ॥ ५ ॥

याका अर्थ— ज्ञान चारी भेद, अज्ञान तीन भेद, दर्शन तीन भेद, अंतरायका क्षयोपशमरूप
लब्धि पांच भेद, ऐसैं पंधरा तौ ये, बहुरि क्षायोपशमिकसम्यक्त्व क्षायोपशमिकचारित्र संयमासंयम
ऐसैं तीन ये सब मिलि अठारह क्षायोपशमिकभाव हैं ॥ व्यापारि बहुरि तीन बहुरि तीन बहुरि पंच

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३२ ॥

ऐसै द्वंद्ववृत्तिकरि बहुरि ए हैं भेद जिनि के ऐसै भेदशब्दतैं वृत्ति करनी । यथाक्रमकी पूर्वसूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । च्यारि आदि संख्या ज्ञानादिककै लगावणी । ऐसै च्यारि ज्ञान मति श्रुत अवधि मनःपर्यय । तीन अज्ञान कुमति कुश्रुत विभंग । तीन दर्शन चक्षु अचक्षु अवधि । पांच लब्धि दान लाभ भोग उपभोग वीर्य । ऐसै पंधरे भये । तहां सर्वघातिस्पर्द्धकनिका तौ उदयक्षयतैं बहुरि तिनिहीका सत्तारूप उपशमतैं बहुरि देशघातिस्पर्द्धक उदय होतैं क्षायोपशमिक भाव होय है । तहां ज्ञानादिककी प्रवृत्ति अपने आवरण तथा अंतरायके क्षयोपशमतैं होय है । बहुरि सम्यक्त्व इहां वेदकसम्यक्त्व लेणा । यहु अनंतानुबंधी कषायका चतुष्कका तथा मिथ्यात्व सम्यग्मिथ्यात्व इनि दोऊनिका उदयक्षयतैं तथा सत्तारूप उपशमतैं बहुरि सम्यक्त्वप्रकृतिके देशघातिस्पर्द्धकका उदय होतैं जो तत्त्वार्थश्रद्धान हो है सो क्षायोपशमिकसम्यक्त्व है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान इनि बारह कषायनिका उदयक्षयतैं बहुरि सत्तारूप उपशमतैं बहुरि संज्वलनकषायके चतुष्कमें किसी एक कषायके देशघातिकस्पर्द्धकनिका उदय होतैं बहुरि हास्यादि नोकषायका यथासंभव उदय होतैं जो त्यागरूप आत्माका परिणाम होय सो क्षायोपशमिकचारित्र है । बहुरि अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यान कषायका अष्टकका उदयक्षयतैं बहुरि सत्तारूप उपशमतैं बहुरि प्रत्याख्यानकषायका उदय होतैं बहुरि संज्वलन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३३ ॥

कषायके देशघातिस्पर्द्धकनिका उदय होतें बहुरि नोकषाके नवकका यथासंभव उदय होतें आत्माकै विरताविरत परिणाम हो है सो क्षायोपशमिक संयमासंयम है। याकूं देशविरति भी कहिये।

इहां कोई पूछै, स्पर्द्धक कहां ? ताका समाधान—जो, कर्मके परमाणूनिविषैं फल देनेकी शक्तिरूप रस है तिनिके अविभागप्रतिच्छेदका समूहकी पंक्ति क्रमरूप वृद्धि तथा हानि ते स्पर्द्धक कहिये हैं। तहां उदयमें आया जो कर्मपरमाणूनिका एकसमयविषैं एकसमयप्रवृद्ध, तामें सिद्ध राशिके अनंतवै भाग अभव्यराशितैं अनंतगुणे परमाणू होय हैं, तिनिविषैं सर्व जघन्यगुण जामें होय ऐसा एक परमाणू लेणा। ताका अनुभागकूं बुद्धिकरि छेदनतैं जहां ऐसा छेद होय ताका फेरि दुसरा छेद न होय ऐसैं अविभागपरिच्छेद सर्वजीवनितैं अनंतगुणां है, ताकी एक राशि कीजिये ताका नाम वर्ग है। बहुरि समान अविभागपरिच्छेदके समूहरूप परमाणूनिके समूहका नाम वर्गणा है। तहां थोरेसूं थोरे अविभागपरिच्छेदके परमाणूनिका नाम जघन्यवर्ग है। तिसके समान परमाणू-रूप वर्गके समूहका नाम जघन्यवर्गणा है। बहुरी जघन्यवर्गतैं एक अविभागपरिच्छेद वधता तामें पाईये ऐसी परमाणूनिके समूहका नाम द्वितीयवर्गणा है। ऐसैं जहांताई एक एक अविभागप्रति-च्छेदनिका क्रम लीये जेती वर्गणा होय तितनी वर्गणानिके समूहका नाम जघन्यस्पर्द्धक है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३४ ॥

बहुरि यातैं ऊपरि जघन्यवर्गणाके वर्गनिविषैं जे अविभागप्रतिच्छेद थे तिनितैं दूणे जिस वर्गणाके वर्गविषैं अविभागप्रतिच्छेद होय तहांतैं द्वितीयस्पर्धकका प्रारंभ होय तहांभी एक एक अविभाग-प्रतिच्छेद वधनेका क्रमरूप वर्गनिका समूहरूप जेती वर्गणा होय तिनिके समूहका नाम द्वितीय स्पर्धक है । बहुरि ऐसैंही प्रथमस्पर्धककी प्रथमवर्गणाके वर्गनिविषैं जेते अविभागप्रतिच्छेद थे तिसतैं तिगुणे जिस वर्गणाके वर्गनिविषैं अविभागप्रतिच्छेद पाईये तहांतैं तीसरे स्पर्धकका प्रारंभ होय, ऐसैंही वर्गणाके समूहका नाम स्पर्धक है । सो ऐसै स्पर्धक अभव्यराशितैं अनंतगुणा अरु सिद्धराशिकैं अनंतवै भाग एक उदयस्थानविषैं हो है ऐसैं जाननां ॥

आगै जो इकईस भेदरूप औदयिक भाव कहा ताके भेदनिके नाम कहनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—
॥ गतिकषायलिंगमिथ्यादर्शनाज्ञानासंयतासिद्धलेश्याश्चतुश्चतुस्त्र्येकैकैकैकषड्भेदाः ॥६॥

याका अर्थ— गति च्यारि भेद, कषाय च्यारि भेद, लिंग कहिये वेद तीन भेद, मिथ्यादर्शन एक, अज्ञान एक, असंयम एक, आसिद्ध एक, लेश्या छह, ऐसै इकईस भेदरूप औदयिक भाव है ॥ तहां यथाक्रम ऐसी तौ पूर्वसूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । तिसके संबंधतैं गति तौ च्यारि भेद, नरकगति, तिर्यग्गति, मनुष्यगति, देवगति । तहां अपने अपने नामकर्मकी प्रकृतिके उदयतैं होय

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजोक्त ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३९ ॥

हे तातें औदयिक है । बहुरि कषाय च्यारि भेद क्रोध, मान, माया, लोभ । तेभी अपनी अपनी मोहनीयप्रकृतिके उदयतें होय हैं तातें औदयिक हैं । लिंग तीन भेद स्त्रीवेद, पुंवेद, नपुंसकवेद । तेभी अपनी अपनी प्रकृतिके उदयतें होय हैं तातें औदयिक हैं । मिथ्यादर्शन मिथ्यात्वनाम मोहनीयकी प्रकृतिके उदयतें होय है । याकरि परिणाम तत्त्वार्थका अश्रद्धावरण नामा कर्मके उदयतें पदार्थनिका ज्ञान न होय सो अज्ञान । बहुरि चारित्रमोहके सर्वघातिकस्पर्द्धकनिके उदयतें असंयम होय सो औदयिक असंयत है । बहुरि सामान्यकर्मनिके उदयकी अपेक्षारूप असिद्धपणां औदयिक है । बहुरि लेश्या द्रव्यभावरूप दोष है । सो इहां जीवके भावका अधिकार है तातें द्रव्यलेश्या न लेणी । भावलेश्या लेणी । सो कषायनिके उदयकरि रंजित जो योगनिकी प्रवृत्ति सो लेश्या है । सो छह प्रकार है । कृष्ण, नील, कापोत, पीत, पद्म, शुक्ल ऐसैं । इहां प्रश्न- जो, उपशांतकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवली इनिविषैं शुक्ललेश्या आगममें कही है । तहां कषायका उदयका तौ अभाव है । औदयिकपणा नाही बनेगा । ताका उत्तर आचार्य कहै हैं- जो, यह दोष इहां नाही है । इहां पूर्वभाव जनावनेकी नयकी अपेक्षा है । जो योगनिकी प्रवृत्ति कषायनिकरि अनुरंजित पहलै थी, सोही उपचारतें इहां जाननी । तातें औदयिकही कहिये । बहुरि योगके अभावतें

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३६ ॥

अयोगकेवली लेश्यारहित है ऐसा निश्चय कीजिये है । इहां कोई पूछे अन्यप्रकृतिनिके उदयतैं भये भाव औदयिकभावनिमें क्यों न कहे ? ताका समाधान— जो, इनिही भावनिमें गर्भित जानने । शरीरादिक पुद्गलविपाकीनिका तौ इहां जीवभाव कहनेतैं अधिकारही नाही । बहुरि जाति आदि जीवविपाकीगतिमें गर्भित जानने । बहुरि दर्शनावरणयिका उदय मिथ्यादर्शन कहनेतैं गर्भित कीया है । जातैं अतत्त्वार्थश्रद्धानकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि अन्यथा देखनेकाभी नाम मिथ्यादर्शन है । बहुरि हास्यादिक वेदनिके सहचारी हैं । तातैं वेदनिमें गर्भित भये । बहुरि वेदनीय आयु गोत्रका उदयभी अघातिया है सो गतिमें गर्भित जानने ॥

आगै, पारिणामिक भाव तीन भेदरूप कह्या ताके भेदनिके प्रतिपादनके अर्थि सूच कहै हैं—

॥ जीवभव्याभव्यत्वानि च ॥ ७ ॥

याका अर्थ—जीवत्व, भव्यत्व अभव्यत्व ए तीन पारिणामिक भावके भेद हैं ॥ ए तीन भाव पारिणामिक अन्यद्रव्यनितैं असाधारण आत्माके जानने । जातैं कर्मका उदय, उपशम, क्षय, क्षयोपशमकी अपेक्षा इनिमें नांही है । द्रव्यके परिणामकीही अपेक्षारूप है । तहां जीवत्व तौ चैतन्यकूं कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादि भावकरि परिणमैगा ताकूं भव्य कहिये । बहुरि सम्यग्दर्शनादिक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३७ ॥

जाकै न होयगे सो अभव्य कहिये । ए तीन भाव जीवकै पारिणामिक हैं । इहां प्रश्न- जो अस्तित्व, नित्यत्व, प्रदेशवत्त्व इत्यादिकभाव हैं तेभी पारिणामिक हैं, तिनिकाभी इस सूत्रमें ग्रहण चाहिये । ताका उत्तर- जो, इनिका ग्रहण न चाहिये । अथवा चशब्दकरि कीयाभी है । फेरि पूछै है, जो, ग्रहण कीया है तौ तीनकी संख्या विरोधी जाय है । तहां कहिये, जो, ए असाधारण जीवके भाव पारिणामिक तीनही हैं । बहुरि अस्तित्व आदि हैं ते जीवकैभी हैं अजीवकैभी हैं तातैं साधारण हैं । यातैं चशब्दकरि न्यारे ग्रहण कीजिये । इहां तर्क- औपशमिकादिभाव जीवकै नाही बणै हैं । जातैं आत्मा अमूर्तिक है । तातैं ते भाव कर्मबंधकी अपेक्षारूप हैं । अमूर्तिकके कर्मबंध युक्त नाही । तहां उत्तर- जो, आत्मा अमूर्तिकही है ऐसा एकांत नाही है । इहां अनेकांत है । आत्मा कर्मबंधपर्यायकी अपेक्षा तिस कर्मके बंधनतैं कथंचित् मूर्तिक है । शुद्धस्वरूपकी अपेक्षा कथंचित् अमूर्तिक है । तहां फेरि तर्क करै है; जो, ऐसैं है तौ कर्मबंधका बंधनतैं आत्माका एकत्वपणां ठहऱ्या, तब अभेद ठहऱ्या, तब भेद कैसै बणैगा ? ताकूं कहिये; यहु दोष नाही आवै है । जातैं बंधपर्यायकी अपेक्षा एकत्वपणाकूं होतैंभी लक्षणभेदतैं या आत्माकै अर कर्मकै नानापणा अनेकपणां है ऐसा निश्चय कीजिये । सोही इहां सिध्दांतकी गाथा है ताका अर्थ- बंधप्रति तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३८ ॥

जीवकै अर कर्मकै एकत्वपणा है बहुरि लक्षणभेदतैं नानापणा है । तातैं जीवकै अमूर्तिकभाव है, सो अनेकांततैं सधै है ॥ ऐसैं जीवके पंचभाव कहनेतैं सांख्यमती आदिक आत्माकूं शुद्धही एकांत करि मानै हैं, तिनिका निराकरण भया । जातैं सर्वथा शुद्धही होय, तौ संसार बंध मोक्ष तथा मोक्षका उपाय आदिकी कथनी सर्व मिथ्या ठहरै । बहुरि पंचभावरूप आत्मा कहनेतैं स्याद्वादनयकरि बंधमोक्षादि सर्वही कथंचित्प्रकार सिद्ध होय है । ऐसैं सात सूत्रनिकरि जीवके पंचभावनिका वर्णन कीया ॥

आगै, जो बंधप्रति एकत्व है सो लक्षणभेदतैं बंध अरु आत्मा जुदे जाने जाय हैं । सो जीवका कहा लक्षण है ? जातैं जुदा जानिये सो कहौ ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ उपयोगो लक्षणम् ॥ ८ ॥

याका अर्थ— उपयोग है सो जीवका लक्षण है ॥ उभयनिमित्त कहिये बाह्य अभ्यंतरकारण निके वशतैं उपज्या जो चैतन्यकै अनुविधायी कहिये जुझ्या हुवा चैतन्यहीका परिणाम सो उपयोग है । तिसकरि आत्माकै बंधप्रति एकपणाकूं होतैंभी आत्मा जुदा लिखिये है । जैसैं सोना रूपाका एकपिंड होतैंभी पीत श्वेतवर्ण आदिकरि भेद जान्या जाय है तैसैं भेद जानिये है ॥

इहां तत्त्वार्थवार्तिक टीकाके अनुसार कछु लिखिये है । तहां बाह्य अभ्यंतर दोय कारण कहे तहां

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजौकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २३९ ॥

बाह्यकेभी दोय भेद कहै एक आत्मभूत एक अनात्मभूत । तहां आत्मभूत तौ शरीरके संबंधरूप इंद्रियनकूं कहे । बहुरि दीपक प्रकाशादिक अनात्मभूत कहे । बहुरि अभ्यंतर कारणभी आत्मभूत अनात्मभूतकरि दोय भेद कहे । तहां द्रव्यमन वचन कायके योग पुद्गलरूप हैं तिनि कूं अनात्मभूत कहा । बहुरि आत्माके चैतन्यभावतैं तन्मय जे प्रदेश तिनिमें वीर्यातिराय ज्ञानदर्शन आवरणके क्षयोपशम तथा क्षयके अनुसार उज्जलता होय ऐसा भावयोग तार्क आत्मभूत कहा । तहां इनिका यथासंभव सन्निधान होतैं आत्माका चैतन्यस्वभाव है । सो अनुविधान कहिये अन्वय परिणामरूप प्रवतैं वा परिणामकूं उपयोग कहिये । इहां कोई कहै—चैतन्यके परिणाम सुख दुःख मोहरूपभी हैं ते परिणामभी ग्रहण चाहिये । अगले सूत्रमें उपयोगके भेद ज्ञानदर्शनही कहे, सो पूर्वापरविरोध आवै है । ताका समाधान—इहां चैतन्यसामान्यका ग्रहणतैं सर्वहीका ग्रहण होय है । परंतु अगिले सूत्रमें भेद कीये जो दर्शनज्ञान तेही इहां ग्रहण करने । जातैं सामान्यका जो विशेष सर्वही अवस्थामैं व्यापक होय सोही लक्षणप्रकरणमें लेणा, तातैं विरोध नांही । अब इहां पूछै है, जो, लक्षण कहा? तहां कहिये हैं, जहां बहुत वस्तु मिली होय, तिनिमें जिस चिन्हकरि वस्तुकी जुदायगी जाणी जाय तिस चिन्हकूं लक्षण कहिये । सो यह आत्मभूत अनात्मभूत भेद-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४० ॥

करि दोय प्रकार है। जैसें अग्निकै उष्णपणां सो तौ आत्मभूत है। दंडी पुरुषकै दंड सो अनात्मभूत है। सो इहां आत्माका उपयोग लक्षण आत्मभूत जाननां ॥

इहां कोई कहै, जो, उपयोग तौ असाधारणधर्म है, तातैं लक्षण नांही, गुणकै अरु गुणीकै अन्यपणां है। जातैं लक्ष्यलक्षणकै भेद है। ताकूं कहिये, सर्वथा भेद होतैं अनवस्था हो है। तातैं कथंचिद्वेदाभेदात्मक होतैं लक्ष्यलक्षणभावकी सिद्धि है। जाके मतमें आत्मा एकांतकरि नित्य अभेद ज्ञानस्वरूप है, ताके मतमें ज्ञानके परिणाम जे अनेक ज्ञेयाकार होनां ऐसा उपयोग नांही सिद्ध हो है तहां सर्वव्यवहारका लोप हो है। तातैं चैतन्यके परिणामकूं उपयोग मानै सर्व सिद्धि है। सोही उपयोग लक्षण है आत्मा लक्ष्य है। इहां कोई कहै, आत्मा लक्ष्यही नांही तब लक्षण काहेका? विनालक्ष्य लक्षण कहना सुसाके सींगवत् मीडककै चोटीवत् बांझके पुत्रवत् आकाशके फूलवत् अभावरूप है ॥ बहुरि जो आत्माभी मानिये, तौ ज्ञानदर्शन तौ अनवस्थित है। सो लक्षण बणै नांही। अनवस्थितकूंभी लक्षण मानिये तौ जब लक्षणका अभाव होय तब लक्ष्यकाभी अभावही आवै है। ताकूं कहिये, आत्माका अभाव कहनां युक्त नांही। जातैं जो आत्माका अभाव कारणपणाके अभावतैं मानिये तौ आत्माके नारकादि पर्याय तौ मिथ्यादर्शनादिक

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४१ ॥

कारणतैं होयही है । बहुरि नारकादिपर्याय हैं ते द्रव्यविना निराश्रय होय नांही । तातैं इनिका आश्रय आत्मा द्रव्य हैही । तब कारणपणाका अभाव कैसैं ? बहुरि सत् है सो विनाकारणभी कहिये । सत्ही भया तब कारण कोहेकुं चाहिये ? बहुरि मीडकके चोटीका अभावका दृष्टांत है सो मीडक आदि तथा चोटी आदिका सत्त्व मानिकरि मीडक आदिके संबंधका अभाव मानिये है । तहां सत्त्व असत्त्व दोऊ पक्षका ग्रहण है । तातैं यहु दृष्टांतभी मिलै नांही । जातैं यहु जीव कर्मके वशतैं अनेक जातिके संबंधकुं पावै है । जब मीडक भया तब तौ चोटीका संबंध न भया । बहुरि जब स्त्रीपर्याय पाई तब चोटी पाई । तब मीडकभी वैही जीव था । स्त्रीपर्यायमें आया तब पूर्वपर्यायकी अपेक्षा स्त्रीकुं मंडुक कहि याकै चोटी कहिये तौ दोष नांही । तैसैंही आकाशके फूलके दृष्टांतकैभी बणै है । जातैं कर्मके उदयतैं जीव वृक्ष भया । तब जीवपुद्गलके समुदायकुं फूल ऐसा नाम कहिये । ऐसैं पुद्गलद्रव्यतैं फूल व्याप्त है तैसैंही आकाशतैंभी व्याप्त कहिये ॥

इहां कहै, जो, वृक्षरूप पुद्गलकृत उपकारकरि वृक्षका फूल कहिये है तहां कहिये आकाशका कीया अवगाहना उपकारकी अपेक्षा आकाशका फूल कहिये तौ कहा दोष? वृक्षतैं तौ छूटैभी है । आकाशमें तौ सदा रहै तातैं नित्यसंबंध है । बहुरि कहै, फूल आकाशतैं जुदा वस्तु है, तातैं

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४२ ॥

आकाशका न कहिये । तौ ऐसैं तौ वृक्षतैंभी जुदा पदार्थ है, तातैं वृक्षकाभी न कहिये इत्यादि युक्तितैं दृष्टांतभी बणता नाही । तातैं कारणके अभावतैं आत्माका अभाव मानिये तौ यह तौ बणै नाही । बहुरि अनवस्थित उपयोगकैं लक्षणपणाका अभाव कहै, सो चैतन्यका परिणाम ज्ञेयाकार परिणमैही है । सामान्य उपयोग तौ नित्यही रहै है । याहीतैं भेदाभेदात्मक वस्तुका स्वरूप निर्वाध सिद्ध है । बहुरि कहै, जो, आत्मा प्रत्यक्ष नाही, तातैं अभाव मानिये । तहां कहिये, शुद्ध आत्मा तौ सकलप्रत्यक्ष केवलज्ञानगोचर है । बहुरि कर्मनोकर्मबंधसहित आत्मा अवधि मनःपर्यय ज्ञानकैभी गम्य है । बहुरि कहै, इंद्रियप्रत्यक्ष नाही, तातैं अप्रत्यक्ष है । तौ इंद्रियज्ञान तौ परोक्ष है । बहुरि मानसप्रत्यक्षगम्य कहिये है, सो यहभी व्यवहारनयतैं सिद्ध हो है । परमार्थतैं तौ मानसप्रत्यक्ष परोक्षही है । ऐसैंही अन्यवादीनिकरि कल्पित आत्माका अभाव साधनेके हेतु ते बाधासहित जानने जातैं आत्मा प्रतीतिसिद्ध है । बहुरि याका लक्षण उपयोग है सो प्रतीतिसिद्ध है । याकी विशेष चरचा श्लोकवार्तिक तत्त्वार्थवार्तिकतैं जाननी ॥

इहां कोई पूछै, पूर्वे जीवका स्वतत्त्व भाव कहा बहुरि लक्षण कहा, सो स्वतत्त्व अरु लक्षणमें कहा विशेष है? ताका समाधान, जो, स्वतत्त्व तौ लक्ष्य आत्माही है । बहुरि लक्षण है सो लक्षणही

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४३ ॥

है। सो लक्षण है सो लक्ष्य नाही है। जातैं लक्ष्यलक्षणविषैं कथंचित् भेदाभेदकी सिद्धि पूर्वैं कही है। तहां क्षायिक तथा क्षायोपशमिक भावविषैं ज्ञानदर्शन भेदरूप कहै हैं। तिनि दोऊनिमें सामान्यव्यापी उपयोगकूं इहां लक्षण कहा है। चैतन्यशक्तिकी लब्धि है सो तौ नित्य है। ताकी व्यक्ति पंचभावरूप अनेक हैं। तिनिमें उपयोगभी है सो छद्मस्थकै अनित्य है। ताकी स्थिति एक ज्ञेयके विषैं रहना उत्कृष्ट अंतर्मुहूर्तमात्र कहा है। बहुरि अनुभवगोचर है, तातैं प्रसिद्ध है। लक्षण प्रसिद्धहीकूं कहिये है। आत्मा लक्ष्य है सो शक्तिव्यक्तिमय है अरु लक्षण व्यक्तिही है। तातैं आत्माकी सिद्धि वादिप्रतिवादिप्रसिद्ध उपयोगहीतैं होय है। तातैं उपयोगकूं लक्षण कहा है ॥

आगैं, कहा जो उपयोग, ताके भेद दिखावनेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ स द्विविधोऽष्टचतुर्भेदः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— पूर्वसूत्रमें उपयोग कहा, सो ज्ञानदर्शन भेदकरि दोय प्रकार है। तहां आठ भेदरूप ज्ञान है। च्यारि भेदरूप दर्शन है ॥ उपयोग दोय प्रकार है ज्ञानोपयोग दर्शनोपयोग ऐसैं। तहां ज्ञानोपयोग आठ भेदरूप है मतिज्ञान, श्रुतज्ञान, अवाधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान, केवलज्ञान, मत्तज्ञान, श्रुताज्ञान, विभंगज्ञान ऐसैं आठ भेद। बहुरि दर्शनोपयोग च्यारि प्रकार है चक्षुर्दर्शन,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४४ ॥

अचक्षुर्दर्शन, अवधिदर्शन, केवलदर्शन ऐसैं च्यारि भेद ॥ इहां पूछै, जो, दर्शनज्ञानविषैं भेद कहा? तहां कहै हैं, साकार अनाकारके भेदतैं भेद है। साकार तौ ज्ञान है, जातैं ज्ञेयके आकार होहै। अनाकार दर्शन है, जातैं सत्तामात्र आकारकरि रहित ग्रहण करै है। सो ए दोऊ छद्मस्थ जीवकैं तौ अनुक्रमतैं वतैं हैं। पहले दर्शन हो है, पीछै ज्ञान हो है। बहुरि निरावण जे केवली तिनिके दोऊ युगपत् एककाल प्रवतैं हैं। इहां सूत्रविषैं दर्शनतैं पहली ज्ञान कहा है सो ज्ञान पूज्य प्रधान है। तथा इहां सम्यग्ज्ञानका प्रकरण है तातैं कहा है। बहुरि पूर्वे ज्ञान पांच प्रकार कहा है। इहां उपयोग कहनेतैं विपर्ययज्ञानभी ग्रहण कीया है। तातैं आठ प्रकार कहा है। ऐसैं दोय सूत्रकरि कहा जो उपयोग लक्षण सो जीवकैं शरीरतैं भेदकूं साथै है। जैसैं उष्णजलकी अवस्थामैं द्रवपणा अरु उष्णपणा जल अग्निका भेदकूं साथै है। जैसैं जहां दोय वस्तुका एक पिंड होय तहां लक्षण भेदतैंही भिन्नता दीसै है ऐसा जाननां ॥

आगैं, ऐसे उपयोगकरि सहित जे जीव उपयोगी ते दोय प्रकारके हैं, ताका सूत्र कहै हैं—

॥ संसारिणो मुक्ताश्च ॥ १० ॥

याका अर्थ— उपयोगवाले जीव संसारी बहुरि मुक्त कहिये सिद्ध ऐसैं दोय प्रकार हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजोशिता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४५ ॥

‘ संसरण ’ कहिये परिभ्रमण परिवर्तन सो संसार है । तहां लक्षण ऐसा, जो, अपने भावकरि बांधे जे कर्म तिनि के वशतैं भवतैं भवांतरकी प्राप्ति ताकूं संसार कहिये । ऐसा संसार जिनके होय ते संसारी जीव कहिये । सो यहु परिवर्तन पंचप्रकार है द्रव्यपरिवर्तन, क्षेत्रपरिवर्तन, कालपरिवर्तन, भवपरिवर्तन, भावपरिवर्तन ऐसैं पांच प्रकार । तहां द्रव्यपरिवर्तन दोय प्रकार, एक नोकर्मपरिवर्तन दूसरा कर्मपरिवर्तन । तहां नोकर्मपरिवर्तन कहिये है । तीन शरीर छह पर्याप्तिकै योग्य जे पुद्गलपरमाणू के स्कंध एक जीव एक समयविषैं ग्रहण कीये ते स्निग्ध रुक्ष वर्ण गंध आदि तीव्र मंद मध्यम-भावकरि जैसैं तिष्ठते द्वितीयादिक समयविषैं स्त्रिं बहुरि द्वितीयादिक समयविषैं विना ग्रहे परमाणू अनंतवार ग्रहण करै, तिनि कूं उलंघिकरि बहुरि पहलै ग्रहे थे तिनि मँकै गृहीतभी बहुरि नवे ग्रहण करै तेभी दोऊ मिले ग्रहण करै तिनि कूं मिश्र कहिये । तेभी अनंतवार अनंतवार ग्रहण करै तिनि कूं उलंघिकरि बहुरि बीचि मँकै गृहीत ग्रहे थे ते गृहीतग्रहण होते जाय ते अनंतवार ग्रहण मँ आवै तिनि कूं उलंघिकरि जा मँ जे पहले समये परमाणू ग्रहे थे तेही तैसैही स्पर्शादिके अविभागपरिच्छेदनिकी संख्या लिये तथा तितनेही परमाणू कूं लीये समयप्रवृद्ध ग्रहण करै ऐसैं होतैं जो काल भया तब एक नोकर्म-द्रव्यपरिवर्तन हो है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४३ ॥

बहुरि कर्मद्रव्यपरिवर्तन कहिये हैं । तहां एकसमयविषैं एक जीव अष्टविध कर्मभावकरि जे पुद्गल ग्रहण कीये ते समय अधिक आवलीमात्र काल पीछै द्वितीयादिक समयविषैं निर्जरारूप भये फेरि पहलै कह्या तिसही विधानकरि अगृहीत गृहीत मिश्र अनंतवार ग्रहण करतैं जब कोई समय ऐसा होय तामैं पहले समये तिसही जीव जैसैं स्पर्शादिकके अविभागपरिच्छेदकी संख्याकूं लीये तितनेही समयप्रवृद्धमें आय जाय तब तितनाही काल एककर्मद्रव्यपरिवर्तनका होय है । ऐसैं द्रव्य-परिवर्तन कहिये । इहां गाथा उक्तं च है ताका अर्थ— इस पुद्गलपरिवर्तनरूप संसारविषैं इस जीवनैं सर्वही पुद्गल निश्चयकरि अनंतवार अनुक्रमतैं ग्रहण करि करि छोडै है ॥

आगैं श्लेषपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव सूक्ष्म निगोदिया अपर्याप्तक सर्व जघन्य अवगाह-नारूप प्रदेश शरीरकूं पाइ इस लोकविषैं मध्यके आठ प्रदेशनिकूं अपने शरीरकैं मध्यदेशकरि उपज्या । पीछै क्षुद्रभवकी आयु स्वासकैं अठारवहै भाग मन्था । बहुरि सोही जीव तिसही अवगाह-नाकरि फेरि उपजिकरि मूवा । ऐसैही तीसरी वार चौथी वार इत्यादि अपने शरीरके घन अंगुलकैं असंख्यातवै भाग असंख्यात प्रदेश है तेतीही वार उपजवो कीया । बीचिमें अन्य अवगाहना तथा अन्य श्लेषमें उपजवो कीया अनंतवार ते गिणिये नाही । बहुरि ऐसैं एक एक प्रदेश वधता सर्वलो-

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४७ ॥

कका क्षेत्रकू परसिकरि अनुक्रमतैं उपजै अनुक्रमविना उपजै सो न गिणिये । ऐसै सर्वलोक अपना जन्मक्षेत्र करै ताकू जेता कछु अनंतकाल बीतै ताकू एक क्षेत्रपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है । ताका अर्थ— इस क्षेत्रसंसारविषैं भ्रमता यहु जीव सो अनंत अवगाहनारूप शरीरकू पाय इस सर्वलोकका क्षेत्रविषैं अनुक्रमतैं उपज्या तहां ऐसा क्षेत्र न रह्या जहां न उपज्या ॥

आगैं कालपरिवर्तन कहिये हैं । कोई जीव उत्सर्पिणी कालकै पहलै समय उपज्या अपनी आयु पूरी भये मूवा । बहुरि सोही जीव दूसरे उत्सर्पिणी कालकै दूसरे समय उपज्या फेरि आयु पूर्णकरि मूवा । बहुरि सोही जीव तीसरे उत्सर्पिणी कालकै तीसरे समय उपज्या । ऐसैही सोही जीव चौथे उत्सर्पिणी कालकै चौथे समय जन्म्या । ऐमेंही अनुक्रमतैं दशकोडाकोडि सागरका उत्सर्पिणी कालका समयनिविषैं निरंतर जन्म लेवो कीया बीचिबीचिमें विना अनुक्रमतैं और और समयनिमें जन्म लीया सो न गिणिये । बहुरि ऐसैही अवसर्पिणी कालकै समयनिविषैं जन्म लीया । ताकेभी ऐसैही दशकोडाकोडि सागरकै समय बीतै । बहुरि जैसै जन्म लीया तैसैही मरण तिनि समयनिविषैं अनुक्रमतैं करै तहां जेता कछु अनंतानंतकाल बीतै ताकू एक कालपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— यहु जीव कालपरिवर्तननामा संसारविषैं भ्रमता उत्सर्पिणी अवसर्पि-

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४८ ॥

णीके समयनिकी पंक्तिविषैं जन्म लीया तथा मरण कीया अनेकवार, तामैं कोई समय अवशेष न रह्या ऐसैं भ्रम्या ॥

आगैं भवपरिवर्तन कहिये हैं । नरकगतिविषैं सर्व जघन्य आयु दश हजार वर्षकी है । तिस आयूकूं पाय तहां प्रथम नरककैं पहलै पाथडै उपज्या । पीछै अन्यगत्यादिविषैं भ्रमण करते फेरि कोई कालविषैं तिसही आयूकूं पाय तिसही पाथडै उपज्या । ऐसैही दश हजार वर्षके समय होय तेतीवार तौ तिसही आयु सहित तहांही उपजवो कीया । बीचिमें अन्य जायगा उपज्या सो न गिणिये । पीछे एकसमयाधिक दश हजार वर्षकी आयु पाय उपज्या । पीछै दश हजार वर्ष दोय समयाधिककी आयु पाय उपज्या । इसही अनुक्रमकरि तेतीस सागरकैं समय जन्मतैं तथा मरणतैं पूर्ण करै । अनुक्रमरहित बीचिबीचि अन्यगति तथा आयुकरि उपजै तौ ते न गिणिये ऐसैं भ्रमतैं बहुरि तैसैही तिर्यचके गतिविषैं जघन्य आयु अंतर्मुहूर्तकी पाय उपज्या । पहले अनुक्रमकीज्यौं इहांभी तीन पत्य प्रमाण आयुके समयनिविषैं अनुक्रमतैं उपजै मरै । बहुरि तैसैही मनुष्यगतिकी तीन पत्यकी आयुके समयनिविषैं अनुक्रमतैं उपजै मरै । तैसैही देवगतिके आयु ग्रैवेयकनिकी इकतीस सागरताईकी आयुके समय तिनिविषैं तहां उपजै मरे जेतः अनंताअनंतकाल बीतै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २४९ ॥

ताकूं एक भवपरिवर्तन कहिये । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— यह जीव भवपरिवर्तननाम संसारविषैं मिथ्यात्वकरि सहित हुवा संता नरककी जघन्य आयुतैं लगाय त्रैवेयकनिकी उत्कृष्ट आयुपर्यंत अनेकवार भवनिकी स्थिति आयु पाय पाय भ्रम्या है ॥

आगैं भावपरिवर्तन कहिये हैं । तहां जीवके परिणामकूं भाव कहिये । सो कोई जीव संज्ञी पंचेंद्रिय पर्याप्तक मिथ्यादृष्टि ज्ञानावरण कर्मकी प्रकृतिकी अपने योग्य जघन्यस्थिति अंतःकोटा कोटी कहिये कोडाकोटी सागरकै नीचै कोडिकै ऊपरिकीकूं प्राप्त होय । ताकूं कारण कषायध्यवसायस्थान असंख्यात लोकपरिमाण है । तिनि एक एक स्थानविषैं अनंतानंत अविभागपरिच्छेद हैं । जिनिमें अनंतभागवृद्धि असंख्यातभागवृद्धि संख्यातभागवृद्धि संख्यातगुणवृद्धि असंख्यातगुणवृद्धि अनंतगुणवृद्धि तथा तैसैंही हानिभी । ऐसैं षट् स्थानप्रति हानिवृद्धि संभवै ऐसैं है । ते इस अंतःकोटा-कोटी सागरकी स्थिति बंधनेकूं कारण जीवके कषायभावके स्थान असंख्यात लोककै जेते प्रदेश होय तेते हैं । तहां इनि कषायस्थाननिविषैं एकएकविषैं अनुभागबंधाध्यवसायस्थान जे अनुभागबंधकूं कारण जे परिणाम ते असंख्यात लोकपरिणाम हैं । तहां कोई जीव जघन्यस्थितिकूं बांधै तहां वाकूं कारण जे कषायस्थान तिनिमेंसूं जघन्यस्थान लीजिये । बहुरि तिसि कषायस्थानविषैं अनुभावकूं कारण जे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५० ॥

स्थान तिनिमैसूंभी सर्वजघन्य लीजिये । तहां यो तिस प्रकृतिबंधकूं कारण जे योगस्थान ते श्रेणीके असंख्यातवै भागपरिमाण असंख्यात हैं । ते अविभागप्रतिच्छेदनकरि अनंतभागवृद्धि रहित अनंतगुणवृद्धिरहित चतुःस्थानरूपही है । तिनिमैसूं एक तिस प्रकृतिके योग्य योगस्थान लीजिये । तहां योगस्थान पलटै तब द्वितीय तृतीय ऐसैं जगत् श्रेणीकै असंख्यातभागमात्र जे योगस्थान ते अनुक्रमतैं होय । बीचिबीचि अन्यकषायस्थान अन्य अनुभागस्थान अन्य योगस्थान होय ते न गिणिये । ऐसैं जब श्रेणीकै असंख्यातवै भाग योगस्थान होय चुकै तब एक अनुभागस्थान पलटै । ऐसै असंख्यात लोकप्रमाण अनुभागस्थानविषैं एकएकविषैं योगस्थानश्रेणीकै असंख्यातवै भागपरिमाण होते जाय तब अनुभागस्थान असंख्यात लोकपरिमाण अनुक्रमतैं होय चुकै तब एक कषायस्थान पलटै । तब दूसरा कषायस्थान पलटै । तब दूसरा कषायस्थानविषैंभी तैसैंही अनुभागस्थान तथा योगस्थान होय । बहुरि तीसरे कषायस्थानविषैं अनुभागस्थान योगस्थान होय । ऐसैंही असंख्यातलोकपरिमाण कषायस्थान होय चुकै तब एक स्थितिस्थान पलटै । दूसरा स्थितिस्थान पलटै । दूसरा स्थितिस्थान समयाधिक अतःकोटाकोटी प्रमाण लीजिये । बहुरि तैसैंही असंख्यात लोकप्रमाण कषायस्थान तिनि एकएकविषैं असंख्यातलोकप्रमाण अनुभागस्थान होय । बहुरि तिनि

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५१ ॥

एकएक अनुभागस्थानविषैं असंख्यात योगस्थान होय तब तीसरा स्थितिस्थान समयाधिक लीजिये । ऐसैंही ज्ञानावरणीयकर्मकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोडाकोडी सागरकी है । तिनिके समयाधिकक्रमकरि पूर्वं कहे तैसे कषायस्थान होय बीचिवीचिमैं और और भाव जीवके होय ते न गिनिये । ऐसैं सर्वकर्मकी स्थिति मूलप्रकृति तिनिकी तथा उत्तरप्रकृतिनिकूं कारण कषायस्थान अनुभागस्थान योग स्थानकी पलटनी अनुक्रमरूप होय चुकै । ताकूं जो अनंतानंतकाल वीतैं तब एक भावपरिवर्तन कहिये । इनिका काल उत्तरोत्तर अनंतानंतगुणां जाननां । द्रव्यपरिवर्तनका अनंतकाल, तातैं अनंतगुणां क्षेत्रपरिवर्तनका काल, तातैं अनंतगुणां कालपरिवर्तनका काल, तातैं अनंतगुणां भवपरिवर्तनका काल, तातैं अनंतगुणां भावपरिवर्तनका काल, ऐसैं जाननां । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— मिथ्यात्वकरि जीव या भावसंसारविषैं भ्रमता सर्व प्रकृति स्थिति अनुभाग प्रदेशबंधके जेते स्थान हैं ते सर्वही पाये । ऐसैं पंचप्रकार संसारतैं जे जीव रहित भये सिद्ध भये ते मुक्तजीव कहिये । इहां संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है । जातैं मुक्तका नाम संसारपूर्वक है । तथा संसारीनिके भेद बहुत हैं । तथा संसारी जीव अनुभवगोचर हैं । मुक्त अत्यंतपरोक्ष है । ऐसाभी हेतुतैं संसारीनिका पहलै ग्रहण कीया है ॥

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५२ ॥

आगैं कहै हैं, जो, ए संसारी जीव हैं ते दोय प्रकार हैं ताका सूत्र—

॥ समनस्कामनस्काः ॥ ११ ॥

याका अर्थ— संसारी जीव हैं ते समनस्क कहिये मनसहित अमनस्क कहिये मनरहित ऐसैं दोय प्रकार हैं ॥ तहां मन दोय प्रकार है; द्रव्यमन, भावमन । तहां पुद्गलविपाकी कर्मप्रकृतिके उदयकी है अपेक्षा जाकूं ऐसा हृदयस्थानविषैं फूले कमलकै आकार सूक्ष्म पुद्गलका प्रचयरूप तिष्ठे है सो तौ द्रव्यमन है । बहुरि वीर्यातराय तथा नोइंद्रियावरण नामा ज्ञानावरणीय कर्मके क्षयोपशमकी है अपेक्षा जाकैं ऐसा आत्माकैं विशुद्धि सो भावमन है । तिस मनकरि सहित होय ते तौ समनस्क हैं । बहुरि जिनिकैं मन विद्यमान नांही है ते अमनस्क हैं । ऐमैं मनके सद्भाव अभावकरि संसारीनिके दोय भेद हो हैं । इहां समासविषैं समनस्कका पूर्वनिपात है, सो पूज्य प्रधान पणातैं है । जातैं समनस्ककैं गुणदोषका विचारसहितपणां है, तातैं प्रधान है ॥

आगैं फेरि संसारी जीवनिके भेदकी प्राप्तिके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ संसारिणस्त्रसस्थावराः ॥ १२ ॥

याका अर्थ— संसारी जीव हैं ते त्रस हैं तथा स्थावर हैं ऐसैं दोय प्रकार हैं ॥ इहां कोई कहै

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५३ ॥

सूत्रविषै संसारीका ग्रहण निरर्थक है। जातै पहलै सूत्रमें संसारीका नाम कहा है, तातै प्रकरणतैही जानिये है। ताका समाधान, जो, निरर्थक नाहीं। जातै पहलै याकै अनंतर सूत्र है, तामें समनस्क अमनस्क कहे, ते संसारी ऐसै जाननेके अर्थि हैं। जो पूर्वसूत्रका विशेषण न करिये तौ ताकै पूर्वे सूत्र “संसारिणो मुक्ताश्च,, ऐसा है, सो इस सूत्रका यथासंख्य संबंध होय तब समनस्क तौ संसारी अमनस्क मुक्त ऐसा अनिष्ट अर्थ होय। तातै इस सूत्रमें संसारीका आदिविषै ग्रहण युक्त है ॥ बहुरि यहु पूर्वापेक्षभी है, तैसैही अगलीभी अपेक्षा है। जातै संसारी दोय प्रकारके हैं त्रस हैं स्थावर हैं। तहां तस नामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतैं भये ते तस हैं। बहुरि स्थावरनामा नामकर्मकी प्रकृतिके उदयके वशतैं भये ते स्थावर हैं। इहां कोई कहै; इनि शब्दनिका अर्थ तौ ऐसा है, पीडित होय भयसहित होय भागै चालै ते त्रस बहुरि तिष्ठनेहीका स्वभाव जिनिका होय ते स्थावर सो ऐसा अर्थही क्यों न कहौ? ताका समाधान ऐसा कहे, आगमतैं विरोध आवै है। आगमविषै ऐसा कहा है, कायानुवादविषै जो त्रस नाम द्वीन्द्रियतैं लगाय सयोगकेवलीपर्यंत है। तातैं चलने न चलनेकी अपेक्षातैं त्रस स्थावरपणां नाहीं है। कर्मोदयकी अपेक्षाहीतैं है। बहुरि इस सूत्रमें त्रसका ग्रहण आदिविषै कीया है सो याकै अक्षर अल्प है तथा पूज्य प्रधान है तातैं है

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५४ ॥

पूज्यपणा सर्व उपयोग याकै संभवै है ताकी अपेक्षा है ॥

इहां विशेष; जो, चलनेहीकी अपेक्षा त्रस कहिये तौ पवनादिक त्रस ठहरै, गर्भादिकविषै स्थावरही ठहरै। बहुरि तिष्ठनेहीकी अपेक्षा स्थावर कहिये तौ पवनादिक स्थावर न ठहरै, तातैं कर्मोदय अपेक्षाही युक्त है। बहुरि सर्वजीवनिकूं स्थावरही कहिये त्रस न कहिये। जातैं जीव क्रियातैं रहित सर्वगति है तौ जीवतत्त्वके नाना भेद न ठहरै। तातैं क्रियासहित कथंचित् असर्वग-तिहि माननां। बहुरि सर्वजीवनिकूं त्रसही मानिये स्थावर न मानिये तौ वनस्पतिकायिकादिक जीव न ठहरै। जातैं चलतेकूंही जीव कहै तब सूता मूर्च्छित अंडेमें तिष्ठताभी जीव न ठहरै। जो कहै तिनिका आकारविशेष है, तातैं जीव हैं तौ ऐसै वनस्पतिकेभी जलादि आहार पावने न पावनेतैं हरित होना सूकी जाना ऐसैं लक्षणतैं जानिये ए जीव हैं। तातैं स्थावर त्रस दोऊही भेद माननां युक्त है ॥

आगैं, त्रसका भेद पहली कहना अनुक्रम है, ताकूं उलंघ्य एकेंद्रियस्थावरके भेद प्रतिपत्तिकै अर्थ सूत्र कहै हैं। जातैं एकेंद्रियके भेद बहुत नाहीं कहने हैं। तातैं तिनिकूं पहली कहि जाय है-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५५ ॥

॥ पृथिव्यप्तेजोवायुवनस्पतयः स्थावराः ॥ १३ ॥

याका अर्थ— पृथिवी अप् तेज वायु वनस्पति ए पंच स्थावर जीव हैं ॥ स्थावर नामा नामकर्मकी प्रकृतिके भेद पृथिवीकायिकादि कहे । ताके उदयके निमित्ततैं जीवनिक्कै पृथिवीकायिकादिक संज्ञा जाननी । इनिके शब्द पृथनादिक धातुनिक्कै निपजै हैं । तौभी रूढिके वशतैं पृथनादिक कहिये विस्तारादिक अर्थकी इहां अपेक्षा न करणी । इनि पृथिवी आदिके आर्ष कहिये ऋषिनिके आगमविषैं च्यारि च्यारि भेद कहे हैं । सोही कहिये पृथिवी, पृथिवीकाय, पृथिवीकायिक, पृथिवीजीव । अप्, अप्काय, अप्कायिक, अप्जीव । तेज, तेजकाय, तेजकायिक, तेजजीव । वायु, वायुकाय, वायुकायिक, वायुजीव । वनस्पति, वनस्पतिकाय, वनस्पतिकायिक, वनस्पतिजीव ऐसैं । तहां अचेतनपुद्गल अपने स्वभावहीतैं कठिणता आदि गुणसहित है ताकूं तौ पृथिवी कहिये । जातैं अचेतनपणांतैं पृथिवीकाय नामकर्म प्रकृतिके उदयविनाभी पृथनक्रिया जो फैलाना आदि क्रिया ताकरि सहित पृथिवी हैही । अथवा दूसरा अर्थ यह, जो, जामैं अगिले तीनूं भेद पाइये ऐसा सामान्यकूंभी पृथिवी कहिये । बहुरि पृथिवीकायिक जीव जामैं था सो मूवा ताका शरीर रह्या ताकूं पृथिवीकाय कहिये । जैसैं मूवा मनुष्यका काय होय तैसैं । बहुरि पृथिवीकाय जाकै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५६ ॥

होय ऐसा जीव ताकूं पृथिवीकायिक कहिये । सो यहु, पृथिवी शरीरके संबंधसहित है । बहुरि पृथिवीकायनामानामकर्मकी प्रकृतिका जाकै उदय आया अन्यकायके शरीरतैं छूट्या जेतैं पृथिवीकाय शरीर नांही ग्रहण कीया जेतैं अंतरालमें कर्मणयोगमें तिष्ठै तेतैं ताकूं पृथिवीजीव कहिये । ऐसैंही अप्कायादिकविषैं अर्थ लगा लेणां ॥ ए पांच स्थावरजीव हैं । तिनिकै प्राण च्यारि । स्पर्शनेंद्रिय-प्राण, कायबलप्राण, उच्छ्वासनिश्वासप्राण, आयुप्राण ऐसैं ॥ इहां विशेष जो, केवलज्ञानतैं लगाय अनादिकर्मसंयोगतैं घटतैं घटतैं ज्ञानका अपकर्ष करिये तब सूक्ष्मज्ञान एकेंद्रियनिकै रहै है । इहां प्रश्न, जो, घटतैं घटतैं जडही क्यों न रह्या? ताकूं कहिये घटना तौ आपहीविषैं कहिये । जड तौ अन्य द्रव्य है । जातैं प्रध्वंसाभाव सत्त्वहीकै कहिये । बहुरि सत्त्वका अत्यंत अभावभी युक्त नांही । कोई कहै, कर्मका अत्यंत अभाव कैसैं है? ताकूं कहिये कर्मरूप पुद्गल भये थे तिनिका कर्मभावका नाश होय पुद्गलपरमाणूनिका तौ अभाव न भया । ऐसैं एकेंद्रियनिविषैं ज्ञानका परम अपकर्ष निश्चय कीजिये । तातैं स्थावरजीवनिका सद्भाव युक्त है ॥

आगैं कहै हैं, जो, त्रसजीव कोन हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ द्वीन्द्रियादयस्त्रसाः ॥ १४ ॥

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजोक्ता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५७ ॥

याका अर्थ— द्वींद्रियजीवनें आदि देकर तेइंद्रिय चौइंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसै त्रसजीव हैं ॥ दोय हैं इंद्रिय जाकै ताकूं द्वींद्रिय कहिये । बहुरि द्वींद्रिय हैं आदि जिनिकै ते द्वींद्रियादिक कहिये । इहां आदिशब्द है सो आगमविषै इनिकी व्यवस्था है, ताका वाचक कहिये हैं । द्वींद्रिय त्रींद्रिय चतुरिंद्रिय पंचेंद्रिय ऐसै । इहां तद्गुणसंविज्ञान समासका ग्रहण है । तातैं द्वींद्रियकाभी ग्रहण करनां । जातैं या समासमें आदिकाभी पदार्थ ग्रहण हो है । बहुरि पूछै है, इनिके प्राण केते केते हैं? तहां कहिये हैं । द्वींद्रियके छह प्राण हैं । च्यारि तौ एकेंद्रियकै पहलै कहे तेही लैणे । बहुरि रसना इंद्रिय बहुरि वचनबल ये दोय अधिक कीये छह भये । बहुरि त्रींद्रियकै प्राण इंद्रियकरि अधिक सात प्राण हैं । बहुरि चतुरिंद्रियके चक्षु इन्द्रियकरि अधिक आठ प्राण हैं । बहुरि पंचेंद्रियके तिर्यचनिविषै असंज्ञीकै तो कर्ण इंद्रियकरि अधिक नव हैं । बहुरि संज्ञीके मनबलकरि अधिक दश प्राण हैं । ऐसै पांच सूत्रनिकरि सर्व संसारी जीव कहै । इहां कोई पूछै, विग्रहगति अंतरालमें इंद्रिय नाही तिनिका ग्रहण कैसै भया? तहां कहिये, जो, त्रसस्थावर नामकर्मका उदय विग्रहगतिमेंभी है । तिस विना होय तौ मुक्तजीव ठहरै, तातैं तेभी आय गये ॥

आगैं, द्वींद्रिय आदि ऐसा कहा तहां आदिशब्दमें कहांताई गिणनां? ताकी संख्याकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५८ ॥

मर्यादा जनावनेकूं नियमका सूत्र कहै हैं—

॥ पञ्चेन्द्रियाणि ॥ १५ ॥

याका अर्थ— इंद्रिय पांच हैं ॥ इंद्रियशब्दका अर्थ तौ पहलै कहाही था, जो इंद्र कहिये आत्मा संसारी जीव ताका लिंग कहिये जनावनेका चिन्ह । तथा इंद्र जो नामकर्म ताकरि रचे जे आकार ते इंद्रिय हैं । बहुरि पंच शब्दकरि नियम किया, जो इंद्रिय पांचही हैं, हीनाधिक नाही । इहां अन्यमती कहै, जो, कर्मइंद्रिय कहिये वचन हाथ पायु उपस्थ इनिकाभी ग्रहण चाहिये । ताकूं कहिये, इहां न चाहिये । जातैं इहां आत्माका उपयोगका प्रकरण है । तातैं उपयोगके कारणही ग्रहण चाहिये । क्रियाके साधन नाही कहे । जो क्रियासाधनभी कहिये तौ अनवस्था आवै । अंगोपांग नामा नामकर्मनैं रचे जे क्रियाके साधन ते सर्वही ग्रहण कीये चाहिये । वचनादिक पांचही ग्रहण कैसे होय ? ॥

आगैं, तिनि इंद्रियनिके भेद दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ द्विविधानि ॥ १६ ॥

याका अर्थ— जे इंद्रिय कहे ते द्रव्येन्द्रिय भावेन्द्रियकरि दोय प्रकार हैं ॥ इहां विधशब्द है सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २५९ ॥

प्रकारवाची है । ताका समास ऐसा होय है, दोय प्रकार जाके ताकूं द्विविध कहिये दोय प्रकार हैं ।
ऐसा अर्थ भया । ते कौन ? द्रव्येंद्रिय भावेंद्रिय ऐसैं ॥

तहां द्रव्येंद्रियके स्वरूपका निर्णयके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ निर्वृत्युपकरणे द्रव्येन्द्रियम् ॥ १७ ॥

याका अर्थ— निर्वृति उपकरण ऐसै दोय प्रकार द्रव्येंद्रिय है ॥ तहां जो कर्मकरि रची होय ताकूं निर्वृति कहिये । सो दोय प्रकार है । बाह्य निर्वृति अभ्यंतर निर्वृति । तहां जो उत्सेध अंगुलकै असंख्यातवै भाग परिणाम शुद्ध जे आत्माके प्रदेश, ते न्यारे न्यारे नेत्र आदि इंद्रियनिके आकारकरि अवस्थित होय तिनिकी वृत्ति सो तौ अभ्यंतरनिर्वृति है । बहुरि तिनि आत्माके प्रदेशनिविषैं इंद्रिय है नाम जिनिके ऐसैं जे न्यारे न्यारे आकार नामकर्मके उदयकरि निपजाये हैं अवस्थाविशेष जिनिके ऐसे ते पुद्गलके संचय समूह सो बाह्यनिर्वृति है । बहुरि जो निर्वृतीका उपकार करै सो उपकरणभी दोय प्रकार है । अभ्यंतर उपकरण बाह्य उपकरण । तहां काला धौला जो नेत्रनिविषैं मंडल गोलाकार आदि है सो तौ अभ्यंतर है । बहुरि वांफणी तथा नेत्र जाकै ढकै ऐसे डोला इत्यादि बाह्य उपकरण है । तैसेही अन्य इंद्रियके जानने ॥

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६० ॥

आगैं भावेंद्रियकूं कहिये हैं । ताका सूत्र--

॥ लब्ध्युपयोगौ भावेन्द्रियम् ॥ १८ ॥

याका अर्थ-- लब्धि उपयोग ए दोऊ भाव इंद्रिय हैं ॥ तहां ज्ञानावरणके क्षयोपशमका विशेषकी प्राप्ति सो लब्धि है । बहुरि जाके निकट होतैं आत्मा द्रव्य इंद्रियरूप निर्वृतिव्यापार करै प्रवर्तैं ऐसा जो लब्धि जाकूं निमित्त होय ऐसा जो आत्माका परिणाम सो उपयोग है । भावार्थ जो ज्ञेयके आकार परिणमनरूप ज्ञान होय सो उपयोग कहिये ऐसै ए दोऊ भावेंद्रिय हैं । इहां कोई प्रछै है, जो, उपयोग तौ इंद्रियका फल है ताकूं इंद्रिय कैसै कहिये? ताका समाधान, जो, कारणका धर्म होय ताकूं कार्यविषैभी देखिये है । ऐसै घटकै आकार परिणम्या ज्ञानकूं घट ऐसा कहिये ऐसै है । बहुरि इंद्रियशब्दका स्वार्थ है सोभी उपयोगविषै मुख्य है तातैंभी इंद्रिय कहिये । जैसैं इंद्र कहिये आत्मा ताका लिंग होय ताकूं इंद्रिय कहिये, सो यहुभी अर्थ उपयोगविषै मुख्यणैं है । जातैं ऐसा कह्या है, जो, उपयोगलक्षण जीव है । सो यातैं उपयोगकूं इंद्रिय कहना न्याय्य है ॥

आगैं कहे जे इंद्रिय तिनिकी संज्ञा तथा अनुक्रम प्रतिपादनै अर्थि सूत्र कहै हैं--

॥ स्पर्शनरसनघ्राणचक्षुःश्रोत्राणि ॥ १९ ॥

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६१ ॥

याका अर्थ-- स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु श्रोत्र ए पांच इंद्रियनिके नाम हैं ॥ इनिके नामनिका निरुक्ति अर्थ कहिये है । लोकविषैं इंद्रियनिके पराधीन विवक्षा देखिये है । जैसे लोक कहै है मै इनि नेत्रनिकरि नीकैं देखूं हूं । तथा मै इनि काननिकरि भलै सुणूं हूं । तातैं परतंत्रपणातैं स्पर्शनादिककै करण अर्थपणां है सोही कहिये है । वीर्यातगय मतिज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम बहुरि अंगोपांगनामा नामकर्मका उदयका लाभका आलंबनतैं आत्मा जाकरि विषयकूं स्पर्शैं ताकूं स्पर्शन कहिये । ऐसैंही जाकरि अपने विषयकूं आस्वादैं ताकूं रसन कहिये । ऐसैंही जाकरि सूंघे ताकूं घ्राण कहिये । ऐसैंही जाकरि देखैं ताकूं चक्षु कहिये । ऐसैंही जाकरि सुणैं ताकूं श्रोत्र कहिये । बहुरि लोकविषैं स्वतंत्र कहिये स्वाधीन विवक्षाभी है । जैसे लोक कहै है ए मेरे नेत्र नीकैं देखैं हैं । ए मेरे कान नीकैं सुणैं हैं इत्यादि । तातैं स्वतंत्र अर्थ कीजिये तब कर्ता अर्थभी होय है । जैसे जो विषयकूं स्पर्शैं सो स्पर्शन कहिये । ऐसैंही जो आस्वादैं ताकूं रसन कहिये । सूंघे ताकूं घ्राण कहिये । देखैं ताकूं चक्षु कहिये । सुणैं ताकूं श्रोत्र कहिये । इनिका सूत्रमैं संज्ञाका अनुक्रम है । सो एकेंद्रियादि जीवनिकै एक एक वधैं ताका अनुक्रम जनावनेके अर्थि है सो आगै कहसी ॥ इहां विशेष, जो, स्पर्शनका आदिविषैं ग्रहण कीया है । जातैं यह शरीरव्यापी है । रसन घ्राण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६२ ॥

चक्षु अल्पव्यापी है। बहुरि श्रोत्र अंतमें कहा, जातें यहु बहु उपकारी है। धर्मश्रवणादि उपकार यातें प्रधानताकरि है। बहुरि इनि इंद्रियनिके विषैं परस्पर भेदभी है। जातें अपने अपने विषयकं ग्रहण करै हैं। बहुरि अभेदभी है। जातें भाव इंद्रिय तौ एक आत्माहीका परिणाम है। द्रव्यइंद्रिय एक पुद्गलका परिणाम है ॥

आगैं इनि इंद्रियनिका विषय दिखावनेकैं अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दास्तदर्थः ॥ २० ॥

याका अर्थ-- स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द ये पंचेंद्रियनिके पांच विषय हैं ॥ इहां स्पर्शादि-शब्दनिकैं द्रव्यपर्यायकी प्रधानविवक्षाविषैं कर्मसाधन तथा भावसाधन जाननां। तहां द्रव्यप्रधान विवक्षाविषैं तौ कर्मसाधन है। जो स्पर्शिये ताकूं स्पर्श कहिये। आस्वादिये ताकूं रस कहिये। सूंघिये ताकूं गंध कहिये। वर्णिये ताकूं वर्ण कहिये। जो शब्दरूप होय ताकूं शब्द कहिये। बहुरि पर्यायकी प्रधानविवक्षाविषैं भावसाधन है। स्पर्शना सो स्पर्श है। रसना सो रस है। सूंघना सो गंध है। वर्णना सो वर्ण है। शब्द होना सो शब्द है। बहुरि इनिका अनुक्रम इंद्रियनिकैं अनुक्रमतैं कहा है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६३ ॥

आगैं कहै हैं, जो मन अनवस्थित है तातैं यहू इंद्रिय नाही । ऐसैं याकै इंद्रियपणां निषेध्या है । सो कहा यहू मन उपयोगका उपकारी है की नाही है ? तहां कह्या जो उपकारी है मनविना इंद्रियनिकै विषयनिविषैं विशिष्ट अपने प्रयोजनरूप प्रवृत्ति नाही होय है । तब पूछै है, मनकै अर इंद्रियनिकै सहकारी मात्रही प्रयोजन है कि कलु औरभी प्रयोजन है ? ऐसैं पूछै मनका प्रयोजन दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ श्रुतमनिन्द्रियस्य ॥ २१ ॥

याका अर्थ— अनिन्द्रिय कहिये मन ताका श्रुत कहिये श्रुतज्ञानगोचर पदार्थ है सो विषय है प्रयोजन है ॥ श्रुतज्ञानका विषय जो अर्थ ताकूं श्रुत कहिये । सो अनिन्द्रिय कहिये मन ताका विषय है । जातैं पाया है श्रुतज्ञानावरण कर्मका क्षयोपशम जानैं ऐसा जो आत्मा ताकै सुणै पदार्थ-विषैं मनका आलंबनस्वरूप ज्ञानकी प्रवृत्ति है । अथवा श्रुतज्ञानकूंभी श्रुत कहिये है । सो यह ज्ञान अनिन्द्रियका अर्थ कहिये प्रयोजन है । यहू प्रयोजन मनकै स्वाधीनही साध्यरूप है । इंद्रियनिका आधीनपणां यामैं नाही है । इहां कोई कहै सुननां तौ श्रोत्र इंद्रियका विषय है । ताका समाधान, जो, सुननां तौ श्रोत्र इंद्रियका विषय है सो तौ मतिज्ञान है । तिस पीछै जीवादि पदार्थ विचारिये

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६४ ॥

सो श्रुतज्ञान है । सो मनहीका विषय है ॥

आगैं, न्यारे न्यारे विषय जिनके ऐसे कहे जे इंद्रिय, तिनिंके स्वामीपणांका निर्देश किया चाहिये । तहां पहली कह्या जो स्पर्शन इंद्रिय ताका स्वामीपणाका नियमकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ वनस्पत्यन्तानामेकम् ॥ २२ ॥

याका अर्थ— वनस्पति है अंत जिनिकै ऐसे जे पूर्वोक्त पृथिवी अप् तेज वायु वनस्पति तिनिंके एक कहिये एक स्पर्शन इंद्रिय है ॥ एक कहिये पहला स्पर्शन इंद्रिय सो पृथिवीतैं लगाय वनस्पतिपर्यंत जीवनिंके जाननां । तिस स्पर्शन इंद्रियका उत्पत्तिकारण कहिये है । वीर्यातराय स्पर्शन इंद्रियावरणनामा ज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम होतैं बहुरि अवशेष इंद्रियज्ञानावरणकर्मका सर्वघातिस्पर्धकनिका उदय होतैं बहुरि शरीर नामा नामकर्मका उदयका लाभका अवलंबन होतैं एकेंद्रियजाति नामकर्मका उदयके वशवर्तिपणां होतैं जीवकै एक स्पर्शन इंद्रिय प्रकट होय है । तातैं स्पर्शन इंद्रियके स्वामी पांच स्थावरकायके जीव हैं । ऐसैं जाननां ॥

आगैं, अन्य इंद्रियानिके स्वामी दिखावनेकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६५ ॥

॥ कृमिपिपीलिकाभ्रमरमनुष्यादीनामेकैकवृद्धानि ॥ २३ ॥

याका अर्थ— कृमि कहिये लट आदिक, पिपीलिका कहिये कीड़ी, आदिक, भ्रमर कहिये भौरा आदिक, मनुष्य आदिक इनिकै स्पर्शन पीछे एक एक इंद्रिय वधती है ॥ एक एक ऐसा बीप्सा कहिये बारबार कहणेका अर्थमें दोय बार एकशब्द कहा है । तहां कृमिकूं आदिकरि अरु इंद्रियविषै स्पर्शनकूं आदिकरि एक एक वधता जोडनां । बहुरि आदिशब्द सर्वकै जुदा जुदा कहनां । इहां कृमि कहिये लटकूं आदिकरि जीवनिकै रसनकरि अधिक स्पर्शन है । स्पर्शन रसन ए दोय इंद्रिय हैं । बहुरि पिपीलिका कहिये कीड़ी आदिक जीवनिकै स्पर्शन रसन घ्राण ऐसे तीन इंद्रिय हैं । बहुरि भ्रमर आदिक जीवनिकै स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु ऐसे चारि इंद्रिय हैं । बहुरि मनुष्य आदि जीवनिकै स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु श्रोत्र ऐसे पांच इंद्रिय हैं । ऐसे एकएक वधता यथासंख्य जाननां । इनकी उत्पत्ति स्पर्शनकी उत्पत्तिकीज्यों कर्मानिके निमित्ततैं हो है । तहां आगै आगै जे इंद्रिय जिनिकै नाही, तिनिकै तिनि इंद्रियावरण कर्मका सर्वधातिस्पर्द्धकनिका उदय जानि लेना ॥

आगैं, ए कहे जे दोय भेदरूप तथा इंद्रियभेदकरि पंचप्रकार संसारी जीव तिनिविषै पंचेंद्रियके भेद न कहे, तिनिकी प्रतिपात्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६६ ॥

॥ सञ्ज्ञिनः समनस्काः ॥ २४ ॥

याका अर्थ— पंचेंद्रिय जीवनिविषैं जे मनसहित हैं ते संज्ञी हैं ॥ मन तौ पूर्वे कह्या, सो जाननां । तिस मनकरि सहित होय ते समनस्क ते संज्ञी हैं । संज्ञीके कहनेकी सामर्थ्यहीतैं अवशेष संसारी जीव रहे ते असंज्ञी हैं ऐसा सिद्ध भया । तातैं याका न्यास सूत्र न कह्या । इहां कोई तर्क करै है, जो, संज्ञी ऐसा कहनेतैंही अर्थ तौ आय गया । ताका समनस्क ऐसा विशेषण तौ अनर्थक है । जातैं मनका व्यापार हितकी प्राप्ति अहितका परिहारकी परीक्षा करना है, सो संज्ञाभी सोही है । ताका समाधान, जो, ऐसा कहनां युक्त नांही । जातैं संज्ञा ऐसा शब्दके अनेक अर्थ हैं तहां व्यभिचार आवै है । तहां प्रथमतौ संज्ञा नामकूं कहिये है । सो नामरूप संज्ञा जाकै होय सो संज्ञी ऐसा कहतैं सर्वही प्राणी नामसहित हैं तहां अतिप्रसंग भया । बहुरि कहै संज्ञा संज्ञानं कहिये भले ज्ञानकूं कहिये है । तौ तहांभी अतिप्रसंग है । जातैं संज्ञान सर्वही प्राणिनीकै है । बहुरि आहार आदि अभिलाषकूंभी संज्ञा कहिये है । तहांभी अतिप्रसंगही होय । जातैं यहभी सर्वही प्राणीनिकै पाईये है । तातैं समनस्कविशेषण सफल है । बहुरि ऐसै कहे गर्भके विषैं तिष्ठता जीव तथा अंडेविषैं तिष्ठता तथा मूर्छित भया तथा सूता इत्यादि अवस्थारूप प्राणीनिकै हित अहितकी परीक्षाका

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६७ ॥

अभाव होतैंभी मनके सद्भावतैं संज्ञीपणा वणै है ॥ इहां विशेष, जो, शिक्षा क्रिया आलापका ग्रहण-
रूप संज्ञा जाकै होय सोही संज्ञी है । बहुरि केई कहे हैं, जाकै स्मरण होय सो संज्ञी है, तहां ऐसा
जाननां, जो, स्मरणसामान्य तौ सर्वही प्राणीनिकै है । तत्कालका हूवा वच्छा माताके स्तनकूं लागि
जाय है, सो पूर्व आहारकरही आया है । तातैं आहारकी अभिलाषारूप संस्कारका स्मरण वाकै
है । इत्यादि उदाहरण सर्वजीवांकै अनेक जन्ममें अनुभवता आया है । सो अभिलाषारूप संज्ञा तौ
सर्वहीके स्मरणसामान्य है । बहुरि स्मरणविशेष सो शिक्षा क्रिया आलापविषै है, हैही । ऐसै
जीवका स्वरूपतत्त्व स्वलक्षणभेद इंद्रिय मन अर इंद्रिय मनके विषय स्वामी कहे, ते सामान्य तौ संग्र-
हनयकरि विशेष व्यवहारनयकरि दोऊ प्रमाणकरि जानने ॥

आगैं पूछै है, हिताहितका विचार प्राणीनिकै मनके विचारपूर्वक है, तौ नवा शरीरप्रति
ग्रहणकूं उद्यमी भया अगिला शरीर छूटि गया तब मन तौ है नांही, तौ याके कर्मका आस्रव
होय है । सो काहेतैं हो है ? ऐसैं पूछैं उत्तर कहे हैं—

॥ विग्रहगतौ कर्मयोगः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— विग्रहगति कहिये अंतरालविषै अनाहारक अवस्थामैं कर्मणयोग है ॥ विग्रह-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६८ ॥

नाम देहका है। ताकै अर्थि जो गति कहिये गमन करै, ताकूं विग्रहगति कहिये। अथवा विग्रह कहिये व्याघात कर्मका आस्रव होतैंभी नो कर्मपुद्गलका निरोध कहिये रुकना। ऐसैं विग्रहकरि गमन करै सो विग्रहगति है। बहुरि सर्वशरीरनिका बीजभूत उत्पत्ति करणहारा शरीर सो कर्मण शरीर है। ताकूं कर्म कहिये। बहुरि योग वचन मनकायके पुद्गलवर्गणा है निमित्त जाकूं ऐसा आत्माके प्रदेशनिका चलाचलपणां है। तिस कर्मणशरीरकरि कीया जो योग, सो विग्रहगतिविषैं है। ऐसा विग्रहगतिविषैं कर्मका ग्रहणभी होय है। बहुरि देशांतरका संक्रमणभी होय है ॥ इहां विशेष, जो, कोई कोई कहै है, आत्मा तौ सर्वगति है ताकै गमनक्रिया नाहीं। बहुरि पूर्वशरीर छूट्या तब उत्तरशरीर धान्या तब अंतरालभी नाहीं। ताका समाधान, जो, आत्मा गमनक्रिया-सहित प्रत्यक्ष दीखै है। जातैं आत्मा शरीरप्रमाण है सो तौ अनुभवगोचर है। बहुरि शरीरकी साधि याका गमन है। बहुरि अन्यशरीरग्रहण करै तब अंतरालमें कर्मणशरीर न होय तौ तहां मुक्तजीव-वत् कर्मका ग्रहणभी न होय, तब नवीन शरीर काहेकूं धारै? तातैं गमनभी करै है अरु अंतरालमें कर्मणयोगभी है। यह निश्चय है ॥

आगैं, देशांतरनैं गमन करता जे जीवपुद्गल तिनिकै गमन श्रेणीबंध सूधा होय है कि जैसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २६९ ॥

तैसैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ अनुश्रेणि गतिः ॥ २६ ॥

याका अर्थ— जीवनिका तथा पुद्गलनिका गमन आकाशके श्रेणीबंध प्रदेशनिविषैही होय है, विदिशारूप न होय है ॥ लोकके मध्यतैं लगाय ऊर्ध्व अधः तिर्यक् आकाशके प्रदेशनिका अनुक्रमतैं पंक्तिरूप अवस्थान ताकूं श्रेणी कहिये । इहां अनुशब्द श्रेणीके अनुक्रमकूं कहै हैं । जीवकी तथा पुद्गलनिकी गति सूधी होय है ऐसा अर्थ है । इहां कोई पूछै है, जीवका तौ अधिकार है, इहां पुद्गलका ग्रहण कैसैं कीया? ताका उत्तर, जो, इहां गमनका ग्रहण है सो गमन जीवकैभी है पुद्गलकैभी है । तातैं दोऊका ग्रहण करना । जो जीवनिहकै गति मानिये तौ गतिग्रहण अनर्थक होय जातैं गतिका अधिकार हैही । बहुरि उत्तरसूत्रविषैं जीवका ग्रहण है तातैं इहां पुद्गलकीभी प्रतीति होय है । बहुरि कोई पूछै है, चंद्रमा आदि ज्योतिषी देवनिकै मेरुकी प्रदक्षिणाके कालविषैं तथा विद्याधरादिककै विनाश्रेणीभी गमन है । विदिशारूप वक्रगमनभी है । ऐसैं कैसैं कहा? जो, श्रेणीबंधही गमन है । ताका उत्तर- इहां कालका तथा क्षेत्रका नियमकरि कहा है । तहां जीवनिकै मरणका कालमें अन्यभवकूं गमन हो है । तथा मुक्तजीवनिकै ऊर्ध्व गमन हो है । तिस

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७० ॥

कालमें श्रेणीरूपही गमन हो है । तहां तौ कालनियम है । बहुरि ऊर्ध्वलोकतैं अधोलोक अधोलोकतैं ऊर्ध्वलोक तिर्यक् लोकतैं नीचै उपरि गमन करै सो श्रेणीरूपही करै । तथा पुद्गलकी परमाणू एक समयमें चोदा राजू गमन करै सो सूधाही गमन है । ऐसैं देशका नियम है । बहुरि औरप्रकार गमन है सो नियम नाहीं—सूधाभी होय वक्रभी होय ॥

आगैं तिसहीका विशेष जाननेकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ अविग्रहा जीवस्य ॥ २७ ॥

याका अर्थ— मुक्तजीवकी गति अविग्रहा कहिये वक्रताकरि रहित है । श्रेणीबंध गति करि एक समयविषैं सिद्धिक्षेत्रविषैं जाय तिष्ठै है ॥ विग्रहनाम व्याघातका है । ताकूं कौटिल्य कहिये वक्रताभी कहिये । ऐसा विग्रह जहां नाहीं सो अविग्रह कहिये । ऐसी अविग्रह गति है, सो मुक्तजीवकै है । इहां मुक्तजीवका नाम कैसें जानिये ? जो अगले सूत्रमें संसारीका नाम है, तातैं जानिये यहां मुक्तजीव है । बहुरि इहां कोई तर्क करै है, अनुश्रेणि गति है, इस सूत्रकरिही अन्य गतिका निषेध भया, फेरी इस सूत्रकरि कहा प्रयोजन रह्या ? ताका समाधान, पूर्वसूत्रविषैं अनुश्रेणि गति तौ कही । तहां इस सूत्रकरि ऐसा जानिये, जो, कहां श्रेणीविनांभी गमन है, ताकै अर्थि

॥ सवार्थसिद्धिवचनिका पण्डित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७१ ॥

यह सूत्र है । इहां फेरी कहै, देशकालका नियम तहांही कह्या है । ताकूं कहिये, सूत्रविषै देशकालका नियम कह्या नाही, तातैं इस सूत्रतैं जान्या जाय है ॥

आगै, जो कर्मके संगतैं रहित असंग जो आत्मा ताकै तौ प्रतिबंधरहित लोकके अंतताई गमनकालके नियमरूप जानिये है । बहुरि देहसहित जो संसारी जीव है ताकी गति प्रतिबंध सहित है कि मुक्त आत्माकीज्यों सूधी है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ विग्रहवती च संसारिणः प्राक् चतुर्भ्यः ॥ २८ ॥

याका अर्थ— संसारी जीवकी गति विग्रहसहित है मोडा खाय है । तहां च्यारि समयकै पहली पहली तीन मोडारूप है ॥ इहां प्राक् चतुर्भ्यः ऐसा शब्द तौ काल जो समय ताका नियमकै अर्थि है । प्राक् शब्दका मर्यादा अर्थ है । तहां चौथा समय पहली विग्रहवान् गति हो है । चौथाविषै विग्रह कहिये मोडा नांही है । इहां पूछै है, जो, चौथे समये विग्रहगति काहेतैं नांही? ताका उत्तर, जो, प्राणी, सर्वोत्कृष्ट विग्रह है निमित्त जाकूं ऐसा क्षेत्रकूं निष्कुट ऐसी संज्ञा है, तहां उपजनां होय तहां अनुश्रेणिका अभावतैं इषुगतिका अभाव होतैं निष्कुटक्षेत्र पहुंचनेकूं तीन जामैं मोडा ऐसा त्रिविग्रहगति आरंभै है । तिस सिवाय ऐसा क्षेत्र नांही जामैं मोडा खाय पहुंचै । तातैं तीनही

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७२ ॥

समय विग्रह है। चौथे समयमें नांही। इहां सूत्रमें चशब्द है सो संसारीकी गति विग्रहसहितभी है विग्रहरहितभी है ऐसा समुच्चयकै अर्थ है ॥ इहां विशेष, जो, गति कही तिनकी संज्ञा आगमविषे ऐसी है इषुगति, पाणिमुक्त, लांगलिका, गोमूत्रिका। तहां इषुगति तौ विग्रहरहित है। ताका दृष्टांत जैसैं इषु कहिये तीर चालै सो सूधा ठिकाणें पहुंचै तैसैं इषुगति है। याका काल एकसमयही है। सो संसारीनिकैभी हो है। बहुरि मुक्तजीवकैभी हो है। बहुरि पाणिमुक्तविषे एक मोडा हो है। याका काल दोय समय है। तहां जैसैं पाणि कहिये हाथ ताविषे जलादिक द्रव्य होय ताकूं क्षेपिये तब एक मोडा ले, सो यहु संसारीकैही होय है। बहुरि लांगली गति है ताविषे दोय मोडा ले है। याका काल तीन समय है। जैसैं लांगल नाम हलका है ताकै दोय मोडा होय है यहुभी संसारीकैही है। बहुरि गोमूत्रिका गतिका काल च्यारि समय हैं ताविषे तीन मोडा ले है। चौथे समय निष्कुटक्षेत्रविषे पहुंचै है। जैसैं गऊ मृतता चल्या जाय तब मृतविषे केई मोडा होय हैं सो इहां उपमामाव है। तिनकूं बहुही कहिये तातैं तीनही मोडा हैं। यहुभी संसारीकैही होय है ॥

आगे पूछै है, विग्रहवती गतिका तौ कालका नियम कहा बहुरि अविग्रहवतीका कालनियम केता है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं-

सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७३ ॥

॥ एकसमयाऽविग्रहा ॥ २९ ॥

याका अर्थ— अविग्रहगति है सो एक है समय है काल जाका ऐसी है ॥ एक है समय जाकै ताकूं एकसमया कहिये । नांही विद्यमान है विग्रह जाकै ताकूं अविग्रहा कहिये । ऐसै गतिसहित जे जीवपुद्गल तिनिकी गति अव्याघात कहिये रुकनां मोडा लेना तिनिविनां एकसमय-कालमात्र है । याहीकूं ऋजुगति कहिये है सो क्षेत्र अपेक्षा लोकके अंतताई है । अधोलोकतैं लगाय ऊर्ध्वलोकपर्यंत लोकका अंत चौदह राजू है । सो जीव पुद्गल सूधा गमन करै तौ एक समयमें चौदह राजू पहुंचै ऐसा भावार्थ जानना ॥

आगैं, अनादिकर्मबंधका संतानविषैं मिथ्यादर्शन आदि कारणके वशतैं कर्मनिकूं ग्रहण करता जो यह जीव सो विग्रहगतिविषैंभी आहारकहीका प्रसंग आवै है । तातैं तिसका नियमकै अर्थ सूत्र कहै हैं--

॥ एकं द्वौ त्रीन् वाऽनाहारकः ॥ ३० ॥

याका अर्थ— विग्रहगतिविषैं यह जीव एकसमय अथवा दोय समय तथा तीन समय अनाहारक है, नोकर्मवर्गणाका आहार नांही है ॥ इहां समयका तौ अधिकारतैं संबंध कर लेना ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७४ ॥

बहुरि सूत्रमें वा शब्द विकल्पके अर्थि है । जैसी इच्छा होय तहांही रह जानां सो विकल्प है । जैसे पाणिमुक्तगति करै सो एकसमयही अनाहारक रहै । लांगलिकगति करै सो दोय समयही अनाहारक रहै । गोमूत्रिकागति करै सो तीन समय अनाहारक रहै । आगै चौथा समय आहारकहीका है । जातैं ऐसा क्षेत्र नांही जो फेरि मोडा खाय । तहां औदारिक वैक्रियिक आहारक ए तीन शरीर तथा आहार आदि छह पर्याप्तके योग्य पुद्गलवर्गणाका ग्रहण सो आहार कहिये । जातैं यहु आहार नांही सो अनाहारक है । बहुरि कर्मवर्गणाका ग्रहण जेतैं कर्मण शरीर है तेतैं निरंतर है । तहां उपजनेके क्षेत्रप्रति जो ऋजुगतिही करै तो आहारकही है । बहुरि विग्रहगतिविषैं तीन समय अनाहारक रहै है । ऐसैं गमनविशेषका निरूपण छह सूत्रनिकरि कीया ॥

आगैं, ऐसैं भवांतरनौ गमन करता जो जीव ताकै नवीन शरीरकी उत्पत्तिका प्रकार प्रतिपादनके अर्थि सूत्र कहै हैं--

॥ सम्मूर्छनगर्भोपपादा जन्म ॥ ३१ ॥

याका अर्थ-- जीव नवीन शरीर धरै है ताके जन्म तीन प्रकार हैं । सम्मूर्छन गर्भ उपपाद ऐसैं ॥ तहां ऊर्ध्व अधो तिर्यक् ऐसैं तीन जे लोक तिनिविषैं जहां तहां अवयवसहित देह बनि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७५ ॥

जाय ताकूं संमूर्छन कहिये । संमूर्छन शब्दका अर्थ अवयवका कल्पन है ॥ बहुरि स्त्रीके उदरविषैं वीर्यलोहीका गरण कहिये मिश्रित होनां मिलनां सो गर्भ है । अथवा माताकरि उपयुक्त कीया जो आहार ताका जाविषैं गरणा कहिये निगलना होय सो गर्भ कहिये ॥ बहुरि जाविषैं प्राप्त होयकरिही उपजै उठै चलै ऐसा देवनारकीनिका उपजनेका स्थान ताकूं उपपाद कहिये ॥ ए तीन संसारी जीवनिक्कै जन्मके प्रकार हैं । सो शुभ अशुभ परिणामकै निमित्ततैं बंध्या जो कर्म ताके भेदनिके उदयकरि कीये होय हैं । इहां विशेष, जो, एकजन्मके भेद सामान्यपणैं कीये हैं इनिहीकै विशेषकरि भेद कीजिये तौ अनेक हैं । बहुरि गर्भजन्म तथा उपपादजन्मके कारण तौ प्रगट हैं । बहुरि संमूर्छन जन्मके बाह्य कारण प्रत्यक्षगोचर नांहीभी हैं । जहां तहां उत्पत्ति होय जाय है ऐसैं जाननां ॥

आगैं, अधिकाररूप कीया जो संसारके भोगनेकी प्राप्ति आश्रयभूत जन्म, ताकी योनिके भेद कहा चाहिये । ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं--

॥ सचित्तशीतसंवृतताः सेतरा मिश्राश्चैकशस्तद्योनयः ॥ ३२ ॥

याका अर्थ- सचित्त शीत संवृत इनितीं इतर अचित्त उष्ण विवृत बहुरि तीनूंहकै मिश्रतैं ऐसैं नव भेद योनिके हैं । आत्माका चैतन्यका विशेषरूप परिणाम सो तौ चित्त है । तिस चित्तकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७६ ॥

सहित होय सो सचित्त कहिये । बहुरि शीत है सो स्पर्शका विशेष है । जैसे वर्णका भेद शुक्ल । तहां शीत ऐसा द्रव्यवचनभी है गुणवचनभी है । तातैं शीत कहनेतैं शीतल द्रव्यभी लेना । बहुरि संवृत नाम आच्छादित दकेका है । जाका प्रदेश लखनेमें न आवै । बहुरि इतरकरि सहित होय ताकूं सेतर कहिये । प्रतिपक्षी सहित होय ते अचित्त उष्ण विवृत बहुरि दोऊ मिलै तहां मिश्र कहिये । सचित्ताचित्त शीतोष्ण संवृतविवृत ऐसे नव भये । इहां सूत्रमें चशब्द है सो मिश्रकूंभी योनिही कहै है । जो चशब्द न होय तौ सचित्तादिक कहे तिनिकाही विशेषण मिश्र शब्द ठहरै तातैं मिश्रभी योनि है ऐसा समुच्चय चशब्द करै है । बहुरि एकश ऐसा शब्द है सो वीप्सा कहिये फेरि फेरि ग्रहणके अर्थमें है । सो मिश्रका ग्रहण तीनूं जायगा अनुक्रमरूप लेना जनावै है । तातैं ऐसा जान्या जाय है जो सचित्त, अचित्त, मिश्र, शीत, उष्ण, मिश्र, संवृत, विवृत, मिश्र ॥ बहुरि ऐसे मति जानू, जो, सचित्त शीत याका मिश्र इत्यादि । बहुरि सूत्रमें तत् शब्द है सो ये योनिजन्मके प्रकार हैं ऐसा जनावनेकूं है । ए नव योनि तीन प्रकार जन्म कहै तिनिकाही प्रकार हैं ऐसे जाननां इहां कोई कहै है, योनि अरु जन्मविषे भेद नांही-अविशेष है । ताका समाधान— आधा आधेयका भेदतैं भेद है । इहां योनि तौ आधार है जन्मके प्रकार हैं ते आधेय हैं । जातैं सचित्त

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७७ ॥

आदि योनिकै आधार आत्मा संमूर्छनादि जन्मकरि शरीर आहार इंद्रियादिकै योग्य पुद्गलानिकुं ग्रहण करै है । तहां देवनारकीनिकी तौ अचित्तयोनि है । जातैं इनिके उपजनेके ठिकाणैं हैं ते पुद्गलके स्कंध अचित्त हैं । बहुरि गर्भज प्राणी हैं तिनिकी मिश्र योनि है । जातैं इनिकै उपजनेके ठिकाने माताके उदरविषैं वीर्य लोही तौ पुद्गल है, सो अचित्त कहिये । बहुरि माताका आत्मा चित्तवान् है । तातैं तिसकरि मिश्र कहिये । बहुरि संमूर्छन प्राणी हैं ते तीनूही प्रकारके योनिमें उपजे हैं । केई तौ सचित्तयोनिविषैं उपजे हैं । जैसै असाधारण शरीरवाले जीवनिकै एकही शरीरमें बहुत जीव हैं । तातैं परस्पर आश्रयतैं सचित्त हैं । केई अचित्तयोनिविषैं उपजै हैं । तिनिके उपजनेके ठिकाणे पुद्गलस्कंधही हैं । केई मिश्रयोनि हैं ॥

बहुरि देवनारकीनिकै तौ शीतोष्णयोनि है । तिनिके उपजनेके ठिकाणे केई तौ शीत हैं केई उष्ण हैं । बहुरि तैजसकायके जीवनिकी योनि उष्णही है । अन्यप्राणी केई शीतयोनिमें उपजै हैं केई उष्णमें उपजै हैं केई मिश्रमें उपजै हैं । बहुरि देव नारकी एकेंद्रिय जीव इनिकी योनि तौ संवृत है । देवनारकी तौ संपुटमें उपजै हैं । एकेंद्रिय जीवभी ढकी योनिमेंही उपजै हैं । बहुरि विकलत्रय विवृतयोनिविषैं उपजै हैं ॥ बहुरि गर्भज मिश्रयोनिविषैं उपजै हैं । केई प्रदेश गूढ हैं केई प्रदेश

सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७८ ॥

उघडता हैं। इनिके भेद चऊराशी लाख हैं सो आगमविषैं कहा है। ताकी एक गाथा है ताका अर्थ— नित्य निगोद इतर निगोद बहुरि धातु कहिये पृथिवी आप तेज वायु ऐसै छह तो सात सात लाख हैं। ताके बियालीस लाख भये। बहुरि तरु कहिये वनस्पति सो दस लाख हैं। ऐसै एकेंद्रियकैं तो बावन लाख भये। बहुरि विकलत्रय बेंद्रिय दोय लाख, तेंद्रिय दोय लाख, चौइंद्रिय दोय लाख ऐसै छह लाख। बहुरि देव च्यारि लाख, नारकी च्यारि लाख, पंचेंद्रिय तिर्यंच च्यारि लाख, मनुष्य चौदह लाख ऐसै पंचेंद्रियके छबीस लाख। सब मिली चवराशी लाख भये। इनिका विशेषस्वरूप प्रत्यक्षज्ञानीनिकैं गम्य है ॥

आगैं, इस नव योनिसंकटविषैं तीन प्रकार जन्म लेते जे सर्व संसारी प्राणी, तिनिका जन्मका नियमकैं अर्थि सूत्र कहे हैं—

॥ जरायुजाण्डजपोतानां गर्भः ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— जरायुज अंडज पोत ए तीन प्रकारके प्राणीनिकैं जन्म गर्भही है ॥ तहां जो जालवत् परिवरण कहिये जासितैं वेष्ट्या होय बहुरि जाविषैं मांस लोही फिरि रखा होय सो तौ जरायु कहिये। तिसिविषैं जो उपजैं सो जरायुज कहिये। बहुरि नख ऊपरिकी त्वचा सारिखा होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २७९ ॥

ऊपरि कठिण करडा होय त्वचामांही लोहीकरि वेष्टित होय गोलाकारसा होय सो अंड है । ताविषैं उपजै ताकूं अंडज कहिये । बहुरि जो ऊपरि वेढ्याविनांही होय सो योनितैं निसरताई संपूर्ण अवयव शरीरसहित चलनादिककी सामर्थ्यसहित होय सो पोत कहिये । ए तीनूंही गर्भयोनि कहिये ॥

आगै पूछै है, जो जरायुज अंडज पोत जीवनिकै तौ गर्भतैं उपजनेका नियम कहा । अब उपपादजन्म कौनके होय है ? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ देवनारकाणामुपपादः ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— देवनास्की जीवनिकै उपपादजन्म है ॥ देवनिकै बहुरि नारकीनिकै उपपादजन्म जाननां । और जन्म नांही है ऐसा नियम जाननां ॥

आगै पूछै है, इनि सिवाय अन्य जीवनिकै कौनसा जन्म है ? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ शेषाणां सम्मूर्च्छनम् ॥ ३५ ॥

याका अर्थ— गर्भजन्म अरु देव नारकीसिवाय अन्यजीव रहे तिनिकै सम्मूर्च्छन जन्म है ॥ गर्भज बहुरि औपपादिक जीवनिविनां अवशेष अन्यजीव रहे तिनिकै सम्मूर्च्छन जन्म है । ऐसे ए तीनूंही सूत्र नियमकै अर्थ हैं । दोनू तरफां नियम इनिकै जाननां । कैसै ? जरायुज अंडज

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८० ॥

पोतनिकैही गर्भजन्म है । अथवा इनिके गर्भही जन्म है । अन्य नांही । बहुरि देव नारकीनिकैही उपपाद जन्म है । अथवा इनिकै उपपादजन्मही है । अन्य नांही । बहुरि अवशेष जीवनिकैही सम्मूर्च्छन जन्म है । अथवा इनिकै सम्मूर्च्छन जन्मही है अन्य नांही । ऐसैं दोऊ तरह नियम जाननां ॥ ऐसैं पांच सूत्रनिकरि जन्म अरु तिनि जन्मसहित जीवनिका निरूपण कीया ॥

आगैं पूछै है, तिनि संसारी जीवनिकै तीन जन्म कहे तथा अनेक भेदनिसहित नवयोनि कहे । तिनिकै शुभ अशुभ कर्मका उदयकरि निपजाये बहुरि बंधके फलके भोगनेके आधार शरीर कौन कौन हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ औदारिकवैक्रियिकाहारकतैजसकार्मणानि शरीराणि ॥ ३६ ॥

याका अर्थ— औदारिक वैक्रियिक आहारक तैजस कार्मण ए पांच शरीर कर्मफल भोगनेकै आधार हैं ॥ विशिष्टनामकर्म कहिये शरीरनामा नामकर्म ताकै उदयतैं भये ऐसे, शीर्यते कहिये गलै शिडै झडै ते शरीर हैं । शरीर नामा नामकर्मकी प्रकृति औदारिकादिक हैं तिनिके उदयतैं औदारिकादिककी प्रवृत्ति पाईये है । तातैं ते पांच नाम हैं । तहां उदार नाम स्थूलका है । बडा दीखै ताकूं उदार कहिये सो उदारविषैं भया होय सो अथवा उदार है प्रयोजन जाका ताकूं औदारिक कहिये ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८१ ॥

बहुरि अणिमादिक आठ गुण तिनिका ईश्वरपणाका योगतैं एक अनेक छोटा बडा शरीर अनेकप्रकार करणां सो विक्रिया कहिये । सोही है प्रयोजन जाका ताकूं वैक्रियिक कहिये । बहुरि सूक्ष्म पदार्थका निर्णयके अर्थ तथा असंयमके दूर करनेकी इच्छा करि प्रमत्त गुणस्थानवर्ती मुनिकरि रचिये सो आहारक है । बहुरि तेजका कारण अन्य देहकूं दीप्तिरूप करनेको निमित्त तथा तेजके विषे भया सो तैजस है । बहुरि कर्मनिका कार्य सो कर्मण है । कर्मके कार्य सर्वही शरीर है परंतु रुढीके वशतैं किशेषपणांकरि कर्मणहीकूं कर्मका कार्यरूप निरुक्ति करी है । इहां कोई पूछे, अन्यशरीरकूं कर्मण निमित्त है बहुरि कर्मणकूं कहा निमित्त है? ताका समाधान, जो, कर्मणकूं कर्मणही निमित्त है । अथवा जीवके परिणाम मिथ्यादर्शनादिक निमित्त हैं ॥

आगै जैसे औदारिककी इंद्रियनिकरि उपलब्धि है यह इंद्रियनिकरि ग्रहण होय है तैसें अन्यशरीरका ग्रहण काहेतैं न होय है? ऐसें पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ परं परं सूक्ष्मम् ॥ ३७ ॥

याका अर्थ— औदारिकतैं अगिले अगिले शरीर सूक्ष्म हैं ॥ इहां परशब्दका अनेक अर्थ है । तौभी विवक्षातैं व्यवस्थार्थके विषे गति है । बहुरि वीप्सा कहिये दोयवार परशब्द कहा सो

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८२ ॥

औदारिक तौ स्थूल है, यातें सूक्ष्म वैक्रियिक है, यातें सूक्ष्म आहारक है, यातें सूक्ष्म कर्मण है, ऐसैं जाननेके अर्थि है ॥

आगै कहै हैं, कि, कोई जानैगा, जो, ये शरीर परै परै सूक्ष्म है, तौ प्रदेश कहिये परमाणूभी इनिविषैं थोरे थोरे हौहिंगे । ऐसी आसंकाकूं दूरि करनेकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ प्रदेशतोऽसंख्येयगुणं प्राक् तैजसात् ॥ ३८ ॥

याका अर्थ— तैजसतैं पहले पहले शरीर औदारिकतैं लगाय आहारकताईविषैं परमाणु असंख्यात असंख्यात गुणे हैं ॥ प्रदेश नाम परमाणूका है । बहुरि संख्यासूं अतीत होय ते असंख्यात हैं । सो जहां असंख्यातका गुणाकार होय ताकूं असंख्येयगुणां कहिये । सो इहां परमाणूनितैं असंख्यात-गुणां कहना, अवगाहना न लेनी । बहुरि परं परं इस शब्दकी पहले सूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । बहुरि कर्मणताईके निषेधकै अर्थि प्राक् तैजसात् ऐसा कहा । तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, औदारिकके परमाणूनितैं तौ असंख्यातगुणे परमाणू वैक्रियिकविषैं बहुरि वैक्रियिकतैं असंख्यातगुणें आहारकविषैं है । इहां कोई पूछै, असंख्यातके भेद असंख्यात हैं तहां गुणाकार कैसा असंख्यातका लेनां ? ताका समाधान, इहां पल्योपमका असंख्यातवा भागका गुणाकार लेना ॥ फेरि कोई पूछै है, जो,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदर्जाकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८३ ॥

परै परै सूक्ष्म कहे अर परमाणू बहुत बहुत कहे सो ऐसैं तौ परै परै बडे चाहिये । ताका उत्तर, जो, बंधानका विशेष ऐसाही है, जो खैचि गाढा बांधै तौ छोटा होय जाय, ढीला बांधै तौ बडा दीखै जैसैं रूईका पिंड तौ बडा दीखै वोझ थोडा । बहुरि लोहका पिंड छोटा दीखै वोझ बहुत ऐसै जाननां ॥

आगै, अगिले दोय शरीर तैजस कार्मण तिनिमें परमाणु इनिसमान हैं, कि किछु विशेष है? ऐसैं पूछै उत्तर कहै हैं—

॥ अनन्तगुणे परे ॥ ३९ ॥

याका अर्थ— अगिले दोऊ तैजस कार्मण शरीरविषैं परमाणु पहलेतैं अनंतानंत गुणे हैं ॥ इहां प्रदेशतः ऐसी तौ पहले सूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी । तातैं आहारकतैं तैजसविषैं परमाणु अनंतगुणे हैं । बहुरि तैजसतैं अनंतगुणे कार्मणविषैं हैं । इहां गुणाकार अभव्यराशितैं अनंतगुणां सिद्धराशिके अनंतवै भाग ऐसा अनंतका है ॥

आगै, आशंका करै है, जो, मूर्तिकद्रव्यका संचय होतैं जैसै भालि भीतिमें प्रवेश करता रुकि जाय है, तैसैं शरीरसहित संसारी जीव गमन करै तब मूर्तिक पुद्गलके स्कंधनितैं रुकि जाता होयगा । ताकूं कहिये, जो, नांही रुकै है । ए दोऊ शरीर ऐसैं हैं । ताका सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८४ ॥

॥ अप्रतिघाते ॥ ४० ॥

याका अर्थ— तैजस कर्मण ए दोऊ शरीर अप्रतिघाते कहिये रुकनेतैं रहित हैं ॥ मूर्तिक करि रुकना ताकूं प्रतिघात कहिये । सो जहां नांही सो अप्रतिघात है । सो तैजस कर्मण ए दोऊ अप्रतिघात हैं । जातैं ए सूक्ष्म परिणमनरूप हैं । जैसें लोहका पिंडमें अग्नि प्रवेश करे तैसें ए वज्र-पटलविषेभी प्रवेश करि जाय रुकै नांही । इहां कोई कहै, वैक्रियिक आहारकभी काहूकरि रुकै नांही तेभी ऐसें क्यों न कहै? ताका समाधान, जो, इहां सर्वक्षेत्रविषे नांही रुकनेकी विवक्षा है । जैसें तैजस कर्मणका सर्वलोकविषे अप्रतिघात है, तैसें वैक्रियिक आहारकका नांही है । इनिका गमन त्रसनांड़ीमांहीही है । सिवाय प्रतिघातही है ॥

आगैं पूछै है, कि, इनि दोऊ शरीरनिका एताही विशेष है कि किछु औरभी है? ऐसें पूछै विशेष है, ताका सूत्र कहै हैं--

॥ अनादिसम्बन्धे च ॥ ४१ ॥

याका अर्थ-- ए दोऊ शरीर अनादितैं संबंधरूप हैं । और शरीर छूटि नवीन बणै है तैसें ये नांही हैं ॥ इहां चशब्द है सो विकल्प अर्थविषे है । जातैं ऐसा अर्थ भया, अनादिसंबंधभी

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८५ ॥

है सादि संबंधभी है। तहां कार्यकारणका अनादिसंतानकी अपेक्षा तौ अनादिसंबंधरूप है। बहुरि विशेषकी अपेक्षा सादिसंबंध है। सो बीजवृक्षकीज्यों जानने। जैसे औदारिक वैकियिक आहारक जीवके कदाचित् होय है, तैसे तैजसकर्मण नांही हैं। ये नित्यसंबंधरूप हैं। संसारके क्षयपर्यंत संबंध रहै है। जिनिके मतमें शरीर अनादिसंबंधही है तथा सादिसंबंधही है ऐसा पक्षपात है तिनिके अनादिसंबंध है। तहां अंत नाहीं। तब मुक्त आत्माका अभावका प्रसंग भया। बहुरि सादिसंबंध होतैं शरीर नवीन भये। पहली आत्मा शुद्ध ठह्य्या; तब नवीन शरीरका धारण काहे- तैं भया? ऐसे दोष आवै है ॥

आगैं पूछै है, ए तैजस कर्मण शरीर कोईक प्राणीके होय है कि अविशेष है? ऐसे पूछै सूत्र कहै हैं
॥ सर्वस्य ॥ ४२ ॥

याका अर्थ— ए दोऊ शरीर सर्व संसारी जीवनिके हो हैं ॥ इहां सर्व शब्द निस्वशेषवाची है। समस्त संसारी जीवनिके तैजस कर्मण दोऊ शरीर हैं ॥

आगैं, ते औदारिकादि ५ शरीर सर्वसंसारी जीवनिके अविशेषकरि होय हैं, तहां सर्व एकही काल होय हैं ऐसा प्रसंग होतैं जे शरीर एकजीवके एककाल संभवै तिनिके दिखावनेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८६ ॥

॥ तदादीनि भाज्यानि युगपदेकस्मिन्नाचतुर्भ्यः ॥ ४३ ॥

याका अर्थ— तिनि तैजस कर्मण दोऊनिकूं आदिकरि एक जीवकै एककालविषैं दोयभी होय, तीनभी होय, च्यारिताई होय ऐसैं भाज्यरूप करनां । पांच न होय । यह तत् शब्द है सो प्रकरण जिनका है ऐसैं तैजस कर्मणके ग्रहणके अर्थि है । ते हैं आदि जिनिके ते तदादि कहिये । बहुरि भाज्य कहिये विकल्परूप विभागरूप करने । ते कहां ताई? च्यारिताई करने । तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, एककाल एकजीवकै कोईकै तौ तैजसकर्मण दोयही होय, ते तौ अंतरालमें विग्रहगतिमें जानने । बहुरि कोई जीवकै औदारिक तैजस कर्मण ए तीन होय, ते मनुष्यतिर्यचकै जानने । बहुरि कोई जीवकै वैक्रियिक तैजस कर्मण ए तीन होय, ते देव नारकीनिकै जानने । बहुरि कोई जीवकै औदारिक आहारक तैजस कर्मण ए च्यारि होय, ते प्रमत्त गुणस्थानवर्ती मुनिके जानने । ऐसैं भाज्यरूप जानने ॥

आगैं, फेरि तिनहीविषैं विशेषकी प्रतिपात्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ निरुपभोगमन्त्यम् ॥ ४४ ॥

याका अर्थ— अंतका कर्मण शरीर उपभोगरहित है ॥ अंतविषैं होय ताकूं अंत्य कहिये ।

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८७ ॥

सो इहां सूत्रपाठमें अंतविषैं कार्मण कहा है सो अंत्य है । बहुरि इंद्रियद्वारिकरि शब्दादिकका ग्रहण सो उपभोग है । तिसका जाकै अभाव सो निरुपभोग है । सो ऐसा कार्मणशरीर है । जातैं विग्रहगति अंतरालविषैं इंद्रियनिकी क्षयोपशमरूप लब्धि होतैंभी द्रव्येंद्रियकी निर्वृतिका अभाव है । तातैं शब्दादिकका उपभोगका तहां अभाव है । इहां कोई तर्क करै है, जो, तैजसभी निरुपभोग है, कार्मणही निरुपभोग कैसें कहा ? ताका समाधान, तैजसशरीरका इहां उपभोगका विचारविषैं अधिकार नाहीं । जातैं याकूं योगनिमित्तभी नाहीं कहा है, ऐसैं जाननां ॥

आगैं पूछै है, जो, तीन प्रकार जन्म कहे तिनिविषैं ए शरीर उपजै है, सो तीनूंही जन्मविषैं अविशेषकरि उपजे है, कि किछु विशेष है ? तहां कहे हैं, विशेष है, ताका सूत्र कहे हैं—

॥ गर्भसम्मूर्च्छनजमाद्यम् ॥ ४५ ॥

याका अर्थ— आदिका शरीर औदारिक सो गर्भतैं तथा संमूर्च्छनतैं उपजै है ॥ सूत्रपाठ अपेक्षा आदिविषैं होय सो आद्य कहिये, सो औदारिक लेना । जो गर्भतैं उपजै बहुरि संमूर्च्छनतैं उपजै सो सर्व औदारिक जाननां ॥

आगैं, इसकै लगता कहा जो वैक्रियिक, सो कैसें जन्मविषैं उपजै है ? ऐसैं पूछै

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८८ ॥

सूत्र कहै हैं—

॥ औपपादिकं वैक्रियिकम् ॥ ४६ ॥

याका अर्थ— वैक्रियिक शरीर है सो उपपादजन्मविषैं उपजै है । उपपादविषैं होय सो औपपादिक कहिये । सो सर्व वैक्रियिक जाननां ॥

आगैं पूछै है, जो, वैक्रियिक औपपादिक है तौ उपपादविषैं न उपजै ताकै वैक्रियिकपणाका अभाव आया । ऐसैं कहतैं उतरका सूत्र कहै हैं—

॥ लब्धिप्रत्ययं च ॥ ४७ ॥

याका अर्थ— लब्धितैं भयाभी वैक्रियिक कहिये है ॥ इहां चशब्दकरि वैक्रियिकसंबंध करनां । तपके विशेषतैं ऋद्धिकी प्राप्ति होय, ताकूं लब्धि कहिये । ऐसी लब्धि जाकूं कारण होय सो लब्धिप्रत्यय कहिये । सो वैक्रियिक लब्धिप्रत्ययभी होय है ऐसा जाननां ॥

आगैं पूछै है, कि लब्धिप्रत्यय वैक्रियिकही है कि औरभी है? ऐसा पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ तैजसमपि ॥ ४८ ॥

याका अर्थ— तैजसशरीरभी लब्धिप्रत्यय होय है ॥ इहां अपि शब्दकरि लब्धिप्रत्ययका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २८९ ॥

संबंध करनां सो तैजसभी लब्धिप्रत्यय होय है ऐसा जाननां । इहां विशेष जो, तैजसके दोय भेद कहे एक निःसरणस्वरूप दूसरा अनिःसरणस्वरूप । तहां निःसरणस्वरूप दोय प्रकार, शुभ-तैजस अशुभतैजस । सो यहु तौ लब्धिप्रत्यय कहिये । बहुरि अनिःसरणस्वरूप है सो सर्वसंसारी जीवनि कै पाईये । सो लब्धिप्रत्यय तैं भिन्न जननां ॥

आगैं, वैक्रियिक पीछे कह्या जो आहारक शरीर, ताका स्वरूपका निर्धार करने कै अर्थि तथा स्वामी कहने कै अर्थि सूत्र कहै हैं--

॥ शुभं विशुद्धमव्याघाति चाहारकं प्रमत्तसंयतस्यैव ॥ ४९ ॥

याका अर्थ-- शुभ है विशुद्ध है व्याघातरहित है ऐसा आहारकशरीर प्रमत्तसंयमी मुनि-कैही होय है ॥ इहां शुभ ऐसा नाम तौ आहारककाययोग शुभकर्महीका कारण है, तातैं है । याकै होतैं शुभ प्रकृतिही बंध होय है । इहां कारणविषैं कार्यका उपचार है । जैसें अन्नकूं प्राण कहिये है । बहुरि विशुद्ध ऐसा नाम है सो पुण्यकर्मका उदयहीतैं यह होय है, तातैं विशुद्ध कहिये निर्मल बहुरि पापकर्मकरि मित्या नांही ऐसा निर्दोषकर्म ताका कार्य है, तातैं विशुद्ध ऐसा कहिये है । इहां कारणविषैं कार्यका उपचार है । जैसें कपासके तारनिकूं कपासही कहिये । बहुरि

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९० ॥

दोऊ रीतिकरि इसके व्याघात कहिये रुकनां सो नांही तातैं अव्याघाति कहिये । इस आहारकशरीरकरि अन्य रुकै नांही तथा अन्यकरि यहुभी रुकै नांही । बहुरि च शब्द है सो समुच्चयकै अर्थि है । कदाकाल तौ लब्धिविशेषका सद्भाव जनावनेकै अर्थि हो है । कदाकाल सूक्ष्मपदार्थका निर्णय करावनेकूं होय है । तहां संयमके रक्षाकै अर्थि है ऐसा प्रयोजन पहले कहा । ताका समुच्चय चशब्द करै है । बहुरि जिस काल आहारकशरीर प्रवर्तनेका मुनिके अवसर है तिस काल मुनि प्रमादसहित होय है । तातैं प्रमत्तसंयतहीकै यह होय है ऐसा कहा है । इहां क्रियारूप प्रवर्तें ताकूं प्रमाद कहै है । ऐसा मति जानूं, जो, अविरतकीज्यौं प्रमाद होय है । एवकारतैं यह नियम कीया है, जो, प्रमत्तसंयमी मुनिकै होय है, अन्यकै नांही होय है । ऐसैं मति जानूं, जो, प्रमत्तसंयमी मुनिकै आहारकही होय है औदारिक नांही होय है । औदारिक तौ हैही ॥ ऐसैं चौदह सूत्रनिकरि पांच शरीरनिका निरूपण कीया ॥

इहां विशेष— केई अन्यवादी तौ कर्मणशरीर नांही मानै हैं । कहै हैं, कर्म आत्माहीका अदृष्ट नामा गुण है, ताका शुभाशुभ फल है । सो यहु माननां अयुक्त है । द्रव्यादृष्ट तौ पौद्गलिक कर्मण है । ताकै निमित्ततैं भावादृष्ट जीवका गुण है । बहुरि केई अन्यमती कहै हैं भावकर्मही

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९१ ॥

क्रोधादिक आत्माका भाव है, द्रव्यकर्म नांही, सोभी अयुक्त है। जीवकूं बंदीखानेज्यों पराधीन करनेवाला पुद्गल पर्यायरूप द्रव्यकर्मभी है। बहुरि केई अन्यमती स्वप्नांमात्र शरीरकूं कहे हैं। सोभी अयुक्त है। जो स्वप्नांमात्रही होय, तौ जैसें स्वप्नाविषैं केई वस्तु देखै, जागै तव कछु दीखै नाहीं, तैसें यहू शरीरभी न दीख्या चाहिये। सो ऐसें है नांही। बहुरि कोई अन्यमती आत्माकै ज्ञानमात्र शरीर मानै है, सोभी अयुक्त है। पुद्गलमय शरीरविनां शरीरकै अर आत्माकै भेद कैसें जान्या जाय?। ज्ञान तौ आत्माका धर्म है, तिस स्वरूपतैं तौ जुदा है नांही। ऐसेंही कोई शरीरकूं औरप्रकारभी कहै है। ते इनि पंच शरीरनिमें सर्व अंतर्भूत होय हैं। अन्य कछु है नांही॥

आगैं पूछै है, जो ऐसें शरीरनिकों धारते जे संसारी जीव, तिनिकै गतिप्रति तीनूं वेदही होय हैं, कि किछु वेदनिका नियम है? ऐसें पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ नारकसम्मूर्च्छिनो नपुंसकानि ॥ ५० ॥

याका अर्थ— नारकी जीव तथा संमूर्छन जीव ये नपुंसकलिंगीही होय हैं ॥ नारकी तौ आगैं कहसी। जे नरकनिविषैं उपजै ते नारक हैं। बहुरि संमूर्छन कहिये अवयव-निसहित शरीर जहां तहां उपजनां सो जिनके होय ते संमूर्छन कहिये। बहुरि चारित्र-

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९२ ॥

मोहनामा कर्मकी प्रकृति नोकषाय ताका भेद जे नपुंसकवेद ताका उदय बहुरि अशुभ नामा कर्मका उदयतैं स्त्रीभी नांही पुरुषभी नांही ऐसै नपुंसक होय हैं ते नारक । बहुरि संमूर्छन नपुंसकही होय हैं । ऐसा नियम जाननां । तहां स्त्रीपुरुषसंबंधी मनोज्ञ शब्द गंध रूप रस स्पर्शका संबंधके निमित्ततैं होय । ऐसैं तिनिके क्यौंभी सुखकी मात्रा नांही है ॥

आगैं पूछै है, जो ऐसा नियम है तौ अर्थतैं ऐसा आया जो, कहे जे नारक संमूर्छन तिनितैं अवशेष रहै, ते तीनूं वेदसहित हैं, यातैं जहां नपुंसकलिंगका अत्यंतनिषेध है ताकी प्रतिपत्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं॥

॥ न देवाः ॥ ५१ ॥

याका अर्थ— देव हैं ते नपुंसकलिंगी नांही हैं ॥ स्त्रीसंबंधी तथा पुरुषसंबंधी जो उत्कृष्ट सुख है, शुभगति नामा कर्मका उदयतैं भया ऐसा, सो देव अनुभवै हैं भोगवै हैं । यातैं तिनिविषैं नपुंसक नांही हैं ॥

आगैं पूछै है, अन्य जीव रहे तिनिके केते वेद हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ शेषास्त्रिवेदाः ॥ ५२ ॥

याका अर्थ— नारक संमूर्छन देव इनि सिवाय अवशेष रहे जे गर्भज तिर्यच तथा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९३ ॥

मनुष्य, ते तीनूं वेदसहित हैं ॥ तीन हैं वेद जिनिकै ते त्रिवेद कहिये । ते वेद कैसे ? स्त्री पुरुष नपुंसक । इहां पूछै है, तिनि वेदनिका अर्थ कहा ? तहां कहै हैं, जो वेदिये ताकूं वेद कहिये । ताका लिंग ऐसा अर्थ है । सो दोय प्रकार है द्रव्यलिंग भावलिंग । तहां द्रव्यलिंग तौ नामकर्मके उदय तैं भये ऐसै योनि तथा मेहन आदि आकारसहित होय है । बहुरि भाववेद नोकषाय नामा जो वेदकर्म ताके उदयतैं आत्माका परिणाम है । तहां जाविषैं गर्भधारण होय सो तौ स्त्री है । बहुरि जो अपत्य कहिये पुत्रादिककूं उपजावै सो पुरुष है । बहुरि इनि दोऊ शक्तिनितैं रहित होय सो नपुंसक है । बहुरि इनिकी संज्ञा है सो रूढिशब्दरूप है । रूढिशब्दकी व्युत्पत्ति कीजिये है सो तिस व्युत्पत्तिमात्र प्रयोजनकै अर्थिही है । जैसें गऊ शब्दकी निरुक्ति करिये, जो चालै ताकूं गऊ कहिये । सो इहां निरुक्ति रूढिहीतैं जाननी । जातैं बैठा सोवता गऊकूंभी गऊही कहिये । ऐसै रूढि जाननी । जो ऐसै न मानिये तौ गर्भधारणक्रियाहीकूं प्रधान मानिये तौ बालस्त्री तथा वृद्धस्त्री तिर्यचणी मनुष्यणी तथा देवांगना तथा कर्मणकाययोगविषैं अंतरालमें तिष्ठती स्त्रीनिकै गर्भधारण नांही, तब स्त्रीपणाका नाम न ठहरै । तथा पुत्रादिक उपजायेविनां इनिका पुरुषपणाका नाम न ठहरै । तातैं इहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९४ ॥

नामविषै रूढीही प्रधान है। ऐसै ये तीन वेद शेष जे गर्भज तिनिकै होय हैं। इनिकी भाव अनुभवकी अपेक्षा ऐसै कहै है। स्त्रीका तौ अंगारेकी अग्नि चिमक्याही करै तैसै है। बहुरि पुरुषका तृष्णाकी अग्नि जैसैं चिमकै तौ बहुत परंतु अल्पकालमें बुझि जाय तैसैं है। बहुरि नपुंसककै ईंटनिका कजावाकी अग्नि जैसैं प्रजल्याही करै, बुझे नांही, तैसैं है ॥

आगैं, जो ए जन्म योनि शरीर लिंगके संबंधकरि सहित जे देवादिक प्राणी ते विचित्र पुण्यपापके वशीभूत च्यारी गतिविषै शरीरनिक्रं धारते संते यथाकाल आयूकूं पूर्णकरि अन्यशरीरकूं धारै हैं कि बिना आयु पूर्ण कीयाभी अन्यशरीरकूं धारै हैं? ऐसैं पूछै उत्तर कहै हैं--

॥ औपपादिकचरमोत्तमदेहासंख्येयवर्षायुषोज्ञपवर्त्यायुषः ॥ ५३ ॥

याका अर्थ— औपपादिक कहिये देव नारकी बहुरि चरमोत्तमदेह कहिये चरम शरीर जिनकै उत्तम देह बहुरि असंख्यातवर्षका जिनिका आयु ऐसै भोगभूमियां ए सर्व अनपवर्त्यायु कहिये पूर्ण आयुकरि मरै हैं। इनिका आयु छिदै नांही ॥ औपपादिक तौ देवनारक पूर्वे कहे तेही। बहुरि चरम शब्द है सो अंतका वाची है। याका विशेषण उत्तम कहिये उत्कृष्ट है। ऐसा चरम उत्तम देह जिनिकै होय ते चरमोत्तमदेह कहिये। ऐसैं कहतैं जिनकै तिसही जन्मतैं निर्वाण होना है ऐसे

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९५ ॥

चरमशरीरी संसारका जिनि कै अंत भया ऐसे तद्भवमोक्षगामी हैं ऐसा अर्थ भया ॥ बहुरि असंख्येय कहिये संख्यातैं रहित उपमाप्रमाण जे पल्यादिक तिनि करि जान्या जाय ऐसै असंख्यात वर्षका जिनि का आयु ऐसै उत्तरकुरु आदि भोगभूमिविषैं उपजै मनुष्यतिर्यंच ऐसैं ए सर्व अनपवर्त्यायुष्क हैं । विष शस्त्र आदिक बाह्यकारण तिनि के वशतैं घटि जाय ताकौं अपवर्त्य कहिये । इनिका आयु बाह्यकारणतैं घटै नांही ऐसा नियम है । अन्यका नियम नांही । इहां चरमदेहका उत्तम विशेषण है सो उत्कृष्टपणाके अर्थि है, अन्य अर्थ नांही है । केई चरमदेहा ऐसाही पाठ पढ़ै हैं ॥

इहां विशेष जो, चरमशब्दका उत्तमविशेषण है सो उत्कृष्टवाची है । तहां तत्त्वार्थ वार्तिकमें ऐसैं कहा है, जो, चक्रवर्त्यादिका ग्रहण है । इहां कोई कहै, अंतका चक्रवर्ती बम्हदत्त तथा अंतका वासुदेव श्रीकृष्ण इत्यादिकका आयु अपवर्तन हुवा सो इहां अव्याप्ति भई । ताका समाधान, जो, चरमशब्दका उत्तम विशेषण है । तातैं चरमशरीरी तद्भवमोक्षगामी होय तिनि का शरीरका उत्तम विशेषण है । तातैं दोष नांही । इहां तर्क, जो, काल आये विनां तौ मरण होय नांही । ताका समाधान, जैसे आमका फल पालमें दीये शीघ्र पकै है, तैसे कारणके वशतैं आयु बांध्या था ताकी उदीरणां होय पहलैही मरण होय जाय है, ऐसैं जाननां । बहुरि जैसे चतुर वैद्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९६ ॥

वायु आदि रोगका काल आयेविनांही वमन विरेचनादिके प्रयोगकरि श्लेष्मादिकका निराकरण करै है, तैसें इहांभी जाननां । ऐसैं न होय तौ वैद्यकशास्त्र मिथ्या ठहरै ॥ इहां फेरी कहै, जो, रोगतैं दुःख होय ताका दूरि करनेके अर्थि वैद्यकका प्रयोग है । ताकूं कहिये दुःख होय ताकाभी इलाज करै है बहुरि दुःख नांही होय तहां अकालमरण न होने निमित्तभी प्रयोग करै है ॥

इहां कोई कहै, जो, आयुका उदीरण रूप क्षय है निमित्त जाकूं ऐसा अकालमरणका इलाज कैसें होय ? ताकूं कहिये असातावेदनीयका उदयकरि आया दुःखका इलाज कैसें होय ? जैसें असातावेदनीयका उदय तौ अंतरंग कारण बहुरि बाह्य वातादि विकार होतैं ताका प्रतिपक्षी औषधादिकका प्रयोग कीजिये तब दुःख मिटि जाय है । तैसेंही आयुकर्मका उदय अंतरंग कारण होतैं बाह्य जीवितव्यके कारण पथ्य आहारादिकका विच्छेद होतैं आयुकी उदीरणा होय मरण होय जाय अरु पथ्य आहारादिककी प्राप्ति होतैं उदीरणा न होय जीवितव्य रहै है तब अकालमरण न होय है ऐसैं जाननां । बहुरि कोई कहै आयु होतैंभी मरण होय तौ तहां कर्मका फल दीया विनां नाश ठहरै है । ताकूं कहिये, असातावेदनीयका उदय होतैंभी ईलाजतैं मिटै तब कर्म फलरहित कैसें न भया ? । फेरि कहै, कडी औषधिके ग्रहणकी पीडामात्र दुःख असातावेदनीय फल

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ द्वितीय अध्याय ॥ पान २९, ७ ॥

दे है तातैं विनां फल नाही । ताकूं कहिये, ऐसैंही आयुकर्मभी जीवनमात्र तौ फल दीयाही अफल कैसें ठहऱ्या ? विशिष्ट फलका देनां दोऊही कर्मनिके समान भया । तातैं यह सिद्धि भई, जो, कोईकै अल्पमृत्युभी होय है, जेती पूर्वभवविषैं आयुकर्मकी स्थिति बांधी थी ताकी बाह्य विष शस्त्रादिककै निमित्ततैं स्थिति घटिजाय उदीरणां होय तब मरण होय जाय । इहां ऐसाभी दृष्टान्त है, जैसें जल आदिकतैं आला वस्त्र चौडाकरि तापमें सुकावै तब शीघ्र सूकै तैसेंभी जाननां ॥ ऐसैं दूसरा अध्याय सयाप्त कीया ॥

दोहा— इस दूजे अध्यायमें । जीवतत्त्वका रूप ॥

वर्णन है बहुभेदतैं । जानूं भव्य अनूप ॥ १ ॥

सवैया— जीवके स्वतत्त्व भाव लक्षण दृग्बोध धाव भवी सिद्ध आदि भेद कहे विस्तारसूं ।
इंद्रियनिका दोय रूप विषयका अपार रूप गतिभेद भिन्न भिन्न गहो इतवारसूं ॥
जन्मयोनि नानाभांति भवमें अनेकजाति देहके विधान जीव लहै जु विकारसूं ।
वेदका नियम आयु घटै वधै ताकी रीति दूजे अधिकार भाषी मुनीशा विचारसूं ॥ २ ॥
ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जामैं ऐसा जो दशाध्यायरूप मोक्षशास्त्र ताकै विषैं

द्वितीय अध्याय पूर्ण भया.

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान २९८ ॥

॥ नमो वीतरागाय ॥

॥ आगे तीसरा अध्यायका प्रारंभ है ॥

दोहा— अधो मध्य ऊरध सकल । जीवनिवास निवारि ॥

कहे भव्य उपकारकूं । नमूं ताहि तन टारि ॥ १ ॥

ऐसैं मंगल अर्थि नमस्कार करि तीसरे अध्यायकी वचनिका लिखिये हैं । तहां सर्वा र्थसिद्धि नामा टीकाविषैं प्रारंभ है जो ' भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनास्काणां ' इत्यादि सूत्रविषैं नारकजीव कहे । तहां शिष्य पूछै है, ते नारकी कौन हैं? तिनिके प्रतिपादनके अर्थि प्रथम तौ तिनिका आधारका निर्देश करे हैं । ते कहां वैसै हैं, तिनि पृथ्वीनिका नाम कहै हैं, ताका सूत्र--

॥ रत्नशर्करावालुकापङ्कधूमतमोमहातमःप्रभाभूमयो घनाम्बुवाताकाशप्रतिष्ठाः
सप्ताधोऽधः ॥ १ ॥

याका अर्थ-- रत्नप्रभा शर्कराप्रभा वालुकाप्रभा पंकप्रभा धूमप्रभा तमःप्रभा महातमःप्रभा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान २९९ ॥

ए सात अधोलोकविषै नीचैनिचै तीन वातवलय और आकाशकै आधार पृथ्वी है ॥ इहां रत्नादिशब्दनिका द्वंद्वसमासकरि वृत्ति है तिनिकै प्रभाशब्द न्यारा न्यारा जोड़नां । बहुरि साहचर्यतै तैसाही नाम है । तातैं रत्नप्रभा शर्कराप्रभा वालुकाप्रभा पंकप्रभा धूमप्रभा तमःप्रभा महातमःप्रभा ऐसै नाम सिद्ध भये हैं । तहां भूमिका ग्रहण तौ आधारके जनावनेके अर्थि है । जैसैं स्वर्गके पटलनिके जुदे जुदे विमान हैं तहां भूमिका आश्रय नांही, तैसैं इहां नांही है । नारकीनिकै आवास भूमीके आश्रय हैं । बहुरि तिनि भूमिनिके आलंबनके निर्णयके अर्थि घनांबुवातादि शब्दका ग्रहण है । घन अंबु वात आकाश ए हैं प्रतिष्ठा कहिये आधार जिनिका ते ऐसै हैं । ए भूमि तौ घनोदधि वातवलयके आधार है । बहुरि घनोदधि वातवलय घनवातवलयके आधार है । बहुरि घनवातवलय तनुवातवलयके आधार है । तनुवातवलय आकाशका आधार है । बहुरि आकाश आपहीके आधार है । आकाश सर्वतैं बड़ा है, सो अन्य आधारकी कल्पना नांही । ए तिनूंही वातवलय बीस बीस हजार योजन न्यारे न्यारे मोटे हैं । सप्त शब्दका ग्रहण अन्यसंख्याके निराकरणके अर्थि है, सातही हैं, आठ नांही नव नांही । बहुरि अधोऽधो शब्द है सो तिर्यक् फैली बात तथा ऊर्ध्वके निषेधके अर्थि है ॥

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०० ॥

इहां विशेष जो, स्तनप्रभाभूमि है सो चित्र वज्र वैडूर्य लोहित होत जेमसार गल्व गोमेध प्रवाल ज्योति रसांजन मूल काकस्फटिक चंदनवर्वक बकुल शिलामय ए सोलह प्रकारके स्तननिकी प्रभा सहचरित है । तातैं याका स्तनप्रभा नाम कहै है । सो एक लाख अशी हजार योजनकी मोटी है । तामैं तीन भाग हैं । उपरि तौ खरभाग है, सो तौ सोलह हजार योजनका है । सो तौ चित्र आदि स्तन कहे तिनिकरि रचित है । ताकै नीचै पंकभाग है सो चौससी हजार योजनका मोटा है । ताकै नीचै अब्बहुल भाग है सो असी हजार योजनका मोटा है । तहां पहले खरभागविषैं हजार योजन उपरिके तथा हजार योजन नीचैके छोडि बीचके चौदह हजार योजनविषैं किन्नर किंपुरुष महोरग गंधर्व यक्ष भूत पिशाच ए सात जातिके तौ व्यंतर बहुरि नाग विद्युत् सुपर्ण अग्नि वात स्तनित उदधि द्वीप दिक्कुमार ए नव जातिके भवनवासीनिके आवास हैं । पंकभागविषैं राक्षस व्यंतर अरु असुरकुमार भवनवासीनिके निवास हैं । बहुरि अब्बहुल भागविषैं नरक हैं । बहुरि दूसरी शर्कराप्रभा भूमिकी मोटाई बत्तीस हजार योजनकी है । तीसरी वालुकाप्रभा भूमिकी मोटाई अष्टाईस हजार योजनकी है । बहुरि चौथी पंकप्रभा भूमिकी मोटाई चोईस हजार योजनकी है । बहुरि पांचई धूमप्रभा भूमिकी मोटाई बीस हजार योजनकी है । बहुरि छठी तमःप्रभा भूमिकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदर्जाकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०१ ॥

मोटाई सोला हजार योजनकी है बहुरि सातई महातमःप्रभा भूमिकी मोटाई आठ हजार योजनकी है । बहुरि तिनि भूमिनिका अंतर असंख्यात कोडि योजनका जुदा जुदा है । तथा तिर्यक्भी एताही है ॥

भावार्थ— एक एक राजूका अंतराल है । अरु सप्तमी पृथ्वीकै नीचे तौ सात राजू तिर्यक् है । पहली पृथिवी मध्यलोक ऊपरि एक राजू तिर्यक् है ॥ इहां अन्यमती कहै हैं, पृथ्वी काछिवाकै आधार है, तथा वराहकै दंतनिपरि है, सो यह कहनां प्रमाणसिद्ध नांहीं । जातैं काछिवा वराहकाभी अन्य आधार कल्पनेका प्रसंग है । तथा केई कहै हैं, पृथ्वीका गोल तौ भ्रमता रहै है । अरु ज्योतिश्चक्र स्थिर है । सो यहभी कहना सबाध है । बहुरि केई कहै हैं, पृथिवी नीचे चलीही जाय है, अवस्थित नांहीं । सोभी कहना बनै नांहीं । इत्यादि अनेक कल्पना करै हैं, सो असत्य है । इहां कोई पूछै, तुमने कह्या ताकी प्रमाणता काहेतैं करै ? ताकूं कहिये, हमारा कहनां सर्वज्ञके आगमकी परंपरातैं निर्बाध है, तहां स्याद्वादन्यायकरि युक्तितैंभी सिद्ध है । याकी चरचा श्लोकवार्तिकमें विशेष करी है । तहांतैं जाननी ॥

आगैं पूछै है, कि ए भूमि हैं तिनिमें नारकीनिके सर्वत्र आवास हैं, कि कहुं कहुं हैं ?

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदंजकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ॥ ३०२

ऐसैं पूछै ताके निर्धारकै अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ तासु त्रिंशत्पञ्चविंशतिपञ्चदशदशत्रिपञ्चोनैकनरकशतसहस्राणि पञ्च चैव यथाक्रमम् २

याका अर्थ— तिनि भूमिनिविषैं अनुक्रमतैं तीस लाख पचीस लाख पंदरा लाख दश लाख तीन लाख पांच घाटि एक लाख अरु पांच एते नरक कहिये बिला हैं । ते स्तनप्रभादिक भूमि तिनिविषैं इस संख्याकरि नरक कहिये बिला गणिये । तहां स्तनप्रभाविषैं तीस लाख हैं । शर्कराप्रभाविषैं पचीस लाख हैं । बालुकाप्रभाविषैं पंदरा लाख हैं । पंकप्रभाविषैं दस लाख हैं । धूमप्रभाविषैं तीन लाख हैं । तमःप्रभाविषैं पांच घाटि एक लाख हैं । महातमःप्रभाविषैं पांचही हैं ॥ बहुरि स्तनप्रभाविषैं तेरह प्रस्तार हैं तिनि कूं पाथडा कहिये हैं । बहुरि आगैं दोय दोय घाटि हैं । तहां दूसरै ग्यारा, तीसरै नव, चौथैं सात, पांचवैं पांच, छठैं तीन, सातवैं एक ऐसैं प्रस्तार जानने । बहुरि इनि भूमिनिका अन्य विशेष लोकनियोगशास्त्रतैं जाननां ॥

इहां किल्लु विशेष लिखिये हैं । तहां स्तनप्रभाविषैं अब्बहुलभागविषैं ऊपरि नीचै हजार हजार योजन छोडि बीचिमें बिला हैं । ते इंद्रक, श्रेणीबंध, प्रकीर्णक ऐसैं तीन प्रकार हैं । तहां तेरह प्रस्तार हैं । तहां तेरहही बीचि बीचि इंद्रक हैं । तिनि के नाम समंतक, सीर, परोरुक, भ्रांत,

सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०३ ॥

उद्भांत, संभांत, असंभांत, विभांत, तप्त, त्रस्त, व्युत्क्रांत, अवक्रांत, विक्रांत ऐसे नाम हैं ।
 बहुरि शर्कराप्रभाविषैं ग्यारह प्रस्तार हैं । तिनिमें ग्यारहही वीचिवीचि इंद्रक हैं । तिनिमें
 नाम स्तनक, संस्तनक, वनक, घाट, संघाट, जिब्ह, उज्जिब्हिक, आलोल, लोलुक, स्तन
 आलोलुक ऐसें । बहुरि बालुकाप्रभाविषैं नव प्रस्तार हैं । तिनिमें नव इंद्रक तिनिमें नाम तप्त,
 त्रस्त, तपन, आतापन, आदिदाघ, प्रज्वलित, संज्वलित, उज्ज्वलित, संप्रज्वलित ऐसें ।
 बहुरि पंकप्रभाविषैं सात प्रस्तार हैं । तिनिमें सात इंद्रक तिनिमें नाम आर मार तार वर्चस वैमनस्क
 खाट आखाट ऐसें । बहुरि धूमप्रभाविषैं पांच प्रस्तार हैं तहां पांच इंद्रक हैं । तिनिमें नाम
 तम, अभ्र, झष, अंत, तमिस्र ऐसें । बहुरि तमःप्रभाविषैं तीन प्रस्तार हैं । ताविषैं तीन
 इंद्रक हैं । तिनिमें नाम हिम, वर्दल, ललक । बहुरि महातमःप्रभाविषैं एक प्रस्तार है ।
 तामें अप्रतिष्ठान नामा एक इंद्रक है । तहां इंद्रकनिमें चान्यों दिशामें च्यारि श्रेणी हैं ।
 चान्यों दिशासंबंधी श्रेणीबंध बिला तौ गुणचास गुणचास हैं । बहुरि विदिशासंबंधी
 अठतालीस अठतालीस हैं । पीछै सातई पृथिवीका प्रस्तारताई एक एक घटता गया
 सो श्रेणीबंध तौ एक एक रह गया । विदिशामें रहाही नाहीं । ऐसें इनकी संख्या पूर्वे

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ॥ ३०४ ॥

कही सो न्यारी न्यारी पृथ्वीसंबंधी जानि लेनी । तहां सप्तम पृथिवीके श्रेणीबंध च्यारि रहे ।
तिनिका नाम पूर्वदिशाविषैं काल, दक्षिणदिशाविषैं महाकाल, पश्चिमदिशाविषैं रौख, उत्तरदि-
शाविषैं महारौख ऐसे हैं । बहुरि सर्व बिला चौरासी लाख हैं । तहां इंद्रक तौ गुणचास हैं ।
श्रेणीबंध नव हजार छहसैं च्यारि हैं । बहुरि प्रकीर्णक तियासी लाख निवै हजार तीनसौं सैंतालीस
हैं । तिनिमें सर्वही भूमीमें पांचवै भाग बिला तौ संख्यात हजार संख्यात हजार योजननिकै
विस्तार हैं । बहुरि अवशेष च्यारि भाग बिला असंख्यात लाख असंख्यात लाख योजनकै विस्तार
हैं । इन सर्वही बिलानिके नाम अशुभही अशुभ जाननैं ॥

आगैं, तिनि भूमिनिविषैं नारक जीवनिकै अन्यविशेष कहा है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ नारका नित्याशुभतरलेख्यापरिणामदेहवेदनाविक्रियाः ॥ ३ ॥

याका अर्थ— इनि भूमिनिविषैं नारकजीव हैं ते सदा अशुभतर हैं लेख्या परिणाम देह
वेदना विक्रिया जिनिकै ऐसे हैं ॥ लेख्यादिकका अर्थ तौ पहलै कहा, सोही जाननां । अशुभतर
ऐसा विशेषण तिनिका अधिकपणाकै अर्थि है । सो तिर्यचनिकै जैसैं अशुभलेख्यादिक हैं
तिनितैं अधिके नारकीनिकै जानने । अथवा ऊपरिके नारकीनिकै जैसैं हैं, तिनितैं अधिके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०५ ॥

अधिके नीचै नीचै जानने । बहुरि नित्य शब्द है सो दुःखमें दुःख चल्याही जाय ऐसै अर्थमें है । तहां पहली दूसरी पृथिवीके जीवनकै तौ कापोतलेश्या है । बहुरि तीसरी पृथिवीवालेनिकै ऊपरिकेकै तौ कापोत है । नीचलेकै नीललेश्या है । चतुर्थीवालेकै नीलही है । पंचमीवालेकै ऊपरिकेकै तौ नील है । नीचलेकै कृष्ण है । छठीवालेकै कृष्ण है । सातमीवालेकै परमकृष्ण है । ऐसै द्रव्यलेश्या तौ आयुपर्यंत एकसी है । बहुरि भावलेश्या अंतर्मुहूर्तमें पलटवो करै है । बहुरि परिणाम स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द हैं । ते क्षेत्रका विशेषके निमित्तके वशतैं अतिदुःखके कारण अशुभतर हैं । बहुरि जिनिका देह अशुभनामकर्मके उदयतैं अत्यंत अशुभतर है, बुरि आकृति हुंडकसंस्थानरूप है तिनिकी उंचाई प्रथमपृथिवीविषैं तौ सात धनुष तीन हात छह अंगुलप्रमाण है । बहुरि नीचै नीचै दूणा दूणा जाननां । बहुरि नारकीजीवनिकै अभ्यंतर तौ असातावेदनीयका उदय होतैं बहुरि बाह्य अनादिका शीतोष्णरूप पृथिवीका स्वभावकरि उपजी तीव्रवेदना है । तहां पहली दूसरी तीसरी चौथी पृथिवीविषैं तौ बिला उष्णही है । बहुरि पंचमीविषैं ऊपरि तौ उष्णवेदनारूप दोय लाख बिला हैं । नीचै एक लाख बिला शीतवेदनारूप हैं । बहुरि छठी सातमी-विषैं शीतवेदनाही है । बहुरि ते नारकी विक्रिया करै, ते आप तौ जाणैं मै शुभही करौंगा परंतु

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०६ ॥

अशुभविक्रियारूपही परिणमै । बहुरि आप तौ जाणै मै सुखका कारण उपजाऊं हूं । परंतु तहां दुःखके कारणही उपजै । ऐसैं ए भाव नीचै नीचै अशुभतैं अशुभ अधिके अधिके जानने ॥

आगैं पूछै है, इनि नारकी जीवनिंकै दुःख है, सो शीतउष्णजनितही है, कि अन्य-प्रकारभी है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ परस्परोदीरितदुःखाः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— नारकजीव परस्पर आपसमें उपजाया है दुःख ज्यां ऐसे हैं ॥ इहां पूछै है, कि परस्पर उपजाया दुःख कैसे है? तहां कहिये है, नारकीनिंकै भवप्रत्ययनामा अवधि हो है ताकूं मिथ्यात्वके उदयतैं विभंगभी कहिये । इसतैं दुःखके कारणनिकूं दूरिहीतैं जाणै हैं । बहुरि निकटतैं परस्पर देखनेतैं कोप प्रज्वलै है । बहुरि पूर्वभवका जातिस्मरण होय, तातैं तीव्रवैर यादि आवै है । जैसैं श्वानके अरु स्यालकै परस्पर वैरका संबंध है, तैसैं अपने परके परस्पर घातविषैं प्रवर्तैं हैं । बहुरि आपही विक्रियाकरि तरवारि कुहाडी फरसी भिंड माल शक्ति तोमर सेल लोहके घन इत्यादिक शस्त्रनिकरि बहुरि अपने हाथ पग दांतनिकरि छेदनां भेदनां छोलनां काटनां इत्यादिक क्रियाकरि परस्पर अतितीव्र दुःख उपजावे हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०७ ॥

आगैं, कहा एतावत् ही दुःखकी उत्पत्तिके कारण तथा प्रकार हैं औरभी कछु है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सङ्क्षिष्टासुरोदीरितदुःखाश्च प्राक्चतुर्थ्याः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— क्लेशपरिणामसहित जे असुरकुमारके देव ते उपजावै हैं दुःख जिनिंकुं ऐसे नारकी जीव तीसरे नरकपर्यंत हैं ॥ देवगति नामकर्मका भेद जो असुरत्वसंवर्तन ताके उदयतैं परकूं दुःख देवै ते असुर कहिये । पूर्वजन्मविषैं इनि देवनिनैं ऐसाही अतितीव्र संक्लेश परिणामकरि पापकर्म उपाज्या है । ताके उदयतैं निरंतर संक्लेशसहित असुर हो हैं । तिनिमें केई अंघ्र अंघरीष आदि जातिके असुर हैं, ते नारकीनिंकुं दुःख उपजावै हैं । सर्वही असुर दुःख नांही उपजावे हैं । बहुरि इनि असुरनिका गमनकी मर्यादा दिखावनेकूं “ प्राक् चतुर्थ्याः ” ऐसा वचन है । ऊपरकी तीन पृथिवीविषैं असुर बाधा करै हैं । आगैं चौथी पांचई छठी सातईविषैं इनिका गमन नांही । इहां कोई पूछै, ए देव इनि नारकीनिंकुं दुःख दे हैं, सो इनका कहा प्रयोजन है? । तहां कहिये, जो, ए देव ऐसैंही पापकर्ममें लीन हैं । जैसैं इहां कोई मीडे भैंसे कूकडे तीतर मल इनिंकुं लडाय कलह देखि हर्ष मानै हैं; तैसैं नारकीनिकी कलह दुःख देखि अति हर्ष मानै हैं । ए यद्यपि देव

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०८ ॥

भये हैं तथापि निदानादिकरि अज्ञान तपका फलतैं इनिकूं परका दुःख आदि अशुभही हर्षका कारण हो है । बहुरि चशब्द है सो पहले सूत्रमें कह्या जो दुःख, ताकै समुच्चयकै अर्थि है । तीव्र तपाया गाल्या जो लोह ताम्र ताकौ पायवाकरि, बहुरि तपाया लोहका स्तंभतैं चेपनां, बहुरि कूटशात्मली कहिये सूली तापरि चढाय उतारणा, बहुरि लोहके घनका घात करनां, कुहाडी छुराव सोलातैं काटणां छोलणां, बहुरि क्षारा पाणी तथा ताते तेलतैं सीचनां, बहुरि लोहके कडाहमें पचावनां, भांडमें भूंदनां, बहुरि भोभलीमें भुलसनां, बहुरि वैतरणी नदीमें डबोवनां, घाणीमें पीलना इत्यादिकनिकरि नारकीनिकूं दुःख उपजावै हैं । ऐसै छेदनभेदनादिकरि शरीर खंड खंड होय जाय है । तौभी आयु पूर्ण हूवाविना मरण नांही होय है । जातैं नारकीनिका आयु अनपवर्त्य कह्या है, सो छिदै नांही ॥

आगैं पूछै है, “ जो इन नारकीनिका आयु छिदै नांही सो आयुका परिमाण केता है सो कहौ ” ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ तेष्वेकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वाविंशतित्रयस्त्रिंशत्सागरोपमा सत्त्वानां परा स्थितिः ॥ ६ ॥

याका अर्थ— नरकके जीवनिकी आयु उत्कृष्ट पहली पृथिवीमें तौ एक सागरकी,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३०९ ॥

दूसरीमें तीन सागर, तीसरीमें सात सागर, चौथीमें दश सागर, पांचवीमें सतरा सागर, छठीमें बाईस सागर, सातवीमें तेतीस सागर ऐसे हैं ॥ इहां यथाक्रम शब्दकी तौ ऊपरीतें अनुवृत्ति है । तिनि भूमिनिविषैं अनुक्रमकरि यथासंख्य स्थिति लगावणी । तहां रत्नप्रभाविषैं तौ उत्कृष्ट स्थिति एक सागरकी है । शर्कराप्रभाविषैं तीन सागरकी है । वालुकाप्रभाविषैं सात सागरकी है । पंकप्रभाविषैं दश सागरकी है । भ्रमप्रभाविषैं सतरा सागरकी है । तमःप्रभाविषैं बाईस सागरकी है । महातमःप्रभाविषैं तेतीस सागरकी है । ऐसी उत्कृष्टस्थिति है ॥ तिनि भूमिनिविषैं नारकी जीवनिकी आयु है, भूमीकी स्थिति यह नांही है ॥

आगैं कहै हैं, सातभूमिरूप विस्तारकुं धरै अधोलोक तौ कहा । अब तिर्यक् लोक कहा चाहिये । सो तिर्यक् लोक ऐसा नाम कैसे हैं? जातैं स्वयंभूरमण समुद्रपर्यंत असंख्यात तिर्यक्प्रचयरूप अवस्थित द्वीप समुद्र हैं । तातैं तिर्यक् लोक नाम है । इहां पूछै है, ते द्वीप समुद्र तिर्यक् अवस्थित कौन कौन हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ जम्बूद्वीपलवणोदादयः शुभनामानो द्वीपसमुद्राः ॥ ७ ॥

याका अर्थ— जम्बूद्वीप लवण समुद्र इनिकुं आदि देकरि भले भले जिनके नाम ऐसे द्वीप

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंद जीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१० ॥

समुद्र हैं ॥ जम्बूद्वीपादिकं तौ द्वीप बहुरि लवणोदादिक समुद्र ऐसे जे लोकमें भले भले नाम हैं ते इनि द्वीपसमुद्रनिके हैं । तहां जंबूद्वीप तौ द्वीप बहुरि लवणोदधि समुद्र, धातकीखंड द्वीप कालोदधि समुद्र, पुष्करद्वीप पुष्करवर समुद्र, वारुणीवर द्वीप वारुणीवर समुद्र, क्षीरद्वीप क्षीरवर समुद्र, घृतद्वीप घृतवर समुद्र, इक्षुद्वीप इक्षुवर समुद्र, नंदीश्वरद्वीप नंदीश्वर समुद्र, अरुणद्वीप अरुणवर समुद्र, ऐसे असंख्यात द्वीप समुद्र स्वयंभूरमणपर्यंत जानने ॥

इहां विशेष जो, जंबूद्वीपका नाम जंबूवृक्ष यामें है तातें याकी अनादितें यह संज्ञा है । सो यह जंबूवृक्ष कहा है सो कहिये हैं । उत्तरकुरु भोगभूमिविषैं पांचसैं योजनकी चौड़ी एक जगती कहिये पृथिवी है । ताकूं स्थानीभी कहिये । ताकी क्यूं अधिक तिगुणी परिधि है । सो बाह्यतैं केते एक प्रदेश क्रमहानिरूप छोडि बीचमें वारा योजन ऊंची है । फेरि क्यो प्रदेश क्रमहानिरूप छोडि अंतमें दोय कोस उंची है । ताकैं चौगिरिद सुवर्णमयी पद्मवर वेदिका कहिये भीति है । ताकैं बीचही बीच नानास्तनमय पीठ है । आठ योजनका लांबा है । च्यारी योजनका चौड़ा है । च्यारीही योजनका ऊंचा है । ताकैं चौगिरिदा बारह वेदिनिकरि बैड्या है । तिनि वेदिनिके चार्यों तरफ च्यारी तोरण हैं । ते श्वेत हैं । सुवर्णके तूयनिकरि सहित हैं । ता पीठके ऊपर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद जीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३११ ॥

फेरि उपपीठ है सो एक योजनका लंबा चौड़ा है, दोय कोस ऊंचा है । ताकै बीचि जंबू-
वृक्ष है । सुदर्शन है नाम जाका स्कंध दोय योजन ऊंचा है । छह छह योजन ऊंचा ढाहला
है । बीचि छह योजन चौड़ा मंडल है । आठ योजन लंबा है । ताकै चौगिरिदि इस वृक्षतैं
आधे प्रमाण लीये एकसो आठ छोटे जंबूवृक्ष हैं । तिनिकरि बैड्या है । देवदेवांगनाकरि
सेवनीक है । यह वर्णन तत्त्वार्थवार्तिकतैं लिख्या है । अर त्रिलोकसारविषैं याका वर्णन विशे-
षकरि है । तथा किछू विवक्षाकाभी विशेष है । सो तहांतैं जानना । ऐसै वृक्षके योगतैं
जंबूद्वीप नाम है । यह वृक्ष पृथिवीकाय है, वनस्पतिकाय नांही है । बहुरि लवणरससारिखा
जलके योगतैं लवणोद जाननां ॥

आगैं इनि द्वीप समुद्रनिका विष्कंभ कहिये चौड़ाई तथा सन्निवेश कहिये अवस्थानविशेष
संस्थान कहिये आकार इनिके विशेषनिकी प्रतिपत्तिकै अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ द्विद्विर्विष्कम्भाः पूर्वपूर्वपरिक्षेपिणो वलयाकृतयः ॥ ८ ॥

याका अर्थ— जंबूद्वीपतैं लगाय सर्वद्वीप समुद्र दूणे दूणे विस्तार हैं । बहुरि यह पहले पहले
ऊपर परिक्षेपी कहिये वेढे हैं । वलय कहिये गोल कडाकी आकृति हैं । द्विद्वि ऐसा वीप्सा कहिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१२ ॥

वारंवार वृत्तिके कहनेविषैं वचन है । सो चौड़ाईके दूणापणा कहनेके अर्थि है । आदि जो जंबूद्वीका विस्तार है तातैं दूणा लवणसमुद्रका है । तातैं दूणा दूसरा धातकीखंडद्वीप है । तातैं दूणा दूसरा कालोदधि समुद्र है । ऐसैं जाननां । बहुरि पहले पहले ऊपरि परिश्लेषि कहिये बैड्या है, ग्राम नगरादिकीज्यों अवस्थान मति जाणु । बहुरि बलयाकृति कहिये गोल कडाकीज्यों आकार है, चोकूणां आदि आकार नाहीं है ॥

आगैं पूछै है, जंबूद्वीपका ठिकाणा आकार चौड़ाईका प्रमाण कहा चाहिये । जातैं अगिले द्वीप समुद्रनिका विस्तारादिकका ज्ञान जाकरि होय । ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ तन्मध्ये मेरुनाभिर्वृत्तो योजनशतसहस्रविष्कम्भो जम्बूद्वीपः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— तिनि द्वीप समुद्रनिकै बीचि जंबूद्वीप है सो गोल है । ताकै बीचि मेरुपर्वत नाभिकीज्यों है । बहुरि लाख योजनका चौड़ा है ॥ तिनिपूर्वक द्वीप समुद्रनिकै मध्य जंबूद्वीपकरि लक्षित जंबूनामा द्वीप है । सो कैसा है? मेरु तौ जाकै नाभिकीज्यों है । बहुरि सूर्यके विमानकीज्यों गोलाकार है । बहुरि शतसहस्र कहिये एक लाख योजनका विष्कम्भ कहिये चौड़ा है । बहुरि उत्तरकुरु भोगभूमिविषैं अनादिनिधन पृथ्वीकायरूप अकृत्रिम परिवारवृक्षनिसहित जंबू

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१३ ॥

नामा वृक्ष है। ताके नामतैं या द्वीपकाभी नाम जंबूद्वीप है ॥

आगै, तहां जंबूद्वीपविषैं छह कुलाचलनिकरि भेदरूप कीया ऐसै सात क्षेत्र हैं, ते कौन है? ऐसैं पूछे सूत्र कहै हैं—

॥ भरतहैमवतहरिविदेहरम्यकहैरण्यवतैरावतवर्षाः क्षेत्राणि ॥ १० ॥

याका अर्थ— तिस जंबूद्वीपविषैं भरत हैमवत हरि विदेह रम्यक हैरण्यवत ऐरावत ए सात क्षेत्र हैं ॥ इहां भरतादिक संज्ञा अनादिकालतैं प्रवर्तै है। इनिकूं काहूका निमित्त नांही। तहां जंबूद्वीपकी दक्षिण दिशाका विभागविषैं हिमवान् कुलाचल अरु तीन तरफ लवणसमुद्रकै बीचि तौ भरतक्षेत्र है, सो चढ़ाया धनुष्यकै आकार है। बहुरि याके विज-यार्द्धपर्वततैं तथा गंगा सिंधू नदीतैं भेद होय छह खंड भये हैं। बहुरि छोट्टा हिमवान् कुलाचलकी उत्तरदिशानैं अरु महाहिमवान् कुलाचलकी दक्षिणदिशानैं पूर्वपश्चिमके लवण समुद्रकै बीचि हैमवतक्षेत्र है। बहुरि निषध कुलाचलकी दक्षिणदिशानैं अरु महाहिमवान् कुलाचलकी उत्तरदिशानैं बहुरि पूर्वपश्चिमके लवणसमुद्रकै अंतरालमें हरिक्षेत्र है। बहुरि निषधकुलाचलकी उत्तरदिशानैं अरु नीलकुलाचलकी दक्षिणदिशानैं पूर्वपश्चिमके लवणसमुद्रकै बीचि विदे-

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१४ ॥

हक्षेत्र है । बहुरि नीलकुलाचलके उत्तरदिशानें अरु रुक्मिकुलाचलके दक्षिणदिशानें पूर्वपश्चिमके समुद्रके बीच सम्यक् क्षेत्र है । बहुरि रुक्मिकुलाचलतें उत्तरदिशानें अरु शिखरि-कुलाचलतें दक्षिणदिशानें अरु पूर्वपश्चिमके लवणसमुद्रके अंतरालमें हरण्यवतक्षेत्र है । बहुरि शिखरिकुलाचलतें उत्तरदिशानें अरु तीनूही उत्तरफा लवणसमुद्रके बीच ऐरावतक्षेत्र है । सो याके विजयार्थ पर्वत तथा रक्ता रक्तोदा नदीकरि भेदे छह खंड भये हैं ॥

आगें पूछै है, कि छह कुलाचल हैं ऐसैं कहा, ते कौन हैं तथा कैसे व्यवस्थित हैं? ऐसैं पूछ सूत्र कहै है—

॥ तद्विभाजिनः पूर्वापरायता हिमवन्महाहिमवन्निषधनीलरुक्मिशिखरिणो वर्षधरपर्वताः ११

याका अर्थ— तिनिक्षेत्रनिके विभाग करनेवाले पूर्वपश्चिम लंबे ऐसे हिमवान् महाहिमवान् निषध नील रुक्मी शिखरी ए छह कुलाचल हैं । इनि क्षेत्रनिका विभाग करै तिनि कूं तद्विभाजन कहिये । बहुरि पूर्वपश्चिम दोऊ दिशाकी तरफ लंबे पूर्वपश्चिम दिशाकी कोटीतें लवणसमुद्रकूं स्पर्शनेवाले हिमवत् आदि अनादिकालतें प्रवर्ती हैं संज्ञा जिनि की क्षेत्रनिके विभागके कारण हैं, तातें वर्षधर कहिये । ऐसे कुलाचल पर्वत छह हैं । तहां हिमवान् तौ भरतक्षेत्रकी अरु

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१५ ॥

हैमवतक्षेत्रकी सीमाविषे तिष्ठै है । ताकूं क्षुद्रहिमवान्भी कहिये । सो, सौ योजनका ऊंचा है । बहुरि हैमवतक्षेत्र अरु हरिक्षेत्रका विभाग करनेवाला महाहिमवान् दोयसौ योजनका ऊंचा है । बहुरि महाविदेहक्षेत्रकी तौ दक्षिणदिशानें अरु हरिक्षेत्रतें उत्तरदिशानें निषधनामा कुलाचल है । सो च्यारिसै योजन ऊंचा है । बहुरि उत्तरदिशाविषेभी पर्वत अपने अपने क्षेत्रके विभाग करनेवाले नील रुक्मी शिखरी ए तीन हैं सो पूर्वोक्त च्यारीसै दोयसै एकसौ योजन ऊंचा है सो जाननां ॥ बहुरि इनिका मूल अवगाह पृथिवीविषे ऊंचाईतें चौथे भाग जाननां ॥

आगैं तिनि कुलाचलनिका वर्णका विशेषकी प्रतिपत्तीके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ हेमार्जुनतपनीयवैडूर्यरजतहेममयाः ॥ १२ ॥

याका अर्थ— ये कुलाचल हेम कहिये पीतवर्ण, अर्जुन कहिये श्वेतवर्ण, तपनीय कहिये तापा सोना सारिखा रक्तवर्ण, वैडूर्य कहिये नीलवर्ण, रजत कहिये श्वेत, हेम कहिये पीत ऐसे वर्णमय हैं ॥ जे ए कहे हिमवत् आदि कुलाचल ते अनुक्रमतें हेमादिकमयी जाननैं । तहां हेममय तौ हिमवान् है, सो पीला पाटसारिखा वर्ण है । बहुरि अर्जुनमय महाहिमवान् है, सो शुक्ल है । बहुरि तपनीयमय निषध है सो दुपहरीके सूर्यके वर्णसारिखा है । बहुरि वैडूर्यमय नील है, सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१६ ॥

मोरके कंठसारिखा है। बहुरि रजतमय रुक्मी है, सो शुक्ल है। बहुरि हेममय शिखरी है, सो पीले पाटसारिखा वर्ण है ॥

आगै इनिका फेरिभी विशेषके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ मणिविचित्रपाश्वा उपरि मूले च तुल्यविस्ताराः ॥ १३ ॥

याका अर्थ— इनि कुलाचलनिके पसवाड़े तौ मणिनिकरि चित्रित हैं। बहुरि मूलतैं ले उपरिताई समान चौड़े हैं। अनेकवर्ण अरु प्रभाव कहिये महिमा इत्यादि गुणनिकरि सहित जे मणि तिनिकरि विचित्रित हैं पार्श्व कहिये पसवाड़े जिनिके ऐसे हैं। बहुरि आकार जिनिका मूलतैं लगाय मध्य तथा उपरिताई समान है, चौरस भितीकीज्यों बराबर है ॥

आगै तिनि कुलाचलनिके ऊपरि द्रह हैं ते कहिये हैं—

॥ पद्ममहापद्मतिगिच्छकेसरिमहापुण्डरीकपुण्डरीका हृदास्तेषामुपरि ॥ १४ ॥

याका अर्थ— तिनि हिमवत् आदि कुलाचलनि ऊपरि अनुक्रमतैं पद्म महापद्म तिगिच्छ केसरी महापुण्डरीक पुण्डरीक ए द्रह जानने ॥

आगै आदिका जो पद्मद्रह ताका आकारविशेषकी प्रतिपत्तीकै अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१७ ॥

॥ प्रथमो योजनसहस्रायामस्तदूर्ध्वविष्कम्भो दूदः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— पद्म द्रह है सो पूर्वपश्चिम दिशातैं तौ हजार योजन लंबा है । बहुरि उत्तर दक्षिण दिशानैं पांचसै योजनका विस्तार है । बहुरि वज्रमय याका तल है । बहुरि अनेक प्रकारके मणि तथा सुवर्ण तथा रजत तिनिकरि विचित्रित जाका तट है ॥

आगैं याका अवगाह कहिये उंटाई जाननेकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ दशयोजनावगाहः ॥ १६ ॥

याका अर्थ— पद्मद्रहकी उंटाई दश योजन है ॥

आगैं, तिस द्रहविषैं कमल है, ताका सूत्र कहै हैं—

॥ तन्मध्ये योजनं पुष्करम् ॥ १७ ॥

याका अर्थ— या द्रहमें एक योजन प्रमाण कमल है । तामैं कोश कोशके लंबे तौ पत्र हैं । बहुरि दोय कोशके चौड़ी बीचिकी कर्णिका है । बहुरि जलके तलतैं दोय कोश ऊंचा नाल है । बहुरि एताही पत्रनिकी मोटाई है ॥

आगैं अन्य द्रहनिकी लंबाई चौडाई तथा कमलांकी लंबाई चौडाई जनावनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१८ ॥

॥ तद्विगुणद्विगुणा हृदाः पुष्कराणि च ॥ १८ ॥

याका अर्थ— पहले द्रहतें तथा कमलतें दूणे दूणे लांबाई चौडाई रूप अगिले अगिले द्रह तथा कमल जाननां ॥ तहां पद्मद्रहतें दूणा दोय हजार योजन लांबा हजार योजन चौडा वीस योजन ऊंडा महापद्म द्रह जाननां । बहुरि यातें दूणां च्यारि हजार योजन लांबा दोय हजार योजन चौडा चालिस योजन ऊंडा तिगिंछ द्रह जाननां । याही भांति कमल दोय योजन च्यारि योजनका लांबा चौडा आदि जाननां ॥

आगैं तिनि कमलनिविषैं निवास करनेवाली देवीनिके नाम आयु परिवार प्रतिपादनकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ तन्निवासिन्यो देव्यः श्रीह्रीधृतिकीर्तिबुद्धिलक्ष्म्यः

पल्योपमस्थितयः ससामानिकपरिषत्काः ॥ १९ ॥

याका अर्थ— तिनि कमलनिकी कर्णिकाके मध्यदेशके विषैं सरदके निर्मल पूर्ण चंद्रमाकी धृतिके जीतनहारे कोश लंबे अर्धकोश चौडे कछु घाटि कोशके ऊंचे महल हैं । तिनिविषैं निवास करनेवाली देवी हैं श्री ह्री धृति कीर्ति बुद्धि लक्ष्मी ए हैं नाम जिनिके ते वसै हैं । तिनकी एक

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३१९ ॥

एक पत्न्यकी आयु है। बहुरि सामानिक जातिके देव बहुरि पारिषदजातिके देव तिनिकरि सहित वर्ते हैं। तिस कमलके परिवारकमल हैं। तिनिके ऊपरि महल हैं। तिनिविषे सामानिक देव वसे हैं। तथा पारिषद देव वसे हैं ॥

आगैं, जिनि नदीनिकरि ते क्षेत्र भेदे ते नदी कहिये हैं—

॥ गङ्गासिन्धूरोहिद्रोहितास्याहरिधरिकांतासीतासीतोदानारीनरकांतासुवर्णरूप्य-
कूलारक्तारक्तोदाः सरितस्तन्मध्यगाः ॥ २० ॥

याका अर्थ— तिनि क्षेत्रनिके मध्य गमन करै ऐसी चौदह नदी हैं। तिनिके नाम गंगा सिंधू रोहित् रोहितास्या हरित् हरिकांता सीता सीतोदा नारी नरकांता सुवर्णकूला रूप्यकूला रक्ता रक्तोदा ऐसैं। सरित् कहनैतैं तौ वापी नांही है। बहुरि तन्मध्य कहनेतैं इत उत नांही गई हैं ॥

आगैं, सर्वनदीनिका एक जायगा प्रसंगके निषेधकूं दिशाका विशेषकी प्रतिपत्तिकै अर्थि सूत्र कहै हैं-

॥ द्वयोर्द्वयोः पूर्वाः पूर्वगाः ॥ २१ ॥

याका अर्थ— दोय दोय नदी एक एक क्षेत्रविषे हैं। ऐसैं वाक्यविशेष जोडनेतैं सर्वका एक जायगा प्रसंगका निषेध है। बहुरि पूर्वाः पूर्वगाः ऐसैं वचनतैं दिशाका विशेषकी प्राप्ति है। तहां जे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२० ॥

पाठमें दोय दोयमें पहली कही जो नदी, ते पूर्वदिशाके समुद्रकूं गई हैं। इहां पहली कही सात नदीतैं पूर्वदिशाकूं गई होयगी ऐसा नांही है। जातैं दोय दोयमेंसूं पहली पहली लेणी ऐसैं जानना ॥

आगैं, पहली पहली तौ पूर्वदिशाकूं गई बहुरि अन्य किसि दिशाकूं गई? तिनिकी दिशाका विभागकी प्रतिपत्तिकै अर्थ सूत्र कहै हैं--

॥ शेषास्त्वपरगाः ॥ २२ ॥

याका अर्थ-- दोय दोयमें जो अवशेष रही ते नदी पश्चिमके समुद्रकूं गमन करै हैं, ऐसी प्रतीति करनी ॥ तहां पद्मद्रहके पूर्वद्वारतैं निकसी जो गंगानदी सो तौ भरतक्षेत्रमें होय पूर्वसमुद्रकूं गई। बहुरि पश्चिमद्वारतैं निकसी सिंधू सो भरतक्षेत्रमें होय पश्चिमदिशाके समुद्रकूं गई। बहुरि उत्तरद्वारतैं निकसी रोहितास्या सो हैमवतक्षेत्रमें होय पश्चिमके समुद्रमें गई। बहुरि महापद्म द्रहके दक्षिणद्वारतैं निकसी रोहित नाम नदी सो हैमवतक्षेत्रमें होय पूर्वदिशाके समुद्रमें गई। बहुरि महापद्म द्रहके उत्तरद्वारतैं निकसी हरिकांता नाम नदी सो हरिक्षेत्रमें होय पश्चिमके समुद्रकूं गई। बहुरि तिगिंछ द्रहके दक्षिणद्वारतैं निकसी हरितनदी सो हरिक्षेत्रमें होय पूर्वदिशाके समुद्रकूं गई। बहुरि तिगिंछ द्रहके उत्तरद्वारतैं निकसी सीतोदा नदी सो विदेहक्षेत्रमें होय पश्चिमसमुद्रकूं गई।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२१ ॥

बहुरि केसरी द्रहके दक्षिणद्वारतें निकसी सीता नदी सो विदेहक्षेत्रमें होय पूर्वके समुद्रकूं गई । बहुरि केसरी द्रहके उत्तरके द्वारतें निकसी नरकांता नदी सो रम्यक्षेत्रमें होय पश्चिमके समुद्रमें गई । बहुरि महापुंडरीक द्रहके दक्षिणके द्वारतें निकसी नारी नाम नदी सो रम्यक्षेत्रमें होय पूर्वके समुद्रमें गई । बहुरि महापुंडरीक द्रहके उत्तरके द्वारतें निकसी रूप्यकूला नाम नदी सो हैरण्यवत-क्षेत्रमें होय पश्चिमके समुद्रकूं गई । बहुरि पुंडरीक द्रहके दक्षिणद्वारतें निकसी जो सुवर्णकूला नामा नदी सो हैरण्यवत क्षेत्रमें होय पूर्वके समुद्रकूं गई । बहुरि पुंडरीक द्रहके पूर्वतोरणद्वारतें निकसी जो रक्ता नामा नदी सो ऐरावतक्षेत्रमें होय पूर्वसमुद्रमें गई । बहुरि पुंडरीक द्रहके पश्चिम तोरणद्वारतें निकसी रक्तोदा नामा नदी सो ऐरावत क्षेत्रमें होय पश्चिम समुद्रमें गई ॥

आगैं, इन नदीनिकी परिवारनदीनिके प्रतिपादनकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ चतुर्दशनदीसहस्रपरिवृता गङ्गासिन्धवादयो नद्यः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— इहां गंगा सिंधू आदिका ग्रहण कोन प्रयोजन है? तहां कहै हैं, पूर्वोक्त नदीनिके ग्रहणकै अर्थि है । इहां ऐसी आशंका न करनी; जो, अनंतर सूत्रमें नदीनिका नाम हैही इहां फेरि न चाहीये । जातैं व्याकरणमें ऐसी परिभाषा है, जो अनंतरका विधि होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२२ ॥

कै प्रतिषेध होय । तहां कहिये अनंतर सूत्रतैं पश्चिमकूं गई नदीनिकाही ग्रहण होय है । तातैं गंगासिंधवादिका ग्रहण युक्त है । इहां पूछै है कि, गंगादिकांही ग्रहण होऊ । ताकूं कहिये, ऐसैं कहै पूर्वकूं गई तिनिहीका ग्रहण आवै है । तातैं सर्वही ग्रहणकै अर्थि गंगासिंधवादिका ग्रहण किया है । बहुरि नदीका ग्रहण है सो दृणां दूणांका संबंधके अर्थि है । गंगा चौदा हजार नदीनिकरि परिवारित है । तैसैही सिंधूभी चौदा हजार नदीनिकरि परिवारित है । ऐसैं अगली अगली नदी क्षेत्र क्षेत्र प्रति विदेहताई दृणी दृणी जाननी । तातैं परै आधि आधि घटती जाननी ॥

आगैं, जे क्षेत्र कह्या तिनिही चौडाई जाननेकै अर्थि सूत्र कहै है—

॥ भरतः षड्विंशतिपञ्चयोजनशतविस्तारः षट् चैकोनविंशतिभागा योजनस्य ॥ २४ ॥

याका अर्थ— भरतक्षेत्र है सो पांचसै छवीस योजन छह कलाकै विस्तार है । इहां कला कही सो एक योजनके उगणीस भाग करिये तामैं छह भाग लीजिये ऐसा अर्थ है ॥

आगैं, अगिले क्षेत्रनिका तथा कुलाचलनिका विस्तार जनावनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ तद्विगुणद्विगुणविस्तारा वर्षधरवर्षा विदेहान्ताः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— तिस भरतक्षेत्रतैं कुलाचल तथा क्षेत्र दूणां दूणां विस्ताररूप हैं । ते विदेह

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२३ ॥

क्षेत्रताई जानने । हिमवत्कुलाचल एक हजार बावन योजन वारा कला है । हैमवतक्षेत्र इकईससैं पांच योजन पांच कला है । महाहिमवान् कुलाचल च्यारि हजार दोयसैं दश योजन दश कला है हरिक्षेत्र आठ हजार च्यारिसैं इकईस योजन एक कला । निषध कुलाचल सोला हजार आठसैं बयालीस योजन दोय कला । विदेहक्षेत्र तेतीस हजार छहसैं चौराशी योजन च्यारि कला । ऐसा जानना ॥

आगैं, अगिलेनिका विस्तार कैसैं है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ उत्तरा दक्षिणतुल्याः ॥ २६ ॥

याका अर्थ— उत्तरा कहिये ऐरावतादिक नीलकुलाचलताई ते भरतादिक जे दक्षिणकी तरफके तिनिके तुल्य कहिये समान हैं । यहु विशेष— पहलैं कहे जे द्रह तथा कमल तिनिकै सर्वकै दक्षिणदिशातुल्य उत्तरदिशाके जानि लैनै ॥

आगैं पूछै है कि, कहे जे भरतादि क्षेत्र तिनिके मनुष्यनिकै अनुभव आयु काय भोगोप-भोगादिक सदा तुल्य हैं, कि किछु विशेष है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ भरतैरावतयोर्वृद्धिन्हासौ षट्समयाभ्यामुत्सर्पिण्यवसर्पिणीभ्याम् ॥ २७ ॥

याका अर्थ— वृद्धिन्हासौ कहिये वधना घटना सो भरत तथा ऐरावतक्षेत्रनिविषैं तिष्ठते मनुष्य-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२४ ॥

निकै भोगोपभोग आयु कायप्रमाणादिक उत्सर्पिणी अवसर्पिणीरूप छह काल तिन करि पाईये है ॥ तहां अवसर्पिणीकाल छह प्रकार है । सुषमसुषमा । सुषमा । सुषमदुःषमा । दुःषमसुषमा । दुःषमा । अतिदुःषमा ऐसैं । बहुरि उत्सर्पिणीभी छह प्रकार है । सो पूर्वोक्ततैं उलटा गिणनां । तहां अतिदुःषमा । दुःषमा । दुःषमसुषमा । सुषमदुःषमा । सुषमा । सुषमसुषमा ऐसैं । इनिका कालका प्रमाण दश दश कोडाकोडि सागर जाननां । इनि दोऊनिकों भेले कीये कल्पकाल कहिये । तहां सुषमसुषमा च्यारि कोडाकोडि सागरका । तिस कालकी आदिविषैं मनुष्य उत्तरकुरु भोगभूमिके मनुष्यनितुल्य होय है । तहांतैं अनुक्रमतैं घटतैं घटतैं सुषमाकाल तीन कोडाकोडि सागरका होय है । तिसकी आदिविषैं मनुष्य हरिक्षेत्रके मनुष्यनसारिखे होय है । तहांतैं अनुक्रमतैं घटतैं घटतैं सुषमदुःषमाकाल दोय कोडाकोडि सागरका होय है । तिसकी आदिविषैं मनुष्य हैमवतक्षेत्रके मनुष्य निकै समान होय है । तहांतैं अनुक्रमतैं घटतैं घटतैं दुःषमसुषमाकाल बियालीस हजार वरस घाटि एक कोडाकोडि सागरका होय है । तिसकी आदिविषैं मनुष्य विदेहक्षेत्रके मनुष्यनिकै तुल्य होय हैं । तहांतैं अनुक्रमतैं घटतैंघटतैं दुःषमाकाल इकईस हजार वर्षका होय है । तहांतैं अनुक्रमतैं घटतैं घटतैं अतिदुःषमाकाल इकईस हजार वर्षका होय है । ऐसैंही उत्सर्पिणीभी उलटा अनुक्रमरूप जानना ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२५ ॥

आगें पूछै है कि, अन्यभूमिनिकी कहा अवस्था है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ ताभ्यामपरा भूमयोऽवस्थिताः ॥ २८ ॥

याका अर्थ— तिनि भरत ऐरावत क्षेत्र सिवाय रहे जे क्षेत्र ते 'अवस्थिताः' कहिये जैसे हैं तैसेही रहै हैं ॥ तहां उत्सर्पिणी अवसर्पिणी काल नांही पलटै है ॥

आगें पूछै है, तहांके मनुष्यनिकी आयु समानही है कि किलु विशेष है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं--

॥ एकद्वित्रिपल्योपमस्थितयो हैमवतकहारिवर्षकदैवकुरवकाः ॥ २९ ॥

याका अर्थ— हैमवतक कहिये हैमवतक्षेत्रके मनुष्य तिनीकी आयु एक पल्यकी है । इसकूं जघन्यभोगभूमिका क्षेत्र कहिये । बहुरि हरिवर्षके मनुष्यनिकी आयु दोय पल्यकी है । इसकूं मध्यभोगभूमिका क्षेत्र कहिये । बहुरि देवकुरुभोगभूमिका मनुष्यनिकी आयु तीन पल्यकी है । इसकूं उत्तमभोगभूमि कहिये । तहां पांच मेरुसंवंधी पांच हैमवतक्षेत्रनिविषैं सुषमदुःषमा सदा अवस्थित है । तहांके मनुष्यनिका आयु एक पल्यका अरु काय दोय हजार धनुष्यनिका है । बहुरि एकदिनके अंतरतैं आहार करै हैं । बहुरि नीलकमलसारिखा शरीरका वर्ण है । बहुरि पांच हरिक्षेत्रनिविषैं सुषमा सदा अवस्थित है । तहांके मनुष्यनिकी आयु दोय पल्यकी है । चारि हजार

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२६ ॥

धनुष्यका काय है । दोय दिनके अंतरतैं आहार करै है । बहुरि शंखवर्णधवल शरीर है । बहुरि पांच देवकुरुक्षेत्रनिविषैं सुषमासुषमा सदा अवस्थित है । तहांके मनुष्यनिकी आयु तीनपत्यकी है । छह हजार धनुषकी काय है । तीन दिनके अंतरतैं आहार करै है । सुवर्णवर्ण शरीर है ॥

आगैं उत्तरदिशाकेनिविषैं कहा अवस्था है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ तथोत्तराः ३० ॥

याका अर्थ— जैसे दक्षिणदिशाकेनिविषैं कहे तैसेही उत्तरदिशाके जानने । हैरण्यवतका तौ हैमवतककेनिकै तुल्य है । रम्यकके हरिवर्षकेनिकै तुल्य है । उत्तरकुरवरका देवकुरवरनिकै समान है । ऐसैं जानना ॥

आगैं विदेहक्षेत्रनिकेविषैं कहा स्थिति है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

विदेहेषु सङ्ख्येयकालाः ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— पंचमेरुसंबंधी पंचविदेहक्षेत्रनिविषैं मनुष्यकी आयु संख्यातवर्षकी है । तहां काल सुषमदुःषमाका अंतिसारिखा सदा अवस्थित है । काय पांचसै धनुषका है । नित्य आहार करै है । उत्कृष्ट आयु एककोटि पूर्वका है । जघन्य आयु अंतर्मुहूर्तका है । तहां पूर्वके परिमाणकी गाथाका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२७ ॥

अर्थ— सतर लाख कोडी वर्ष बहुरि छपनहजार कोडि वर्ष एक पूर्व होय है ॥

आगैं, कहा जो भरतक्षेत्रका विस्तार ताकूं अन्यप्रकारकरि कहै हैं—

॥ भरतस्य विष्कम्भो जम्बूद्वीपस्य नवतिशतभागः ॥ ३२ ॥

याका अर्थ— जंबूद्वीपका विस्तार लाख योजनका है । ताकै एकसो निवै भाग करिये तिनिमें एक भाग मात्र विस्तार भरतक्षेत्रका है । सो, पूर्वें कहा पांचसै छवीस योजन छह कला परिमाण हो है ॥

आगैं, कहा था, जो, जंबूद्वीपकूं वेदिकरि वेदी तिष्ठै है, तातैं परै लवणसमुद्र दोय लाख योजन विस्ताररूप वलयाकार तिष्ठै है, तातैं परै धातकीखंड द्वीप च्यारि लाख योजन वलय-विस्ताररूप है । तहां क्षेत्र आदिककी संख्याकी विधिकी ज्ञानके अर्थि सूत्र कहा है—

॥ द्विर्धातकीखण्डे ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— इहां भरतादिक्षेत्रनिका फेरि कहनां विवक्षित है । तहां पूछै है, जो, दिश-ब्दपरि सुप्रत्यय कैसें कीया ? तांका उत्तर जो, इहां क्रियाका अध्याहार करनां है । ताके जनावनेकूं सु प्रत्यय कीया है । जैसें कोईक महलकूं दूजे महलका परिमाण कहना होय तहां ऐसें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२८ ॥

कहिये, जो, यह महल तिसरें दूणां मापिये । इहां मापनां किया है । तैसैं इहां जंबूदीप-
विषैं एक एक भरतादिक क्षेत्र है तातैं दूणां दोय दोय गिणिये ऐसैं द्विशद परिसुप्रत्य है
सो जनावैं है । तहां धातकी खंड लवणसमुद्रकूं वेदै कडाकै आकार है । ताके दक्षिण उत्तर
दिशाकूं दोय इष्वाकार पर्वत पडे हैं । ते लवणोदसमुद्र अरु कालोदसमुद्रकी वेदीकूं जाय
लगे हैं । इनिं धातकीखंडके दोय भाग भये हैं । एक पूर्व दिशाका भाग, एक पश्चिम
दिशाका भाग । तहां दोऊ भागनिविषैं बीच बीच पूर्वपश्चिमकूं दोय मेरु पर्वत हैं । तिनि
दोऊनिके दोऊतरफ भरतादि क्षेत्र हैं । हिमवान् आदि कुलाचल हैं । ऐसैं दोय दोय भरत
आदि क्षेत्र दोय दोय हैमवत आदि कुलाचल जानने । बहुरि जंबूदीपविषैं जो कुलाचल
हिमवान् आदिका विस्तार है तिनिं दूणां कुलाचलनिका विस्तार जाननां । बहुरि कुला-
चल पहेके अरा होय तैसे तिष्ठै हैं, बहुरि अरानिके बीच छिद्र क्षेत्र होय है ; तैसैं क्षेत्र अव-
स्थित हैं । बहुरि जंबूदीपविषैं जैसैं जंबूवृक्ष है तैसैं धातकीखंडविषैं धातकीवृक्ष है । परि-
वारवृक्षनिसहित है । तिस वृक्षके योगतैं धातकीखंड ऐसी संज्ञा है । बहुरि ताकै ऊपरि वेब्बा
कालोद समुद्र है । सो जैसैं टाकीका छेद्या तीर्थ कहिये जलका निवास होय तैसैं है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२९ ॥

आठ लाख योजनका वलय विस्तार धान्या है। बहुरि ताकै परिवेढिवां पुष्करद्वीप है। सोलह लाख योजनका वलय विस्ताररूप है ॥

आगैं, तिस पुष्करद्वीपकै पहले द्वीपसमुद्रनितैं दूणां विस्तारकी रचनाकीज्यों धातकी खंडतैं दूणां क्षेत्र आदिका प्रसंग आवै है। ताके निषेधके अर्थि विशेष नियमकै अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ पुष्करार्द्ध च ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— जंबूद्वीपके भरत हैमवत आदिकी अपेक्षाही पुष्करार्द्धविषैंभी दूणां क्षेत्र कुलाचल जाननां। दोय भरत दोय हिमवान् कुलाचल इत्यादि तेही तिनिके नाम हैं ॥ बहुरि धातकी खंडकीज्यों इहांभी दोय इष्वाकार पर्वत जानने। बहुरि कुलाचलनिका विस्तार धातकीखंडके कुलाचलतैं दूणां जाननां। यह व्याख्यानतैं जानी जाय है। बहुरि जहां जम्बूद्वीपविषैं जम्बूवृक्ष है तहां पुष्कर द्वीपविषैं पुष्करवृक्ष परिवारसहित जाननां। तिसहीकै नामतैं द्वीपका नाम प्रसिद्ध है। इहां पुष्करार्द्ध कहा सो मानुषोत्तर नाम पर्वत या द्वीपकै मध्य है, तिसकरि विभाग भया। तातैं ता पर्वतकै उरै आधा द्वीप है। तातैं पुष्करार्द्ध ऐसा नाम जाननां ॥

आगैं, पूछै है कि, जंबूद्वीपकै हिमवत् आदिकी संख्या दोय बार आवृत्तिकरि पुष्करार्द्धमें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३० ॥

कही ताका कहां प्रयोजन है? समस्तही पुष्करद्वीपविषैं क्यों न कही? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ प्राञ्जानुषोत्तरान्मनुष्याः ॥ ३५ ॥

याका अर्थ— पुष्करद्वीपके बीचिही बीचि बलयवृत्तिरूप मानुषोत्तर नाम पर्वत है। तातैं पहलैं पहलैंही मनुष्य हैं। तातैं बाह्य नाहीं। तातैं बाहरिके पुष्करद्वीपमें क्षेत्रनिका विभाग नाही है। तिस पर्वततैं परै ऋद्धिधारी तथा विद्याधरभी मनुष्य नाही गमन करै हैं। बहुरि जलचर जीव तथा विकलत्रय त्रसभी नही जाय हैं। तहां उपजैभी नाही हैं। उपपाद अर समुद्राततैं तौ प्रदेश बाहरि जाय हैं। विना उपपादसमुद्रात नाही जाय है। तातैं याकी सार्थिक संज्ञा है। ऐसैं जंबूद्वीप आदि अढाई द्वीप तथा लवणोद कालोद ए दोय समुद्रनिविषैंही मनुष्य जाननां ॥

आगैं कहै हैं, ते मनुष्य दोय प्रकार हैं, ताका सूत्र—

॥ आर्या म्लेच्छाश्च ॥ ३६ ॥

याका अर्थ— गुणनिकरि अथवा गुणवान् पुरुषनिकरि सेईये ते आर्य कहिये। ते दोयप्रकार हैं। ऋद्धिप्राप्त अनृद्धिप्राप्त। तहां अनृद्धिप्राप्त आर्य पंचप्रकारके हैं। क्षेत्र आर्य, जाति आर्य, कर्म आर्य, चारित्र आर्य, दर्शन आर्य ऐसे। बहुरि ऋद्धिप्राप्त आर्य सात प्रकारके हैं। बुद्धिऋद्धि, विक्रियाऋद्धि,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिकां पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३१ ॥

तपऋद्धि, बलऋद्धि, औषधऋद्धि, रसऋद्धि, अक्षीणऋद्धि ऐसे। तहां अनृद्धिप्राप्तमें काशी कोशलादि आर्यदेशनिविषैं उपजैं ते क्षेत्र आर्य हैं। बहुरि इक्ष्वाकु जाति भोजकुलादिविषैं उपजे ते जातिआर्य हैं ॥ बहुरि कर्मआर्य तीन प्रकार हैं। तहां सावद्यकर्म आर्य, अल्पसावद्यकर्म आर्य, असावद्यकर्म आर्य। तहां सावद्यकर्म आर्य छह प्रकार हैं ॥ तहां असि धनुष्यआदि शस्त्रके प्रयोगकेविषैं प्रवीण होय, ते असिकर्म आर्य हैं। बहुरि द्रव्य आदिका आयव्यय लिखनेविषैं प्रवीण होय ते मषिकर्म आर्य हैं। बहुरि हल कुलि दांतला आदि शेतीके उपकरणके विधान जानै ते कृषिकर्म आर्य हैं। बहुरि चित्राम गणित आदि बहतारि कला जानै ते विद्याकर्म आर्य हैं। बहुरि धोबी नाई लूहार कुहार सुनार आदि शिल्पकर्म आर्य हैं। बहुरि चंदनादि सुगंध, घृतादि रस, शाल्यादि धान्य, कार्पासादि वस्त्र, मोती आदि जवाहर अनेकप्रकार द्रव्यका संग्रह करनेवाले अनेक प्रकार वाणिज्यकर्म आर्य हैं। बहुरि अल्पसावद्यकर्म आर्य देशविरत श्रावक है। बहुरि असावद्यकर्म आर्य सकलविरत मुनि है ॥ बहुरि चारित्र आर्य दोय प्रकार हैं। तहां चारित्रिमोहके उपशमतैं तथा क्षयतैं बाह्यके उपदेशविनाही अपनी शुद्धतातैं चारित्रपरिणामकूं प्राप्त भये ते अभिगतचारित्र आर्य हैं। बहुरि चारित्रिमोहके क्षयोपशम होतैं बाह्यके उपदेशतैं चारित्रपरिणाम

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३२ ॥

जिनीकै होय ते अनभिगतचारित्र आर्य हैं ॥

बहुरि दर्शनआर्य दश प्रकार हैं । ते सम्यग्रहणके कारणकी अपेक्षातैं जानने । तहां जे सर्वज्ञ अर्हत्प्रणीत आगमकी आज्ञामात्र कारणतैं श्रद्धावान् होय, ते आज्ञासम्यक्त्ववान् कहिये । बहुरि निर्ग्रथमोक्षमार्गके दर्शन श्रवणमात्रतैं श्रद्धावान् होय, ते मार्गश्रद्धावान् हैं । बहुरि तीर्थकर आदिके पुराण आदिके उपदेशके निमित्ततैं श्रद्धावान् होय, ते उपदेशरुचिमान् आर्य हैं । बहुरि मुनिनिके आचार श्रुतके श्रवणमात्रतैं श्रद्धावान् होय, ते सूत्रसम्यक्त्ववान् हैं । बहुरि बीजपदरूप जे सूक्ष्म अर्थ ताके निमित्ततैं श्रद्धावान् होय, ते बीजरुचिमान् हैं । बहुरि जीवादिपदार्थका संक्षेप उपदेशतैं श्रद्धावान् होय, ते संक्षेपरुचि हैं । बहुरि अंगपूर्वमें जैसे कहै तैसे विस्तार रूप प्रमाणनयादिकतैं निरूपण कीये जे तत्त्वार्थ, तिनिके श्रवणतैं श्रद्धावान् होय, ते विस्ताररुचि हैं । बहुरि वचनके विस्तारविनां सुन्या अर्थके ग्रहणतैं श्रद्धावान् होय, ते अर्थदर्शनवान् हैं । बहुरि द्वादशांगके जाननेतैं श्रद्धावान् होय, ते अवगाढरुचि हैं । बहुरि परमावधि केवलज्ञानदर्शनतैं जीवादि पदार्थनिकृंत जाने जो “आत्मा उज्जल श्रद्धानरूप भया” तहां परमावगाढरुचि कहिये ऐसे ये दश दर्शन आर्य हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३३ ॥

बहुरि ऋद्धिप्राप्त आर्य सात प्रकार कहे ते इहां आठ प्रकारभी कहे हैं । तहां बुद्धिऋद्धिके अठारह भेद हैं । तहां केवलज्ञान, अवधिज्ञान, मनःपर्ययज्ञान तीन तौ पहलै कहै तेही जानने । बहुरि संवारे क्षेत्रविषैं जैसै कालादिके सहायतैं बीज बोया अनेक फल दे तैसैं नोइंद्रिय श्रुतज्ञानावरण वीर्यांतरायके क्षयोपशमके प्रकर्ष होतैं एकबीजके ग्रहणतैं अनेकपदार्थका ज्ञान होय सो बीजबुद्धि है । बहुरि जैसै कोठारीके धरे न्यारे न्यारे प्रचुर धान्य बीजतैं विनाश न भये कोठेहीमें धरे है; तैसैं आपही जाणे जे अर्थके बीज प्रचुर न्यारे न्यारे बुद्धिमें बणै रहे जिस काल चाहै जिस काल काढ़ै ताकूं कोष्ठबुद्धि कहिये । बहुरि पदानुसारी तीन प्रकार अनुश्रोत, प्रतिश्रोत दोऊरूप । तहां एकपदका अर्थतैं सुनि आदिविषैं तथा अंतविषैं तथा मध्यविषैं सर्वग्रंथका अवधारण करनां, सो पदानुसारी है । बहुरि चक्रवर्तीका कटक बारह योजन लंबा नव योजन विस्तारमें पडै है । ताविषैं गज वाजी ऊंट मनुष्यादिकका अक्षर अनक्षररूप शब्द ते एककाल प्राप्त भये तिनिकूं तपके बलतैं पाया जो श्रोत्र इंद्रियका बल, तातैं समस्तका एककाल श्रवण होय ताकूं संभिन्न श्रोत्र कहिये । बहुरि तपके विशेषकरि प्रगट भया जो असाधारण रसना इंद्रिय श्रुतज्ञानावरण वीर्यांतरायका क्षयोपशम अंगोपांगनामा नामकर्मका उदय जाकै ऐसा मुनिकै रसनाका विषय जो नव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३४ ॥

योजन तातैं बाह्यतैं आया जो बहुयोजनतैं रसका स्वाद ताके जाननेकी सामर्थ्य सो रसनेंद्रिय ज्ञानलब्धि है। ऐसैही स्पर्शन इंद्रिय तथा घ्राणइंद्रिय चक्षुइंद्रिय श्रोत्रेन्द्रिय इनिके विषयक्षेत्रतैं बाह्यतैं आया जो गंध स्पर्श वर्ण शब्द ताके जाननेकी सामर्थ्य हो है। ते पांच ए भये ॥ बहुरि महारोहिणी आदि विद्या तीनवार आय कहै जो ह्यानैं अंगीकार करौ। कैसी है ते? अपने अपने रूपकी सामर्थ्य प्रगट करनेका कथनविषै प्रवीण है। भावार्थ— ऐसै कहै, जो, थे कहो सोही करां ऐसी विद्यादेवतानिकरि जिनिका चारित्र चलै नांही ऐसै दशपूर्वके धारकनिकै दशपूर्वित्व ऋद्धि हो है। बहुरि संपूर्णश्रुतकेवलीकै होय सो चतुर्दशपूर्वित्व है। बहुरि अंतरिक्ष भौम अंग स्वर व्यंजन लक्षण छिन्न स्वप्न ए आठ निमित्तज्ञान हैं। ते जिनिकै होय तिनिकूं अष्टांगमहानिमित्त कहिये। तहां चंद्रमा सूर्य ग्रह नक्षत्र ज्योतिषीनिका उदय अस्त आदिकरि अनीत-अनागत फलका कहनां सो अंतरिक्ष है। बहुरि पृथिवीकी कठिणता छिद्रमयता सचिकणता रुक्षता आदि देशनितैं दिशाविषै सूत आदिका स्थापनकरि हानिवृद्धि जय पराजय आदिका जाननां, तथा भूमिमें स्थापे जे सुवर्णरजतादि तिनिका बतावना सो भौमनिमित्त ज्ञान है। बहुरि पुरुषके अंगोपांगके देखनेतैं तथा स्पर्शन आदिकतैं त्रिकालके सुख दुःख आदिका जाननां सो अंगनि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३५ ॥

मित्तज्ञान है। बहुरि अक्षररूप तथा अनक्षररूप शुभ अशुभ शब्द सुननेतैं इष्ट अनिष्ट फल जाननां सो स्वरनिमित्तज्ञान है। बहुरि मस्तकविषैं मुखविषैं गलाविषैं तिल मुश आदि चिन्ह देखनेतैं तीन कालका हित अहित जाननां सो व्यंजननिमित्तज्ञान है। बहुरि श्रीवृक्ष स्वास्तिक भृंगार कलश आदि शरीरविषैं चिन्ह देखनेतैं तीन कालकैं विषैं पुरुषके स्थान मान ऐश्वर्यादिका विशेष जाननां सो लक्षणनिमित्त ज्ञान है। बहुरि वस्त्र शस्त्र छत्र उपानत् कहिये पगांकी जोड़ी अर आसन शयन आदिविषैं देव मनुष्य राक्षस आदिके विभागकरि शस्त्रतैं कटै कांटातैं कटै मूसा आदि काटै तिनिका देखनेतैं तीन कालके लाभ अलाभ सुखदुःखका जाननां सो छिन्ननिमित्तज्ञान है। बहुरि वात पित्त श्लेष्मके दोषकरि रहित जो पुरुष ताकूं स्वप्न आवै सो पाछिली रातीके भागविषैं चंद्रमा सूर्यका तथा पृथ्वी समुद्रका मुखविषैं प्रवेश देखै तथा समस्त पृथ्वीमंडलका आच्छादन देखै ए तौ शुभस्वप्न अथवा घृततैलकरि अयना देह आर्द्रित देखै तथा गर्दभ ऊंटपरि आपकूं चढ़ा देखै तथा दिशाका गमन देखै ये अशुभ स्वप्न इत्यादि स्वप्नके देखनेतैं आगामी जीवना मरणां सुख दुःख आदि जानै सो स्वप्ननिमित्तज्ञान है। ए आठ निमित्तज्ञान जाकैं होय सो अष्टांगनिमित्तज्ञान ऋद्धि है। बहुरि द्वादशांग चौदह पूर्व तौ न पढ्या होय अरु प्रकृष्ट श्रुतज्ञानावरणका क्षयोपशमतैं ऐसी असाधारण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३६ ॥

प्रज्ञा प्रगट भई होय जो चौदहपूर्वके पढ़नेवालेनै सूक्ष्म तत्त्वका विचार अवगाहनविषै एक पद कहा तिसतैं निःसंदेह निरूपण करै ताकै प्रज्ञाश्रवणत्वऋद्धि हो है । बहुरि परके उपदेशविनाही अपनी शक्तिके विशेषतैं ज्ञानसंयमके विधानविषै प्रवृत्ति होना सो प्रत्येकबुद्धि ऋद्धि है । बहुरि इंद्रभी आय वाद करै तौ ताकूं निरुत्तर करै तथा वादीके दोष जाकूं प्रतिभासै ताकै वादित्वऋद्धि हो है । बहुरि दूजी क्रियाऋद्धि है ताके दोय भेद चारणऋद्धि आकाशगामिनी । तहां चारणऋद्धि अनेक प्रकार है । तहां जलके निवासविषै जलकायके जीवनकूं न विराधते भूमिकीज्यों पग धरते गमन करै ते जलचारण हैं । बहुरि भूमितैं व्यारि अंगुल ऊंचै आकाशविषै जंघा उठाय शीघ्र सैकड़ा कोश गमन करै ते जंघाचारण हैं । ऐसैही तंतुपरि गमन करै पुष्पपरि गमन करै सूधे गमन करै अणिकी शिखापरि गमन करै इत्यादि गमन करै तिनिके जीवनिको बाधा न होय ते चारण ऋद्धिके भेद हैं । बहुरि पद्मासनकरि तथा कायोत्सर्ग आसनकरि पगके निक्षेपविना आकाशविषै निराधार गमन करजाय तहां आकाशगामिनी ऋद्धि है ॥ बहुरि तीसरी विक्रिया ऋद्धि सो अनेक प्रकार है । तहां अणुमात्र शरीरकरि ले सौ अणिमा है । तहां कमलके तंतूमात्र छिद्रविषै प्रवेशकरि तहां बैठि चक्रवर्तीकी विभूति रखै ऐसी सामर्थ्य है । बहुरि मेरुपर्वततैं भी बड़ा शरीर रखै सो महिमा है । बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३७ ॥

भूमिमें बैठे अंगुलीकरि मेरुका शिखर सूर्य आदिकुं स्पर्शें सो प्राप्ति है । बहुरि भूमिविषैं तो जलकीज्यों अरु जलविषैं भूमिकीज्यों उन्मज्जन निमज्जन करै सो प्राकाम्य है । बहुरि तीन लोकका प्रभुत्वपणा रचै सो ईशित्व है । सर्वजीवनिकौ वशी करणेकी सामर्थ्य सो वशित्व है । बहुरि पर्वतकै बीचि आकाशकीज्यों गमनागमन करै सो अप्रतिघात है । अदृष्ट होय जाय काहूँको दिखै नांही सो अंतर्धान है । बहुरि एककालमें अनेकरूप करनकी शक्ति सो कामरूपित्व है । इनिकुं आदि देकरि अनेक विक्रियाकृद्धि है । बहुरि चौथी तपोऽतिशयकृद्धि है । सो सातप्रकार है । तहां उपवास वेला तेला चौला पचौला तथा पक्ष मास आदि अनशन तपका प्रारंभ करि मरणपर्यंत करै ऐसी सामर्थ्य होय सो उग्रतप है । बहुरि महोपवास करतैंभी काय वचन मनका बल वधताही रहै शरीरमें दुर्गंध आदि न आवै सासोच्छास सुगंधही आवै शरीरकी दीप्ति घटै नांही सो दीप्ततप है । बहुरि आहार करै सो तातैं कडाहमें पडा जैसे जल शीघ्र सूकि जाय तैसे सूकै तातैं मलरुधिरादिरूप परिणमें नांही सो तप्ततप है ॥ बहुरि सिंहनिक्रीडित आदि महोपवासका आचरणविषैं तत्पर सो महातप है । बहुरि वात पित्त श्लेष्म सन्निपाततैं उपज्या जो ज्वर कास श्वास अक्षिसूल कोट प्रमेह आदि अनेक प्रकार रोग तिनिकरि संतापरूप

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३२८ ॥

भया है देह जिनिका तौभी अनशन कायकेशादि तपतैं छूटै नांही भयानक मसाण पर्वतके शिखर गुफा दरी कंदरा शून्यग्राम आदिविषैं दुष्ट यक्ष राक्षस पिशाच वेतालरूप विकार होतैंभी तथा कठोर जे स्यालनिके रुदन निरंतर सिंह व्याघ्र आदि तथा दुष्ट हाथीनिके भयानक शब्द सुननेतैंभी तथा चौरादिका जहां विचरणा ऐसे भयानक प्रदेशनिविषैं तिष्ठै सो घोरतप है । बहुरि तेही मुनि तपका योगके बधावनेकैविषैं तत्पर ते घोर पराक्रम हैं । बहुरि बहुतकालतैं ब्रह्मचर्यके धारक अतिशयरूप चारित्रमोहनीय कर्मका क्षयोपशमतैं नष्ट भये हैं खोटे विकाररूप स्पन्न जिनिकै ते घोर ब्रह्मचर्यवान् हैं । ऐसैं सात तपोऋद्धि है ॥ बहुरि पांचवा बलऋद्धि तनि प्रकार है । तहां मनःश्रुतज्ञानावरण वीर्यांतराय कर्मका क्षयोपशमका प्रकर्ष होतैं अंतर्मूहूर्तमें समस्त श्रुतका अर्थ चिंतवनेकी सामर्थ्य जिनिकै होय ते मनोबली हैं । बहुरि मनोजिब्हा श्रुतज्ञानावरण वीर्यांतरायका क्षयोपशम अतिशयरूप होतैं अंतर्मूहूर्तमें सकलश्रुतके उच्चारणविषैं समर्थ होय निरंतर उच्चस्वतैं उच्चारण करतैंभी खेदरहित कंठस्वर भंग न होय ते वचनबली हैं । बहुरि वीर्यांतरायका क्षयोपशमतैं असाधारण कायका बल प्रगट होतैं मासिक चातुर्मासिक वार्षिक प्रातिमायोग धारतैंभी खेदरहित होय ते कायबली हैं । बहुरि छठी औषधऋद्धि सो आठ प्रकार है । तहां असाध्यभी रोग होय तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३३९ ॥

तिनिके स्पर्शन आदिकरि नष्ट होय जाय तहां जिनके पादका स्पर्शनांही औषध तथा थूकही औषध तथा पसेव सहत रज सो जल कहिये सोही औषधी तथा कान दांत नासिका नेत्रका मलही औषधी तथा विद्मल तथा मूत्रही औषधी तथा अंग उपांग नख दंत केश आदिक स्पर्शी पवन आदि सर्वही औषधी, तथा तीव्र जहरका मिलाभी आहार जिनिके सुखमें गये विपरहित होय ते आस्याविष हैं, तथा जिनिके देखनेमात्रकरिही तीव्र जहर दूरि हो जाय सो दृष्ट्यविष है ऐसैं आठ औषधी ऋद्धि हैं। बहुरि सातमी रसऋद्धि है। सो छह प्रकार है। तहां महातपस्वी मुनि जो कदाचित् क्रोध उपजै काहूकूं कहै तूं मरि तौ तिनिके वचनतैं तत्क्षण मरै ते आस्यविष हैं। बहुरि कदाचित् क्रोधकरि क्रूरदृष्टीकरि देखै तौ पैला मरि जाय सो दृष्टिविष है। बहुरि विरसभी भोजन जिनिके हस्तविषैं पड्या क्षीरसरूप हो जाय तथा जिनिका वचन दुर्बलकूं क्षीरकीज्यों तृप्ति करै सो क्षीरसावी है। बहुरि जिनिके हस्तविषैं पड्या आहार नीरसभी होय सो मिष्टरसवीर्यपरिणामरूप होय जाय तथा जिनिका वचन सुननेवालेनिके मिष्टरसके गुणज्यों पुष्ट करै सो मधुसावी है। बहुरि जिनिके हस्तविषैं पड्या अन्न रुक्षभी होय सो घृतरसका वीर्यके पाककूं प्राप्त होय तथा जिनिका वचन घृतकीज्यों प्राणीनिकूं तृप्ति करै सो सर्पिःश्रावी है। बहुरि जिनिके हस्तविषैं पड्या

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४० ॥

भोजन अमृत हो जाय तथा जिनिका वचन प्राणीनिकुं अमृतकीज्यों उपकार करै सो अमृत-
श्रावी है। ऐसैं रसकृद्धि छह प्रकार है ॥ बहुरि आठमी क्षेत्रकृद्धि दोय प्रकार है। तहां लाभांत-
रायके क्षयोपशमका अतिशयवान् मुनि तिनिकुं जिस भोजनमेंसूं भोजन दे तिस भाजनमें चक्रव-
र्तिको कटक भोजन करै तौ वै दिनि वीतै नही सो अक्षीणमहानस है। बहुरि मुनि जहां वसै तहां
देव मनुष्य तिर्यच सर्वही जो आय वसै तौ परस्पर बाधा होय नांही सकडाई न होय सो अक्षीण
महालय है। ऐसैं ए कृद्धि जिनिकै प्राप्त होय ते कृद्धिप्राप्त आर्य हैं ॥

बहुरि म्लेच्छ दोय प्रकार हैं अंतर्द्वीपज कर्मभूमिज। तहां अंतर्द्वीपज तौ लवणसमुद्रकी
आठ दिशा विदिशाविषैं तथा आठही तिनिके अंतरालनिविषैं तथा हिमवान् शिखरी कुला-
चल तथा दोऊ विजयार्द्धके पूर्वपश्चिम दोऊ दिशानिके अंतविषैं आठ हैं। ऐसैं चौईस
अंतर्द्वीप हैं तहां वसै हैं। तहां दिशानिके द्वीप तौ जंबूद्वीपकी वेदीतैं पांचसैं योजन परै
समुद्रमें हैं तिनका सौ सौ योजनका विस्तार है। बहुरि विदिशानिकैं द्वीप वेदीनितैं पांचसैं
योजन परै हैं। तिनिका विस्तार पचावन पचावन योजनका है। बहुरि दिशा विदिशानिके
अंतरालके द्वीप वेदीतैं पांचसैं पचास योजन परै हैं। तिनिका विस्तार पचास पचास योज-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४१ ॥

नका है । बहुरि पर्वतनिके अंतके द्वीप वेदीतैं छहसै योजन परै है । तिनिका विस्तार पचीस पचीस योजनका है । तहां मनुष्य कैसे हैं? पूर्वदिशाके द्वीपके वासी तौ एकजांघ-वाले हैं । पश्चिमके पूछवाले हैं । उत्तरदिशाके गुंगे हैं । दक्षिणदिशाके सींगवाले हैं । बहुरि च्यारि विदिशानिके क्रमतैं सुस्साकेसे कांन, सांकलीकेसे कांन, कांननिको ओढि ले ऐसे बडे कांन, लांबेकांन ऐसे हैं । बहुरि अंतरालनिके क्रमतैं घोडामुखा, सिंहमुखा, भैसामुखा, सूकरमुखा, वघेरामुखा, उद्धकमुखा, काकमुखा, बांदरमुखा ऐसे हैं । बहुरि शिखरी कुलाचलके दोऊ अंतनिके मेघमुख बीजलीमुख हैं । बहुरि हिमवान् कुलाचलके दोऊ अंतके द्वीपनिके मच्छमुख कालमुख हैं । बहुरि उत्तर विजयार्द्धके दोऊ अंतनिके हास्तिमुख आदर्शमुख हैं । बहुरि दक्षिणविज-यार्द्धके दोऊ अंतनिके गोमुख मेषमुख हैं । बहुरि एकजांघवाले तौ मांटीका तौ आहार करै हैं । गुफानिविषैं वसै हैं । बहुरि अवशेष सारेही पुष्पफलनिका तौ आहार करै हैं । अरु वृक्षनिविषैं वसै हैं । इनि सर्वहीकी एकपत्यकी आयु है । बहुरि ए चोईसही द्वीप जलके तलतैं एक एक योजन ऊंचे हैं । ऐसैही कालोदसमुद्रविषैं जाननै । ऐसै ए अंतरद्वीपके म्लेच्छ कहे । बहुरि कर्मभूमिनिके म्लेच्छ शक यवन शबर पुलिंद इनिकूं आदि दे अनेकजाति हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४२ ॥

आगैं पूछै है, कर्मभूमि कहा है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ भरतैरावतविदेहाः कर्मभूमयोऽन्यत्र देवकुरुत्तरकुरुभ्यः ॥ ३७ ॥

याका अर्थ— भरतक्षेत्र पांच ऐरावतक्षेत्र पांच विदेह पांच मेरु संबंधी पांच ऐसैं पंदरैं कर्मभूमि हैं। तहां विदेहके कहनैतैं देवकुरु उत्तरकुरुभी तिस क्षेत्रमें हैं। ताका प्रसंगके निषेधकै अर्थि तिनि विनां ऐसैं कहा है। जातैं वे दोऊ उत्तमभोगभूमि हैं। हैमवत जघन्यभोगभूमि है। हरिक्षेत्र मध्यभोगभूमि है। रम्यक मध्यभोगभूमि है। हैरण्यवत जघन्यभोगभूमि है। बहुरि अंतर्दीपकूंभी भोगभूमिही कहिये है। इहां पूछै है, कर्मभूमिपणा काहेतैं कहा है? ताका समाधान, कर्मभूमि है सो शुभ अशुभ कर्मके आधार क्षेत्र है। तहां फेरी पूछै है कर्मका आश्रय तौ तीनूही लोकका क्षेत्र है। ताका समाधान, जो, याहीतैं तहां अतिशयकरि कर्मका आश्रय जानीये है। तहां सातवै नरक जाय, ताका कारण अशुभ कर्म इनि भरतादिक्षेत्रनिविषैंही उपजाईये है। तथा सर्वार्थसिद्धि आदिका गमनका कारण शुभकर्मभी इनिही क्षेत्रनिविषैं उपजाईये है। बहुरि खेती आदि छह प्रकारके कर्मभी इनिही क्षेत्रनिविषैं आरंभ है। तातैं इनिकूं कर्मभूमि कहिये है। अन्य जे भोगभूमि तिनिविषैं दशप्रकारके कल्पवृक्षनिकरि कल्पित भोगका अनुभवन है। तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४३ ॥

तिनिकुं भोगभूमि कहिये है ॥

आगैं, कही जो भूमि, तिनविषैं मनुष्यनिकी स्थितिके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ नृस्थिती परावरे त्रिपल्योपमान्तर्मुहूर्ते ॥ ३८ ॥

याका अर्थ— मनुष्यनिकी उत्कृष्टस्थिति तौ तीन पल्यकी है। बहुरि जघन्यस्थिति अंतर्मुहूर्तकी है। मध्यके अनेक भेद हैं। मुहूर्त नाम दोय घडीका है। ताके मध्य होय सो अंतर्मुहूर्त है। इहां कोई पूछै, जो, पल्य कहा? तहां पल्यका जाननेकै अर्थि प्रसंग पाय प्रमाणका विधानरूप गणती लिखिये है। तहां प्रमाण दोय प्रकार है। एक लौकिक, दूसरा अलौकिक। तहां लौकिक छह प्रकार है। मान, उन्मान, अवमान, गणमान, प्रतिमान, तत्प्रतिमान। तहां पायी माणी इत्यादिक मान जाननां। ताखडीका तोल उन्मान जाननां। चल्छ इत्यादिकका परिमाण अवमान जाननां। एक दोय आदि गणमान जाननां। चिरम तोला मासा आदि प्रतिमान जानना। घोडाका मोल इत्यादिक तत्प्रतिमान जाननां। बहुरि अलौकिक मानके च्यारि भेद हैं द्रव्य क्षेत्र काल भाव। तहां द्रव्यमानविषैं जघन्य एक परमाणु उत्कृष्ट सर्वपदार्थनिका परिमाण। क्षेत्रमानविषैं जघन्य एकप्रदेश, उत्कृष्ट सर्व आकाश। कालमानविषैं जघन्य एकसमय उत्कृष्ट तीन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४४ ॥

कालका समयसमूह । भावमानविषै जघन्य सूक्ष्मनिगोदिया लब्धि अपर्याप्तका लब्ध्यक्षरज्ञानका अ-
विभागप्रतिच्छेद, उत्कृष्ट केवलज्ञान । बहुरि द्रव्यमानका दोय भेद एक संख्यामान एक उपमान ।
तहां संख्यामानके तीन भेद संख्यात असंख्यात अनंत । तहां संख्यात जघन्य मध्य उत्कृष्टकरि
तीन प्रकार है । बहुरि असंख्यात है सो परीतासंख्यात युक्तासंख्यात असंख्यातासंख्यात इनि
तीनोंहीके जघन्य मध्य उत्कृष्टकरि नव भेद हैं । बहुरि अनंत है सो परीतानंत युक्तानंत अनंता-
नंत इनि तीनोंके जघन्य मध्य उत्कृष्टकरि नव भेद हैं । ऐसैं संख्यामानके इकईस भेद भये । तिनि-
विषै जघन्यसंख्यात दोय संख्यामात्र है । बहुरि तीनकूं आदि देकरि एक घाटि उत्कृष्ट संख्यातपर्यंत
मध्यमसंख्या है । बहुरि एक घाटि जघन्य परीतासंख्यात प्रमाण उत्कृष्टसंख्यात जाननां । सो
जघन्य परीतासंख्यातके जाननेकै अर्थि उपाय कहै हैं । अनवस्था शलाका प्रतिशलाका महाशलाका
नामधारक च्यारि कुंड करने । तिनिका जुदा जुदा प्रमाण जंबूद्वीप प्रमाण चौड़ा एक हजार
योजनका ऊंडा जाननां । तिनिमें अनवस्थाकुंडकूं गोलसरसूंकरि तिघाऊ भरणा । ताभैं छियालीस
आंका परिमाण सरसूं मावै, तब अन्य एक सरसूं शलाकाकुंडमें नाखि कोई मनुष्य बुद्धिकरि तथा
देव हस्तादिकरि जंबूद्वीपादिकमें एक सरसूं द्वीपमें एक समुद्रमें गेरता जाय तब वे सरसूं जहां पूर्ण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४५ ॥

होय तिस द्वीप तथा समुद्रकी सूचीप्रमाण चौड़ा अर ऊंडा हजार योजनहीका अनवस्थाकुंड करी सरसूंसौ भरे । अरु एक सरसूं अन्य त्याय शलाकाकुंडमें गेरै । अनवस्थाकी सरसूं तहांतैं अगिलै द्वीप तथा समुद्रमें एक एक गेरता जाय तब तेऊ सरसूं जिस द्वीप तथा समुद्रमें बीतैं तहां तीसरा अनवस्थकुंड तिस द्वीप तथा समुद्रकी सूचीप्रमाणकरि सरसूंसौ भरे । अर एक सरसूं अन्य शलाकाकुंडमें गेरै । ऐसैही अनवस्थाकी सरसूं एकएक द्वीप तथा समुद्रमें गेरता जाय, ऐसै अनवस्था तौ वधता जाय अर एकएक सरसूं शलाकाकुंडमें गेरता जाय तब एक शलाकाकुंड भरि जाय । ऐसै करतैं छियालीस आंकप्रमाण अनवस्थकुंड बणै तब एक शलाकाकुंड भन्या । तब एक सरसूं प्रतिशलाकाकुंडमें गेरै । बहुरि उस शलाकाकुंडकूं रीता करिये अर आगैं आगैं अनवस्थाकूं पूर्वोक्तरीतिकरि वधै एकएक सरसूं शलाका कुंडमें गेरते गये तब दूसरा शलाकाकुंड भन्या । तब फेरि एक सरसूं प्रतिशलाकाकुंडमें गेरै । बहुरि तिस शलाकाकुंडकूं रीता करि तिसही विधानकरि तिसरा शलाकाकुंड भन्या । ऐसैं करतैं करतैं छियालीस अंकनिप्रमाण शलाकाकुंड भरि चुकै । तब एक प्रतिशलाकाकुंड भरे । तब एक सरसूं महाशलाकाकुंडविषैं गेरै । बहुरि ऐसै द्वीपसमुद्रनिमें सरसूं गेरता जाय अनवस्थकुंड वधते जाय शलाकाकुंड भरि भरि रीते करते जाय, प्रतिशलाकाकुंडमें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४६ ॥

एक एक सरसूं गेरता जाय तब प्रतिशलाकाकुंड भरते जाय । तब इसही विधानकरि एक एक सरसूं महाशलाकाकुंडमें गेरतैं गेरतैं छियालीस आंकाप्रमाण प्रतिशलाकाकुंड भरै । तब एक एक महाशलाकाकुंड भरि जाय । तहां अनवस्थकुंड केते भये? छियालीस अंकनिका घनकरि एते ते अनवस्थकुंड भये । तिनिमें जो अंतका अनवस्थकुंड जिस द्वीप तथा समुद्रकी सूचीप्रमाण भया तामें जेते सरसूं माये तेता परिणाम जघन्यपरीतासंख्यातका जाननां । बहुरि जघन्यपरीत असंख्यातकें ऊपरि एकएक वधता मध्यपरीतासंख्यातके भेद जाननां । बहुरि एक घाटि जघन्य युक्तासंख्यात प्रमाण उत्कृष्ट परीतासंख्यात जाननां । अब जघन्ययुक्तासंख्यातका परिमाण कहिये है । जघन्य परीतासंख्यातका विरलन करिये । बहुरि एकएक ऊपरि एक एक परीतासंख्यात मांडि परस्पर गुणिये । पहलांसूं दूसराकरि गुणिये जो परिमाण आवै ताकूं तीसरासूं गुणिये जो परिमाण आवै ताकूं चौथासूं गुणिये ऐसैं गुणतैं अंतविषैं राशी होय सो जघन्ययुक्तासंख्यात है । एते आवलीके समय हैं । बहुरि याके ऊपरि एक एक वधता एक घाटि उत्कृष्टयुक्तासंख्यात पर्यंत मध्ययुक्तासंख्यातके भेद हैं । बहुरि एक घाटि जघन्य असंख्यातासंख्यातपरिमाण उत्कृष्ट युक्तासंख्यात है । अब जघन्य असंख्यातासंख्यात कहिये है । जघन्य युक्तासंख्यातकूं जघन्ययुक्तासंख्यातकरि एकवार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४७ ॥

गुणिये जो परिमाण आवै सो जघन्य असंख्यातासंख्यात है । याकै ऊपरि एक एक वधता एक घाटि उत्कृष्ट असंख्यातासंख्यातपर्यंत मध्य असंख्यातासंख्यातके भेद हैं । एक घाटि परीतानंतप्रमाण उत्कृष्ट असंख्यातासंख्यात है । अब जघन्यपरीतानंत कहिये है । जघन्य असंख्यातासंख्यात परिमाण तीन राशि करने एकशलाका एक विरलन एक देय । तहां विरलनराशिकूं एकएक जुदा जुदा वखेरनां । एक एकै ऊपरि एक एक देयराशि धरनां । बहुरि तिनिहूं परस्पर गुणिये । ऐसैं करि शलाका राशिमेंसूं एक घटावना । बहुरि जो परिमाण आया ताकै परिमाण दोय राशि करनां । तहां एकराशिका विरलनकरि एक एकै परि देयराशीका स्थापना करि परस्पर गुणिये । ऐसैं करि उस शलाकाराशिमेंसूं एक ओर घटाय देना । बहुरि जो परिमाण आया तितनै परिमाण दोय राशी करनां । एकका विरलनकरि देयराशीकूं एकएक परि देय परस्पर गुणतैं जो परिमाण आया तिस परिमाणन देयराशीकीर परस्पर गुणनां । अरु शलाकाराशीमेंसूं एकएक घटाता जाना तब वह शलाकाराशी सर्व पूर्ण होय जाय । तब तहां जो कछू परिमाण हुवा सो यह असंख्यातासंख्यातका मध्यभेद है । सो तितने परिमाण तीन राशी फेरि करनां । शलाका विरलन देय । तहां विरलनराशीको एक एक वखेरी एक एक परि देयराशि देनां । परस्पर गुणिये तब शलाकाराशीमेंस्यों एक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४८ ॥

काढि लेनां । बहुरि जो परिमाण आया ताका विरलन करि एक एक परि एक एक राशी देय परस्पर गुणिये तब शलाकाराशीमैसौ एक और काढिलेनां । ऐसैं करतैं करतैं दूसरी वार कीया शलाकाराशी पूर्ण होय । तब जो परिमाण आया सोभी मध्य असंख्यातासंख्यातका भेद है । बहुरि इस परिमाण शलाका आदि तीन राशि स्थापने तहां विरलन राशीकूं वखेर एक एककै स्थान देय राशि देय परस्पर गुणिये । तब तीसरा शलाका राशीमैस्यौ एक काढि लेनां । बहुरि जो परिमाण आया सिस परिमाण दोय राशीकरि विरलनकूं वखेरि देयकूं देय परस्पर गुणिये । तब शलाकामैसूं एक और काढि लेनां । ऐसैं करतैं करतैं तीसरी शलाकाभी पूर्ण होय । तब शलाकात्रय निष्ठापन हुंवा कहिये । आगैभी जहां शलाकात्रय निष्ठापन कहे तहां ऐसैंही करनां । अब ऐसैं करतैं जो मध्य असंख्याता-संख्यातका भेदरूप राशि भया ताविषैं छह राशि मिलावना । धर्मद्रव्य अधर्म लोकाकाश एकजीव इनि च्यारोंके प्रत्येक लोकप्रमाण प्रदेश बहुरि लोकके प्रदेशनितैं असंख्यात लोकगुणां अप्रतिष्ठित प्रत्येक वनस्पति जीवनका परिमाण बहुरि तातैंभी असंख्यातलोकगुणां सप्रतिष्ठित प्रत्येकवनस्पति जीवनिका परिमाण ए छह राशि पूर्वोक्तपरिमाणविषैं मिलाय शलाका विरलन देय राशि करनां । तिनिका पूर्वोक्त प्रकार शलाकात्रय निष्ठापन करनां ऐसैं करतैं जो महाराशि मध्य असंख्यातासंख्यातका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३४९ ॥

भेदरूप भया ताविषै च्यारि राशि मिलावणें । वीस कोडाकोडि सागरप्रमाण कल्पकालके समय बहुरि असंख्यातलोकप्रमाण स्थितिबंधकूं कारणभूत कषायनिके स्थान बहुरि तिनि तें असंख्यातलोकगुणें अनुभागबंधकूं कारण कषायनिके स्थान बहुरि इनि तें भी असंख्यातलोकगुणें मनवचनकाययोगनिके अविभागप्रतिच्छेद ऐसैं च्यारि राशिपूर्वक परिमाणविषै मिलावणें, जो परिमाण होय तिस परिमाण शलाका विरलन देय । ए तीन राशि करनी । तिनि का पूर्वोक्त प्रकार शलाकात्रय निष्ठापन करनां । ऐसैं करतें जो परिमाण होय सो जघन्य परीतानंत है । बहुरि याकै ऊपरि एक एक वधता एक घाटि उत्कृष्ट परीतानंतपर्यंत मध्यपरीतानंतके भेद जानने । बहुरि एक घाटि जघन्य युक्तानंत परिमाण उत्कृष्टपरीतानंत जाननां । अब जघन्ययुक्तानंत कहिये हैं । जघन्य परीतानंतका विरलनकरि एक एक स्थानविषै एक एक जघन्य परीतानंत थापि परस्पर गुणे जो परिमाण होय सो जघन्य युक्तानंत जाननां । सो यहु अभव्यराशीसमान है । बहुरि याकै ऊपरि एक एक वधतां एक घाटि उत्कृष्ट युक्तानंतपर्यंत मध्ययुक्तानंतके भेद जानने । बहुरि एक घाटि जघन्य अनंतानंत परिमाण उत्कृष्ट युक्तानंत जानना । अब जघन्य अनंतानंत कहिये हैं । जघन्य युक्तानंतकूं जघन्य युक्तानंतकरि एकवार गुणे जो परिमाण होय सो जघन्य अनंतानंत है । बहुरि याकै ऊपरि एक एक वधता एक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५० ॥

एक घाटि केवलज्ञानके अविभागप्रतिच्छेदन परिमाण उत्कृष्ट अनंतानंतपर्यंत मध्य अनंतानंत जाननां । बहुरि उत्कृष्ट अनंतानंत कहिये हैं । जघन्य अनंतानंत परिमाण शलाका विरलन देय ए तीन राशिकरि अनुक्रमतैं पूर्वोक्तप्रकार शलाकात्रय निष्ठापन करै । यो करतैं मध्यम अनंतानंत-रूप परिमाण होय । ताविषैं छह राशि मिलावै जीवराशीकै अनंतवै भाग तौ सिद्धराशि । बहुरि तातैं अनंतगुणां पृथिवी अप तेज वायु प्रत्येक वनस्पति त्रसराशिरहित संसारी जीवराशि मात्र निगोदराशि । बहुरि प्रत्येक वनस्पतिसहित निगोदराशिप्रमाण वनस्पतिराशि । बहुरि जीवराशितैं अनंतगुणां पुद्गलराशि । बहुरि यातैं अनंतानंतगुणां व्यवहारकालका समयनिका राशि । बहुरि यातैं अनंतानंतगुणां अलोकाकाशके प्रदेशनिका राशि । ऐसैं छह राशि मिलाये जो परिमाण होय तिह प्रमाण शलाका विरलन देय तीन राशिकरि अनुक्रमतैं पूर्वोक्तप्रकार शलाकात्रय निष्ठापन कियै जो मध्य अनंतानंतका भेदरूप परिमाण आवै ताकेविषैं धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्यके अगुरुलघुके अविभागप्रति-च्छेदनका परिमाण अनंतानंत है सो जोडिये । यो करितैं जो महापरिमाण होय तिस परिमाण शलाका विरलन देय तीन राशिकरि अनुक्रमतैं पूर्वोक्तप्रकार शलाकात्रय निष्ठापन करनां । जो कोईशका अनंतानंतका भेदरूप महापरिमाण होय तिस परिमाणकूं केवलज्ञानके अविभाग

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५१ ॥

समूहरूप परिमाणविषै घटाइये । पीछै ज्योंका त्यों मिलाइयै तब केवलज्ञानका अविभागप्रातिच्छेदनिका प्रमाणस्वरूप उत्कृष्ट अनंतानंत होइ । इहां केवलज्ञानके परिमाणमेंसों काढि पीछै मिलावनेका प्रयोजन यहु है जो केवलज्ञानका परिमाण पूर्वोक्त गणनादिकरि जान्यां न जाय तातैं ऐसैं जनाया है । ऐसैं संख्यामानके इकईस भेद कहे । बहुरि याके विशेष कहनेकूं सर्व समविषम आदिके चौदह धारा हैं तिनिका वर्णन त्रिलोकसार ग्रंथतैं जाननां ।

बहुरि उपमाप्रमाण आठ प्रकार है । पल्य सागर सूच्यंगुल प्रतरांगुल घनांगुल जगच्छेणी जगत्प्रतर जगद्धन । तहां प्रथम ताँ योजनका प्रमाणकी उत्पत्ति कहिये है । तहां आदि मध्य अंत करि रहित ऐसा दूसरा जाका विभाग न होय ऐसा अविभागी पुद्गलका परमाणू है सो इंद्रियकरि ग्रह्या न जाय । जामैं एक रस, एक वर्ण, एक गंध, दोय स्पर्श ए पांच गुण हैं । ऐसैं अनंतानंत परमाणूका समूहकूं उत्संज्ञासंज्ञ कहिये । ऐसे उत्संज्ञासंज्ञ आठ मिलै तब एक संज्ञासंज्ञ कहिये । ऐसे आठ संज्ञासंज्ञ मिलै तब एक तुटिरेणु कहिये । आठ तुटिरेणुका एक त्रसरेणु कहिये । आठ त्रसरेणुका एक स्थरेणु कहिये । आठ स्थरेणुका एक उत्तमभोगभूमीके मनुष्यका बालका अग्रभाग है । आठ उत्तमभोगभूमीके मनुष्यका बालके अग्रभाग मिलै तब एक मध्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पाठत जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५२ ॥

भोगभूमीके मनुष्यके बालका अग्रभाग कहिये । आठ ते मिलै तब एक जघन्यभोगभूमीका मनुष्यका बालका अग्रभाग है । ते आठ मिलै तब कर्मभूमिके मनुष्यका बालका अग्रभाग होय । ते आठ मिलिये तब एक लीष कहिये । आठ लीष मिलै तब एक शूका कहिये । आठ शूका मिलै तब एक यवमध्य होय । आठ यवमध्यका एक उत्सेधांगुल कहिये । इस अंगुलकरि नारकी तिर्यच मनुष्य देवनिका देह तथा अकृत्रिम जिनप्रतिमाका देह मापिए है । बहुरि पांचसै उत्सेधांगुलका एक प्रमाण-अंगुल हो है । सो यह प्रमाण-अंगुल अवसर्पिणी कालका पहला चक्रवर्तिका हो है । तिस समय तिस अंगुलकरि गांव नगरादिकका प्रमाण हो है । अन्यकालमें मनुष्यनिका अपनां अपनां अंगुलकां प्रमाण होय तिसतैं ग्राम नगरादिकका प्रमाण जाननां । बहुरि जो प्रमाणांगुल है ताहीकरि द्वीप समुद्र तथा तिनिकी वेदी पर्वत विमान नरकके प्रस्तार आदि अकृत्रिम वस्तुका विस्तार आयाम आदि मापिये है । तहां छह अंगुलका एक पाद कहिये । बारह अंगुलका एक वितस्ति कहिये । दोय वितस्तिका हाथ कहिये । दोय हाथका एक किकु कहिये । दोय किकुका एक धनुष्य कहिये । दोय हजार धनुष्यका एक कोश कहिये । च्यारि कोशका एक योजन कहिये । ऐसैं जाननां । आगै पल्यका प्रमाण कहिये है । तहां पल्य -

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५३ ॥

व्यवहार उद्धार अद्धा । तहां पल्य नाम खाडेका है । तहां आदिका व्यवहारपल्य तौ उत्तर दोय पल्यकी उत्पत्ति जाननेके अर्थि है । इसतैं कछु अन्य वस्तुका प्रमाण न करिये । बहुरि दूसरा उद्धारपल्यतैं द्वीप समुद्र गिणिये है । बहुरि तीसरा अद्धापल्यतैं आयुकर्मादिकी स्थिति गिणिये है । तहां प्रमाणांगुलप्रमाणकरि एक योजनका चौडा लांबा ऊंडा तीन खाडा कीजिये । जाँमैं एकतैं ले सात दिनताईका भया मीडा उत्तमभोगभूमिका ताका बालके अग्रभाग कतरणीतैं छेदिये । ऐसे खंड करिये ताका फेरि कतरणीतैं दूसरा खंड न होय । ऐसे रोमखंडनितैं व्यवहारपल्यनामा खाडा खूँदि खूँदि गाढा परिपूर्ण भरिये । तामैं पैतालीस अंकपरिमाण रोम माये । तिनि रोमनिकूं सौ वर्षमैं एकएक रोम कादिये । तब जेता कालमैं खाडा रीता होय तेता काल व्यवहारपल्यका है । बहुरि तिनि रोमनिके एकएकके असंख्यातकोडिवर्षके जेते समय होय तेते तेते खंड करिये । एकएक समयमैं एकएक रोम कादिये । जेते कालमैं निकसि चुकै तेता काल एक उद्धारपल्यका है । ऐसे दस कोडाकोडि उद्धारपल्य होय तब एक उद्धारसागरोपम कहिये । ऐसे अढाई सागरके जेते समय तेते द्वीप समुद्र हैं । बहुरि उद्धारपल्यके रोमछेद हैं तिनिके एक एक रोमछेदके सौ वर्षके जेते समय होय तेते तेते खंड करिये । तिनिक् एक एक समयमैं कादिये । यामैं जेता काल लागै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५४ ॥

तेता काल एक अद्वापत्यका है। त्रिलोकसारमें ऐसा कहा है, उद्धारपत्यके रोमके एक एकके असंख्यातवर्षके समयमात्र खंड करने। ऐसे दस कोडाकोडी अद्वापत्यनिका एक अद्वासागर कहिये। बहुरि दशकोडाकोडी अद्वासागरका एक अवसर्पिणी काल कहिये। तेताही उत्सर्पिणी-काल कहिये। इस अद्वापत्यनिकरि नारक तिर्यच देव मनुष्यनिका कर्मकी स्थिति तथा भवकी स्थिति तथा कायकी स्थिति जानिये। बहुरि अद्वापत्यका जेते अर्द्धछेद होय तिनिकूं एक एक वखेरि एक एकपरि अद्वापत्य स्थापि, परस्पर गुणिये। तहां जो राशि निपजै ताकूं आकाशके प्रदेशनिकी पंक्तिरूप करिये सो सूच्यंगुल है। बहुरि सूच्यंगुलकूं सूच्यंगुलकरि गुणिये तब प्रतरांगुल कहिये। बहुरि प्रतरांगुलकूं सूच्यंगुलमूं गुणिये तब घनांगुल होय। बहुरि असंख्यात वर्षका जेता समय होय तेता खंड अद्वापत्यका करिये। तिनिमैंसूं एक खंड लेय ताकूं वखेरि एक एक स्थापि तिनि ऊपरि एक एक घनांगुल मांडिये। तिनिकूं परस्पर गुणिये तब जो राशि निपजै ताकूं जगच्छ्रेणी कहिये। भावार्थ-सात राजूका एकप्रदेश पंक्तिरूप डोराकूं जगत्श्रेणी कहिये है। बहुरि जगत्श्रेणीकूं जगत्श्रेणिकरि गुणें जगत्प्रतर होय है। बहुरि जगत्प्रतरकूं जगत्श्रेणिकरि गुणें जघद्धन हो है याकूं लोक कहिये, सात राजू लंबा सात राजू चौड़ा सात राजू ऊंचा क्षेत्रका प्रदेशका नाम लोक

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५६ ॥

है । बहुरि क्षेत्रमान दोय प्रकार है अवगाहक्षेत्र विभागक्षेत्र । तहां अवगाहक्षेत्र तौ एक दोय तीन च्यारि संख्यात असंख्यात पुद्गलके परमाणुके स्कंधनिकरि अवगाहने योग्य जो एकतैं ले असंख्यात आकाशके प्रदेश हैं सो अनेकप्रकार हैं । बहुरि विभागक्षेत्र अनेकप्रकार है असंख्यात-श्रेणीरूप तथा घनांगुलक्षेत्ररूप । ताके असंख्यातवां भाग एक तथा ताके बहुभाग इत्यादि तथा वितस्ति हाथ धनुष इत्यादि ॥ बहुरि कालमान सर्वजघन्यकाल तौ एकसमयकूं कहिये । सो एक पुद्गलका परमाणु एक आकाशका प्रदेशमें तिष्ठता मंदगति वूसरे आकाशके प्रदेशमें आवै तेता कालकूं समय कहिये, सो कालका निर्विभाग एक अंश है । बहुरि असंख्यातसमयनिकी एक आवली कहिये । बहुरि संख्यात आवलीका एक उल्वास है, तेताही निश्वास कहिये । ते दोऊ निरुपद्रव निसोगी पुरुषका एक प्राण कहिये, ऐसैं सात प्राणका एक स्तोक कहिये । ऐसा सात स्तोकका एक लव कहिये, सतहत्तरि लवका एक मुहूर्त कहिये । तीस मुहूर्तका एक रातिदिन कहिये । पंदरा दिनका एक पक्ष है । दोय पक्षका एक मास है । दोय मासका एक ऋतु है । तीनि ऋतुका एक अयन है । दोय अनयका एक संवत्सर है । चौराशी लाख वर्षका एक पूर्वांग है । चौरासी लाख पूर्वांगका एक पूर्व है । ऐसीही तरह बधता पूर्वांग, पूर्व, नयुतांग, नयुत, कुमुदांग,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५३ ॥

कुमुद, पद्मांग, पद्म, नलिनांग, नलिन, कमलांग, कमल, वृक्ष्यंग, वृक्ष्य, अष्टांग, अष्ट, अममांग, अमम, हूंग, हू, लतांग, लता, महालता इत्यादि संज्ञा जाननी। काल है सो वर्षनिकी गणनाकरि तौ संख्यातौ जानिये। संख्याततैं परै असंख्यात है पत्योपम सागरोपम इत्यादि। यातैं परै अनंतकाल है। अतीत अनागत है सो सर्वज्ञके प्रत्यक्ष है। बहुरि भावमान पांचप्रकार ज्ञान सो पहलें कहे सो जानने। इहां पत्यके कथनकी उक्तं च गाथा है ताका अर्थ—व्यवहार उद्धार अध्दा ऐसैं तीनि पत्य हैं सो जानने। तहां व्यवहार तौ संख्याकी उत्पत्तिमात्र जाननेकूं है। बहुरि उद्धारतैं द्वीप समुद्र गणिये। बहुरि अध्दातैं कर्मनिकी स्थिति वर्णन करी है ॥

आगैं कहे हैं, जो, ए उत्कृष्ट जघन्य स्थिति मनुष्यनिकी कही, तेसैही तिर्यचनिकी है ताका सूत्र—

॥ तिर्यग्योनिजानां च ॥ ३९ ॥

याका अर्थ—तिर्यचनिकी योनि तिर्यचगतिनामा नामकर्मके उदयकरि जन्म होय सो है, तिस योनिविषैं उपजे होय ते तिर्यचजीव हैं। तिनकी आयुकी स्थिति उत्कृष्ट तौ तीनि पत्यकी है। जघन्य अंतर्मुहूर्तकी है। मध्य नानाभेद है ॥

इहां विशेष जो, तिर्यच तीनि प्रकार हैं। एकेंद्रिय विकलत्रय पंचेन्द्रिय। तहां एकेन्द्रियनि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५७ ॥

शुद्धपृथिवीकायिक जीवनिकी उत्कृष्ट आयु तौ बाराहजार वर्षकी है । बहुरि कगेर पृथिवीकायिककी बाईस हजार वर्षकी है । वनस्पतिकायिककी दशहजार वर्षकी है । अप्कायिककी सातहजार वर्षकी है । वायुकायिककी तीनि हजार वर्षकी है । तेजकायिककी तीनि दिनरातिकी है । बहुरि विकलत्रयमें दोय इन्द्रियनिकी बारा बरसकी है । तीनि इन्द्रियनिकी गुणचास दिनकी है । चोइन्द्रियनिकी छ महीनाकी है । पंच इन्द्रियनिविषै मत्स्यादि जलचरनिकी तौ कोडिपूर्वकी है । बहुरि परिसर्प जे गोह नवल्या आदि तिनकी नवपूर्वांगकी है । बहुरि उरगनिकी बियालीस हजार वर्षकी है । बहुरि पक्षीनिकी बहत्तर हजार वर्षकी है । बहुरि चौपदकी तीनि पल्यकी है । ऐसैं तौ उत्कृष्ट है । बहुरि जघन्य इन सर्वहीकी अंतर्मुहूर्तकी है । इहां कोई पूछै, भवस्थिति कायस्थिति कही, तिनका अर्थ कहा ? ताका समाधान— एकभवकी स्थितिकूं तौ भवस्थिति कहिये । बहुरि एककायमें अनेक भव धारै ताकूं कायस्थिति कहिये । जैसे पृथिवी अप् तेज वायुकायिक जीवनिके कायस्थिति असंख्यातलोकप्रमाण है, तिनहीमें उपजवौ करै तौ एता कालताई उपजवौ करै । बहुरि वनस्पतिकायका अंतकाल है सो असंख्यातपुद्गलपरिवर्तनमात्र है । बहुरि विकलत्रयका असंख्यातहजार वर्ष है । पंचेन्द्रियनिकी तिर्यंचमनुष्यानिकी पृथक्त्वकोटिपूर्व अधिक तीनि पल्य है । बहुरि जघन्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५८ ॥

कायस्थिति इन सर्वनिकी अंतर्मुहूर्तमात्र है। बहुरि देवनास्कीनिकी भवस्थिति है सोही कायस्थिति है। देवसूं देव होय नाही, नास्कीसूं नास्की होय नाही ॥

इहां कोई पूछै, जो, जीवतत्त्वका निरूपणका प्रकरणविषैं द्वीपसमुद्रनिका निरूपणका कहा प्रयोजन? ताका समाधान—जो, इन द्वीपसमुद्रनिकै आधार मनुष्यलोक है। तहां क्षेत्रविपाककी कर्मप्रकृतिके विशेषके उदयतैं अढाई द्वीपहीके विषैं मनुष्य उपजै हैं। तिनके निरूपणके अर्थ द्वीपसमुद्रनिका निरूपणभी प्रयोजनवान् है। जो इनका निरूपण न करिये तौ मनुष्य तिर्यंच जीव इनके आधार हैं सो जीवतत्त्वका विशेष निरूपण कैसें बनें? बहुरि विशेषनिरूपणविना जीवतत्त्वका श्रद्धान कैसें होय? बहुरि श्रद्धानविना सम्यक्चारित्र कैसें होय? ऐसैं होतैं तयात्मक मोक्षमार्गकी कथनी कैसें बनें? तातैं स्याद्वादीनिकैं सर्वनिरूपण युक्त है ॥

बहुरि इहां ईश्वरवादी कहै है, जो, ऐसा अधोलोक मध्यलोकका निरूपण कीया सो ऐसी रचना तो कोई बुद्धिमानकी करी हो है। तातैं इस रचनाका कर्ता ईश्वर है। तहां प्रथम तौ शरीर सहित ईश्वर मानै है ताकूं कहिये, जो, जगत् तौ शरीरवाले ईश्वरनें कीया। बहुरि ईश्वरकै शरीर कौन कीया? जो अन्यशरीरके संबंधतैं शरीर भया कहै, तौ अनवस्थादूषण आवै है। बहुरि जो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३५९ ॥

अदृष्टगुण कहिये पूर्वकर्मके संबंधतैं भया कहै, तौ ईश्वरकै कर्मका कीया पराधीनपणा उहरै । बहुरि कहै जो पृथिवी आदिरूप ईश्वरकी मूर्ति है, तिनकी उत्पत्तिविषैं ईश्वरही कारण है । ताकूं कहिये, जो, ऐसैं तौ सर्वही आत्मा अपनी अपनी मूर्तितैं अपने अपने शरीरकी उत्पत्तिके कारण उहरै तौ कहा दोष ? तहां ईश्वर पृथिवीआदिरूप मूर्ति बनाई तहां अन्यमूर्तिके संबंधतैं बनाई कहिये, तहां भी अनवस्थादूषण आवै है । बहुरि अनादि मूर्तिका संबंध कहै तौ लोककी रचनाही अनादि क्यों न कहिये ? बुद्धिवानका कर्तव्य कहनेकी कल्पना क्यों करिये ?

बहुरि केई निदेंह ईश्वरवादी हैं, ते कहैं, जो, ईश्वर जगतकी रचनाकूं निमित्तकारण है सोभी कल्पनाही है । जातैं जे मुक्तआत्माकूं देहरहित माने हैं, सो जगतका निमित्तकारण नाहीं । तैसैं ईश्वरभी देहरहित निमित्तकारण नाहीं । बहुरि कहै मुक्तात्मा तौ ज्ञानरहित है । अरु ईश्वरकै नित्य ज्ञान है, तातैं कर्तापणा वणै है । ताकूं कहिये, जो, नित्यज्ञानके कर्तापणा वणै नाहीं । अनेक नित्यानित्य व्यवस्थारूप जगतकूं करैगा ताका ज्ञानभी नित्यानित्यरूपही उहरैगा । बहुरि कोई क्षेत्रमें कोई कालमें कार्य उपजै है कोईमें नाहीं उपजै है । अरु ईश्वर सर्वक्षेत्रकालमें व्यापकही है, सो कार्य नाहीं उपजै, तहां रोकनेवाला कौन है ? बहुरि कहै ईश्वरकी इच्छा होय जैसैं होय है । तहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिकां पंडित जयचंदजीकृता ॥ तृतीय अध्याय ॥ पान ३६० ॥

पूछिये ईश्वरके इच्छा काहेतैं भई? तहां कहै प्राणीनिके अनुसारि इच्छा होय है। तौ ऐसैं होतैं सर्व प्राणीनिके कर्मनिके निमित्ततैं कार्य होना क्यों न मानिये? ईश्वरकी कल्पना कौन अर्थि करिये? इत्यादियुक्तितैं जगतका ईश्वर कर्ता सिद्ध नाहीं होय है। याकी चर्चा श्लोकवार्तिकतैं विशेषकरि जाननी। तातैं स्याद्वादकरि अनादिनिधन नित्यानित्यात्मक स्वयंसिद्ध अकृत्रिम जगत् षड्द्रव्यात्मक लोक है। सो सर्वज्ञके आगमकरि प्रमाणसिद्ध जाननां। अन्यवादी अनेक कल्पना करै हैं, सो प्रमाण-भूत नाहीं ऐसैं निश्चय है ॥ ऐसैं तृतीयाध्यायका कथन है ॥

॥ छप्पय ॥

सातनरककी भूमि भूमिमें बिल बहुतेरे । पापजीव परिणाम दुष्टलेश्या दुर केरे ॥

आयुकायदुःख भूरि भजै दुःकृतफल पूरे । कहे सकल भगवान पापहरनेकूं दूरे ॥

पुनि द्वीप उदधि गिरि खेत सर नदी मान नरभेद थिति । तिरिजंच आयु ये विधि कथन भाषै तीजे संधि इति ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा मोक्षशास्त्र ताविषैं तीसरा अध्याय पूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६१ ॥

॥ श्रीवीतरागाय नमः ॥

अथ चतुर्थ अध्यायका प्रारंभ है.

दोहा— बंदन करि जिनराजकूं, आगमश्रवण सु पाय ॥

सुरवर्णन घरनूं सुनूं, ज्यों सरदा दिठ थाय ॥ १ ॥

आगैं टीकाकार सूचना करै हैं, जो, “ भवप्रत्ययोऽवधिर्देवनारकाणां ” इत्यादि सूत्रनिविषैं वारवार देव शब्द कह्या तहां ऐसा न जानिये जो देव कौन है, केई प्रकारके हैं, तिनके निर्णयके अर्थ आचार्य सूत्र कहै हैं—

॥ देवाश्चतुर्णिकायाः ॥ १॥

याका अर्थ— देव हैं ते च्यारि हैं निकाय कहिये समूह जिनके ऐसे हैं । देवगति नाम कर्मका उदय अंतरंगकारण होतैं बाह्यनिमित्तके विशेषनिकरि द्वीप समुद्र आदिविषैं जैसैं इच्छा होय तैसैंही क्रीडा करै ते देव कहिये । इहां कोई कहै है कि, सूत्रविषैं विभक्तिका बहुवचन है सो एक-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६२ ॥

वचनही चाहिये, समानजातिके कहनेतैं बहुकी प्रतिपत्ति होय है। ताका समाधान— जो, इन च्यारिही निकायमें अंतर्भेद इन्द्र सामानिक आदि तथा आयु आदिका भेदतैं बहुत हैं, तिनके जाननेके अर्थ बहुवचन है। तहां देवगतिनामकर्मके उदयकी सामर्थ्यतैं भेदरूप समूह होइ, ताकूं निकाय कहिये हैं। ऐसैं च्यारि निकाय इन देवनिके हैं। ते कौन? भवनवासी व्यंतर ज्योतिष्क वैमानिक ऐसैं ॥

आगैं तिनके लेश्याका नियमके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ आदितस्त्रिषु पीतान्तलेश्याः ॥ २ ॥

याका अर्थ— आदितैं लै तीनि निकाय जे भवनवासी व्यंतर ज्योतिष्क तिनके पीतान्त कहिये कृष्ण नील कापोत पीत ऐसैं चारि लेश्या हैं। यहां आदित ऐसा कहते तौ अन्तमध्यके मति जानूं। बहुरि दोय तथा एकके निषेधके अर्थ त्रिशब्द है। बहुरि लेश्या छह हैं तिनमेंसूं चारिका ग्रहण है। यातैं पीतान्त ऐसा वचन है। पीत है अन्त जिनके ऐसा कहैतैं चारि लेश्याका ग्रहण भया। तब ऐसा अर्थ भया, जो, भवनवासी व्यंतर ज्योतिष्क इनि तीनि निकायनिके जे असुरदेव तिनके कृष्ण नील कापोत पीत ए च्यारि लेश्या हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६३ ॥

आगैं तिन निकायनिके अन्तरभेदके प्रतिपादनके अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ दशाष्टपञ्चद्वादशविकल्पाः कल्पोपपन्नपर्यन्ताः ॥ ३ ॥

याका अर्थ— देवनिके निकायनकें दश, आदि संख्याशब्दनिकरि यथासंख्य संबंध करना । ऐसैं करतें भवनवासीनिके दश भेद हैं । व्यंतरनिके आठ भेद हैं । ज्योतिषीनिकें पांच भेद हैं । वैमानिकनिकें बारह भेद हैं । तहां बारह भेद कल्पवासीनिकेही हैं । अगले ग्रैवेयकादिके भेद नांही हैं । इहां पूछैं हैं, जो, इनकूं कल्प ऐसी संज्ञा कैसैं है? ताका समाधान जो, इनमें इन्द्र आदि दशप्रकार कल्पिये हैं, तातैं कल्पसंज्ञा है । फेरि पूछै है, जो, यह कल्पना तौ भवनवासीआदिविषैभी है । ताका उत्तर जो, रुदिके वशतैं वैमानिकनिविषैही कल्पशब्द वर्तै है । तातैं जे कल्पनिविषैं उपजै ते कल्पोपपन्न कहिये ॥

आगैं इनका विशेष जाननेके अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ इन्द्रसामानिकत्रायस्त्रिंशपारिषदात्मरक्षलोकपालानीकप्रकीर्णकाभियोग्य-
किल्बिषिकाश्चैकशः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— अन्यदेवनितैं असाधारण जे अणिमादिककृद्विसहित गुण तिनकरि इन्दन्ति

॥ सर्वार्थसिद्धिचर्चिका पंडित जयचंदजोकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६४ ॥

कहिये परम ऐश्वर्यकरि वत्तैं ते इन्द्र हैं । बहुरि आज्ञा ऐश्वर्यकरि रहित स्थान आयु वीर्य परिवार भोग उपभोग आदिकरि इन्द्रसमान होय ते सामानिक हैं । ते इन्द्रके पिता गुरु उपाध्यायकी-ज्यों बडे होय तैसैं होय हैं । बहुरि मंत्री पुरोहितकी जगह होय ते त्रायस्त्रिंश कहिये, तेतीस देव हैं, ते त्रायस्त्रिंश कहिये । बहुरि इन्द्रके वयस्य कहिये मित्र पीठमर्द कहिये, सभाविषैं पछाडी दावि बैठैं ते पारिषद कहिये । बहुरि इन्द्रके सुभट शस्त्रधारी रक्षकज्यों होय ते आत्मरक्षक हैं । बहुरि जे कोटपाल हाकिम फौजदारतुल्य होय ते लोकपाल हैं । पयादा आदि सातप्रकारकी सेनाके देव ते अनीक कहिये । बहुरि जैसैं नगरमें व्योपारी आदि वसैं, तैसैं वसनेवाले प्रकीर्णक कहिये । बहुरि दाससमान वाहनादिकार्यविषैं प्रवत्तैं ते आभियोग्य हैं । बहुरि नगरके अंतमें वसैं चाण्डाल-समान ते किल्बिषिक हैं । किल्बिष नाम मलिनता पापका है । सो इनके ऐसाही कर्मका उदय है, जो, देवगतिमें नीच होय हैं । इहां एकश ऐसैं कहनेसैं एकएक निकायके ए भेद हैं ॥ आगे ए दश भेद चाखौंही निकायके सामान्यपणैं प्रसंग आवैं ताके अपवादके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ त्रायस्त्रिंशलोकपालवज्या व्यन्तरज्योतिष्काः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— व्यन्तर तथा ज्योतिषी देवनिविषैं त्रायस्त्रिंश बहुरि लोकपाल ए दोय भेद

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६५ ॥

नाही हैं। दशभेदनिके आठही भेद हैं ॥ आगें, तिन निकायनिविषैं इन्द्र कैसे हैं तिनिका नियमके अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ पूर्वयोर्द्दीन्द्राः ॥ ६ ॥

याका अर्थ—पहले दोय निकाय भवनवासी व्यंतर इनविषैं दोय दोय इन्द्र हैं। पूर्वयोः कहिये पहले दोय निकाय भवनवासी व्यंतर तिनविषैं दोयदोय इन्द्र हैं। इहां प्रश्न, जो, दूसरेकै पूर्वपणा कैसें? ताका उत्तर—जो, समीपतैं पूर्वपणां उपचारतैं कहा है। बहुरि दीन्द्राः ऐसे शब्दमें दोयदोय ऐसा अर्थ कैसा भया? ताका उत्तर—जो, इहां अंतर्नीत वीप्सा अर्थ है। तातैं दोयदोय इन्द्र होय ताकूं दीन्द्रा ऐसा कहिये। जैसे सातसात पान होय ताकूं सप्तपर्ण कहिये तथा आठआठ पद होय ताकूं अष्टापद कहिये तैसें इहांभी जाननां। सोही कहिये हैं ॥

भवनवासीनिविषैं असुरकुमारनिके चमर वैरोचन ए दोय इन्द्र हैं। नागकुमारनिकें धरण भूतानंद ए दोय इन्द्र हैं। विद्युत्कुमारनिकें हरिसिंह हरिकान्त ये दोय इन्द्र हैं। सुपर्ण कुमारनिके वेणुदेव वेणुताली ए दोय इन्द्र हैं। अग्निकुमारनिकें अग्निशिख अग्निमाणव ए दोय इन्द्र हैं। वातकुमारनिकें वैलंब प्रभंजन ए दोय इन्द्र हैं। स्तनितकुमारनिकें सुघोष महाघोष ए दोय इन्द्र हैं। उदधिकुमारनिकें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३३३ ॥

जलकान्त जलप्रभ ए दोय इन्द्र हैं । द्रीपकुमारनिकें पूर्ण वशिष्ठ ए दोय इन्द्र हैं । दिक्कुमारनिकें अमितगति अतिवाहन ए दोय इन्द्र हैं । ऐसैं इनकें बीस इन्द्र हैं । बहुरि व्यंतरदेवनिविषैं किंनरनिकें किन्नर किंपुरुष ए दोय इन्द्र हैं । किंपुरुषनिकें सत्पुरुष महापुरुष ए दोय इन्द्र हैं । महोरगनिकें अतिकाय महाकाय ए दोय इन्द्र हैं । गंधर्वनिके गीतरति गीतयश ए दोय इन्द्र हैं । यक्षनिकें पूर्णभद्र माणिभद्र ए दोय इन्द्र हैं । राक्षसनिकें भीम महाभीम ए दोय इन्द्र हैं । पिशाचनिकें काल महाकाल ए दोय इन्द्र हैं । भूतनिकें प्रतिरूप अप्रतिरूप ए दोय इन्द्र हैं ॥

आगैं इन देवनिकें सुख कैसा है ऐसैं पूछै तिनके सुख जाननेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ कायप्रवीचारा आ ऐशानात् ॥ ७ ॥

याका अर्थ— प्रवीचार कहिये कामसेवन सो भवनवासीनितैं लेइ ऐशानस्वर्गपर्यंतके देवनिकें कायकरि कामसेवन है । इनके संकेशकर्मका उदय है । तातैं मनुष्यकीज्यों स्त्रीका विषयसुख भोगवैं हैं । इहां “ आ ऐशानात् ” इस शब्दविषैं आइ उपसर्ग अभिविधि अर्थमें है, तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, भवनवासीनितैं लगाय ऐशानपर्यंतकें कायकारि मैथुन है । बहुरि इहां संधि न करी सो संदेह निवारणके अर्थि न करी है । संधि करिये तब ऐशान ऐसाही सिद्ध होय, तब

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६७ ॥

संदेह रहै, जो, इहां उपसर्ग है कि नहीं? तातैं संदेह मेंटनेके अर्थि उपसर्ग जुदा राखा है ॥

आगैं ऐशानताई मर्यादा कही तातैं अगिले स्वर्गनिविषैं सुखका विभाग जान्यां नहीं, ताके प्रतिपादनके अर्थि सूत्र कहैं हैं—

॥ शेषाः स्पर्शरूपशब्दमनःप्रवीचाराः ॥ ८ ॥

याका अर्थ— शेष कहिये कहे तिनतैं अवशेष रहे देव तिनकैं स्पर्श रूप मन इनविषैं मैथुन है। तहां कहे तिनतैं अवशेष जे कल्पवासी तिनकैं आगमतैं अविरोधरूप संबंध करना। पहले सूत्रमें प्रवीचारका ग्रहण तौ थाही, यहां फेरि प्रवीचारका ग्रहण याहीके अर्थि है। सो आगमसूं अविरोध स्पर्शादिमैथुन लेना। तहां सनत्कुमार माहेन्द्रस्वर्गके देव देवांगनाके स्पर्श-मात्रहीकरि परमप्रीति पावैं हैं। तैसेंही देवांगनाभी परमसुख पावे हैं। वहुनि ब्रह्म ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्ट स्वर्गके देव देवांगनाके शृंगार आकार विलास चतुर मनोज्ञ वेष रूपके देखनेहीकरि परमसुखकूं पावैं हैं। वहुनि शुक महाशुक शतार सहस्रारविषैं देव देवांगनाके मधुर संगीत गावना कोमल हँसना ललित बोलना आभूषणनिके शब्दका सुननामात्रहीतैं परमप्रीतिकूं पावैं हैं।

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३२८ ॥

बहुरि आनत प्राणत आरण अब्युत स्वर्गके देव अपनी देवांगनाका मनकेविषैं संकल्पमात्रहीतें परमसुखकूं पावै हैं ॥

आगैं पूछै हैं, अगिले अहमिन्द्र देवनिकैं सुख कौनप्रकार है? ऐसैं पूछैं ताके निश्चयके अर्थि सूत्र कहैं हैं--

॥ परेऽप्रवीचाराः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— यहां परशब्दका ग्रहण अवशेष रहे जे अहमिन्द्र तिनके ग्रहणके अर्थि है । अप्रवीचारशब्द परमसुख जनावनेके अर्थि है । प्रवीचार तौ मैथुनकी वेदनाका इलाज है । तिसके अभावतें तिन अहमिन्द्रनिकैं सहजही परमसुख है ॥

आगैं, आदिनिकायके देव दशप्रकारके भेदरूप कहे तिनकी सामान्यविशेष संज्ञाके नियमके अर्थि सूत्र कहैं हैं--

॥ भवनवासिनोऽसुरनागविद्युत्सुपर्णाग्निवातस्तनितोदधिद्वीपादिकुमाराः ॥ १० ॥

याका अर्थ-- भवननिविषैं वसैं ते भवनवासी कहिये, यह तौ तिनकी सामान्यसंज्ञा है । बहुरि असुरकुमार नागकुमार विद्युत्कुमार सुपर्णकुमार अग्निकुमार वातकुमार स्तनितकुमार उदधिकुमार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३६९ ॥

द्रीपकुमार दिक्कुमार ए दशजातिनिकी दश विशेषसंज्ञा हैं । सो नामकर्मके उदयके विशेषकरि इनके नामकी प्रवृत्ति है । बहुरि अवस्थित एकरूप अवस्था तथा स्वभाव सर्वही देवनिकें समान हैं । तथापि ये भवनवासी देव वेष आभूषण आयुध यान वाहन क्रीडन आदिकरि कुमारकीज्यों सोहैं हैं प्रवर्तैं हैं, तातैं इनकूं कुमार कहिये हैं । तातैं दशही जातिकें कुमारशब्द जोडना । यहां पूछै हैं, तिनकें भवन कहां हैं? सो कहिये हैं । रत्नप्रभापृथिवीके पंकभागविषैं तौ असुरकुमारनिके भवन हैं । बहुरि पहला खरभागविषैं ऊपर नीचैं हजार हजार योजन छोडकरि नवजातिके भवनवासीनिके आवास हैं । इहां कोई अन्यवादी कहै, जो, ये देव उत्तमदेवनितैं शस्त्रादिकरि युद्ध करै हैं, तातैं इनका नाम असुर है । ताकूं कहिये, जो, ऐसा कहना तौ तिनका अवर्णवाद करना है । ते उत्तमदेव जे सौधर्मादिकके कल्पवासी हैं, ते महाप्रभावसहित हैं, तिनउपरि हीन देवनिका बल चलै नाहीं । मनकरिभी तिनितैं प्रतिकूल न होय, तथा कल्पवासी उत्तम परिणामनितैं उपजैं सो तिनकें बैरका कारणभी नाहीं । भगवानकी पूजा तथा स्वर्गनिके भोगनिहीविषैं तिनकूं आनन्द वर्तै है । तिनकें असुरनसहित युद्ध कहना मिथ्यात्वके निमित्ततैं अवर्णवाद है ॥

आगैं द्वितीय निकायकी सामान्यविशेषसंज्ञाका नियमके अर्थि सूत्र कहैं हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७० ॥

॥ व्यन्तराः किन्नरकिम्पुरुषमहोरगगन्धर्वयक्षराक्षसभूतपिशाचाः ॥ ११ ॥

याका अर्थ— विविध देशान्तरनिविषैं जिनिके वाम ते व्यन्तर हैं, ऐसी इनकी सार्थिक सामान्यसंज्ञा है। बहुरि तिनके भेदनिकी विशेषसंज्ञा किन्नर किंपुरुष महोरग गंधर्व यक्ष राक्षस भूत पिशाच ऐसी है। यहु विशेषसंज्ञा नामकर्मके विशेषके उदयतैं भई है। बहुरि इनका आवास कहां है सो कहिये है। इस स्तनप्रभाष्टथिवीके पहले खरभागविषैं अर जंबूद्वीपतैं असंख्यात द्वीप-समुद्र परें जाय सातप्रकारके व्यन्तरनिके आवास हैं। बहुरि राक्षसजातिके निकायके दूसरे पंकवहुल भागविषैं हैं। यहां अन्यवादी केई कहै हैं। किन्नर किंपुरुष मनुष्यनकूं खाय हैं। तथा पिशाच मांसका आहार करै हैं। राक्षस मांस आहारी हैं। सो यह कहना अयुक्त है। मिथ्याज्ञानतैं तिनका अवर्णवाद करै हैं। जातैं ये देव पवित्र वैक्रियकदेहके धारक हैं। सो अपवित्र मनुष्यनिका शरीरकूं कैसैं इच्छैं? तथा मांस कैसैं भक्षै?

इहां कहैं, जो, लोकविषैं व्यन्तर आवैं तब कहैं हैं मांस दारू ल्यावो, सो यह कहना ऐसा है, प्रथम तो लोकमें अज्ञानी जीव वात आदि रोगविषैं व्यन्तरकी कल्पना करै हैं, वातविकारतैं यथा तथा वचन कहैं अवष्टा करै ताकूं व्यन्तर ठहराय लें। बहुरि कदाचित् कोई व्यन्तरभी चेष्टा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७१ ॥

आय करै दारू आदि अशुचिका नामभी लेय तौ तिनकी क्रीडामात्र चेष्टा है । ते मानसिक आहारी हैं । तातैं तिनकैं कुछ भक्षण नहीं । तिनकैं मांस दारू आदि अपवित्रका भक्षण कहना तिनका अवर्णवाद है । यातैं मिथ्यात्वका आश्रवका अनुभाग तीव्र आवै है । बहुरि तिनकैं आवास तो खरभागविषैं कहै हैं । बहुरि पृथिवीउपरिभी तिनके द्वीप समुद्र पर्वत देश ग्राम नगर गृहनिके आंगण गली जलके निवास उद्यान देवमंदिर आदिविषैं असंख्यात हैं ॥

आगैं तीसरा निकायकी सामान्य विशेष संज्ञाके नेम कहनेके अर्थ सूत्र कहैं हैं ॥

॥ ज्योतिष्काः सूर्याचन्द्रमसौ ग्रहनक्षत्रप्रकीर्णकतारकाश्च ॥ १२ ॥

याका अर्थ— इन पांचहीकी ज्योतिष्क ऐसी सामान्यसंज्ञा ज्योतिःस्वभावतैं है, सो सार्थिक है । बहुरि सूर्य चंद्रमा ग्रह नक्षत्र प्रकीर्णक तारका ऐसी पांच विशेषसंज्ञा हैं । सो यह नामकर्मके उदयके विशेषतैं भई है । बहुरि सूर्याचंद्रमसौ ऐसी इन दोयकैं न्यारी विभक्ति करी सो इनका प्रधानपणा जनावनेके अर्थ है । इनके प्रधानपणा इनके प्रभाव आदिकरि कीया है । बहुरि इनके आवास कहां हैं, सो कहिये है । इस मध्यलोककी समानभूमिके भागतैं सातसैं नवै योजन उपरि जाय तारानिके विमान विचरै हैं । ते सर्व ज्योतिषीनिके नीचैं जानना । इनतैं दश योजन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७२ ॥

उपरि जाय सूर्यनिके विमान विचरें हैं । तातैं अशी योजन उपरि जाय चन्द्रमानिके विमान हैं । तातैं तीनि योजन ऊपर जाय नक्षत्रनिके विमान हैं । तातैं तीनि योजन ऊपर जाय बुधनिके विमान हैं । तातैं तीनि योजन ऊपर जाय शुक्रनिके विमान हैं । तातैं तीनि योजन ऊपर जाय बृहस्पतिके विमान हैं । तातैं चारि योजन ऊपर जाय मंगलके विमान हैं । तातैं चारि योजन ऊपर जाय शनैश्वरके विमान हैं । यह ज्योतिष्कमंडलका आकाशमें तलैं ऊपरि एकसौ दश योजनमांहीं जानना । बहुरि तिर्यग्विस्तार असंख्यात द्वीपसमुद्रनिप्रमाण घनोदधिवातवलयपर्यंत जानना । इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ— सातसैं नवै, दश, अशी, च्यारि, त्रिक, दोय, चतुष्क ऐसैं एते योजन अनुक्रमतैं । तारा । ७९० । सूर्य । १० । चंद्रमा । ८० । नक्षत्र । ३ । बुध । ३ । शुक्र । ३ । बृहस्पति । ३ । मंगल । ४ । शनैश्वर । ४ । इनका विचरना जानना ॥

आगैं ज्योतिषीनिका गमनका विशेष जाननेके अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ मेरुप्रदक्षिणा नित्यगतयो नृलोके ॥ १३ ॥

याका अर्थ— मेरुप्रदक्षिणा ऐसा वचन है, सो गमनका विशेष जाननेकूं है । अन्यप्रकार गति मति जानूं । बहुरि नित्यगतयः ऐसा वचन है, सो निरंतर गमन जनावनेके अर्थि है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७३ ॥

बहुरि नृलोकका ग्रहण है, सो अढाई द्वीप दोय समुद्रमें नित्यगमन है । अन्य द्वीपसमुद्रनिमें गमन नहीं । इहां कोई तर्क करै है, ज्योतिषी देवनिका विमाननिकें गमनका कारण नहीं । तातें गमन नहीं । ताकूं कहिये, यह कहना अयुक्त है । जातें तिनके गमनविषैं लीन ऐसैं आभियो-ग्यजातिके देव तिनका कीया गतिपरिणाम है । इन देवनिकें ऐसाही कर्मका विचित्र उदय है, जो गतिप्रधानरूप कर्मका उदय दे है । बहुरि मेरुतें ग्यारहसैं इकईस योजन छोड ऊपरें गमन करैं हैं । सो प्रदक्षिणारूप गमन करैं हैं । इन ज्योतिषीनिका अन्यमती कहै है, जो, भूगोल अल्पसा क्षेत्र है । ताके ऊपरि नीचैं होय गमन है । तथा कोई ऐसैं कहै है, जो, ए ज्योतिषी तौ थिर हैं । अरु भूगोल भ्रमे है । तातें लोककूं उदय अस्त दीखै है । बहुरि कहैं हैं, जो, हमारे कहनेतें ग्रहण आदि मिलै है । सो यह सर्व कहना प्रमाणबाधित है । जैनशास्त्रमें इनका गमनादिकका प्ररूपण निर्बाध है । उदयअस्तका विधान सर्वतें मिलै है । याका विधिनिषेधकी चर्चा श्लोकवार्तिकमें है । तथा गमनादिकका निर्णय त्रैलोक्यसार आदि ग्रंथनिमें है, तहांतें जानना ॥

आगैं इन ज्योतिषीनिके संबंधकरि व्यवहारकालका जानना है तिसके अर्थि सूत्र कहे हैं—

॥ तत्कृतः कालविभागः ॥ १४ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७४ ॥

याका अर्थ— इन ज्योतिषी देवनिकरि कीया कालका विभाग है। इहां तत्का ग्रहण गतिसहित ज्योतिष्क देवनिके कहनेके अर्थ है। सो यह व्यवहार काल केवल गतिहीकरि तथा केवल ज्योतिषीनिकरि नहीं जाना जाय है। गतिसहित ज्योतिषीनिकरि जाना जाय है। तातें गमन तो इनका काहूकूं दीखै नहीं। बहुरि गमन न होय तो ये थिरही रहैं। तातें दोऊ संबंध लेना। तहां काल है सो दोयप्रकार है। व्यवहारकाल निश्चयकाल। तिनमें व्यवहारकालका विभाग इन ज्योतिषीनिकरि कीया हूवा जानिये है। सो समय आवली आदि क्रियाविशेषकरि जाना हुवा व्यवहारकाल है। सो नाही जाननेमें आवै ऐसा जो निश्चयकाल ताके जाननेकूं कारण है सो निश्चयकालका लक्षण आगैं कहसी, सो जानना ॥

आगैं मनुष्यलोकतैं बाहिर ज्योतिष्क अवस्थित हैं। ऐसा कहनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ बहिरवस्थिताः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— बहिः कहिये मनुष्यलोकतैं बाहिर ते ज्योतिष्क अवस्थित कहिये गमनरहित हैं। इहां कोई कहै है, पहले सूत्रमें कहा है जो, मनुष्यलोकतैं ज्योतिष्कदेवनिके नित्य गमन है। सो ऐसा कहनेहीतैं यह जाना जाय है, जो, यातैं बाहिरकेकें गमन नहीं। फेरि यह सूत्र कहना

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७५ ॥

निष्प्रयोजन है। ताका समाधान, जो, इस सूत्रतैं मनुष्यलोकतैं बाहिर अस्तित्वभी जाना जाय है। अवस्थानभी जान्या जाय है, यातैं दोऊ प्रयोजनकी सिद्धिके अर्थि यह सूत्र है अथवा अन्यप्रकार-
करि गमनका अभाव हैके अर्थि तथा कदाकाल गमनका अभावके अर्थिभी यह सूत्र जनना ॥

आगैं चौथे निकायकी सामान्यसंज्ञा कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ वैमानिकाः ॥ १६ ॥

याका अर्थ— वैमानिक ऐसा तौ अधिकारकै अर्थि ग्रहण है। याके आगैं कहसी तिनकूं वैमानिक जानियें ऐसा अधिकार है। बहुरि पुण्यवाननिकूं विशेषकरि मानें ते विमान हैं। तिनमें जे उपजै ते वैमानिक हैं। बहुरि ते विमान तीन प्रकार हैं। इन्द्रक श्रेणीबद्ध पुष्पप्रकीर्णक। तहां इन्द्रकविमान तौ इन्द्रकीज्यों बीच तिष्ठैं हैं। तिनकी च्याखों दिशामें आकाशप्रदेशकी श्रेणीकीज्यों तिष्ठैं हैं ते श्रेणीबद्ध हैं। बहुरि विदिशानिविषैं विखरे फूलनिकीज्यों तिष्ठैं हैं, तातैं ते पुष्पप्रकीर्णक हैं ॥

आगैं तिन वैमानिकदेवनिका भेदके ज्ञानके अर्थि सूत्र कहैं हैं—

॥ कल्पोपपन्नाः कल्पातीताश्च ॥ १७ ॥

याका अर्थ— ते वैमानिक दोय प्रकार हैं। तहां कल्प जे स्वर्ग तिनकेविषैं उपजैं ते तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७६ ॥

कल्पोपपन्न हैं । बहुरि ग्रैवेयक आदिविषै उपजै ते कल्पातीत कहिये ॥

आगैं तिनका अवस्थानविशेष जाननेके अर्थि सूत्र कहैं हैं--

॥ उपर्युपरि ॥ १८ ॥

याका अर्थ-- यहू सूत्र तिन वैमानिकदेवनिका तिर्यगवस्थानके निषेधके अर्थि है । ते ज्योतिषीनिकीज्यों तिर्यक् अवस्थित नाहीं हैं । बहुरि व्यंतरनिकीज्यों विषम जहांतहां अवस्थित नाहीं हैं । ते कल्प उपरि उपरि हैं ॥

आगैं पूछैं हैं, जो, ऐसैं हैं ए उपरि हैं, तो केते कल्पविमानविषै देव हैं? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं--

॥ सौधमेंशानसानत्कुमारमाहेन्द्रब्रह्मब्रह्मोत्तरलान्तवकापिष्टशुक्रमहाशुक्रशतारसहस्रारे-
प्वानतप्राणतयोरारणाच्युतयोर्नावसु ग्रैवेयकेषु विजयवैजयन्तजयन्तापराजितेषु
सर्वार्थसिद्धौ च ॥ १९ ॥

याका अर्थ-- इन सौधर्मादिक शब्दनिका कल्प नाम कैसे भया सो कहैं हैं । व्याकरण विषै अण् ऐसा प्रत्यय है, सो च्यारि अर्थमें होय है । ताकरि कल्प नाम होय । तथा स्वभावहीतैं-
ऐसा नाम है । बहुरि इन्द्रकाभी नाम यहही, सोभी स्वभावतैं तथा कल्पके साहचर्यतैं होय हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७७ ॥

सो कैसें? पहले स्वर्गविषैं सुधर्मा नाम सभा है सो यहू सभा जामैं होय ताका नाम सौधर्मकल्प कहियें। इहां अस्ति अर्थमें अण् प्रत्यय जानना। बहुरि इस कल्पके साहचर्यतैं इन्द्रकाभी नाम सौधर्म जानना। बहुरि ईशान ऐसा नाम इन्द्रका स्वभावहीतैं है। सो ईशान इन्द्रनिका निवास सो ऐशानकल्प है। इहां निवास अर्थविषैं अण् प्रत्यय जानना। ताके साहचर्यतैं इन्द्रकाभी नाम ऐशान है। बहुरि सनत्कुमार इन्द्रका नाम स्वभावहीतैं है। ताका निवास जो कल्प ताका नाम सानत्कुमार है। इहांभी निवास अर्थविषैं अण् प्रत्यय है। ताके साहचर्यतैं सानत्कुमार नाम इन्द्रका होय है। बहुरि महेन्द्र ऐसा नाम इन्द्रका स्वभावहीतैं है। ताका निवास जो कल्प ताका नाम माहेन्द्र है। यहांभी निवास अर्थविषैं अण् प्रत्यय है। ताके साहचर्यतैंभी इन्द्रका नाम माहेन्द्र है। ऐसैंही ब्रह्म ब्रह्मोत्तर आदि कल्पका तथा इन्द्रका नाम जानना। बहुरि उपरि उपरि दोयदोयका संबंध आगमकी अपेक्षातैं जानना। तहां पैला तो सौधर्म ऐशान ए दोय कल्प हैं। इनकें उपरि सानत्कुमार माहेन्द्र ए दोय हैं। इनके उपरि ब्रह्मलोक ब्रह्मोत्तर ए दोय हैं। इनके उपरि लांतव कापिष्ठ ए दोय हैं। इनके उपरि शुक्र महाशुक्र ए दोय हैं। इनके उपरि शतार सहस्रार ए दोय हैं। इनके उपरि आनत प्राणत ए दोय हैं। इनके उपरि आरण अच्युत ए दोय हैं। इहां कल्पका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७८ ॥

युगलका उपरि उपरि दोयदोय कहना अंतके दोय युगलनिकें जुदी विभक्ती करी, समास न किया, तातें जाना जाय है। बहुरि नीचले च्यारि कल्पविषैं बहुरि उपरि के च्यारि कल्पविषैं तौ च्यारि च्यारि इन्द्र जानने। बहुरि बीचके आठ कल्पनिविषैं च्यारिही इन्द्र जानने। सो ऐसैं हैं— सौधर्म ऐशान सानत्कुमार माहेन्द्र इन च्यारिविषैं च्यारि इन्द्र। ब्रह्मलोक ब्रह्मोत्तर इन दोयमें एक ब्रह्म नाम इन्द्र है। लांतव कापिष्ठ इन दोयमें एक लांतव नाम इन्द्र। शुक्र महाशुक्र इन दोयमें एक शुक्र नाम इन्द्र। शतार सहस्रार इन दोयमें एक शतार नाम इन्द्र। आनत प्राणत आरण अच्युत इन च्यारिमें च्यारि इन्द्र हैं। ऐसैं कल्पवासीनिके बारह इन्द्र हैं ॥

बहुरि लोकनियोगके उपदेशतैं तत्त्वार्थवार्तिकविषैं इन्द्र चौदहभी लिखे हैं। तहां बारह स्वर्गमें तौ बारह अर ऊपरके च्यारि स्वर्गनिमें दोय ऐसैं। अब इहां उपरि उपरि कहा, सो कहातैं गिनिये सो कहै है। जम्बूद्वीपविषैं मेरुपर्वत हजार योजन तौ पृथ्वीमें अरु निन्यानवैं हजार योजन ऊंचो ताके नीचैं तौ अधोलोक कहिये। बहुरि मेरुबराबर मोटाई बहुरि तिर्यक् फैलवां तिर्यग्लोक है। बहुरि मेरुकैं उपरि ऊर्ध्वलोक है। मेरुकी चूलिका चालीस योजनकी ऊंची है। ताके उपरि बालका अन्तरमात्र तिष्ठया सौधर्मस्वर्गका ऋजु नामा इन्द्रकविमान है। अन्य सर्व याका वर्णन लोकनियो-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनेका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३७९ ॥

ग्रंथतैं जानना । बहुरि नवसु ग्रैवेयकेषु ऐसा वचन है, तहां नवशब्दकैं जुदी विभक्ति करनेका यह प्रयोजन है । जो ग्रैवेयकतैं जुदा नव विमान अनुदिश नाम धारक हैं ऐसा जनाया है । तातैं अनुदिशका ग्रहण करना । इनकें सौधर्मकल्पतैं लगाय अनुत्तरपर्यन्त उपरि उपरि तिरेसठि पटल हैं । तहां प्रथमयुगलमें तो इकतीस पटल हैं । द्वितीय युगलमें सात पटल हैं । तीसरे युगलमें च्यारि पटल हैं । चौथे युगलमें दोय पटल हैं । पांचवां युगलका एकही पटल है । छठा युगलका एक पटल है । सातमा आठमा युगलकें छह पटल हैं । ऐसैं बावन पटल तौ स्वर्गनिके हैं । बहुरि नवग्रैवेयकके नव पटल हैं । बहुरि एक अनुदिशका, एक पंचअनुत्तरका ऐसैं तिरेसठि पटल जानने ॥

आगें इन वैमानिकदेवनिकें परस्पर विशेष है, ताके जनावनेकें अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ स्थितिप्रभावसुखद्युतिलेश्याविशुद्धीन्द्रियावधिविषयतोऽधिकाः ॥ २० ॥

याका अर्थ— वैमानिक देव हैं तें स्थिति प्रभाव सुख द्युति लेश्याकी विशुद्धि इन्द्रियनिका विषय अवधिका विषय इनकरि उपरिउपरि स्वर्गस्वर्गप्रति तथा पटलपटलप्रति अधिकअधिक हैं । तहां अपनी आयुके उदयतैं तिस भवविषैं शरीरसहित तिष्ठना, सो स्थिति कहिये, बहुरि परके उपकार तथा अपकार करनेकी शक्तिकूं प्रभाव कहिये; बहुरि इंद्रियविषयका भोगवना, सो सुख

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८० ॥

कहिये; बहुरि शरीर तथा वस्त्रआभरणाकी दीप्ति, सो द्युति कहिये; बहुरि कषायकरि योगनिकी प्रवृत्तिरूप लेश्या ताकी विशुद्धि कहिये उज्ज्वलता; बहुरि इन्द्रियनिकरि विषयनिका जानना; बहुरि अवधिकरि द्रव्य क्षेत्र काल भावरूप विषयका जानना इनकरि अधिक अधिक हैं ॥

आगें स्थितिआदिकरि जैसे अधिक हैं, तैसे गतिआदिकरि हीन हैं ऐसे कहै हैं—

॥ गतिशरीरपरिग्रहाभिमानतो हीनाः ॥ २१ ॥

याका अर्थ— ए वैमानिक देव हैं ते गति शरीर परिग्रह अभिमान इनकरि उपरिउपरि हीन कहिये घटतेघटते हैं । तहां क्षेत्रसे अन्य क्षेत्र जाना सो गति कहिये । शरीर तिनके वैक्रियक कहा सोही । बहुरि लोभकषायके उदयतैं विषयनिविषैं संगति करना सो परिग्रह कहिये । बहुरि मानकषायके उदयतैं उपजा जो अहंकार गर्व सो अभिमान कहिये । इनकरि उपरि उपरि हीन हैं । जातैं अन्यदेशविषैं क्रीडा रतिका अभिलाष तीव्र नाहीं । अपने योग्य क्षेत्रविषैंही तृप्ति है । तातैं तौ गमन थोडा करै है । बहुरि शरीर सौधर्म ऐशानके देवनिका तौ सात हस्तका है । बहुरि सनत्कुमार माहेन्द्रका छह हाथका है । ब्रह्मलोक ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्टविषैं पांच हाथका है । शुक महाशुक शतार सहस्रारविषैं न्यारि हाथका है । आनत प्राणतविषैं साढा तीन हाथका है । बहुरि आरण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुंता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८१ ॥

अच्युतविषैं तीनि हाथका है । अधोग्रैवेयकविषैं अढाई हाथका है । मध्यग्रैवेयकविषैं दोय हाथका है । उपरिग्रैवेयकविषैं बहुरि अनुदिशविषैं डेढ हाथ है । बहुरि अनुत्तरविषैं एक हाथ है । बहुरि परिग्रह विमान देवांगना आदि परिवार इत्यादिका उपरि उपरि घटता घटता है । बहुरि उपरि उपरि कषाय थोरे हैं । तातैं अभिमान घटता घटता है । इहांतैं स्वर्गनिमें उपजैं हैं, तिनके कषायनिकी मंदता बढ़ती बढ़ती होय, ते उपरि उपरि उपजे हैं । तातैं सोही संस्कार वहां है । तातैं उपरि उपरि कषाय थोरे थोरे हैं ॥

आगैं, तीनि निकायनिकें तौ लेश्या पहली कही थी । अब वैमानिकनिकें लेश्याकी विधि-प्रतिप्रति अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ पीतपद्मशुक्लेश्या द्वित्रिशेषेषु ॥ २२ ॥

याका अर्थ— दोय युगलनिमें पीतलेश्या, तीनि युगलनिमें पद्मलेश्या, बहुरि बाकी तीनि युगल तथा अहमिन्द्रनिकें शुक्लेश्या है । यहां पहले पीत पद्म शुक्लका द्वंद्वसमास करि पीछे ए लेश्या जिनकें होय ते पीत पद्म शुक्लेश्यावाले देव हैं, ऐसैं बहुब्रीहिसमास है । इहां प्रश्न, जो, इहां समासविषैं पीत पद्म शुक्ल इनकें द्वस्व अकार कैसैं भया? शब्द तौ पीता पद्मा शुक्ला ऐसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८२ ॥

चाहिये । तहां कहिये है, जो व्याकरणविषैं उत्तरपदतैं इस्व होनाभी कहा है । जैसे दुती ऐसा शब्दका तपरकणविषैं है । तहां मध्याविलंबिताका उपसंख्यान है, ऐमें इहांभी जानना । अथवा पीत पद्म शुक्ल ऐसे शब्द वर्णसहित वस्तुके वाचकभी हैं, ते पुरुषलिंगी हैं । तिनकी उपमाभी इन लेश्यानिक्कूं है । तातैं उपमितिसमासविषैं न्हस्व हैही ॥

ऐसें कोनकें कैसी लेश्या है, सो कहिये है— सौधर्म ऐशानके देवनिकैं तो पीतलेश्या है, ताके मध्यम अंश है । सानत्कुमार माहेन्द्रकें देवनिकैं पीतलेश्या है, तथा तहां पद्मभी है । ब्रह्मलोक ब्रह्मोत्तर लांतव कापिष्ठ शुक्ल महाशुक्ल इन तीनि युगलनिविषैं पद्मलेश्या मध्यम अंश है । शतार सहस्रारविषैं पद्मलेश्या तथा शुक्ललेश्या है । आनतआदि अनुत्तरपर्यंत तेरह स्थाननिविषैं शुक्ललेश्या है । तहांभी अनुदिश अनुत्तरविषैं परमशुक्ललेश्या जाननी । इहां प्रश्न, जो, सानत्कुमार माहेन्द्रविषैं पीत पद्म दोऊ कही । तथा शतार सहस्रारविषैं पद्म शुक्ल दोऊ कही । सो सूत्रविषैं तो एक एकही कही है, दोऊ कैसें कहौ हौं? ताका समाधान— जो, इहां साहचर्यतैं मुख्य है, ताकूं सूत्रमें कही है । ताकी साथी गौणकाभी ग्रहण करना । जैसें लौकिकमें राजादिक छत्रधारी गमन करै, तिनकी साथि अन्यभी जाय है । तहां कोई पूछै कौन जाय है? तहां कहै छत्रधारी जाय है । तहां जे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८३ ॥

बिनाछत्रवाले साथी हैं, तेभी जानि लेने । तैसें इहां मुख्यके कहेही गौणका ग्रहण किया है । तहां यह अर्थ सूत्रतैं ऐसें जानना, जो, दोय युगलमें पीतलेश्या कही तहां दूसरे युगलमें पद्मलेश्या है, तथापि गौण है, तातैं ताकी विवक्षा न करी । बहुरि तीनि युगलमें पद्मलेश्या कही । शुक्र महाशुक्रमें शुक्ललेश्या है, तथापि गौण है । तातैं ताकी विवक्षा न करी । बहुरि बाकी शतार आदि सर्वविषैं शुक्ललेश्या कही । तहां शतारसहस्रारविषैं पद्मलेश्या है, तथापि गौण है । तातैं ताकी विवक्षा न करी, तातैं दोष नाहीं ॥

इहां कोई पूछै, बिनाअवसर लेश्याका सूत्र कैसें है? ताका समाधान— जो, सूत्रके लघु करणेंके अर्थि है । और ठौर कहैतैं ऐसा क्रम न कहा जाता, तातैं इहां कहा है, लेश्या हैं ते निर्देश वर्ण परिणाम संक्रम कर्म लक्षण गति स्वामित्व साधन संख्या क्षेत्र स्पर्शन काल अंतर भाव अल्पबहुत्व ए सोलह अनुयोगनिकरि साधिये है । तिनका कथन तत्त्वार्थवार्तिक तथा गोमट-सारतैं जानना । तहां पूछै है कि, कल्पोपपन्ना ऐसें पूर्वे कहा है, तहां ऐसा न जानना, जो, कल्प कौन हैं? ऐसें पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ प्राग्ग्रेवेयकेभ्यः कल्पाः ॥ २३ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदनीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८४ ॥

याका अर्थ— नवग्रैवेयककें पहली पहली कल्प कहिये । यहां यह न जान्या, जो, कहांतें लगाय कल्प है । ताके जाननेकूं सोधर्मादिक शब्दका पूर्वसूत्रतें अनुवर्तन करना । तातें ऐसा अर्थ भया, जो, सौधर्मतें लगाय ग्रैवेयकतें पहली अच्युतस्वर्गताई कल्पसंज्ञा है । याहीतें ऐसा सिद्ध भया जो ग्रैवेयकतें लगाय अनुत्तरताई अवशेष रहे ते कल्पातीत हैं ॥

आगें, ऐसैं पूछै है कि, लौकान्तिक देवभी वैमानिक हैं, ते कहां जानिये? बहुरि कल्पवासीनिमें कैसें? ऐसैं पूछै सूत्र कहैं हैं—

॥ ब्रह्मलोकालया लौकान्तिकाः ॥ २४ ॥

याका अर्थ— ब्रह्मलोक कहिये पांचवा स्वर्ग ताविषैं है आलय कहिये निवास जिनका ते लौकान्तिक हैं । जामें आयकरि रहिये ताकूं आलय कहिये ऐसा आवासका नाम भया । सो जिनका निवास ब्रह्मलोक जो पंचम स्वर्ग तामैं हैं ते लौकान्तिक हैं । इहां प्रश्न, जो, ऐसैं तौ पांचमा स्वर्गके सर्वही देवता रहैं हैं, ते सर्वही लौकान्तिक ठहरे । ताका उत्तर— जो, ऐसा नाही । इनका नाम सार्थिक है । ब्रह्मलोककूं तौ लोक कहिये, ताका जो अंत छेहडा ताविषैं उपजैं ते लौकान्तिक कहिये । तथा जन्म जरा मरणकरि व्याप्त ऐसा जो लोक कहिये संसार ताका अंत कहिये छेहडा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८५ ॥

ताकूं लोकान्त कहिये, ताविषैं जो होय ते लौकांतिक कहिये, ऐसैं इनका नाम है । तातैं पांचवां स्वर्गकें अन्य देवनिताैं ये जुदे हैं, इनका विमान ब्रह्मलोकस्वर्गकें अन्तमें है । तथा ए सर्वही एक मनुष्यके भव लेय निर्वाणकूं प्राप्त होय हैं ॥

आगैं सामान्यकरि कहे जे लौकान्तिक देव तिनका भेद दिखावनेके अर्थि सूत्र कहैं हैं—

॥ सारस्वतादित्यवह्न्यरुणगर्दतोयतुषिताव्याबाधारिष्ठाश्च ॥ २५ ॥

याका अर्थ— ए आठ प्रकारके लौकांतिक देव हैं । चशब्दतैं इनके विमान अन्तरालविषैं दोयदोय प्रकारके और हैं । ते देव कहा हैं सो कहैं हैं । अरुण नामा समुद्रतैं उपजा मूलविषैं संख्या-तयोजनका विस्तार जाका ऐसा अंधकारका स्कंध समुद्रका वलयकीज्यौं वलयाकार तीव्र है । अंधकाररूप परिणमन जाका ऐसा सो ऊर्ध्व अनुक्रमतैं बधता चलता संख्यातयोजनका मोटा होता पंचमस्वर्गका पहला पटलका अरिष्ट नामा विमानके नीचैं प्राप्त होय कूकडाकी कुटीकीज्यौं मिल गया है । ऐसैं अंधकारतैं उपरि आठ अंधकारकी पंक्ति उठी हैं । सो अरिष्टविमानकें समान निकट चारो दिशामें दोयदोय ऐसैं आठ तिर्यग् चाली सो लोकके अंतताई गई । तिन अंधकारकी पंक्तिनिके अंतरालनिविषैं स्वारस्वत आदि लौकान्तिकनिके विमान हैं, तहां वसैं हैं, सो कहिये हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८६ ॥

पूर्वउत्तरके कौणविषैं सारस्वतनिका विमान है । देवनिकी संख्या सातसै है । बहुरि पूर्व-दिशाविषैं आदित्यनिका विमान है । देवनिकी संख्या सातसै है । बहुरि पूर्व दक्षिणके कौणमें वह्निदेवनिका विमान है । देवनिकी संख्या सात हजार सात है । बहुरि दक्षिणदिशाविषैं अरुणक विमान है । देवनिकी संख्या सात हजार सात है । बहुरि दक्षिणपश्चिमका कौणमें गर्दतोयनिका विमान है । देव नव हजार नव हैं । बहुरि पश्चिमदिशाविषैं तुषितनिका विमान है । देव नव हजार नव हैं । बहुरि उत्तर पश्चिमके कौणमें अव्यावाधनिका विमान है । देव ग्यारह हजार ग्यारह हैं । बहुरि उत्तरदिशाविषैं अरिष्टनिका विमान है । देव ग्यारह हजार ग्यारह हैं । बहुरि चशब्दकरि समुच्चय किये इनके अंतरालमें दोयदोय देवनिके समूह और हैं सो कहिये हैं । सारस्वत आदित्यके अंतरालमें अम्ब्याभ सूर्याभ ये हैं । तिनके देव अम्ब्याभके सात हजार सात हैं, सूर्याभके नव हजार नव हैं । बहुरि आदित्य वह्निके अंतरालमें चंद्राभ सत्याभ हैं । तामैं चन्द्राभके देव ग्यारह हजार ग्यारह हैं, सत्याभके तेरह हजार तेरह हैं । बहुरि वह्नि अरुणके अंतरालमें श्रेयस्कर क्षेमंकर हैं । तहां श्रेयस्करके देव पंद्रह हजार पंद्रह हैं, क्षेमंकरके सत्रह हजार सत्रह हैं । बहुरि अरुण गर्दतोयके अंतरालमें वृषभेष्ट कामचर हैं । तहां वृषभेष्टके उगणीस हजार उगणीस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८७ ॥

हैं, बहुरि कामचर इकईस हजार इकईस हैं। बहुरि गर्दतोय तुषितके अंतरालमें निर्माणरज दिगंतरक्षित हैं। तहां निर्माणरजके देव तेईस हजार तेईस हैं, दिगंतरक्षित पच्चीस हजार पच्चीस हैं। बहुरि तुषित अव्याबाधके अंतरालमें आत्मरक्षित सर्वरक्षित हैं। तहां आत्मरक्षित सत्ताईस हजार सत्ताईस हैं, सर्वरक्षित उनतीस हजार उनतीस हैं। बहुरि अव्याबाध अरिष्टके अंतरालमें मरुत वसु हैं। तहां मरुतके देव इकतीस हजार इकतीस हैं, वसुके देव तेतीस हजार तेतीस हैं। बहुरि अरिष्ट सारस्वतके अंतरालमें अश्व विश्व हैं। तहां अश्वदेव पैंतीस हजार पैंतीस हैं, विश्व सैंतीस हजार सैंतीस हैं। ए सर्व चालीस लौकांतिक देव भेले किये चारि लाख सात हजार आठसै छह हैं। सर्वही स्वाधीन हैं। इनमें हीनाधिक कोऊ नहीं। बहुरि विषयनिका रागनितैं रहित हैं। तातैं इनकूं देवर्षिभी कहिये। याहीतैं अन्यदेवनिकें ये पूज्य हैं। चौदह पूर्वके धारी हैं। तीर्थकरनिके तपकल्याणविषैं प्रतिबोधनेविषैं तत्पर हैं। निरंतर ज्ञानभावनाविषैं जिनका मन रहै है, संसारतैं सदाही विरक्त हैं, बारह अनुप्रेक्षाविषैं जिनका चित्त प्रवर्तै है ऐसा नामकर्मकी प्रकृतिविशेषके उदयतैं उपजे हैं ॥

आगैं पूछै हैं, जो, लौकान्तिक देव कहे ते एकभव ले निर्वाण पावैं हैं, तो ऐसा औरभी देवनिकै निर्वाण पावनेका कालविभाग है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८८ ॥

॥ विजयादिषु द्विचरमाः ॥ २६ ॥

याका अर्थ— विजयादिक च्यारि विमानवाले तथा अनुदिशवाले देव दोय भव मनुष्यका लेय मोक्ष जाय हैं। यहां आदिशब्द प्रकारार्थमें है। तातें विजय वैजयंत जयंत अपराजित अनुदिश विमान तिष्ठे हैं तिनका ग्रहण है, जातें इनविषैं सम्यग्दृष्टीविना उपजै नाहीं ऐसा प्रकारार्थ जानना। इहां कोई कहै है, ऐसैं तो सर्वार्थसिद्धिकाभी ग्रहण होय है। ताकूं कहिये नाहीं होय है। जातें सर्वार्थसिद्धिके देव परम उत्कृष्ट हैं। तातें इनकी संज्ञाही सार्थिक हैं। एक भव ले मोक्ष पावें हैं। बहुरि इस सूत्रमें चरमतपणां मनुष्यभवकी अपेक्षा है, जे दोय भव मनुष्यके ले ते द्विचरम कहिये। तातें ऐसा अर्थ है, जो, विजयादिकतें चयकरि मनुष्य होय बहुरि संयम आराधि फेरि विजयादिक-विषैं उपजै, तहांतें चयकरि मनुष्य होय मोक्ष जाय हैं ऐसैं द्विचरमदेहपणा है। ऐसैं ग्यारह सूत्र-निकरि वैमानिक देवनिका निरूपण किया ॥

आगैं पूछै है, जीवके औदयिक भावनिविषैं तिर्यग्योनि औदयिकी कही बहुरि स्थितिके निरूपणतें तिर्यचनिकी स्थिति कही; तहांतें ऐसा न जाना गया, जो, तिर्यच कौन हैं? ऐसा पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३८९ ॥

॥ औपपादिकमनुष्येभ्यः शेषास्तिर्यग्योनयः ॥ २७ ॥

याका अर्थ— औपपादिक देव नारकी और मनुष्य इनसिवाय बाकी रहे ते तिर्यग्योनि कहिये तिर्यच हैं । औपपादिक तौ देवनारकी पूर्वे कहेही थे । बहुरि मनुष्य प्राइमानुषोत्तगन्मनष्याः इस सूत्रविषे कहे, इनतैं अन्य संसारी जीव बाकी रहे ते तिर्यच जानने । बहुरि इन तिर्यचनिका देवादिककीज्यों क्षेत्रविभाग कहा चाहिये, परंतु ये तिर्यचजीव सर्वलोकव्यापी हैं । तातैं इनका क्षेत्रविभाग न कहा । इहां प्रश्न— तिर्यचनिकूं यहां कहे, इनका प्रकरण दूसरे अध्यायमें था, तहां क्यों न कहा? ताका उत्तर, जो, तिर्यच सर्वलोकव्यापी हैं, तातैं इनके प्रकरणमें कहते तौ तिर्यचनिके भेद बहुत, ते सर्व कहने होते, तब सूत्रका गौरव होता बधि जाता । तातैं देव नारकी मनुष्य आधारसहित कह चुके । पीछे अवशेष रहे ते सर्व तिर्यच सर्वलोकव्यापी हैं । यातैं सूत्रका गौरव न भया । तहां तिर्यच दोय प्रकार सूक्ष्मबादर भेदकरि हैं । तहां सूक्ष्म तौ एकेन्द्रिय हैं, ते सर्वलोकव्यापी हैं । बहुरि बादर एकेन्द्रिय विकलत्रय पंचेन्द्रिय हैं, ते सर्वत्र नाहीं, कहूं कहूं हैं ॥

आगैं, नारकी मनुष्य तिर्यचनिकी तौ स्थिति कही, बहुरि देवनिकी न कही, सो कही चाहिये । तहां आदिविषे भवनवासी कहे, तिनकी स्थिति कहनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९० ॥

॥ स्थितिरसुरनागसुपर्णद्वीपशेषाणां सागरोपमत्रिपल्योपमार्द्धहीनमिताः ॥ २८ ॥

याका अर्थ— असुर आदिकें सागरोपम आदिकरि यथाक्रम संबंध करना, या स्थिति उत्कृष्ट है, जघन्य आगे कहसी। तहां असुरकुमारनिकी स्थिति कहिये आयु सो एकसागरकी है। बहुरि नागकुमारनिकी आयु तीनि पल्यकी है। अवशेष देव रहे तिनके सुपर्णकुमार द्वीपकुमार अर बाकी रहे ते ऐसैं तीनि स्थानकविषैं आधा आधा पल्य घाटि जानना। तहां सुपर्णकुमारकेकी तौ अढाई पल्यकी, द्वीपकुमारकेकी दोय पल्यकी, बाकी रहे छह कुमार तिनकी डेढ पल्यकी है ॥

आगैं, इनके आगैं व्यंतरज्योतिष्कनिकी स्थिति अनुक्रममें आई ताहि उलंघ्य वैमानिक देवनिकी स्थिति कहिये हैं। जातैं आगैं लघुकरणकरि तिन व्यंतरज्योतिषीनिकी स्थिति कही जायगी। अब वैमानिकविषैं आदिका दोय स्वर्गविषैं स्थिति कहै हैं—

॥ सौधर्मैशानयोः सागरोपमेऽधिके ॥ २९ ॥

याका अर्थ— सौधर्म ऐशान स्वर्गविषैं दोय सागर क्यों (कुछ) अधिक स्थिति है। इहां सूत्रमें सागरोपमे ऐसा द्विवचन है, तातैं दोय सागर लेने। बहुरि अधिक ऐसा शब्द अधिकार-स्वरूप है सो सहस्रारस्वर्गताई लीजियेगा। तातैं आगैं सूत्रमें तु शब्द है। तातैं ऐसा जाना जाय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९१ ॥

है । तातैं इहां ऐसा अर्थ भया, सो, सौधर्म ऐशान इन दोय स्वर्गके देवनिकी आयु दोय सागर कुछ अधिक है ॥ आगैं, अगिले स्वर्गनिविषैं स्थितिकें जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ सानत्कुमारमाहेन्द्रयोः सप्त ॥ ३० ॥

याका अर्थ— सानत्कुमार माहेन्द्र इन दोय स्वर्गनिविषैं सात सागर अधिक सहित है ॥ आगैं ब्रह्मलोकादिकतैं लगाय अच्युत स्वर्गपर्यंत स्थितिकें जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ त्रिसप्तनवैकादशत्रयोदशपंचदशभिरधिकानि तु ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— यहां पहले सूत्रमें सातसागर कहे हैं । तिनमें इस सूत्रमें कहे जे तीन आदि ते अधिक करने जोडने । बहुरि पूर्वसूत्रके अधिक शब्दकी अनुवृत्ति है । सो इस सूत्रमें तु शब्दकरि इहां च्यारि युगलनिताई तौ अधिक लेना, और अंतके दोय युगलमें न लेना, ऐसा अर्थ तु शब्दकरि भया । तातैं इहां ऐसा अर्थ है, ब्रह्मलोक ब्रह्मोत्तरविषैं तौ सातमें तीन मिले तब दश सागरकी स्थिति अधिक सहित भई । लांतव कापिष्ठविषैं सातमें सात मिले तब चौदह सागर अधिक सहित हैं । शुक्र महाशुक्रविषैं सातमें नव मिले तब सोलह सागर साधिक हैं । शतार सहस्रारविषैं सातमें ग्यारह मिले तब अठारह सागर साधिक हैं । आनत प्राणतविषैं सातमें बीस मिले तब बीस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९२ ॥

सागर अधिकरहित है। आरण अच्युतविषै सातमें पंद्रह मिले तब वाईस सागर अधिकरहित है ॥

आगैं इनके उपरि स्थिति जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ आरणाच्युतादूर्ध्वमेकैकेन नवसु ग्रैवेयकेषु विजयादिषु सर्वार्थसिद्धौ च ॥३२॥

याका अर्थ— इहां अधिकका ग्रहणकी अनुवृत्ति करि एकएक बढ़ावना। ग्रैवेयककें नव-शब्दका ग्रहण एकएक करि बढ़ता जुदा जनावै है। नवशब्द न होय तौ ग्रैवेयकविषै एकही वधावना ठहरै। बहुरि विजयादिकें आदिशब्द है सो प्रकारार्थ है। सो विजयादिकीज्योंही अनुदिश है, ताका ग्रहण करना। बहुरि सर्वार्थसिद्धिका जुदा ग्रहण जघन्यस्थितिका अभाव जनावनेके अर्थ है। तातैं ऐसा अर्थ भया, नीचिले ग्रैवेयकत्रिकमें पहले ग्रैवेयकमें तौ तेईस सागरकी स्थिति है। दूसरेमें चौबीस सागरकी है। तीसरेमें पचीस सागरकी है। बहुरि मध्यग्रैवेयकत्रिकमें पहलेमें छवीस सागर है। दूसरेमें सताईस सागर है। तीसरेमें अठ्ठाईस सागर है। उपरले ग्रैवेयकत्रिकमें उनतीस सागर है। दूसरेमें तीस सागर है। तीसरेमें इकतीस सागर है। अनुदिशविमानविषै बत्तीस सागर है। विजयादिक विमाननिविषै तेतीस सागर उत्कृष्ट है। सर्वार्थसिद्धिविषै तेतीस सागर उत्कृष्टही है। इहां जघन्य नाहीं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९३ ॥

आगें जिन देवनिकी उत्कृष्ट स्थिति कही तिनकें जघन्यस्थिति कहनेकौं सूत्र कहैं हैं—

॥ अपरा पल्योपममधिकम् ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— अपरा कहिये जघन्यस्थिति सौधर्म ऐशानके देवनिकी कुछ अधिक एक पल्यकी है। यह सूत्रतैं कैसें जानिये? अगिले सूत्रमें 'परतः परतः' ऐसा कहा है तातैं इहां सौधर्म ऐशान जाना जाय है। आगें याके उपरि जघन्यस्थिति कहनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ परतः परतः पूर्वापूर्वानन्तराः ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— इहां परतः परतः ऐसा तौ सप्तमी विभक्तिका अर्थ है। बहुरि बारबार कहने तातैं दोयवार कहा है। बहुरि पूर्वशब्दके अधिक ग्रहणकी अनुवृत्ति है तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, सौधर्म ऐशानविषैं उत्कृष्ट स्थिति साधिक दोय सागरकी कही। सो यातैं परे सानत्कुमार माहेन्द्रविषैं जघन्यस्थिति साधिक दोय सागरकी है। बहुरि सानत्कुमार माहेन्द्रविषैं उत्कृष्ट स्थिति साधिक सात सागरकी है। सोही ब्रह्म ब्रह्मोत्तरविषैं जघन्यस्थिति है। ऐसैंही विजयादिकपर्यंत जाननी। अनन्तरशब्द है सो पहली पहली लगतीकूं जनावै है। आगें नारकीनिकी उत्कृष्टस्थिति तौ यह पहली कही थी, बहुरि जघन्य पहली न कही, बहुरि इहां ताका प्रकरणभी नाहीं, तौभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिकां पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९४ ॥

पहले सूत्रतैं क्रममें थोरे अक्षरनिमें कही जाय है, तातैं इहां ताकूं कहनेकूं सूत्र कहै हैं-

॥ नारकाणां च द्वितीयादिषु ॥ ३५ ॥

याका अर्थ— इहां चशब्द है सो इसतैं पहले सूत्र कह्या ताका समुच्चयके अर्थि है । तातैं अर्थ होय है, जो, रत्नप्रभाविषैं नारकीनिकी उत्कृष्टस्थिति एकसागरकी कही है, सो शर्कराप्रभाविषैं जघन्यस्थिति है । वहुनि शर्कराप्रभाविषैं उत्कृष्टस्थिति तीन सागरकी कही है, सो बालुकाप्रभाविषैं जघन्यस्थिति है । ऐसैंही महातमप्रभा सातवी पृथ्वीताई जानना ॥ आगें दूसरी आदि पृथिवीविषैं जघन्यस्थिति कही, तौ पहली पृथिवीविषैं जघन्यस्थिति कहा है? ऐसैं पूछै ताके दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं--

॥ दशवर्षसहस्राणि प्रथमायाम् ॥ ३६ ॥

याका अर्थ— इहां अपरा शब्दकी अनुवृत्ति है । तातैं जघन्य जाननी । सो पहली पृथिवी रत्नप्रभाविषैं नारकीनिकी जघन्यस्थिति दशहजारवर्षकी है ॥

आगें भवनवासी देवनिकी जघन्यस्थिति कही सो सूत्र कहै हैं ॥

॥ भवनेषु च ॥ ३७ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९५ ॥

वाका अर्थ— इहां च शब्द पहले सूत्रमें कही स्थितिका समुच्चय करै है । तातें ऐसा अर्थ है जो भवनवासी देवनिकीभी जघन्यस्थिति दशहजार वर्षकीही है ऐसैं जाननी ॥
आगें व्यंतरदेवनिकी जघन्यस्थिति कहा है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ व्यन्तराणां च ॥ ३८ ॥

वाका अर्थ— यहांभी च शब्दकरि पूर्वसूत्रमें कही स्थितिका समुच्चय करै है । तातें व्यंतरदेवनिकीभी जघन्यस्थिति दशहजार वर्षकी जाननी ॥

आगें व्यंतरदेवनिकी उत्कृष्टस्थिति कहा है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ अपरा पल्योपममधिकम् ॥ ३९ ॥

वाका अर्थ— व्यंतरदेवनिकी उत्कृष्टस्थिति एक पल्य कछू अधिक है ॥

आगें ज्योतिषी देवनिकी उत्कृष्टस्थिति कहनेयोग्य है ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ ज्योतिष्काणां च ॥ ४० ॥

वाका अर्थ— इहां च शब्द है सो पहले सूत्रमें स्थिति कही ताका समुच्चय करै है । तातें ज्योतिषी देवनिकी आयु साधिक एक पल्यकी है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९६ ॥

आगैं ज्योतिषीनिकी जघन्यस्थिति कहा है? ऐसैं पूछे सूत्र कहै हैं—

॥ तदष्टभागोऽपरा ॥ ४१ ॥

याका अर्थ—तिस पत्यके आठवे भाग ज्योतिषी देवनिकी जघन्य स्थिति है। इहां अधिक कही विशेष लिखिये हैं। उत्कृष्टस्थितिकामें अधिक कही सो उत्कृष्टस्थितिमें केती अधिक है सो कहिये हैं। तहां चन्द्रमाकी तो एक लाख वर्ष अधिक है। सूर्यकी एक हजार वर्ष अधिक है। शुक्रकी एकसौ वर्ष अधिक है। बृहस्पतिकी एक पत्यकी है, अधिक नाही। अन्य ग्रहनिकी आध पत्यकी उत्कृष्ट आयु है। नक्षत्रनिकी आध पत्यकी उत्कृष्ट आयु है। तारानिकी पत्यका चौथा भाग आयु है। बहुरि जघन्य चन्द्रमा सूर्य आदिकी तौ पत्यका चौथा भाग है। बहुरि तारानिकी अर नक्षत्रनिकी पत्यका आठवा भाग है ॥ बहुरि कोई पूछै है, लौकान्तिक कहे तिनकी स्थिति न कही सो तौ केती है? तहां कहिये हैं—

॥ लौकान्तिकानामष्टौ सागरोपमाणि सर्वेषाम् ॥ ४२ ॥

याका अर्थ—जो लौकान्तिक देवनिकी सर्वहीकी आठ सागरकी स्थिति है। ते सर्वही बराबर है, सर्वके शुक्लेश्या है, पांच हाथका सर्वका शरीर है। इहां कोई तर्क करै है, जो, प्राणीकी

॥ सर्वार्थसिद्धिचिन्तिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९७ ॥

स्थिति कर्मकी विचित्रतासूं हीनाधिक कहिये है, तौ जैसें घट आदि वस्तुनिकी स्थिति कर्मकी अपेक्षा विना है, तैसेंही क्यों न कहो? ताका समाधान— जो, घट आदि वस्तु तौ पुद्गलद्रव्य हैं, इनकें कर्मका बंध उदय नाहीं, तिनकीभी स्थिति प्राणीनिके कर्मके उदयके अनुसारी है। जो ऐसें न मानिये तौ समानकारणतैं उपज्या समानकालमें उपज्या समानक्षेत्रमें उपज्या समान जिनका आकार ऐसें घटनिकी समान स्थिति चाहिये, सो है नाहीं, तातैं जे घटादिकके भोजनेवाले प्राणी तिनके कर्मके उदयके अनुसार तिनकीभी स्थिति है। निमित्तनैमित्तकभावरूप वस्तुस्वभाव है ॥

ऐसें जीवपदार्थका स्वरूपविषैं संसारी जीवनिका स्वरूप कहा ॥ सो प्रथम अध्यायमें प्रमाण नय निक्षेप अनुयोगनिका स्वरूप कहिकरि द्वितीय अध्यायमें पंचभावरूप आदि जीवपदार्थस्वरूप कहा। तीसरे चौथे अध्यायमें इन जीवनिका आधार आदि विशेषका निरूपण किया। जातैं जीवपदार्थ है सो एकही अनेकस्वरूप है, तातैं द्रव्यपर्यायनिकरि याविषैं सर्व अवस्था निर्बाध संभवे है। कोई अन्यवादी जीवकूं एकरूपही कहै है, तथा कोई अनेकरूपही कहै, तौ ऐसा जीवपदार्थका स्वरूप प्रमाणबाधित है। अब एकही जीव नानास्वरूप कैसें है सो कहैं हैं। जो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९८ ॥

भावरूप पदार्थ है, सो अनेकरूप है। जातें भाव है सो अभावतैं विलक्षण है। अभाव तौ सदा एकरूप है। यातैं भाव अनेकरूपही होय, ऐसा न मानियै तौ भावअभावमें विशेष न ठहरे। सो ऐसा भाव छह प्रकारका है। जन्म। अस्तित्व। निवृत्ति। वृद्धि। अपक्षय। विनाश। तहां बाह्याभ्यंतर कारणके वशतैं वस्तु उपजै सो जन्म है। जैसे सुवर्ण कडापनाकरि उपज्या। तथा मनुष्यगतिनामकर्मका उदयकरि जीव मनुष्य भया बहुरि अपने निमित्तके वशतैं वस्तुका अवस्थान रहै सो अस्तित्व है। सो ऐसा अस्तित्व है सो शब्दकें तथा ज्ञानके गोचर है। ऐसैं मनुष्य-आदि आयुर्कर्मके उदयकरि जीव मनुष्यआदि पर्यायविषैं अस्तित्वरूप रहै। बहुरि सतकैं अवस्थान्तरकी प्राप्तिकूं निवृत्ति कहिये याकूं परिणामभी कहिये। बहुरि पहले स्वभावतैं अनुक्रमतैं वधै ताकूं वृद्धि कहिये। बहुरि पहले स्वभावतैं अनुक्रमतैं घटै ताकूं अपक्षय कहिये। बहुरि पर्यायसामान्यका अभाव होय ताकूं विनाश कहिये। ऐसैं भाव है सोही अनेकरूप क्षणक्षणमें होय है। सो सर्वथा अभावको ऐसैं मानियै तौ सिद्धि होय नाहीं। बहुरि सर्वथा सतकूं नित्यही मानियै तौ प्रत्यक्ष जन्मआदि होय हैं, तिनका विरोध आवै। इत्यादि युक्तिमें सर्वथाएकान्तपक्ष सर्वही बाधित है ऐसैंही अनेकवचन तथा अनेक ज्ञानका विषयपणांतैंभी भावरूप जीव नामा पदार्थ एकही

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ३९९ ॥

अनेकरूप है, वचनकरि अनेकरूप कहिये है ज्ञानकरि अनेकरूप जानिये है, बहुरि अनेकशक्ति करि सहित है। जातैं द्रव्य क्षेत्र काल भावके निमित्ततैं अनेक अवस्थारूप होय है, सो बहु शक्ति-रूप है तो होय हैं। ऐसैंभी एकअनेकरूप है। बहुरि अन्यवस्तुके संबंधतैंभी अनेकरूप है। जैसैं कर्मके संबंधतैं जीवस्थान गुणस्थान मार्गणास्थानरूप होय है, तैसैं अन्यकी अपेक्षाकरि व्यक्त भये भाव तिनका घटनावधनाकरि अनेकरूप है। तथा अतीत अनागत वर्तमान कालके संबंधतैं अनेक-प्रकार हैं। तथा उत्पादव्ययपणाकरि अनेकरूप हैं ॥

बहुरि अन्वयव्यतिरेकपणाकरि अनेकप्रकार है। तहां अन्वय तौ गुणके आश्रय कहिये, व्यतिरेक पर्यायके आश्रय कहिये। ऐसैं एक अनेकस्वरूप जीव नामा पदार्थ है सो शब्दकरि जाकूं कहिये तहां सकलादेश विकलादेशकरि दोय प्रकारकरि कहा जाय है। तहां सकलादेश तौ प्रमाण कहिये, विकलादेश नय कहिये। तहां काल आदि आठ भाव पूर्वे प्रथम अध्यायमें कहे हैं, तिनि-करि अभेदवृत्ति अभेदउपचार तथा भेदवृत्ति भेदोपचारकरि द्रव्यार्थिकके पर्यायार्थिकके प्रधान-गौणपणाकरि कहिये है। ताके सात भंग अस्तिनास्ति आदि कहे ते पहले अध्यायमें उदाहरण सहित कहे हैं, तहांतैं जानने ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४०० ॥

इहां कोई वादी तर्क करै है, जो, वस्तु एकभी कहिये अनेकभी कहिये । ऐसैं तौ विरोध नामा दूषण आवै है । ताका समाधान, जो, विरोध तीनिप्रकार है । वध्यघातकस्वभावरूप महान-वस्थानरूप प्रतिबंध्यप्रतिबंधकस्वरूप । तहां न्यौलाकैं सर्पके, जलकैं अग्निकैं तौ वध्यघातकस्वभावरूप विरोध है । सो तौ एककाल विद्यमान होय अरु तिनका संयोग होय तब होय । सो जो बलवान होय सो दूसरे निर्बलकूं बांधे । सो इहां अस्तिनास्ति एक वस्तुविषैं समानबल है । सो वध्यघातक-विरोध समानबलके नाहीं संभवै । बहुरि सहानवस्थानलक्षण विरोध आम्रके फलकैं हरितभाव पीत-भावके है । दोऊ वर्ण साथि होय नाहीं । सो यहू विरोधभी अस्तित्वनास्तित्व एकवस्तुमें एकही काल है । तातैं संभवै नाहीं । जो भिन्नकाल होय तो जिस काल जीववस्तुविषैं अस्तित्व होय तिसकाल नास्तित्व न होय तौ सर्व वस्तु जीवस्वरूप एक ठहरै । बहुरि नास्तिकैं काल अस्तित्व न मानिये तो बंध मोक्ष आदिका व्यवहार न ठरहै । तातैं सहानवस्थानलक्षण विरोधभी नाहीं संभवै । बहुरि प्रतिबंध्यप्रतिबंधकरूप विरोध फलकैं अरु बीटके है । जेतैं संयोग है जेतैं फल भाखा होय सोभी पडै नाहीं । जातैं बीट फलका प्रतिबंधक है, फलकूं पडनैं दे नाहीं । सो ऐसा विरोधभी अस्तित्व नास्तित्वकैं नाहीं है । अस्तित्व तौ नास्तित्वके प्रयोजनकूं रोक्कै नाहीं । नास्तित्व अस्ति-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४०१ ॥

त्वके प्रयोजनकूं रोके नाहीं । इन दोऊनिका प्रयोजन जुदाजुदा है । तातें इनके वचनमात्र विरोध है सो विरोधकूं नाहीं साथै है, ऐसैं जानना ॥

ऐसैं चौथे अध्यायविषैं च्यारि निकायरूप देवनिका स्थानके भेद, सुखादिक, जघन्य उत्कृष्ट स्थिति, लेश्यादिक निरूपण किये ॥

छप्पय ॥ देव च्यारि परकार भेदयुत भाषे स्वामी । तिनके वीस निवास अधो मध्य ऊरध नामी ॥ तिन दुति सुख पर अपर आयु परभाव अवाधि फुनि । लेश्या भाव विच्यारि आदि नीकैं आगम सुनि ॥ अध्याय तुरिय इम उच्चन्यौ जानि जिनेश्वर से-
वकूं । सरधो भलैं तजि मिथ्यात्वकुटेवकूं ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं
चतुर्थ अध्याय पूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०२ ॥

॥ ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगे पंचम अध्यायका प्रारंभ है ॥

॥ दोहा ॥ सकल द्रव्य पर्यायकं जानि तजे रुषराग ॥

अद्भुत अतिसैं जिन धरे नमूं ताहि बडभाग ॥ १ ॥

ऐसैं मंगल करि पंचम अध्यायकी वचनिका लिखिये है। तहां सर्वार्थसिद्धि नाम संस्कृतटीकाका कर्ता कहै है। जो, सम्यग्दर्शनके विषयभावकरि कहे जे जीवआदि पदार्थ, तिनविषैं जीवपदार्थका तौ व्याख्यान किया। अब आगे अजीव नामा पदार्थ विचारविषैं प्राप्त हूवा, ताका नाम तथा भेद कहनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ अजीविकाया धर्माधर्माकाशपुद्गलाः ॥ १ ॥

याका अर्थ— धर्म अधर्म आकाश पुद्गल ए अजीवकाय हैं। इहां कायशब्द है सो शरीरका अर्थमें है। तौऊ उपचारतैं इहां अध्यापरोण किया है। जैसे शरीर पुद्गलद्रव्यके प्रचय कहिये समूहरूप है, तैसे धर्म आदि द्रव्यभी प्रदेशानिके प्रचयरूप हैं। तातैं इनकूंभी कायकीज्यों काय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०३ ॥

ऐसा नाम कहा है। बहुरि ए अजीव जीवरहित हैं, तातैं अजीवकाय कहिये। इहां विशेषणविशेष्यका संबंध है। तातैं कर्मधारय समास है। इहां कोई पूछै है, जो, नीला कमल इत्यादिविषैं विशेषणविशेष्यका योग होतैं व्यभिचार है। नीलवस्तु औरभी हो है, तातैं व्यभिचारके प्रसंगतैं कर्मधारय समास हो है। इहां अजीवकायविषैं कहा व्यभिचार है? ताकूं कहिये है, अजीवशब्द है सो कायरहित जो कालद्रव्य ताविषैंभी वर्तैं है। बहुरि कायसहित जीवभी है, तातैं इहां यह समास बणै है। बहुरि पूछै है, कायशब्द कौन अर्थि है? ताकूं कहिये, प्रदेशबहुत्व जनावनेके अर्थि हैं। धर्मादिक द्रव्यके प्रदेश बहुत हैं ॥

बहुरि कोई पूछै है, आगैं सूत्र कहेंगे तामें कहा है, जो, धर्म अधर्म एकजीव इनकैं असंख्यातप्रदेश हैं, तिस सूत्रतैं प्रदेशबहुत्व जनाये हैं, इस सूत्रमें काहेकौं कहैं? ताकूं कहिये, यह तो सत्य है। परंतु तहां तो प्रदेशनिकी संख्याका नियम जनाया है, जो, इनके प्रदेश असंख्यातही हैं, संख्यात तथा अनंत नाही हैं। अर इहां बहुत्वसामान्य जनावनेकूं कायशब्द है। पहले बहुत्व कहे, ताकी संख्या तहां जनाई है। अथवा कालद्रव्यके प्रदेशप्रचयका अभाव जनावनेकूं इहां कायशब्द है। कालद्रव्य आगैं कहसी सो बहुप्रदेशी नाही है। जैसें पुद्गलपरमाणु एकदेशमात्र

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०४ ॥

है, दूसरा आदि प्रदेश जाके नहीं है, ताँतें ताकूँ अप्रदेशी कहिये है, तैसेँ कालका परमाणुभी एकप्रदेशमात्र है, ताँतें ताकूँ अप्रदेशी कहिये है ॥

बहुरि तिन धर्मआदि द्रव्यनिकी अजीव ऐसी सामान्यसंज्ञा है, सो यह संज्ञा जीवलक्षण-
करि रहितपणातैं प्रवर्तै है । बहुरि धर्म अधर्म आकाश पुद्गल ऐसी विशेषसंज्ञा है सो इनमें जैसा
विशेषणगुण है ताका संकेत अनादितैं सर्वज्ञपुरुषकृत है तिस संकेततैं प्रवर्ती है, वहूँ संज्ञा सार्थिक
है । समस्त जातैं गमन करते जे जीवपुद्गल तिनकूँ काल गमनसहकारी है । ऐसैं लक्षणकूँ धारणेतैं
धर्म ऐसी संज्ञा है । बहुरि इसतैं विपरीत जो जीवपुद्गलकूँ स्थानसहकारी एककाल है, ताँतें धर्मके
लक्षण नाही धारणेतैं अधर्म है । बहुरि समस्तद्रव्य जामें एककालविषैं अवकाश पावैं तथा आप
अवकाशरूप है, ताँतें आकाश ऐसी संज्ञा है । बहुरि तीनि कालविषैं पूरै तथा गलै ते पुद्गल हैं ।
ऐसैं सार्थिकभी नाम बणै है । बहुरि अन्यवादी सांख्य कहै हैं, अजीव एक प्रधानही है । ताकूँ
प्रकृतिहूँ कहै है । सो यहूँ प्रमाणबाधित है । ताँतें अजीव भिन्नलक्षणस्वरूप जुदेजुदे बहुत बणै हैं ।
एकहीकी सिद्धि नाही । बहुरि जे पुरुष अद्वैत मानै हैं, ते अजीवतत्त्वही न कहै हैं । तिनका
मत तौ प्रत्यक्षविरुद्धही है । अजीवपदार्थ पुद्गलादि नाना प्रत्यक्षसिद्ध है । बहुरि तिनकूँ अनित्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४०२ ॥

देखि अवस्तु बतावै तौ जीवभी अनित्यही दीखै । सोभी अवस्तु ठहखा तब सर्वका लोप भया ॥

इहां अदृष्टकी कल्पनाकरि एक ब्रह्म बतावै तौ जीवपदार्थविना ताकूं देखैगा कौन ? देखने-वाला जो अवस्तु है, तौ अवस्तुका देख्या सत्य कैसे ? बहुरि ताकूं आगमके कहेमात्रही मानैं, तौ आगमभी अवस्तु, आगमका माननेवालाभी अवस्तु । तब अदृष्टकल्पनाही भई । इत्यादि युक्तितैं पुरुषका द्वैतकी सिद्धि नाही है । बहुरि पृथ्वी अप तेज वायु मन दिशा काल आकाश ऐसैं अजीव पदार्थके भेद नैयायिक वैशेषिक मानैं हैं । तेभी प्रमाणबाधित हैं । जातैं पृथ्वी अप तेज वायु मन ए तौ पुद्गलद्रव्यही हैं । जुदी जाति नाही । भेदसंघातकरि स्कंधरूप मिलै खुलै है । बहुरि दिशा है सो आकाशहीका भेद है जुदा द्रव्य नाही । आकाशके प्रदेशानिकी पंक्तिविषैं सूर्यके उदयादिके वशतैं पूर्व आदि दिशा कहिये है । बहुरि बौद्धमती एकरूप स्कंधमात्र अजीव मानैं हैं । सो स्कंध तौ पुद्गलद्रव्यमयीही है । बहुरि इहां धर्मादिक जुदे द्रव्य कहे, तिनका समर्थन आगें होयगा ॥

आगें पूछै है कि, सर्वद्रव्यपर्यायेषु केवलस्य इत्यादिसूत्रविषैं द्रव्य कहे, ते कौन हैं ?
ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ द्रव्याणि ॥ २ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०६ ॥

याका अर्थ— धर्म अधर्म आकाश पुद्गल ए अजीवकाय कहे, तिनकों द्रव्यभी कहिये । यातें द्रव्य हैं । तहां जे अपना जैसा स्वरूप है, ताकरि पर्यायनिकूं द्रव्यंति कहिये प्राप्त होय तथा ते पर्याय जिनकूं प्राप्त होय ते द्रव्य हैं । इहां अन्यवादी कहै है, जो, द्रव्यपणाका योग कहिये संबंध ताकरि द्रव्य है, सो यह बनें नाहीं । ऐसैं कहे द्रव्यत्वकी तथा द्रव्यकी दोऊहीकी सिद्धि न होय है । जैसे दण्ड अरु पुरुष दोऊ न्यारे सिद्ध हैं, तब तिनका संयोग होय तब दण्डी पुरुष कहावै ; तैसें द्रव्यत्व अरु द्रव्य न्यारेन्यारे दीखते नाहीं तातें द्रव्यत्वके योगतें द्रव्य सिद्ध होय । जो, न्यारे-न्यारे सिद्ध भयेविनाभी संबंध कहिये तौ आकाशफूल असिद्ध है ताकें अरु आकाशकैभी संबंध ठहरै । तथा स्वभावकरि तौ पुरुष मस्तकसहित हैही, ताकूं दूजे मस्तकका संबंध ठहरे । ऐसैंही द्रव्य तौ द्रव्यत्वरूप हैंही कै दूजा द्रव्यत्वका संबंध ठहरे अथवा आकाशके फूलकें अरु कल्पितपुरुषके मस्तककैभी योग होय, सो होय नाहीं ॥

अथवा द्रव्य अरु द्रव्यत्व न्यारे न्यारेही मानिये तौ द्रव्य तौ न्यास ठहराही । ताकें द्रव्यत्वका योग है, तातें द्रव्य है, ऐसी कल्पना निष्प्रयोजन है । बहुरि कोई कहै, गुणनिका सद्भाव कहिये समुदाय है सो द्रव्य है सो ऐसैंभी जो गुणनिके अरु समुदायके कथंचित् भेद मानिये तौ द्रव्यका

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०७ ॥

जुदा नाम न ठहरै । गुणनिका समुदायही कहिये तौ द्रव्य कहां ? बहुरि भेद मानिये तौ पूर्वोक्त दोष आवै समुदाय तौ जुदा ठहखाही । गुणनिका समुदाय काहेकूं कहिये ? बहुरि वादी कहै, जो तुमभी कहो हो, जो गुणनिकूं प्राप्त होय तथा जो गुण जाकूं प्राप्त होय, सो द्रव्य है । सो ऐसैं कहेभी तुम गुणनिके समुदायमें दोष बताया सोही तुमरै आवेगा । ताकूं कहिये हमरै दोष नाहीं आवेगा । जातैं हम कथंचित् भेद कथंचित् अभेद माने हैं । तातैं द्रव्यका व्यपदेश कहिये नामकी सिद्धि होय है । तहां गुण अरु द्रव्य जुदे नाहीं दीसै है, तातैं अभेद है ॥

बहुरि संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजन आदिके भेदकरि भेद है । बहुरि द्रव्यशब्दकैं बहुवचन है सो धर्मआदि द्रव्य बहुत हैं, तातैं समान आधारका योग है । इहां कोई कहै, तुम संख्याकी अनुवृत्ति ले बहुवचन कहा है, तौ लिंगकी अनुवृत्ति चाहिये, धर्मादिककैं पहलै सूत्रमें पुरुषलिंगका बहुवचन है, इहां नपुंसकलिंग कैसें ? ताकूं कहिये, इहां द्रव्यशब्द है सो नपुंसकलिंगही है । सो अपने लिंगकूं न छोड़े है, तातैं नपुंसकलिंगही युक्त है । ऐसैं धर्मादिक द्रव्य हैं । इहां कोई कहै है, द्रव्य गुण पर्याय ए तीनि कहे ते जुदे जुदे हैं । सो ऐसैं नाहीं । इनकैं प्रदेशभेद तौ नाहीं हैं । अर संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजनादिककरि भेदभी कहिये हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४०८ ॥

आगें कहे हैं कि, धर्मादिककै लगताही द्रव्याणि ऐसा सूत्र कहा तातैं ए च्यारिही द्रव्य हैं, ऐसा प्रसंग होतैं अन्यभी द्रव्य हैं, ऐसा सूत्र कहै हैं—

॥ जीवाश्च ॥ ३ ॥

याका अर्थ— जवि हैं ते द्रव्य हैं । तहां जीवशब्दका अर्थ तौ पहले कह आये सो जानना । बहुरि बहुवचन है सो कहे जे जीवके भेद ताकूं जाननेकूं है । बहुरि चशब्द है सो द्रव्यसंज्ञाकूं ग्रहण करावे है । तातैं ऐसा अर्थ होय है, जो, जीव हैं तेभी द्रव्य हैं, ऐसैं ए आगें कहेंगे जो कालद्रव्य ताकरि सहित छह द्रव्य हैं । बहुरि द्रव्यका लक्षणभी 'गुणपर्यायवत् द्रव्य' ऐसा कहेंगे तिस लक्षण-के संबंधतैं धर्म अधर्म आकाश जीव पुद्गल काल इन छहहुनिकूं द्रव्य नाम कहिये हैं । बहुरि इनकी गणतीतैं कछू अर्थ नाहीं । बहुरि गणती है सोभी नियमके अर्थि है, द्रव्य छहही हैं । अन्यवादीनिकरि कल्पे जे पृथ्वी आदिक नव द्रव्य तिनका निषेध है । जातैं पृथ्वी अप तेज वायु मन ते तौ रूप रस गंध स्पर्शवान् हैं, तातैं पुद्गलद्रव्यविषैं गर्भित हैं ॥

इहां कहै, वायुमनकैं रूपादिका योग नाही दीखै है । ताकूं कहिये, वायु तौ स्पर्शवान् है सो रूपादिकतैं अविनाभावी है । जहां स्पर्श है तहां रूपादिक होयही होय, यह नियम है । जैसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४०९ ॥

घट आदि है तैसैं है । इहां कहै, नेत्रनिकरि तौ वायुरूप दीखै नाहीं । ताकूं कहिये, ऐसैं तौ परमाणुभी नेत्रनिकरि नाहीं दीखै, ताकैंभी स्पर्शादिकका अभाव ठहरै है । ऐसैंही जलभी स्पर्शवान् है, तातैं पृथिवीकीज्यों गंधवान् अवश्य हैं । तथा अग्निभी स्पर्शवान् है, तातैं रसगंधवान् है । बहुरि मन है सो दोषप्रकार है द्रव्यमन भावमन । तहां भावमन तौ ज्ञान है । सो जीवका गुण है, सो आत्मद्रव्यविषैं गर्भित भया । बहुरि द्रव्यमन है सो रूपादिकके योगतैं पुद्गलद्रव्यका विकार है, तातैं यह ज्ञानोपयोगकूं निमित्त है, तातैं नेत्रइन्द्रियकीज्यों रूपआदिसहितही कहिये ॥

इहां तर्क, जो, शब्द मूर्तिक है, सो ज्ञानकूं कारण है, तैसैं मनभी रूपादिरहित अमूर्तिकज्ञानकूं कारण है, तातैं मूर्तिकसाधनविषैं हेतुकै व्यभिचार भया । ताका समाधान, जो, ऐसैं नाहीं है । शब्दभी पुद्गल जघन्यही है, तातैं मूर्तिकही है । बहुरि अन्यवादी तर्क करै है, जो, एकपरमाणुनिका रूपादिसहित कार्य देखिये है, तातैं रूपादिमान् कहिये है, तैसैं वायुमनका रूपादिसहित कार्य दीखै नाहीं । ताका समाधान, जो, वायुमनकैंभी रूपादिकार्यकी प्राप्ति बणै है । जातैं परमाणुमात्र सर्वहीकै रूपादिकार्यसहितपणा है । ऐसा तौ नाहीं । जो कोई पृथिवीतैं उपजे जातिविशेषकूं लिये परमाणु हैं ते न्यारेही हैं । सर्वही परमाणुनिकी पलटनी दीखै है । पृथिवीतैं जल होय है,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१० ॥

जलतैं पृथिवी होय है, अमितैं पृथिवी होय है, पृथिवीकाष्ठादिकतैं अमि होय है, ऐसैं परस्पर जातिका संकर देखिये है । तातैं वायुमनके न्यारेही परमाणु नाही, सर्व पुद्गलद्रव्यके विकार हैं ॥

बहुरि दिशाका आकाशविषैं अन्तर्भाव है । मूर्यके उदयादिककी अपेक्षातैं आकाशप्रदेशनिविषैं पूर्वादिकका व्यवहार है । इहां बौद्धमती कहै है, जो, चैतन्य क्षणिक है, ताका संतान कल्पित है, ताकूं जीव कहिये है । बहुरि चार्वाकमती कहै है, पृथिवी आदिके समुदायतैं चैतन्य उपजै है, ताकूं जीव कहिये है, इत्यादि कल्पना करै हैं । तिनका निराकरण जीवद्रव्य कहनेतैं भया । जातैं द्रव्य है सो गुणपर्यायसहित है । तहां सततैं अन्वयरूप गुण है, व्यतिरेकरूप पर्याय है, दोऊसहित द्रव्य है, ऐसैं जानना ॥

आगें द्रव्य कहे तिनका विशेष जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ नित्यावस्थितान्यरूपाणि ॥ ४ ॥

याका अर्थ— कहे जे द्रव्य ते नित्य हैं, अवस्थित हैं, अरूपी हैं । इहां नित्य तौ भ्रुवकूं कहिये । जातैं नि ऐसा धातुका भ्रुव अर्थविषैं नित्यशब्द निपजाया है । ए धर्मादिक द्रव्य हैं ते गतिहेतुत्व आदि विशेषलक्षणतैं तथा अस्तित्व आदि सामान्यलक्षणतैं द्रव्यार्थिकनयके आदेशकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४११ ॥

कोईही कालविषै व्यय कहिये नाशस्वरूप न होय हैं, तातैं नित्य हैं। नित्यका लक्षण आगैं सूत्रमें तद्वावाव्ययं नित्यं ऐसैं कहसी। बहुरि ये द्रव्य एते हैं ऐसी संख्याकूं नाहीं छोडे हैं, तातैं अवस्थित कहें धर्मादिक छह द्रव्य हैं ऐसी संख्याकूं नाहीं उछंघै हैं। इहांभी सामान्याविशेषलक्षणरूप द्रव्यार्थिकनय लगावणी। बहुरि जिनकैं रूप विद्यमान नाहीं, ते अरूपी कहिये। इहां रूपका निषेधतैं ताके सहचारी जे रस गंध स्पर्श तिनका निषेध जानना तातैं ए द्रव्य अरूपी कहिये अमूर्तिक हैं ॥

इहां प्रश्न— जो, नित्य अरु अवस्थित इन शब्दनिका अर्थका विशेष न जान्या। तहां कहिये हैं— जो, द्रव्यविषै अनेक धर्म हैं सो द्रव्यपणाकरि सदा विद्यमान हैं, तातैं यह तौ नित्य-शब्दका अर्थ है। बहुरि द्रव्यविषै विशेषलक्षण है, ताकूं कबहू छोडे नाहीं। चेतनतैं अचेतन होय नाहीं, अमूर्तिकतैं मूर्तिक होय नाहीं, तातैं द्रव्यनिका संख्याकी व्यवस्था है, यह व्यवस्थितका अर्थ है। इस सूत्रतैं जे अन्यमती वस्तुकूं एकान्तकरि क्षणिकही माने है तथा सत्तामात्र एकही वस्तु माने हैं, तिनका निराकरण भया। बहुरि कोई अन्यमती कहै हैं, जो, द्रव्य सर्वगत होय सो अमूर्तिक कहिये, ताका निराकरण है। जातैं मूर्तिकका लक्षण रूपादिक जामैं पाईये सो है। सो ऐसा मूर्तिकपणा जामैं न होय सो अमूर्तिक है, ऐसा जानना ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१२ ॥

आगें नित्यावस्थितान्यरूपाणि यह सूत्र सामान्यकरि कहा, तामें पुद्गलकैभी अरूपीपणाकी प्राप्ति आवै है, ताका निषेधके अर्थि विशेषसूत्र कहै हैं—

॥ रूपिणः पुद्गलाः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— पुद्गल हैं ते रूपी हैं। रूपशब्दके अनेक अर्थ हैं। तथापि इहां रूपादिका आकाररूप मूर्तिका अर्थ है। सो रूप जाकै होय सो रूपी कहिये, ऐसैं अर्थतैं मूर्तिमान् रूपी भया। अथवा रूप गुणकूं कहिये, सो जामें रूपगुण होय सो रूपी कहिये, ऐसैं रूपतैं अविनाभावी रस गंध स्पर्शभी गर्भित भये। बहुरि पुद्गल ऐसा बहुवचन है, सो, पुद्गलके भेद बहुत हैं, स्कंध परमाणु इत्यादि आगें कहेंगे; ताके जनावनेकूं है। जो सांख्यमती प्रकृतिकूं अरूपी एक माने है तैसैं मानिये तौ समस्तलोकमें मूर्तिककार्य देखिये है, तिनका विरोध आवै ॥

आगें पूछै है कि, धर्मादिक द्रव्य हैं, ते पुद्गलकीज्यों भिन्न अनेक हैं कि नाही? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं

॥ आ आकाशादेकद्रव्याणि ॥ ६ ॥

याका अर्थ— धर्म अधर्म आकाश ए एकएक द्रव्य हैं। इहां आइ उपसर्ग है सो अभिविधि अर्थमें है। तातैं सूत्रमें धर्म अधर्म आकाश कहे हैं, सो आकाशताई तीनों द्रव्य ग्रहण करने। बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४१३ ॥

एकशब्द है सो द्रव्यका विशेषण है, तातैं एकद्रव्य है ऐसा कहिये । इहां तर्क, जो, ऐसा है तौ द्रव्यशब्दकै बहुवचन अयुक्त है । ताका समाधान, जो, धर्म अधर्म आकाश ए तीनि हैं ताकी अपेक्षा बहुवचन है । एकशब्दकै अनेक अर्थकी प्रतीति उपजावनेकी सामर्थ्य है । इहां फेरि तर्क करै हैं, जो, एकएक ऐसा शब्द क्यों न कह्या? तातैं सूत्रमें अक्षर थोरे आवते अर द्रव्यका ग्रहण अनर्थक होत । ताका समाधान, इहां द्रव्यकी अपेक्षा एकत्व कहना हैं, तातैं द्रव्यका ग्रहण है । क्षेत्रभावकी अपेक्षा असंख्यात अनंत भेद हैं, तातैं जीवपुद्गलकीज्यों इन तीनों द्रव्यनिकैं बहुपणा नाही है । ऐसा अर्थ सूत्रकरि प्रसिद्ध होय है । आगें अधिकाररूप कीये जे धर्म अधर्म आकाश ए तीनों द्रव्य, तिनका विशेष जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ निष्क्रियाणि च ॥ ७ ॥

याका अर्थ— ए तीनों द्रव्य क्रियासूं रहित हैं । बाह्याभ्यंतर इन दोऊ निमित्तके वशतैं द्रव्यके क्षेत्रतैं अन्यक्षेत्रमें गमन करनेका कारण उपज्या जो अवस्थाविशेषरूप पर्याय, सो क्रिया है । इहां दोऊ निमित्त कहे । तहां अभ्यंतर तौ क्रियापरिणाम शक्तिकरि युक्त होय है, बाह्य परद्रव्यकी प्रेरणा तथा भिडना आदि होय ते दोऊ निमित्त हैं । सो निमित्त कहनेतैं द्रव्यका स्वभावका निषेध है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१४ ॥

जो क्रियास्वभावही होय तो निरंतर क्रियाही ठहरै । तातें स्वभाव न कहना । बहुरि क्रियाकूं द्रव्य-
हीकी अवस्था कही । तातें ऐसा जानना, जो, क्रिया गुणतें जुदी नाही । बहुरि देशान्तरकी प्राप्तिकूं
कारण कही सो यातें गुणरूप न जाननी, तिस परिसंपंदरूप क्रियातें रहित होय ते निष्क्रिय कहिये

इहां तर्क, जो, धर्मादिक द्रव्य क्रियारहित हैं, इनकें उत्पाद न चाहिये, जातें परिसंपंदरूप क्रियापूर्व-
कही घटादिककें उत्पाद देखिये है, बहुरि उत्पाद न होय, तब नाशभी न होय, तब सर्व द्रव्यनिकें उत्पाद
व्यय भ्रौव्य इन तीनों रूपनिकी कल्पना न ठहरै । ताका समाधान, जो, ऐसैं नाहीं है । उत्पादादिक
क्रियानिमित्त भये तिनसिवाय अन्यप्रकारभी होय है । तहां उत्पाद दोयप्रकार है स्वनिमित्त परनिमित्त ।
तहां अगुरुलघुगुणके परिणमनतें उत्पाद होय, सो तौ स्वनिमित्त कहिये । कैसैं हैं अगुरुलघुगुण? परि-
णामकरि अनंत हैं । बहुरि षटस्थानपतित हानिवृद्धिकरि सहित हैं । बहुरि आगमप्रमाणकरि मानैं
हैं । बहुरि ऐसैंही व्यय हो है । बहुरि परनिमित्त उत्पादव्यय है । सो गऊ घोडा आदिनकूं गति-
स्थितिअवगाहकूं ए द्रव्य निमित्त हैं । अर क्षणविषैं तिन गति आदिका भेद हैं । तातें तिनके हेतु-
केंभी भिन्नपणा मानिये । ऐसा परनिमित्त उत्पाद व्यय मानिये हैं ॥

बहुरि इहां तर्क, जो, धर्म आदि द्रव्य क्रियारहित हैं, तो जीवपुद्गलकूं गति आदिके कारण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१५ ॥

नाहीं बणेंगे । जल आदि क्रियावान् हैं । तेही मत्स्य आदिकूं गति आदिके निमित्त देखिये हैं । ताका समाधान, जो, यहू दोष इहां नाहीं है । ए धर्म आदि द्रव्य जीवपुद्गलकूं गति आदिके निमित्त हैं, ते बलाधान निमित्त हैं । जैसे नेत्र पुरुषके रूप देखनेविषें निमित्त हैं । जो पुरुषका चित्त अन्यपदार्थोंमें लगि रह्या होय, तौ रूपकूं न देखें । जब पुरुषका चित्त तिस रूप देखनेकी तरफ आवै तब नेत्रभी निमित्त होय हैं । तैसें इहांभी है । जब जीवपुद्गल गमन करै तब धर्मद्रव्य निमित्त है । जब बैठै तब अधर्मद्रव्य निमित्त है । जब अवगाहै तब आकाश निमित्त है । प्रेरकनिमित्त नाहीं है । बहुरि सूत्रमें चशब्द है, सो पहले सूत्रमें कहे तिन तीनिही द्रव्यके संबंधके अर्थि है । जीवपुद्गल क्रियावान् हैं ॥

इहां कोई अन्यमती कहै है, जो, आत्मा सर्वगत है, यातें क्रियारहित है । क्रियाके कारण जे संयोग प्रयत्न गुण तिनका समवायतें परविषें क्रियाका कारण है । ताकूं कहिये, जो, द्रव्य परके क्रियाका कारण होय, सो आपभी क्रियावान्ही होय है । जैसे पवन आप चलै है, सोही परकूं चलावै है । तैसें आत्माभी क्रियाकी शक्तियुक्त है । जब वीर्यातराय ज्ञानावरण कर्मका क्षय क्षयोपशम अंगोपांग विहायोगति नामकर्मका उदययुक्त होय, तब शक्ति प्रगट होय गमनक्रियारूप प्रवर्तै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१६ ॥

है। ऐसैही आत्माके हस्तादि चलावनेकी क्रियाकूं निमित्त संयोग प्रयत्नयुक्त होय है। निःक्रिय आत्माके संयोग प्रयत्न ए दोय गुणके संबंधहीतैं हस्तादिकरि चलावनां बणै नाही। इहां दृष्टान्त, जैसैं दोऊ आंधे मिलै तब देखना बणै नाही, तैसैं आत्माकी निःक्रियताके गुणभी निःक्रिय दोऊ निःक्रिय मिलै परविषैं क्रिया कैसें करावै?

इहां पूछै, जो, धर्मादिक द्रव्य क्रियारहित हैं, जे जीवपुद्गलकों क्रियाके कारण कैसें कहौ हौ? ताका समाधान, जो, धर्मादिक प्रेरकनिमित्त नाही कहैं है बलाधाननिमित्त मानै है। बहुरि आत्माकूं सर्वगत कह्या, सो सर्वथा सर्वगतभी नाही है। संकोचविस्तारशक्तिकरि असर्वगतभी है। ऐसैं इत्यादि युक्तिकरि आत्मा कथंचित् क्रियावान् है। बहुरि पुद्गल क्रियावान् प्रसिद्धही है। धर्म अधर्म आकाश ए क्रियारहित हैं। बहुरि आगें कहियेगा कालद्रव्य सोभी क्रियारहित है ॥

आगें, अजीवकाया ऐसैं सूत्रविषैं पहले कह्या तहां कायशब्दकरि प्रदेशनिका अस्तित्वमात्र तौ जान्यां। परंतु प्रदेश एते हैं ऐसा न जान्या। सो प्रदेशनिकी संख्याके निश्चय करनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ असंख्येयाः प्रदेशा धर्माधर्मैकजीवानाम् ॥ ८ ॥

याका अर्थ— धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य एकजीवद्रव्य इनकैं प्रत्येक असंख्यात प्रदेश हैं। असं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१७ ॥

ख्यात गणनामानके तीन भेद हैं , जघन्य मध्यम उत्कृष्ट । तिनमें इहां मध्यका असंख्यात लेना । बहुरि जितने आकाशक्षेत्रकूं अविभागी पुद्गलपरमाणु रोकैं, तितने आकाशकूं एक प्रदेश कहिये । तहां धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य एकजीवद्रव्य ए तीन द्रव्य बराबरी असंख्यातप्रदेशी हैं । तहां धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य ए दोऊ तौ कियारहित सर्वलोकाकाशमें व्यापि तिष्ठे हैं । बहुरि जीव है सो तिनकी बराबरी है । तौऊ संकोचविस्तारस्वभाव है । सो कर्मकरि रूपा शरीर छोटा तथा बड़ा पावै, तिसप्रमाण होय तिष्ठे है । बहुरि जब केवलसमुद्रातकरि लोकपूरण होय है, तब मेरुकैं नीचें चित्राष्टिवीका वज्रमयी पटलकैं मध्य जीवका मध्यका आठ प्रदेश निश्चल तिष्ठे है । बहुरि अन्य प्रदेश ऊर्द्ध अध तिर्यक् समस्तलोकमें व्यापै है ॥

आगें पूछै है, आकाशके केते प्रदेश हैं? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ आकाशस्यानन्ताः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— आकाशद्रव्यके अनंत प्रदेश हैं । जाका अन्त न होय ताकूं अनंत कहिये । ऐसैं गणनामानकरि आकाशके अनंत प्रदेश हैं । इहां प्रश्न, जो, अनंतके प्रमाणकूं सर्वज्ञ जानै है, कि नाहीं? जो जान्या है, तौ अनंत कैसे कहिये? बहुरि न जान्या है, तौ सर्वज्ञ कैसे कहिये?

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४१८ ॥

ताका समाधान, जो, सर्वज्ञका ज्ञान क्षायिक है सातिशय है, तातैं ताकूं जानकरि अनंत कहा है। जाके ज्ञानमें तौ सान्तही है, परंतु गणना करि अनंत है। अथवा अनंत ऐसा गणनाकूं सर्वमतके माने हैं। कोई कहै लोक धातु अनंत है। कोई कहै हैं, दिशा काल आत्मा आकाश अनंत हैं। केई कहै है, प्रकृति पुरुषकैं अनंतपणा है। तातैं ऐसा न कहिये, जो, अनंतपणा जाकूं न जानिये सो है। अरु जाकूं जानिये ताकूं अंतसहित कहिये ॥

इहां अन्यमती कहै, जो, आकाश सर्वगत है, तातैं निरंश है। ताकूं कहिये, यह अयुक्त है। तातैं ऐसा नियम नाहीं, जो सर्वगत होय सोही निरंश होय, परमाणु असर्वगत है सोभी निरंश होहै। बहुरि जैसें वस्त्र बड़ा होय ताकूं गज आदिकरि मापिये तब एकही वस्त्र बहुत गजका कहिये, तब अंशसहितभी भया अरु निरंशभी भया। बहुरि तिसही वस्त्रविषैं अनेक जुदीजुदी जायगा जुदीजुदी वस्तु देखिये तब जुदाजुदा अंश प्रगट देखिये है; तैसें आकाशभी सर्वगत है, तौऊ परमाणुद्रव्यकरि मापिये तब अनंत अंश होय तिनकूं अनंतप्रदेश कहिये। तब अनेक घट मंदिर ग्राम नगरादि जामें वसैं हैं तहां घटका आकाश ग्रामका आकाश नगरका आकाश ऐसा देखिये है। तातैं एकही आकाश द्रव्यनयकरि एक है निरंश है, पर्यायनयकरि अंशसहित है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ चतुर्थ अध्याय ॥ पान ४१९ ॥

इहां कहै, जो, ए तौ कल्पना है, कल्पित अंश है। ताकूं कहिये, जो, सर्वथा कल्पितही कहिये तौ अनंतवस्तुका संबंधी जुदाजुदा न होय, जहां घटका आकाश कहिये तहां सर्व वस्तुका आकाश तेताही ठहरै। सो यह बड़ा दोष आवै। बहुरि एक क्षेत्रमें गऊ आदि तिष्ठै पीछैं अन्यक्षेत्रमें जाय तब ऐसा कहिये है, जो, गऊ इहींतैं अन्यक्षेत्रमें गया, सो यह न बणै। जो आकाश सर्वथा एक निरंशही होय तौ, अन्यक्षेत्र कैसे कहिये? कल्पनामात्रमें ऐसी अर्थक्रिया होय नाहीं कल्पित अमितैं पाक आदि होय नाहीं ऐसा जानना ॥

आगें कहै हैं, अमूर्तिक द्रव्यनिका प्रदेशनिका परिमाण कहा, अब मूर्तिकद्रव्यका प्रदेशनिका परिमाण जान्या चाहिये, ताके जनानेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ संख्येयासंख्येयाश्च पुद्गलानाम् ॥ १० ॥

याका अर्थ— पुद्गलद्रव्य हैं तिनकें प्रदेश संख्यातभी हैं, असंख्यातभी हैं, चकारतैं अनंतभी हैं। इहां चशब्दतैं पहले सूत्रमें अनंतशब्द है सो लेणां। तहां केई पुद्गलद्रव्य तौ दोयआदि अणुके स्कंध हैं, ते तौ संख्यातप्रदेशी हैं। केई पुद्गल असंख्यातप्रदेशी स्कंध हैं। केई स्कंध अनंतप्रदेशी हैं। अनंतानंतके स्कंध अनंतसामान्य कहनेमें गर्भित हैं। जातैं अनंतके तीनि भेदकरि कहे हैं। परीत

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२० ॥

अनंत, युक्त अनंत, अनंतानंत ऐसैं । इहां प्रश्न, जो, लोक तौ असंख्यातप्रदेशी है, सो अनंतप्रदेशका स्कंध तामें कैसैं रहै? ताका समाधान, जो, यह दोष इहां नाहीं । सूक्ष्मपरिणमन परमाणुनिका तथा अवगाहनशक्तिका योगतैं एकएक आकाशप्रदेशविषैं अनंतानंत परमाणु तिष्ठे हैं। आकाशके प्रदेशनिविषैं ऐसी अवगाहनशक्ति है । तथा परमाणुनिमें ऐसीही सूक्ष्मपरिमाण शक्ति है । तातैं यामैं विरोध नाहीं । अल्प आधारविषैं बहुतका अवस्थान देखिये है । जैसे एक चंपाकी कलीविषैं तिष्ठते सुगंधपरमाणु सूक्ष्मपरिणामतैं संकुचे तिष्ठैं हैं । बहुरि ते सुगंधपरमाणु फैलैं तब सर्व दिशामें व्यापक होय, तैसैं इहांभी जानना । सूक्ष्मपरिणामतैं एक प्रदेशमें तिष्ठैं परमाणु बादर परिणामें तब बहुतप्रदेशमें तिष्ठैं ॥

आगें, पहले सूत्रमें ऐसा कहा, जो, पुद्गलनिके बहुप्रदेश हैं । तहां सामान्यपुद्गल कहनेमें परमाणुकोभी बहुप्रदेशका प्रसंग आवै है । ताके निषेधके अर्थि सूत्र कहैं हैं—

॥ नाणोः ॥ ११ ॥

याका अर्थ— परमाणुके बहु प्रदेश नाहीं हैं । इहां अणुके प्रदेश नाहीं हैं । ऐसैं वाक्यशेष लेना । इहां पूछैं, जो, परमाणुके प्रदेशमात्र काहेतैं नाहीं । ताका उत्तर, जो, परमाणु एकप्रदेशमात्र

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२१ ॥

है। जैसे आकाशके एकप्रदेशके भेदको अभाव है, ताँतें अप्रदेशपणां कहिये; तैसेँ परमाणुके प्रदेशमात्रपणाँतें प्रदेशके भेदका अभाव जानना। जाँतें परमाणु अन्य छोटा परमाणु नहीं। याँतें छोटा और होय तौ वह प्रदेशका भेद करै। इहाँ कोई कहै, परमाणु अप्रदेश कहिये है, ताँतें याँकै एकप्रदेशभी नहीं। ताँकूँ कहिये, एकप्रदेशभी न होय तौ द्रव्यभी न ठहरै। ताँतें द्रव्य मानियेँ तौ एकप्रदेशभी मानना योग्य है। विनाप्रदेश अवस्तु होय है। इहाँताँई अजीव तथा जीव ये पंच अस्तिकाय कहे तिनके प्रधानपणाकरि द्रव्यत्व नित्यत्व अवस्थितत्व अरूपत्व एकद्रव्यत्व निःक्रियत्व स्वभाव कहे। गौणभावकरि पर्यायत्व अनित्यत्व अनवस्थितत्व सारूपत्व अनेकद्रव्यत्व स्वभावभी है। ते विनाकहेभी गम्यमान जानने। ऐसैं द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक न्यकरि सिद्ध होय है ॥

आगेँ कहे जे धर्मादिकद्रव्य, तिनकी प्रदेशनिका परिमाण तौ कहा। अब तिनका आधार जाननेकूँ सूत्र कहै हैं—

॥ लोकाकाशेऽवगाहः ॥ १२ ॥

याका अर्थ— ए कहे जे धर्म आदि द्रव्य तिनका लोककाशविषेँ अवगाह है बाहिर नहीं है। इहाँ कोई पूछै है, जो, धर्म आदि द्रव्यनिका लोकाकाश आधार है, तौ आकाशका कहा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२२ ॥

आधार है? ताका उत्तर, जो, आकाश आपहीके आधार है याका अन्य आधार नहीं। फेरि पूछै है, जो, आकाश आपहीके आधार है तौ धर्मादिकभी आपहीके आधार क्यों न कहौ? जो धर्मादिकके अन्य आधार है तौ आकाशकेभी अन्य आधार कल्पा चाहिये। तब अनवस्थादोष आवेगा। ताकूं कहिये है, यह दोष नहीं। जातैं आकाश सर्वतैं बड़ा है, यातैं अधिक परिमाण और नहीं, जाके आधार आकाश कहिये। सर्वतरफ आकाश अनंत है। तातैं धर्मादिकका आधार आकाश कहिये है। सो यह व्यवहारनयकरि जानना। बहुरि एवंभूतनयकी अपेक्षा सर्वही द्रव्य अपनेअपने आधार कहिये। जैसे कोई काहूकूं पूछै, तू कहां बैठा है? तब वह कहै, में मेरा आत्माविषैं बैठा हौं, ऐसा एवंभूतनयका वचन है। तातैं धर्म आदि द्रव्य लोकआकाशतैं बाहिर नहीं हैं। एतावन्मात्र इहां आधारआधेयभाव कहनेका फल है ॥

इहां कोई तर्क करै है, जो, पहली पीछैं होय तिनके आधार आधेय भाव देखिये है। जैसे कूंडाविषैं ठौर है। सो ऐसे आकाश पहली होय पीछैं तामें धर्मआदिक द्रव्य धरे होय तब आधाराधेयभाव कहिये। सो ऐसे है नहीं। तातैं व्यवहारनयकरिभी आधारआधेयभाव कहना युक्त नहीं। ताका समाधान, यह दोष नहीं। एककाल होय तिनकेभी आधाराधेयभाव देखिये है। जैसे घट-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२३ ॥

विषैं रूपआदिक हैं, शरीरविषैं हस्त आदि हैं, ऐसैं लोकविषैं कहिये है । बहुरि पूछै है, लोक कहा ? जामैं धर्म आदिका अवगाह कहिये । तहां कहिये, धर्म आदि द्रव्य जामैं देखिए सो लोक है । ऐसैं लोकशब्दकै अधिकरणसाधन सन प्रत्यय है । ऐसैं आकाशके दोय भेद भये हैं, लोकाकाश अलोकाकाश । सो लोक जामैं है सो तौ लोकाकाश है यातैं बाहिर अलोकाकाश । सो सर्वतरफ अनंत है । ऐसैं लोकालोकका विभाग धर्मास्तिकाय तथा अधर्मास्तिकायके सद्भावअभावतैं जानना । जो धर्मास्तिकाय न होय तौ पुद्गलजीवनिका गमनका नियमका कारणका अभावतैं लोकालोकका विभाग न होय । तथा अधर्मास्तिकाय न होय तौ स्थितिका आश्रयका निमित्तका अभावतैं स्थितिका अभाव होय तबभी लोकालोकविभागका अभाव होय । तातैं तिन दोऊके सद्भावतैंही लोक-अलोकका विभागसिद्धि होय है ॥

आगें, लोकाकाशविषैं जिनका अवगाह है, तिनके अवस्थानविषैं विशेष है, ताके जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ धर्माधर्मयोः कृत्स्ने ॥ १३ ॥

याका अर्थ— धर्मद्रव्य अधर्मद्रव्य इन दोऊनिका अवगाह समस्तलोकाकाशमें है । इहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अंशाय ॥ पान ४२४ ॥

कृत्स्न ऐसा वचन है सो सर्वलोकविषै व्याप्तिके दिखावनेकूं है जैसे घरकेविषै घट तिष्ठै, तैसे ए धर्म अधर्म द्रव्य लोकमें नाहीं तिष्ठै हैं । जैसे तिलनिविषै तेल तिष्ठै तैसे व्यापक हैं । बहुरि इनके अवगाहनकी सामर्थ्यके योगतैं परस्पर प्रदेशका प्रवेशतैं व्याघात नाहीं है । जातैं ये अमूर्तिक हैं । मूर्तिकभी एकपात्रविषै जल भस्म धूलि घालिये तिनकैं परस्पर व्याघात नाहीं हो है, तौ अमूर्तिककैं कैसे होय ? बहुरि अनादितैं संबंध है, तातैं अविरोध है ॥

आगें, मूर्तिक जे पुद्गलद्रव्य तिनकैं एकप्रदेशतैं लगाय संख्यात असंख्यात अनंत प्रदेशता-
इकैं स्कंध हैं, तिनका अवगाहका विशेष जाननेकूं सूत्र कहै हैं —

॥ एकप्रदेशादिषु भाज्यः पुद्गलानाम् ॥ १४ ॥

याका अर्थ— पुद्गलद्रव्यका अवगाह आकाशके लोकके एक प्रदेशतैं लगाय असंख्यात प्रदेशताई एक दोय आदि भाजरूप प्रदेशनिविषै है ॥ इहां एकप्रदेशादिषु इसका समास अवयवकरि कीया है, तातैं समुदाय जानना । तहां एकप्रदेशभी लेना । सोही कहिये है । एक आकाशके प्रदेशविषै एक परमाणुकाभी अवगाह है । बहुरि दोय आदि संख्यात असंख्यात अनंतके स्कंध सूक्ष्म परणाये तिनकाभी है । बहुरि दोय परमाणु खुली तथा बंधीका दोय प्रदेशमें अवगाह है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२५ ॥

बहुरि तीनि आदि संख्यात असंख्यात अनंतके स्कंधनिकाभी है । बहुरि तीनि प्रदेशनिविषै तीनि परमाणु खुली तथा बंधीका अवगाह है । बहुरि च्यारि आदि संख्यात असंख्यात अनंतके स्कंधनिकाभी है । ऐसै च्यारि आदि संख्यात लोकाकाशके प्रदेश हैं, तहांताई भाज्यरूप पुद्गलनिका अवगाह जानना ॥

इहां प्रश्न, जो, अमूर्तिक द्रव्यनिका तौ एकक्षेत्रविषै अवगाह अविरोधरूप होय बहुरि मूर्तिकद्रव्यकै कैसें अविरोधरूप होय? ताका समाधान, इन मूर्तिकद्रव्यनिकैभी अवगाहनशक्ति है । तथा सूक्ष्मपरिणमन ऐसा होय है, तातैं विरोध नाही । जैसें एक घरमें अनेक दीपगनिका प्रकाश समावे तैसें जानना तथा आगमप्रमाणकरि जानना । इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ—यह लोकाकाश है, सो सूक्ष्म बादर जे अनंतानंत अनेकप्रकारके पुद्गलद्रव्य, तिनकरि सर्वप्रदेशनिविषै जैसें गाढ़ खूँदि खूँदि भरे तैसें संचयरूप भरे है । ऐसाही द्रव्यस्वभाव है सो स्वभावविषै तर्क नाही ॥ बहुरि इहां कुपासपिंडका वृष्टांत है ॥

आगें जीवनिका कैसें अवगाह है? ऐसै पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ असंख्येयभागादिषु जीवानाम् ॥ १५ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२६ ॥

याका अर्थ— लोकका असंख्यातवां भाग आदिविषैं जीवनिका अवगाह है । इहां लोक-शब्दकी तौ अनुवृत्ति है । तिस लोकका असंख्यातभाग कीजे, तामें एकभागकूं असंख्यातवां भाग कहिये । तिसकूं आदि लेकर लोकपर्यंत जानना । सोही कहिये हैं, एक असंख्यातवां भागविषैं एकजीव तिष्ठै ऐसैं दोय भाग, तीनि भाग, चारि भाग इत्यादि असंख्यात भागविषैं सर्वलोकपर्यंत एकजीवका अवगाह जानना । संख्यातके संख्यात भेद हैं । तातैं असंख्यातवां भागकेभी प्रदेश असंख्यातही जाननैं । बहुरि नानाजीवनिका सर्वलोकही है । इहां प्रश्न, जो, एक असंख्यातवां भागमें एक जीव तिष्ठै तौ द्रव्यप्रमाणकरि जीवराशि अनंतानंत हैं, ते शरीरसहित कैसैं लोकविषैं तिष्ठै? ताका समाधान, जो, सूक्ष्मबादरके भेदतैं जीवनिका अवस्थान जानना ॥ तहां बादर तौ परस्पर सप्रतीघातशरीर हैं, जिनका शरीर परस्पर रुकै है । बहुरि सूक्ष्म हैं ते शरीरसहित हैं तौभी सूक्ष्मभावतैं एकनिगोदजीवकरि अवगाहनैयोग्य जो क्षेत्र ताविषैं साधारणशरीरसहित अनंतानंतजीव वसैं हैं, ते परस्परभी अरु बादरजीवनितैंभी व्याघातरूप न होय हैं, तातैं अवगाहविषैं विरोध नाहीं आगैं प्रश्न, जो, एकजीव लोकाकाशके प्रदेशनिकै तुल्य असंख्यातप्रदेशी है । सो सर्वलोकमें व्याप्ति चाहिये, लोकाकाशके असंख्यातवां भाग आदिविषैं अवगाह कैसैं कह्या? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२७ ॥

॥ प्रदेशसंहारविसर्पाभ्यां प्रदीपवत् ॥ १६ ॥

याका अर्थ— जीवके प्रदेश लोकबराबर हैं। तथापि संकोचविस्तारकरि दीपकीज्यों जैसा आधार होय तेते क्षेत्रमें तिष्ठै। आत्मा अमूर्तिक है, तौभी कर्मके अनादिबंध एकतारूप है। तातैं कथंचित् मूर्तिकभी कहिये है। बहुरि कार्मणशरीरकरि सहित हैं। ताके वशतैं बड़े छोटे शरीरमें वसै है। ताके वशतैं प्रदेशनिका संकोचविस्तारस्वभाव है, सो तिस शरीरप्रमाण होतैं सतैं लोकके असंख्यातवां भाग आदिविषैं वृत्ति बणैं है। जैसे दीपक चौडैं धरै तब तौ प्रकाश अमर्याद फैलै। बहुरि करवा पतौली घर आदिविषैं धरै तब आवरणके वशतैं तेतेही परिमाण प्रकाश होय। इहां संकोचनेका सूके चर्मकाभी दृष्टान्त है। फैलनेका जलविषैं तेलका दृष्टान्त है। इहां प्रश्न, जो, ऐसे संकुचे विस्तारै है तो अनित्य ठहरै? ताका उत्तर, जो, पर्यायनयकरि अनित्य मानियेही है॥

बहुरि प्रश्न, जो, संकुचेतैं प्रदेश घट जाते होंयगे। विस्तरितैं प्रदेश बढ़ि जाते होंयगे। ताका समाधान, जो, आत्मा अमूर्तिकस्वभाव है, ताकूं छोडै नाहीं है, प्रदेश संख्यातलोकप्रमाण हैं, सोही रहै हैं, स्याद्वादनयकरि सर्व अविरोध सधै है। इहां कोई आशंका करै, जो, संकुचे विस्तारै हैं, तौ परमाणुबराबरभी कोई कालमें होता होयगा। सो ऐसा नाहीं है। शरीरप्रमाणही होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२८ ॥

है । सूक्ष्मनिगोदजीवकी अवगाहना जघन्य अंगुलकें असंख्यातवै भाग है । ताके असंख्यातप्रदेश हैं । तिस प्रमाणतैं घाटि होय नहीं है । जातैं संकुचना विस्तरना कर्महीके निमित्ततैं है । आगें कोई कहै, जो, धर्मादिक द्रव्य परस्पर प्रदेशनिकरि मिल रहे हैं, तातैं तिनकैं आपसमें पटलकरि एकता होती होयगी । ताकूं कहिये, जो, एकता न होय है । परस्पर मिलि रहे हैं । तौऊ अपने अपने स्वभावकूं नहीं छोड़ै हैं । इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— ए छह द्रव्य परस्पर प्रवेश करता आपसमें अवकाश देते हैं, परस्पर मिलते संतेभी अपने अपने स्वभावकूं नहीं छोड़ै हैं ॥

इहां पूछै है, जो, ऐसैं है; इनकै स्वभावभेद है तौ इनका जुदा जुदा स्वभावभेद कहो । ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ गतिस्थित्युपग्रहौ धर्माधर्मयोरुपकारः ॥ १७ ॥

याका अर्थ— गति कहिये गमन स्थिति कहिये तिष्ठना ये दो उपकार जीव पुद्गल इन दोऊ द्रव्यनिकूं धर्मद्रव्य तथा अधर्मद्रव्यका है । तहां द्रव्यके एक क्षेत्रमें अन्यक्षेत्रमें गमन करना सो तौ गति है । बहुरि गमनकरि थंभि जाना सो स्थिति है । ए दोऊ उपकार धर्म अधर्मद्रव्यके हैं । धर्मद्रव्यका तौ गति उपग्रह है । अधर्मद्रव्यका स्थिति उपग्रह है । इहां कोई पूछै है, जो,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४२९ ॥

ऐसैं है तो उपकारशब्दकैं दिवचन चाहिये है । ताकूं कहिये यह दोष नाहीं है । सामान्यकरि कहा है, तातैं पाई संख्याकूं शब्द छोडै नाहीं, तातैं एकवचनही है । जैसैं साधुपुरुषका तप करना शास्त्र पढना कार्य है, इहां दोऊ कार्यकूं सामान्यकरि एक कहिये; तैसैं इहांभी जानना । इहां ऐसा अर्थ भया, गमन करते जे जीव पुद्गल द्रव्य तिनकूं गमनका उपकारविषैं साधारण आश्रय धर्मद्रव्य है, जैसैं मत्स्यकूं गमनविषैं जल है तैसैं । बहुरि तैसैंही तिष्ठता जो जीव पुद्गल द्रव्य तिनकूं स्थिति उपकारविषैं अधर्मद्रव्य साधारण आश्रय है, जैसैं घोडा आदिकूं तिष्ठतैं पृथिवी है तैसैं ॥

इहां कोई तर्क करै- जो, उपकार शब्द तौ कहाही, सूत्रमें उपग्रहवचन निष्प्रयोजन है ॥ ताका समाधान, जो, इहां धर्मद्रव्यका उपकार गतिसहकारी अधर्मद्रव्यका स्थितिसहकारी ऐसा यथासंख्य है, सो उपग्रहवचन न कहिये तौ जीवनिंकूं धर्मद्रव्य गतिसहकारी पुद्गलनिंकूं अधर्मद्रव्य स्थितिसहकारी है । ऐसैं इहांभी यथासंख्यकी प्राप्ति आवै । तातैं ताके निषेधके अर्थि उपग्रहवचन है । तहां उपकार तौ सामान्यवचन भया । ताका विशेष उपग्रहशब्द भया । तब ऐसैंभी जानिये, जो, धर्म अधर्मकैं गति स्थिति कसावनेका उपकार तौ नाहीं है, अरु उपग्रहमात्र है । इहां उपग्रह अरु उपकार ए दोऊ शब्द कर्मसाधन हैं । तहां उपकार तौ सामान्यवचन है अरु उपग्रह विशेषवचन है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३० ॥

तहां फेरि तर्क, जो, गति स्थिति उपकार धर्म अधर्म द्रव्यका कह्या, सो आकाश सर्वगत है, सो याहीका क्यों न कह्या? ताकूं कहिये, यह अयुक्त है। आकाशका सर्वद्रव्यनिकूं अवगाह देना उपकार है। जो एक आकाशहीके दोय उपकार कल्पिये तौ लोकअलोकका विभागका अभाव होय ॥

बहुरि कहै, जो, भूमि, जल आदि पदार्थही गतिस्थिति आदि उपकारविषैं समर्थ हैं। धर्म अधर्म द्रव्यनितैं कहा प्रयोजन है? तहां कहिये हैं, भूमि जल आदिक तौ कोई कोई द्रव्यकूं एकएक प्रयोजनविषैं अनुक्रमतैं समर्थ हैं। बहुरि धर्म अधर्म द्रव्य हैं ते सर्व जीवपुद्गलकूं एककाल गति स्थिति साधारण आश्रय हैं। बहुरि एक कार्यकूं अनेक कारण साधैं हैं, तहां दोष नाही। बहुरि तर्क, जो, धर्म अधर्म द्रव्य दोऊ समानबल हैं सो धर्मद्रव्य तौ गति करावै तिसही काल अधर्मद्रव्य गतिस्थिति करावै, तब विरोध भया, दोऊ एककाल होय नाही। ताका समाधान, जो, ए प्रेरकनिमित्त नाही, बलाधाननिमित्त हैं। जीवपुद्गल गमन स्थिति करै तौ निमित्त होय, न करै तौ नाही होय ॥

बहुरि तर्क, जो, धर्म अधर्म द्रव्यकी उपलब्धि नाही, कोऊके देखनेमें आये नाही, तातैं ए नाही हो हैं। ताका समाधान, जो, ऐसैं नाही। ए परोक्ष हैं, सो सर्वही मतमें प्रत्यक्ष तथा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३१ ॥

परोक्ष पदार्थ मानिये हैं। प्रत्यक्ष न देखनेतैं इनका अभाव मानिये, तौ अन्यमतमें जे परोक्ष वस्तु मानिये हैं, तिनकाभी अभाव ठहरैगा। बहुरि हमारे स्याद्वादीनिके मतमें सर्वज्ञ इनकूं प्रत्यक्षभी देखें हैं, ऐसैं कहा है, तातैं ए प्रत्यक्षभी हैं, तिनके उपदेशतैं परोक्ष ज्ञानभी माने हैं। तातैं ये हेतु हमप्रति असिद्ध हैं ॥

आगें पूछै हैं, जो, धर्म अधर्म द्रव्य अतीन्द्रिय हैं, तिनका उपकारके संबंधकरि अस्तित्व निश्चय कीजिये तैसैंही ताकै लगताही कहा जो आकाशद्रव्य सोही अतीन्द्रिय है। ताके जानने विषैं कहा उपकार है? ऐसैं पूछैं उत्तरसूत्र कहैं है—

॥ आकाशस्यावगाहः ॥ १८ ॥

याका अर्थ — आकाशद्रव्यका सर्वद्रव्यनिकूं अवगाह देना उपकार है। इहां उपकारशब्दकी अनुवृत्ति लेणी। जीवपुद्गल आदि जे द्रव्य अवगाह करनेवाले हैं, तिनकूं अवकाश देना आकाशका उपकार है। इहां तर्क, जो, जीवपुद्गल क्रियावान् हैं, ते अवगाह करनेवाले हैं, तिनकूं अवकाश देना युक्त है। बहुरि धर्मास्तिकाय आदिक तौ निष्क्रिय हैं, बहुरि नित्यसंबंधरूप हैं, तिनकों कैसें अवगाह दे है? ताका समाधान, जो, इहां उपचारतैं अवकाश देना प्रसिद्ध है, तैसैं आकाश-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३२ ॥

कूं सर्वगत कहिये है, आकाश तो नित्य निष्क्रिय है, कहुं जाय नहीं तौऊ सर्वगत उपचारतैं कहिये है तैसें इहांभी जानना । इहां तर्क, जो, आकाशका अवकाश देना स्वभाव है । तौ वक्र आदिकरि पाषाण आदिका तथा भीत आदिकरि गऊ आदिका व्याघात कहिये रुकना नहीं चाहिये । बहुरि व्याघात देखियेही है । तातैं आकाशकै अवकाश देना नहीं ठहस्वा । ताका समाधान, जो, यह दोष इहां नहीं है । वज्रलोष्टादिक स्थूल हैं तिनकैं परस्पर व्याघात है । यातैं आकाशका अवकाश देना नहीं बांध्या जाय है । तहां अवगाह करनेवालेहीकै व्याघात है, तेही परस्पर अवगाहन करै है, तातैं यह आकाशका दोष नहीं । बहुरि जे सूक्ष्मपुद्गल हैं तेभी परस्पर अवकाशदान करै हैं ॥

बहुरि इहां प्रश्न, जो, ऐसैं हैं सूक्ष्म पुद्गलभी परस्पर अवकाश दे हैं, तौ अवकाश देना आकाशका असाधारणलक्षण न ठहस्वा । ताका समाधान, जो, ऐसैं नहीं है । सर्वपदार्थनिकूं साधारण युगपत् अवकाश देना आकाशका असाधारण लक्षण है, यातैं दोष नहीं । बहुरि कहैं हैं, जो, लोकाकाशविषैं अवगाह करनेवाले नहीं, तातैं तहां अवकाशदानभी नहीं । ताका समाधान, जो, द्रव्यका स्वभाव है, ताका त्याग द्रव्य करै नहीं । इहां क्रियावान् जीवपुद्गल तौ आकाशकूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३३ ॥

अवगाहै हैं, तिनकी अपेक्षा तौ अवकाशदान मुख्य है। बहुरि धर्म आदिक नित्यसंबंधरूप निष्क्रिय द्रव्य हैं, तिनकी अपेक्षा गौण हैं ॥

बहुरि कोई वादी तौ आकाशकू अनावरणमात्र अवस्तु कहै है, भीति आदि आवरण दूर भये अवकाश अनावरण भया सो शून्य है, किछु वस्तु नहीं। सो यह कहना अयुक्त है। आवरण दूर भये अवशेषभी परोक्ष वस्तु होय है। बहुरि कोई आकाशका शब्द गुण कहै है। सो यहभी अयुक्त है। शब्द इन्द्रियगोचर है, सो मूर्तिक पुद्गलद्रव्यका पर्याय है, आकाश अमूर्तिक है, सो अमूर्तिकका गुण मूर्तिक होय नहीं। बहुरि कोई अवगाहकू प्रधानका परिणाम कहै है। सो यहू अयुक्त है। जातैं प्रधानका विकार घट आदिकें अनित्यपणा असर्वगतपणा अमूर्तिकपणा है, तैसैं आकाशकें नहीं, तातैं प्रधानका धर्म नहीं। इत्यादि युक्तितैं पूर्वोक्त अवगाहधर्मस्वरूप आकाश कहा, सोही प्रमाणसिद्ध है ॥

आगें, आकाशका तौ उपकार कहा; अब ताके लगतेही कहे जे पुद्गलद्रव्य तिनका कहा उपकार है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ शरीरवाङ्मनःप्राणापानाः पुद्गलानाम् ॥ १९ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पात ४३४ ॥

याका अर्थ— शरीर वचन मन प्राण कहिये उब्छास अपान कहिये निःश्वास ये पुद्गल-द्रव्यके जीवकूं उपकार हैं । इहां तर्क, जो, पुद्गलका उपकारका प्रश्न कीया था, तुम पुद्गलका लक्षण कह्या, शरीर आदि तौ पुद्गलमयी हैं सो यह सूत्र कहना अयुक्त है । ताका समाधान, जो, यह अयुक्त नाहीं है । पुद्गलका लक्षण तौ आगे कहेंगे । यह तौ जीवनिकै पुद्गलनिका उपकारही कहनेकै अर्थ सूत्र है । इहां उपकारहीका प्रकरण है । तहां शरीर तौ औदारिक आदि कर्मकी प्रकृतिरूप कहे ते तौ सूक्ष्म हैं, तातैं इन्द्रियगोचर प्रत्यक्ष नाहीं हैं । बहुरि तिनके उदयकरि भये ऐसैं नोकर्म-संचयरूप ते केई इन्द्रियगोचर प्रत्यक्ष हैं । केई इन्द्रियगोचरप्रत्यक्ष नाहीं । तिनके कारण कर्मप्रकृति-रूप शरीर है । सोभी इहां गिण लेनें । सो ये शरीर पुद्गलमयी हैंही । ऐसैं जीवनिकै ए होय हैं । तातैं पुद्गलके उपकार कहिये । इहां उपकारशब्दका अर्थ भला करणाही न लेना । किछु कार्यकूं निमित्त होय ताकूं उपकार कहिये है ॥

इहां कोई पूछे, कर्मणशरीर तौ आकाररहित है, सो पुद्गलमयी नाहीं । आकारवान् होय ताकूं पुद्गलमयी कहना युक्त है । ताकूं कहिये, यह युक्त नाहीं है । कर्मणभी पुद्गलमयीही है । तातैं ताका उदय है सो मूर्तिवानकें निमित्ततैं पचिकरि उदय प्रवर्ते है । जैसैं तंदुल हैं, ते जल आदिके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३५ ॥

संबंधकरि पचै हैं, ते दोऊ पुद्गलमयी हैं । तैसेही कर्मणभी गुड कंटक मूर्तिकद्रव्यकरि पकै है । गुड बोर झडी आदिका दारू बणै, ताकूं पीवै तब चित्त विभ्रमरूप होय । तहां ज्ञानावरण दर्शनावरण मोहनीय अंतराय कर्मका उदय आया जानियें । तथा गुड खाये सुख भया, तहां सातावेदनीयका उदय आया कहिये । कांटा लागै तब दुःख होय, तब असताका उदय आया कहिये । इत्यादि बाह्य मूर्तिकद्रव्यके संबंधतैं पचिकरि उदय आवै है, तातैं कर्मण पुद्गलमयी है ॥

बहुरि वचन दोयप्रकार है । द्रव्यवचन भाववचन । तहां वीर्यान्तराय मातिश्रुतिज्ञानावरण कर्मके क्षयोपशम होतैं अंगोपांग नामा नामकर्मके उदयतैं आत्माकै बोलनेकी सामर्थ्य होय, सो तौ भाववचन है । सो पुद्गलकर्मके निमित्ततैं भया तातैं पुद्गलका कहिये । बहुरि तिस बोलनेकी सामर्थ्यसहित आत्माकरि कंठ तालुवा जीभ आदि स्थाननिकरि प्रेरे जे पुद्गल, ते वचनरूप परिणये ते पुद्गलही हैं । ते श्रोत्र इन्द्रियके विषय हैं, औरइन्द्रियके ग्रहणयोग्य नाही हैं । जैसे प्राण इन्द्रियका विषय गंधद्रव्य है । तिस घ्राणकैं रसादिक ग्रहणयोग्य नाही हैं तैसें । बहुरि कोई अन्यमती कहै है, वचन मूर्तिक हैं । सो अयुक्त हैं । इह वचन मूर्तिक जे इन्द्रिय ताके तौ ग्रहणमें आवै है । बहुरि मूर्तिककरि रुकि जाय है । बहुरि मूर्तिककरि बिगडि जाय है । बहुरि मूर्तिकके धकेतैं तिर-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३६ ॥

स्कार होय है। अन्यदिशातैं अन्यदिशाकूं चल्या जाय है। तातैं अमूर्तिक नाहीं-मूर्तिकही है। बहुरि मन दोयप्रकार है। द्रव्यमन भावमन। तहां ज्ञानावरण वीर्यांतराय क्षयोपशमतैं पाया जो गुणदोषविचारस्मरणकी शक्तिरूप लब्धि तथा उपयोग सो तौ भावमन है, सो तौ पुद्गलकर्मके क्षयोपशमतैं भया, तातैं पुद्गलका कहिये। बहुरि तिस भावमनकरि सहित आत्माकैं अंगोपांगनामकर्मके उदयतैं तिनि गुणदोषविचारस्मरणके उपकारी जे मनपणाकरि परिणये पुद्गल ते पुद्गलामयी हैंही ॥

इहां कोई अन्यमती कहै है, जो, मन तौ न्यारा द्रव्य है, रूपादिपरिणामरहित है, अणुमात्र है, ताकूं पुद्गलमयी कहना अयुक्त है। ताकूं कहिये ए कहना युक्त है। ताकूं पूछिये, तें मन न्यारा द्रव्य कहा सो इन्द्रियकरि तथा आत्माकरि संबंधरूप है, कि असंबंधरूप है? जो असंबंधरूप है, तौ आत्माका उपकारी कैसें होय? तथा इन्द्रियनिका मंत्रीपणां कैसें करै? बहुरि संबंध है तौ यह अणुमात्र बताया सो आत्माके तथा इन्द्रियके एकप्रदेशमें रहता, अन्यप्रदेशनिविषैं उपकार नाहीं करै। बहुरि कहै, जो, आत्माके अदृष्टगुणके वशतैं याका आलातचक्रकीज्यों सर्वप्रदेशनिमें परिभ्रमण है। ताकूं कहिये, जो, आत्माका अदृष्टगुण तौ आत्माकीज्यों अमूर्तिककी है, क्रिया-रहित है। सो ऐसा होतैं अन्यवस्तुविषैं क्रिया करावनेकी सामर्थ्यरहित है। जो आप क्रियावान्

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३७ ॥

स्पर्शवान् पवन है सो अन्य वनस्पति आदिकों चलावनेका कारण देखिये है । अदृष्टगुण है सो पवनकीज्यों नाहीं । तातें अन्यविषैं क्रियाका कारण नाहीं ॥

बहुरि वीर्यान्तराय ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम अंगोपांग नामा नामकर्मका उदयकी है अपेक्षा जाकैं ऐसा जो आत्मा ताकरि ऊंचा लिया जो कोठेतैं पवन सो उछ्वास, ताकूं तौ प्राण कहिये । बहुरि तिसही आत्माकरि बाहिरका पवन अंतर किया सो निश्वास है, ताकूं अपान कहिये । ते दोऊही आत्माके उपकारी हैं, जीवितव्यके कारण हैं, तेभी पुद्गलमयी हैं । ऐसैं मन प्राण अपान ए मूर्तिक हैं । जातैं इनका मूर्तिकद्रव्यकरि प्रतिघात आदि देखिये है । तहां भयके कारण जे अशनिपात आदि शब्द तिनकरि मनका प्रतिघात देखिये ये है । बहुरि मदिरापान आदिकरि चित्तभ्रम होनेतैं अभिभव कहिये तिरस्कार कहूंका कहूं चला जाना देखिये है । बहुरि हस्ततैं मुख दाबनेतैं प्राण अपान कहिये उछ्वास निश्वासका प्रतीघात कहिये रुकना देखिये है । बहुरि श्लेष्मकफकरि अभिभव तिरस्कार देखिये है । जो ए अमूर्तिक होय तौ मूर्तिककरि नाही रुकै । बहुरि प्राण अपान आदि क्रिया हैं, तिनतैं आत्माका अस्तित्व जान्या जाय है । जैसैं कलकी पूतलीकी कलह लावनावाला पुरुष परोक्ष छिप्या कल फेरै, तब पूतली चेष्टा करै । तब जानिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३८ ॥

याकी कल फेरनेवाला कोई पुरुष परोक्ष है। ऐसैं शरीरकी श्वासोश्वास आदि चेष्टा आत्माका अस्तित्व जनावै है ॥

आगैं जैसैं ए शरीर वचन प्राणापान गमन बोलना विचारना उछ्वास लेना इन उपकारन-विषैं हैं; तैसैं अन्यभी कोई उपकार है? ऐसैं पूछे सूत्र कहै हैं—

॥ सुखदुःखजीवितमरणोपग्रहाश्च ॥ २० ॥

याका अर्थ— सुख दुःख जीवना मरना एभी उपकार पुद्गलके जीवनिक् हैं। साता असाता वेदनीयकर्मका उदय अंतरंगकारण होतैं अर बाह्य द्रव्य क्षेत्र काल भावके परिपाकके निमित्ततैं उपज्या जो आत्माकैं प्रीतिरूप तथा क्लेशरूप परिणाम सो सुखदुःख है। बहुरि भवधारणक कारण जो आयुनामा कर्म ताके उदयतैं भवविषैं स्थितिरूप रहता जो जीव ताके पूर्व कहे जे उछ्वास-निश्वासरूप क्रियाविशेष ताका विच्छेद न होना सो जीवित कहिये। बहुरि तिस जीवितव्यका विच्छेद होना सो मरण कहिये। ए च्यारि जीवितके पुद्गलके किये उपकार हैं। जातैं ए मूर्ति-कद्रव्यके निकट होतैं होय हैं। तातैं पुद्गलहीके कहिये ॥

इहां कोई कहै, उपकारका तौ अधिकार चल्या आवै है। इस सूत्रमें उपग्रहवचन निष्प्रयो-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३९ ॥

जन है। ताकूं कहिये, निष्प्रयोजन नहीं है। इहां पुद्गलकूं पुद्गलका उपकारभी दिखावना है, ताके अर्थि उपग्रहवचन है। जैसे कासी भस्मतैं मांजै तब उज्ज्वल होय है, तथा जलमें कतक कहिये निर्मली नांखै तब निर्मल होय, तातैं लोहपरि जल क्षेपै तब शीतल होय इत्यादि पुद्गलकूं पुद्गल उपकार जानना। अथवा इस द्रव्यकर्मकूं द्रव्यकर्मका उपकार है, अर सुख आदि जीवकेभी परिणाम हैं ऐसाभी सूचै है। बहुरि इहां सूत्रमें चशब्द है सो जैसे शरीरादिक पुद्गलके जीवकूं उपकार हैं तैसे नेत्र आदि इन्द्रियभी उपकार है, तिनका समुच्चयके अर्थि है। जो आत्माकूं एकांतकरि नित्यही कहै हैं तथा अनित्यही कहै हैं तिनके मतमें सुखादि आत्माकै नहीं बणै हैं, स्वाद्धादीकरि सिद्ध होय है ॥

आगैं पुद्गलका उपकार जीवनिंकूं दिखाया, अजीवनिंकें जीवभी परस्पर उपकार करै हैं ताके दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ परस्परोपग्रहो जीवानाम् ॥ २१ ॥

याका अर्थ— जीवनिंकैभी परस्पर उपकार है। इहां परस्पर ऐसा शब्द है, सो कर्मव्यतिहार तथा क्रियाव्यतिहारमें वर्तै है। व्यतिहार कहिये वाका वह करै वाकूं वह करै, सो आपसमें जीवनिंकें उपग्रह कहिये उपकार वर्तै है। सो कहा सोही कहिये है। स्वामीकै अर चाकरकै परस्पर उपकार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४० ॥

है। स्वामी तौ चाकरकूं धन आदि देनेकरि उपकार करै है। चाकर स्वामीकै हितकी वार्ता कहिकरि अहितका निषेधकरि उपकार करै है। बहुरि आचार्यकै अरु शिष्यकै परस्पर उपकार है। आचार्य तौ शिष्यकूं दोऊ लोकके फलका उपदेशकौं दिखावनेकरि तथा तिस उपदेशकथित क्रियाका आचरण करावनेकरि उपकार करै हैं। बहुरि शिष्य आचार्यकौ अनुकूलप्रवृत्ति उपकार करै है॥

इहां कोई कहै है, उपकारका तौ अधिकार तौ चल्याही आवै है। सूत्रमें उपग्रहवचन कौनअर्थि है? ताका समाधान, पहलैं कहे जे सुख आदिक च्यारि तिनके दिखावनेकूं उपग्रहवचन फेरि कहा है। सुख आदिभी परस्पर जीवनिकै उपकार हैं। इहां परस्पर जीवनिकै उपकार देखनेतैं ऐसाभी अनुमानप्रमाणकरि सिद्ध होय है, जो, जीव नानाही है एकही आत्मा नाही ॥

आगैं, जो सत्तारूप वस्तु है सो उपकारसहित है, तहा कालद्रव्यभी सत्तास्वरूप है, तातैं ताका कहा उपकार है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ वर्तनापरिणामक्रियापरत्वापरत्वे च कालस्य ॥ २२ ॥

याका अर्थ— वर्तना परिणाम क्रिया परत्वापरत्व ए कालके उपकार हैं। इहां वृत्ति धातुकैं णिच् प्रत्यय प्रयोजनके हेतु कर्ताविषैं आवै है। ताके कर्मविषैं तथा भावविषैं युद् प्रत्ययतैं स्त्रीलि-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४१ ॥

गविषै वर्तना ऐसा शब्द हो है। तहां धर्म आदिक द्रव्य हैं, ते अपने पर्यायनिकी उत्पत्तिरूप वर्ते हैं, सो आपहीकरि वर्ते हैं। सो तिस वर्तनाकूं बाह्यनिमित्त चाहिये। जातैं बाह्य उपकार निमित्तविना वर्तना होय नहीं। तहां तिस वर्तनेका समय है सो कालका चिह्न है। तातैं तिस द्रव्यनिकें प्रवर्त्तावनेहारा कालद्रव्य है। तातैं तिस समयस्वरूप वर्तनाकूं कालका वर्तना कहिये। याकरि कालका निश्चय कीजिये है। इहां णिच् प्रत्ययका यह अर्थ जो वर्तावै सो काल है। इहां वर्तै तौ सर्वद्रव्यनिके पर्याय हैं ताका हेतु कर्त्ता काल है ॥

इहां कोई कहै है, जो, ऐसा है तौ कालकै क्रियावान्पणा आया। जैसे शिष्य पढ़ै है उपध्याय पढ़ावै है तब दोऊ क्रिया हो है। ताकूं कहिये, इहां दोष नहीं है। निमित्तमात्रके विषैभी हेतु कर्त्ताका व्यपदेश है। जैसे शीतकालमें अमितें तपते शिष्य पढ़ै है। तहां ऐसैभी कहिये है, जो, कारी बाकी अग्नि पढ़ावै है। तैसें इहां कालकै हेतु कर्त्तापणा है। बहुरि पूछै है, ऐसा कालका समयका निश्चय कैसें कीजिये? तहां कहिये है, समय आदि क्रियाविशेष तथा समय आदिकरि कीजिये जे पाक आदि कार्य तिनकूं समय तथा पाक इत्यादिक नाम प्रसिद्ध हैं। तिनकूं समयकाल तथा भातका पाककाल ऐसा आरोपण कीजिये है। भात अनुक्रमतैं पच्या है ताका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४२ ॥

पचनेका क्रम कालका सूक्ष्म अंशका अनुमानतें निश्चय भया है। ताकूं काल ऐसा नाम कहिये है। सो यह व्यवहारकाल है। ताका नामकूं निमित्त जो निश्चयकाल ताका अस्तित्व जनावै है। जातें गौण होय सो मुख्यविना होय नहीं ॥

इहां भावार्थ ऐसा, जो, धर्म आदि द्रव्यनिके पर्याय समयसमय पलटै हैं। सो इस पलटनिकूं समय है सोही निमित्तमात्र है। तिस समयहीकूं कालकी वर्तना कहिये है। यह वर्तनाही कालाणुद्रव्यका अस्तित्व जनावै है। बहुरि इस वर्तनाकूं जेतीवार लागी ताका नाम काल कहिये। सो यह व्यवहारकालसंज्ञा है, सो तिस निश्चयकालकी अपेक्षाहीतें कहिये है। ऐसैं यह वर्तना द्रव्यनिकूं कालका उपकार है। बहुरि द्रव्यका पर्यायकूं परिणाम कहिये। कैसा है पर्याय? पहली अवस्थाकूं छोडि दूसरी अवस्थारूप भया है। बहुरि क्षेत्रसूं क्षेत्रांतरविषैं चलनरूप नहीं है। तहां जीवकें तौ क्रोधआदि परिणाम हैं। बहुरि पुद्गलकें वर्णआदि परिणाम हैं। धर्म अधर्म आकाशकें अगुरुलघुगुणकी हानिवृद्धिरूप होना परिणाम है। बहुरि क्रिया क्षेत्रतें अन्य क्षेत्रविषैं चलनेरूप है। सो दोयप्रकार है, प्रायोगिकी वैखसिकी। तहां प्रायोगिकी तौ अन्यके प्रयोगतें होय है। जैसैं बलध आदिक प्रयोगतें गाढा आदि चालै। बहुरि वैखसिकी विनानिमित्त होय है। जैसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४३ ॥

मेघ आदिकें वादल स्वयमेव चालें । बहुरि परस्व अपरस्व दोयप्रकार है, क्षेत्रकृत कालकृत । सो इहां कालका उपकारका प्रकरण है । तातें कालकृत लैणें । बहुतकाल लगै ताकूं तौ परस्व कहिये । अल्पकालका होय ताकूं अपरस्व कहिये । ऐसैं ए वर्तना आदि कालके उपकार हैं, सो कालके अस्तित्वकूंभी जनावै हैं ॥

इहां तर्क जो, वर्तनाहीके भेद परिणाम आदि हैं । तातें एक वर्तनाही कहना था । तिनका जुदा ग्रहण अनर्थक है । ताका समाधान, जो, अनर्थक नाहीं है । इहां काल दोयप्रकारके सूचनेके अर्थ विस्तार कहा है । काल दोयप्रकार है, निश्चयकाल व्यवहारकाल । तहां निश्चयकाल तौ वर्तनालक्षण है । व्यवहारकाल परिणामादिलक्षण है । यह व्यवहारकाल अन्यपदार्थकरिही तौ जान्या जाय है । सूर्यादिकके उदयअस्ततें दिन आदिक जानिये हैं । बहुरि अन्यके जनावनेकूं कारण है । यातें निश्चयकाल जान्या जाय है । ऐसा क्रियाविशेषकूं काल ऐसा नाम व्यवहारकाल कहिये है । सो तीन प्रकारका है, भूत वर्तमान अनागत ऐसैं । तहां परमार्थ काल जो निश्चयकाल एकएक आकाशके प्रदेशविषैं तिष्ठते कालाणु तिनकूं काल कहना, सो तौ मुख्य है । अर भूत आदि नाम कहिये सो गौण है । व्यवहारकालविषैं भूत आदि नाम है सो मुख्य है । अर काल

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४४ ॥

कहना गौग है। जातैं यह क्रियावान् जो अन्यद्रव्य ताकी अपेक्षातैं काल नाम पाया है तथा निश्चयकालकरि कीया है। तातैं काल नाम है, ऐसैं जानना ॥

इहां परिणामकी चर्चा वार्तिकमें विशेष है, तहांतैं जाननी। तहां कही है, जो, द्रव्यके निज-स्वभावकूं न छोडीकरि पर्याय पलटना सो परिणाम है। सो दोयप्रकार है, एक नैमित्तिक एक स्वाभाविक। तहां जीवकैं तो औपशमिक आदि पांच भावरूप हैं। पुद्गलके घटादि अनेकरूप हैं। धर्मद्रव्यादिककैं अगुरुलघुगुणके हानिवृद्धिपर्यायरूप है। इहां अन्यमती कहै हैं, जो, परिणाम तो निर्बाध संभवै नाहीं। जातैं सत्तरूप कहिये तो विद्यमानकैं पलटना नाहीं। असत् कहिये तो अभावही आया। ताकूं कहिये, स्याद्वादपक्षसूं परिणामकी सिद्धि है। द्रव्यअपेक्षा सत् है। पर्यायापेक्षा असत् है। जैसैं मृत्तिका द्रव्य है, पिंड घट आदि पर्याय हैं। तहां पिंडका घट भया तामें द्रव्यापेक्षया पिंडमें माटी है, पर्यायापेक्षया पिंडही कहिये। बहुरि पिंडतैं घट भया तब द्रव्यापेक्षया घटमें माटीका पिंड कहिये, पर्यायापेक्षया घटही है, पिंड नाहीं हैं इत्यादि दृष्टांत प्रसिद्ध हैं।

बहुरि पूछै, जो, द्रव्यतैं परिणाम अन्य हैं कि अनन्य हैं? जो अन्य हैं, तो द्रव्यमें नाहीं। अनन्य है तो द्रव्यही हैं, परिणाम नाहीं। इहांभी पूर्वोक्तही उत्तर है। बहुरि कहै, द्रव्यविषैं परि-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४५ ॥

णाम तिष्ठै है, कि नाही? जो तिष्ठै है, तौ एक परिणाम एककालमें है सोही है, तामें दूजा परिणाम नाही। बहुरि नाही तिष्ठै है, तौ अभाव आया। तहांभी सोही उत्तर, जो, द्रव्य है सो त्रिकालस्वरूप है, सो क्रमतैं होतें जे परिणाम तिनमें एककाल एकही परिणाम है, सो पर्याय कहिये। जब द्रव्यदृष्टिकरि देखिये तब सर्वपरिणामनिकी शक्ति लिये द्रव्य कहिये, तिनकी शक्ति क्रमतैंही होय है। सो शक्तिअपेक्षा सर्वपरिणाम द्रव्यमें तिष्ठै हैं, व्यक्तिअपेक्षा एककाल एक है, तामें दूजी नाही है। ऐसैं द्रव्यमें तिष्ठैभी है, नाहीभी तिष्ठै हैं। ऐसैं स्याद्वाद जानना। इत्यादि अनेक विधिनिषेधकरि चरचा है। तहां स्याद्वादही निर्वाधसिद्ध होय, सर्वथा एकान्तपक्ष निर्वाध नाही ॥

आंगें पूछै है, धर्म अधर्म आकाश पुद्गल जीव काल इनका उपकार कहे। बहुरि लक्षणभी कह्या। बहुरि पुद्गलनिका सामान्यलक्षण तौ कह्या। अर विशेषलक्षण न कह्या। सो कहा है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ स्पर्शरसगन्धवर्णवन्तः पुद्गलाः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— पुद्गल हैं ते स्पर्श रस गंध वर्ण इन चारि गुणनिकरि सहित हैं। तहां जाकं स्पर्शिये अथवा जो स्पर्शना सो स्पर्श है, सो आठप्रकार है। कोमल कठिन भान्या हलका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४६ ॥

शीत उष्ण चीकणा रूखा ऐसैं । बहुरि जाकूं स्वाद लीजिये अथवा जो स्वादमात्र सो रस है । सो पंचप्रकार है । तीखा खाटा कडा मीठा कसायला ऐसैं । बहुरि जाकूं सूंघिये अथवा सूंघना सो गंध है । सो दोप्रकार है । सुगंध दुर्गंध ऐसैं । बहुरि जाकूं वर्णरूप देखिये अथवा वर्णरूप होना सो वर्ण है । सो पांचप्रकार है । काला, नीला, पीला, धौला, लाल ऐसैं । एते ए मूलभेद हैं इनके उत्तरभेद न्यारेन्यारेके कीजिये । तब स्थानकनिकी अपेक्षा तौ संख्यात असंख्यात हैं । बहुरि अवि-
भागप्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा अनंतभी हैं । ए जिनकें होय ते पुद्गल हैं । इहां नित्ययोगविषैं वत्प्रत्यय हैं । जैसे वड हैं ते दूधसहित हैं, ताकूं ' क्षीरिणो न्यग्रोधा ' ऐसा कहिये । ऐसैं प्रत्यक्षका अर्थ है ॥

इहां तक, जो, पूव सूत्रमें ' रूपिणः पुद्गलाः ' ऐसा कहा है । तातैं रूपतैं अविनाभावी जो रसादिक तिनका ग्रहण तिसही सूत्रतैं होय है, यह सूत्र अनर्थक है । ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं है । तहां तौ ' नित्यावस्थितान्यरूपाणि ' इस सूत्रमें धर्मादिक अरूपी कहे तहां पुद्गलनिकैंभी अरूपीपणाका प्रसंग आवै था, ताकैं दूरि करनेकूं निषेधसूत्र कहा था । बहुरि इहां यह सूत्र तिन पुद्गलनिका विशेषस्वरूप जाननेकूं है । इहां अन्यमती कहै है । पृथ्वी आदिके परमाणु जातिभेदरूप हैं । तहां जलविषैं तौ गंधगुण नाहीं है । अग्निकेविषैं गंध रस दोऊ नाहीं हैं ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४७ ॥

पवनके विषे रस गंध रूप ए तीनि गुण नाही हैं ऐसा कहें हैं, तिनका निषेध इस सूत्रमें भया । जातें पृथ्वी जल अग्नि पवन ए च्यान्योंही पुद्गलद्रव्यके विकार हैं, पुद्गल हैं ते स्पर्श आदि च्याख्योंही गुणनिसहित हैं । पृथ्वीआदिविषे च्यान्यों गुण अनुमान आगमप्रमाणकरि सिद्ध होय हैं । बहुरि पृथ्वीतें जल होना, जलतें पृथ्वी होना, पाषाण काष्ठतें अग्नि होना, अग्नितें पृथ्वी होना इत्यादि जातिसंकर देखिये है । तातें अन्यमतीका कहना प्रमाणसिद्ध नाही हैं ॥

आगें तिस पुद्गलहीके विकारके विशेषके जनानेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ शब्दबन्धसौक्ष्म्यस्थौल्यसंस्थानभेदतमश्छायाऽऽतपोद्योतवन्तश्च ॥ २४ ॥

याका अर्थ— शब्द बंध सौक्ष्म्य स्थौल्य संस्थान भेद तम छाया आतप उद्योत इनसहित हैं तेभी पुद्गल हैं । तहां शब्द दोयप्रकार हैं, भाषास्वरूप अभाषास्वरूप । तहां भाषास्वरूप दोयप्रकार है, अक्षरसहित अक्षररहित । तहां अक्षरसहित तौ संस्कृत देशभाषारूप आर्य म्लेच्छके व्यवहारकूं कारण शास्त्रका प्रगटकरणहारा है । बहुरि अक्षररहित द्वीन्द्रिय आदि जीवनिकें पाईये है । सो सूक्ष्मज्ञानके स्वरूप कहनेकूं कारण है । सो यह भाषास्वरूप तौ सर्वही प्रायोगिक है, पुरुषके प्रयत्नतें होय है । बहुरि अभाषास्वरूप शब्द है सो दोयप्रकार है, प्रायोगिक वैज्ञानिक । तहां वैज्ञानिक

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४८ ॥

तौ बलाहक कहिये मेघका गर्जना आदिक है । बहुरि प्रायोगिक व्यापारि प्रकार है । तत वितत घन सुषर ऐसै । तहां चर्मके तवनेतैं ढोल नगारे ढफ आदिकरि उपजै सो तौ तत कहिये । बहुरि तांति तारकरि वीण सुघोष सहतार तमूरे आदिकरि उपजै सो वितत है । बहुरि ताल घंटाका हलावना आदिकरि होय सो घन है । बहुरि वंशुरी शंख आदितैं उपजै सो सुषर है ॥

बहुरि बंध दोयप्रकार है, वैससिक प्रायोगिक । तहां पुरुषके प्रयत्नकी अपेक्षातैं रहित होय, सो वैससिक है । सो रुक्ष सचिकण गुणके निमित्ततैं बीजिली उत्का आदि अरु इन्द्रधनुष आदि होय है । बहुरि पुरुषके प्रयत्नतैं होय सो प्रायोगिक है । सो अजीवसंबंधी तौ लाखकै अरु काष्ठकै बंधान होय, सो है । बहुरि कर्मनोकर्मका बंधान होय है, सो जीव अजीव दोयसंबंधी है ॥

बहुरि सूक्ष्म दोयप्रकार है, अन्त्य आपेक्षिक । तहां परमाणु तौ अन्त्यसूक्ष्म है । बहुरि बीलफलतैं सूक्ष्म आवला तिनतैं सूक्ष्म बोर इत्यादि आपेक्षिक सूक्ष्म है ॥

बहुरि स्थौल्यभी दोयप्रकार है, अन्त्य आपेक्षिक । तहां जगद्यापी महास्कंध तौ अंल स्थौल्य है । बहुरि बोरतैं बड़ा आवला, आवलातैं बड़ा बीलफल, बीलतैं बड़ा तालफल इत्यादि आपेक्षिक स्थौल्य है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४४९ ॥

संस्थान कहिये आकार, सो दोयप्रकार है इत्थंलक्षण अनित्थंलक्षण । तहां गोल तिकुंणा चौकुंणा लंबा इत्यादि तौ इत्थंलक्षण है, ऐसा है ऐसैं कहा जाय है । बहुरि अनित्थंलक्षण है, सो अनेकप्रकार है । सो बादलनिके आकार आदि है । सो कैसैं हैं, ऐसैं कहे जाते नाहीं ॥

बहुरि भेद छहप्रकार है, उत्कर चूर्ण खंड चूर्णिका प्रतर अणुचटन ऐसैं । तहां काष्ठआदिकूं करोतआदिकरि विदारिये सो उत्कर है । बहुरि जो गोहूं आदिका चून होय सो चूर्ण है । बहुरि घट आदिका कपाल आदि होय सो खंड है । बहुरि उडद मृग आदिकी दाल आदि होय सो चूर्णिका है । बहुरि मोडल आदिके पत्र उतारिये सो प्रतर है । बहुरि लोहका पिंड अमितैं तपाय घणकी चोट दे तब फुलिंगा उछलै ताकूं अणुचटन कहिये । ऐसैं छह भये ॥

बहुरि तम है सो प्रकाशका विरोधी दृष्टिका प्रतिबंधका कारण है, ताकूं अंधेरा कहिये है ॥ बहुरि छाया प्रकाशका आवरणका कारण है । सो दोयप्रकार है । तहां काचविषैं मुखका वर्णादिरूप परिणवना इत्यादिक सो तद्वर्ण परिणत कहिये । बहुरि दूजी प्रतिबिंबस्वरूपही है ॥

बहुरि आतप सूर्यका निमित्ततैं उष्णप्रकाश होय सो कहिये ॥

बहुरि उद्योत चंद्रकांतमणिका उजाला तथा आक्षाका चमकणा इत्यादिक है । एते शब्द

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५० ॥

आदि पुद्गलके विकार हैं । ए जिनकें होय ते सर्व पुद्गल हैं ॥

बहुरि सूत्रमें चशब्द है तातें प्रेरणा अभिघात आदिभी जाकें होय तेभी लेणा । ते आगममें प्रसिद्ध हैं, तिनका समुच्चय करै हैं । इहां केई अन्यमती शब्दकूं आकाशका गुण कहै हैं । केई अमूर्तिक द्रव्य कहै हैं । केई स्फोटस्वरूप कहै हैं । सो यह कहना प्रमाणसिद्ध नाहीं । शब्द है सो श्रोत्रइन्द्रियका विषय है । आकाश अमूर्तिक है तातें ताका गुण नाहीं । तथा अमूर्तिक द्रव्यभी नाहीं । बहुरि स्फोटरूप कहै सो अर्थका प्रगट करनेवाला स्फोट तौ वक्ताका ज्ञान है । अर शब्द श्रवणमें आवै है, सो है, अन्य कछू न्यारा स्फोट प्रमाणसिद्ध नाहीं । तातें पुद्गलद्रव्यका पर्याय कहनाही प्रमाणसिद्ध है । याकी चरचा वार्तिकमें विशेषकरि है, तहांतै जाननी ॥

आगें कहे जे पुद्गलद्रव्य तिनके भेद दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ अणवः स्कन्धाश्च ॥ २५ ॥

याका अर्थ— पुद्गलद्रव्यके अणु स्कंध ऐसैं दोय भेद हैं । तहां एकप्रदेशमात्र है अर स्पर्श-आदि पर्यायनिकी उपजावनेकी सामर्थ्ययुक्त है, ऐसैं अण्यन्ते कहिये कहनेमें आवैं ते अणु हैं । सूक्ष्मपणातें आपही तौ जिनकें आदि है आपही अंत है आपही मध्य है । इहां उक्तंच गाथा है,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५१ ॥

ताका अर्थ; जाके आपही आदि है आपही मध्य है आपही अंत्य है इन्द्रियगोचर नहीं है, जाका दूसरा विभाग नहीं होय है ऐसा परमाणु द्रव्य जानूं ॥ बहुरि स्थूलपणाकरि जाकें ग्रहणनिक्षेपण-रूप व्यापारका स्कंधन होय ताकी स्कंध ऐसी संज्ञा उपजै है, इहां दोय अणुआदिके स्कंधके ग्रहणनिक्षेपणाके व्यापारकी योग्यता नहीं है तौभी रूढिके वशतैं स्कंधसंज्ञा जाननी । रूढिविषै क्रिया कहूं एक हुई सती उपलक्षणपणाकरि आश्रय कीजिये है । बहुरि पुद्गलनिके अनंत भेद हैं । तौऊ अणु स्कंध इन दोऊमें जाति अपेक्षा गर्भित है, तिसही अर्थि सूत्रमें दोऊकै बहुवचन है । बहुरि दोय भेदका कहना पूर्वे दोय सूत्र कहे तिनकाभी संबंध जनावै है । अणु हैं ते तौ स्पर्श रस गंध वर्णवान् हैं । बहुरि स्कंध हैं ते स्पर्श रस गंध वर्णवान् भी हैं अर शब्द बंध सौक्ष्म्य स्थूल संस्थान भेद तम छाया आतप उद्योतवान् भी हैं । बहुरि परमाणु अतीन्द्रिय हैं । तिनका अस्तित्व शरीर इन्द्रिय पृथ्वी आदि स्कंधनामा कार्यनितैं जानिये है । जातैं कार्यतैं कारणका अनुमान होय है । ए स्कंध हैं ते परमाणुनिके कार्य हैं ॥

बहुरि अनंतपरमाणु बंधानरूप होय सो स्कंध है ताका आधा स्कंधदेश कहिये । ताकाभी आधा स्कंधप्रदेश कहिये । तिनकेही भेद पृथिवी अप तेज वायु आदिक हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५२ ॥

आगें पूछै है, इन पुद्गलनिकै अणुस्कंधलक्षण परिणाम है, सो अनादिका है, कि आदिमान् है? ताका उत्तर, जो, उत्पत्तिअपेक्षा आदि मानै है। फेरि पूछै है, सो जो आदि मानै है, तौ कौन निमित्ततैं उपजै है? सो कहो। तहां प्रथमही स्कंधनिकी उत्पत्तिका कारण कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ भेदसङ्घातेभ्य उत्पद्यन्ते ॥ २६ ॥

याका अर्थ— पुद्गलनिके स्कंध हैं ते भेदतैं तथा संघाततैं उपजै हैं। तहां बाह्य अभ्यंतर निमित्तके वशतैं स्कंध विदारे जाय सो भेद है। बहुरि न्यारे न्यारे होय तिनका एकपणां होना सो संघात है। इहां दोऊकै बहुवचन है सो तीसरेके ग्रहणके अर्थि है। भेदतैं संघाततैं भेदसंघाततैं ऐसैं तीनि हेतुतैं स्कंध उपजै हैं। सोही कहिये है। दोय परमाणुके संघाततैं दोय प्रदेशका स्कंध उपजै है। दोय प्रदेशका स्कंध अर एक परमाणु मिलै तीनि प्रदेशका स्कंध उपजै। तथा तीनि परमाणु मिलैभी तीनि प्रदेशका स्कंध उपजै है। बहुरि दोय स्कंध दोय दोय परमाणुके मिलै। तथा एक तीनि परमाणुका स्कंध अर एक परमाणु मिलै। तथा च्यारि परमाणु खुली मिलै तब च्यारि परमाणुका स्कंध निपजै। ऐसेही संख्यात असंख्यात अनंत अनंतानंतके संघाततैं तिन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५३ ॥

परमाणुनिके स्कंधनिकी उत्पत्ति है। बहुरि तैसैं स्कंधनिके भेद होतैं दोय प्रदेशके स्कंधताई स्कंध उपजै है। बहुरि ऐसैही कोई स्कंधका तौ भेद हुवा अरु अन्य स्कंधतैं तिसही काल संघात हुवा, ऐसैं भेदसंघाततैं स्कंध उपजै हैं। ऐसैं स्कंधनिकी उत्पत्ति कही ॥

आगैं परमाणुनिकी उत्पत्तिका कारण दिखावनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ भेदादणुः ॥ २७ ॥

याका अर्थ— परमाणु है सो भेदहीतैं उपजै है, संघाततैं नाहीं उपजै है। इहां अणु भेदहीतैं उपजै है, ऐसी सिद्धी तौ पहले सूत्रकी सामर्थ्यहीतैं होय है। फेरि यह सूत्र है सो अणुभेदहीतैं होय है, संघाततैं नाहीं होय है, ऐसा नियमके अर्थि है। जातैं व्याकरणविषै परिभाषासूत्र ऐसैं है, सो सिद्ध भये पीछें फेरि जाकी विधि करिये सो नियमके अर्थि है, ऐसैं जानना ॥

आगैं पूछे है, जो संघाततैंही स्कंधनिकी उत्पत्ति सिद्ध भई बहुरि भेदसंघातग्रहणका कहा प्रयोजन है? ऐसैं पूछैं ताका प्रयोजन दिखावनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ भेदसंघाताभ्यां चाक्षुषः ॥ २८ ॥

याका अर्थ— नेत्रगोचर जो स्कंध होय है सो भेदसंघात दोऊतैं होय है। स्कंध है सो अनं-

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५४ ॥

तानंतपरमाणुनिकरि उपजै है । तौऊ कोई इन्द्रियगोचर होय है । कोई इन्द्रियगोचर नाहीं होय है । तहां जो इन्द्रियगोचर नाहीं है, सोही कैसें इन्द्रियगोचर होय है ? तहां कहिये, जो, भेद संघात इन दोऊनितैं चाक्षुष होय है भेदतैं न होय है । इहां चाक्षुष कहनेतैं इन्द्रियनिकरि ग्रहणमें आवने-योग्य होय सो लेणा । सो उत्पत्ति कैसें है ? सो कहिये है । जो सूक्ष्मपरिणाम स्कंध है, ताका भेद होतैं तौ सूक्ष्मपणाकूं छोडै नाहीं । तातैं सूक्ष्म इन्द्रियनितैं अगोचरही रहै । बहुरि कोई सूक्ष्म परिणया स्कंध होय ताका भेद होतैं अन्य जो स्कंध होय तातैं संघातरूप होय मिलै । तब सूक्ष्म-परिणामकूं छोडि स्थूलपणाकी उत्पत्तितैं चाक्षुष होय है ॥

आगैं पूछै है, धर्म आदिक द्रव्यनिके विशेषलक्षण तौ कहे । तथापि सामान्य द्रव्यका लक्षण न कहा, सो कहा चाहिये । ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ सत् द्रव्यलक्षणम् ॥ २९ ॥

याका अर्थ— द्रव्यका लक्षण सत् है । जो सत् है सोही द्रव्य है ऐसा जानना । यह सामान्यअपेक्षाकरि द्रव्यका लक्षण है । जातैं सर्वद्रव्य सत्तमयी हैं ॥ आगैं पूछै है, जो, ऐसे है सत् द्रव्यका लक्षण है तौ सत् कहा है ? सोही कहो । ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ सार्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५५ ॥

॥ उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत् ॥ ३० ॥

याका अर्थ— उत्पाद व्यय ध्रौव्य तीनूकरि युक्तं है सो सत् है । तहां चेतन तथा अचेतन द्रव्यके अपनी जातिकुं नाहीं छोडनेके निमित्तके वशतैं एकभावतैं अन्यभावकी प्राप्ति होना सो उत्पाद है । जैसे मांटीके पिंडके घटपर्याय होना । तैसेही पहले भावका अभाव होना सो व्यय है । जैसे घटकी उत्पत्ति होतैं पिंडके आकारका नाश होना । बहुरि ध्रुवका भाव तथा कर्म होय ताकुं ध्रौव्य कहिये । जैसे मांटीका पिंड तथा घट आदि अवस्थाविषैं मांटी है सो अन्वय कहिये । सो पिंडमें था सोही घटमें है तैसे । ऐसे उत्पाद व्यय ध्रौव्य इन तीनूहीकरि युक्त होय सो सत् है ॥

इहां तर्क, जो, युक्तशब्द तौ जहां भेद है तहां देखिये है । जैसे दंडकरि युक्त देवदत्त कहिये कोई पुरुष होय ताकुं दंडयुक्त कहिये है । जो ऐसे तीन भाव जुदेजुदेनिकरि युक्त है तौ द्रव्यका अभाव आवै है । ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं है । जातैं अभेदविषैंभी कथंचित् भेद-नयकी अपेक्षाकरि युक्तशब्द देखिये है । जैसे सारयुक्त स्तंभ है । इहां स्तंभतैं सार जुदा नाहीं, तौ युक्तशब्द देखिये है । तैसे उत्पाद व्यय ध्रौव्य इन तीनूका अविनाभावतैं सत्का लक्षण बणे है । अथवा युक्तशब्दका समाहितभी अर्थ होय है । युक्त कहिये समाहित तदात्मक तत्स्वरूप ऐसाभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५६ ॥

अर्थ है। तातें उत्पाद व्यय ध्रौव्यस्वरूप सत् है, ऐसा अर्थ निर्दोष है। तातें इहां ऐसा सिद्ध होय है, जो, उत्पाद आदि तीनि तौ द्रव्यके लक्षण हैं। अरु द्रव्य लक्ष्य है। तहां पर्यायार्थिक नयकी अपेक्षाकरि तौ तीनही द्रव्यतें तथा परस्पर अन्यअन्य पदार्थ हैं। बहुरि द्रव्यार्थिकनयकी अपेक्षाकरि जुदे नाहीं दीखै हैं। तातें द्रव्यतें तथा परस्पर एकही पदार्थ है। ऐसैं भेदाभेदनयकी अपेक्षाकरि लक्ष्यलक्षणभावकी सिद्धि हो है ॥

इहां कोई कहै है, जो, ध्रौव्य तौ द्रव्यका लक्षण अरु उत्पाद व्यय पर्यायका लक्षण ऐसैं कहना था, यामें विरोध न आवता, त्रयात्मक द्रव्यहीका लक्षण कहनेमें विरोध है। ताका समाधान जो, ऐसैं कहना अयुक्त है। जातें सत्ता तौ एक है सोही द्रव्य है। ताके अनंत पर्याय हैं। द्रव्यपर्यायकी न्यारी न्यारी दोय सत्ता नाहीं है। बहुरि एकान्तकरि ध्रौव्यहीकूं सत् कहिये तौ उत्पादव्ययरूप प्रत्यक्ष व्यवहारकै असत्पणां आवै। तब सर्व व्यवहारका लोप होय। तथा उत्पादव्ययरूपरूपही एकान्तकरि सत् कहिये तौ पूर्वापरका जोडरूप नित्यभावविनाभी सर्वव्यवहारका लोप होय। तातें त्रयात्मक सत्ही प्रमाणसिद्ध है, ऐसाही वस्तुस्वभाव है, सो कहनेमें आवै है ॥

आगै पूछै है कि 'नित्यावस्थितान्यरूपाणि' इस सूत्रमें नित्य कहा, सो नित्यका स्वरूप न

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५७ ॥

जान्या, सो कहौ ? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ तद्भावाव्ययं नित्यम् ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— तद्भाव कहिये जो पहले समय होय सोही दूसरे काल होय सो तद्भाव है, सोही नित्य कहिये । जो पूर्व था सोही यह अब वर्तमानमें है ऐसा जोडरूप ज्ञान सो प्रत्यभिज्ञान कहिये । तिसका कारण जो वस्तुमें भाव सो तद्भाव कहिये । यह प्रत्यभिज्ञान है । सो बिनाहेतु अकस्मात् न होय है । वस्तुमें तद्भाव है ताकूं जाने है, तातैं यह सिद्ध होय है, जो, जिस स्वरूपकरि पहलें वस्तु देख्या तिसही स्वरूपकरि वर्तमानविषैंभी देखिये है । जो पहलें था, ताका अभावही भया मानिये । बहुरि नवाही उपज्या मानिये तौ स्मरणका अभाव होय, तब जो स्मरणके आधीन लोकव्यवहार सो विरोध्या जाय है । तातैं ऐसा निश्चय है, जो, तद्भावकरि अव्ययरूप है सो नित्य है । सो यह कथंचित् जानना । सर्वथा नित्य कहतैं कूटस्थके पर्याय पलटनेका अभाव ठहरै है । तब संसार तथा तिसकी निवृत्तिके कारणका विधानका विरोध आवै । इहां तर्क, जो, सोही वस्तु नित्य सोही अनित्य ऐसैं कहनेमें तौ विरोध है । ताका समाधान करै है, जो, यह विरुद्ध नाहीं है । जातैं ऐसा कहिये है, ताका सूत्र कहैं हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५८ ॥

॥ अर्पितानर्पितसिद्धेः ॥ ३२ ॥

याका अर्थ— अर्पित कहिये जो मुख्य करिये सो, तथा अनर्पित कहिये जो गौण करिये सो, इन दोऊ नयकरि अनेकधर्मस्वरूप वस्तुका कहना सिद्ध होय है। तहां अनेक धर्मस्वरूप जो वस्तु ताकूं प्रयोजनके वशतैं जिस कोई एकधर्मकी विवक्षाकरि पाया है प्रधानपणा जानैं सो अर्पित कहिये ताकूं उपनीत अभ्युपगत ऐसाभी कहिये। भावार्थ— जिस धर्मकूं वक्ता प्रयोजनके वशतैं प्रधानकरि कहै सो अर्पित है, यातैं विपरीत जाकी विवक्षा न करै सो अनर्पित है। जातैं जाका प्रयोजन नाहीं। बहुरि ऐसा नाहीं, जो, वस्तुमें धर्म नाहीं। ताकूं गौणकरि विवक्षातैं करै है। जातैं विवक्षा तथा अविवक्षा दोऊही सत्की होय है। तातैं सत्तरूप होय ताकूं प्रयोजनके वशतैं अविवक्षा करिये सो गौण है। तातैं दोऊमें वस्तुकी सिद्धि है। यामें विरोध नाहीं है। इहां उदाहरण, जैसे पुरुषके पिता पुत्र भ्राता भाणिजो इत्यादि संबंध हैं ते जनकपणां आदिकी अपेक्षातैं विरोधरूप नाहीं। जातैं अर्पणका भेदतैं पुत्रकी अपेक्षा तौ पिता कहिये। बहुरि तिसही पुरुषकूं पिताकी अपेक्षा पुत्र कहिये भाईकी अपेक्षा भाई कहिये मामाकी अपेक्षा भाणिजो कहिये इत्यादि। तैसेही वस्तुकी सामान्यअर्पणातैं नित्य कहिये। विषेशअर्पणातैं अनित्य कहिये। यामें विरोध नाहीं। बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४५९ ॥

ते सामान्यविशेष हैं । ते कथंचित् भेदअभेदकरि व्यवहारके कारण होय हैं ॥

इहां सत् असत् एकानेक नित्यानित्य भेदाभेद इत्यादि अनेक धर्मात्मक वस्तुके कहनेमें अन्यमती विरोध आदि दूषण बतावें हैं । तहां सत् असत् दोऊ एकवस्तुविषे कहिये तौ दोऊ प्रतिपक्षी हैं, तिनकै विरोध आवैही । तथा दोऊनिका एक आधार कैसे होय ? तातैं वैयधिकरण्य दूषण आवै है । दोऊकै एक आधारका अभाव है । बहुरि परस्पराश्रय कहिये सत् असत्कै आश्रय कहिये, तौ पहले असत् होय तौ आश्रय बणै । सो असत्कूं सत्कै आश्रय कहतैं पहली सत् नाहीं है । ऐसैं दोऊका अभावरूप परस्पर आश्रय नामा दूषण है । बहुरि सत् काहेकरि है ? तहां कहिये असत्करि है । तहां पूछिये है, असत् काहेकरि है तहां कहैं ? अन्य सत्करि । फेरि पूछिये है, अन्य सत् काहेकरि है ? तहां कहै, अन्य असत्करि । ऐसैं कहूं ठहरना नाहीं । तातैं अनवस्थादूषण है । बहुरि सत्में असत् मिलै असत्में सत् मिलै, तब व्यतिकरदूषण है । बहुरि सत्तैं असत् होय जाय, असत्तैं सत् होय जाय, तहां संकरदूषण है । बहुरि सत्की प्रतिपत्ति होय तहां असत्की प्रतिपत्ति नाहीं । असत्की प्रतिपत्ति है, तहां सत्की प्रतिपत्ति नाहीं । ऐसैं अप्रतिपत्तिदूषण है । बहुरि सत् होतैं असत्का अभाव, असत् होतैं सत्का अभाव, ऐसैं अभाव नामा दूषण है । ऐसैंही ए आठ दूषण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदर्जीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६० ॥

सर्व विरुद्धपक्षमें आवें हैं । तातें विरोधरूप अनेकधर्मस्वरूपकी सिद्धि नाहीं ॥

ऐसैं दूषण बतावै । ताकूं कहिये, जो, ये दूषण जे सर्वथा एकान्तपक्षकरि ऐसैं अनेकधर्म वस्तु कहैं, तिनकै आवैं हैं । बहुरि अनेकधर्मविरुद्धरूप एकवस्तुमें संभवैं हैं, तिनकूं द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक नयकी अर्पणका विधानकरि प्रयोजनके वशतैं मुख्यगौणकरि कहिये । तामें दूषण नाहीं । स्याद्वाद बडा बलवान् है, जो, ऐसैंभी विरोधरूपकूं अविरोधरूपकरि कहै है । सर्वथा एकांतकी यह सामर्थ्य नहीं, जो, वस्तुकूं साधे । जैसा कहैगा, तैसैंही दूषण आवेगा । तातें स्याद्वादका सरणा ले वस्तुका यथार्थज्ञानकरि श्रद्धानकरि हेयोपादेय जानि हेयतैं छूटि उपादेयरूप होय वीतराग होना योग्य है, यह श्रीगुरुनिका उपदेश है ॥

आगें पूछैं है कि, सत्कै अनेकनयका व्यवहारका आधीनपणा है । तातें स्कंधनिकै भेद-संघाततैं उत्पत्ति बणै है । परन्तु यह संदेह रह्या, जो, दोय परमाणुका आदिका संघात होय है । सो संयोगमात्रतैंही होय है, कि कोई और विशेष है? ऐसैं पूछै कहै है, जो, संयोग होतैं एकत्व-पणारूप बंधानतैं संघातकी निष्पत्ति होय है । फेरि पूछैं है, जो, ऐसैं है तौ पुद्गल जातिकूं छोडै नाहीं, अरु संयोग होयही, तब केई परमाणुनिकै तौ बंध होय, बहुरि अन्य केईकै न होय, सो याका

॥ सर्वार्थसिद्धिचत्सिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६१ ॥

कारण कहा? ताका समाधान, जो, तिन परमाणुनिकै पुद्गलस्वरूपकरि आविशेष है, तौऊ अनंत-पर्यायनिकै परस्परविलक्षणपरिणामकरि सामर्थ्य होय है, तातैं बंध होय है, ऐसैं प्रतीतिमें आवै है। याका सूत्र कहै हैं—

॥ स्निग्धरूक्षत्वाद्बन्धः ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— स्निग्ध कहिये सचिकण रूक्ष कहिये लूखा इन दोऊपणातैं पुद्गलपरमाणुनिकै परस्पर बंध होय है। तहां बाह्य अभ्यंतर कारणके वशतैं सचिकणपर्यायका प्रगट होना सो स्निग्ध है। तैसैंही रूक्ष है। ऐसैं स्निग्धरूक्षपणा है। जो सचिकणगुणपर्याय होय सो तौ स्निग्धपणा है। तिसतैं विपरीतपरिणाम होय सो रूक्षपणा है। दोऊनिकुं हेतुकरि कहा है। ऐसैं बंध होय है। सो जहां दोय परमाणु रूक्ष तथा सचिकण परस्पर मिलैं तब बंध होतैं दोय अणुका स्कंध होय है। ऐसैंही संख्यात असंख्यात अनंत परमाणुनिका स्कंध उपजै है। तहां परमाणुनिमें रूक्ष सचिकण गुण कैसे हैं? सो कहिये है— एकगुण स्निग्ध दोयगुण स्निग्ध तीनिगुण स्निग्ध चारि गुण स्निग्ध संख्यातगुण स्निग्ध असंख्यातगुण स्निग्ध अनंतगुण स्निग्ध ऐसैं अनंतभेदरूप हैं। ऐसैंही रूक्षगुणभी जानना। ऐसैं रूक्ष सचिकणगुण परमाणु हैं। जैसैं जल छेलीका दूध गऊका

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६२ ॥

भैंसीका दूध उटडीका दूध तथा घृतविषैं सचिकणगुण घाटि बाधिकरि प्रवर्तैं है; तथा पांशु कहिये धूला कणिका कहिये बालु रेत शर्करा कहिये काकराकी जिमी इत्यादिविषैं रूक्षगुण घाटि बाधि है; तैसेही परमाणुनिविषैं स्निग्धरूक्षगुणकी घाटि बाधि प्रवृत्ति है, ऐसा अनुमान है । इहां एक दोय गुण कहनेतैं गुणनिके अविभागपरिच्छेद जानने ॥

आगैं स्निग्धरूक्षगुण है निमित्त जाकूं ऐसा बंध है, सो अविशेषकरि होता होयगा, ऐसा प्रसंग होतैं जिनकैं बंध नाहीं होय है, तिनका निषेधकूं सूत्र कहै हैं—

॥ न जघन्यगुणानाम् ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— जे जघन्यगुण परमाणु हैं, तिनकैं बंध नाहीं हो है । जघन्य कहिये घाटिसूं घाटि जामें गुण कहिये गुणके अविभागपरिच्छेद होय सो जघन्यगुण कहिये । सो जघन्यगुणके बंध नाहीं है । सोही कहिये है, जो, एकगुण स्निग्ध होय तिस परमाणुकैं एकगुण स्निग्धपरमाणुकरि तथा दोयगुण स्निग्धकरि तथा संख्यात असंख्यात अनंतगुण स्निग्धकरि बंध नाहीं होय है । तैसेही एकगुण स्निग्धकैं एकगुण रूक्षपरमाणुकरि तथा दोय आदि संख्यात असंख्यात अनंतगुण रूक्षपरमाणुनिकरि बंध नाहीं हो है । ऐसेही एकगुण रूक्षकैंभी बंधका अभाव जानना । इहां कोई

॥ सर्वोर्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६३ ॥

पूछै, जो, जघन्यगुण परमाणु केई लोकमें होय हैं, ऐसा निश्चय काहेतैं होय? ताका समाधान, जो, केई स्कंधनिमें सचिकणपणां घटता है, कोईमें बधता है, तथा केईमें रूक्षगुण घटता है, केईमें बधता है। ऐसैं घटतैं घटतैं कोई परमाणु जघन्यगुणभी हैं, ऐसा अनुमानप्रमाणतैं निश्चय होय है ॥

आगें ए दोऊ जघन्यगुण स्निग्धरूक्षपरमाणुनिकूं वर्जिकरि अन्य स्निग्धरूक्षपरमाणुनिकैं परस्पर बंध होय है। ऐसा अविशेष प्रसंग होतैं, तहांभी जिनके बंध नाहीं होय है, तिनका निषेधका सूत्र कहै हैं—

॥ गुणसाम्ये सदृशानाम् ॥ ३५ ॥

याका अर्थ— गुणसाम्य कहिये जिनकैं अविभागपरिच्छेदरूप गुण बराबरि होय ऐसे परमाणुनिकैं अर सदृश कहिये स्निग्धही स्निग्ध तथा रूक्षही रूक्ष होय तिनकैंभी बंध नाहीं होय है। इहां सदृशशब्दका अर्थ तौ समानजातिके परमाणु है। बहुरि साम्यका अर्थ बराबरि अविभागपरिच्छेद है। तहां ऐसा अर्थ होय है, दोयगुण स्निग्धपरमाणुनिकैं दोयगुण स्निग्धपरमाणुनिकरि बंध नाहीं है। तीनि गुणस्निग्धकैं तीनि गुण स्निग्धकरि बंध नाहीं है। बहुरि दोय गुण स्निग्धपरमाणुनिकैं दोय गुण रूक्षपरमाणुनिकनिकरि बंध नाहीं है। दोय गुण रूक्षपरमाणुनिकैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६४ ॥

दोय गुण रूक्षपरमाणुनिकरि बंध नाहीं है । बहुरि तीनि गुण रूक्षपरमाणुनिके तीनि गुण रूक्षपरमाणुनिकरि बंध नाहीं है । इत्यादि समानगुण होय तथा सदृशभी होय तिनके बंध नाही होय है । इहां सदृशका ग्रहण है, सो गुणकी विषमता होता बंध होय है ऐसैं जनावनेके अर्थ है ॥

आगें ऐसैं कहनेतैं विषमगुण परमाणुनिके तुल्यजातीयके तथा अतुल्यजातीयके नियमरहित बंधका प्रसंग होतै जिनके नियम है-तिनके जनावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ व्यधिकादिगुणानां तु ॥ ३६ ॥

याका अर्थ— दोय अधिक गुणके परमाणुनिकेही बंध होय है । दोय गुण जामें अधिक होय सो व्यधिकगुण कहिये । सो कौन दोय गुण? परमाणुतैं दोयगुण अधिक परमाणु जामें च्यारि गुण है सो है । बहुरि इहां आदिशब्दकरि तीनिगुण परमाणुतैं जामें पांचगुण होय सो दोय अधिक गुण है । इत्यादिक दोयगुण अधिक समानजातीय तथा असमानजातीय परमाणुनिके बंध होय है, अन्यके नाही होय है । सोही कहिये है, दोयगुण सन्निकणका जामें होय ऐसैं परमाणुका एकगुण स्निग्धकरि तथा दोयगुण स्निग्धकरि तथा तीनिगुण स्निग्धकरि बंध नाहीं है । जामें च्यारि गुण स्निग्धका होय ताकरि बंध होय है । बहुरि तिसही दोय गुण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६५ ॥

स्निग्धके पांचगुण स्निग्धकरि तथा छहगुण स्निग्धकरि तथा सात आठ आदि संख्यात असंख्यात अनंतगुण स्निग्धकरिभी बंध नहीं होय है । ऐसैं तीनिगुण स्निग्धकें पांचगुण स्निग्धकरि बंध होय है । तिससिवाय एक दोय तीनि च्यारि तथा छह सात आदि अनंतपर्यंत गुणसहित परमाणुनिकरि बंध नहीं है । बहुरि च्यारिगुण स्निग्धपरमाणुकें छहगुण स्निग्धपरमाणुकरि बंध होय है । बाकी पहले तथा अगिले गुणसहित परमाणुनिकरि बंध नहीं है । ऐसैंही दोयगुण अधिक सर्वके विषे जोडना । बहुरि तैसैंही एक दोय तीनिगुण रूक्षपरमाणुनिकरि दोयगुण रूक्षपरमाणुकें बंध नहीं है । च्यारिगुणरूक्षपरमाणुकें बंध होय है । तिसकें पांचगुणरूक्षादिकरि बंध नहीं है । ऐसैंही तीनिगुण रूक्षादिकेंभी दोयगुण अधिककरि बंध जानना । ऐसैंही भिन्नजाति जे रूक्षके सचिकण ताकरि दोयगुण अधिककरि बंध जानना ॥

इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— स्निग्धके स्निग्धकरि दोयगुण अधिककरि बंध होय है । तथा रूक्षकें रूक्षकरि दोयगुण अधिककरि बंध होय है । जवन्यगुण वर्जिकरि समगुण होऊ तथा विषमगुण होऊ दोयगुण अधिकहीकरि बंध है अन्यकरि नहीं है । बहुरि सूत्रमें तु शब्द है सो पहले दोय सूत्रकें निषेधके अर्थि है । तिस निषेधका व्यावर्तनके अर्थ है । तथा बंधकी विधिकूं जनावै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६६ ॥

है। वहुनि इहां कोई अन्यमती तर्क करै, जो, परमाणु तौ सदा बंधरूपही है। परमाणु बुद्धिकरि कल्पना कीजिये है। तैसें एकपरमाणुके विषे अविभागपरिच्छेद कल्पिये है। तैसें बंधनरूप स्कंध है ताके विषे परमाणु कल्पिये है। तुमनें काहू परमाणुके बंध बताया काहूके निषेध बताया सो यह युक्त नाहीं। ताका समाधान, जातें आगममें पुद्गलके छह भेद कहे हैं। पृथ्वी जल छाया च्यारि इन्द्रियनिके विषय रसादिक कर्मणस्कंध परमाणु ऐसैं। इनमें परमाणु कहा है, सो सत्यार्थ प्रत्यक्ष-ज्ञानी देखिकरि कहा है। तातें कल्पित नाहीं है। तातें केई परमाणुके बंध न होय है तिनके निषेधभी है। ऐसा न कहना जो स्कंधही बंधानरूप सदा है, परमाणु नाहीं ॥

आगें अधिकगुणकरि बंध होय है, तुल्यगुणनिकरि न होय है, ऐसा कौन अर्थ कहा ? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ बन्धेऽधिकौ पारिणामिकौ च ॥ ३८ ॥

याका अर्थ—बंध होतें अधिक गुण दोय हैं। ते हीनगुणकूं अपने परिणामस्वरूप करै हैं। इहां अधिक शब्दके गुणशब्दकी पूर्वसूत्रतें अनुवृत्ति करणी। ऐसैं अधिकगुण ऐसैं कहना। या भांति दोयगुण आदि स्निग्ध रूक्ष परमाणुके चतुर्गुण आदि स्निग्ध रूक्ष परमाणुनिस्वरूप पारिणा-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६७ ॥

मिकपणां होय है । जैसे आला गुडमें मधुर रस बहुत होय तब तामें रेत आय पडै तिनकूं अपने मधुरसरूप करै तिसकूं पारिणामिक कहिये, तैसें अन्यभी अधिकगुण होय सो अल्पगुणकूं अपने परिणामस्वरूप करै है । तातें पहली अवस्थाके अभावपूर्वक तीसरी अवस्था प्रगट होय है । अधिक-गुण न रह्या हीनगुणभी न भया । ऐसैं तीसरी अवस्था भई । ऐसैं अधिकगुणकै अर हीनगुणकै एकस्वरूपपणां होय है । जो ऐसैं न मानिये तौ शुक्ल कृष्ण तंतूनिका एक रस्सा करै तिनके तार-निकै संयोग होतैंभी एकरूपपरिणाम नाहीं भया, धौला काला तार जुदे जुदे दीखवौ करै; तैसें ठहरै । सो ऐसैं है नाहीं । अधिकगुण हीनगुणका ऐसा एक परिणाम होय, जो, जुदाजुदा न दीखै ऐसा जानना । ऐसैं कहा जो पारिणामिकपणाकरि बंध तिसके होतैं ज्ञानावरणादिक कर्मकी तीस कोडाकोडी सागर आदिकी स्थिति संभवै है ॥

आगें “उत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्” ऐसा द्रव्यका लक्षण कहा । अब अन्यप्रकारकरि द्रव्यका लक्षण कहैं हैं—

॥ गुणपर्यायवद्द्रव्यम् ॥ ३९ ॥

याका अर्थ— गुण अर पर्याय इनकरि सहित द्रव्य है । इहां गुणपर्याय जाकें होय सो द्रव्य

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४६८ ॥

है, ऐसा प्रत्ययका अर्थ है। इहां मतुप्रत्ययकी उत्पत्तिके विषे प्रश्नका समाधान पूर्वे किया, सोही है। कथंचित् भेदाभेद होतें मतुप्रत्यय बणै है। बहुरि इहां पूछै है, गुण कहा तथा पर्याय कहा? ताका उत्तर, अन्वयी तौ गुण है व्यतिरेकी पर्याय है। तहां क्रमवर्ती पर्यायनिमें जोडरूप एक चल्या जाय सो तौ गुण है। बहुरि न्यारेन्यारे स्वभावरूप पर्याय हैं। इन गुणपर्यायनिकरि युक्त होय सो द्रव्य है। इहां उक्तं च गाथा है ताका अर्थ — गुण ऐसा तो द्रव्यका विधान है बहुरि गुणका एक समुदाय सो द्रव्य है बहुरि द्रव्यके विकार कहिये क्रमपरिणाम ते पर्याय हैं ऐसा कहा है। बहुरि तिनकरि अन्यून कहिये सहित द्रव्य है सो कैसा है? अयुतप्रसिद्ध है संयोगरूप नाहीं, तादात्मक स्वरूप है बहुरि नित्य है अपने विशेषलक्षणकूं कबहुं नाहीं छोडै है ॥

इहां ऐसा कहा, जो, द्रव्य है सो अन्यद्रव्यतैं जाकरि विशेषरूप होय जुदा दीखै तिस भावकूं गुण कहिये। तिस गुणहीकरि द्रव्यकी विधि है, जो, ऐसा गुण न होय तो द्रव्यनिका संकर कहिये पलटना उहरै। जैसे जीव है सो पुद्गलादिक द्रव्यनितैं ज्ञानआदि गुणनिकरि न्यास दीखै है। बहुरि पुद्गल आदि द्रव्य हैं, ते जीवद्रव्यतैं रूप आदि गुणनिकरि न्यारे दीखै हैं। जो ऐसा विशेषगुण न होय तो आपसमें पलटना तथा एकता उहरै। तातैं सामान्य अपेक्षाकरि अन्वयी

॥ सर्वार्थसिद्धिवर्धिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४३९ ॥

तौ ज्ञान आदि जीवके गुण हैं । बहुरि पुद्गल आदिके रूप आदि गुण हैं । बहुरि तिनका विकारतैं विशेषरूपकरि भेदरूप भये ते पर्याय हैं । जैसे घटका ज्ञान पटका ज्ञान क्रोध मान इत्यादि जीवके पर्याय । बहुरि वर्ण गंध तीव्र मंद इत्यादि पुद्गलके पर्याय । बहुरि तिनतैं कथंचित् अन्यपणाकूं प्राप्त होता समुदाय है, सो द्रव्यनाम पावै है । जो समुदाय तिन गुणपर्यायनितैं सर्वथा अनर्थांतरभूत होय जुदा पदार्थ न गिनिये, तौ सर्वहीका अभाव होय, सोही कहिये है ॥

जो परस्पर भिन्नभिन्नलक्षणस्वरूप गुणपर्याय तिनका समुदाय होतैं एक अनर्थान्तरभावतैं समुदाय जुदा पदार्थ न मानिये तौ सर्वका अभाव होय । जातैं ते गुणपर्याय परस्पर न्यारेन्यारे पदार्थ हैं । सो जो प्रत्यक्षरूप गुण हैं, तातैं जुदे पदार्थ रस आदिक हैं, सो जो समुदाय तिस रूपसूं जुदा न ठहरै, रूपमात्र समुदाय ठहरै, तब रस आदिक रूपतैं न्यारे हैं । तिनतैं समुदायभी न्यारा भया । तब एकरूपमात्र रहनेतैं समुदाय न ठहरै । समुदाय तौ बहुतनिका होय, रूप तौ एकही है । समुदाय कोहेकूं कहना ? ऐसैं समुदायका अभाव आया । याहीतैं समुदायी सर्वही समुदायतैं जुदे नाहीं, तिनकाभी अभाव आया । ऐसैं समुदायसमुदायी दोऊका अभाव होतैं सर्वका अभाव आया । ऐसैं रस आदिकेविषैंभी जोडना । तातैं समुदायकूं जो चाहै है सो गुणपर्यायनिके समुदाय-

॥ सर्वोपसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७० ॥

रूप जो द्रव्य ताकूं कथंचित् संज्ञा संख्या लक्षण प्रयोजनादिकी अपेक्षा न्यारा पदार्थ मानना योग्य है ॥

इहां प्रश्न, जो, द्रव्यका लक्षण सत् ऐसा पहलें तौ कहाही था, यह दूसरा लक्षण कहनेका कहा प्रयोजन है? ताका उत्तर, पहलें सत् लक्षण कहा, सो तौ शुद्धद्रव्यका लक्षण है, सो एक है, सो सामान्य है, अभेद है, याकूं महान् द्रव्यभी कहिये, जातैं सर्व वस्तु है सो सत्ताकूं उछंघि नाहीं वतैं हैं। सर्वद्रव्य सर्वपर्यायसत्ताके विशेषण हैं। जाकूं ज्ञानगोचर तथा वचनगोचर कहिये सो सर्व सत्तामयी है। बहुरि द्रव्य अनेक हैं, तिनका भिन्नव्यवहार करनेकूं यह गुणपर्याय-सहितपणा दूजा लक्षण कहा है। सो यह लक्षण न कहिये तौ द्रव्यनिके गुणपर्याय न्यारेन्यारे हैं, ते द्रव्य न ठहरै, तब सर्वथा सत्ही द्रव्य ठहरै। चेतन अचेतन आदि द्रव्यनिका लोप होय, तब संसार मोक्ष आदि व्यवहारकाभी लोप होय, तातैं दूजा लक्षण युक्त है। तिसही लक्षणतैं अशुद्ध-द्रव्यकी सिद्धि है। जातैं सत् द्रव्य दूसरे विशेषणसहित भया, तब दूसरेके मिलापतैं अशुद्धता भई। जैसे सत् था सो चेतनतासहित तथा अचेतनतासहित कहा, तब सत्कैं अशुद्धता आई ऐसा अशुद्धद्रव्यभी कहिये, इत्यादि स्याद्वादकरि सिद्ध होय है, सो वार्तिकतैं जानना ॥

बहुरि अन्यमती द्रव्यलक्षण अन्यथा कल्पैं हैं। केई तौ क्रियावानपणा द्रव्यका लक्षण कहैं हैं।

॥ सर्वार्थसिद्धिचमिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७१ ॥

सो आकाशविषै क्रिया नाहीं, तिनकें द्रव्यपणा न ठहरै। बहुरि केई समवायिकारणपणा लक्षण कहै हैं सोभी गुणकर्मकेविषै पाईये है। तब ते गुणकर्मभी द्रव्य न ठहरें। बहुरि कोई गुणवानपणा होतैं क्रियावानपणा समवायिकारणपणा लक्षण कहै है। सो यह तौ गुणवानपणा कहनेतैंही आय गया। क्रियावानपणा कहना आदि निःप्रयोजन है। बहुरि अनेकान्तका आश्रय ले विक्षातैं कलु कहै तौ निर्दोषही है। स्याद्वादका आश्रय लिये विवाद नाहीं है। बहुरि द्रव्यविषै क्रमवर्ती अनेक धर्म हैं, तथा तिन सर्व क्रमवर्तीधर्मनिकी साथि वर्तते अनेक धर्म हैं, तथा कालभेद न करिये तब सर्वकालमें एकही द्रव्य सहवर्ती क्रमवर्ती धर्मनिस्वरूप एककाल है। ऐसैं इस लक्षण करनेतैं सदानेकान्त क्रमानेकांत क्रमाक्रमानेकांत भली भांति सिद्ध होय है ॥

आगें कहे जे पांच द्रव्य तिनके लक्षणनिर्देश करनेतैं पांचही द्रव्यका निश्चयका प्रसंग आवै है, तातैं छठा द्रव्य न कहा, ताके सूचनेके अर्थ सूत्र कहे हैं—

॥ कालश्च ॥ ४० ॥

याका अर्थ— काल है सोभी द्रव्य है। इहां द्रव्य है ऐसा वाक्यशेष है। इस कालविषैभी द्रव्यका लक्षण है। यातैं द्रव्य है। द्रव्यका लक्षण दोयप्रकार कहा है। सदद्रव्यलक्षण उत्पादव्ययप्रो-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७२ ॥

व्ययुक्तं सत् ऐसा तथा गुणपर्यायवद्द्रव्यं ऐसा दोऊही लक्षण कालके विद्यमान है । तहां प्रथम तौ ध्रौव्यपणा कालकै है । जातैं स्वभावहीतैं व्यवस्थिति है । सो ध्रौव्यपणा स्वकारणकृत है, काहु अन्यका किया नांही । बहुरि व्यय उत्पाद ये दोऊ अगुरुलघुगुणकी हानिवृद्धिकी अपेक्षातैं स्वभावकृतही हैं । बहुरि परद्रव्यके परिणामनिकी अपेक्षा परकृतभी हैं । बहुरि गुण साधारण तथा असाधारण दोऊही कालके हैं । तहां असाधारणता सर्वद्रव्यनिपरि वर्तनाहेतुपणा है । अर साधारण अचेतनपणा अमूर्तिकपणा सूक्ष्मपणा अगुरुलघुपणा इत्यादिक है । बहुरि पर्याय उत्पाद व्यव रूप होय हैं, ते हैंही । तातैं दोयप्रकारके लक्षणसहितपणातैं आकाशआदिकीज्यौं कालकै द्रव्यपणां प्रसिद्ध है । ताका अस्तित्वका चिह्न धर्मआदि द्रव्यकीज्यौं पूर्वे कहाही था, जो, वर्तनालक्षण काल है ॥

इहां प्रश्न, जो, इहां कालद्रव्य कहा अर धर्मआदि द्रव्य कहे थे, तहांही न कहा, सो याका कहां प्रयोजन ? अजीवकायाधर्माधर्माकाशकालपुद्गला ऐसैं क्यों न कहा ? ताका समाधान, जो, तहां कहते तौ कालकै कायपणा उहरता, सो याकै कायपणा नाहीं है । जातैं कालके मुख्यपणें तथा उपचारकरिभी प्रदेशनिका प्रचयकी कल्पना नाहीं है । धर्मादिककैं तौ पूर्वे मुख्यप्रदेशनिका प्रचय कहाही है असंख्येयाः प्रदेशा इत्यादि सूत्रमें । बहुरि पुद्गलपरमाणु एकप्रदेशमात्र हैं तौऊ

॥ सर्वार्थसिद्धिनिवाहिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७३ ॥

पूर्वउत्तरभावप्रज्ञापननयकी अपेक्षाकरि उपचारकल्पनाकरि प्रदेशप्रचय कक्षा ॥

भावार्थ— परमाणु संघाततैं स्कंधरूप होय हैं, तातैं प्रदेशप्रचय होय है। बहुरि कालकैं दोऊही रीति प्रदेशप्रचयकी कल्पना नाहीं। तातैं याकैं अकायपणांही है। बहुरि जो कालकूं धर्मादिकके पाठमें कहते तौ तहां निष्क्रियाणि इस सूत्रविषैं धर्मआदि आकाशपर्यंत क्रियारहित कहे थे, तातैं अन्य जे जीवपुद्गल तिनकैं क्रियासहितपणांकी प्राप्ति आई थी, सो कालकैंभी सक्रियपणां उहरता। बहुरि जो आकाशतैं पहलै काल कहते तौ 'आ आकाशादेकद्रव्याणि' इस सूत्रतैं आकाशकैं एकद्रव्यपणा उहरता। तातैं न्याराही इहां कालका उपदेश किया है ॥

इहां पूछै है, जो, कालकूं अनेकद्रव्य कहिये है, तहां कहा प्रमाण है? ताका उत्तर, जो, आगमप्रमाणकरि कहिये है। लोकाकाशके जेते प्रदेश हैं तेते कालके अणु क्रियारहित एकएक आकाशके प्रदेशविषैं एकएक न्यारेन्यारे लोकमें व्यापिकरि तिष्ठै हैं। इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— लोकाकाशके प्रदेश एकएकके विषैं जे एकएक स्तननिकीज्यौं प्रगटपणैं तिष्ठै हैं ते कालाणु जानने। रूपआदि गुणनिकरि रहित अमूर्तिक वर्तनालक्षण जो मुख्यकाल है, ताका यह आगमप्रमाण कक्षा ॥

॥ सर्वायसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७४ ॥

आगै, परिणामादिकरि जान्या जाय ऐसा व्यवहारकालके जाननेकूं प्रमाण कहा है? ऐसे पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ साऽनन्तसमयः ॥ ४० ॥

याका अर्थ— काल है सो अनंत है समय जाके ऐसा है। इहां वर्तमानकाल एक समय मात्र है। तौऊ अतीत अनागत कालके समय अंतरहित हैं। तौते अनंत कहिये है। अथवा मुख्यकालकाही प्रमाण जाननेकूं यह सूत्र है। जो, कालाणु एक है तौऊ अनंतपर्यायनिकूं वर्तनाका कारण है। तौते ताकेविषे अनंतपणाका उपचार कीजिये है। बहुरि समय है सो उत्कृष्टपणे कालका अंश है। तिसका समूहविशेषकूं आवली इत्यादि जाननी ॥

आगै, गुणपर्ययवद् द्रव्य है ऐसा कहा, तहां गुण कहा? ऐसे पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ द्रव्याश्रया निर्गुणा गुणाः ॥ ४१ ॥

याका अर्थ— जिनका द्रव्य आश्रय है बहुरि जे आप अन्यगुणनिकरि रहित हैं, ते गुण हैं। इहां निर्गुण ऐसा गुणनिका विशेषण है, सो कौन अर्थि है सो कहिये है। दोय आदि परमाणुनिका स्कंधभी द्रव्यके आश्रय है। जाते परमाणुनिते भया है सो द्रव्याश्रया गुणा एताही

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७२ ॥

कहिये तौ तिन स्कंधनिके गुणपणां ठहरता । ताँते निर्गुण कहनेतें तिनके गुणका निषेध भया
ते स्कंधभी गुणसहित हैं, ताँते द्रव्यही हैं, गुण नहीं हैं । बहुरि द्रव्याश्रया इस विशेषणतें पर्यायनिके
गुणपणाका निषेध होय है । जाँते गुण हैं ते तौ द्रव्यतें नित्यसंबंधरूप हैं । पर्याय हैं ते कमतें
होय । सो कदाचित् होय विनशि जाय हैं । ताँते जे नित्यही द्रव्यकूं आश्रयकरि प्रवर्तें ते गुण
हैं । ऐसैं पर्याय हैं ते गुण नहीं हैं । तहां जीवके गुण अस्तित्व आदिक तौ साधारण । बहुरि
ज्ञानादिक असाधारण । पुद्गलके अचेतनत्व आदि साधारण । रूप आदिक असाधारण । बहुरि
पर्याय जीवके घटका ज्ञान आदिक हैं । पुद्गलके घटकपाल आदिक हैं ॥

आगैं पूछे हैं, बारबार परिणामशब्द कहा ताका कहा अर्थ है? ऐसैं पूछें उत्तरका सूत्र कहै हैं—

॥ तद्भावः परिणामः ॥ ४२ ॥

याका अर्थ— द्रव्य जिस स्वरूप परिणमे, ताकूं जिनका भाव कहिये, ऐसा तद्भाव है,
सो परिणाम है । इहां इस सूत्र कहनेका अन्यप्रयोजन कहै हैं । गुण हैं ते द्रव्यतें जुदे पदार्थ हैं,
ऐसा अन्य कोईका मत है । सो स्याद्वादीनिकूं अन्यमती कहै हैं । तुमारै यह मान्य है कि नहीं ?
ताकूं आचार्य कहै हैं, जो तुम मानूं जैसैं तौ जुदा पदार्थ नहीं मानैं हैं, कथंचित् संज्ञासंख्यादि

॥ सर्वार्थसिद्धिप्रदानं चरितं जयचंदजीकृतं ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७६ ॥

भेदकी अपेक्षाकरि द्रव्यतैं गुण भेदरूपभी मानैं हैं, तथापि तिसतैं प्रदेशनिकी अपेक्षाकरि अभेद है। जातैं तिस द्रव्यहीकै परिणाम हैं। तातैं जुदे नाहीं। ऐसैं कहते पूछैं हैं, जो, तुम परिणाम कह्या सो कह्या ताका निश्चयके अर्थि यह सूत्र कह्या है, जो, धर्म आदि द्रव्य कहे ते जिसस्वरूपकरि परणमे ताकूं तद्भाव कहिये। तद्भावकूं तत्त्वभी कहिये, सोही तद्भाव परिणाम है। सो ऐसा परिणाम दोयप्रकार है, अनादिपरिणाम आदिमान् परिणाम। तहां अनादि तौ धर्मादिककैं गतिहेतुत्वपणा आदिक हैं, सो सामान्यअपेक्षाकरि है। बहुरि विशेषअपेक्षा सोही परिणाम आदिमान् है। जातैं पर्याय हैं ते उपजै हैं, विनशैं हैं। तिनकूं आदिसहित कहिये। तिनमें च्यारि द्रव्यनिका परिणाम तौ आगमगम्य है। बहुरि जीवबुद्धलका परिणाम कथंचित् प्रत्यक्षगम्यभी है ॥

इहां कोई कहैं, गुणपर्याय दोय कहे अर नय द्रव्यार्थिक पर्यायार्थिक ए दोय कहे। तहां तीसरा गुणार्थिकनय क्यों न कह्या? ताका समाधान, जो, संक्षेपतैं नय दोयही कहे हैं। तहां ऐसी विवक्षा है, जो, पर्याय दोयप्रकार है। एक सहभावी एक कमवर्ती। तातैं पर्याय कहनेमें गुणभी जाम लेना। बहुरि नयनिका विस्तार करिये तब द्रव्य शुद्धअशुद्धकरि दोयप्रकार हैं। तैसैं पर्यायके दोय भेदकरि सहभावी कमवर्ती ऐसैं। नयनिकै तीनिकी संख्याभी विरोधरूप नाहीं है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७७ ॥

एक द्रव्यार्थिक दोय भेदरूप पर्यायार्थिक, तथा द्रव्यार्थिक दोय पर्यायार्थिक एक, ऐसै दोय भंग तीनिके हैं। बहुरि दोयदोय गिनिये तब च्यारिभी नय होय हैं। बहुरि द्रव्यार्थिकके नैगम संग्रह व्यवहार ए तीनि भेद, पर्यायार्थिकके अर्थ व्यंजन पर्यायकरि दोय भेद ऐसै पांचभी हैं। बहुरि द्रव्यके शुद्ध अशुद्ध दोय भेद, पर्यायार्थिकके कजुसूत्र शब्द समभिरूढ एवंभूत च्यारि भेद ऐसै छहभी नय होय हैं। बहुरि नैगम आदि सात कही हैं। ऐसैही अष्ट आदिकी संख्याभी होती जाय है। जातै शब्द अपेक्षा नय संख्यात कही है। ऐसै गुणपर्यायका कथंचित् भेदरूप कथन है, सो अयुक्त नाहीं है। गुणपर्ययद्रव्य है ऐसा लक्षण द्रव्यका निर्दोष है ॥

ऐसै इस पांचवां अध्यायमें पंचास्तिकाय छह द्रव्यका तथा तिनके भेदसहित गुणपर्यायनिका निरूपण कीया, ताका व्याख्यान सर्वार्थसिद्धि नाम संस्कृतटीकातै देखि देशकी भाषामय वचनिका करी है। ताकं वाचि सुनिकरि भव्यजीव तिनका यथार्थस्वरूप जानि श्रद्धा करो, चारित्रकी शुद्धता करो। ऐसै स्वर्गमोक्षका मार्ग सुगम होय है। बहुरि याका विशेष व्याख्यान तत्त्वार्थवार्तिक तथा श्लोकवार्तिकविषै है। तहां स्वमतका स्थापन परमतका निराकरणरूप बहुत व्याख्यान है। तहांतै जानना ॥

॥ सर्वायसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४७८ ॥

॥ छप्पय ॥

अस्तिकाय हैं पंच कालयुत कथन दख षट्,
तिनके गुण परजाय भेद लक्षण बहु परगट ॥
परमत स्वमत विभाग हेतु भाषे श्रुतधरमुनि,
वार्तिक श्रुति वस्तुन विविधि कीनूं शिष्यनि सुनि ॥
लखि लेश देशभाषामयी करी वचनिका सुनि धुनी,
जानूं सरधा सांची करौ धरि चारित शिव ल्यो गुनी ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थनिका है अधिगम जाकरि ऐसा जो मोक्षशास्त्र, ताविषैं
पांचवां अध्याय समाप्त भया ॥ ५ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४७९ ॥

॥ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगे छठे अध्यायका प्रारंभ है ॥

दोहा— मोह राग रुष भाव ये, निश्चय आश्रय तीनि ॥

हति ध्यानी ज्ञानी भये, नमूं तिनहि गुणलीन ॥ १ ॥

ऐसे मंगलाचरणके अर्थ नमस्कार करि सर्वार्थसिद्धि नाम टीकाके अनुसार कहिये है । तहां पंचम अध्यायमें अजीवपदार्थका व्याख्यान किया । अब ताके अनंतर आसवपदार्थका व्याख्यान किया चाहिये । तातें तिस आसवपदार्थकी प्रसिद्धिके अर्थ सूत्र कहें हैं—

॥ कायवाञ्छानःकर्म योगः ॥ १ ॥

याका अर्थ— काय वचन मन इनका कर्म सो योग है । तहां काय आदि शब्दनिका अर्थ तो पहले कहा था, सोही जानना । बहुरि कर्मशब्दका अर्थ इहां किया है । जातें कर्म अरु क्रियामें इहां भेद नहीं है । ऐसे काय वचन मनकी क्रिया है सो योग है । तहां ऐसा जानना, जो,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८० ॥

इहां भावार्थ ऐसा, जो, मनवचनकायके निमित्ततैं आत्माके प्रदेशनिका चलना, सो योग है। बहुहि इहां वीर्यातराय ज्ञानावरणका क्षयोपशमजनित लब्धिरूप शक्ति कही, सो इनका क्षय होतैंभी कायवचनमनकी वर्णनाके निमित्ततैं सयोगकेवली आत्माके प्रदेशनिका चलना है, तातैं तहांभी योग जानवा ॥

अगैं शिष्य कहै है, जो, तीनिप्रकार योग कहे ते हम जाने, परंतु प्रकरण आसवका है, सो अब कहो, आसवका लक्षण कहा है? ऐसैं पूछै कहै हैं, जो, यह योगशब्दकरि कहिये सो संसारी जीवकैं आसव है ऐसा सूत्र कहै हैं—

॥ स आसवः ॥ २ ॥

याका अर्थ— कह्या जो योग सो आसव है। जैसैं सरोवरके जल आवनेका द्वार होय सो जलके आवनेकूं कारण है, ताकूं आसव ऐसा कहिये, तैसैं इहांभी योगद्वारकरि आत्माकैं कर्म आवै है, तातैं योगही आसव है। ऐसा नामके योग्य है। इहां ऐसाभी दृष्टान्त जानना— जैसैं आला वस्त्र चौगिरदतैं आई रजकूं ग्रहण करै है तथा लोहका पिंड अमिकरि तपाये जलकूं खेंचै है, तैसैं कषायनिकरि सहित जीव योगद्वारकरि आवे कर्मकूं सर्व अपने प्रदेशनिकरि ग्रहण करै है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४८१ ॥

आत्माके प्रदेशनिका चलना सो योग है । सो निमित्तके भेदतैं तीनिप्रकार भेद कीजिये है, काययोग, वचनयोग, मनोयोग । तहां आत्माके वीर्यांतरायकर्मका क्षयोपशम होतैं औदारिक आदि सात काय तिनकी वर्गणामें एक कायवर्गणाका अवलंबनकी अपेक्षातैं भया जो आत्मप्रदेशनिका चलना, सो काययोग है । बहुरि शरीर नामा नामकर्मके उदयकरि कीया जो वचनवर्गणा ताका अवलंबनके होतैं, बहुरि वीर्यांतरायकर्म तथा श्रुत अक्षर आदि ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशमकरि कीया जो अभ्यंतर वचनकी लब्धि कहिये बोलनेकी शक्ति ताकी संनिधि होतैं, वचनपरिणामके सन्मुख भया जो आत्मा ताके प्रदेशनिका चलना, सो वचनयोग है । बहुरि अभ्यंतर तौ नोइन्द्रियावरण नामा ज्ञानावरणकर्म अर अंतरायकर्मके क्षयोपशमरूप लब्धि ताका निकट होतैं, अर बाह्य मनोवर्गणाका आलंबन होतैं मनःपरिणामके सन्मुख जो आत्मा ताके प्रदेशनिका चलना, सो मनोयोग है ॥

आगैं पूछैं हैं, जो, कर्म पुण्यपापभेदकरि दोयप्रकार है, तिसका आसवका कारण योग है सो अविशेषकरिही है, कि कुछ विशेष है? ऐमैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ शुभः पुण्यस्याशुभः पापस्य ॥ ३ ॥

॥ सर्वोपसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पंचम अध्याय ॥ पान ४८२ ॥

याका अर्थ— शुभयोग तौ पुण्यका आश्रव करै है । अशुभ योग पापका आश्रव करै है । तहां शुभयोग कहा ? अशुभयोग कहा ? सो कहिये हैं । प्राणनिका घात अदत्तका ग्रहण मैथुन-सेवन इत्यादिक तौ अशुभका योग है । झूठ बोलना कठोरवचन कहना ऐसैं असत्यवचन आदि अशुभ वचनयोग है । परका घातका चिंतवन करना, ईर्षा राखनी, अदेखसाभाव करना इत्यादि अशुभमनोयोग है । यातैं उलटा शुभयोग है । तहां अहिंसा अस्तेय ब्रह्मचर्यादिक शुभकाययोग है । सत्यवचन हितमित भाषण आदि शुभवचनयोग है । अरहंतआदिविषैं भक्ति स्तवविषैं रुचि शास्त्रआदिविषैं विनय आदि प्रवृत्ति ए शुभमनोयोग हैं ॥

इहां प्रश्न, जो, योगकें शुभ अशुभ परिणाम कैसें ? ताका उत्तर, जो, शुभपरिणामकरि निपज्या योग सो तौ शुभ है । बहुरि जो अशुभपरिणामकरि निपज्या सो अशुभयोग है । बहुरि शुभअशुभकर्मके कारणपणातैं शुभअशुभयोग नाहीं हैं । जो ऐसा होय तौ शुभयोगही न ठहरै । जातैं शुभयोगतैं ज्ञानावरणादि घातियाकर्म पापरूप हैं, तिनकाभी आश्रव होय है । तातैं पापका कारण शुभयोग नाहीं ठहरै । तहां जो कर्म आत्माकूं पवित्र करै, अथवा याकरि आत्मा पवित्र होय ऐसैं पुण्य कहिये । सो सातावेदनीय आदिक हैं । बहुरि आत्मानैं शुभतैं पाति कहिये राखै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८३ ॥

शुभरूप न होने दे सो पाप है । सो असातावेदनीय आदिक हैं ॥

आगैं पूछै है, जो, यहू आश्रव सर्व संसारी जीवनिकै समानफलका कारण है, कि किछु विशेष है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ सकषायाकषाययोः साम्परायिकेर्यापथयोः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— कषायसहित जीवकै तो सांपरायिक आश्रव होय है । बहुरि कषायरहित जीवकै, ईर्यापथ आश्रव होय है । इहां स्वामीके भेदतैं आश्रवविषैं भेद हैं । तहां स्वामी दोय हैं, सकषयी जीव अकषयी जीव । तहां कषाय जे क्रोधादिक ते कषायसारिखे हैं । जैसैं फिटकड़ी लोध आदि कषायले द्रव्य होय हैं, ते वस्त्रके रंग लगनेकूं कारण हैं; तैसैं ए क्रोधादिकभी आत्माके कर्म लेपके कारण हैं । तातैं इनकूंभी कषाय कहिये हैं । ऐसैं कषायनिकरि सहित होय ताकूं सकषायी कहिये । बहुरि कषायरहित होय सो अकषायी है । बहुरि संपराय नाम संसारका है, सो जाका संसार प्रयोजन है ऐसा जो कर्म ताकूं सांपरायिक कर्म कहिये । बहुरि ईर्याभाव योगनिकी गतिका है तिसहीकरि कर्म आवैं, ताकूं ईर्यापथकर्म कहिये । इनका यथासंख्य संबंध करना । तहां सकषायी मिथ्यादृष्टीकूं आदि देकरि जीव हैं, तिनकै तो सांपराय-

॥ सर्वार्थसिद्धिवन्निका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८४ ॥

कर्मका आश्रव होय है। बहुरि कषायरहित जीव हैं, जो, उपशांतकषायकूं आदि देकरि तिनकें ईर्यापथकर्मका आश्रव होय है ॥ इहां भावार्थ ऐसा, जो, सकषायी जीवकें तौ कर्मकी स्थिति अनुभाग पडै है। बहुरि अकषायी जीवकें स्थिति अनुभाग नहीं। एकसमय मात्र आश्रव होय, तिसही समय झडि जाय है ॥

आगैं आदिमें कह्या जो सांपरायिक आश्रव ताके भेद कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ इन्द्रियकषायाव्रतक्रियाः पंचचतुःपंचपंचविंशतिसंख्याः पूर्वस्य भेदाः ॥ ५ ॥

याका अर्थ— पहलें कह्या जो सांपरायिक आश्रव ताके भेद— इन्द्रिय पांच, कषाय च्यारि, अव्रत पांच, क्रिया पचीस ए गुणतालीस भेद हैं। इहां इन्द्रिय आदिनिकें पंच आदिकी संख्याकरि यथासंख्य जानना। इन्द्रिय पांच, कषाय च्यारि, अव्रत पांच, क्रिया पचीस ऐसैं। तहां पंच इन्द्रिय तौ पहले कही थी सोही। बहुरि कषाय क्रोध आदिक। बहुरि पांच अव्रत हिंसा आदिक आगैं कहसी। बहुरि क्रिया पचीस कहिये हैं। तहां जो चैत्य गुरु प्रवचननिकी पूजा करना इत्यादिक जो सम्यक्त्वकी वधावनेहारी क्रिया होय सो सम्यक्त्वक्रिया है ॥ १ ॥ अन्य देवताका स्तवनआदिरूप मिथ्यात्वकी कारण प्रवृत्ति सो मिथ्यात्वक्रिया है ॥ २ ॥ कायआदिकरि गमनागमन आदिका

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८५ ॥

प्रवर्तन, सो प्रयोगक्रिया है ॥ ३ ॥ संयमी पुरुषकें असंयमकें सन्मुखपणा, सो समादानक्रिया है ॥ ४ ॥ ईर्यापथगमन करना, सो ईर्यापथक्रिया है ॥ ५ ॥ ऐसैं पांच ए क्रिया भई ॥

बहुरि क्रोधके वशतैं परकूं दोष लगावनेकी प्रवृत्ति दुष्टस्वभावता, सो प्रादोषिकी क्रिया है ॥ १ ॥ दुष्टपनाके कार्य चोरी आदिका उद्यम करना, सो कायिकी क्रिया ॥ २ ॥ हिंसाके उपकरण शस्त्रादिकका ग्रहण, सो अधिकरणिकी क्रिया है ॥ ३ ॥ जातैं आपकूं परकूं दुःख उपजै ऐसा प्रवर्तन, सो पारितापिकी क्रिया है ॥ ४ ॥ आयु इन्द्रिय बल उच्छ्वास निःश्वास जे प्राण तिनका वियोग करना, सो प्राणातिपातिनी क्रिया है ॥ ५ ॥ ऐसैं ए पांच क्रिया ॥

बहुरि प्रमादी पुरुषकें रागभावका आर्द्रितपणतैं रमणीकरूप देखनेका अभिप्राय सो दर्शनक्रिया है ॥ १ ॥ प्रमादके वशतैं स्पर्शनयोग्य वस्तुक्विषैं रागपरिणामतैं प्रवृत्ति, सो स्पर्शनक्रिया है ॥ २ ॥ विषयके अपूर्व नवे नवे कारण आधार उपजावना, सो प्रत्ययिकी क्रिया है ॥ ३ ॥ जहां स्त्री पुरुष पशु बैठते प्रवर्तते होय तिस क्षेत्रमें मलमूत्र क्षेपणा, सो समतानुपातक्रिया है ॥ ४ ॥ विनाझाव्या विनामर्दली धृतिवीउपरि काय आदिका निक्षेपण करना, सो अनाभोगक्रिया है ॥ ५ ॥ ऐसैं ए पांच क्रिया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८६ ॥

बहुरि परके करने योग्य क्रिया आप करै सो स्वहस्तक्रिया ॥ १ ॥ पापका जाकरि आदान-ग्रहण होय इत्यादिक प्रवृत्तिका विशेषका भला जानना, सो निसर्गक्रिया है ॥ २ ॥ परका आचर्या जो सावद्य कहिये पापसाहितकार्य आदिकका प्रगट करना, सो विदारणक्रिया ॥ ३ ॥ जैसे अरहं-तकी आज्ञा है, तैसे आवश्यक आदिकी प्रवृत्ति चारित्रमोहके उदयतैं आपसूं करी न जाय ताका अन्यथा प्ररूपण करै, सो आज्ञाव्यापादिकी क्रिया है ॥ ४ ॥ साग्र कहिये कपट तथा आलस्यकरि शास्त्रोक्तविधान करनेकेविषैं अनादर करना, सो अनाकांक्षाक्रिया है ॥ ५ ॥ ऐसे ए पांच क्रिया भई ॥

बहुरि छेदन भेदन बिगाडना आदि क्रियाविषैं तत्परपणा तथा अन्यपुरुष आरंभ करै तहां आपकें हर्ष होय, सो प्रारंभक्रिया है ॥ १ ॥ पस्त्रिहकी रक्षाके अर्थि प्रवर्तना, सो पारिग्राहिकी क्रिया है ॥ २ ॥ ज्ञानदर्शन आदिविषैं कपटरूप प्रवर्तना ठगनेके उपाय, सो मायाक्रिया है ॥ ३ ॥ अन्य मिथ्यादृष्टिपुरुष मिथ्यात्वके कार्यविषैं प्रवर्तैं है, ताकूं प्रशंसाकरि गाढा करै जैसे तू भलै करै है इत्यादिक कहना, सो मिथ्यादर्शनक्रिया है ॥ ४ ॥ संयमके घातककर्मके उदयके वशतैं अत्यागरूप प्रवर्तना, सो अप्रत्या-ख्यानक्रिया है ॥ ५ ॥ ऐसे ए पांचक्रिया भई ए सर्व मिलि पचीस क्रिया भई ॥ एक इन्द्रियकूं आदि देकरि हैं, ते कार्यकारणके भेदतैं भेदरूप भये संते सांप्रसायिककर्मके आश्रवके द्वार हो हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८७ ॥

इहां इन्द्रिय कषाय अव्रत तौ कारण हैं । बहुरि किया हैं ते तिनके निमित्त होय हैं, तातें कार्य हैं । ऐसैं भेदरूप जाननै । इहां कोई कहै, इन्द्रिय कषाय अव्रत ए कियास्वरूपही हैं, तातें कियाके ग्रहणतैं ग्रहण भयेही, जुदे काहेकूं कहे ? ताकूं कहिये, जो, ऐसैं नाहीं । जातैं एकांत नाहीं है । जो इन्द्रियादिक कियास्वभावही हैं । प्रथम तौ नाम स्थापना द्रव्यरूप इन्द्रियादिक हैं, ते कियास्वभाव नाहीं हैं, अर आश्रवकूं कारण हैही, सो न्यारे कहे चाहिये । बहुरि ऐसाभी नही, जो, ए इन्द्रियादिक द्रव्याश्रवही हैं । भावाश्रवकर्मका ग्रहण है, सो पचीसकियातैं होय है । जातैं योगतैं भया जो कर्मका ग्रहण ताकूं द्रव्याश्रव मानिये है । तातैं ऐसा है, जो इन्द्रियकषायाव्रत हैं ते कारणरूप भावाश्रव हैं अर कार्यरूप पचीस किया हैं । सो कारण कार्य दोऊही कहे चाहिये । इन कारणनिविना किया होय नाहीं । अर कारण विद्यमान रहे तेतैं किया प्रवर्तैही । ए पचीस किया कही ते संश्लेषरूप कहीं हैं । इनका विस्तार कियाके स्थानक असंख्यातलोकमात्र हैं तिनका विशेष अगिले सूत्रमें ज्ञान अज्ञान तीव्र मंद भाव आदिकरि कहसी ॥

बहुरि कोई कहै, इन्द्रियतैंही सर्व आश्रव हैं । इनहीतैं लोक कषायादिकविषैं प्रवर्तैं है, तातैं कषायादिकका ग्रहण न चाहिये । ताकूं कहिये, ऐसा नाहीं है । जातैं इन्द्रियनिकी रागसहित-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८८ ॥

प्रवृत्तिके कारण प्रमत्तगुणस्थानताईही है, कषायतैं आश्रव अप्रमत्तादिकविषैभी हैं। जो इन्द्रियही कहिये कषाय नहीं कहिये तौ अप्रमत्तादिकविषै आश्रव न उहरै। बहुरि एकेन्द्रियादि असंज्ञीपंचेन्द्रिय जीवनिपर्यंत यथासंभव इन्द्रियमनका अभाव होतैंभी क्रोधादिनिमित्ततैं आश्रव होय है सो न उहरै। बहुरि कोई कहै कषायहीतैं आश्रव है, तातैं इन्द्रियादिक काहेकूं कहना? ताकूं कहिये, सत्तारूप कषायकर्मका सद्भाव उपशांतकषायविषैभी है। ताके सांपराय आश्रवका प्रसंग आवै तथा योगनिमित्तक आश्रव तहांभी है, ताका अप्रसंग आवै है। तातैं कषायमात्रही कहना युक्त नाहीं। बहुरि कोई कहै अव्रतही कहना, यामें इन्द्रियादि सर्व आगये। ताकूं कहिये, अव्रत तौ भावमात्र है, ताकी प्रवृत्ति इन्द्रियादिकरूप है, सो कहेविना कैसें जानिये? तातैं इन्द्रिय कषाय अव्रत क्रिया व्याख्यौही कहना युक्त है ॥

आगें इहां कोई कहै है, जो, मन वचन काय योग हैं ते सर्व आत्माके कार्य हैं, तातैं सर्व संसारीजीवनिके समान हैं। तातैं बंधका फल भोगनेमें विशेष नाहीं है। ऐसा कहतैं कहे हैं जो, यह ऐसैं नाहीं हैं। जातैं योग सर्वही जीवनिकें पाईये हैं। तौऊ तिन जीवनिके परिणाम अनंतभेद लिये हैं, सो ऐसा है सो कहिये हैं। ताका सूत्र—

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४८९ ॥

॥ तीव्रमन्दज्ञाताज्ञातभावाधिकरणवीर्यविशेषेभ्यस्तद्विशेषः ॥ ६ ॥

याका अर्थ— तीव्रभाव मंदभाव ज्ञातभाव अज्ञातभाव अधिकरण वीर्य इनके विशेषतैं तिस आश्रवका विशेष है। तहां बाह्य अभ्यंतरके कारणके वशतैं उदयरूप भया जो उत्कट परिणाम सो तीव्र है। यातैं विपरीति जो उत्कट नहीं, सो मंद है। यहू प्राणी में मारूं ऐसैं जानि मारनेकी प्रवृत्ति करै, सो ज्ञात ऐसा कहिये। मदतैं तथा प्रमादतैं विनाजाणिकरि प्रवृत्ति होय, सो अज्ञात है। जाविषैं कार्य अधिककरि कीजिये, सो अधिकरण है, याकूं आधारभी कहिये तथा द्रव्य कहिये। द्रव्यकी तिन शक्तिका विशेष, सो वीर्य है। भावशब्द प्रत्येक दीजिये। तब तीव्रभाव मंदभाव इत्यादि जानना। इनके विशेषतैं तिस आश्रवका विशेष है। जातैं कारणके भेदतैं कार्यविषैंभी भेद होय है ऐसैं जानना ॥

इहां भावार्थ ऐसा, जो, क्रोध आदिके अतिबंधनेतैं तीव्रभाव होय है, तिन कषायनिके मंदउदयतैं मंदभाव हो है। बहुरि या प्राणीकूं में मारूं ऐसा परिणामभी न होय अर प्राणी माखा जाय ताहि जाणें जो यह माखा गया तथा आप जाणिकरि मारै सो ज्ञातभाव है। बहुरि मदिरादिकके निमित्ततैं इन्द्रियनिका असावधान होना, सो मद तथा असावधानीतैं प्रवर्तना प्रमाद

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ पष्ठ अध्याय ॥ पान ४९० ॥

है। इनके वशतैं विनाजाणैं प्रवृत्ति करना, सो अज्ञातभाव है। पुरुषका प्रयोजन जाकै आधार होय सो वस्तु द्रव्य अधिकरण है। द्रव्यकी शक्ति सो वीर्य है। बहुरि कषायनिके स्थानक असंख्यातलोकप्रमाण है। तातैं जीवनिके भाव बहुत हैं। तातैं तिनका अभावमें विशेष जनना। बहुरि अनुभागके भेदतैं आश्रवनिविषैंभी भेदसिद्धि हो है। इसहीतैं जीवनिकै शरीरादिकका अनंतपणा सिद्ध है। ऐसा भावार्थ जानना ॥

आगैं पूछै है, जो, अधिकरण कहा ताका स्वरूप जान्या नाहीं, सो कहौ। ऐसैं पूछै तिस अधिकरणके भेदके प्रतिपादनके द्वारकरि ताका स्वरूपका निर्णयके अर्थि सूत्र कहे हैं—

॥ अधिकरणं जीवाजीवाः ॥ ७ ॥

याका अर्थ—आश्रवका अधिकरण जीवद्रव्य अजीवद्रव्य ऐसैं दोयभेद लिये है। तहां जीव अजीवका लक्षण पहलें कहा तेही हैं। इहां अधिकरणविशेष जनावनेकूं फेरि नाम कहे हैं। सो अधिकरण हिंसाआदिका उपकरणपणा है। इहां कोई कहै, जीव अजीव मूलपदार्थ दोयही हैं। तातैं सूत्रमें द्विवचन चाहिये। ताकूं कहिये, ऐसैं नाहीं है। इहां अधिकरणसामान्य नाहीं है। जीव अजीवके पर्याय अधिकरण हैं। तातैं जिसतिस पर्यायसहित द्रव्य बहुतप्रकार हैं। तातैं बहु-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९१ ॥

वचन है । सो यह अधिकरण आश्रवका है ऐसा संबंध अर्थके वशतें सूत्रमें कारण ॥

आगें जीवाधिकरणके भेद जाननेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ आद्यं संरम्भसमारम्भारम्भयोगकृतकारितानुमतकषायविशेषैस्त्रिस्त्रिश्चतुश्चैकैशः॥८॥

याका अर्थ— आदिका जीवाधिकरण है, सो संरंभ समारंभ आरंभ ए तीनि बहुरि मन वचन काय योग तीनि, कृत कारित अनुमोदना ए तीनि, क्रोध मान माया लोभ कषाय च्यारि ए एकएकप्रति देना ऐसा परस्पर गुणे एकसौ आठ भेदरूप है । तहां प्रमादी जीवकै हिंसाआदिके विषे प्रयत्न कहिये उद्यमरूपपरिणाम सो संरंभ है । बहुरि हिंसाके कारणका अभ्यास करना सामग्री मिलावणी सो समारंभ है । प्रक्रम कहिये आरंभ करणा सो आरंभ है । ऐसैं ए तीनि भये । बहुरि योग पूर्वे कहेही । मन वचन काय भेद लिये तीनि । बहुरि कृत कहिये आप स्वाधीन होय करै सो, कारित कहिये परकने करावै सो, अनुमत कहिये पैला करै, ताहूं आप मन वचन कायकरि भला जाने ऐसैं तीनि । बहुरि क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि कषाय इनका लक्षण पूर्वे कह्या सोही ऐसैं । विशेषशब्द इन सर्वनिकैं संबंध करणा । संरंभविशेष समारंभविशेष इत्यादि । जाकरि अर्थकूं अन्यअर्थ लेकरि जुदा कीजिये सो विशेषशब्दका अर्थ है । ऐसैं आदिका जीवाधिकरण है, सो एते

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९२ ॥

विशेषनिकरि भेदरूप कीजिये है । बहुरि त्रिआदि च्यारि शब्द हैं ते सुचप्रत्ययान्त हैं, ते यथानुक्रम संबंधकरि लेने । संरंभादि तीनि, योग तीनि, कृत आदि तीनि, कषाय च्यारि इन गणतीकी रीति सुचप्रत्ययकरि जाणिये है । बहुरि एकशः शब्दकरि वीप्स्या कही है । एकएकप्रति तीनि आदि भेद प्राप्त करने, सोही कहिये हैं । क्रोधकृत कायसंरंभ, मानकृत कायसंरंभ, मायाकृत कायसंरंभ, लोभकृत कायसंरंभ, क्रोधकारित कायसंरंभ, मानकारित कायसंरंभ, मायाकारित कायसंरंभ, लोभकारित कायसंरंभ, क्रोधानुमत कायसंरंभ, मानानुमत कायसंरंभ, मायानुमत कायसंरंभ, लोभानुमत कायसंरंभ । ऐसैं बारह कायसंरंभ भये । ऐसैं वचनयोग मनोयोगविषैं बारहवारह प्रकार संरंभ होय । ते भेले किये छत्तीस होय । तैसैंही छत्तीस समारंभ होय । तथा तैसैंही आरंभ होय । सर्व जोडि जीवाधिकरण एकसो आठ होय हैं । बहुरि सूत्रमें चशब्द है सो अनंतानुबंधी अप्रत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण संज्वलन जे कषायके भेद च्यारि तिनकरि च्यारिसैं बत्तीस भेद होय हैं । ऐसैं असंख्यातभेदके समुच्चयके अर्थि हैं ॥

आगैं दूसरा अजीवाधिकरणके भेद जाननेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ निर्वर्तनानिक्षेपसंयोगनिसर्गा द्विचतुर्द्वित्रिभेदाः परम् ॥ ९ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९३ ॥

याका अर्थ— निर्वर्तना निक्षेप संयोग निसर्ग ये च्यारि । तहां निर्वर्तनाके भेद दोय, निक्षेपके च्यारि भेद, संयोगके दोय भेद, निसर्गके तीनि भेद । ए अजीवाधिकरण हैं, ते संरंभादिकतें परं कहिये अन्य हैं । तहां जो निपजाईये सो निर्वर्तना है । बहुरि जो निक्षेपणा करिये धरिये सो निक्षेप है । बहुरि जो संयोजन करिये मिलाईये सो संयोग है । बहुरि जो निसर्जन करिये प्रवर्ताईए सो निसर्ग है । इनका दोय आदि संख्यातें अनुक्रमतें संबंध करिये । निर्वर्तनाके दोय भेद, निक्षेपके च्यारि भेद, संयोगके दोय भेद, निसर्गके तीनि भेद ए अजीवाधिकरणके भेद हैं । इहां सूत्रमें परवचन है, ताका अन्य ऐसा अर्थ लेना । ए संरंभादिक जीवाधिकरण कहे तिनतें अन्य हैं । जो ऐसा न लीजिये तौ निर्वर्तना आदि जीवहीके परिणाम हैं । तातें जीवाधिकरणही ठहरै । तहां निर्वर्तना अधिकरण दोय प्रकार है । मूलगुणनिर्वर्तना उत्तरगुण निर्वर्तना । तहां मूल पांचप्रकार, शरीर वचन मन उच्छ्वास निश्वास ऐसैं इनका निपजावना । बहुरि उत्तर काष्ठ पुस्त चित्रकर्म इत्यादि इनका निपजावना ॥

बहुरि निक्षेप च्यारिप्रकार । तहां अप्रत्यवेक्षितनिक्षेपाधिकरण कहिये बिना देख्या वस्तु निक्षेपणा स्थापना । दुःप्रमृष्टनिक्षेपाधिकरण कहिये पृथ्वीआदिक बुरीतरह बुहारे मर्दन किये वस्तु धरना । सहसानिक्षेपाधिकरण कहिये शीघ्र वस्तु धरना पटाकि देणां । अनाभोगनिक्षेपाधिकरण कहिये वस्तु

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९४ ॥

जहां धरी चाहिये तहां न धरणां जैसें तैसें हरेक जायगा धरणां । बहुरि संयोग दोय प्रकार । तहां भुक्तपानसंयोगाधिकरण कहिये भोजनपानका मिलावणां । उपकरणसंयोगाधिकरण कहिये जिन वस्तु-
नितैं कार्य किया चाहिये तिन उपकरणनिका संयोग करणां मिलावनां । बहुरि निसर्ग तीनिप्रकार ।
तहां कायनिसर्गाधिकरण कहिये कायका प्रवर्तन करना । वाग्निसर्गाधिकरण कहिये वचनका प्र-
वर्तन करना । मनोनिसर्गाधिकरण कहिये मनका प्रवर्तन करना । इहां भावार्थ ऐसा जानना, जो
जीव अजीव द्रव्य हैं तिनकैं आश्रय आधास्करि कर्मका आश्रव होय है, तिनके भावनिके ए विशेष
हैं । ऐसें सामान्यकरि तौ आश्रवके भेद कहे ॥

अब कर्मनिके विशेषकरि आश्रवके भेद कहनेकूं वक्तव्य होतैं आदिके ज्ञानावरण दर्शनावरण
कर्म तिनके आश्रवके भेद जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ तत्प्रदोषनिह्वमात्सर्यान्तरायासादनोपघाता ज्ञानदर्शनावरणयोः ॥ १० ॥

याका अर्थ— तिस ज्ञानदर्शनके विषैं प्रदोष निह्वमात्सर्य अंतराय आसादन उपघात
इनका करना, सो इन दोऊनिके आवरणकर्मनिका आश्रव करै है । तहां मोक्षका कारण जो तत्व-
ज्ञान ताका कोई पुरुष कथन प्रशंसा करता होय ताकूं कोई सराहै नाहीं तथा ताकूं सुणिकरि आप

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९५ ॥

मौन रखै अंतरंगविषै वासूं अदेखसाभावकरि तथा ज्ञानकूं दोष लगावनेके अभिप्रायकरि वाका साधक न रहै, ताके ऐसे परिणामकूं प्रदोष कहिये । बहुरि आपकूं जिसका ज्ञान होय अर कोई कारणकरि कहै जो नाही है, तथा में जानूं नाही । जैसे काहूनें पूछया जो हिंसातैं कहा होय? तहां आप जानैं है जो हिंसातैं पाप है, तहां कोई हिंसक पुरुष बैठ्या होय ताके भयतैं तथा आपकूं हिंसा करनी होय तथा आपके अन्य किल्लु कार्यका आरंभ होय इत्यादिक कारणानितैं कहै, जो, मैं तो जानूं नाही, तथा कहै है, हिंसामें पाप नाही इत्यादिकरि अपने ज्ञानकूं छिपावै, ताकूं निन्हव कहिये । बहुरि आप शास्त्रादिका ज्ञान भलेप्रकार पढ्या होय पैलेकूं शिखावनेयोग्य होय तौऊ कोई कारणतैं शिखावै नाही । ऐसे विचारै, जो पैलेकूं होय जायगा तौ मेरी बरोबरी करैगा इत्यादि परिणामकूं मात्सर्य कहिये ॥

बहुरि ज्ञानका विच्छेद करै विघ्न पाडै ताकूं अंतराय कहिये । बहुरि परके तथा आपका प्रगट करनेयोग्य ज्ञान होय ताकूं वचनकरि तथा कायकरि बजै प्रगट करै नाही तथा परकूं कहै ज्ञानकूं प्रकाशै मति, इत्यादि कहै सो आसादना कहिये । बहुरि सराहनेयोग्य साचा ज्ञान होय ताकूं दूषण लगावै सो उपघात कहिये । इहां कोई कहै, दूषण लगावणा उपघात कहा सो तौ आसादनाही

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९६ ॥

भई । ताकूं कहिये, जो छते ज्ञानकूं सद्धिज्ञानका विनय करना तथा प्रदान कहिये शिखावने आदि तथा ज्ञानके गुणानुवाद करना इत्यादि न करै सो तौ आसादना है । बहुरि साचे ज्ञानकूं कहै यहू ज्ञान झूठा है तथा ज्ञानही नाही ऐसैं कहना तथा ज्ञानके नाशका आभिप्राय सो उघात है । ऐसा भेद जानना । बहुरि सूत्रमें तत्तशब्द है ताकरि ज्ञानदर्शन लेना ॥

इहां पूछे, जो, इहां ज्ञानदर्शनका प्रकरण नाही, विनाकहे कैसें लेने? ताकूं कहिये, इहां प्रश्नकी अपेक्षा है । शिष्यका प्रश्न जो ज्ञानदर्शनावरणकर्मका आश्रव कहा? ऐसैं प्रश्नतैं ज्ञानदर्शन लेने । ऐसैं कहनेतैं ज्ञानदर्शनविषैं तथा तिनके कारण जे गुरु पुस्तक आदि तिनविषैं प्रदोषादिक करै ते लगाय लेने । जातैं गुरु आदि ज्ञानके कारण हैं, तेभी जानने । ऐसैं ए प्रदोषादिक ज्ञानदर्शनावरणकर्मके आश्रवके कारण हैं । यहां ऐसा जानना, जो, एककारणकरि अनेक कार्य होय हैं, सो प्रदोषादिक ज्ञानकेविषैं होय । तैसेंही दर्शनविषैं होय ऐसैं समानैं हैं । तौऊ दोऊ कर्मका आश्रवरूप कार्य न्यारा न्यारा करै हैं । अथवा विषयके भेदतैं आश्रवकाभी भेद है । तातैं ज्ञानसंबंधी प्रदोषादिक ज्ञानावरणकर्मका आश्रव करै है । दर्शनसंबंधी दर्शनावरणका आश्रव करै है ॥

इहां एता और जानना, जो, आचार्योपाध्यायतैं तौ प्रतिकूल रहना, अकाल अध्ययन

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९७ ॥

करना, श्रद्धान न करना, अभ्यासविषै आलस्य करना, अनादरतैं शास्त्रका अर्थकूं सुनना, तीर्थ कहिये मोक्षमार्ग ताका उपरोध कहिये रोकना—चलनैं न देना, बहुश्रुत होय गर्व करना, झूठा उपदेश करना, बहुश्रुतकी अवज्ञा करनी, परमतकी पक्ष करनेविषै पंडितपणा करना, अपने मतकी पक्ष छोड़णी, असंबद्धप्रलाप कहिये वृथा बकवाद करना, उत्सूत्रभाषण, ज्ञानाभ्यास करै सो कुछ लौकिकप्रयोजन सधै तैसैं करै, शास्त्रको बेचे, प्राणीनिका घात करै इत्यादिक ज्ञानावरणकर्मके आश्रवकूं कारण हैं । बहुरि तैसैंही दर्शनविषै मात्सर्य कहिये पैलै देखैं ताकूं दिखावै नहीं, तथा देखताके देखनेविषै अंतराय करै, बहुरि पैलाके नेत्र उपाडै, तथा परके इन्द्रियनिविषै प्रतिकूलता कहिये बिगाड्या चाहैं, अपनी दृष्टि सुंदर होय बहुरि दीखता होय ताका गर्व, तथा नेत्रनिकूं आयत लंबे करने फाडिकरि देखना, तथा दिनविषै सोवना, तथा आलस्यरूप रहना, तथा नास्तिक-पक्षका ग्रहण करना, सम्यग्दृष्टीकूं दूषण लगावना, कुतीर्थकी प्रशंसा करनी, प्राणीनिका घात करना, यतीश्वरनिकूं देखि ग्लानि करनी इत्यादि दर्शनावरणकर्मके आश्रवकूं कारण हैं ॥

आगैं, जैसैं ज्ञानदर्शनावरणकर्मका आश्रवका विशेष कहा, तैसैंही वेदनीयकर्मका कहै हैं, ताका सूत्र—

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९८ ॥

॥ दुःखशोकतापाक्रन्दनवधपरिदेवनान्यात्मपरोभयस्थान्यसद्वेद्यस्य ॥ ११ ॥

याका अर्थ— दुःख शोक ताप आक्रन्दन वध परिदेवन एते आपके तथा परकै तथा दोऊकै करै करावै ते असातावेदनीयकर्मके आश्रवकूं कारण हैं। तहां पीडारूप परिणाम सो तौ दुःख है। अपना उपकारी इष्टवस्तुका संबंधका विच्छेद होतैं खेदसहित निराशपरिणाम होय, सो शोक है। कोई निंद्यकार्य करनेतैं अपना अपवाद होय तब मन मैला होय तिसका पश्चात्ताप बहुत करना, सो ताप है। कोई निमित्ततैं परिताप भया तातैं विलापकरि अश्रुपातसहित प्रगट पुकारकरि रोवना, सो आक्रन्दन है। आयु इन्द्रिय बल प्राणनिका वियोग करना, सो वध है। संक्लेशपरिणामकरि ऐसा रोवना, जामें अपने तथा परके उपकार करावनेकी तथा करनेकी बांछा होय जाके सुणें पैलाकैं अनुकंपा करुणा उपजै, सो परिदेवन है ॥

इहां कोई कहै, जो, शोक आदि तौ दुःखकेही विशेष हैं; तातैं एक दुःखही ग्रहण करना। ताकूं कहिये, यह तौ सत्य है, दुःखमें सारेही आय जाय हैं तथापि केई विशेष कहनेकरि दुःखकी जातिका जनावना होय है। जैसे गऊ ऐसा कहतैं ताके विशेष न जानिये ताके जनावनेकूं खाडी मूडी काली धौली इत्यादिक कहिये है; तैसें दुःखसंबंधी आश्रवके असंख्यातलोकप्रमाण भेद हैं,

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ४९९ ॥

तातैं दुःखही कहते विशेष न जानिये तब केईक विशेष कहनेकरि तिनका भेदका ज्ञान होय है । तातैं विशेष कहै हैं । ते एते दुःखआदिक क्रोधादिक परिणामनितैं आपविषैंभी होय हैं । तथा परकै-भी कीजिये है तथा आपकै करि पैलाकैभी करै ऐसैं दोऊविषैंभी होय हैं ते सर्वही असातावेदनी-यकर्मके आश्रवके कारण हैं ॥

इहां तर्क, जो, दुःखआदिक आपकै तथा परकै तथा दोऊकै कीये पाकैं असातावेदनीय-के आश्रवके कारण हैं, तौ केशनिका लेंच करना, अनशन तप करना, आतापनादि योग करना ए दुःखके कारण हैं ते आप करै परके करावै सो कौन अर्थि है? ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं है । जो अंतरंग क्रोधआदिकपरिणामके आवेशपूर्वक दुःखआदिक हैं, ते असातावेदनीयके आश्रवकूं निमित्त हैं ऐसा विशेषकरि कहा है । जैसे कोई वैद्य परमकरुणाचित्तकरि निःशल्य हुवा यत्नतैं संयमीपुरुषके गूमडाकै चीरा दे है, सो वाकै दुःखका कारण है, तौऊ तिस वैद्यके बाह्य दुःखके निमित्तमात्रतैं पापबंध न होय है; तैसेही संसारसंबंधी महादुःखतैं विरक्त जो मुनि तिस दुःखको अभाव करनेके उपायविषैं मन लगाया है, शास्त्रोक्तविधानकरि अनशनादिकविषैं प्रवतैं है तथा अन्यकूं पवर्त्तावै है, ताके संक्लेशपरिणामके अभावतैं बाह्य दुःखनिमित्तपरता होतैंभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०० ॥

पापबंध नहीं होय हैं ॥ इहां उक्तं च दोय श्लोक हैं, तिनका अर्थ कहै हैं— जैसे रोगीका इलाज करतें वाकै सुख होऊ तथा दुःख होऊ ते सुखदुःख तिस इलाजके कारण नहीं देखिये है, रोग गमावनेका तौ इलाज सामान्य है; तैसें संसारतें छूटनेकूं मोक्षका साधनकेविषैं सुख होऊ तथा दुःख होऊ ते दोऊही मोक्षसाधनविषैं कारण नहीं हैं ॥

भावार्थ— जैसे वैद्यका अभिप्राय रोगीकूं नीरोग करनेका है, तैसें संसारदुःख भेदि मोक्ष प्राप्त होनेका अभिप्रायवालेकै सुखदुःख होना प्रधान नहीं । तातैं तिनके दुःखके कारण होतैंभी असाताका कारण नहीं हैं । इहां दुःखके समानजातीय भाव अन्यभी उपलक्षणतैं जानने । ते कौन सो कहिये हैं । अशुभप्रयोगकरि परकूं पापविषैं प्रेरणा, परपरिवाद कहिये परका अपवाद करना, पैशुन्य कहिये परतैं अदेखसाभावकरि खोटी कहना, चुगली खाणी, परकी करुणा न करनी, परकैं परिताप कहिये तीव्रपीडा उपजावनी, अंग उपांगका छेदन करना, मर्मकी ज्यायगां भेदन विदारण करना, परकूं ताडन करना, परकैं त्रास उपजावना, परका तिरस्कार करना, परकूं भुलसना दडावना, परका अंग छोलना, काटना, श्वासनिरोध करना, बांधना, रोकना, मसलना, परकूं बसमें राखना, स्वच्छंद रहनें न देना, परकूं वाहना, बोझ आदि दे चलावना, परकूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०१ ॥

शरीरकं घसना, रगडना, परकी निंदा करणी, अपनी प्रशंसा करनी, संक्लेश उपजावना, बहु आरंभ करना, बहुपरिग्रह चाहना, परका प्राण हरणा, क्रूरस्वभाव राखना, पापकर्मकी आजीविका करनी, अनर्थदंड-विनाप्रयोजन पाप करना, आहारादिमें विष मिलावना, पांसी वायुस जाल पींजरा मंत्र आदि जीवनिके घातका उपाय करना, शस्त्रनिका अभ्यास करना, पापमिश्रभाव राखना, पापी जीवनिस् मितता राखनी, तथा तिनकी चाकरी करनी, तिनतैं संभाषण देने लेनेका व्यवहार करना, ए सर्वही असातावेदनीयके आश्रवकूं कारण हैं ॥

आगैं, असातावेदनीयका आश्रवके कारण तौ कहे, बहुरि सातावेदनीयका आश्रवका कारण कहा है ऐसैं पूछैं सूब कहैं हैं—

॥ भूतव्रत्यनुकम्पादानसरागसंयमादियोगः क्षान्तिः शौचमिति सद्देयस्य ॥ १२ ॥

याका अर्थ— भूत कहिये प्राणी अर व्रतवान् इनविषैं तौ अनुकंपा, बहुरि दान देना, सरागसंयम आदिक इनका योग कहिये समाधि भलेप्रकार चित्तका समाधानकरि इनमें लगावणा चिंतवना, बहुरि क्षमा शौच बहुरि इतिशब्दतैं अरहंतपूजादिक ए सर्व सातावेदनीयके आश्रवके कारण हैं । तहां कर्मके उदयके वशतैं गतिगतिविषैं वर्तता जो भूत कहिये प्राणिमात्र लेणे ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०२ ॥

बहुरि अहिंसादिक व्रत जिनके होय ते व्रती कहिये, ते घरके त्यागी तौ मुनि बहुरि घरहीमें अणुव्रत पालें ते श्रावक । बहुरि जो परके उपकारविषैं आर्द्रितचित्त पैलाकी गीडाकूं अपनेविषैं भई जैसैं माननेवाले पुरुषके करुणाभाव होय, सो अनुकंपा कहिये । जो प्राणिमात्रविषैं तथा व्रतीनिविषैं अनुकंपा होय सो भूतव्रत्यनुकंपा कहिये । बहुरि परके उपकारकी बुद्धिकरि अपना धनादिक देना सो दान है । बहुरि संसारके कारण जे द्रव्यभावकर्म तिनके अभाव करनेविषैं उद्यमी अर जिनके चित्तमें संसारके कारणकी निवृत्ति करनेका राग ते सराग कहिये, बहुरि प्राणी तथा इन्द्रियनिविषैं अशुभप्रवृत्तिका त्याग सो संयम कहिये, सो पूर्वोक्तसरागीनिका संयम सो सरागसंयम कहिये । अथवा रागमहित संयम सो सरागसंयम ह ॥

इहां आदिशब्दकरि संयमासंयम अकामनिर्जरा बालनप लेणे । बहुरि योग कहिये समाधि सम्यक् चित्त लगावणा । भावार्थ— प्राणिमात्र तथा व्रतीनिविषैं तौ करुणाभाव बहुरि दान बहुरि सरागसंयमादिक इनकेविषैं तौ चित्त राखणा । बहुरि क्रोधादिपरिणामका अभाव सो क्षान्ति कहिये क्षमा है । बहुरि लोभके प्रकार जीवनेका लोभ, नीरोग रहनेका लोभ, इन्द्रिय वणी रहनेका लोभ, उपकरणवस्तुका लोभ ए हैं, तथा अपना द्रव्य न देना, परका द्रव्य लेणा, चोरिभी लेणा, पैलाकी

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०३ ॥

धरी वस्तुकुं छिपावना इत्यादि अनेकप्रकार हैं, तिनका न करना सो शौच है ॥ बहुरि इतिशब्द इहां प्रकारअर्थमें है, ताकरि अरहंतकी पूजा करवाविषैं तत्परपणा तथा बाल वृद्ध तपस्वी मुनिनिका वैयावृत्य करना इत्यादिक लेणा । इहां प्रश्न, जो, भूतके कहनेतैं प्राणिमात्र तौ आयही गये, फेरि व्रतीका ग्रहण काहेकुं किया? ताका समाधान, जो, व्रतीकेविषैं अनुकंपाका प्रधानपणा जनावनेके अर्थि फेरि व्रतीका ग्रहण है । प्राणीनिकेविषैं तौ सामान्यपणें होयही परंतु व्रतीनिकेविषैं विशेषकरि होय । जैसे बड़े आदमीकैं हरेकसूं प्रीति होय है, परंतु अपना जिनतैं प्रयोजन सधता होय ऐसैं कुटंब आदिक तिनतैं विशेषकरि होय; तैसें इहांभी जानना । ऐसैं एते सातावेदनीयके आश्रवके काण जानने । ऐसैं ए परिणाम सर्वथा एकान्तवादी आत्माकुं नित्यही मानें तथा अनित्यही मानें हैं तिनके मतमें सिद्ध नाहीं होय हैं । जातैं सर्वथा नित्यकैं तौ परिणाम पलटेही नाहीं । बहुरि सर्वथा अनित्यकैं पूर्वापरका जोड नाहीं । तातैं कैसें बनै?

आगें तिस वेदनीयकैं अनंतर कहा जो मोहनीयकर्म ताके आश्रवके भेद कहनेयोग्य है । तातैं ताका भेद जो दर्शनमोह, ताके आश्रवके भेद कहनेकुं सूत्र कहैं हैं—

॥ केवलश्रुतसंघर्षमदेवावर्णवादो दर्शनमोहस्य ॥ १३ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०४ ॥

याका अर्थ — केवली श्रुत संघ धर्म देव इनका अवर्णवाद कहिये अणछते दोष कहने, ताकरि दर्शनमोहकर्मका आश्रव होय है। तहां इंद्रियनिर्ते जानना बहुरि अनुक्रमतैं जानना बहुरि किल्लु आडो आवै तब न जानैं सो व्यवधान ताकूं अंतरभी कहिये। इनतैं उलंघि जाके विनाइन्द्रिय एककाल सर्व जाननेवाला ज्ञान होय सो केवली, ऐसैं अरहंतभगवान् तिनकूं कहै कवलाहार करै है विनाआहार करै जीवै कैसैं? तथा केवल आदि तथा तूची आदि राखै है, तथा कालभेदकरि ज्ञान वर्ते है इत्यादिक वचन कहै सो केवलीनिका अवर्णवाद है। बहुरि तिन केवलीनिका भाष्या बुद्धिका अतिशय ऋद्धिकरि युक्त जे गणधर तिनकरि ग्रंथरचनारूप कीया सो श्रुत शास्त्र ताविषैं कहै मांसभक्षण मदिरापान करना कामातुर होय तौ मैथुनभी सेवना रात्रिभोजनभी करै इनमें पाप नाही ऐसैं शास्त्रमें कहा है ऐसैं कहना शास्त्र श्रुतका अवर्णवाद है। बहुरि संघविषैं कहे मुनि ते शूद्र हैं स्नान करैही नाहीं मललिप्त जिनका अंग है ए दिगम्बर अपवित्र हैं निर्लज्ज हैं, इहांही दुःख भोगवैं हैं, परलोकविषैं कैसैं सुखी होंगे इत्यादिक वचन कहना, संघका अवर्णवाद है ॥

इहां संघ कहतां स्तनत्रयकरि सहित च्यारिप्रकारके मुनिकूं संघ कहा है। तहां मुनि कहिये अवधिमनःपर्ययज्ञानी, ऋषि कहिये ऋद्धि जिनकूं फुरी होय, यति कहिये इन्द्रियके जीतनहारे,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०५ ॥

अनगार कहिये सामान्य साधु ऐसैं च्यारि भेद हैं । इहां कोई पूछे, एकही मुनिकूं संघ कैसैं कहिये? अनेक व्रतआदि गुणनिका समूह जामें है तातैं एककैभी संघरणा बणै है । बहुरि अहिंसाका लक्षण बहुरि केवली श्रुतकेवलीके आगमकरि कहा है ऐसा धर्म है, ताकूं कहै जिनका धर्म है सो गुणरहित है याके सेवनहारे असुर होयगे इत्यादिक कहना, सो धर्मविषैं अवर्णवाद है । बहुरि देव च्यारिप्रकारके पहलैं कहे तेही, तिनकूं कहै देवता मांसआहारी हैं, मदिरा पीवैं हैं, ऐसैं कहिकरि तिनकी स्थापना करि जीव मारि तिनकूं चढावै मदिरा चढावै इत्यादिक कहैं करै सो देवनिका अवर्णवाद है । ऐसैं गुणवान् महंतपुरुषनिविषैं तथा तिनका प्रवृत्तिविषैं विनाहोते दोष आरोपणा करै, सो अवर्णवाद है । सो यातैं मिथ्याश्रद्धानलक्षण जो दर्शनमोहकर्म ताका आश्रव होय है ॥

आगें, मोहनीयकर्मका दूसरा भेद जो चारित्रमोह, ताके आश्रवके भेदकूं सूत्र कहै हैं—

॥ कषायोदयात्तीव्रपरिणामश्चारित्रमोहस्य ॥ १४ ॥

याका अर्थ— कषायनिके तीव्रउदयतैं तीव्रपरिणाम होय तातैं चारित्रमोहनीयकर्मका आश्रव होय है । तहां आपकैं अर परकैं कषाय उपजावना बहुरि तपस्वीजनकूं तथा ताके व्रतकूं दूषण लगावना बहुरि जामें संक्लेशपरिणाम बहुत होय ऐसा भेष तथा व्रत धारणा इत्यादि तीव्रकषायनिके

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०३ ॥

अनेक कार्य हैं, सो करने, ताकरि कषायवेदनीयका आश्रव होय है ॥

बहुरि नोकषायवेदनीयके कहे हैं । तहां सत्यधर्मकी हास्य करना, दीनजननिके मुखपरि हास्य करना, बहुतप्रलाप, निरर्थक हसना, हास्यहीका स्वभाव राखना ताकरि हास्यवेदनीयका आश्रव होय है । बहुरि अनेक प्रकार क्रीडा करनेविषै तत्परणां, ब्रनशीलनिविषै अरुचिपरिणाम रतिवेदनीयका आश्रव है । बहुरि परकै अरति उपजावना, परकी रतिका विनाश करना, पापीपणाका स्वभाव राखना, पापीजनका संसर्ग करना इत्यादिकतैं अरतिवेदनीयके आश्रव होय हैं । बहुरि आपके शोक उपजावना परकै शोक होय तामें हर्ष मानना इत्यादिकतैं शोकवेदनीयका आश्रव होय है । बहुरि अपने परिणाम भयरूप राखेन परकै भय उपजावनां इत्यादिकतैं भयवेदनीयका आश्रव होय है । बहुरि भले आचारक्रियाविषै जुगुप्सा राखणी, ताकी निंदा करणी, परक अपवाद करनेहीका स्वभाव राखना इत्यादिकतैं जुगुप्सावेदनीयका आश्रव होय है ।

बहुरि झूठ बोलनेहीका स्वभाव राखना, परकूं ठगनेविषै तत्पर रहना, परके छिद्र दूषण हेरनेविषै अपेक्षा राखणी, अतिवधतैं राग, काम कुतूहलादिकके परिणाम राखने इत्यादिकतैं स्त्रीवेदवेदनीयका आश्रव होय है । बहुरी थोरे क्रोध आदि कषायनिकरि लिप्त होना, अपनी स्त्रीहीविषै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०७ ॥

संतोष राखना इत्यादिकतैं पुरुषवेदवेदनीयका आश्रव होय है । बहुरि प्रचुरकषायपरिणाम गुह्येंद्रिय लिंग आदिकका काटना, परस्त्रीविषैं आसक्ततातैं वशीभूतपणा इत्यादिकतैं नपुंसकवेदवेदनीयका आश्रव होय है ॥

आगें, मोहनीयकर्मका आश्रवभेद कहे, अर ताके अनंतर कहा जो आयुर्कर्म, ताके आश्रवके कारण कहने हैं । तामें आदिका नारकीजीवनिका आयुआश्रवका कारण कहनेकूं सूत्र कहै हैं । कैसा है यह आयु? नियमरूप है उदयकाल जाका, इनका आयु छिदै नाहीं है ॥

॥ बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुषः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— बहुतआरंभपणा तथा बहुतपरिग्रहपणां नारकीके आयुके आश्रवकौ कारण है । तहां प्राणीनिकूं पीडाका कारण व्यापार प्रवर्त्तन करना, सो तौ आरंभ है । बहुरि मेरा यह है ऐसा ममत्वभाव है लक्षण जाका, सो परिग्रह है । बहुरि ए जाके बहुत होय सो बहुआरंभपरिग्रह कहिये । सो कहा? हिंसा आदि पंच पापनिविषैं क्रूरकर्म करना निरंतर प्रवर्त्तना, परधन हरणां, विषयनि की अतिलोलुपता करणी, कृष्णलेश्याकरि तज्या जो रौद्रध्यान तिससहित मरणा इत्यादिक हैं लक्षण जाका, सो नारकआयुका आश्रव है । याका विशेष— मिथ्यात्वसहित आचार, उत्कृष्टमानकषाय,

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका बांडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०८ ॥

शिलाभेदसदृश क्रोध, तीव्रलोभविषै अनुसंगपणां, अनुकंपारहित परिणाम, परकै परिताप उपजाव-
नेहीके भाव, वधबंधनका अभिप्राय, प्राणी भूत जीव सत्त्व इनका निरंतर घातहीके परिणाम,
ऐसाही असत्यवचन, कुशालि, चोरीका अभिप्राय, दृढ वैर, परके उपकारतैं विमुख परिणाम,
बहुरि देवगुरुशास्त्रका भेदकरि बुद्धिकल्पित मत चलावना इत्यादि जानना ॥

आगें, नारकआयुका आश्रव तौ कहा अब तिर्यचयोनिका आश्रव कहना, ऐसैं पूछै
सूत्र कहै हैं—

॥ माया तैर्यग्योनस्य ॥ १६ ॥

याका अर्थ— माया कहिये कुटिलपरिणाम सो तिर्यचयोनिका आश्रव है। तहां चारित्रमोहकर्मका
विशेषका उदयतैं प्रगट हूवा आत्माका कुटिलभाव सो माया है याहूं निकृतिभी कहिये, सो यह तिर्य-
चयोनिका आश्रव जानना। याका विस्तार— मिथ्यात्वसाहित धर्मका उपदेश देना, शीलरहितपणां,
परकूं ठगनेके विषै प्रीतिरूप परिणाम, नीलकापोतलेश्या, आर्तध्यानकरि मरना इत्यादिक जानना ॥

आगें, तिर्यचयोनिका आयुका आश्रव कहा अब मनुष्यआयुका आश्रवका कारण कहा
है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५०९ ॥

॥ अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य ॥ १७ ॥

याका अर्थ— अल्पारंभपणा अल्पपरिग्रहपणा है सो मनुष्यके आयुका आश्रवका कारण है। तहां जो नारकका आयुका आश्रव कहा था, तातें विपरीति कहिये उलटा मानुषआयुका आश्रव है। ऐसा तौ संक्षेपकरि जानना। बहुरि याका विस्तार ऐसा— विनययुक्तस्वभाव होय, प्रकृति-हीकरि भद्रपरिणाम होय, मनवचनकायकी सरलतासूं व्यवहार करे, थोरे कषाय होय, मरणकालाविषें संक्लेशपरिणाम नाहीं होय इत्यादिक जानना ॥ भावार्थ ऐसा, जो, पापपुण्यरूप मिश्रमध्यके परिणामनितें मनुष्यआयुका आश्रव होय है ॥

आगें प्रश्न, जो, मनुष्यआयुका आश्रव एतावन्मात्रही है, कि किछु औरभी है? ऐसैं पूछें उत्तरका सूत्र कहैं हैं--

॥ स्वभावमार्दवं च ॥ १८ ॥

याका अर्थ— स्वभावहीकरि कोमलभाव होय सोभी मनुष्यआयुका आश्रव है। इहां मृदुका भाव सो तौ मार्दव है, सो अन्यकारणकी अपेक्षारहित स्वभावहीकरि मार्दव होय, सो तौ मार्दव कहिये। यहभी मनुष्यआयुका आश्रव है। इहां पहले सूत्रतें न्यास सूत्र कीया, ताका

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१० ॥

यह प्रयोजन है, जो, आगे देवआयुका आश्रव कहेंगे, सो स्वभावमार्दव देवायुकाभी आश्रव है ऐसा जणाया ॥

आगे पूछे है कि ए दोयही मनुष्यायुके आश्रव हैं कि औरभी हैं? ऐसैं पूछे सूत्र कहैं हैं—

॥ निःशीलव्रतत्वं च सर्वेषाम् ॥ १९ ॥

याका अर्थ— शील कहिये उत्तरगुण, व्रत कहिये मूलगुण, तिनकरि रहितपणा है; सो सर्व आयु कहिये च्याखौंही आयुका आश्रव होय है। इहा सूत्रमें चशब्द है सो पहलै अल्परंभपरिग्रहपणा कहा ताका मनुष्यके आयुका समुच्चयके अर्थ है। तातैं अल्परंभपरिग्रहपणाभी अरु निःशीलव्रतपणाभी मनुष्यआयुके आश्रव हैं, ऐसैं जानना। शील अरु व्रत इनका व्याख्यान आगे होसी। इनतैं रहित सो निःशीलव्रतपणां बहुरि सर्वेषां कहतां सर्वही आयुका यह आश्रव जानना। इहां पूछे, जो, देवायुका आश्रवहीभी शीलव्रतरहितपणातैं होय है कहा? तहां आचार्य कहैं हैं, सत्य है, होय है, परंतु भोगभूमिकी अपेक्षा जानना, तहांका जीव अव्रती है अरु देवायुही बांधे है॥

आगे, चौथा आयु जो देवआयु ताका आश्रव कहा है ऐसैं पूछे सूत्र कहैं हैं—

॥ सरागसंयमसंयमासंयमाकामनिर्जराबालतपांसि दैवस्य ॥ २० ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५११ ॥

याका अर्थ— रागसहित संयम संयमासंयम अकामनिर्जरा बालतप ए देवआयुके आश्रवके कारण हैं। तहां ससमसंयम संयमासंयम इनका व्याख्यान तौ पहलै कीया थाही। बहुरि काहूकूं बंदीखानें रोकै तथा बंधनसे बांधै तहां भृक तृषाका भुगतना बहुरि स्त्रीका संगम नाही तातैं ब्रह्मचर्यभी सहजही तथा भूमिपर सोवना शरीरविषैं मलका धारण तथा परके कीये पीडा दुःख सहना सो अकाम निर्जरा है। विनालिये दुःख आये तिनकूं सहैहै, सो पापकर्मनिकी निर्जरा होय है। बहुरि मिथ्यात्वकरि सहित विनाउपाय कायक्लेश जामें पाईये ऐसैं कपटकी बहुलताकरि व्रत धारना जामें होय, सो बालतप कहिये। ते ए देवआयुके आश्रवके कारण जानने ॥

इहां विस्तार, जो, जिनतैं अपना भला जानैं ऐसैं मित्रनिका तौ संबंध करै, आयतन कहिये कल्याण होनेके ठिकाणें देव शास्त्र गुरु तिनकी सेवा करै, भले धर्मका आश्रय करै, धर्मका गुरुपणां महान्पणां दिखावै, निर्दोष प्रोषधउपवास करै, जीवअजीवपदार्थानेके विनाजाणें बालतप करै, तथा अज्ञानरूप संयम पालै ऐसैं केई क्लेशभावनिके विशेषतैं भवनवासी व्यंतर आदि सहस्रास्वर्गपर्यंतविषैं उपजै हैं। बहुरि अकामनिर्जरावाले मूत्रमें कहे हैं तिनके विनालिये दुःख आवै तामें संक्लेशपरिणाम न करै ऐसा बहुरि धर्मबुद्धितैं पर्वततैं पडै वृक्ष चढ़ि पडै अनशन करै अमिजलमें

॥ सर्वाधिसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१२ ॥

प्रवेश करे विष साय ऐसे मरण करे चित्तमें करुणा राखै जलकी रेखासमान क्रोध तिनके होय ऐसे न्यंतरादिविषे उपजै हैं ॥

आगे पूछै, कहा देव आयुका आश्रव एतावन्मात्रही है? आचार्य कहै हैं, नहीं, औरभी है ऐसे सूत्र कहै हैं—

॥ सम्यक्त्वं च ॥ २१ ॥

याका अर्थ— सम्यक्त्वभी देवआयुका आश्रवकूं कारण है। इहां देवका विशेष न कहा, तौऊ कल्पवासीहीका ग्रहण करना। जातैं न्यारा सूत्र ऐसे जनावनेकूंही कीया है। इहां प्रश्न, जो, पहले सूत्रमें सरागसंयम संयमासंयम कहे तिनके भवनत्रिककी आयुकाभी आश्रवकी प्राप्ति आवै है। जातैं इहां सम्यक्त्वका सूत्र न्यारा कहाही है। ताका समाधान, जो, यह दोष नाही है। जातैं सम्यक्त्वका अभाव जाके होय ताके सरागसंयम संयमासंयम ए नामही न पावैं हैं, ते दोऊभी इस सूत्रमें गर्भित कर लेंगे। इहां कोई पूछै, सम्यक्त्वतैं कल्पवासी देवहीका आयु बंधै ऐसा नियम कहा तहां तीव्रसम्यग्दृष्टीनिका तौ समझै। बहुरि जे अव्रती सम्यग्दृष्टि हैं तिनके मिथ्यादृष्टीकेसे बहुआरंभादिक कार्य देखिये हैं, ताके कैसे नियम संभवै? तथा राजा श्रेणिक क्षायिक

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१३ ॥

सम्यक्त्वी अपघाततैं मरण कीया, तातैं नरक गया ऐसैं पुराणमें लिखै है सो कैसैं समझें? ताका उत्तर, जो, इहां मनुष्यतिर्यचकी अपेक्षाकरि नियम है। देव नारकीनिकैं सम्यक्त्व होतैंभी मनुष्य-आयुका बंध हो है। सम्यग्दृष्टि देव नारकी मनुष्यही उपजै हैं। बहुरि मनुष्य तिर्यचकैं देवायु बंधै है। तिनकैं मिथ्यात्वकैं अभावतैं जीवतत्वविषैं अजीवतत्वकी श्रद्धाका अभाव भया है। त्रसस्थावर जीवनिक्कूं सर्वज्ञके आगम अनुसार श्रद्धान कीया है ॥

बहुरि अनंतानुबंधी कषाय मिथ्यात्वकी लार लगी है। सो तिसके विशेष क्रोध मान माया लोभका अभाव भया है। तातैं तिस अनंतानुबंधिसंबंधी हिंसाका अभाव है। सर्व जीवनिंतैं अंतरंगविषैं करुणाभाव है। सर्वकूं आप समान जाने है। कदाचित् अप्रत्याख्यानावरणका तीव्र उदयतैं आरंभादिकविषैं प्रवर्तै है। तहां अपने तीव्र अपराध जाने है। तीव्र उदयतैं कार्यका अभाव न कीया जाय है। तहांभी न्याय अन्याय लौकिकसंबंधी आचार विचार बहुत करै है। अपनी जाणिमें अन्यायविषैं नाही प्रवर्तै है। शुद्धवृत्ति न्यायनें लिये आरंभादिक करै है। तामैं हिंसा होय है ताकूं ऐसा जानै है, जो, यामें दोष नाहीं; हमारी पदवी है ऐसैं स्वच्छंद निःशंक परिणमन करै है। ऐसैं होतैं अंतरंगके कषाय निपट हलके हैं। तातैं कल्पवासी देवहीका आयु बंधै है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१४ ॥

बहुरि श्रेणिक राजा पूर्वे मोटा अपराधतैं सप्तम नरकका आयु बंधा था, सो आयुबंध भये पीछें पलटै नाही, तातैं सम्यक्त्व भये पीछें ताके माहात्म्यतैं ब्रह्मायुका अपकर्षण करि स्थिति घटाई प्रथमपृथ्वीके पहले पाथडे चौरासी हजार वर्षकी आयु तै उपज्या सो आयुबंधके निमित्ततैं अंतसमय अप्रत्याख्यानावरणका ऐसा तीव्रस्थानक उदय आया, जो, अपघातकरि मरण भया, तातैं तहां उपज्या । सो पूर्वे मिथ्यात्वमें आयु न बंधै ताकै तौ मनुष्यतिर्यचकै कल्पवासी देवहीकी आयुका आश्रव होय है ऐसा अर्थ जानना ॥

आगैं, आयुकर्मकै अनंतर रह्या जो नामकर्म, ताका आश्रवकी विधि कहनी, तहां अशुभ-नामकर्मके आश्रव जाननेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ योगवक्रताविसंवादनं चाशुभस्य नाम्नः ॥ २२ ॥

याका अर्थ—मनवचनकायके योगनिकी वक्रता कहिये कुटिलता बहुरि विसंवाद कहिये अन्यकूं अन्यथा प्रवर्तावना ए दोऊ अशुभनामके आश्रवके कारण हैं । तहां योग तीनप्रकार तौ पहले कह्या सोही हैं, तिनकी वक्रता कहिये कुटिलता मनमें कछू और विचारणा, पीछें परकू उगनेके अर्थि वचनतैं कछू और कहना, बहुरि कायतैं कछू और क्रिया करणी, जाकरि पैला ठिगाय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१५ ॥

जाय ऐसैं भुलावा देणां सो कटिलता है । बहुरि विसंवाद कहिये अन्यकूं अन्यथा प्रवर्तावना । इहां कोई कहै, योगनिकी वक्ता सोही अन्यथा प्रवर्तन है इनमें अर्थभेद दीखै नाहीं । ताकूं कहिये, जो, यह तो सत्य है, परंतु अर्थभेदभी है । आपकी अपेक्षा तौ योगवक्ता है । विसंवाद परकी अपेक्षा है । पैला कोई अपना कल्याण करनहारी जो भली स्वर्गमोक्षके उपायकी क्रिया ताविषैं प्रवर्तता होय, ताकूं भुलाय आप तिसकी क्रियाकूं मन वचन कायतैं अन्यथा कहै, ताका विसंवाद करै, निंदा करै; ऐसैं कहै, जो 'यह क्रिया मति करै बुरी है हम कहैं जैसी करि' ऐसैं ठगनेके अर्थि करै सो विसंवादन है । ए दोऊ अशुभनामकर्मके आश्रवके कारण जानने ॥

इहां सूत्रमें चशब्द है ताकरि मिथ्यादर्शन, अदेखसाभाव, चुगली खाणी, चलायमानवित्त-पणां, हीनाधिक मान ताखडी तौला करना, परकी निंदा करणी, आपकी प्रशंसा करनी इत्यादिक समुच्चय करना । इहां विशेष और लेणे । खोटे सुवर्ण मणि आदि बनाय तिससारिखे बनाय ठगना, झूठा साखि भरना, परके अंग उपांग बिगाडने, वर्ण रस गंध स्पर्शका अन्यथा प्रवर्तन करना, यंत्र पीजरे बणावनें, अन्यद्रव्यका अन्य द्रव्यविषैं संबंधकरि कपटकी प्रचुरता करणी, झूठ बोलना, चोरी करना, वणा आरंभ करना, परिग्रहकी चाह तीव्र राखनी, परके ठगनेकूं उज्ज्वल वेष करना,

॥ सर्वाभिसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१६ ॥

मद करना, कठोरवचन बोलनें, बुरा प्रलाप वकना, परकूं वश करनेकूं अपना सौभाग्य दिखावना, परकूं कुतूहल उपजावना, सुन्दर अलंकार पहरने, चैत्यमंदिरके उपकरणपूजाकी सामग्री चोरना, परकूं वृथा विलमाय राखना, परका उपहास करना, ईदुनिके पजावा पकावने, दौं लगावना आदि अमिका प्रयोग करना, प्रतिमा तथा ताका आयतन कहिये मंदिर तथा वनकी वस्तिका बाग आदिका विनाश करना, तीव्र क्रोध मान माया लोभविषैं प्रवर्तना, पापकर्मकी आजीविका करनी इत्यादि जानने ॥

आगें शुभनाकर्मका कहा आश्रव है ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ तद्विपरीतं शुभस्य ॥ २३ ॥

याका अर्थ— अशुभनामकर्मका आश्रव कहा तातैं विपरीत कहिये उलटा शुभनामकर्मका आश्रव है । तहां काय वचन मनका सरलपणा बहुरि अविस्वादन ए तद्विपरीत हैं । बहुरि पहलैं चशब्दकरि समुच्चय किये थे तिनके विपरीत लेणे । धर्मात्मा पुरुषानिका दर्शन करना, तिनका आदर सत्कारकरि अपने हितू मानने, संसारतैं भय करना, प्रमादका वर्जन करना इत्यादिक ए शुभनामकर्मके आश्रवके कारण जानने । इहांभी पूवैं विशेष कहे तिनतैं उलटे जान लेंगे ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१७ ॥

आगें, शुभनामकर्मका आश्रव कहा एतावन्मात्रही है, कि कोई औरभी विशेष है? ऐसैं पूछैं इहां कहै कि, जो, यह तीर्थकरनामपणां नामा नामकर्म है, सो अनंत अनुपम प्रभावकूं लिये है, बहुरि अचिंत्यविभूतिविशेषका कारण है, तीनि लोकविषैं विजय करणहारा है, सर्व त्रेलोक्यके इन्द्रादिकरि पूज्य है, ताका आश्रवकी विधि विशेषरूप है। तहां फेरि पूछैं है, जो, ऐसा है तो कहो ताके आश्रवके कारण केते हैं? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ दर्शनविशुद्धिर्विनयसम्पन्नता शीलव्रतेष्वनतीचारोऽभीक्षणज्ञानोपयोगसंवेगौ
शक्तितस्त्यागतपसी साधुसमाधिर्वैयावृत्यकरणमर्हदाचार्यबहुश्रुतप्रवचनभक्ति-
रावश्यकपरिहाणिमार्गप्रभावनाप्रवचनवत्सलत्वमिति तीर्थकरत्वस्य ॥ ९४ ॥

याका अर्थ— ए सोलह भावना हैं ते तीर्थकरनामा नामकर्मके आश्रव हैं। तहां जिनभगवान् अरहंतपरमेष्ठीका उपदेश्या कहा जो निर्ग्रन्थलक्षण मोक्षमार्ग ताविषैं रुचि प्रतीति श्रद्धा सो दर्शन कहिये, ताकी विशुद्धि कहिये पहलैं कही निरतिचारपणा सो जानना। याके आठ अंग हैं निःशंकितत्व, निःकांक्षितत्व, निर्विचिकित्सा, अमूढदृष्टिना, उपबृंहण, स्थितीकरण, वात्सल्य, प्रभावना ऐसैं। तहां इहलोक परलोक व्याधिवेदना मरण अरक्षण अशुषि अकस्मात् ए सात भय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१८ ॥

हैं, तिनके निमित्ततैं श्रद्धातैं छूटै नाहीं, तथा अरहंतका उपदेशया प्रवचन ताविषैं 'यह सत्य है कि असत्य है' ऐसा संदेहका न करना, सो निःशंकितत्व है ॥ १ ॥ इहलोक परलोकसंबंधी विषयभोगकी वांछा न करै, तथा अन्यमतमें किछू लौकिकचमत्कार देखि तिस मतकी वांछा न करै, कोऊ कारण आइ बणै तौऊ वांछाकरि श्रद्धानकूं न छोडै, सो निःकांक्षितत्व है ॥ २ ॥ शरीर आदिकूं अशुचि जानि यह शुचि है ऐसा मिथ्यासंकल्पका अभाव तथा अरहंतके प्रवचनविषैं फलाणां कष्ट घोर कह्या है जो 'यह न होय तौ और तौ सर्व युक्त है' ऐसी अशुभभावनाका अभाव सो निर्विचिकित्सा है ॥ ३ ॥ अनेकप्रकारके कुनयके पक्षपातरूप मत ते तत्वसारिखे समान दीसै अर यथार्थ नाहीं, तिनविषैं परीक्षारूप नेबनिकरि परीक्षा करि युक्तका अभाव देखि मूढ़तातैं रहित होना, सो अमूढ़दृष्टिता है ॥ ४ ॥

उत्तमक्षमाआदि धर्मनिकी भावना करि आत्माके धर्मकी वृद्धि करणी, सो उपबृंहण है तथा याका नाम उपगूहनभी है । तहां साधमीं जनकूं कर्मके उदयतैं कोई अवशुण लग्या होय ताकूं उपदेशकरि छुडावना तथा जामें धर्ममार्गकी अवज्ञा न होय तैसें छिपावना सो उपगूहन है ॥ ५ ॥ कषाय आदि कर्मके उदयकरि धर्मतैं छूटनेके कारण बणै तहां आपकूं तथा साधमींजनकूं धर्मतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५१९ ॥

दृढ करि थिरता करणी सो स्थितीकरण है ॥ ६ ॥ धर्मविषैं तथा धर्मात्माविषैं प्रीति दृढ होय परमवत्सलभाव होय सो वात्सल्य है ॥ ७ ॥ दर्शन ज्ञान चारित्र तेई भये तीनि रत्न तिनकरि आत्माकूं अलंकाररूप शोभायमान करि उद्योत करना तथा महान् दान जिनपूजा प्रतिष्ठा विद्या मंत्र अतिशय चमत्कार करि मार्गका उद्योत करना जातैं लोक ऐसा जानै 'यह धर्म सत्यार्थ है' ऐसैं करना, सो प्रभावना है ॥ ८ ॥ ऐसैं सम्यग्दर्शनके अतीचार सोधि अष्टांगभूषित करना, सो दर्शनविशुद्धि है ॥ ९ ॥

सम्यग्ज्ञानादिक जे मोक्षके साधन तथा तिनके साधन जे गुरु शास्त्र आदि तिनविषैं अपने योग्य प्रवृत्ति करि सत्कार आदर करना अथवा कषायकी निवृत्ति, सो विनयसंपन्नता है ॥ २ ॥ अहिंसादिक व्रत तथा तिनके रक्षक क्रोधवर्जनादिक शील तिनकूं उत्तरगुणभी कहिये तिनविषैं यथापदवी मनवचनकायकरि दोष न लगावना, सो शीलव्रतेष्वनतिचार है ॥ ३ ॥ माति आदि ज्ञानके भेद प्रत्यक्षपरोक्षप्रमाणरूप अज्ञानका अभाव जिनका फल तथा हेयका त्याग उपादेयका ग्रहण तथा उपेक्षा कहिये वीतरागता जिनका फल ऐसैं ज्ञानकी भावनाविषैं निरंतर उपयोग राखना, सो अभीक्ष्णज्ञानोपयोग है ॥ ४ ॥ संसारविषैं शरीरसम्बन्धी मनसंबन्धी अनेकभेद लिये अतिकष्ट

॥ सर्वाधिसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२० ॥

लीये दुःख है, बहुरि प्यारेका वियोग अनिष्टसंयोग चाहीवस्तुका अलाभ इत्यादिसहित है ऐसैं संसारतैं भय करना, सो संवेग है ॥ ५ ॥ पैलेकूं प्रीतिका कारण वस्तुका देना, सो त्याग है । तहां पात्रके निमित्त आहार देना, सो तिस दिनविषैं वाकैं प्रीतिका कारण है । अभयदान देना सो तिस भवविषैं प्रीतिका कारण है । बहुरि सम्यग्ज्ञान है सो अनेकलाख भवनिके दुःख मेटनेका कारण है । यातैं ए तीनिप्रकारके त्याग हैं सो करै ॥ ६ ॥

अपना वीर्य शक्तिकूं छिपायकरि मार्गतैं अविरोधी कायक्लेश करै, सो तप है । तहां ऐसा विचारै, जो, यह शरीर है सो दुःखका कारण अनित्य है, अशुचि है, याका स्वइच्छा भोगनिकरि पोषना युक्त नाहीं, बहुरि अशुचिभी है, तौऊ गुणरूप स्तनिका संचय करनेका उपकारी है, तातैं विषयसुखनिका संगम छोडि याकूं अपने कार्यविषैं लगावना यथाशक्ति मार्गतैं अविरोधी कायक्लेश करना, सो तप है । अनेक व्रतशीलकरि सहित जो मुनि ताकैं कारणतैं विघ्न आया ताका दूरि करना, जातैं यामैं बहुत उपकार है 'जैसैं काहूकैं अनेक वस्तुनिकरि भस्मा भंडारविषैं अग्नि लागी होय ताका बुझावना तैसैं' यह साधुसमाधि है ॥ ७ ॥ गुणवान् जे साधुजन तिनकैं कोई कारणकरि दुःख आय पडै ताका निर्दोषविधानकरि दूरि करना, सो वैयावृत्य है ॥ ८ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२१ ॥

केवलज्ञान श्रुतज्ञान है दिव्यनयन जिनकै ऐसे अरहंत अर आचार्य तथा परके हितकार्यविषै प्रवर्तते स्वपरमतके शास्त्रनिका विस्तारसहित निश्चय करनेवाले ऐसे बहुश्रुत उपाध्याय तथा मोक्षरूप महलके चढनेकी पैड़ी सारिखी सुन्दर रचनारूप बहुरि श्रुतरूपी देवताकी सेवाविना जाका चढना दुर्लभ है ऐसा जो प्रवचन इन च्यारिनिविषै मन वचन कायनिकी भावनिकी विशुद्धतासहित अनुराग, सो इनकी भक्ति है । ऐसे ये च्यारि भावना भई ॥ १३ ॥

छह आवश्यकनिका यथाकाल प्रवर्तन करना, तहां चित्तकूं एकाग्रकरि ज्ञानहीविषै लगावणा ऐसै सर्वसावद्ययोगकी निवृत्ति करना, सो सामयिक है । तीर्थकरनिके पवित्रगुणनिका कीर्तन करना, सो चतुर्विंशतिस्तव है । दोय आसन, च्यारि शिरोनति, बारह आवर्त, मन वचन कायकी शुद्धताकरि करना सो वंदना है । अतीतकालके लगे दोषनिकूं यादिकरि तिनतैं निवर्तन करना, सो प्रतिक्रमण है । आगामी काल दोषनका निषेध करना त्याग करना, सो प्रत्याख्यान है । कालकी मर्याद करि शरीरविषै ममत्व छोडना, सो कायोत्सर्ग है । इन छह आवश्यकनिकी क्रिया कालकी काल करणी, हानि न करणी, उद्धतपणाकरि भूलणी नार्हीं, सो आवश्यकापरिहाण है ॥ १४ ॥ परमतरूप अज्ञाननिका प्रकाश तिरस्कार करणहारी जो ज्ञानरूप सूर्यकी प्रभा ताकरि

॥ सर्वाभेसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२२ ॥

तथा महोपवासआदिस्वरूप जाकरि इन्द्रकाभी आसन कंपायमान होय ऐसा तपकरि तथा जिनका पूजन जाकरि भव्यजीवरूप कमलनिका वन प्रफुल्लित होय तैसी सूर्यकी प्रभासारिखी इत्यादिकरि मार्गकी प्रभावना करनी ॥ १५ ॥ गऊका वत्सविषैं स्नेह होय, ताकूं न दीखै तब चित्तविषैं तिसहीका स्मरण रहै, तैसैं साधर्मिविषैं अकृत्रिम स्नेह होय, सो प्रवचनवत्सलत्व है ॥ १६ ॥ ऐसैं ए सोलह भावना भलेप्रकार भाये हुते समस्तही तथा व्यस्त कहिये जुदे जुदेभी सम्यग्दर्शनकी शुद्धतासहित तीर्थकरनामके आश्रव हैं ॥

आगैं नामकर्मका आश्रवका कथनकै अनंतर गोत्रकर्मके आश्रवके कारण कहने हैं, तहां नीचगोत्रका आश्रव कहनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ परात्मनिन्दाप्रशंसे सदसद्गुणोच्छादनोद्भावे च नीचैर्गोत्रस्य ॥ २५ ॥

याका अर्थ— परकी निन्दा करनी, अपनी प्रशंसा करनी, परके छते गुण निषेध करने, अपने अनछते गुण प्रगट करने इन भावनिर्ते नीचगोत्रका आश्रव होय है। तहां सांचे तथा झूठे दोषनिके कहनेविषैं इच्छा करणी सो तौ निन्दा कहिये। तैसैही सांचे तथा झूठे गुणनिके कहनेविषैं इच्छा सो प्रशंसा कहिये। तिनका यथासंख्य संबंध करना परकी निन्दा करनी, अपनी प्रशंसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२३ ॥

करनी । बहुरि वस्तु रोकनेवाला कारणके निकट होतैं प्रगट होना, सो उच्छादन कहिये । बहुरि रोकनेवाला कारणका अभाव होय, तब प्रगट होना उद्भावन है । इहांभी यथासंख्य सम्बन्ध करना परके सांचेभी गुण होय तौ तिनकूं प्रगट न करना, अपने झूठे गुणनिका प्रगट करना । ए सर्व नीचगोत्रके आश्रवके कारण हैं । इहां विशेष जो, जाकरि आत्मा नीचस्थान पावै, सो नीचगोत्र है तिसके आश्रव कहे । तिनका विस्तार ऐसा, जाति आदि आठ मदका करना, परकी निंदातैं हर्ष मानना, परका अपवाद करनेहीका स्वभाव रखना, धर्मात्माकी निन्दा करनी, परका यश न सुहावना, गुरुनिका अपमान करना, तिनके दोष कहने, तिनतैं विनयादिकरूप न प्रवर्तना इत्यादि जानना ॥

आगैं, उच्चगोत्रकर्मका आश्रवकी विधि कहा है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ तद्विपर्ययौ नीचैर्वृत्यनुत्सेकौ चोत्तरस्य ॥ २६ ॥

याका अर्थ— नीचगोत्रका आश्रव कहा । तातैं विपर्यय उलट तथा नीचा होय प्रवर्तना, उद्धत होय न प्रवर्तना ए उच्चगोत्रके आश्रव हैं । तहां तत्शब्दकरि तौ नीचगोत्रका आश्रव लेणा । जातैं इस सूत्रके पहलैं लगता सोही है । तिसतैं अन्यप्रकार है सो विपर्यय है । सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२४ ॥

कहां? अपनी तौ निंदा, अर परकी प्रशंसा, अपना गुण प्रगट न कहना, परका गुण प्रगट कहना बहुरि गुणनिकरि उत्कृष्ट होय महान् होय तिनविषैं विनयकरि नभ्रीभूत रहना, सो नीचै-वृत्ति कहिये । बहुरि आपमें विज्ञानआदि अनेक गुण विद्यमान हैं, उत्कृष्टपणा है, तौऊ तिन गुणनिका मद न करै, अहंकाररहित होय, सो अनुत्सेक कहिये । ते ए उत्तर कहता दूसरा गोत्रकर्म उच्चगोत्र ताके आश्रव हैं । इहां विस्तारकाभी विपर्यय कहना । तहां जातिआदि आठ मद न करने, परकी निंदा न करनी, उद्धत न प्रवर्तना, परका उपहास अपवाद न करना, मानकषाय तीव्र न राखणा, पूज्यपुरुषकी पूजा विनय सत्कार वंदना करनी, बहुरि इस निकृष्टकालमें कोईमें भले गुण होय 'जैसे हरेकमें न पाईयै' तिनतैंभी उद्धत न रहना, सोभी नीचैवृत्ति है । बहुरि अपना माहात्म्यका प्रकाशन आप न चाहै, तथा धर्मके कारणनिविषैं बड़ा आदर करै इत्यादि जानना ॥

आगें, गोत्रकर्मके अनंतर कहा जो अंतरायकर्म, ताका आश्रव कहा है? एसैं पूछैं सूत्र कहे हैं

॥ विघ्नकरणमन्तरायस्य ॥ २८ ॥

याका अर्थ— दानआदिके विषैं विघ्न करना, सो अंतरायकर्मका आश्रव है । तहां दान आदि तौ पहले कहे तेही, दान लाभ भोगोपभोग वीर्य ए । तिनिका हनना घात करना बिगाडना

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२५ ॥

सो विघ्न है । ताका करना सो अंतरायकर्मके आश्रवकी विधि जाननी ॥

याका विस्तार— ज्ञानका निषेध करना, सत्कारका निषेध करना, दान लाभ भोगोप-
भोग वीर्य स्नान अनुलेपन सुगंध पुष्पमाला वस्त्र भूषण शयन आसन भोजन आदिका परकै विघ्न
करना, परकी संपदा देखि आश्चर्य करना, अपना द्रव्यका अतिलोभतैं दानादिक न करने, सामर्थ्य
होय तिसमें प्रदान करना, परकूं झूठा दूषण लगावना, निर्माल्यद्रव्य लेना, निर्दोष उपकरणका
त्याग करना, परका वीर्य लोपना, धर्मका विच्छेद करना, भला आचारविषै तपस्वी जनका पूजा-
विषै विघ्न करना, मुनिका तथा दीन अनाथका वस्तु पात्र वास्तिकाका प्रतिषेध करना, परकै
क्रियाका रोकना, बांधना, गुह्यअंगका छेदना, कान नाक ओष्ठ काटना, प्राणिनिका घात करना
इत्यादिक जानना ॥

इहां कोई पूछै, आश्रवका विस्तार सूत्रमें विनाकह्या कैसे कहौ हौ? ताका समाधान, जो,
वेदनीयके सूत्रमें इतिशब्द कह्या है सो प्रकारार्थमें है, ताकी अनुवृत्ति ले सर्वकर्मके आश्रवमें
विस्तार कह्या है । ऐसै कह्या जो आश्रवका विधान तिसकरि उपजाया जो आठपकार ज्ञानावरण-
आदि कर्म तिनके निमित्ततैं आत्माकैं संसाररूप विकार ताकूं आत्मा निरंतर भोगवै है । जैसे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२६ ॥

मदिराका पीवनेवाला अपनीही रुचितै मोहविभ्रमके करनहारी मदिराकूं पीयकरि ताके परिपाकके वशिकरि उपजे विकारकूं भोगवै है, तथा रोगी भोजन कुपथ्यकरि अनेक वात आदिविकारकूं भोगवै तैसैं जानना ॥

इहां तर्क, जो तत् प्रदोषनिह्व आदि ज्ञानावरण आदि सर्वकर्मनिके आश्रवके कारण जुदेजुदे कहे, ते नियमकरि न्यारेन्यारेही हैं, कि अविशेषकरि हैं? सर्वतैं सर्वकर्मका आश्रव होय है। तहां जो कहोगे नियमकरि कहते न्यारेन्यारेही ज्ञानावरण आदिका आश्रवका कारण हैं, तौ ऐसैं तौ आगमतैं विरोध आवेगा, आगममें ऐसैं कहा, जो, आयुर्कर्मविना सातकर्म समयसमयप्रति निरंतर आश्रव होय बंधै हैं, तिसतैं विरोध आवैगा, अरु जो कहोगे अविशेषकरि सर्वका सर्वतैं होय है, तौ विशेषकारण कहना अयुक्त होयगा। ताका समाधान, जो, तत्प्रदोष आदिकरि ज्ञानावरण आदि सर्व कर्मप्रकृतिनिका प्रदेशबंधका तौ नियम नाही है, सर्वतैं सर्वका होय है, तौ ऊ अनुभागका विशेषका नियमका कारणपणाकरि तत्प्रदोषनिह्ववादिकभेदरूप कीजिये ॥

इहां विशेष जो, अन्यमती कोई कहै, आश्रवके नियम कहे, तिनका किछु हेतु तौ कहा नाही, विनाहेतु पंडित कैसें मानैं? ताका समाधान, जो, शास्त्र तौ वस्तुका स्वभावकूं कहै है।

॥ सर्वाथेसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२७ ॥

जैसे दीपक घटादिककूँ दिखाय दे, तैसे वस्तुकूँ कहै है तिस शास्त्रकी प्रमाणता है। जातै भगवान् अरहंत सर्वज्ञका ज्ञान युगपत् सर्वपदार्थनिका प्रकाशनेविषै समर्थ प्रत्यक्ष प्रतिभासरूप है, तिसका भाष्या शास्त्र है सो यथार्थ उपदेश करनहारा है, तातैं ताके वचन प्रमाणभूतही हैं। बहुरि वस्तुस्वभावके विषै सर्वमतके वक्तानिकैं विसंवाद नाहीं है, जो विसंवाद होय तौ सर्वका कहना मिथ्या ठहरै तातैं स्वभावविषै तर्क नाहीं। बहुरि सामान्यणें तौ आयुविना सातकर्मका आश्रव निरंतर होय है। तहां जैसा योगका विशेष होय तैसा तौ समयप्रवृद्ध हीनाधिक पुद्गलके परमाणुका पुंजका वटवारा होय जाय है। तामें कषायके अनुसार स्थिति अनुभाग पडै है। बहुरि अनुभाग तीव्र मंद बहुतप्रकार है, तिसके विशेष जनावनेकूँ तत्प्रदोषनिहव आदिक न्यारेन्यारे ज्ञानावरण आदि कर्मके आश्रवके कारण कहे हैं। तिनतैं यथायोग्य तीव्र अनुभाग बंध होय है। ऐसा विशेष जानना ॥

ऐसैं छटा अध्यायमें ज्ञानावरण आदि आठ कर्मके आश्रवके कारण सामान्यविशेषकरि कहे। ताकूँ जानिकरि भव्यजीवनिकूँ आश्रवके भावनितैं निवृत्ति होय शुद्धचैतन्यके अनुभवके विषै तत्पर होना योग्य है, यह श्रीजिनेन्द्रके मार्गविषै निर्ग्रन्थगुरुनिका उपदेश है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ षष्ठ अध्याय ॥ पान ५२८ ॥

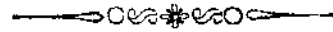
॥ सवैया २३ ॥

आश्रवभाव मुनीन्द्र कहे नय दोय विचार यथाविधि नीकी ।
 शुद्धनयातम आश्रव एक चिदातम भावन रति जीकी ॥
 सोउ अनेक विकारमयी लखि भेद अशुद्धनयाश्रित टीकी ।
 इन्द्रिय अव्रत और कषाय क्रिया बहु जानि तजौ जु अलीकी ॥ १ ॥
 ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जाकरि ऐसा जो मोक्षशास्त्र, ताविषैं
 छठा अध्याय सम्पूर्ण भया ॥ ६ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५२९ ॥

॥ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगें सातमा अध्यायका प्रारम्भ है ॥



दोहा— आठ कर्म आश्रवविषैं, पुण्यपापकौ भेद ॥

जानि जिनेश्वर भाषियो, नमूं देव निरखेद ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलाचरणके अर्थि भगवानकूं नमस्कार करि सातमा अध्यायकी वचनिका लिखिये है । तहां सर्वार्थसिद्धि नामा टीकाकारके वचन हैं, जो, आश्रवपदार्थका व्याख्यान कीया, ताके प्रारंभमें ऐसा कहा था, जो, शुभयोग पुण्यकर्मका आश्रव है, सो यह तौ सामान्यकरि कहा, ताका विशेष न जाण्यां, जो, शुभ कहा है? सो अब ताके जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ हिंसानृतस्तेयाब्रह्मपरिग्रहेभ्यो विरतिर्ब्रतम् ॥ १ ॥

याका अर्थ— हिंसा अनृत स्तेय अब्रह्म परिग्रह ए पांच पाप हैं । तिनतैं विरति कहिये निवृत्ति होना सो ब्रत है । तहां प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा इत्यादि सूत्रनिकरि आगें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३० ॥

हिंसादिक कहेंगे, तिनतैं विरमण करना, सो व्रत ऐसैं कहिये । तहां यऊ करना यऊ न करना ऐसा अभिप्रायकरि कीया जो नियम ताकूं व्रत कहिये । इहां तर्क, जो, हिंसादिक तौ परिणामके विशेष हैं, ते अध्रुव हैं, तिनकूं पंचमीविभक्तिकरि अपादान कहै, सो अपादान तौ ध्रुव होय है । अध्रुवकै अपादानपणां कैमें बणे? ताका समाधान, जैनेन्द्रव्याकरणमें अपादानका लक्षण ऐसा है । ध्याये ध्रुवमपादानम् । याका अर्थ कहैं हैं, जो बुद्धिका नाश होनैं ध्रुव रहै, सो अपादान है । सो ऐसैं ध्रुवपणांकी विवक्षा बणै है, ऐसा कहा है । धर्मादिरमति ऐसैं कहते जो यऊ मनुष्य विचारसहित है बुद्धि जाकी सो विचारे है, धर्म है सो दुष्कर है याका करना कठिन है, बहुरि याका फल प्रत्यक्ष नाहीं, श्रद्धामात्र जान्या है ऐसैं बुद्धिकरि ग्रहणकरि ताकूं छोडै है, ऐसैं इहांभी जानना । जो परीक्षावान् मनुष्य है, सो विचारै है ये हिंसादिक परिणाम हैं ते पापके कारण हैं, जो, इन पापनिविषैं प्रवर्तैं है तिनकूं इमही लोकविषैं राजा दंड दे है, बहुरि परलोकविषैं दुःखकूं प्राप्त होय है ऐसैं बुद्धिकरि ग्रहणकरि तिनतैं निवृत्ति होय है, तातैं बुद्धिके अपायकी अपेक्षाकरि ध्रुवपणाकी विवक्षा बणै है । ए हिंसापदार्थ तौ ध्रुवही हैं । इनका ज्ञान बुद्धिमें रहैही है । त्यागग्रहण बुद्धिमें होय है ताकी अपेक्षा है, यातैं अपादानपणां युक्त है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३१ ॥

इहां विरतिशब्द प्रत्येककै लगावणा, हिंसातैं विरति, अनृततैं विरति इत्यादि। तहां अहिंसाव्रत प्रधान है, तातैं आदिविषैं कहा सत्य आदि व्रत हैं ते अहिंसाकी रक्षाके अर्थि हैं। जैसे धान्यका खेतकी रक्षाके अर्थि बाडि कीजिये हैं तैसे हैं। सर्वसावद्ययोगकी निवृत्ति है लक्षण जाका ऐसा सामायिक एकही व्रत है, सोही छेदोपस्थापनकी अरेक्षाकरि पांचप्रकारका है, सो इहां कहिये है। बहुरि तर्क, जो, व्रतकै आश्रवका कारणपणा कहना अयुक्त है। जातैं व्रतका संवरके कारणविषैं अंतर्भाव है, संवरके कारण आगे गुप्तिसमित्यादिक कहियेगा तहां दशप्रकारधर्मविषैं तथा संयमविषैं अन्तर्भाव कीया है। ताका समाधान कहै हैं, जो, यह दोष नाहीं हे। संवर तौ निवृत्तिस्वरूप आगे कहसी। इहां आश्रवअधिकारमें प्रवृत्तिस्वरूप कही है, सो हिंसा अनृत अदत्तादान आदिका त्याग होतैं अहिंसा सत्यवचन दत्तादान आदि क्रियाकी प्रवृत्ति है, सो प्रतीतिभिद्ध है। बहुरि गुप्त्यादिकरूप जो संवर ताका परिवार व्रत है। व्रतनिविषैं प्रवृत्ति करनेवाला साधुकै संवर सुखतैं होय है। तातैं न्याय बणकरि उपदेश कीजिये है ॥

बहुरि तर्क, जो, छठा अणुव्रत रात्रिभोजनका त्याग करना है, सो भी इहां गणनामें लेना चाहिये। आचार्य कहै हैं, इहां न चाहिये। जातैं याका अहिंसव्रतकी भावनाविषैं अंतर्भाव है,

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृत ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३२ ॥

आगे अहिंसाव्रतकी भावना कहेंगे तहां आलोकितपानभोजनभावना कही है तामें गर्भित जानना । इहां विशेष कहिये है, जो, भावनाविषैं आलोकितपानभोजन करना कहा, सो तहां दीपकका तथा चन्द्रमाका प्रकाशविषैं देखिकरि भोजन कीजिये तौ कहा दोष? ऐसैं कोई कहै, सो यह युक्त नाहीं । दीपकआदिके प्रकाशविषैंभी रात्रिभोजन करनेमें अनेक आरंभके दोष आवैं हैं । सो फेरि कहै, जो, पैला कोई दीपकआदिका प्रकाश करि दे तब आरंभका दोष नाहीं होय । ताकूं कहिये, जो, आचारसूत्रका ऐसा उपदेश है, जो, अपना ज्ञानसूर्य अपनी इन्द्रियनिकरि देखे मार्गविषैं तथा पहलें देश काल विचारि जूडा प्रमाण अगिली पिछली भूमि विहार-भ्रमणकरि साधु शुद्धभिक्षा ग्रहण करै है, सो ऐसी विधि रात्रिभोजन करनेमें बणै नाहीं ॥

फेरि कहैं, जो, दिनविषैं भोजन ले आवैं ताकूं रात्रिमें खाय तौ कहा दोष? ताकूं कहिये, पूर्वोक्त दीपकआदि आरंभका दोष है । तथा ल्यायकरि भोजन खाना यह संयमका साधन नाहीं । बहुरि सर्व परिग्रहरहितमुनिकें पाणिपात्र आहार है । सो ल्याय खाना बणै नाहीं । पातका संग्रह करै तौ अनेकदोष उपजे हैं, तथा दीनआचरणका प्रसंग आवै है, निवृत्तिपरिणाम न होय है । फेरि कहै, पातमें ल्याये परीक्षाकरि भोजन संभवै है । तहां कहिये ऐसा नाहीं । जे मुनि जीवनिके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३३ ॥

ठिकाने शास्त्रोक्त जानें हैं तिनकूं संयोगविभाग गुणदोषका ज्ञान है, तिनकै तत्कालही भोजन बणें हैं, ल्यायकरि खानेमें अनेक दोष दीखैं हैं। ताका विसर्जन करै तौ तामें अनेकदोष उपजे हैं। तातैं सूर्यके प्रकाशमें प्रगट देखि दिनमेंही भोजन करना युक्त है। जैसे सूर्यके प्रकाशमें प्रगट भूमि देश दातार जन गमन आदि तथा अन्नपान डाख्या स्पष्ट दीखै; तैमें चंद्रमाआदिका प्रकाशतैं नाहीं दीखै ऐसा जानना ॥

आगैं तिस पांच व्रतनिके भेद जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ देशसर्वतोऽणुमहती ॥ २ ॥

याका अर्थ— ए पांचही व्रत जब एकदेश होय तब तौ अणुव्रत कहिये। बहुरि सकल होय तब महाव्रत कहिये। इहां देश ऐसा तौ एकदेशकूं कहना। सर्व सकलकूं कहना। तिन देशतैं विरति होय सो देशव्रत अणुव्रत है, सकलव्रत महाव्रत है, ऐसे दोय भेद भये। विरतिशब्दकी अनुवृत्ति ऊपरले सूत्रतैं लेणी। ए दोऊ प्रकार व्रत न्यारे न्यारे भावनारूप किये संते श्रेष्ठ औषध-कीज्यों दुःख दूरि करनेके कारण होय हैं ॥

आगैं पूछै, तिन व्रतनिकी भावना कौनअर्थि है? तथा कौनप्रकार है सो कहौ ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३४ ॥

॥ तत्स्थैयार्थ भावनाः पंचपंच ॥ ३ ॥

याका अर्थ— इन व्रतनिके स्थिर करनेके अर्थ एकएक व्रतकी पांच पांच भावना हैं ।
इहां ऐसा जानना, जो, इनि भावना भायेतैं व्रतीनिके उत्तरगुणका संभवना होय है ॥

आगें, जो ऐसैं हैं भावनातैं व्रत दृढ होय है, तौ आदिमें कहा जो अहिंसाव्रत ताकी भावना कहा है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ वाङ्मनोगुप्तीर्यादाननिक्षेपणसमित्यालोकितपानभोजनानि पंच ॥ ४ ॥

याका अर्थ— वचनगुप्ति, मनोगुप्ति, ईर्यासमिति, आदाननिक्षेपणसमिति, आलोकितपान-भोजन ए पांच अहिंसाव्रतकी भावना हैं । तहां गुप्तिमितिका स्वरूप आगें कहसी । बहुरि आलोकितपानभोजन कहिये आहारपाणी लेना सो दिनविषैं नीकै देखिकरि लेना । इनका बारबार चिंतवन करना, सो भावना है ॥

आगें, दूसरे व्रतकी कहा भावना है, ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ क्रोधलोभभीरुत्वहास्यप्रत्याख्यानान्यनुवीचीभाषणं च पंच ॥ ५ ॥

याका अर्थ— क्रोधका प्रत्याख्यान, लोभका प्रत्याख्यान, भयवानपणांका प्रत्याख्यान,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३५ ॥

हास्यका प्रत्याख्यान, अनुवीचीभाषणं कहिये निष्पाप सूत्रके अनुमार वचन बोलना ऐसैं ए पांच भावना सत्यव्रतकी जाननीं । इहां भावार्थ ऐसा, जो, क्रोधादिकके निमित्तैं असत्य बोलिये है, तिसका बारबार चिंतवन राखणा, तब असत्यकी प्रवृत्ति न होय, सत्यव्रत दृढ रहै ॥

आगें तीसरे व्रतकी कहा भावना है, ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं —

॥ शून्यागारविमोचितावासपरोपरोधाकरणभैक्ष्यशुद्धिसधर्माविसंवादाः पंच ॥ ६ ॥

याका अर्थ— शून्यागार कहिये गिरिकी गुफा वृक्षका कोटर इत्यादिविषैं वसना, परका छोड्या ठिकाना होय सो विमोचितावास है तहां वसना, बहुरि परका उपरोध कहिये वर्जना सो न करना भावार्थ— जिस ठिकाणें आय बैठे तहां कोई और आवै ताकूं वर्जै नाहीं तथा आपकूं कोई मनै करै तहां बैठै नाहीं, बहुरि आचारशास्त्रके मार्गकरि भिक्षाकी शुद्धता करि आहार ले, बहुरि यऊ वस्तिका तथा श्रावकआदि हमारे हैं यह तुमारे हैं ऐमा आपममें साधर्मीनुसूं विसंवाद न करै ऐसैं ए पांच भावना तीसरा अदत्तादानविरमणव्रतकी हैं ॥ इहां भावार्थ ऐसा, जो, वस्तिका भोजनआदि वस्तुनिके अर्थि कोईसूं परस्पर झगडौ उपजै तहां अदत्तादानका प्रमंग आवै है । तातैं इन भावनातैं व्रत दृढ रहै है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३६ ॥

आगें, ब्रह्मचर्यकी भावना कहनेयोग्य है सो कहौ ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं--

॥ स्त्रीरागकथाश्रवणतन्मनोहराङ्गनिरीक्षगपूर्वरतानुस्मरणवृष्येष्टरसस्वशरीर-
संस्कारत्यागाः पंच ॥ ७ ॥

याका अर्थ-- इहां त्यागशब्द प्रत्येककै लगाय लेणां । तहां स्त्रीनिकी रागसहित कथा सुननेका त्याग, स्त्रीनिका सुन्दर मनोहर अंगका रागसहित देखनेका त्याग, वृष्य कहिये पुष्टस कहिये स्सीला झस्ता सर्वत आदिका त्याग, पहले भोग किये थे तिनका बारबार यादि करनेका त्याग, अपने शरीरका संस्कार कहिये सवारना स्नान सुगंध लेपन इत्यादि करनेका त्याग ऐसैं ए चौथे व्रतकी पांच भावना हैं । इनकूं बारबार भाये ब्रह्मचर्यव्रत थिरता पावै है ॥

आगें पांचमा व्रतकी कहा भावना है, ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं--

॥ मनोज्ञामनोज्ञेन्द्रियविषयरोगद्वेषवर्जनानि पंच ॥ ८ ॥

याका अर्थ-- स्पर्शन रसन घ्राण चक्षु श्रोत्र ए पांच इन्द्रिय तिनके विषय जे स्पर्श रस गंध वर्ण शब्द इनका संबंध होतैं रागद्वेषका न करना ए पांच भावना आर्किंचन्य नामा पांचवां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३७ ॥

व्रतकी जाननीं ॥ भावार्थ ऐसा, जो, परिग्रह हैं ते इन्द्रियनिके विषयके सेवनेके तथा कषाय पोषनेके अर्थ हैं, तातें विषयकषायका गुणदोष विचारिकरि भावना राखै, परिग्रहत्यागव्रत दृढ रहै है ॥

आगें किलु और कहै हैं, कि, जैसें इन व्रतनिकी दृढताके अर्थ व्रतनिका स्वरूप जानने-वाला ज्ञानीनिकरि भावनाका उपदेश किया है, तैसेंही तिन व्रतनिके विरोधी जे पांच पाप तिनविषैंभी भावना राखणी । तिनके दोषनिका बारबार चिंतवन राखणां । तातें दृढ व्रत रहै है । ताका सूत्र कहै हैं —

॥ हिंसादिष्विहामुत्रापायावद्यदर्शनम् ॥ ९ ॥

याका अर्थ— हिंसादिक पांचपापनिविषैं इस लोकविषैं तौ अपाय कहिये नाश तथा भय होय है । बहुरि परलोकविषैं पापतैं दुर्गति होय है । ऐसा देखना बारबार विचारणा । तहां अभ्युदय कहिये स्वर्गादिककी संपदा पावना निःश्रेयस कहिये कल्याणरूप मोक्ष तिनके अर्थ जो किया ताका नाश करनेवाला जो प्रयोग आरंभ, सो तौ अपाय कहिये । अथवा सात भयकूंभी अपाय कहिये । अवद्य कहिये गर्ह्य निंद्य पाप इन दोऊनिकूं देखनें विचारनें । कहां देखने? इस लोकविषैं तथा परलोकविषैं । बहुरि कौनविषैं देखने? इन पांच पापनिविषैं । सो कैसें सो कहिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३८ ॥

है । प्रथम तौ हिंसाविषैं देखौ, जो, हिंसक जीव होय सो निरंतर सर्वका वैरी शत्रु है । ताकूं सर्व पीड्या चाहैं माखा चाहैं । इस लोकविषैं अनेक वध बंधन क्लेशादिक पावैं हैं । परलोकविषैं अशुभगति पावै है । बहुरि सर्वकरि निंदनीक होय है । तातैं हिंसाका त्याग करना कल्याणकारी है, ऐसी भावना राखणी ॥

तैसैंही असत्यवचनका बोलनेवाला सर्वकैं अश्रद्धेय होय जाका वचन कोई श्रद्धान न करै सांच न मानैं । बहुरि इसही लोकमें जीव काटना आदि दुःखकूं पावै है । ताके झूठवचनकरि दुःखी होय ते वैरकरि अनेक कष्ट दे, सो सहने होय । बहुरि परलोकविषैं दुर्गति पावै है । बहुरि निंदनीक होय है । तातैं अनृतवचनतैं विरमण करना कल्याणकारी है, ऐसी भावना राखणी ॥ तैसैंही परद्रव्यका हरणहारा चोर है सो सर्वकैं पीडा देनेयोग्य होय है जाका कोई रक्षक न होय । इसही लोकमें घात होना, वध, बंधन, हाथ पग कान नांक उपरले होठका छेदन, भेदन, सर्व धनादिका लूटि लेना इत्यादिक दुःख पावै है । बहुरि परलोकविषैं अशुभगति पावै है । बहुरि निंदनीक होय है । यातैं चोरी करनेका त्याग करना कल्याणकारी है, ऐसी भावना राखणी ॥

तैसैंही अब्रह्मचारी मदविभ्रमकरि उद्भ्रांत है चित्त जाका सो कपटकी हथणीके अर्थ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३९ ॥

भ्रमतेँ खाडामें पड्या जो हस्ती तिसकीज्यों परवश हूवा वध बंधन अतिक्लेश आदिकूं भोगवै है । मोहका पीड्या कार्य अकार्यकूं न गिणता अपना कल्याणरूप कार्य किछुभी नाहीं आचरण करै है । बहुरि परकी स्त्रीके आलिंगन सेवनविषैं करी है रति जानें सो इसलोकविषैं वैरके निमित्ततैं लिंगछेदन वध बंधन धनहरण आदि कष्टनिकूं पावै है । बहुरि परलोकविषैं दुर्गति पावै है । बहुरि निंदनीक होय है, यातैं अब्रह्मचर्यपापतैं छुटना अपना हित है, ऐसी भावना राखणी ॥ तैसेँही परिग्रहवान् पुरुष है सो जे परिग्रहके अर्थि चोर आदि हैं तिनके पीडा देनेयोग्य होय है । धनवान् चोर मारि जाय है । जैसेँ कोई पंछी मांसकी डलीकूं चूचमें ले चलै, तब मांसके अर्थि अन्यपक्षी ताकूं चूचनितैं मारै, दुःख दे; तैसेँ धनके लोभी धनवान् दुःख दे ॥

बहुरि धनके परिग्रहके उपार्जन करना रक्षा करनाविषैं बडा कष्ट है, तथा नष्ट होय जाय, जाता रहै तब बडा दुःख उपजै इत्यादि अनेक दोषनिकूं प्राप्त होय है । बहुरि यातैं तृप्तिभी नाहीं होय है । जैसेँ अमि इंधनतैं तृप्त होय, तौ तृष्णावान् धनतैं तृप्त होय । बहुरि लोभका पीड्या कार्य अकार्यकूं गिनै नाहीं । बहुरि याकें पापतैं परलोकविषैं अशुभगति पावै है । बहुरि सर्व

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४० ॥

लोक कहैं 'बड़ा लोभी है' ऐसैं निंदनीक होय है। तातैं परिग्रहका त्याग कल्याणकारी है ऐसी भावना राखणी ॥ ऐसैं हिंसादिक पंचपापनिविषैं ऐसी भावना करणी ॥

आगैं, इन हिंसादिकनिविषैं अन्यभावना राखणी, ताके कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ दुःखमेव वा ॥ १० ॥

याका अर्थ— हिंसा आदि पंच पाप हैं, ते दुःखरूपही हैं, ऐसी भावना राखणी। इहां पूछै हैं, हिंसादिक दुःख कैसे हैं? ताका समाधान, जातैं ए हिंसादिक हैं ते दुःखके कारण हैं। जैसे अन्न है सो प्राणनिकी रक्षा करै है, तातैं कारण है। तहां कहिये, अन्न है सोही प्राण है, ऐसैं कारणकूं कार्य कहना। तैसें हिंसादिक दुःखके कारण हैं, तिनकूं दुःखही है ऐसैं कहना। इहां कारणविषैं कार्यका उपचार है। बहुरि कारणका कारण होय ताकूंभी कार्यही कहिये है। जैसे अन्न तौ प्राणका कारण अरु धन है सो अन्नपानका कारण है। तहां धन है सोही प्राण है, ऐसैं कहते कारणके कारणविषैं कार्यका उपचार होय है; तैसें हिंसादिक कहै ते असातावेदनीय आदि अशुभकर्मके कारण हैं। बहुरि असातावेदनीयआदि कर्म दुःखके कारण हैं। ऐसैं दुःखके कारणविषैं तथा दुःखके कारणके कारणविषैं दुःखका उपचार जानना। सो ए हिंसादिक पाप दुःखही हैं, ऐसी भावना राखणी ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४१ ॥

बहुरि जैसे आपके दुःखके कारण हैं; तैसेही परकेविषेभी जानना । बहुरि इहां तर्क, जो, ते सर्वही दुःख कहे सो नाहीं हैं । जातें विषयनिके सेवनेविषे सुख देखिये है । ताका समाधान, जो, विषय सेवनेविषे सुख माने है, सो सुख नाहीं है । विषयनिकी इच्छा नामा वेदना पीडा उपजै है, ताका इलाज प्राणी करै है । जैसे खाजिका दुःख होय ताकूं खुजावै, तब सुख माने है, परमार्थतें खुजावनेविषे सुख नाहीं, सुखका स्वरूप तौ आकुलतारहित है, सो विषय सेवनेमें तौ आकुलताही है, निराकुलपणा तौ होय नाही ॥

इहां विशेष जो, जैसे आपके भावें तैसे परकेभी भावें, सो कैसे? जैसे वध बंधन पीडन मोकूं बुरे लागे हैं, दुःख उपजावें; तैसे परकेभी दुःख उपजावै हैं । तथा जैसे मोकूं कोई छूठ कहै कडी कहै कठोर कहै सो बुरी लागै है, दुःख उपजावै है; तैसे परकूं में कहुं तौ ताकूं बुरी लागे है, दुःख उपजावै है । तथा जैसे मेरा धनादिक जाय तब मेरै बडा कष्ट दुःख उपजै है, तैसेही अन्यजीवके उपजै है । तथा मेरी स्त्रीका कोई अपमान करै तब मेरै जैसे दुःख पीडा उपजै; तैसे अन्यजीवकेभी दुःख उपजै है । तथा मेरै धनकी अप्राप्तिविषे वांछा तथा याके नाशविषे शोक होय है, तैसे परकेभी कष्ट होय है । ऐसे हिंसादिक परकेभी दुःखके कारण जानना ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४२ ॥

आगें फेरिभी भावनाके अर्थ आगें सूत्र कहै हैं—

॥ मैत्रीप्रमोदकारुण्यमाध्यस्थानि च सत्वगुणाधिकक्लिश्यमानाविनयेषु ॥ ११ ॥

याका अर्थ— प्राणीनिविषैं तौ मैत्री, अर गुणाधिकविषैं प्रमोद, तथा दुःखी पीडितविषैं करुणा, तथा प्रतिकूलविषैं मध्यस्थपरिणाम ऐसैं ये च्यारिनिविषैं च्यारि भावना राखणी । तथा परके दुःख न होनेका आभिलाष, सो तौ मैत्री कहिये । बहुरि वचनकरि तथा प्रसन्नताकरि प्रगट होय ऐसा अंतरंगविषैं भक्तिका अनुराग, सो प्रमोद कहिये । बहुरि दीनकेविषैं उपकार करनेका भाव, सो कारुण्य कहिये । बहुरि रागद्वेषकरि पक्षपात होय है ताका अभाव, सो माध्यस्थ कहिये । बहुरि पापकर्मके उदयके वशतैं अनेकयोनिविषैं कष्ट भोगवै ते सत्व कहिये, तिनकूं जीव कहिये । बहुरि सम्यग्ज्ञानआदि गुणनिकरि बडे होय ते गुणाधिक कहिये । असातावेदनीयके उदयतैं जिनकैं क्लेश उपजै, ते क्लिश्यमान हैं । बहुरि तत्त्वार्थके सुननेकरि ग्रहण करनेकरि अभ्यासकरि जिननैं गुण न पाये ते अविनेय कहिये । इन सत्वादिक च्यारिनिविषैं यथासंख्य मैत्री आदि च्याखौं भावना भावणी । सर्वजीवनितैं मेरी क्षमा है । ते सर्व मेरैपरि क्षमा करौ । मेरी सर्वतैं प्रीति है-वैर काहुतैं नाहीं है । ऐसैं सर्वप्राणी जीवनिविषैं तौ मैत्रभावना भावणी । सम्यग्ज्ञानचारित्र्यादिककेविषैं वंदना

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४३ ॥

स्तुति वैयावृत्य आदिकरि गुणाधिकविषैं प्रमोदभावना भावनी । मोहकर्मके मारे कुज्ञानसहित, विषयअभिकरि दग्ध, हिताहितमें समझै नाही, अनेकदुःखनिकरि पीडे, दीन, कृपण, अनाथ, बालक, वृद्ध, क्लिश्यमानविषैं करुणा भावनी । मिथ्यात्वकरि खोटे हठग्राही अविनेयनिविषैं मध्यस्थ-भावना करणी । ऐसैं भावना भावनेवालेके अहिंसादिकव्रत हैं ते पूर्ण होय हैं ॥

आगें फेरिभी भावना कहनेके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ जगत्कायस्वभावौ वा संवेगवैराग्यार्थम् ॥ १२ ॥

याका अर्थ— जगत् कहिये संसार अर देह इनका स्वभावकी भावना करनी, संवेगवैराग्यके अर्थि । तहां प्रथमही जगत्का स्वभाव, जो, यह लोक है सो अनादिनिधन वेत्तासन छलरी मृदंग-सारिखा आकाररूप है । ताविषैं जीव अनादिसंसारविषैं अनंतकाल नानायोनिविषैं निरंतर दुःख भोगवता संता भ्रमण करै है । तहां निश्चित किछुभी नाही है । जीवित है सो जलके बुदेबुदे-सारिखा है, तुस्त विलाय जाय है । भोगसंपदा है ते बीजली बादलके विकारसारिखे चंचल हैं । इत्यादि ऐसैं जगत्का स्वभाव चिंतवन करनेतैं संसारतैं संवेग होय है, भय लागै है । बहुरि कायका स्वभाव अनित्य है, दुःखका कारण है, साररहित है, अपवित्र है, इत्यादि ऐसैं चिंतवनेतैं विषय-

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४४ ॥

निविषै राग न होनेतैं वैराग्य उपजै है । यातैं जगत् अर कायका स्वभावकी भावना करनी ॥

आगें पूछै, जो, हिंसादिकतैं विरति सो व्रत है । तहां हम न जानी, ते हिंसादिक क्रिया कहां हैं? तहां आचार्य कहै हैं, ते युगपत तौ कहे जाय नहीं । तातैं तिनका स्वरूप कहना अनुक्रमतैं है । तहां जो आदिविषै कही हिंसा, ताका लक्षणसूत्र कहै हैं—

॥ प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा ॥ १३ ॥

याका अर्थ— प्रमत्तयोगतैं प्राणनिका वियोग करना, सो हिंसा है । तहां कषायसहितपणा सो तौ प्रमाद है । तिस प्रमादसहित आत्माका परिणाम सो प्रमत्त है । प्रमत्तका योग सो प्रमत्त-योग कहिये । बहुरि इन्द्रियनिकूं आदि देकरि दश प्राण हैं, तिनका यथासंभव वियोग करना, सो व्यपरोपण है । ऐसैं प्रमत्तयोगतैं प्राणव्यपरोपण है, सोही हिंसा है । सो यऊ हिंसा प्राणीनिके दुःखका कारण है, तातैं याकूं अधर्मका कारण कहिये । इहां प्रमत्तयोग ऐसा विशेषणतैं ऐसा जानना, जो, केवल प्राणनिके वियोग कारणमात्रपणाही अधर्मके अर्थि नहीं है ॥ इहां उक्तं च अर्द्ध श्लोक है, ताका अर्थ— प्राणनितैं प्राणीनिकूं न्यारा करै है अर हिंसाकरि युक्त न होय है ॥ तथा दूसरा उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— कोई मुनि ईर्यासमितिकरि गमन करतैं पग उठावै था,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४५ ॥

ताके पगतलै कर्मका प्रेक्षा जीव आय पन्था मरि गया, तौ तिस कारणकरि तिस मुनिकै सूक्ष्मभी किंचिन्मात्रभी बंध नाहीं है, ऐसैं सिद्धान्तमें कह्या है । बहुरि अध्यात्मप्रमाणतैं ऐसा कह्या है, जो, मूर्छा है सोही परिग्रह है, अन्य नांही ॥

इहां कोई तर्क करै है, जो, प्राणनिका वियोग कियेविनाभी प्रमत्तयोगमात्रहीतैं हिंसा मानिये है । जैसैं सिद्धान्तकी उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— जो अयत्नाचार प्रवर्तै है, ताकी प्रवृत्तिमें जीव मरौ अथवा न मरौ ताकै हिंसा निश्चयतैं होय है । अर जो यत्नसहित प्रवर्तै है—समितिसहित है, ताका हिंसामात्रहीकरि बंध नाहीं है । तहां आचार्य कहै हैं, यह दोष नाहीं है । जातैं जो अयत्नाचार प्रवर्तै है, ताकै केवल प्रमत्तयोगही नाहीं है, तहां भावप्राणनिका व्यपरोपणभी है । तैसैंही कह्या है उक्तं च श्लोक, ताका अर्थ— प्रमादवान् आत्मा है, सो पहलैं तौ अपने आत्माकुं आपकरि आप हणै है, पीछै अन्य प्राणीनिका घात होऊ तथा मति होऊ । तातैं प्रमादवान्के प्राणव्यपरोपणभी अवश्य जानना ॥

इहां विशेष जो, वार्तिकमें ऐसा अर्थ है, इन्द्रियनिका प्रचारका विशेष अपनी सावधानीविना होय सो प्रमत्त कहिये अथवा प्रमत्तकीज्यौं होय सो प्रमत्त है । इहां उपमाका वाचक इवशब्दका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४६ ॥

प्रत्ययार्थमें लोप है। सो उपमाका अर्थ ऐसा, जैसें दारूका पीवनेवाला मतवाला होय तब कार्य्यअकार्य्यका जाकै विचार न होय, ताकी उपमा है। तथा जीवनि कै स्थान तथा तिनके उपजनेके ठिकाने तथा जीवनि के आधार जानें नाहीं, कषायनिके उदयकरि वेखवरि होय हिंसाके कारणनिविषै स्थिति करै, सामान्यहिंसाका यत्न न करै, सो प्रमत्त है। अथवा पंदरह प्रमादरूप परिणया होय, सो प्रमत्त है। बहुरि योगशब्द है सो सम्बन्धार्थस्वरूप है। अथवा मनवचनकायकी क्रियाकूंभी योग कहिये। सो प्रमत्तका योग सो प्रमत्तयोग कहिये। सो हेतुरूप कहा है। इस हेतुतैं प्राणनिका व्यपरोपण होय सो हिंसा है ॥

बहुरि प्राणके ग्रहण करनेतैं प्राणीका ग्रहण जानना। प्राणनिके वियोगतैं प्राणीका वियोग होय है। अन्य न्यारा प्राणिके अवयव नाहीं ताका वियोग कैसें संभवै? ताका समाधान, जो, ऐसें नाहीं। प्राणनिके घाततैं प्राणीकै दुःख उपजै है। तातैं अधर्म होय है। तहां फेरि कहै, जो, प्राणनिके घाततैं प्राणीकै दुःख नाहीं होय है। ताकूं कहिये, जो, पुत्र कलत्र आदिका वियोग होतैंही प्राणीकै दुःख होय है। तौ शरीर तौ अत्यंत निकटवर्ती है, याका वियोगमें दुःख कैसें न होय? बहुरि शरीर जीव तौ कर्मबंध अपेक्षा एकही होय रहै हैं, याके वियोगमें अवश्य

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४७ ॥

दुःख होय है । याहीतैं प्रमत्तयोग अरु प्राणव्यपरोपण दोऊनितैं हिंसा होय है ॥

कोई ऐसैं कहै हैं, जो, सर्वलोक प्राणीनितैं भन्या है । तातैं मुनि अहिंसक कैसें होय ? यह कहना निष्फल है । जातैं मुनिकै प्रमत्तयोग नाहीं है, तातैं तिनकै हिंसा नाहीं है । बहुरि सूक्ष्म-जीव हैं ते तौ पीडेही न जाय हैं । बहुरि ते बादर रक्षायोग्य हैं, तिनका यत्न करैही है । तातैं तिनकै हिंसा कैसें होय ? बहुरि जे सर्वथा एकान्तवादी हैं, तिनकै प्राणी प्राण, हिंस्य हिंसक, हिंसा हिंसाफलका अस्तित्वही संभवै नाहीं । तिनका मत प्रमाणासिद्ध नाहीं है ॥

आगें पूछै है, हिंसा तौ जैसा लक्षण कहा तैसा जाणी । अब याके अनंतर कहा जो अनृत, ताका लक्षण कहा ? सो कहौ, ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ असदभिधानमनृतम् ॥ १४ ॥

याका अर्थ— जो प्राणीनिहूँ पीडा करै ऐसा अप्रशस्त बुरा वचन, ताका कहना, सो अनृत है । इहां सत्शब्द प्रशंसावाची है, ताका निषेध सो असत् अप्रशस्त ऐसा कहिये । सो ऐसैं असत् अर्थका कहना सो अनृत है । ऋत कहिये सत्य, ऋत नाहीं सो अनृत है । तहां जो प्राणी-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४८ ॥

निकुं पीडाकारी वचन होय, सो अप्रशस्त है । जिस वचनका वस्तु विषय विद्यमान होऊ अथवा विद्यमान मति होऊ, जहां हिंसा होय, सो सर्व अनृत कहिये है । सो पहलें ऐसा कहा था, जो, अन्य व्रत हैं ते अहिंसाव्रतकी रक्षाके अर्थ हैं । तातैं इहां जो हिंसाका कहनेवाला होय सो वचन अनृत है, ऐसा निश्चय करना । सो सर्वथा निषेधकाही अर्थ लीजिये तौ शून्यका प्रसंग आवै, तातैं युक्त नाहीं । बहुरि सर्वथा विपरीत अर्थ लीजिये तौ वस्तुका स्वरूप अन्यथा कहै हैं, ताहीका प्रसंग होइ । कोई सत्यवचन ऐसा है, जाकरि प्राणीनिकुं पीडा होय है, सो नाहीं आवै है । तातैं अप्रशस्त अर्थमें दोऊ आय गये । झूठ कहनाभी अनृत है । बहुरि सांच कहै अर जातैं प्राणीनिकुं पीडा होय हिंसा होय सोभी अनृत है । ऐसा भावार्थ जानना ॥

आगें पूछें अनृतके अनंतर कहा जो स्तेय, ताका कहा लक्षण है? ऐसैं पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ अदत्तादानं स्तेयम् ॥ १५ ॥

याका अर्थ— अदत्त कहिये विनादिया वस्तु धनादिक, ताका आदान कहिये लेना, सो स्तेय है । इहां आदान नाम ग्रहणका है, जो अदत्त कहिये विनादियेका ग्रहण, सो अदत्तादान है । इहां तर्क, जो, ऐसैं है तो कर्मके वर्गणा तथा नोकर्मके वर्गणा हैं ते काऊने दिये नाहीं,

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५४९ ॥

तिनका ग्रहण अदत्तादान ठहस्या । ताका समाधान, जो, यह दोष इहां नाहीं । जातें इहां अदत्त-
शब्द कहा है । ताका ऐसा अर्थ आवै है, जो, जिसविषे देनेलेनेका व्यवहार होय ऐसै घनादि
वस्तुतैंही अदत्त जानना, कर्मनोकर्मके ग्रहणविषे देनेलेनेका व्यवहार नाहीं, ते सूक्ष्म हैं अदृष्ट
हैं । बहुरि कहै, जो, ऐसैभी यह प्रसंग आवै है, जो मुनि आहार लेनेकूं जाय हैं, तब गली रस्ताके
दरवाजे आदि होय हैं, तिनमें प्रवेश करै है, सो विनादीये हैं, तिसमें स्तेयका दोष आया । ताकूं
कहिये, जो, यह दोषभी नाहीं, जातें गली रस्ताके दरवाजे आदि लोकनिने सामान्यणै देय राखे
हैं । कोई आवौ कोई जावौ, तहां वर्जन नाहीं । याहीतैं मुनि हैं सो जहां द्वारके कपाट आदि
जुडे होय तहां वर्जना होय तहां प्रवेश न करै हैं । अथवा प्रमत्तयोगकी अनुवृत्ति है । तातें गली
आदिमें प्रवेश करते मुनिकें प्रमत्तयोग नाहीं है । तातें यह अर्थ है, जहां संक्लेशपरिणामकरि
प्रवृत्ति होय तहां स्तेय कहिये । बाह्यवस्तुका ग्रहण होऊ तथा मति होऊ प्रमत्तयोगके होतें स्तेय
बणी रहा है ॥

आगें, चौथा अब्रह्मका लक्षण कहा है ऐसैं पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ मैथुनमब्रह्म ॥ १६ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५० ॥

याका अर्थ— मैथुन कहिये कामसेवन सो अब्रह्म है। तहां स्त्रीपुरुष चारित्रमोहके उदयकूं होतैं रागपरिणामकरि सहित होय तब तिनकैं परस्पर स्पर्शनकी इच्छा होय, सो मैथुन है, तिसका भाव तथा कार्यका नाम मैथुन है। जातैं लोकविषैं तथा शास्त्रविषैं तैसैंही प्रसिद्ध हैं। लोकविषैं तौ बालगोपाल स्त्री सर्व जानैं हैं, जो, स्त्रीपुरुषकैं रागपरिणामतैं चेष्टा होय सो मैथुन है। बहुरि शास्त्रविषैंभी घोडे वलधके मैथुनकी इच्छाविषैं इत्यादिक पाठ हैं, तहां मैथुनका ग्रहण कीजिये है। बहुरि इहां प्रमत्तयोगकी अनुवृत्ति है, ताकरिभी स्त्रीपुरुषका युगलसंबंधी रतिसुखके अर्थि चेष्टा होइ, सोही मैथुन ग्रहण कीजिये है। सर्वही कार्यमें मैथुन नाहीं। बहुरि जाके पालते संते अहिंसादिक गुण वृद्धिकूं प्राप्त होय सो ब्रह्म है, जो ब्रह्म नाहीं सो अब्रह्म है। सो ऐसा अब्रह्म मैथुन है। इस मैथुनतैं हिंसादिक दोष हैं ते पुष्ट होय हैं। जातैं मैथुन सेवनेविषैं जो पुरुष तत्पर हैं सो थावर व्रस प्राणीनिकूं हणै हैं, झूठ बचन बोलै हैं, चोरी करै हैं, चेतन अचेतन परिग्रहका ग्रहण करै हैं, ऐसैं जानना। इहां ऐसे कहनेतैं स्त्रीपुरुष रागपरिणामविना अन्य कोई कार्य करै, सो मैथुन नाहीं। तथा दोय पुरुष कोई कामसेवनविना अन्य कार्य करै सो मैथुन नाहीं, ऐसा सिद्ध होय है। तथा कामसेवनके परिणामतैं एकही पुरुष जो हस्तादिकतैं चेष्टा करै सोभी मैथुन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रकुता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५१ ॥

है। जातें तहां दूसरा रागपरिणामके विषे संकल्प है। जैसे काहूँकों भूत लागै तैसें इहां दूसरा काम है, तातें मैथुनशब्दकी सिद्धि है ॥

आगे, पांचवां जो परिग्रह ताका कहा लक्षण है ऐसैं पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ मूर्छा परिग्रहः ॥ १७ ॥

याका अर्थ— मूर्छा कहिये परविषे ममत्वपरिणाम सो परिग्रह है। तहां बाह्य जे गऊ मैसि मणि मोती आदि चेतन अचेतन वस्तु अर अभ्यंतर जे राग आदिक ऐसे जे परिग्रह तिनकी रक्षा करना उपार्जन करना संस्कार करना ऐसा जो व्यापार, सो मूर्छा है। इहां प्रश्न, जो, लोकविषे वायु आदि रोगके प्रकोपतें अचेतन होय जाय ताकूं मूर्छा कहै हैं, सो प्रसिद्ध है, सो तिस अर्थकूं ग्रहण काहेतें न कीजिये? ताका उत्तर, जो, यह तौ सत्य है, लोकमें तिसहीकूं मूर्छा कहै है। परंतु यह मूर्छा धातु है सो मोहसामान्य अर्थविषे वतै है, सो सामान्यकी प्रेरणा विषेश अर्थविषे है। ऐसैं होतें विशेषका अर्थ इहां ग्रहण है। जातें इहां परिग्रहका प्रकरण है। इहां फेरि पूछै है, जो ऐसैं कहैभी बाह्य वस्तुके परिग्रहपणा नाहीं ठहरैगा। जातें तुमनें अभ्यंतर जो मूर्छा है ताहीका ग्रहण कीया है। ताका समाधान, जो, सत्य है। प्रधानपणातें हमनें अभ्यंतरकाही ग्रहण कीया

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदणीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५२ ॥

है । बाह्यपरिग्रह न होतैभी मेरा यऊ है ऐसैं परविषैं संकल्प करनेवाला पुरुष है, सो परिग्रहसहितही है । अथवा बाह्य परिग्रह नाहींभी कहिये है बहुरि परिग्रह हैभी ऐसाभी कहिये, जातैं मूर्छाका आलंबन कारण है । तथा मूर्छा है कारण जाकूं ऐसा है ॥

बहुरि इहां तर्क, जो, मेरा यऊ है ऐसा संकल्प है सोभी परिग्रहवाची है, तौ सम्यग्ज्ञानादिकविषैंभी यह मेरा है ऐसा संकल्प है, सोभी परिग्रह ठहन्या । रागादिपरिणाम अभ्यंतरपरिग्रहकीज्यौं यहभी है । ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं । जातैं इहां प्रमत्तयोगकी अनुवृत्ति है, तातैं ज्ञानदर्शनचारित्रवान् पुरुष है सो मोहके अभावतैं अप्रमत्त है, तातैं ताकै मूर्छा नाहीं है, ऐसा याकै निष्परिग्रहपणा सिद्ध है ॥ इहां ऐसाभी विशेष जानना, जो, ज्ञानादि आत्माके स्वभाव हैं, त्यागनेयोग्य नाहीं । तातैं तिनतैं परिग्रहसहितपणा न होय है अर रागादिक हैं ते आत्माके स्वभाव नाहीं । कर्मके उदयके आधीन होय है, तातैं त्यागनेयोग्य हैं । तातैं तिनविषैं मेरा यऊ है ऐसा संकल्प है सो परिग्रह हैही, यह कहना युक्त है । इन रागादिकनिहीतैं सर्व दोष उपजे हैं । ए सर्व दोषनिके मूल हैं । मेरा यऊ है ऐसैं संकल्पतैंही परिग्रहकी रक्षा करनी उपार्जन करना इत्यादिक उपजै हैं । तिनविषैं अवश्य हिंसा होय है । इनके निमित्त झूठ बोलै है, चोरी करै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५३ ॥

हैं, मैथुनकर्मविषैं यत्न करें हैं । तिन पापनिके अभावतैं नरकआदिके दुःख अनेकप्रकार प्रवर्तैं हैं ॥

आगैं, ऐसैं उक्त अनुक्रमकरि हिंसादिविषैं दोष देखनेवाला पुरुषकैं अहिंसादिकविषैं गुणका निश्चय भया, तब अहिंसादिकविषैं बड़ा यत्न करने लगा, ताकैं अहिंसादि व्रत होय हैं, सो पुरुष कैसा है ऐसैं सूत्र कहै हैं—

॥ निःशल्यो व्रती ॥ १८ ॥

याका अर्थ— मिथ्या माया निदान ए तीनि शल्य जाकैं न होय सो व्रती है । जो शृणाति कहिये घातैं चुभै सो शल्य कहिये । सो अर्थतैं शरीरकेविषैं प्रवेश करै घसी जाय ऐसा शस्त्रविशेषकूं शल्य कहिये । तिससारिखा चुभै मनविषैं बाधा करै सोभी शल्यही कहिये । जातैं कर्मके उदयतैं भया जो मानसिक विकार सो प्राणीनिकूं शरीरसंबंधी तथा मनसंबंधी बाधा करै सोभी शल्य है, ऐसा उपचारकरि नाम जानना । सो शल्य तीनिप्रकार है, मायाशल्य निदानशल्य मिथ्यादर्शनशल्य । तहां माया तौ निकृतिक्क कहिये, याक्क ठिगनेके परिणामभी कहिये । बहुरि विषयभोगनिकी वांछाक्क निदान कहिये । बहुरि अतत्त्वश्रद्धानक्क मिथ्यादर्शन कहिये । इन तीनूनिहैं रहित होय निःशल्य है सो व्रती है ऐसा कहिये है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५४ ॥

इहां तर्क करै है, शल्यका अभावतैं तौ निःशल्य कहिये । बहुरि व्रतके धारणतैं व्रती कहिये । इहां व्रतीका विशेषण निःशल्य कीया सो व्रतकै अर निःशल्यपणाकै विरोध है, तातैं विशेषण बणै नाहीं । निःशल्यकूं व्रती कहना बणै नाहीं । जैसें दंडके संबंधतैं तौ दंडी कहिये । छत्रके संबंधतैं छत्री कहिये । दंडीके संबंधतैं छत्री कहना तौ बणै नाहीं । ताका समाधान, इहां दोऊ विशेषणतैं व्रती कहना इष्ट कीया है । केवल हिंसादिकके छोडनेहीमात्र व्रतके संबंधतैं शल्यसहितकूं व्रती कहा नाहीं, जाकै शल्यका अभाव होय तब व्रतके संबंधतैं गृहादिकमें वसने न वसनेकी अपेक्षा अगर अनगरके भेदकरि व्रती कहनेकी विवक्षा है । जैसें जाकै बहुत दूध घृत होय ताकूं गऊवाला कहिये बहुरि जाके दूध घृत नाहीं होय अरु गऊ विद्यमान होय तौ गऊवाला कहना निष्फल है । तैसें जो शल्यसहित होय ताकै व्रत होतैंभी व्रती कहना सत्यार्थ नाहीं । जो निःशल्य है सोही व्रती है । तथा इहां ऐसाभी उदाहरण है, जो, प्रधान होय ताका विशेषण अप्रधानभी होय है । जैसें कोई काटनेवाला पुरुष तौ काटनेकी क्रियाविषै प्रधान हैही, परंतु ताके विशेषण कीजिये जो तीक्ष्ण फरसीकरि काटै है तहां तीक्ष्णगुण विशेषणसहित फरसी अप्रधान है । सो काटनेवाला पुरुषका विशेषण होय है; तैसें निःशल्यपणागुणकरि विशेषणस्वरूप जो व्रत ते तिस व्रतसहित पुरुष प्रधान

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५५ ॥

है, ताका विशेषण होय है ऐसैं जानना ॥

आगें ऐसैं व्रतीके भेद जाननेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ अगार्यनगारश्च ॥ १९ ॥

याका अर्थ— एक अगारी कहिये गृहस्थ दूजा अनगार कहिये मुनि ऐसैं व्रतीके दोय भेद हैं । तहां वसनेके अर्थ पुरुष जाकों अंगीकार करै सो अगार कहिये ताकूं वेश्म मंदिर घरभी कहिये, सो जाकै होय सो अगारी कहिये । बहुरि जाकै अगार न होय सो अनगार कहिये । ऐसैं दोयप्रकारके व्रती हैं । एक अगारी दूसरा अनगार । इहां तर्क, जो, ऐसैं तौ विपर्ययकीभी प्राप्ति आवै है । शून्यागार देवमंदिर आदिकेविषैं आवास करते जे मुनि तिनकै अगारीपणा आया । बहुरि जो विषयतृष्णातैं निवृत्त नाहीं भया है, ऐसा गृहस्थ सो कोई कारणतैं वनमें ज्याय बस्या ताकै अनगारपणा आया । तहां आचार्य कहैं हैं, यह दोष इहां नाहीं आवै है । इहां भाव अगारकी विवक्षा है । चारित्रमोहके उदयतैं अगार जो घर ताके संबंधप्राप्ति जो अनिवृत्ति परिणाम है सो भावअगार है । सो ऐसा जाकै भावअगार होय सो वनमें वसता होय तौऊ अगारीही कहिये । अर घरमें वसै ते अगारीही हैं । बहुरि भावअगारका जाकै अभाव है सो अनगार कहिये है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५६ ॥

बहुरि तर्क, जो, अगारी जो ग्रहस्थ ताकै व्रतीपणाकी प्राप्ति नाही बणै है। जातैं याके परिपूर्ण व्रत नाही। व्रती ऐसा नाम तौ पूर्ण व्रत होय तब बनें। ताका समाधान, जो, यह दोष नाही है। नैगम आदि नयकी अपेक्षाकरि अगारी ग्रहस्थकैभी व्रतीपणां बणै है। जैसें कोऊ एक साल ऊवरामें वसता होय ताकूं नगरमें वसनेवालाभी कहिये। तैसें ताकै सकलव्रत नाही है, एकदेशव्रत है तौऊ ताकूं व्रती कहिये। नैगम संग्रह व्यवहार ए तीनूं नय हैं, तिनकी अपेक्षा जाननी। तहां नैगम तौ आगामी सकलव्रती होयगा। ताकी अपेक्षा संकल्पमात्रविषय करै है। बहुरि संग्रह सामान्यव्रतीका ग्रहण करै है। तहां एकदेशभी आय गया। बहुरि व्यवहार व्रतीका भेद करै है। तातैं एकदेशव्रतीका भेद हैही, एकदेशविषै सर्वदेशका उपचारतैंभी बणै है, ऐसा जानना ॥

आगें पूछै है कि, हिंसादिक पांच पाप हैं, तिनमें कोई पुरुष एकपापतैं निवृत्त हूवा होय सो गृहस्थ व्रती है कि नाही? आचार्य कहै हैं नाही है। फेरि पूछै है, जो, कैसें हैं? तहां कहै हैं, पांचूही पापकी विरति वैकल्येन कहिये एकदेशपणै करै, सो इहां विवक्षित है। ताका सूत्र—

॥ अणुव्रतोऽगारी ॥ २० ॥

याका अर्थ— पांच पापका त्याग अणुव्रत कहिये एकदेश त्याग जाकै होय सो अगारी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५७ ॥

कहिये गृहस्थव्रती है। तहां अणुव्रतशब्द है सो अल्पवचन है, जाकै अणुव्रत होय सो ऐसा अगारी कहिये है। इहां पूछे है, या अगारी गृहस्थकै व्रतनिका अणुपणा कैसैं है? ताकूं कहै है, याकै सर्वसावद्य कहिये सर्वही पाप तिनकी निवृत्ति कहिये अभाव ताका असंभव है—होय सकै नाहीं। फेरि पूछे, जो, यऊ कौनसे पापतैं निवृत्त है? तहां कहिये है, वसप्राणीनिका व्यपरोपण कहिये मारणा तातैं निवृत्त है। तातैं तौ याकै आद्यका अहिंसा नामा अणुव्रत है। बहुरि जिस असत्य वचनतैं घरका विनाश होय, तथा ग्रामका विनाश होय, ऐसा आप जाणैं तिस असत्यवचनतैं निवृत्त होय स्नेहमोहके वशतैं ऐसा वचन न बोलै ऐसै गृहस्थकै दूसरा अणुव्रत होय है। बहुरि अन्यकूं पीडाका कारण ऐसै अदत्तादानादिकका न लेना, ताका राजादिकके भयतैं अवश्य त्याग होयही, तिसविषैं लेनेकी इच्छाभी न होय, ऐसै परिणाम न होय, जो, भय न होय तौ लेवो विचारै, ऐसा होय तो ताविषैं आदरही न होय, सो तीसरे अणुव्रतधारी श्रावक है। बहुरि उपात्त कहिये परकी व्याही अर अनुपात्त कहिये परकी व्याही नाहीं ऐसी जो परस्त्री तिसके संगमतैं नाहीं है रति कहिये राग जाकैं ऐसा गृहस्थ, सो तौ चौथा अणुव्रतधारी है। बहुरि धन धान्य क्षेत्र आदि परिग्रहका अपनी इच्छाके वशतैं परिमाण करै, जेती इच्छा होय तेता राखै ऐसा जो

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंद्रकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५८ ॥

गृहस्थ सो पांचमां अणुव्रतधारी है ॥

इहां कोई पूछै, जो, गृहस्थव्रतीकूं त्रसके घातका त्यागी कहा सो याकै व्यापारआदि गृहस्थ-
के आरंभ अनेक हैं, तिनमें त्रसकी हिंसा अवश्य होय है। तामें त्याग कैसें पलै? बहुरि याकै
शास्त्रमें ग्यारह प्रतिमारूप भेद कहे हैं, तिनमें समझै नाहीं, सो कैसें है? ताका समाधान, जो
श्रावकके ग्यारह प्रतिमारूप भेद कहे हैं, तिनमें प्रथमप्रतिमाविषैही स्थूलत्यागरूप पांच अणुव्रतका
ग्रहण है। याका लक्षण ऐसा कहा है, जो, आठ तौ मूलगुण पालै, सात व्यसन छोडै, सम्यग्द-
र्शनके अतीचार मल दोष टालै ऐसैं कहै ते पांच अणुव्रत स्थूलपणैं आवै है। जातैं कोई शास्त्रमें
तौ आठ मूलगुण कहे हैं। तामें पांच अणुव्रत कहे मद्य मांस सहतका त्याग कहा ऐसैं आठ कहे।
कोई शास्त्रमें पांच उदंबर फलका त्याग, तीनि मकारका त्याग ऐसैं आठ कहे। कोई शास्त्रमें
अन्यप्रकारभी कहा है, यह तौ विवक्षाका भेद है ॥

तहां ऐसा समझना, जो, स्थूलपणैं पांच पापहीका त्याग है। पंच उदंबर फलमें तौ त्रसभक्ष-
णका त्याग भया, शिकारके त्यागमें त्रस मारनेका त्याग भया, चोरी तथा परस्त्री व्यसनत्यागमें
दोऊ व्रत भये, द्यूतकर्मआदि अतितृष्णाके त्यागतैं असत्यका त्याग तथा परिग्रहकी अतिचाह मिटी,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५५९ ॥

मांस मद्य सहतके त्यागतेँ त्रसकूं मारिकरि भक्षण करनेका त्याग भया । ऐसै पहली प्रतिमामें पंच अणुव्रतकी प्रवृत्ति संभवै है । अर इनके अतीचार दूर करि सकै नाहीं । तातेँ व्रतप्रतिमा नाम न पावै । सम्यग्दर्शनके मल दोष अतीचार दूर होय सकै हैं, दर्शनप्रतिमा नाम कहावै है । मनवचनकाय कृतकारितानुमोदनाकरि अतीचाररहित प्रतिज्ञा पलै, तब प्रतिमा नाम पावै है, प्रतिमा नाम मूर्तिकाभी है, सो व्रतकी सांगोपांग मूर्ति बणै तब प्रतिमा कहिये, सो इस दर्शनप्रतिमाका धारक पंचपरमेष्ठीका भक्त है, अन्यकी उपासना नाहीं, संसारदेहभोगतेँ विरक्त है । जो प्रतिज्ञा याकै है, सो ऐसी है, जो, संसारके कार्य बिगडै तौ बिगडौ, देह बिगडै तौ बिगडौ, भोग बिगडै तौ बिगडौ, प्रतिज्ञा तौ भंग न करनी । ऐसै दृढपरिणामहीतेँ प्रतिज्ञा नाम पावै है ।

बहुरि त्रसके घातकीभी ऐसी तौ प्रतिज्ञा होय है, जो, त्रसप्राणीकूं मनवचनकायकरि मारूं नाहीं, परकूं उपदेशकरि मरवाऊं नाहीं, अन्य मारै तौ ताकूं भला जाणूं नाहीं, देवताके अर्थि गुरुके अर्थि मंत्रसाधनके अर्थि रोगके इलाजके अर्थि त्रसप्राणीकूं घातूं नाहीं अर व्यापारआदिकार्यनिविषै यत्न तौ करै, परंतु तहां गृहस्थके आरंभके अनेक कार्य हैं, कहांताई बचावै ? तौऊ याके अभिप्रायमें मारनेहीके परिणाम नाहीं, तातेँ पाप अल्प है । बहुरि व्रतप्रतिमामें व्रतनिके अती-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका षोडश जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३० ॥

चारकी सोधना है, आरंभपरिग्रह अल्प होय है । पंचपापतैं बहु भयवान् है । परंतु प्रत्याख्यानावरणके तीव्रस्थानक उदय होतैं सकलव्रत न बणै हैं, इत्यादि भावार्थ जानना ॥

आगें पूछै है कि, गृहस्थ अणुव्रतीका एतावन्मात्रही विशेष है, कि किछू औरभी है? सो ताके विशेषका सूत्र कहै हैं—

दिग्देशानर्थदण्डविरतिसामायिकप्रोषधोपवासोपभोगपरिभोग-
परिमाणातिथिसंविभागव्रतसम्पन्नश्च ॥ २१ ॥

याका अर्थ— गृहस्थ अणुव्रती है, सो, दिग्विरति देशविरति अनर्थदण्डविरति ए तीनि तौ गुणव्रत हैं, बहुरि सामायिक प्रोषधोपवास उपभोगपरिभोगपरिमाण अतिथिसंविभाग ए च्यारि शिक्षाव्रत इन सातव्रतनिकरि सहित होय है । इनकूं सात शीलभी कहिये । इहां विरतिशब्द तौ प्रत्येक लेनैतैं तीनि व्रत भये हैं । च्यारि सामायिक आदि व्रतही हैं, सोही कहिये है । दिक् कहिये पूर्व-आदि दिशा, तिनविषैं प्रसिद्धचिह्न पर्वत नदी ग्राम नगरादिक, तिन पर्यंत मर्याद करि नियम करै सो तौ दिग्विरतिव्रत है । यातैं बाहिर त्रसथावर सर्वही प्राणीनिका घातके अभावतैं याकै महाव्रतपणाका उपचार है । तिस बाहर लाभ होतैंभी परिणाम चलै नाहीं । तातैं लोभकषायका निरास

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६१ ॥

होय है । बहुरि दिशाके परिमाणविषैभी कालकी मर्यादकी सापेक्षातैं मर्याद करै, जो, इस महीनामें तथा पक्षमें तथा इस दिनमें अपने घरमेंही रहना है, तथा इस नगरमेंही रहूंगा, तथा फलाणा वाडा तथा बाजार हाटताईकी मर्याद है इत्यादि प्रतिज्ञा करै सो देशविरतिव्रत है । इहांभी जेता देशकी मर्याद करी तातैं बाहिर हिंसादिके अभावतैं महाव्रतपणाका उपचार है ॥

बहुरि जिसतैं किलु अपना परका उपकार नाहीं अर अपने परके नाश भय पापका कारण ऐसा जो कार्य सो अनर्थदंड है, तिसतैं रहित होना, सो अनर्थदंडविरतिव्रत है । सो यहू पंचप्रकार है, अपध्यान पापोपदेश प्रमादाचरित हिंसाप्रदान अशुभश्रुति ऐसैं । तहां परके जय, पराजय, वध, बंधन, अंगछेदन, सर्वधनका हरण इत्यादि कैसैं होय ऐसैं मनकरि चिंतवना; सो तौ अपध्यान है । बहुरि क्लेशरूप तिर्यग्गुणिज प्राणिवधका तथा हिंसाका आरंभ आदिक पापसंयुक्त वचन कहना, सो पापोपदेश है । बहुरि प्रयोजनविना भूमिका कूटना, जलका सींचना, वृक्षका छेदना आदि अवद्य कहिये पाप, ताका कार्य सो प्रमादाचरित है । बहुरि विष, लोहके कांटा, शस्त्र, अग्नि, जेवडा, कोरडा, चावका, दंड आदि हिंसाके उपकरणका देना, सो हिंसाप्रदान है । बहुरि हिंसा तथा रागादिककी बधावनहारी खोटी कथा तिनका सुनना सीखना प्रवर्तन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंद्रकुता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६२ ॥

करना, सो अशुभश्रुत है ॥

बहुरि सामायिक कहै हैं । तहां सामायिकशब्दका अर्थ कहै हैं । सम् ऐसा उपसर्ग है, सो एकताके अर्थमें है । जैसे संगतं घृतं कहिये काहू वस्तुमें घृत मिले एक होय ताकूं संगतं घृतं कहिये । तथा तेल मिल्या होय एक होय गया होय तहां संगतं तैल ऐसा कहिये । तैसें एकही भूत जानिये । बहुरि ऐसें एकत्वपणाकरि अयनं कहिये गमन होय सो समय कहिये । बहुरि समयही होय, सो सामायिक कहिये । तथा समय जाका प्रयोजन होय सो सामायिक कहिये । भावार्थ ऐसा, जो स्वरूपविषै तथा शुभक्रियाविषै एकता करि लीन होना, सो सामायिक है । तहां एते क्षेत्रविषै एते कालविषै मै इस अपने स्वरूपविषै तथा शुभक्रियाहीविषै लीन हूं ऐसें मर्यादकरि सामायिकविषै तिष्ठै है, ताके तेते देशकालसंबंधी महाव्रतका उपचार है । तातैं सूक्ष्मस्थूलप्रकार-करि याकै हिंसादिकका अभाव है ॥

इहां कोई कहै, ऐसें तौ सकलसंयमका प्रसंग आवै है । ताकूं कहिये, याकै सकलसंयमका घातक प्रत्याख्यानावरण कषायका उदयका सद्भाव है, तातैं सकलसंयम नाहीं । बहुरि कहै, जो, ऐसें कहै । महाव्रतका अभाव आवै है, तुम महाव्रत कैसें कहौ हौ ? ताकूं कहिये, जो, उपचारकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६३ ॥

कहै हैं । जैसे कोई पुरुषका राजमें प्रवेश होय, सो कोई राजका प्रच्छन्न ठिकाणां होय तहां ताका गमन नाहींभी है, तौऊ ताकूं कहिये इस पुरुषका राजमें सर्व जायगा प्रवेश है सर्वगत है; तैसें इहांभी व्रतका अंगीकार है, सकलव्रत नाहीं तौऊ एकदेशविषैं सर्वदेशका उपचारकरि व्रती कहिये है । बहुरि प्रोषधशब्द है सो पर्वका वाचकभी है, प्रोषध अष्टमी चतुर्दशी आदि पर्वकूं कहिये । बहुरि पांचूही इन्द्रिय अपने विषयतैं छूटि जामें आय वसै सो उपवास कहिये । जहां च्यारिप्रकार आहारका त्याग होय सो उपवास है, ऐसा अर्थ जानना । जो प्रोषधविषैं उपवास होय सो प्रोषधोपवास कहिये । तहां अपने शरीरका संस्कारके कारण स्नान सुगंध पुष्पमाला गहणा आभरण आदिकरि रहित होय पवित्र क्षेत्र अवकाशविषैं तथा साधुमुनि जहां वसै तैसे क्षेत्रविषैं तथा चैत्यालयविषैं तथा अपने रहनेकी जायगामें न्यारा प्रोषधोपवास करनेका स्थानक होय तहां धर्मकथाका सुनन चिंतवना तिसविषैं मन लगाय बैठा रहै आरंभादिक किछु करै नाहीं, सो प्रोषधोपवास है ॥

बहुरि उपभोग कहिये भोजन पाणी सुगंध माला आदिक एकवार भोगनेमें आवैं बहुरि परिभोग कहिये वस्त्र आभूषण सेज आसन गृह यान वाहन आदिक वास्वार भोगनेमें आवैं इन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६४ ॥

दोऊनिका परिमाण, सो उपभोगपरिभोगपरिमाण कहिये । इहां भोगसंख्या पांचप्रकार है । त्रसघात प्रमाद बहुवध अनिष्ट अनुपसेव्य ऐसैं । तहां त्रसघाततैं निवृत्त है चित्त जाका तिस पुरुषकरि मांस अरु सहत तौ सदाही त्याग करने । बहुरि मद्य है सो मन मोहै है तातैं प्रमाद छोडनेके अर्थ छोडना । बहुरि केवडा केतकी सहीजणा अगथ्याके फूल आदि तथा जमीकंद आदौ मूला आदि बहुजीवनिका उपजनेका ठिकाण जिनकूं अनंतकाय कहिये ते सर्वही त्याग करने । जातैं इनमें घात तौ बहुतजीवनिका है अरु फल अल्प है—किंचित् स्वादमात्र फल है । बहुरि यान वाहन आभरण आदिकविषैं मेरै ऐता इष्ट है, इससिवाय अनिष्ट है ताका त्याग है, ऐसैं इह अनिष्ट-त्याग कहिये । बहुरि कालके नियमकरि यावज्जीव यथाशक्ति इष्टवस्तुविषैंभी सेवनेयोग्य नाहीं तिनका त्याग करना, सो अनुपसेव्यत्याग कहिये ॥

बहुरि जो संयमकूं पालता संता अतति कहिये विहार करै सो अतिथि कहिये अथवा जाकै तिथि नाहीं होय सो अतिथि कहिये, जो पडिवा दोयज आदि तिथिरूप कालके नियमविना आहारकूं आवै सो अतिथि है, ऐसा अर्थ है । ऐसैं अतिथिके अर्थ संविभाग कहिये अपने भोजनवस्तुविषैं विभाग देना, सो च्यारिप्रकार है । भिक्षा उपकरण औषध वसतिका । तहां मोक्षके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६५ ॥

अर्थि उद्यमी संयमीविषै तत्पर प्रवीण शुद्धआचारी जो अतिथि ताकै अर्थि शुद्धमनकरि निर्दोष भिक्षा भोजन आहार देना । बहुरि धर्मके उपकरण सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रके वधावनेवाले देणें । बहुरि औषधभी योग्य देणी । बहुरि परमधर्मकी श्रद्धाकरि वसतिकाभी बनावणी । बहुरि सूत्रमें चशब्द है सो आगें कहसी जो गृहस्थधर्म ताके समुच्चयके अर्थि है ॥

इहां ऐसाभी विशेष जानना, जो, ग्यारह प्रतिमाके अनुक्रममें दूजी व्रतप्रतिमा है तामें पंचअणुव्रतके अतीचार तौ सोधैही हैं । बहुरि ए सप्तशील कहे तिनका आचरण यथाशक्ति है तिनमें अतीचारभी लागै हैं । बहुरि तीजी प्रतिमा सामायिक नाम है, तहां सामायिक अतीचार-रहित पलै है । बहुरि चौथी प्रतिमा प्रोषधोपवास नामा है, तहां प्रोषधोपवास अतीचाररहित पलै है । बहुरि पांचमी प्रतिमा सचित्तत्याग नाम है, तहां उपभोगपरिमाण नामा शील है ताके अतीचार सोधै है । तहां संचित्तका भक्षणका तौ त्यागही करै है, बहुरि अन्यकार्यभी सचित्तसंयत्नपूर्वक करे है । इहां सतरह नियमकी प्रवृत्ति अवश्य होय है । बहुरि छठी प्रतिमा रात्रिभोजनका त्याग दिवा स्त्रीसेवनका त्याग है, सो यहभी उपभोगपरिभोगके परिमाणके अतीचार सोधनेहीका विशेष है । तहांताई जघन्यश्रावक कहिये ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदकुता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६६ ॥

बहुरि सातमी प्रतिमा ब्रह्मचर्य है। सो इहां स्वस्त्रीकाभी त्याग नववाडसहित शुद्ध अतीचार-
रहित होय है। बहुरि आठमी प्रतिमा आरंभत्याग है। तहां वणिज आदि आरंभका कछू कुटुंब
सामिल रहनेमें दोष अतीचार उपजै तथा ताकाभी अतीचाररहित शुद्ध त्याग होय है। बहुरि
नवमी प्रतिमा परिग्रहत्याग है। तहां पहलै कछु अल्पपरिग्रह रुपया पर्ईसासंबंधी ममत्व था तिस-
काभी इहां त्याग है अतीचार न लगवै है। इहांताई मध्यमश्रावक है। बहुरि दशमी प्रतिमा
अनुमतित्याग है, सो नवमीमें कुटुंब सामिल भोजनादिक करै था, तामें भला माननेका दोष
उपजै था, इस दशमी प्रतिमामें ताकाभी त्याग है, घरका तथा अन्य कोई बुलावै ताकै भोजन
करै, घरतें उदासीनवृत्ति रहै, कदाचित् घर बैठै कदाचित् मठ मंडप चैत्यालय आदिविषैं बैठि
निर्ममत्व रहै। बहुरि ग्यारमी प्रतिमामें घरका त्याग करि मुनिकीज्यों मंडपमें रहै है, याका नाम
उद्दिष्ट्यागप्रतिमा है। तहां अपने निमित्त कीया भोजनादिकूंभी नाहीं अंगीकार करै है, यह
उत्तमश्रावक है, एक कोपीनमात्र वस्त्र राखै है। बहुरि याका दूसरा भेद शुल्लक है, ताका स्वरूप
श्रावकाचारतें जानना। बहुरि सारीही प्रतिमानिका स्वरूपका भावार्थ इहां संक्षेप लिख्या है।
सो विशेषकथन श्रावकाचारग्रंथनितें जानना ॥ आगें चशब्दकरि समुच्चय कीयाकूं कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६७ ॥

॥ मारणान्तिकीं सल्लेखनां जोषिता ॥ २२ ॥

याका अर्थ— मरणके अंतसंबंधी जो सल्लेखना ताहि सेवनेवालाभी यह श्रावक होय है । तहां अपने परिपाककूं प्राप्त भया जो आयुकर्म ताका बहुरि इन्द्रियप्राण तथा बलप्राण इनका कारणके वशतैं क्षय होना, सो मरण कहिये । ताका जो तिस भवसंबंधी अंत ताकूं मरणांत कहिये, सो मरणांत है प्रयोजन जाका सो मारणांतिकी कहिये । बहुरि भलेप्रकार बाह्य तौ कायका तथा अभ्यंतर कषायका लेखना कहिये अनुक्रमतैं तिनके कारणनिके घटावनेकरि कृश करना सो सल्लेखना कहिये । ऐसी मरणके अंतसंबंधी सल्लेखना ताहि जोषिता कहिये सेवनेवाला गृहस्थ श्रावक होय है । इहां कोई कहै है, जो, जोषिताशब्द कह्या सो सेविता ऐसा स्पष्ट प्रगट अर्थरूप शब्द क्यों न कह्या ? ताकूं कहिये, जो इहां सेविता न कहना, जातैं जोषिता कहनेमें अर्थका विशेष बणै है । केवल सेवनाही न ग्रहण कीया है । इहां प्रीतिकाभी अर्थ है । प्रीतिविना जोरीनैं सल्लेखना न करनी । सल्लेखना प्रीति होतैं आपही करै है । तातैं जोषिताशब्दमें प्रीति अरु सेवना दोऊ अर्थ हैं । बहुरि कोई तर्क करै है, जो, यह हम मान्या, परंतु यामें आत्मघातकी प्राप्ति आवै है । जातैं अपने अपने अभिप्रायपूर्वक आयुआदि प्राणनिकी निवृत्ति करै है । आचार्य कहै हैं, यह इहां दोष

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५६८ ॥

नाहीं । जातें इहां प्रमत्तयोग नाही है प्रमत्तयोगतें प्राणव्यपरोपणा करै सो हिंसा कही है सो याकै हिंसा नाही । जातें रागादिदोषका याकै अभाव है । जो राग दोष मोहके वश होय, सो विषशस्त्रादि उपकरणनिकरि आपकूं घातै, ताकै आत्मघात होय है । तैसें सल्लेखनामें नाही है । जातें इहां आत्मघातका दोष नाही है । इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— रागादिकनिकी उत्पत्ति न होना, सो अहिंसकपणां सिद्धान्तमें कहा है । बहुरि तिन रागादिकनिकी उत्पत्ति, सो हिंसा है, ऐसें जिनभगवाननें कहा है ॥

बहुरि विशेष, जो, प्राणीकै मरण अनिष्ट है, तहां जैसें कोई व्यापारी अनेकप्रकार व्यापारकी वस्तु संचय करी होय घरमें धरी होय ताकै घरका विनाश होना इष्ट नाही है, तहां कोई कारण ताके विनाशका कारण आय प्राप्त भया होय ताकूं यथाशक्ति दूर करै, बहुरि कारण दूर न होय सकै तौ जैसें अपनी व्यापारकी वस्तु घरमें धरी थी तिनका विनाश न होय तैसें यत्न करै, ऐसेंही गृहस्थ श्रावकभी व्रतशीलरूप व्यापारकी वस्तुका संचयविषे प्रवर्तै है, तिसका आश्रय यह जीवित है ताका नाश तौ न चाहै है, बहुरि तिसके नाशका कारण आय प्राप्त होय तब ता कारणकूं जैसें अपना गुण विरोध्या न जाय तैसें दूर करै, बहुरि जो नाशका कारण दूर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५३९ ॥

न होय सकै नाइलाज होय तब जैसैं अपना गुणका विनाश न होय तैसैं यत्न करै, यामें कैसैं आत्मघात भया कहिये? तहां पूछै है, कि, सल्लेखना मरणके अंतविषैं कही, सो मरणका ज्ञान कैसैं होय? तथा विनाजाणे कैसैं करिये? तहां कहिये है, जरा रोग इन्द्रियनिकी हानि दीखै जो अवश्य जाणै अब यह शरीर रहेगा नाहीं, तब प्रासुक आहारपाणीकरि तथा उपवासादि तपकरि अनुक्रमतैं शरीरका बल क्षीण होता जाय तहां मरणपर्यंत द्वादशभावनाका चिंतवनतैं काल गमावै, शास्त्रोक्त विधानकरि समाधि मरण करै ॥

आगें जो “ निःशल्यो व्रती ” ऐसा पूर्वे कहा था, तहां तीसरा शल्य मिथ्यादर्शन कहा था, तातैं यह जान्या, जो व्रती होय है सो सम्यग्दृष्टि होय है, मिथ्यादृष्टि व्रतनिकी किर्यारूप प्रवर्तैं तौऊ व्रती नाहीं । तहां पूछै, सो सम्यग्दर्शन अतीचारसहित सापवाद होय है कि अतीचार-हित निरपवाद होय है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं, जो, कदाचित् मोहनीयकर्मका विशेष जो सम्यक्त्व-प्रकृति तातैं ए अपवाद कहिये अतीचार होय हैं, याका सूत्र—

॥ शङ्काकाङ्क्षाविचिकित्साऽन्यदृष्टिप्रशंसासंस्तवाः सम्यग्दृष्टेरतीचाराः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— शंका कांक्षा विचिकित्सा अन्यदृष्टिप्रशंसा अन्यदृष्टिसंस्तव ए पांच अतीचार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७० ॥

सम्यग्दृष्टीके हैं। तहां निःशंकितपणाकूं आदि देकर आठ सम्यक्त्वके अंग पूर्वे दर्शनविशुद्धिके कथनविषे कहे थे, तिनके प्रतिपक्षी दोष जानने। इहां पूछे है, प्रशंसा अर संस्तवमें कहा विशेष है? ताका उत्तर, जो, मनकरि मिथ्यादृष्टीके ज्ञानचारित्रगुणका प्रगट करनेका विचार ताको भला जानना, सो तौ प्रशंसा है। बहुरि मिथ्यादृष्टीविषे छते तथा अणछते गुणका प्रगट करनेका वचन कहना सो संस्तव है। इह इनि दोऊनिमें भेद है। बहुरि पूछे है, सम्यग्दर्शनके आठ अंग कहे थे ताके तेतेही प्रतिपक्षी अतीचार चाहिये, पांचही कैसे कहे? तहां कहै हैं, जो, यह दोष नाहीं। आगे व्रतशीलनिविषे पांचपांचही संख्याकरि अतीचार कहेंगे, ताते प्रशंसासंस्तवविषे अन्य अतीचारनिकूं गर्भितकरि पांचही कहे हैं। इहां ऐसाभी विशेष जानना, जो, सम्यग्दृष्टि मुनि तथा श्रावक दोऊही होय हैं, सो ए अतीचार दोऊनिकै संभवै हैं ॥

आगे, सम्यग्दृष्टीके अतीचार तौ कहे, बहुरि पूछे है कि ऐसे अतीचार व्रतशीलनिविषेभी होय हैं कहा? ऐसे पूछे आचार्य कहै हैं, हा, होय हैं। ऐसे कहिकरि तिन अतीचारनिकी संख्या कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ व्रतशीलेषु पंचपंच यथाक्रमम् ॥ २४ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७१ ॥

याका अर्थ— पांच व्रत अर सात शील एक सलेखना इनविषैं पांचपांच अतीचार अनुक्रमतैं जानने । इहां व्रतशीलका द्वंद्वसमास करना । इहां तर्क कहै हैं, शीलका ग्रहण अनर्थक है । व्रतग्रहणहीतैं शीलका ग्रहण होय हैं । जातैं शीलभी व्रतही है । आचार्य कहैं हैं, अनर्थक नाही है । इहां विशेष जनावनेके अर्थि शीलका ग्रहण है । ए शील हैं ते व्रतनिकी रक्षाके अर्थि हैं ऐसा जान्या जाय है । यातैं दिग्विस्त्यादिक इहां शीलके ग्रहणकरि जानने । बहुरि अगारीके अधिकारतैं ऐसा जानना, जो, ए पांचपांच अतीचार कहियेगा ते अगारी गृहस्थ श्रावकके व्रतशीलनिविषैं हैं सोही कहै हैं । तहां प्रथमही आदिका अहिंसा नामा अणुव्रतका सूत्र कहै हैं—

॥ बन्धवधच्छेदातिभारारोपणान्नपाननिरोधाः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— बंध वध छेद अतिभार लादणा अन्नपानका रोकना ए पांच अतीचार अहिंसाअणुव्रतके हैं । तहां प्राणीनिका मनोवांछित गमन करनेकूं रोकना बांधना सो तौ बंध कहिये । बहुरि लाठी चावक वेतकरि घात करना चोट देना सो वध कहिये यामें प्राणव्यपरोपण न लेना । जातैं यह पहली हिंसाहीमें कहा है । बहुरि कांन नाक आदिक अंगउपांगका छेदना, सो छेद कहिये । बहुरि न्याय वोझुतैं अधिका लादि चलावना, सो अतिभारारोपण कहिये ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७२ ॥

बहुरि गऊ आदिकूं क्षुधा तृषा आदि बाधारूप क्रियाका करना, खाना पीना न देना, सो अन्न-पाननिरोध है । ए पांच अहिंसा अणुव्रतके अतीचार हैं ॥

आगें दूजे अणुव्रतके अतीचार कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ मिथ्योपदेशरहोभ्याख्याकूटलेखक्रियान्यासापहारसाकारमन्त्रभेदाः ॥ २६ ॥

याका अर्थ— मिथ्या उपदेश रहोभ्याख्यान कूटलेखक्रिया न्यासापहार साकारमन्त्रभेद ए पांच अतीचार सत्यअणुव्रतके हैं । तहां स्वर्गमोक्षके कारण जे क्रियाविशेष, तिनविषैं अन्यप्राणी-निकूं अन्यथा प्रवर्तावना सो मिथ्योपदेश है । बहुरि स्त्रीपुरुषनैं एकांतविषैं किया जो क्रियाविशेष ताका प्रगट करना, सो रहोभ्याख्यान है । बहुरि अन्यपुरुषनैं कहा नाहीं अर परका प्रयोगके वशतैं परकूं ठगनेके अर्थि झूठा लिखना जो इसनैं ऐसा कहा है तथा ऐसा कीया है ऐसैं अपनी इच्छातैं बणावना, सो कूटलेखक्रिया है । बहुरि काऊनैं रूपा सोना आदि द्रव्य धरा होय सो ताकी संख्या धरनेवालाकूं यादि न रही विस्मृत होय गया पीछैं मांगी तब अल्प संख्या कहि मांगी तब राखनेवालेनैं कही ऐतीही है तुमारी ल्यो ऐसा ताके अल्पसंख्याका वचन कहना जेती पैलैं सोंपी तेती न बतावना, सो न्यासापहार है । बहुरि प्रयोजनकरि प्रकरणकरि अंगकी चेष्टाकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७३ ॥

भवरा भ्रकुटिका विक्षेपकरि इत्यादि चेष्टाकरि परका अभिप्राय जाणिकरि चुगली करनेकूं इर्षादिकतैं ताका प्रगट करना, सो साकारमंत्रभेद हैं । ऐसैं ए पांच सत्य अणुव्रतके अतीचार हैं ॥

आगें अचौर्यव्रतके अतीचार कहैं हैं—

॥ स्तेनप्रयोगतदाहतादानविरुद्धराज्यातिक्रमहीनाधिकमानोन्मानप्रतिरूपकव्यवहाराः २७

याका अर्थ— स्तेनप्रयोग तदाहतादान विरुद्धराज्यातिक्रम हीनाधिकमानोन्मान प्रतिरूपक-व्यवहार ए पांच अचौर्यअणुव्रतके अतीचार हैं । तहां कोई चोरी करता होय ताकूं आप प्रेरै तथा परकूं कहिकरि प्रेरणा करावै अथवा पैला प्रेरै ताकी सराहना करै ताकूं भला मानै सो स्तेनप्रयोग है । इहां स्तेन नाम चोरका है, ताकूं प्रेरै बहुरि चोरकूं आपु प्रेस्वाभी नाहीं सस्वाभी नाहीं परंतु चोरका ल्याया द्रव्यका ग्रहण करै, सो तदाहतादान है । बहुरि योग्यन्यायकूं उलंघि अन्यप्रकार लेना देना सो तौ अतिक्रम कहिये, सो यऊ राज्यसूं विरुद्ध होय सो विरुद्धराज्यातिक्रम है । तहां बडा मोलकी वस्तु अल्प मोलमें लेणेका यतन बिचारखौ करै, सो विरुद्ध राज्यातिक्रम जानना । बहुरि पाई माणि इत्यादिक तौ मान कहिये, इनकूं प्रस्थ आदि कहिये । बहुरि ताख-डीके तौला आदि उन्मान कहिये । सो इनकरि घटनेकरि तौ परकूं देना अर वधतैंकरि परका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७४ ॥

लेना इत्यादि कूडा प्रयोग करना, सो हीनाधिकमानोन्मान है। बहुरि खोटे सोना रूपा बनाय डिगनेके अर्थि व्यवहार करै परकूं खोटी वस्तुकूं क्रियाकरि आच्छी दिखाय दे ऐसैं कूड करै, सो प्रतिरूपकव्यवहार है। ऐसैं ए पांच अदत्तादानविरति अणुव्रतके अतीचार हैं ॥

आगें ब्रह्मचर्य अणुव्रतके अतीचार कहै हैं—

॥ परविवाहकरणेत्वरिकापरिगृहीतापरिगृहीतागमनानङ्गक्रीडाकामतीव्राभिनिवेशाः ॥२८॥

याका अर्थ— परविवाह करणा परिगृहीतइत्वरिकागमन अपरिगृहीतइत्वरिकागमन अनंग-क्रीडा कामतीव्राभिनिवेश ए पांच ब्रह्मचर्य अणुव्रतके अतीचार हैं। तहां कन्याका देना परिणावना सो विवाह है, सो परका विवाह करणा, सो परविवाहकरण कहिये। बहुरि जो परपुरुषनिप्राति गमन करै सो इत्तरी कहिये इस शब्दकै निंदा अर्थविषै कप्रत्ययतैं इत्वरिका ऐसा नाम भया। सो एकपुरुषही जाका भरतार होय सो परिगृहीता कहिये, तिसप्रति गमन करिये सो परिगृहीत इत्वरिकागमन कहिये। बहुरि जो वेश्यापणाकरि पुंश्रली होय अनेक जाके भरतार होय सो अपरिगृहीता इत्वरिका कहिये, तिसप्रति गमन करै सो अपरिगृहीताइत्वरिकागमन कहिये। बहुरि अंग कहिये प्रजननलिंग तथा योनि इन विना अन्यरीति क्रीडा, सो अनंगक्रीडा कहिये। बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७२ ॥

कामका वधता परिणाम सो कामतीव्राभिनिवेश कहिये जामें कामसेवनेका निरंतर अभिप्राय प्रवर्तें ते ए पांच स्वदारसंतोष नामा व्रतके अतीचार कहे हैं ॥

आगें पांचवा अणुव्रतके अतीचार कहे हैं ॥

॥ क्षेत्रवास्तुहिरण्यसुवर्णधनधान्यदासीदासकुप्यप्रमाणातिक्रमाः ॥ २९ ॥

याका अर्थ— क्षेत्र वास्तु, हिरण्य सुवर्ण, धन धान्य, दासी दास, कुप्य इनका प्रमाणतैं उलंघना, सो पंचम अणुव्रतके अतीचार हैं । तहां क्षेत्र तौ नांज उपजनेका आधार ताकूं खेत कहिये, वास्तु अगार घरकूं कहिये, हिरण्य रूपा आदिका व्यवहार, सुवर्ण सोना, धन गऊ आदि, धान्य तण्डुल, दासी दास चाकर स्त्री पुरुष, कुप्य कपास रसम चंदन आदि । तहां क्षेत्र वास्तु, हिरण्य सुवर्ण, धन धान्य, दासी दास, ऐसैं च्यारि तौ दोयदोयका युगल लेना । बहुरि एक कुप्य ऐसैं ए पांच भये । तिनका परिमाण कीया होय जो मेरै एताही परिग्रह है अन्यका त्याग है फेरि तिसकूं अतिलोभके वशतैं उल्लंघन वधाय ले, सो ए पांच अतीचार परिग्रहपरिमाणव्रतके हैं ॥

ऐसैं पांच अणुव्रतके अतीचार तौ कहे, आगें शीलनिके अतीचार कहे हैं । तहां प्रथमही दिग्विरति नामा शीलके कहे हैं, ताका सूत्र—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७६ ॥

॥ ऊर्ध्वाधस्तिर्यग्व्यतिक्रमक्षेत्रवृद्धिस्मृत्यन्तराधानानि ॥ ३० ॥

याका अर्थ— उर्ध्व अधः तिर्यक् इन तीनिनिकी मर्यादाका व्यतिक्रम करणा अर क्षेत्रकूं वधाय लेना मर्यादाकरि होय ताकूं भूलि अन्य धारण करणी ए पांच अतीचार दिग्विरतिके हैं । तहां जो दिशाकी मर्याद करी थी तातें उल्लंघि जाना सो अतिक्रम कहिये । सो संक्षेपतैं तीनि-प्रकार है ऊर्ध्व अतिक्रम अधः अतिक्रम तिर्यक् अतिक्रम ऐसैं । तहां पर्वतादि चढनेमें मर्याद-सिवाय चढे सो ऊर्ध्वातिक्रम है । बहुरि कूपआदिविषैं मर्यादसिवाय उतरणा सो अधः अतिक्रम है । बहुरि बिल गुफा आदिका प्रवेशविषैं तिर्यक् अतिक्रम है । बहुरि दिशाकी मर्याद करी थी ताभैं लोभका वशतैं अधिकका अभिप्रायकरि वधावना, सो क्षेत्रवृद्धि है । सो यह अतिक्रम प्रमादतैं तथा मोहतैं तथा परिग्रहके निमित्ततैं होय है । बहुरि मर्याद करी होय ताकूं भूलि जाणा यादि न राखणां सो स्मृत्यन्तराधान है । ऐसे ए दिग्विरतिके अतीचार पांच हैं ॥

आगें देशविरति व्रतके अतीचार कहै हैं, ताका सूत्र कहै हैं—

॥ आनयनप्रेष्यप्रयोगशब्दरूपानुपातपुद्गलक्षेपाः ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— आनयन प्रेष्यप्रयोग शब्दानुपात रूपानुपात पुद्गलक्षेप ऐसैं ए पांच अतीचार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७७ ॥

देशविरतके हैं। तहां जिस देशकी मर्याद करि बैठ्या होय तहातैं प्रयोजनके वशतैं अन्यकूं कहिकरि किछु वस्तु अन्यक्षेत्रतैं मंगावणा, सो आनयन है। बहुरि अन्नकूं कहना, जो, तुम ऐमें करौ, सो प्रेष्यप्रयोग है। बहुरि आप मर्याद करि जिस क्षेत्रविषैं बैठै, तहां बैठाही बाहिरके फिरनेवाले पुरुषनिकूं खासी खंधार आदि शब्दकी समस्याकरि प्रयोजन समझाय देना, सो शब्दानुपात है। बहुरि तैसेही अपना शरीररूप दिखाय समझाय देना, सो रूपानुपात है। बहुरि तैसेही किछु कंकर आदि बगाय समझाय देना, सो पुद्गलक्षेप है। ऐसैं ए देशविरमणके अतीचार हैं ॥

आगें अनर्थदंडविरतिके अतीचार कहै हैं—

॥ कन्दर्पकौत्कुच्यमौखर्यासमीक्ष्याधिकरणोपभोगपरिभोगानर्थक्यानि ॥ ३२ ॥

याका अर्थ— कंदर्प कौत्कुच्य मौखर्य असमीक्ष्याधिकरण उपभोगपरिभोगअनर्थक्य ए पांच अतीचार अनर्थदण्डविरतिके हैं। तहां रागके तीव्रउदयतैं जामें हास्य मिली होय ऐमा नीच हीन मनुष्यके कहनेका गाली आदि भंडवचन पैलेकूं कहना, सो कंदर्प है। बहुरि हास्यके गालीसहित वचनभी कहै अर कायके चेष्टातैं निंदायोग्य क्रियाभी करै जाकूं लौकिकमें खाखसी आदि कहै हैं, सो कौत्कुच्य है। बहुरि धीठपणा लिये बहुत प्रलापरूप वक्वाद करना, सो मौखर्य है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७८ ॥

बहुरि विनाविचारे विनाप्रयोजन अधिकी क्रिया करना, फिरना, डोलना, कूदना इत्यादि सो असमीक्ष्याधिकरण है। इहां मन वचन काय तीनीकी क्रिया विनाप्रयोजन न करै सो जाननी। बहुरि खानेपीनेकी सामग्री तथा वस्त्र आभूषण आदि निःप्रयोजन बहुत भेले करने, सो उपभोग-परिभोगानर्थक्य है। ऐसैं ए पांच अतीचार अनर्थदंडविरतिके हैं ॥

आगें सामायिकके अतीचार कहै हैं--

॥ योगदुष्प्रणिधानानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— योग जे मन वचन कायके कर्म, तिनका बुरा चितवन प्रवर्तन करना, तीनि तौ ए अर सामायिकके विषैं अनादर, क्रियापाठ आदिका भूलना ए पांच अतीचार सामायिकके हैं। तहां योगका स्वरूप तौ पहलैं कहा सोही। ताका दुष्प्रणिधान कहिये खोटी प्रवृत्ति करना, सो ए तीनिप्रकार, वचनका दुष्प्रणिधान कायका दुष्प्रणिधान मनका दुष्प्रणिधान। इहां भावार्थ ऐसा, जो, सामायिक करै तब सामायिकमें तौ मनवचनकायकी प्रवृत्ति न रहै अर अन्यकार्यमें प्रवृत्ति करै, सो अतिचार है। बहुरि अनादर कहिये सामायिकविषैं उत्साह नाहीं, जैसैंतैसैं काल पूरा करै, सो है। बहुरि स्मृत्यनुपस्थान कहिये पाठक्रिया यादि न रहै भूलि जाय,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५७९ ॥

सो है । ऐसैं सामायिकके अतीचार हैं ॥ आगें प्रोषधोपवासके अतीचार कहै हैं—

॥ अप्रत्यवेक्षिताप्रमार्जितोत्सर्गादानसंस्तरोपक्रमणानादरस्मृत्यनुपस्थानानि ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— अप्रत्यवेक्षित अप्रमार्जित कहिये विना नीका देख्या तथा विना नीका झाड्या पृथ्वीपरि क्षेपना उठावना सांथरा करना तीनि तौ ए अरु प्रोषधविषैं उत्साह नाही निरादासूं करना तथा क्रियामें भूली जाणा ए पांच प्रोषधोपवासके अतिचार हैं । जहां प्रोषधोपवासकी प्रतिज्ञा लेकरी जहां बैठना तिस भूमिविषैं जीव है कि नाही हैं ऐसैं नेत्रनिकरि देखना, सो प्रत्यवेक्षणा कहिये । बहुरि कोमल पीछी आदि उपकरणकरि झाडना सो प्रमार्जन है । तिन दोऊनिका अभावैं उत्सर्ग कहिये भूमिविषैं मलमूत्र क्षेपणा । आदान कहिये अरहत आचार्यकी पूजाका उपकरण तथा गंधमाल धूपआदि सामग्री तथा अपने धारणके वस्त्रआदिकका उठावना लेना, सो । संस्तरोपक्रमण कहिये भूमिपरि बिछावणा आदिकरि सांथरा करणा ऐसैं तीनि तौ ए भए । बहुरि क्षुधाकरि पीडित होनेतैं जो उपवासमें आवश्यक आदि क्रिया करनी तिनविषैं उत्साह नाही—निरादस्तैं कालपूरण करना, सो अनादर है । बहुरि क्रिया यादि न सखणी भूलि जाना, सो स्मृत्यनुपस्थान है । ऐसैं ए पांच अतीचार प्रोषधोपवासके हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८० ॥

आगें उपभोगपरिभोगपरिमाणके अतीचार कहै हैं —

॥ सचित्तसम्बन्धसम्मिश्राभिषवदुष्पकाहाराः ॥ ३५ ॥

याका अर्थ-- सचित्तवस्तु, सचित्तकरि मिला वस्तु, सचित्तके संबंधरूप वस्तु, द्रव्यरूप-वस्तु, विना नीका पकी वस्तु इनका आहार करना ए पांच उपभोगपरिभोगपरिमाणके अतीचार हैं । तहां जीवकरि सहित होय सो सचित्त है । तिस सचित्तकरि भिज्या होय सो सचित्तसंबंध है । सचित्तसूं मिला होय सो सम्मिश्र है । इनविषैं प्रवृत्ति प्रमादतैं तथा अतिभूखतैं तथा तीव्ररागतैं होय । बहुरि द्रव्यरूप रस तथा वृष्य कहिये पुष्टिकरि वस्तु सो अभिषव है । बहुरि भलेप्रकार पक्या नाहीं ऐसी वस्तु । इन पांच वस्तूनि का आहार करना ए पांच अतीचार उपभोगपरिभोग-परिमाणके हैं ॥ आगें अतिथिसंविभागके अतीचार कहै हैं--

॥ सचित्तनिक्षेपापिधानपरव्यपदेशमात्सर्यकालातिक्रमाः ॥ ३६ ॥

याका अर्थ-- सचित्तविषैं धरणा, सचित्ततैं ढाकना, परका नाम करना, मात्सर्य करना, काल उलंघना ए पांच अतीचार अतिथिसंविभागके हैं । तहां सचित्त कहिये जीवसहित कमलका पत्र पातलि आदिक तिनविषैं निक्षेप कहिये मुनिनिक्कू देनेका आहारआदिका धरना । बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८१ ॥

अपिधान कहिये तिस सचित्तहीतैं दाकना । बहुरि अन्यदातारका देय कहिये आहार आदि देने योग्य वस्तु सो लेकरि अपना नाम करना तथा परकू आप सोपि परका नाम करना आप नाम न करना, सो परव्यपदेश है । बहुरि दान देना तामें आदर नाही निरादरतैं देना तथा अन्य देनेवाला यथाविधि देय ताकू गुणकू सराहना नाही अदेखसाभाव करना, सो मात्सर्य है । बहुरि अकालविषैं भोजन देना कालकू उलंघना, सो कालातिक्रम है । ऐसैं ए पांच अतीचार अतिथिसंविभागशीलके हैं । ऐसैं सात शीलके अतीचार कहे ॥

आगें सल्लेखनाके अतीचार कहै हैं—

॥ जीवितमरणाशंसामित्रानुरागसुखानुबन्धनिदानानि ॥ ३७ ॥

याका अर्थ— जीवनेकी वांछा, मरनेकी वांछा, मित्रनतैं अनुराग, सुखका अनुबंध, निदान करना ए पांच अतीचार उल्लेखनाके हैं । तहां आशंसा नाम वांछाका है, सो जीवना मरण इनकी वांछा करनी, बहुरि पहले मित्रनिसहित धूली आदितैं क्रीडा कशी थी ताका यादि करना वास्वार स्मरण करना, सो मित्रानुराग है । बहुरि पूर्वे सुख भोगे थे तिनसूं प्रीतिविशेषके निमित्ततैं वास्वार यादि करना तथा वर्तमानमें सुखही चाहना, सो सुखानुबंध है । बहुरि भोगकी वांछा करि नियम बांधना,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८२ ॥

जो 'ऐसा भोग मिलै' सो निदान है। ऐसैं ए पांच सल्लेखनाके अतीचार हैं। इहां ऐसा भावार्थ, जो, ए पांच कहे सो कोई जानेंगा पांच पांचही हैं, सो ऐसैं न समझना। जहां पांच कहे तहां बहुवचन है। सो इनमें इनके समान अनेक गर्भित हैं। तहां यथासंभव जानने। इनके जाननेकूं तथा व्रतनिकूं श्रीगुरुनिका सरणा निदोष करै है। इहां व्रतशीलनिके अतीचार कहनेमें ऐसाभी आशय सूचै है, जो, तीर्थकरनामकर्मकी प्रकृतिके आश्रवके कारण कहे, तिनमें शीलव्रतेष्वनतीचार ऐसी भावना कही है। तातैं तिनके अतीचार जनाये हैं ॥

आगें पूछै है, जो, तुमने तीर्थकरनामप्रकृतीके कारण आश्रवके निर्देशविषैं कहा जो "शक्तितस्त्यागतपसी" ऐसैं तथा शीलविधानविषैं अतिथिसंविभाग कहा है, तामें त्याग दानका लक्षण है, मनमें न जाण्या, सो अब कहौ, ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ अनुग्रहार्थं स्वस्यातिसर्गो दानम् ॥ ३८ ॥

याका अर्थ— अपना परका उपकारके अर्थ अपना वित्तका सो दान है। तहां अपना परका जो उपकार सो अनुग्रह कहिये। तहां अपना उपकारतौ पुण्यका संचय होना है बहुरि परका उपकार सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रकी वृद्धि होना है। बहुरि स्व ऐसा धनका नाम है। सो ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८३ ॥

अनुग्रहके अर्थ स्वका अतिसर्ग कहिये त्याग करना, सो दान है ॥

आगे पूछै है, जो, ए दान है ताका फल एकही अविशिष्ट कहिये विशेषरहित है कि किछ विशेषफलस्वरूप है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं--

॥ विधिद्रव्यदातृपात्रविशेषात्तद्विशेषः ॥ ३९ ॥

याका अर्थ-- विधिका विशेष, द्रव्यका विशेष, दातारका विशेष, पात्रका विशेष इनका विशेषतैं फलका विशेष है। तहां दान देनेकी विधि ताका तौ आदरतैं देना अनादरतैं देना ऐसा विशेष है। तहां मुनिकुं देनेमें तौ नवप्रकार भक्ति कही है। तहां प्रतिग्रह कहिये पडघावना, ऊंचा आसन देना, पादप्रक्षालन करना, पूजन करना, प्रणाम करना, मन वचन काय शुद्ध करने, भोजन देनेकी शुद्धता करनी ऐसैं विधिका विशेष है। तपस्वाध्यायकी वृद्धिका करनेवाला आहार देना यह द्रव्यका विशेष है। बहुरि दातारका सात गुण कहे हैं। तहां परका तौ दानका नाम न करना यामें निरादर आवै है, बहुरि क्रोधकरि न देना क्षमातैं देना, बहुरि कपटतैं न देना, बहुरि अन्य देनेवालेतैं ईर्ष्या करि ताके अवगुण न काढने याकुं अनसूया कहिये, बहुरि देनेका तथा दीयेका पीछैं विषाद पिछताव न करना, बहुरि दीयेका बड़ा हर्ष मानना, बहुरि दीयेका गर्व न करना ऐसैं दातारके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८४ ॥

गुणका विशेष है ॥ बहुरि मोक्षके कारण जे सम्यग्दर्शनादिक गुण जामें पाईये ऐसा पात्रका विशेष है । ऐसैं विशेषतैं तिस दानके फलविषैंभी विशेष है । जैसैं, जैसी धरती होय तामें जैसा बीज तथा बोवनेवालेकी क्रियाका विशेष होय तैसाही धान्य आदि फल निपजैं, तैसैं जानना ॥

इहां ऐसाभी भावार्थ जानना, जो, अन्यमती कोई अपना परका मांसादिक देनाभी दान कहै हैं, सो मांस आदि अपना परका उपकारका कारण नाहीं, तथा लेनेवाला योग्य पात्र नाहीं, तातैं ताके देनेका फल खोटाही है । बहुरि पात्र कुपात्र अपात्रके जघन्य मध्यम उत्कृष्टके भेदतैं तथा तैसैंही विधि द्रव्य दातारके भेदतैं फलकाभी अनेकप्रकारपणा है, सो अन्यग्रंथनितैं जानना । सो यह स्याद्वादीनिका मतमें सिद्धि है, सर्वथाएकान्तवादीनिके नित्य निःक्रियादि पक्ष हैं, तथा क्षणिकपक्ष है, तिनकैं परिणामपरिणामीके अभावतैं किलु निर्बाधसिद्धि होती नाहीं । बहुरि भावनिकी विशुद्धता संक्लेशता फलमें प्रधान है केवल बाह्यके निमित्तकी प्रधानता नाहीं । जातैं ऐसैं कहा है, जो, कोई वस्तु तौ विशुद्धतातैं अपात्रनिकूं दीया हुवा भले फलकूं करै है । बहुरि कोई वस्तु पात्रनिकूंभी दीया हुवा संक्लेशपरिणामके वशतैं भला फल नाहीं करै है । बहुरि कोई वस्तु पात्र तथा अपात्रनिकूं दीया हुवाभी तथा न दीया हुवाभी विशुद्धपरिणामके योगतैं शुभही फल करै है । ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ सप्तम अध्याय ॥ पान ५८५ ॥

स्याद्वादमत बडा गहन है । सो श्रीगुरुही याका निर्वाह करें हैं । हरैक जनका यामें कहनेका बल नाहीं चले है । जैसे कूपका मीडक समुद्रका पार न पावै, तैसें जनना ॥

ऐसें सातवा अध्यायमें आश्रवपदार्थका भेद जो पुण्यका बंध करनेवाली अणुव्रत है, महाव्रत समितिक्रियारूप तथा तिनकी भावना, अतीचार टारना, दानका स्वरूप इत्यादिक कह्या, ताकूं सुनिकरि भव्यजीव मोक्षमार्गका कथंचित् सहकारी जानि सेवौ । तातें अनुक्रमतें शुद्धात्मस्वरूपका अनुभव करि मोक्ष पावौ । ऐसा श्रीगुरुनिका उपदेश है ॥

॥ सवैया ॥

आश्रवपदार्थका भेद शुभवृतिरूप पंच पापपरिहार समिति सुहावनी ।
शीलके अनेक भेद यती घरवासी वेद अतीचार टारैं विधि धारैं महापावनी ॥
दान देय भाव छानि पात्र मानि दुखी जानि पावैं फल तिस्यौं स्यादवाद यों कहावनी ।
सातमी सुसंधि कथा सुनूं मुनि कही यथा पुण्य लेस होय बंध काटि मोक्ष भावनी ॥ १ ॥

ऐसें तत्त्वार्थका है अधिगम जातें ऐसा जो यह मोक्षशास्त्र ताविषैं
सातवां अध्याय पूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५८६ ॥

॥ ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगे आठवां अध्यायका प्रारंभ है ॥



दोहा— आठ करमके बंधकूं । काटि भये निकलंक ॥

नमूं सिद्ध परमात्मा । मन वच काय निशंक ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलके अर्थि सिद्धनिकूं नमस्कार करि आठमां अध्यायकी वचनिका लिखिये है । तहां सर्वार्थसिद्धिटीकाकारके वचन हैं जो आश्रवपदार्थका तौ व्याख्यान कीया, ताकै अनंतर है नाम जाका ऐसा बंधपदार्थ है, सो अब व्याख्यान करनेयोग्य है, ताकूं व्याख्यान योग्य होतै पहलै तौ बंधका कारणका स्थापन करिये है । जातैं बंध है सो कारणपूर्वक है, यातैं ताका सूत्र कहै हैं—

॥ मिथ्यादर्शनाविरतिप्रमादकषाययोगा बन्धहेतवः ॥ १ ॥

याका अर्थ— मिथ्यादर्शन अविरति प्रमाद कषाय योग ए पांच बंधके कारण हैं । तहां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५८७ ॥

मिथ्यादर्शनादिक तौ पहलें कहे तेही हैं। तत्त्वार्थश्रद्धानका प्रतिपक्षी अतत्त्वार्थश्रद्धान तथा आश्रवके विधानविषैं मिथ्यादर्शनक्रिया कही, सो तौ मिथ्यादर्शन जानना। बहुरि विरति पहलें कही, तिसके प्रतिपक्षभूत अविरति जाननी। बहुरि आश्रवविधानमें आज्ञाव्यापादिकी तथा अनाकांक्षा क्रिया कही, तिनविषैं प्रमादका अंतर्भाव जानना। सो प्रमाद कल्याणरूपकार्यविषैं अनादरस्वरूप है। बहुरि इन्द्रियकषाय इत्यादि सूत्र आश्रवके कथनविषैं कहा है। तहां अनंतानु-बंधी अप्रत्याख्यान प्रत्याख्यान संज्वलनभेदरूप कषाय कहे हैं। बहुरि तिसही आश्रवके कथनविषैं प्रथमही सूत्रमें काय वचन मनके योग कहे हैं, तेही यहां जानने ॥

तहां मिथ्यादर्शन तौ दोयप्रकार है, नैसर्गिक परोपदेशपूर्वक। तहां परोपदेशविना मिथ्या-त्वकर्मके उदयके वशतैं तत्त्वार्थश्रद्धानका अभावरूप परिणाम आत्माकैं प्रगट होय सो तौ नैसर्गिक है। बहुरि परका उपदेशके निमित्ततैं होय सो च्यारिप्रकार है, क्रियावादी अक्रियावादी आज्ञानिक वैनयिक ऐसैं। अथवा पांचप्रकार है, एकांत विपरीत संशय वैनयिक आज्ञानिक। तहां पदार्थविषैं अनेकधर्म हैं तिनमें ऐसा अभिप्राय करै, जो; वस्तु धर्ममात्र है, तथा धर्ममात्रही है, तथा कोई एक धर्मकूं ग्रहणकरि कहैं। इस एकधर्ममात्रही है, अस्तित्वमात्रही है, नास्तित्वमात्रही है, एकव-

॥ सर्वार्थसिद्धिचविका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५८८ ॥

स्तुमात्रही है, एकपुरुषमात्रही यहू सर्व रचना है, तथा अनेकही है, तथा नित्यही है, तथा अनित्यही है इत्यादिक नयका पक्षपात करै सो तौ एकांत है। बहुरि निर्ग्रथ मोक्षमार्ग है ताकूं सग्रंथ कहै, केवलीकौ कवलाहार करता बतावै, स्त्रीकूं मोक्ष बतावै इत्यादिक विपर्ययरूप विपरीतमिथ्यात्व है। बहुरि सम्यग्दर्शनज्ञानच्यारिवात्मक मोक्षमार्ग कहा है, सो यह है कि नाहीं ऐसा पक्ष करै सो संशयमिथ्यात्व है। बहुरि सर्वदेवनिक्कं तथा सर्वशास्त्रनिक्कं तथा सर्वमतनिक्कं समान मानें, सर्वका विनय करै, मिथ्यात्व सम्यक्त्वका भेद न जाणें, सो वैतनिकमिथ्यात्व है। बहुरि हितअहितकी परीक्षातैं रहित अंधेकीज्यौं परिणाम सो आज्ञानिकमिथ्यात्व है। इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ—क्रियावादीनिके एकसौ असी भेद हैं, अक्रियावादीनिके चौरासी भेद हैं, अज्ञानवादीनिके सतसठि भेद हैं, वैतनिकवादीनिके बत्तीस भेद हैं। ऐसैं तीनिसै तिरिसठि भेद सर्वथाएकान्तवादीनिके हैं ॥

इहां विशेष ऐसा है, जो, अविरत बारहप्रकार हैं। तहां पांच इंद्रिय अर एक मन इनके विषयनिविषैं रागादिसहित प्रवृत्ति छह तौ ए बहुरि छहकायके जीवनिकी रक्षा न करै छह ए, बहुरि अनंतानुबंधी आदि सोलह कषाय अरु नव नोकषाय ऐसैं पचीस कषाय हैं। नो कहिये ईषत् किंचित् ऐसा नो शब्दका अर्थ लेना अभाव अर्थ न लेना। बहुरि च्यारि मनोयोग, च्यारि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५८९ ॥

वचनयोग, पांच काययोग ऐसैं तेरह योगके भेद हैं। अर आहारक आहारकमिश्र काययोग ए प्रमत्तसंयमीकैं होय हैं तातैं योग पंदरहभी हैं। बहुरि प्रमाद है सो अनेकविध है। तहां भाव-कायविनय ईर्यापथ भिक्षा प्रतिष्ठापन शयनासन वाक्य ए आठ तौ शुद्धि बहुरि दशलक्षणधर्म इनविषैं उत्साहरहित परिणाम होय तहां प्रमाद कहिये। ऐसैं ए पांच बंधके कारण समस्त कहिये सारे एकट्ठे तथा व्यस्त कहिये ते न्यारे न्यारे होय हैं। सोही कहिये है, मिथ्यादृष्टि गुणस्थानवालेकैं तौ पांचूही कारण बंधके हैं। बहुरि सासादन मिश्र असंयतसम्यग्दृष्टि इन तीनिकैं अविरत आदि च्यारि बंधके कारण हैं। बहुरि संयतासंयतकैं अविरति है सो विरतिकरि मिश्रित है अर प्रमाद कषाय योग ऐसैं च्यारि हैं। बहुरि प्रमत्तसंयमीके प्रमाद कषाय योग ए तीनि हैं। अप्रमत्त आदि च्यारि गुणस्थानवालेनिकैं योग अर कषाय ए दोयही हैं। बहुरि उपशांतकषाय क्षीणकषाय सयोग-केवली इन तीनिके एक योगही है। बहुरि अयोगकेवली बंधरहित है ऐसैं जानना ॥

इहां विशेष लिखिये हैं। प्रथम तौ बंधके पहलें ताके कारण कहे, तामें तौ यह जनाया है, जो, विनाकारण बंध नहीं होय है। तथा कूटस्थ सर्वथानित्यकैंभी बंध नहीं होय है। संतानकी अपेक्षा तौ अनादिबंध है। अर पुरातन जड है नवीन बंध है ताकी अपेक्षा आदिसाहित बंध

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९० ॥

है । बहुरि मिथ्यात्व नैसर्गिक परोपदेशपूर्वक दोषप्रकार कहा, सो तौ नैसर्गिक तौ एकेन्द्रियआदि सर्वही संसारी जीवनिके अनादितैं प्रवर्तैं है, याकूं अगृहीतभी कहिये । अर जो परके उपदेशतैं प्रवर्तैं सो परोपदेशपूर्वक है, ताकूं गृहीतभी कहिये । ताकै क्रियावादादिक च्यारि भेद तीनिसैं तरेसठि भेद कहे । ते कैसे हैं सो कहिये है । तहां प्रथमही क्रियावादके एकसौ असी भेद हैं । तहां मूलभेद पांच काल ईश्वर आत्मा नियति स्वभाव ऐसैं । बहुरि आपतैं परतैं नित्यपणाकरि अनित्यपणाकरि ऐसैं च्यारि एक एकपरि लगाय अर जीव अजीव आश्रव संवर निर्जरा बंध मोक्ष पुण्य पाप ऐसैं नवपदार्थ तिनपरि न्यारे न्यारे लगाईये सो ऐसैं इनकूं परस्पर गुणतैं पांचकूं च्यारिकरि गुणै बीस भये, बहुरि नवकरि गुणे एकसौ असी भये, याका उदाहरण जीवपदार्थ आपही-तैं कालकरि अस्तित्व कीजिये है, जीवपदार्थ परहीतैं कालकरि अस्तित्व कीजिये है, जीवपदार्थ कालकरि नित्यत्वकरि अस्तित्व कीजिये है, जीवपदार्थ कालकरि अनित्यत्वकरि अस्तित्व कीजिये । ऐसैंही अजीवादिपदार्थनिपरि लगावना, तब कालकरि नवपदार्थनिपरि छतीस भंग भये । ऐसैंही ईश्वर आत्मा नियति स्वभाव इन च्यारिनिकरि छतीस छतीस होय, तब सारे एकसौ असी भंग क्रियावादके होय हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९१ ॥

अब इनका आशय लिखिये हैं । कालवादी तौ कहै है, जो, यह काल है सोही सर्वकूं उपजावै है, कालही सर्वका नाश करै है, कालही सर्वकूं सुवाणै है, निद्रा दे है, तथा जगावै है, यह काल काहुकरि जीत्या न जाय, सर्वके ऊपरि खड़ा है, ऐसैं तौ कालवादी कहै हैं । बहुरि ईश्वरवादी कहै है, जो, यह जीव अज्ञानी है, बहुरि अनीश्वर है, असमर्थ है, याके सुख दुःख स्वर्ग नरकका गमन आदि सर्व कार्य ईश्वर करै है, ऐसा ईश्वरवादीका आशय है ॥ बहुरि आत्मवादी कहे है, जो, पुरुष एकही है, महात्मा है, देव है, सर्वव्यापी है, सर्व अंग जाके गूढ हैं, चेतनासहित है, निर्गुण है, परम उत्कृष्ट है । भावार्थ, यह सर्व सृष्टिकी रचना है, सो पुरुषमयी है, दूसरा कोई नहीं ऐसा आत्मवादका अर्थ है ॥ बहुरि नियतवादी कहै है, जो, जिसकाल जाकरि जैसैं जाकै नियमकरि होय है, सो तिसकाल तिसकरि तिसप्रकार ताकैही होय है, ऐसा नियम है ऐसा नियतवादका अर्थ है ॥ बहुरि स्वभाववादी कहै है, देखौ, कंटकके तीखापणा कौन करै है? अरु पशु पंखी आदि जीवनिकै अनेकप्रकारपणा कौन करै है? तातैं जानिये है कि स्वभावही ऐसैं करै है, ऐसैं स्वभाववादका अर्थ है ॥ ऐसैं क्रियावादके भेद कहे ॥

अब अक्रियावादके मूलभेद दोय नास्तिक स्वतः परतः ऐसैं । दोऊकूं पुण्यपापविना सात-

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९२ ॥

पदार्थनिपरि लगाईये, तब चौदह भये । बहुरि काल ईश्वर नियति आत्मा स्वभाव इन पांचनिपरि लगाईये तब सत्तरि भंग होय हैं । बहुरि काल अरु नियतिकरि सात पदार्थ फेरि नास्तित्वपरि लगावणा ऐसैं चौदह होय हैं । सब मिलि चौरासी अक्रियावादके भंग होय हैं । याका उदाहरण, जीवपदार्थ कालकरि आपहीतैं नास्तिकस्वरूप कीजिये है । जीव नाम पदार्थ कालकरि परतैं नास्तिकस्वरूप कीजिये है । ऐसैंही अजीव आदिपरि लगावणा तब चौदह होय । बहुरि ईश्वरआदि व्याप्तिपरि लगायें चौदह चौदह होय । सब मिलि सत्तरि हैं । बहुरि ऐसैंही चौदहका उदाहरण काल अरु नियति इन दोयहीपरि नास्तित्वपणा लगाया जो जीवकालतैं नास्तित्व कीजिये है । जीव नियतितैं है नास्तित्व कीजिये है, ऐसैं सातपदार्थके चौदह होय । इहां विशेष यह भया, जो, स्वतः परतः न कह्या नास्तित्वही कह्या । ऐसैं अक्रियावादके चौरासी भंग जानने ॥

अब अज्ञानवादके सतसठि भंग कहे हैं । तहां नवपदार्थनिपरि अस्तिनास्ति आदि वचनके सात भंग हैं ते लगावणे, तब तरेसठि होय । याका उदाहरण, जीवपदार्थ अस्तिस्वरूप है, यह कौन जानें है? कोऊही न जानें । जीव नास्तिस्वरूप है, यह कौन जाने है? कोऊही जानें नहीं । ऐसैं सातौही भंग नवपदार्थपरि लगाय लेणे । बहुरि नवपदार्थका भेद नहीं करै, अर एक

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९३ ॥

शुद्धपदार्थ थापि अर अस्ति नास्ति अस्तिनास्ति अवक्तव्य ए च्यारि भंग लगावणे, तब च्यारि होय । यामें ऐसा कहना, जो, पदार्थ है कि नहीं है, कि दोऊरूप है, कि अवक्तव्य है । ऐसैं कौन जानें है? कोऊही जानें नहीं । इहां भावार्थ ऐसा, जो, सर्वज्ञ कोऊ नाही सर्वज्ञविना कोन जाने? ऐसैं अज्ञानकी पक्ष भई, तातैं सब मिलि अज्ञानवादके सतसठि भंग भये ॥

अब वैनयिकवादके बत्तीस भंग कहै हैं । विनय मन वचन काय ज्ञान इन च्यारिनिकरि होय है, सो देव राजा ज्ञाति यति वृद्ध बाल माता पिता इन आठनिका होय । तब एकएकप्रति च्यारि दिये तब बत्तीस भंग भये । इनका अर्थ देवमात्रका विनय कीये सर्वसिद्धि है इत्यादि सुगम है, सो जानना । ऐसैं ए तीनिसैं तरेसठि वाद स्वच्छंद प्रवर्तनेवाले निकले हैं । पाखंडी मिथ्यादृष्टीनिके व्याकुल करनहारे हैं । अज्ञानी लोकनिके चित्तकूं हुरै हैं, रंजायमान करै हैं । ज्ञानी यथार्थ जाने है, ऐसैं अन्यभी वाद हैं । तहां पौरुषवादी कहै है, जो, आलस्यवान् उत्साह-रहित होय सो किलुभी फल न पावै । जैसैं बालक मातास्तनकूं खैचिकरि दूध पीवै तौ मिले नातर न मिले, तातैं पौरुषहीतैं कार्यसिद्धि है, विनापौरुष किलुभी नहीं । बहुरि दैववादी कहै हैं, हम तौ केवल दैवकूंही उत्तम माने हैं, पौरुष अनर्थक है, ताकूं धिक्कार है । प्रत्यक्ष देखो,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९४ ॥

कर्णराजा एता बडा पुरुष था, सोभी युद्धमें हण्था गया, ऐसैं दैववाद है ॥

बहुरि संयोगवादी कहै हैं, जो, वस्तुनिका संयोग मिलेही कार्यसिद्धि है । देखो, एक पह्यासुं रथ चलता नाहीं, तहां अंधा पंगुला जुदेजुदे तौ वनमें भटकै अर दोऊका संयोग भया तव नगरमें आय गये, ऐसैं संयोगवाद है । बहुरि लोकरूढिवादी कहै हैं, जो, लोकविषैं रूढिही एकवार चलि गई पीछैं ताकूं देवभी मिलिकरि निवारण कीया चाहैं तौ निवारी न जाय । देखो, द्रौपदीनें अर्जुनके गलेमें वरमाला डारी थी, तव लोक परस्पर कहने लगे, जो, माला पांडवनिके गलेमें डारी, सो कहनावति अबताई चली जाय है । कोऊ मैरि सके नाहीं । ऐसैं सर्वथाएकांतपक्षके संक्षेप कहे । बहुत कहांताई कहिये ? जेते वचनके मार्ग हैं तेतेही नयनिके वाद हैं बहुरि जेते नयनिके वाद हैं, तेते अन्यमत हैं, ते सर्व मिथ्या हैं । जातैं सर्वथाएकान्तपक्षकरि कहे हुए हैं, तातैं सर्व परमत हैं । बहुरि तेही नयके वचन सर्वही सम्यक् हैं, सत्य हैं, जैनमतके हैं, जातैं कथंचित्प्रकारकरि कहे हुए होय हैं ॥

बहुरि स्वामिसमंतभद्राचार्य आपकी परीक्षाके अर्थि देवागमस्तोत्र रच्य है, तामैं सत्यार्थ आपका तौ स्थापन असत्यार्थका निराकरणके निमित्त दस पक्ष स्थापी हैं । तहां ? अस्ति नास्ति,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९५ ॥

२ एक अनेक, ३ नित्य अनित्य, ४ भेद अभेद, ५ अपेक्ष अनपेक्ष, ६ दैव पौरुष, ७ अंतरंग बहिरंग, ८ हेतु अहेतु, ९ अज्ञानतैं बंध स्तोकज्ञानतैं मोक्ष, १० परके दुःख करै अर आपके सुख करै तौ पाप अर परके सुख करै आपके दुःख करै पुण्य । ऐसैं दस पक्षविषैं सप्तभंग लगाये सत्तरि भंग भये । तिनका सर्वथाएकांतविषैं दूषण दिखाये हैं । जानें ए कहे सो तौ आभाभास है अर अनेकांत साथै हैं ते दूषणरहित हैं, ते सर्वज्ञवीतरागके भाषे हैं । तातैं अनेकान्तका कहनेवाला सत्यार्थ आस है, ऐसैं सम्यक् अर मिथ्याका निर्णय किया है । सो देवागमस्तोत्रकी टीका अष्टसहस्रीतैं जानना ॥

बहुरि तीनिसे तरेसठि कुवादके अचार्य इस कालमें भये हैं, तिनके केतेकनिके नाम राजवार्तिक तथा गोमटसारतैं जानने । तिनमें केई अज्ञानवादी चरचा करै हैं, जो, वेदमें क्रिया आचरण यज्ञादि कहा है, तिस विधानसं क्रिया करनेवाले अज्ञानी कैसें? ताकूं कहिये, जो, प्राणीनिके वध करनेमें धर्मसाधनका तिनका अभिप्राय है, तातैं ते अज्ञानी हैं । इहां वह कहै, जो, अपौरुषेय वेद है तामें कर्ताका दोष नाही आवै, तातैं प्रमाण है, तातैं तिस आगमप्रमाणतैं प्राणीनिका वध करना धर्म है । ताकूं कहिये, जो, जामें प्राणीनिका वध करना धर्म कहा, सो आगमही नाही, सर्वप्राणीनिका हित कहै सो आगम है । वेदमें कहूं तौ हिंसाका निषेध

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९६ ॥

कीया है, कहूं हिंसा करना धर्म कख्या है, तातैं विरुद्धवचन प्रमाणभूत नाहीं । बहुरि अरहंतभाषित आगममें हिंसाका निषेधही है, तातैं प्राणीनिका वध धर्मका कारण नाहीं । फेरि वह कहै, जो, अरहंतका आगम कैसेँ प्रमाण करौ हौ ? ताकूं कहिये, जो, अरहंत सर्वज्ञ वीतराग है, ताके वचन सत्यार्थ हैं, अतिशयरूप ज्ञानकी खानि हैं, यामें अनेक चमत्काररूप स्वरूप लिखे हैं, तातैं प्रमाण हैं ॥

फेरि कहै हैं, जो, अन्यके आगममेंभी चमत्काररूप है लिखे हैं । ताकूं कहिये, जो, चमत्कार-स्वरूप लिख्या होगा, सो अरहंतके आगममेंसूंही लेकर लिख्या होगा । फेरि कहै, जो, यह तौ तुमारी श्रद्धामात्रतैं कहौ हौ । ताकूं कहिये, जो, यह न्याय है, जहां बहुतवस्तुनिका बहुत-प्रकारकरि वर्णन होय ऐसा पूर्ण वर्णन अन्य जायगा नाहीं होय तब जाणिये, जो, जहां पूर्णरूप लिख्या होय सो तौ आदि है मूल है अर जहां थोरा लिख्या होय तहां जानिये पूर्णमेंसूं लेकर अपना नाम चलाया है । फेरि कहै, जो, अन्यके आगममें अरहंतके आगमतैं लेकर लिखी है तौ तेभी प्रमाणभूत क्यों न मानिये ? ताकूं कहिये, जो, लिखे हैं ते साररहित हैं । जातैं आगममें सर्वही वस्तुनिका स्वरूप लिख्या था तिनमेंसूं पांच वस्तु साररहित लेकर लिख्या तो ते निरर्थक हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९७ ॥

बहुरि प्राणिवधकूं धर्म लिख्या ताकूं धर्म मानिये तौ जे जीवहिंसक हैं तिनकें सर्वकें धर्मसा-
धन ठहरे हैं । फेरि कहै, जो, यज्ञसिवाय अन्य जायगा प्राणिवध करै तौ आपहीके अर्थि है ।
ताकूं कहिये, प्राणिनिका वध तौ दोयजायगा बरोबरि है, दोऊही जायगा प्राणिनिकूं दुःख होय
है, यामें विशेष कहा ? फेरि कहै, मंत्रविधानतैं पशुहोम कीये पाप नाहीं होय है । ताकूं कहिये,
जो, मंत्रकी सामर्थ्य तौ तब जानिये जो केवल मंत्रहीतैं पशुकूं बुलायकरि होमैं । होममें तौ जेवडा
बांधिकरि पटकिये है ऐसैं मारणमें मंत्रकी सामर्थ्य कहा रही ? तातैं यह तौ प्रत्यक्षतैं विरुद्ध है, जो,
मंत्रसामर्थ्यतैं होमैं पाप न होय । बहुरि जैसैं शस्त्रादिकरि पशूनिंकूं मारै पाप होय है, तैसैं मंत्रतैंभी
मारै पापही होयगा हिंसाका दोष तौ न मिटेगा । जातैं पशुकूं बांधि होममें पटकतैं अशुभपरिणामही
होय है । अशुभपरिणामहीतैं पाप है ॥

बहुरि वाकूं पूछिये, जो, मंत्रपूर्वक होम करै है, सो इस क्रियाका करनेवाला कर्ता कौन
है ? जो, पुरुषकौ बतावै तौ पुरुष नित्य कहेगा तौ ताके करनेके परिणाम काहेतैं होते ? परिणाम
तौ अनित्यकै होय हैं । बहुरि अनित्य कहैगा तौ स्मरणआदिका अभावतैं क्रिया तथा क्रियाका
करनेवाला फल लेनेवाला न ठहरेगा । बहुरि पुरुषकूं एकही मानेंगा तौ कर्ता कर्म आदिका भेद

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९८ ॥

किछुभी न संभवैगा । प्रत्यक्ष विरोध आवैगा । इत्यादि विचार कीये जिननें हिंसाकरि धर्म उहराया है तिनके वचनसों रागी द्वेषी विषयी प्राणीनिके कहे भासै हैं, तातें प्रमाणभूत नाहीं । ऐसैं मिथ्या-दर्शनके अनेक भेद हैं । तिनकूं नीकै समझि मिथ्यात्वकी निवृत्ति होय ऐसा उपाय करना । यथार्थ जिनागमकूं जानि अन्यमतका प्रसंग छोडना अरु अनादितैं पर्यायबुद्धि जो नैसर्गिकमिथ्यात्व ताकूं छोडि अपना स्वरूपकूं यथार्थ जानि बंधसूं निवृत्ति होना, तिसहीका अभ्यास जैसैं बणैं तैसैं करणा यह श्रीगुरुनिका प्रधान उपदेश है ॥

आगें, वधके कारण तौ कहे अब वध कहनेयोग्य है सो कहै हैं—

॥ सकषायत्वाज्जीवः कर्मणो योग्यान् पुद्गलानादत्ते स बन्धः ॥ २ ॥

याका अर्थ— यह जीव है सो कषायसहितपणातैं कर्मके योग्य जे पुद्गल तिनकूं ग्रहण करै है, सो वध है । तहां कषायकरि सहित वतैं ताकूं सकषाय कहिये, ताका भाव सो सकषायत्व कहिये । ऐसा कषायपणाकूं पंचमीविभक्तीकरि हेतुकारण कहा सो यह हेतु कहनेका कहा प्रयोजन सो कहै हैं । जैसैं उदरविषैं अमिका आशय है ताके अनुसार आहारकूं ग्रहण करै है तैसैं तीव्र मंद मध्यम जैसा कषायका आशय होय ताके अनुसार स्थिति अनुभागरूप होय कर्म ग्रहण होय बंधै है,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ५९९ ॥

ऐसें जणावनेकूं कहा है । इहां प्रश्न, जो, आत्मा तौ अमूर्तिक है, याकै हस्त नाही, सो कर्मका ग्रहण कैसें करै है ? ऐसें पूछें सूत्रमें जीव ऐसा शब्द कहा है, जो प्राणनिके धारणतैं जीवै, सो जीव कहिये । सो आयु नाम प्राणका संबंध है तेतैं जीव है । जो आयुकर्मका संबंध न होय तौ जीवै नाहीं, ऐसा इस जीवनेकूंही हस्तसहितकी उपमा है । ऐसा जीव कर्मकूं ग्रहण करै है । बहुरि कर्मयोग्यान् ऐसा कहनेमें लघुनिर्देश होता अक्षर घाटि आवता, सो यहां कर्मणो योग्यान् ऐसा क्यों कहा ? ताका प्रयोजन कहै हैं, जो, इहां न्यारा विभक्तिका उच्चार कीया है, सो अन्यवाक्य जनावनेके अर्थि है । सो न्यारा वाक्य कहा ? सो कहे हैं, कर्मतैं जीव कषायसहित होय है, ऐसें एक वाक्य तौ यह भया । इहां कर्मशब्दके पंचमीविभक्तिकरि हेतुअर्थ कीया, जातैं कर्मरहित जीवकै कषायका लेशभी नाहीं है । ऐसा कहनेतैं यह प्रयोजन आया, जो, जीवकर्मका अनादिसंबंध है । तिसकरि ऐसा तर्कका निराकरण भया, जो, अमूर्तिक जीव मूर्तिक कर्मतैं कैसें बंधै ? जो ऐसें न होय बंध नवीनही मानिये, तौ पहलैं जीव सर्वथा शुद्ध ठहरै तौ सिद्ध-निकीज्यों बंधका अभाव ठहरै है ॥

बहुरि दूसरा वाक्य ऐसा, जो, जीव कर्मके योग्य पुद्गलनिकूं ग्रहण करै है । तहां अर्थके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पाग ६०० ॥

वशतैं विभक्ति पलटि लीजिये, इस न्यायतैं कर्मशब्दके षष्ठीविभक्तीकरि संबंधका अर्थ कीया है । बहुरि पुद्गल कहनेतैं यह जानिये, जो, कर्म है सो पुद्गलपरमाणुका स्कंध है । सो पुद्गलस्वरूपही है । यामें पुद्गलकै अरु कर्मकै तादात्म्य जनाया है । जातैं केई वैशेषिकमती आदि कहै हैं, जो, कर्म आत्माहीका अदृष्ट नामा एक गुण है, ताका निराकरण भया । जातैं जो केवल आत्माहीका गुण होय तौ संसारका कारण होय नाहीं । बहुरि आदितैं ऐसी क्रिया कही सो हेतुकैं अर हेतुमानके भावके प्रगट करनेकूं कही है । हेतु तौ मिथ्यादर्शन आदि पहलें कहे ते अर हेतुमान पुद्गलकर्मका बंध है । ताका कर्त्ता जीव है । यातैं ऐसा अर्थ सिद्ध होय है, जो, मिथ्यादर्शन आदिका आवेशतैं आला सचिक्कण भया जो आत्मा ताकै सर्वतरफकरि योगनिके विशेषतैं सूक्ष्म अर एकक्षेत्र अवगाहकरि तिष्ठते जे अनंतानंत पुद्गलके परमाणु तिनका विभागरहित मिलि जाना सो बंध है, ऐसा कहिये है ॥

जैसैं भाजनके विशेष जे हांडी आदिक तिनविषैं क्षेपे जे अनेक रस बीज फूल फल तिनका मदिरारूप परिणाम होय है, तैसैं आत्माविषैं सामिल तिष्ठते जे पुद्गल ते योगनिकरि खेंचि हूये योग कषायके वशतैं कर्मभावरूप परिणामकूं प्राप्त होय हैं, ऐसा जानना । बहुरि सूत्रमें स ऐसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान १०१ ॥

वचन अन्यकी निवृत्तिके अर्थि है, यहही एक बंध है, अन्य नहीं है। ऐसैं कहनेकरि गुणकै अरु गुणीकैंभी बंध है सो बंध इहां न जानना। बहुरि बंधशब्द है सो कर्मसाधन है, तथा करणसाधन कर्तृसाधन भावसाधनभी जानना। तहां पहले बंधकी अपेक्षातैं आत्मा बंधकरि नवा बंध करै है। तातैं बंधकूं कारणभी कहिये, बहुरि जो आत्मा बांध्या सो बंध ऐसा कर्मभी कहिये, बहुरि आत्मा बंधरूप आपही परिणमे है तातैं कर्ताभी बंधकूं कहिये, बहुरि बंधनरूप क्रिया सोही भाव ऐसैं क्रियारूपभी बंधकूं कहिये। ऐसैं प्रत्ययका अर्थविवक्षातैं सिद्धि होय है। बहुरि ऐसा जानना, जो, आत्माकैं कार्मणशरीररूप कोठा है। तामें कर्मरूप नाज भरया रहै है। सो पुराना तौ भोगमें आता जाय है अर नवा घरता जाय है। याका संतान टूटे, तब मोक्ष होय है ॥

आगें पूछै है, जो, यह बंध कहा एकरूपही है कि याकैं कोई प्रकार है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रकृतिस्थित्यनुभागप्रदेशास्तद्विधयः ॥ ३ ॥

याका अर्थ— प्रकृति स्थिति अनुभव प्रदेश ए च्यारि तिस बंधकी विधि है। तहां प्रकृति तौ स्वभावकूं कहिये। जैसैं नीमवृक्षकी प्रकृति कड़ुपणा है, गुडकी प्रकृति मीठापणा है, तैसैं ज्ञानावरणकर्मकी प्रकृति पदार्थकूं न जानना है। दर्शनावरणकी प्रकृति पदार्थका न देखना है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०२ ॥

वेदनीयकी प्रकृति सुखदुःखका संवेदन है। दर्शनमोहकी प्रकृति तत्त्वार्थका अश्रद्धान है। चारित्र-
मोहकी प्रकृति असंयमभाव है। आयुकी प्रकृति भवका धारणा है। नामकी प्रकृति नारकआदि
नामका कारण है। गोत्रकी प्रकृति ऊंचा नीचा स्थानका नाम पावना है। अंतरायकी प्रकृति
दान आदिका विघ्न करणा है। सो ऐसा है लक्षण जाका ऐसा कार्यकूं प्रकर्षकरि करै। जातैं
ऐसा कार्य प्रगट होय सो प्रकृति है ॥

बहुरि तिस प्रकृतिस्वभावतैं छूटे नाहीं तैतैं स्थिति कहिये। जैसें छेली गऊ भैंसि आदिके
दूधका मीठापणा स्वभावतैं जेते न छूटना सो स्थिति है। तैसेंही ज्ञानावरण आदिका जो अर्थका
न जानना आदि स्वभावतैं न छूटना सो स्थिति है। बहुरि तिन कर्मनिका रसका तीव्र मंद
विशेष सो अनुभव है। जैसें छेली गऊ भैंसि आदिका दूधका तीव्र मंद आदि भावकरि रस-
स्वादका विशेष है तैसेंही कर्मपुद्गलनिका अपनेविषैं प्राप्त भया जो सामर्थ्यका विशेष, सो अनुभव है ॥

बहुरि परमाणुनिका गणतिरूप अवधारणा जो एते है सो प्रदेश है, जो पुद्गलपरमाणुके
स्कंध कर्मभावकूं परिणये तिनका गणनारूप परिमाण यामें करिये है। बहुरि विधिशब्द है सो
प्रकारवाची है। ते ए प्रकृति आदि तिस बंधके प्रकार हैं। तहां योगतैं तौ प्रकृति प्रदेश बंध होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०३ ॥

हैं। कषायनिमित्ततैं स्थिति अनुभव बंध होय हैं। तिन योगकषायनिके हीनाधिक होनेतैं तिस बंधकाभी विचित्रपणा होय है। इहां उक्तं च गाथा है, ताका अर्थ— आत्मा जोगतैं प्रकृति प्रदेश बंध करै है, अरु स्थिति अनुभाग कषायतैं करै है। बहुरि योग कषायरूप न परिणमे तथा तेऊ छिन्न होय जाय नष्ट होय जाय तब बंध स्थितिके कारण आत्माके नाही हैं ॥

आगें आदिका जो प्रकृतिबंध ताका भेद दिखावनेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ आद्यो ज्ञानदर्शनावणवेदनीयायुर्नामगोत्रान्तरायाः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय मोहनीय आयु नाम गोत्र अंतराय ए आठ कर्मकी मूलप्रकृति हैं। तहां आद्य कहिये प्रकृतिबंध सो ज्ञानावरण आदि आठ भेदरूप जानना। तहां जो आवरण करै तथा जाकरि आवरण होय सो आवरण कहिये। सो न्यारान्यारा जोडिये ज्ञानावरण दर्शनावरण ऐसैं। बहुरि जो वेदना करावै अथवा जाकरि वेदना होय, सो वेदनीय है। बहुरि जो मूढ करै भुलावै अथवा जाकरि मूढ हूजे भूलिजे सो मोहनीय है। बहुरि जाकरि नारक-आदि भव प्राप्त करिये अथवा जो भवनैं प्राप्त करै, सो आयु है। बहुरि जो आत्माका नाम करै तथा जाकरि नाम कीजिये, सो नाम है। बहुरि जाकरि ऊंचा नीचा कहिये, सो गोत्र है। बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवर्धनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०४ ॥

दातार तथा देनेयोग्य वस्तु आदिकके मध्य अंतर करै, सो अंतराय है। एकही आत्माका परिणामकरि ग्रहण भये जो पुद्गल ते ज्ञानावरण आदि अनेकभेदकूं प्राप्त होय हैं। जैसे एकवार खाया जो अन्न ताका रस रुधिर आदि अनेक परिणामरूप होय तैसें जानना ॥

तहां कोई कहै, ज्ञानावरण है सोही मोह है। जातैं हिताहितकी परीक्षा न होय सो ज्ञानावरण, सोही मोह, यामें भेद कहा? ताका समाधान, जो, अर्थकूं यथार्थ न जानें सो तौ ज्ञानावरण है। बहुरि यथार्थ जानिकरिभी यऊ ऐसेही है ऐसी रुचिरूप सत्यार्थविषै श्रद्धानका अभाव सो मोह है ऐसा भेद जाका जानना। अथवा कार्यके भेदतैंभी कारणका भेद जानिये। अज्ञान अदर्शन तौ ज्ञानावरण दर्शनावरणके कार्य हैं। अर अतत्त्वश्रद्धान रागद्वेषरूप इष्ट अनिष्ट बुद्धि मोहका कार्य है। ऐसेही कार्यके भेदतैं कारणका भेद मूल उत्तर प्रकृतिनिविषै सर्वत्र जानना। बहुरि कर्मके भेद हैं, ते शब्दकी अपेक्षा तौ एकतैं ले संख्यात भेद जानने। तहां सामान्यकरि तौ बंधरूप कर्म एक है। सोही पुण्यपापके भेदतैं दोय प्रकार है बहुरि सोही अनादि सांत, अनादि अनंत, सादि सांत, ऐसें तीनप्रकार है। तथा भुजाकार अल्पतर अवस्थित भेदतैंभी तीनप्रकार कहिये। बहुरि प्रकृति स्थिति अनुभव प्रदेशभेदतैं चारिप्रकार है। बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भव भाव इनके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०५ ॥

निमित्तके भेदतैं पांचप्रकार है। बहुरि छै जीविकायके भेदतैं छहप्रकार हैं। बहुरि राग द्वेष क्रोध मान माया लोभ ए सात कारण हैं। तिनकी अपेक्षा तौ सातप्रकार हैं। बहुरि ज्ञानावरणादिके भेदतैं अष्टप्रकार है। ऐसैं शब्द तौ संख्यातभेद हैं। बहुरि अध्यवसायस्थानके भेदतैं असंख्यातभेद हैं। बहुरि पुद्गलपरिणामरूप स्कंधभेदतैं अनंतभेद हैं। अथवा ज्ञानावरण आदिके अनुभवके अविभागपरिच्छेदनिकी अपेक्षा अनंतभेद हैं। बहुरि इनका अनुक्रम कहनेका प्रयोजन कहै हैं। तहां ज्ञान है सो आत्माके अधिगमकृं निमित्त है, तातैं प्रधान है, तातैं आदिमें ज्ञानावरण कहा ताके पीछैं दर्शनावरण कहा। सो दर्शनहू अनाकार उपयोगस्वरूप है, तातैं युक्त है। बहुरि ताके पीछैं वेदनीय कहा, सो ज्ञान दर्शन सुख दुःख जाननेका विरोधी है। जातैं मोही होयकरि सुख दुःख हिताहितका विचार नाहीं करै है, बहुरि याके पीछैं आयु कहा सो सुख दुःख आदि भवकें आश्रय है भवकूं आयु निमित्त है। तातैं युक्त है। बहुरि ताके पीछैं नाम कहा। जातैं आयुके उदयके आश्रय नाम है। गति आदिका उदय कार्यकारी होय है। ताके पीछैंभी अंतराय कहा। सो प्रयोजन कहे पीछैं अवशेष रहै सो अंतमेंही आवै। ऐसैं क्रमप्रयोजन जानना॥ आगें पूछै है, कि, कर्मबंध प्रकृतिका भेद तो अष्टप्रकार कहा, अब उत्तरप्रकृतिबंध कहना। ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०६ ॥

॥ पञ्चनवद्व्यष्टाविंशतिचतुर्द्विचत्वारिंशद्विपञ्चभेदा यथाक्रमम् ॥ ५ ॥

याका अर्थ— मूलप्रकृति आठ कहीं, तिनके भेद पांच नव दोय अठईस च्यारि बयालीस दोय पांच ए यथाक्रमतैं जानने । इहां तर्क, जो, सूत्रमें द्वितीयका ग्रहण करना था, जातैं उत्तर प्रकृतिबंध दूसरा है । आचार्य कहै हैं, जो, पारिशेष्यन्यायतैं दूसराका ग्रहण सिद्ध होय है । दोय-भेदमें एकका नाम कहै, तब दूसरा विना नाम कहेही जानिये ऐसैं । तातैं सूत्रमें द्वितीयका ग्रहण न करना । आदिका मूलप्रकृतिबंध आठभेदरूप कहा, तातैं अवशेष बाकी उत्तरप्रकृति-बंधकीही विधि है ऐसैं जानि लेना । बहुरि सूत्रमें भेदशब्द है सो पांच आदिकी संख्यातैं जोडना । तहां पांचभेद ज्ञानावरणके, नव भेद दर्शनावरणके, दोय भेद वेदनीयके, अठई भेद मोहनीयके, च्यारि भेद आयुके, बयालीस भेद नामके, दोय भेद गोत्रके, पांच भेद अंतरायके ऐसैं जानना ॥

आगें पूछै है, जो, ज्ञानावरणके पांच भेद कहे, ते कौन हैं सो कहौ, ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ मतिश्रुतावधिमनःपर्ययकेवलानाम् ॥ ६ ॥

याका अर्थ— मति श्रुति अवधि मनःपर्यय केवल ए पांच ज्ञान हैं, तिनका आवरण करै सो पांच भेद ज्ञानावरणके हैं । तहां मत्यादिज्ञान तौ पूर्वे कहे ते लेणे, तिनका आवरणतैं आवर-

॥ सर्वार्थसिद्धिष्वचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०७ ॥

णका भेद होय है, ऐसैं ज्ञानावरणकर्मकी पांच उत्तरप्रकृति जाननी। इहां तर्क करै हैं, जो, अभव्य-जीवकै मनःपर्ययज्ञान केवलज्ञानकी शक्ति है कि नहीं है? जो शक्ति है तौ ताकै अभव्यपणाका अभाव है। बहुरि जो शक्ति नहीं है तौ तिसकै दोऊ ज्ञानका आवरणरूप प्रकृति कहना व्यर्थ है। ताका समाधान, जो, इहां आदेशके वचन कहनेतैं यह दोष नहीं है। तहां द्रव्यार्थिकनयके आदेशतैं तौ अभव्यकै मनःपर्यय केवलज्ञानकी शक्तिका संभव है। बहुरि पर्यायार्थिकनयके आदेश-करि तिस शक्तिका अभाव कहिये। बहुरि पूछै है, जो ऐसैं कहे तौ भव्यका अभव्यका भेद कहना न बणैगा जातैं दोऊकै तिनकी शक्तिका सद्भाव कहा। तहां कहिये, जो शक्तिके सद्भावकी अपेक्षा तौ भव्य अभव्यका भेद नहीं है व्यक्ति होनेके सद्भाव असद्भावकी अपेक्षा भेद है। जाकै सम्य-ग्दर्शन आदिकी व्यक्ति होयगी सो भव्य कहिये अर जाकै तिनकी व्यक्ति न होयगी सो अभव्य कहिये। जैसैं सुवर्णपाषाणमें अंधपाषाण कहिये है, जामें सुवर्ण नीसरैगा सो तौ बुरी सुवर्णपाषाण कहिये। जामें नाही नीसरैगा सो अंधपाषाण कहिये ऐसैं जानना ॥

इहां कोई कहै है, जो, मत्यादिज्ञानकै आवरण कहा सो ए ज्ञान सद्रूप है कि असद्रूप है? जो सद्रूप है तौ जो विद्यमान है ताकै आवरण काहेका? अर जो असद्रूप है तौ विद्यमानही नहीं,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०८ ॥

ताकै आवरण कौनके कहिये ? ऐसैं दोऊही पक्षमें आवरण बनें नाहीं । ताका समाधान, जो, इहांभी आदेशवचन जानना । द्रव्यार्थिकनयके आदेशतैं तौ सत्कै आवरण कहिये । जैसैं सद्रूप आकाशकै मेघपटलका आवरण देखिये है, तैसैं जानना । बहुरि पर्यायार्थिकनयके आदेशकरि असत्कै आवरण कहिये । जातैं उत्पत्तिका रोकनेवाला होय ताकूंभी आवरणशब्दकरि कहिये है । जो एकान्तकरि सत्कै तथा असत्कै आवरण कहिये तौ ज्ञानकै क्षायोपशमिकपणां बनें नाहीं । बहुरि ज्ञान किछु न्यारे पदार्थ है नाहीं । आत्माके गुणपर्यायस्वरूप है । सो जब आवरण होय तब तिस पर्यायकी व्यक्ति न होय सकै है । बहुरि जब आवरणका अभाव होय तब ज्ञानकी व्यक्ति प्रगट होय है । जैसैं प्रत्याख्यानसंयमभाव न्यारा पदार्थ नाहीं आत्माविषैही शक्तिरूप है । जेतैं प्रत्याख्यानावरणकर्मका सद्भाव होय तेतैं तौ प्रत्याख्यान प्रगट न होय अर जब याका आवरणका अभाव होय तब आत्माकें प्रत्याख्यानपर्यायकी व्यक्ति होय है; तैसैं इहांभी जानना । ऐसैं यह ज्ञानावरणकर्म है । याके उदयतैं आत्माकें जाननेकी सामर्थ्य हीन होय तब स्मरण नाहीं होय, धर्मश्रवण नाहीं होय, अज्ञानके वशतैं अनेक दुःखनिकूं भोगवै है ॥

आमें पूछै है कि, ज्ञानावरणकी उत्तरप्रकृतिका भेद तौ कहा, अब दर्शनावरणकर्मकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६०९ ॥

प्रकृतिका उत्तरभेद कहनेयोग्य है ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं हैं—

॥ चक्षुरचक्षुरवधिकेवलानां निद्रानिद्रानिद्राप्रचलाप्रचलाप्रचलास्त्यानगृह्यश्च ॥ ७ ॥

याका अर्थ— चक्षु, अचक्षु, अवधि, केवल ए च्यारि तौ दर्शन; तिनका आवरणरूप च्यारि, प्रकृति बहुरि निद्रा, निद्रानिद्रा, प्रचला, प्रचलाप्रचला, स्त्यानगृह्य ए पाच निद्रा ऐसैं दर्शनावरणकर्मकी नव उत्तरप्रकृति हैं। तहां चक्षु अचक्षु अवधि केवल इनका आवरणकी अपेक्षाकरि भेद कहना, चक्षुदर्शनावरण अचक्षुदर्शनावरण अवधिदर्शनावरण केवलदर्शनावरण ऐसैं। बहुरि मद खेद ग्लानि इनके दूरि करनेकै अर्थि सोवना निद्रा है। बहुरि तिस निद्राका उपरिउपरि फेरिफेरि आवना सो निद्रानिद्रा है। बहुरि जो आत्माकूं सूतैंही क्रियारूप चलायमान करै शोक खेद आदि-करि उपजै बैठैकैंभी नेत्र शरीर विक्रिया होय, सो प्रचला है। बहुरि सोही फेरिफेरि प्रवतैं सो प्रचलाप्रचला है। बहुरि जाकरि सोवतैंभी पराक्रम सामर्थ्य बहुत प्रगट होय सूताही उठि किछु कार्य करै फेरि सोवै यह न जानैं 'मैं किछु किया था' सो स्त्यानगृह्य है। इहां स्त्यायति धातुका अनेक अर्थ हैं, तिनमेंसूं सोवनेका अर्थ ग्रहण कीया है। बहुरि गृह्यधातुकाभी दीप्ति अर्थ ग्रहण है, तातैं सोवतेभी जो आत्मा पराक्रमरूप दिपै ऐसा अर्थ भया। जाके उदयतैं आत्मा बहुत सौद्रकर्म करै सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१० ॥

स्त्यानगृद्धि है। इन निद्रादिकरि दर्शनावरणकर्म समानाधिकरणकरि संबंध करना, इनका आधार दर्शनावरणही है। तातैं निद्रा दर्शनावरण, निद्रानिद्रादर्शनावरण इत्यादि कहना ॥

इहां कोई पूछै, जो, निद्रा तौ पापप्रकृति है अर सोवनेतैं प्राणीनिकैं सुख दीखै है, सो कैसें है? ताका समाधान, जो, निद्रा आवै है सो तौ पापहीका उदय है। जातैं दर्शन ज्ञान वीर्य आत्माका स्वभाव है ताका घात होय है। बहुरि सोवनेतैं खेद ग्लानि मिटैभी है, सो याके लगता सातावेदनीयका उदय है। तथा असाताका उदय मंद पडै है ताकूं यह निद्रा सहकारी मात्र होय है। तातैं यह प्राणी सुखभी मानै है। परमार्थतैं किछु सुख है नाहीं। बहुरि दर्शनावरणके उदयमें चक्षु अचक्षु-के उदयतैं तौ चक्षु आदि इन्द्रियनिकरि अवलोकन नाहीं होय है। एकेन्द्रिय विकलत्रय होय तब तौ इन्द्रियही घाटि होय। बहुरि जाकै नेत्र होय तौ बिगडि जाय बहुरि अवधिकेवलदर्शनावरणके उदयतैं ते दोऊ दर्शन प्रगट न होय। बहुरि निद्राके उदयतैं अंधकार अवस्था है। निद्रानिद्राके उदयतैं महा अंधारा है। प्रचलाके उदयतैं बैठाही घूमे, नेत्र चलै, गात्र चलै, देखताही न देखै। प्रचलाप्रचलाके उदयतैं अत्यंत घूमै, ऊँघै, कोई शरीरमें शलाका आदि चुभावै तौऊ चेत न होय। स्त्यानगृद्धिका स्वरूप पहला कयाही था ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६११ ॥

आगें, तीसरी प्रकृति जो वेदनीय ताकी उत्तरप्रकृतिके भेद कहनेकूं सूत्र कहै हैं —

॥ सदसद्वेद्ये ॥ ८ ॥

याका अर्थ— वेदनीयकी साता असाता ए दोय प्रकृति हैं । तहां जाके उदयतैं देवादि-
गतिनिविषैं शरीरसंबंधी तथा मनसंबंधी सुखकी प्राप्ति होय सो सातावेदनीय है । सत् कहिये
प्रशस्त सराहनेयोग्य जहां वेदनेयोग्य होय सो सद्वेद्य कहिये । बहुरि जाका फल नारक आदि
गतिविषैं अनेकप्रकार दुःख होय, सो असातावेदनीय है । असत् कहिये अप्रशस्त वेदनेयोग्य
होय सो असद्वेद्य है ॥

आगें चौथा मोहनीयकर्मकी उत्तरप्रकृतिके भेदके कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

दर्शनचारित्रमोहनीयाकषायकषायवेदनीयाख्यास्त्रिद्विनवषोडशभेदाः सम्यक्त्वमि-
ध्यात्वतदुभयान्यकषायकषायौ हास्यरत्यरतिशोकभयजुगुप्सास्त्रीपुंनपुंसकवेदा अनन्तानु-
बन्ध्यप्रत्याख्यानप्रत्याख्यानसंज्वलनविकल्पाश्चैकशः क्रोधमानमायालोभाः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— दर्शनमोहनीय चारित्रमोहनीय अकषायवेदनीय कषायवेदनीय ए चारि-
तिनकी संख्या तीन दोय नव सोलह इनका यथासंख्य संबंध करि लेणा । तहां दर्शनमोहनीयके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका , पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१२ ॥

तीनि भेद, सम्यक्त्व मिथ्यात्व मिश्र ऐसें । सो बंधअपेक्षा तौ एक मिथ्यात्वही है । अर सत्ताकी अपेक्षा तीनिप्रकार होय तिष्ठै है । तहां जाके उदयतैं सर्वज्ञका भाष्या जो स्वर्गमोक्षका मार्ग, तातैं पराङ्मुख होय तत्त्वार्थका श्रद्धानविषैं उत्साहरहित होय हितअहितका भेद जाननेकूं असमर्थ होय ऐसा मिथ्यादृष्टि होय ताका ऐसा भाव सो मिथ्यात्व कहिये । बहुरि तिसही मिथ्यात्वका भेदकूं सम्यक्त्व संज्ञा है । जातैं जो शुभपरिणामकरि विशुद्धताके बलतैं जाका विपाकरस हीन होय गया होय उदासीनकीज्यौं अवस्थित हुवा संता आत्माके श्रद्धानकूं रोकि सकैं नाहीं, तिसके उदयकूं वेदता संता पुरुष सम्यग्दृष्टिही कहिये, सो सम्यक्त्व नाम है ॥

बहुरि सोही मिथ्यात्व अपना रस आधाक शुद्ध भया आधाक मिथ्यात्व रह्या ऐसा होय ऐसें अमलके कोऊ होय है तिनकूं जलतैं पखालतैं पखालतैं तिनकी मदशक्ति क्यों मिठी क्यों रही होय है तैसें होय, सो मिश्र कहिये, याकूं सम्यग्मिथ्यात्वभी कहिये । याके उदयतैं आत्माका श्रद्धान नामा परिणाम मिथ्यात्व सम्यक्त्व दोऊ मिल्या हुवा मिश्ररूप होय है । जैसें मदके कोंद्र धोयेतैं आधे शुद्ध भये तिनकूं कोई भात पचाय खाय ताके निमित्ततैं किछू अमल किछू चेतन ऐसा मिश्रपरिणाम होय है तैसें जानना ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१३ ॥

बहुरि चारित्रमोहनीयके दोष भेद अकषायवेदनीय कषायवेदनीय । तहां ईषत् किंचित् कषायकं अकषाय कहिये, इहां अकार निषेधवाचक न लेणा ईषत् अर्थ लेणा । सो याके नव भेद हैं, हास्यादिके भेदतैं । तहां जाके उदयतैं हास्य प्रगट होय, सो हास्य कहिये । बहुरि जाके उदयतैं किछु वस्तुसूं आसक्त होना सो रति है । बहुरि रतितैं विपरीत किछु न सुहावै सो अरति है । बहुरि जाके उदयतैं इष्टका वियोगकरि परिणाम खेदरूप होय सोच करै रुदनादिक करै, सो शोक है । बहुरि जाके उदयतैं दुःखकारी पदार्थ देखि उद्वेग करना डरपना भागना सो भय है । बहुरि जाके उदयतैं अपना दोष तौ संकोचना परका दोष देखि परिणाम मलिन करना सो जुगुप्सा है । बहुरि जाके उदयतैं स्त्रीसंबंधी भाव पावै सो स्त्रीवेद है । जाके उदयतैं पुरुषसंबंधी भावनिकूं पावै, सो पुरुषवेद है । जाके उदयतैं नपुंसकसंबंधी भावनिकूं पावै, सो नपुंसकवेद है । बहुरि कषायवेदनीय सोलहप्रकार है । तहां अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि, अप्रत्याख्यानावरण क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि, प्रत्याख्यानावरण क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि, संज्वलन क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि ऐसैं सोलह भई ॥

तहां अनंत नाम मिथ्यात्वका है, जातैं यह मिथ्यात्व अनंतसंसारका कारण है, तिस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१४ ॥

मिथ्यात्वकी अनुसारणी याकै लारलगी यातैं अनुराग करावनहारी होय, सो अनंतानुबंधी है। याके उदयतैं सर्वथा एकांतरूप झूठा तत्वविषैं तौ राग प्रीति होय है। अनेकान्तरूप सांच तत्वार्थतैं द्वेष होय है। झूठाकूं साचा थापि ताकी पक्ष करै है, ताके विषैं सत्यार्थका अभिमान करै है, जो हमारा मानना सत्यार्थ है इत्यादि चेष्टा होय है। बहुरि जाके उदयतैं एकदेशत्यागरूप श्रावकके व्रत किंचिन्मात्रभी करि सकै है सो देश ईषत्प्रत्याख्यानकूं आवरण करै, सो अप्रत्याख्यानारण है। बहुरि जाके उदयतैं सकल संयमकूं न पाय सकै, सो सकलप्रत्याख्यानकूं न आचरै, तातैं प्रत्याख्यानारण है। बहुरि संयमकी लार एक होय तिष्ठै दैदीप्यमान रहै तथा तिसके होतैं संयमभी दैदीप्यमान रह्या करै सो संज्वलन है ॥

इहां वेदनीयके भावनिका विशेष ऐसा, जो, स्त्रीसूं रमनेआदि विकारभाव होय सो तौ पुरुषवेदके भाव हैं। बहुरि नपुंसकवेदविषैं स्त्रीपुरुष दोऊसूं रमनेरूप आदि विकारभाव होय हैं। बहुरि स्त्रीवेदके भावका विशेष सो लज्जाकरि नग्रीभूतपणा होय, अर जाके मनकी ग्लानि प्रगट न दीखै, कामका अभिप्राय रहै, नेत्रनिका विभ्रम होय, आलिंगनितैं सुख मानै, पुरुषसूं रमनेकी वांछा रहै इत्यादिक जानना। सो भावनिका विशेष ऐसा कदाचित् पुरुषकैभी होय तब स्त्रीवेदका

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१५ ॥

उदय कहिये । तथा नपुंसककैभी कदाचित् ऐसे भाव होय तब स्त्रीवेदहीका उदय कहिये । बहुरि स्त्रीकैभी कदाचित् पुरुषनपुंसकके भावरूप वेदका उदय होय है अर शरीरके आकाररूप द्रव्य स्त्री पुरुष नपुंसक होय हैं । ते आकार नामकर्मके उदयतैं होय हैं ॥

बहुरि क्रोधादिपरिणामका विशेष, तहां अपना परका जातैं घात होय बहुरि उपकार जानैं नाहीं अहितही करनेवाला क्रूरपरिणाम होय ताकूं अमर्ष कहिये, सोही क्रोध है । इहां भावार्थ ऐसाभी, जो, परद्रव्य परणमें तामें ऐसे भाव होय, जो 'यह ऐसैं क्यों परिणामें' ऐसैं खुनसि होय सो क्रोध है । ताका तीव्र मंद अपेक्षा च्यारि अवस्था हैं । ताके च्यारि दृष्टान्त— तीव्रतर तौ पाषाणकी रेखासारिखा होय, घणे कालमें मिटै । तीव्र पृथ्वीकी रेखासारिखी होय, सो थोरेही कालमें मिटि जाय । मंद धूलिरेखासारिखी होय, सो अल्पकालहीमें मिटि जाय । मंदतर जलकी रेखासारिखी होय, सो तत्कालही मिटि जाय । ऐसैं वासनातैं क्रोधका विशेष है ॥

बहुरि जातिआदि आठ मदके कारण हैं, तिनके अवलंबनतैं परतैं नमनरूप परिणाम न होय सो मान है । याकैभी तीव्र मंद अपेक्षा च्यारि दृष्टान्त हैं । तीव्रतर तौ पाषाणके स्तंभसारिखा होय, जो खंड तौ होय परंतु नमना कठिन । बहुरि तीव्र अस्थिसारिखा होय, सो कोई कारणविशेषतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१६ ॥

केतेक काल पीछें नमि जाय। बहुरि मंद काष्ठसारिखा होय, जो नमनेका कारण मिलै थोरेही कालमें नमि जाय। बहुरि मंदतर बेलिके तंतुसारिखे होय, तत्काल नमि जाय। ऐसैं मानका विशेष है ॥

बहुरि मायाका विशेष, जो परकुं ठगनेके अर्थि परतैं छिपाय मन वचन कायका कुटिलपणाका विचार, सो माया है। याकेभी तीव्रमंदके च्यारि दृष्टान्त हैं। तहां तीव्रतर बांसके विडाके जडसारिखी जाका परकुं ज्ञान होय सकै नाहीं अर पैला ठिगाय जाय सो बहुत कालताई प्रवतैं कहि न मिटैं। बहुरि तीव्र मीढेके सींगसारिखी, जाकी वक्रता थोड़ी, थोड़े कालमें मिटि जाय। बहुरि मंद गोमूत्रकसारिखी, जाके दोय च्यारि मोडेरूप वक्रता, सो अल्पकालमें मिटि जाय। बहुरि मंदतर खुरवा तथा लिखनेकी कलमसारिखी, जाकी एकमोडारूप वक्रता, तस्त मिटि जाय। ऐसैं मायाका विशेष है ॥

बहुरि लोभका विशेष, तहां अपने उपकारका कारण जो द्रव्य आदिक वस्तु ताकी वांछा अभिप्रायमें रहै सो लोभ है, याकेभी तीव्र मंदके च्यारि दृष्टान्त हैं। तहां तीव्रतर किरिमिची रंग सारिखा बहुतकालमेंभी जाका मिटना कठिन। बहुरि तीव्र काजलके रंगसारिखा, जो थोड़ेही कालमें मिटि जाय। बहुरि मंद कर्दम लग्या हूवा सारिखा, सो अल्पकालमें जाका रंग उतरि जाय। बहुरि मंदतर हलदके रंगसारिखा, तुरत उडि जाय। ऐसा लोभका विशेष है। ऐसैं दर्शनमोहकी तीनि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१७ ॥

प्रकृति, च्यारि मोहनीयकी, पर्चास कषायरूपप्रकृति ए अठईस कहीं ॥

आगे आयुकर्मके उत्तरप्रकृतिके निर्णयके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ नारकतैर्यग्योनमानुषदैवानि ॥ १० ॥

याका अर्थ— नारक तैर्यग्योन मानुष दैव ए च्यारि प्रकृति आयुकर्मकी हैं। तहां नरक-आदिविषैं भवके संबंधकरि आयुका नाम कीया है। जो नरकविषैं उपजनेकूं कारण कर्म, सो नारकआयु है। जो तिर्यचयोनिविषैं उपजनेकूं कारण कर्म, सो तैर्यग्योन है। जो मनुष्यविषैं उपजनेकूं कारण कर्म, सो मानुष है। जो देवनिविषैं उपजनेकूं कारण कर्म, सो दैव है। इहां भावार्थ ऐंसा, जो, जिस पर्यायमें यह जीव उपजै, तिसविषैं जीवना मरना इस आयुके आधीन है। तिस पर्यायसंबंधी दुःख तथा सुख आयुपर्यंत भोगवै है ॥

आगे याके अनंतर कहा जो नामकर्म ताकी उत्तरप्रकृतिके निर्णयके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ गतिजातिशरीराङ्गोपाङ्गनिर्माणबन्धनसंघातसंस्थानसंहननस्पर्शरसगन्धवर्णानु-
पूर्यागुरुलघूपघातपरघातातपोद्योतोच्छ्वासविहायोगतयः प्रत्येकशरीरत्रससुभगसुस्वरशु-
भसूक्ष्मपर्याप्तिस्थिरादेययशःकीर्तिसेतराणि तीर्थकरत्वं च ॥ ११ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१८ ॥

याका अर्थ— ए गतिआदि वियालीस भेद नामप्रकृतिके हैं। जहां जाके उदयतैं आत्मा अन्यपर्यायकूं गमन करै, सो गति है। सो च्यारिप्रकार है। नरकगति, तिर्यग्गति, मनुष्यगति, देवगति ऐसैं। बहुरि जिनविषैं अव्यभिचारी समानभावकरि एकतारूप भया जो अर्थका स्वरूप सो जाति है। सो पांचप्रकार है एकेन्द्रियजातिनाम, द्वीन्द्रियजातिनाम, त्रीन्द्रियजातिनाम, चतुरिन्द्रियजातिनाम, पंचेन्द्रियजातिनाम। बहुरि जाके उदयतैं आत्माके शरीर निपजै, सो शरीरनाम है। सो पांचप्रकार है औदारिक, वैक्रियक, आहारक, तैजस, कर्मण। बहुरि जाके उदयतैं अंग उपांग निपजै, सो अंगोपांगनाम है। सो तीनप्रकार है औदारिक वैक्रियक आहारक ऐसैं। बहुरि जाके उदयतैं नेत्रादिककी यथास्थान तथा यथाप्रमाण निष्पत्ति होय, सो निर्माणनाम है। ताके दोय भेद हैं स्थाननिर्माण प्रमाणनिर्माण। बहुरि शरीरनामकर्मके उदयके वशतैं पाये जे पुद्गलके स्कंध तिनका परस्पर प्रदेशनिका अनुप्रवेश होय बंधान होय, सो बंधननाम है। जो शरीरके नामतैंही जिनके नाम ऐसैं पांचप्रकार हैं ॥

बहुरि जाके उदयतैं औदारिकआदि शरीरनिके परमाणुनिके स्कंध परस्पर अनुप्रवेशतैं एकरूप होय छिद्ररहित होय मिलै, सो संघातनाम है। सोभी शरीरनामधारक पांचप्रकार है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६१९ ॥

बहुरि जाके उदयतैं औदारिकआदि शरीरनिके आकार निपजै, ते संस्थाननाम हैं । सो छहप्रकार है समचतुरस्रसंस्थान, न्यग्रोधपरिमंडलसंस्थान, स्वातिकसंस्थान, कुब्जकसंस्थान, वामनसंस्थान, हुंडुकसंस्थान । तहां जो ऊपर नीचैं समान बराबरि विभागरूप शरीरके अवयवनिका स्थापन होय 'जैसैं प्रवीण करीगरका बनाया सर्व अवयव यथास्थान सुंदर होय तैसैं' समचतुरस्रसंस्थान है । बहुरि जो शरीरके अवयव उपरिलै तौ बडे होय नीचे छोटे होय वडवृक्षकीज्यों सो न्यग्रोधपरिमंडल है । बहुरि याके उलठा उपरितैं छोटे होय नीचे चौड़े होय सो स्वातिक है, जैसैं वंभी होय तैसा आकार होय । बहुरि जामें पीठि बड़ा होय सो कुब्जक है । बहुरि जामें सर्वही अंग छोटे होय सो वामन है । बहुरि जामें सर्वही अंग उपांग रुंड मुंड बुरे होय सो हुंडक है ॥

बहुरि जाके उदयतैं आस्थि कहिये हाड तिनकी बंधनका विशेष होय सो संहनननाम है । सो छहप्रकारका है । तहां जामें हाड अरु संधिके बडे कीला वज्रमयी होय अरु वज्रमयी नसनिके वलयबंधनकरि बंधै होय, सो वज्रवृषभनाराचसंहनन है । बहुरि जामें वज्रमयी हाड संधिके तथा बडे कीला होय सो वज्रमयी वलयबंधनकरि रहित होय सो वज्रनाराचसंहनन न है । बहुरि जामें हाड तथा संधिनके कीला तौ होय परंतु वज्रमयी न होय अरु वज्रमयी वलयबंधनभी न होय, सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२० ॥

नाराचसंहनन है । बहुरि जामें हाडनकी संधिके कीला एकतरफ तौ होय दूसरीतरफ न होय, सो अर्धनाराचसंहनन है । बहुरि हाडनिकी संधि छोटी कीलनिकरि सहित होय, सो कीलकसंहनन है । बहुरि जामें हाडनिकी संधिमें अंतर होय चौगिरद बड़ी नस छोटी नस लिपटी होय मांसकरि भस्वा होय, सो असंप्राप्तासृपाटिकासंहनन है । ऐसैं छह भये ॥

बहुरि जाके उदयतैं स्पर्श निपजै, सो स्पर्शनाम है । सो आठप्रकार है, कर्कश सृदु गुरु लघु स्निग्ध रूक्ष शीत उष्ण ऐसैं । बहुरि जाके उदयतैं रस निपजै, सो रसनाम है । सो पांच प्रकार है, तिक्त कटुक कषाय आम्ल मधुर ऐसैं । बहुरि जाके उदयतैं गंध उपजै, सो गंधनाम है । सो दोयप्रकार है, सुरभि असुरभि । बहुरि जाके उदयतैं वर्ण निपजै, सो वर्णनाम है । ताके पांच भेद हैं, कृष्ण नील रक्त पीत शुक्ल ऐसैं । बहुरि जाके उदयतैं पहला शरीरका आकार बण्णा रहै नवा शरीरकी वर्गणा ग्रहण न करै, जेतैं आनुपूर्व्यनाम है । याका उदय उत्कृष्ट तीनि समय विग्रहगतिमें रहै है । सो च्यारिप्रकार है, नरकगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य, तिर्यग्गतिप्रायोग्यानुपूर्व्य, मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य, देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य ॥

बहुरि जाके उदयतैं लोहके पिंडकीज्यों भाज्या होयकरि तलै गिरि पडै तथा आकके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२१ ॥

कूफदाकेज्यों हलका होयकरि ऊपरकूं उडि जाय नाही, सो अगुरुलघुनाम है । यह कर्मकी प्रकृति है सो शरीरसंबंधी जाननी । जो अगुरुलघुनामा स्वाभाविक द्रव्यका गुण है, सो याकूं न जानना । बहुरि जाके उदयतैं अपना घात आपकरि होय, सो उपघातनाम है । बहुरि जाके उदयतैं अपना घात परकरि होय, सो परघातनाम है । बहुरि जाके उदयतैं आतपमय शरीर पावै, सो आतपनाम है । यह सूर्यके विमानविषैं पृथ्वीकायिक जीवनिक्कै वतैं है । बहुरि जाके उदयतैं शरीर उद्योतरूप पावै सो उद्योतनाम है । सो यह चंद्रमाके विमानके पृथ्वीकायिकजीवनिक्कै तथा आग्या आदि जीवनिक्कै उदय होय है । बहुरि जाके उदयतैं उच्छ्वास आवै, सो उच्छ्वासनाम है ॥

बहुरि जाके उदयतैं आकाशविषैं गमनका विशेष होय, सो विहायोगतिनाम है । इहां विहाय ऐसा नाम आकाशका है, यहू दोयप्रकार है, प्रशस्त अप्रशस्त, याकूं शुभचालि अशुभचालि कहिये । सो जीवकै कर्मके उदयतैं एक आत्माकरि भोगिये ऐसी बुरी भली चाल जाननी । जो कियावान् द्रव्यके स्वभावहीकरि गमन होय सो नाही लेना । बहुरि जाके उदयतैं एक आत्माकरिही भोगिये ऐसा शरीर पावै, सो प्रत्येकनाम है । बहुरि जाके उदयतैं बहुतजीवनिका भोगनेका एकही शरीर होय, सो साधारण नाम है । बहुरि जाके उदयतैं इंद्रियादिविषैं जन्म होय, सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२२ ॥

त्रसनाम है। बहुरि जाके उदयतैं एकेन्द्रियविषैं उपजै, सो स्थावरनाम है। बहुरि जाके उदयतैं अन्यकूं प्यारी लागै, सो सुभगनाम है। बहुरि जाके उदयतैं रूप आदि सुंदरगुण होय, तौ अन्यकूं प्रीति न उपजै, सो दुर्भगनाम है। बहुरि जाके उदयतैं स्वर मनोज्ञ होय, सो सुस्वरनाम है। यातैं विपरीति बुरा स्वर होय सो दुःस्वरनाम है ॥

बहुरि जाके उदयतैं शरीर रमणीक सुन्दर होय, सो शुभनाम है। यातैं विपरीति असुंदर होय, सो अशुभनाम है। बहुरि जाके उदयतैं सूक्ष्मशरीर निपजै, सो सूक्ष्मनाम है। बहुरि जाके उदयतैं अन्यकूं बाधा करै रोकै ऐसा शरीर उपजै, सो बादरनाम है। बहुरि जाके उदयतैं आहार आदि पर्याप्ति पूर्ण करै, सो पर्याप्तिनाम है। सो पर्याप्ति छह प्रकार है आहार, शरीर, इंद्रिय, श्वासोस्वास, भाषा, मन ऐसैं। बहुरि जाके उदयतैं छह पर्याप्ति पूर्ण न करै ऐसा अपर्याप्तिनाम है। बहुरि जाके उदयतैं शरीरके अंगोपांग दृढ होय, सो स्थिरनाम है। यातैं विपरीति अस्थिरनाम है। बहुरि जाके उदयतैं प्रभासहित शरीर होय पैला सहारी न सकै, सो आदेयनाम है। प्रभासहित शरीर होय, सो अनादेयनाम है। बहुरि जाके उदयतैं पवित्रगुण लोकमें प्रगट होय, सो यशःकीर्तिनाम है। बहुरि जाके उदयतैं छते गुणभी प्रगट न होय सकै अवगुण प्रगट होय सो अयशः

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२३ ॥

कीर्तिनाम है। बहुरि जाके उदयतैं अचिंत्य विभूतिविशेषसहित अरहंतपणा पावै, सो तीर्थकरनाम है॥

इहां कोई कहै, गणधर चक्रवर्तीआदिभी बड़ी विभूति पावैं हैं, तिनकी प्रकृति क्यों न कहौ? ताकूं कहिये, जो, उच्चगोत्रादिकके उदयतैं होय है। तातैं न्यारे न कहे अर तीर्थकर होय हैं ते मोक्षमार्ग प्रवर्तावै है, यह फल चक्रवर्त्यादिककै नाहीं है। तहां चौदह तौ पिंडरूप प्रकृति हैं तिनके पैसठि भेद हैं। गति ४। जाति ५। शरीर ५। अंगोपांग ३। निर्माण २। बंधन ५। संघात ५। संस्थान ६। संहनन ६। स्पर्श ८। रस ५। गंध २। वर्ण ५। आनुपूर्व्य ४। विहायोगति २ ऐसैं ६५। बहुरि प्रत्येकशरीर आदि १० प्रतिपक्षीसहित कही ते बीस अर आठ अगुरुलघु आदिक ऐसैं अठाईस अपिंडरूप हैं। ऐसैं सब मिलि तेरणवै प्रकृति जाननी। सूत्रमें इकतीसकें तौ न्यारी विभक्ति करी ते प्रतिपक्षी जाननी। दशके सेतर पद दे न्यारी विभक्ति करी, ते सप्रतिपक्षी जाननी। तीर्थकरकें न्यारी विभक्ति करी सो याकें प्रधानपणा जनावनेके अर्थि है ॥

आगें, नामकर्मकी प्रकृतिनिके भेद तौ कहे अब याके अनंतर कह्या जो गोत्रकर्म ताकी प्रकृतिका भेद कहिये हैं—

॥ उच्चैर्नीचैश्च ॥ १२ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२४ ॥

याका अर्थ— उच्चगोत्र नीचगोत्र ए दोय गोत्रकर्मकी प्रकृति हैं। तहां गोत्र दोयप्रकार हैं उच्चगोत्र नीचगोत्र। तहां जाके उदयतैं लोकपूजितकुलविषैं जन्म होय, सो उच्चगोत्र है। बहुरि तिसतैं विपरीति निंद्यकुलमें जन्मका कारण होय, सो नीचगोत्र हैं ॥

आगें आठमां अंतरायकर्मकी उत्तरप्रकृति कहनेकूं सूत्र कहै है—

॥ दानलाभभोगोपभोगवीर्याणाम् ॥ १३ ॥

याका अर्थ— दान लाभ भोग उपभोग वीर्य इन पांचनिका विघ्न करनेवाली अंतरायकी पांच प्रकृति हैं। तहां अंतराय करनेकी अपेक्षा भेद कहे हैं। दानका अंतराय लाभका अंतराय इत्यादि। जाके उदयतैं देनेकी इच्छा करै तौऊ दीया न जाय, सो दानान्तराय है। लेनेकी इच्छा होय सोऊ पावै नाहीं, सो लाभांतराय है। भोगनेकी इच्छा होय भोगने पावै नाहीं, सो भोगांतराय है। उपभोग करनेकी इच्छा होय उपभोग पावै नाहीं, सो उपभोगान्तराय है। कोई कार्यका उत्साह करै उत्साहकी सामर्थ्य न होय सो वीर्यांतराय है। ऐसे ये अन्तराय कर्मकी पांच प्रकृति जानना। ऐसैं प्रकृतिबंधके भेद तौ कहे। अब स्थितिबंधके भेद कहने हैं, सो स्थिति दोयप्रकार है, उत्कृष्ट जघन्य। तहां जिन प्रकृतिनिकी उत्कृष्टस्थिति समान है, ताका निर्देशके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२५ ॥

॥ आदितस्तिसृणामन्तरायस्य च त्रिंशत्सागरोपमकोटीकोट्यः परा स्थितिः ॥ १४ ॥

याका अर्थ — आदितैं कहे जे ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय ए तीनि बहुरि अंतराय इन च्यारि कर्मनिकी उत्कृष्ट स्थिति तीस कोडाकोडी सागरकी बंधै है। इहां आदितः ऐसा शब्द तौ मध्यके तथा अंतके न लेने इसवास्तैं कहा है। अर अंतरायका ग्रहण न्यारा हैही। बहुरि सागरोपमका पहली स्वरूप कहाही था। बहुरि कोडिकोडिकू कोटीकोटी कहिये। बहुरि परा कहनेतैं उत्कृष्ट जानना। एहां ऐसा अर्थ भया, जो, ज्ञानावरण दर्शनावरण वेदनीय अंतराय इन च्यारिनिकी उत्कृष्टस्थिति तीस कोडाकोडी सागरकी है। सो यह मिथ्यादृष्टि संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्त जीवकै बंध होय है, अन्य जीवनिकै आगमतैं जानना। तहां एकेन्द्रिय पर्याप्तकें एकसागरके सात भाग कीजै तामें तीनि भाग, बहुरि द्वीन्द्रियपर्याप्तके पचीस सागरके सात भाग कीजै तामें तीनि भाग, त्रीन्द्रियपर्याप्तकें पचास सागरके सात भाग कीजे तामें तीनि भाग, चतुरिन्द्रियके सौ सागरके सात भाग कीजै तामें तीनि भाग, असंज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तके एक हजार सागरके सात भाग कीजै तामें तीनि भाग, बहुरि अपर्याप्तकें संज्ञी पंचेन्द्रियकें तौ अंतःकोडाकोडी सागरकी जानना अर एकेन्द्रियादिककें पूर्वोक्त भाग पत्यकें असंख्यातवां भाग करि हीन जानने। बंधके प्रथम समयतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२६ ॥

लगाय जेते काल अवस्थान रहै सो स्थितिबंध जानना ॥

आगें, मोहनीयकर्मकी उत्कृष्टस्थितिके जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ सप्ततिर्मोहनीयस्य ॥ १५ ॥

याका अर्थ— मोहनीयकर्मकी स्थिति उत्कृष्ट सत्तरि कोडाकोडी सागरकी है। इहां कोडाकोडी सागर उत्कृष्टकी पहले सूत्रतैं अनुवृत्ति लेणी। यहभी स्थिति मिथ्यादृष्टि संज्ञी पर्याप्तकै बंधै है। अन्यकै आगमतैं जानना ॥ आगें नाम गोत्रकी उत्कृष्टस्थिति जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ विंशतिर्नामगोत्रयोः ॥ १६ ॥

याका अर्थ— नामकर्म अर गोत्रकर्मकी उत्कृष्ट स्थिति बीस कोडाकोडी सागरकी है। इहांभी उत्कृष्ट कोडाकोडी सागरोपमकी अनुवृत्ति है। यहभी उत्कृष्टस्थिति संज्ञीपंचेन्द्रिय पर्याप्तकै बंधै है, अन्य आगमतैं जाननी ॥

आगें आयुकर्मकी उत्कृष्टस्थिति कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमाण्यायुषः ॥ १७ ॥

याका अर्थ— आयुकर्मकी स्थिति उत्कृष्ट तेतीस सागरकी है। इहां उत्कृष्टकीही अनुवृत्ति है।

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२७ ॥

इहांभी संज्ञी पंचेन्द्रिय पर्याप्तकैही बंधै है, अन्यकै आगमते जाननी ॥

आगे, उत्कृष्टस्थिति तौ कही, अब जघन्यस्थिति कहनी है, तहां पांचकर्मकी तौ जघन्य-स्थिति समान है, सो न्यारी कहसी, अर तीनि कर्मकी स्थितिमें विशेष है, सो पहली कहै हैं । तहां दोय सूत्र हैं—

॥ अपरा द्वादशमुहूर्ता वेदनीयस्य ॥ १८ ॥

याका अर्थ— वेदनीयकर्मकी जघन्यस्थिति बारह मुहूर्तकी है । इहां अपरा ऐसा जघन्यका नाम लेणा ॥

॥ नामगोत्रयोरष्टौ ॥ १९ ॥

याका अर्थ— नामकर्म गोत्रकर्म इन दोऊनिकी जघन्यस्थिति आठ मुहूर्तकी है । इहां अपरास्थिति अन्तर्मुहूर्त इन शब्दनिकी अनुवृत्ति है । आगे, पांच कर्म न्यारे राखे थे, तिनकी जघन्यस्थिति कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ शेषाणामन्तर्मुहूर्ता ॥ २० ॥

याका अर्थ— शेष कहिये बाकीके पांच कर्म ज्ञानावरण दर्शनावरण अंतराय मोहनीय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२८ ॥

आयु इनकी जघन्यस्थिति अंतर्मुहूर्तकी है। तहां ज्ञानावरण दर्शनावरण अंतराय इन तीनकी तौ जघन्यस्थिति सूक्ष्मसांपरायगुणस्थानवालेकें बंधै है। बहुरि मोहनीयकर्मकी जघन्यस्थिति अनुवृत्ति बादरसांपराय कहिये नवमां गुणस्थानवालेकें बंधै है। बहुरि आयुकर्मकी जघन्य संख्यातवर्षका जिनका आयु ऐसैं कर्मभूमि मनुष्य तिर्यचनिकें बंधै है ॥

आगें पूछै है, जो, दोऊ प्रकारकी स्थिति ज्ञानावरणआदि कर्मनिकी कही, अब इनका अनुभवका कहा लक्षण है सो कहौ। ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ विपाकोऽनुभवः ॥ २१ ॥

याका अर्थ— कर्मप्रकृति पचकर उदय आवै ताका रस अनुभवमें आवै सो अनुभव कहिये। इहां विपाकके दोय अर्थ हैं, एक तौ विशिष्ट पाक होय सो विपाक कहिये, दूजा नाना पाक होय सो विपाक कहिये। तहां पूर्वे कहे जे तीव्र मंद कषायरूप भावाश्रवके विशेष तिनैं कर्मनिके पाक रसमें विशेष होय, सो तौ विशिष्ट पाक है। बहुरि द्रव्य क्षेत्र काल भव भावके निमित्तके भेदतैं भया जो नानाप्रकारपणा जामें ऐसा जो कर्मका पचना, सो विपाक है। तहां इनमें शुभपरिणामनिके प्रकर्षतैं तौ शुभप्रकृतिका उत्कृष्ट अनुभव बंधै है। अर अशुभप्रकृतिनिका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६२९ ॥

हीन अनुभव बंधै है। बहुरि अशुभपरिणामनिके प्रकर्ष होनेतैं अशुभप्रकृतिनिका उत्कृष्ट अनुभव बंधै है। अर शुभप्रकृतिका हीन अनुभव बंधै है। सो ऐसैं कारणके वशतैं प्राप्त भया जो अनुभव सो दोयप्रकार प्रवर्तै है, स्वमुख करि बहुरि परमुखकरि। तहां मूलप्रकृतिके जे आठ कर्म तिनका तौ अनुभव स्वमुखहीकरि प्रवर्तै है। अपना अपना बंधके अनुसार उदय आवै है। अन्यकर्मका अन्यकर्मरूप होय उदय आवै नाहीं। बहुरि उत्तरप्रकृतिनिका जे तुल्यजातिकर्म होय तिनका परमुखकरिभी अनुभव होय है। तिनमें आयुकर्मके भेदनिकें तौ परमुखकरि उदय नाहीं, जो आयु बंधै ताहीका उदय होय। बहुरि दर्शनमोह अर चारित्रमोहके परस्पर उलटना नाही है। जो बांधै सोही उदय आवै। सोही कहिये है। नरकआयु तौ तिर्यच आयु होय उदय आवै नाहीं। मनुष्यआयु नरकतिर्यचरूप होय उदय आवै नाहीं ऐसैं। बहुरि दर्शनमोह तौ चारित्रमोहरूप होय उदय आवै नाहीं अर चारित्रमोह दर्शनमोहरूप होय उदय आवै नाहीं। आगें शिष्य कहै है, जो, पूर्वें संचय कीया जो नानाप्रकार कर्म, ताका विपाक सो अनुभव है, सो यह तौ हमनें अंगीकार कीया मान्या, परंतु यह न जानें है— यह अनुभव प्रसंख्यात कहिये जो प्रकृतिगणनामें आई तिसस्वरूपही है कि अप्रसंख्यात कहिये किछु औरभांति है? ऐसैं पूछैं तैं आचार्य कहै हैं,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३० ॥

प्रसंख्यातही हैं, जो, प्रकृतिगणनामें आई तिसरूपही उदय आये भोगिये है। जातैं ऐसा है ऐसैं सूत्र कहै हैं—

॥ स यथानाम ॥ २२ ॥

याका अर्थ— जो प्रकृतिनाम है तैसाही ताका अनुभव है। तहां ज्ञानावरणका फल ज्ञानका अभाव है, शक्तिकी व्यक्ति न होना है। दर्शनावरणका फल दर्शनशक्तिकी व्यक्ति न होना है। ऐसैंही जैसा जाका नाम है तैसाही अर्थरूप अनुभव सर्वकर्मप्रकृतिनिका भेदनिसहित प्रतीतिमें ल्यावना ॥

आगें शिष्य कहै है, जो कर्मका विपाक सो अनुभव कहा, तहां कर्म भोगे पीछें आभूषण-कीज्यौं लग्या रहै है, कि भोगें पीछें साररहित होय गिरि पड़ै है झडि जाय है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ ततश्च निर्जरा ॥ २३ ॥

याका अर्थ— तिस अनुभवपीछे निर्जराही है। भोगेपीछे झडि जाय है। आत्माकूं दुःख सुख देकरि अर पूर्वस्थितिके क्षयतैं फेरि अवस्थान रहै नाहीं। तातैं कर्मकी निवृत्तिही होय है। जैसैं आहार खाय सो पचिकर झडिही जाय, तैसैं झडि जाय, याहीकूं निर्जरा कहिये। सो यह दोयप्रकार है, सविपाकतैं उपजी अविपाकतैं उपजी। तहां च्यारि हैं गति जामें बहुरि अनेक जातिके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३१ ॥

विशेषनिकरि भस्वा भ्रमणरूप ऐसा जो संसाररूप समुद्र ताविषैं घणे कालतैं भ्रमता जो यह प्राणी ताकै शुभअशुभ कर्म अनुक्रमकरि परिपाककूं प्राप्त होय स्थिति पूरी करि अनुभव कहिये भोगनेका जो उदयावलीरूप नाला ताकेविषैं प्राप्त होय अपना फलकूं देय झडै है, सो तौ सविपाकनिर्जरा है। बहुरि जो कर्म स्थिति पूरी करि अपना उदयकालकूं न प्राप्त भया अर तपश्चरण आदि उपचारि कियाके विशेषनिकी सामर्थ्यतैं विना उदय आयाहीकूं जोरीतैं उदीरणा करि उदयावलीमें लेकरि वेदना भोगना “जैसेँ आम्र तथा फनसका फल पालमें देकरि शीघ्र पचावै तैसेँ पचाय लेना” सो अविपाकनिर्जरा है। बहुरि सूत्रमें चशब्द है सो निर्जराका अन्यभी निमित्त है ऐसा जनावनेके अर्थ है। आगे कहेंगे जो तपसा निर्जरा ऐसासूत्र सो अनुभवतैं निर्जरा होय है बहुरि तपतैंभी होय है ऐसा जनाया है ॥

इहां पूछै है, कि, इस अध्यायमें निर्जराका कथनका कहा प्रयोजन? संवरके पीछे निर्जरा कहा चाहिये। जातैं संवरके पीछे याका नाम है तैसेँही कहना। ताका समाधान, यह लघुकरणका प्रयोजन है, जो, संवरके पीछे याकूं कहते तौ तहांभी ‘विपाकोऽनुभवः’ ऐसा, फेरि कहना होता, तातैं इहां कहनेमें फेरि नाही कहना होय सो इहां विशेष कहिये है। ते कर्मप्रकृति दोयप्रकार हैं,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३२ ॥

घातप्रकृति अघातप्रकृति । तहां ज्ञानावरण दर्शनावरण मोहनीय अंतराय ए तौ घातिकर्म हैं । अर वेदनीय नाम आयु गोत्र ए अघातिकर्म हैं । बहुरि घातिकर्मकी प्रकृति दोयप्रकार है, सर्वघाति देशघाति । इहां केवलज्ञानावरण निद्रा निद्रानिद्रा प्रचला प्रचलाप्रचला स्त्यानगृद्धि केवलदर्शनावरण दर्शनमोह चारित्रमोहकी संज्वलननोकषायविना बारह कषाय ऐसैं बंधअपेक्षा बीस प्रकृति सर्वघाति हैं । बहुरि ज्ञानावरण च्यारि दर्शनावरणकी तीनि अंतराय पांच संज्वलननोकषाय तेरा ऐसैं पचीस देशघाति हैं । यहभी बंधअपेक्षा जाननी । बहुरि अन्यविशेष है सो कहिये है, शरीर ५ बंधन ५ संघात ५ संस्थान ६ संहनन ६ अंगोपांग ३ स्पर्श ८ रस ५ गंध २ वर्ण ५ प्रत्येक साधारण २ स्थिरअस्थिर २ शुभअशुभ २ अगुरुलघु १ उपघात १ परघात १ उद्योत १ निर्माण १ ए वासठि प्रकृति तौ पुद्गलविपाककी कहिये पुद्गलहीकूं रस दे हैं, शरीरसंबंधी जाननी । बहुरि आनुर्ल्य ४ क्षेत्रविपाककी कहिये जीवके प्रदेशनके आकाररूप विपाक इनकै हैं । बहुरि आयु ४ भवविपाककी कहिये इनका भवसाधारणमात्र फल है । अब शेषप्रकृति जीवविपाककी कहिये । ते जीवके उपयोग आदि शक्तिकूं विपाक दे हैं । ज्ञानावरण ५ दर्शनावरण ९ अंतराय ५ मोहनीय २८ ऐसैं घातिकर्मकी तौ ४७ बहुरि वेदनीय २ गोत्रकर्मकी २ नामकी २७ तिनके नाम

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३३ ॥

गति ४, जाति ५, विहायोगति २, त्रसस्थावर २, सूक्ष्मबादर २, पर्याप्तअपर्याप्त २, सुस्वरदुस्वर २, सुभग दुर्भग २, आदेय अनादेय २, यशःकीर्ति अयशःकीर्ति २, स्वासोस्वास १, तीर्थकर १, ऐसें सब मिलि ७८ जीवविपाककी प्रकृति हैं । ए सत्तरकी अपेक्षा एकसौ अठतालीस प्रकृति जाननी ॥

आगें सो अनुभवबंध तौ कहा, अब प्रदेशबंध कहनेयोग्य है, ताकूं वक्तव्य होतें एते प्रयोजन कहने । प्रदेशबंधका कारण तौ कहा है? कौनसे कालविषैं होय है? काहेतैं होय है? कहा स्वभाव है? किसविषैं होय है? केते परमाण परमाणु है? ऐसें अनुक्रमकरि प्रश्नके भेदकी अपेक्षा लेकरि तिसके उत्तरके अर्थ सूत्र कहैं हैं—

॥ नामप्रत्ययाः सर्वतो योगविशेषात्सूक्ष्मैकक्षेत्रावगाहस्थिताः

सर्वात्मप्रदेशेष्वनन्तानन्तप्रदेशाः ॥ २४ ॥

याका अर्थ — ज्ञानावरणआदि प्रकृतिनिकूं कारण तीन कालसंबंधी जीवके भावनिविषैं योगके विशेषतैं सर्वही आत्माके प्रदेशनिविषैं सूक्ष्म एकक्षेत्रावगाहकरि तिष्ठैं ऐसें अनन्तानंत पुद्गलके स्कंध बंधरूप होय, तिसकूं प्रदेशबंध कहिये । तहां नामके कारण होय ताकूं नामप्रत्यय कहिये । इहां नामशब्दकरि सर्व कर्मप्रकृतिका ग्रहण है । जातैं स यथानाम ऐसा अनुभवबंधका सूत्र है । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३४ ॥

नाम कहनेतैं प्रकृति जाननी । ऐसे कहनेकरि तौ प्रदेशबंधकै कारणपणा कहा । बहुरि सर्वतः कहिये सर्वभवनिविषैं इहां तस्प्रत्यय सप्तमीविभक्तिका अर्थमें है । जातैं व्याकरणका ऐसा सूत्र है, दृश्यतेऽन्यतोऽपि । इस वचनतैं सप्तमीविभक्तिमेंभी तस्प्रत्यय होहै, इस वचनतैं कालका ग्रहण कीया है । जातैं एकजीवकै अतीतकालमें अनंत भव बीते आगामी कालमें संख्यात तथा असंख्यात तथा अनंत भव होयंगे । बहुरि योगविशेषात् कहिये मनवचनकायके योगके विशेषतैं पुद्गल हैं ते कर्मभावकरि जीव ग्रहण करैं हैं । ऐसैं कहनेकरि निमित्तविशेषका स्वरूप कहा ॥

बहुरि सूक्ष्मादिशब्दके ग्रहणतैं कर्मके ग्रहणयोग्य जे पुद्गल तिनका स्वरूपका वर्णन है । ग्रहणके योग्य पुद्गल सूक्ष्म हैं स्थूल नाहीं । बहुरि एकक्षेत्रावगाहवचन है सो अन्यक्षेत्रका अभाव जनावनेके अर्थ है । आत्माके प्रदेशनिहीमें तिष्ठैं हैं अन्य जायगा नाहीं । बहुरि स्थिता ऐसा कहनेतैं तिष्ठैंही हैं, चलते नाहीं हैं ऐसा जनाया है । बहुरि सर्वात्मप्रदेशेषु ऐसा वचन है, सो, तिन कर्मप्रदेशनिका आधार कहा है, एकही प्रदेशादिविषैं कर्म नाहीं तिष्ठैं हैं, ऊपर नीचे तिर्यग् सर्वही आत्माके प्रदेशनिविषैं व्यापिकरि तिष्ठैं हैं । बहुरि अनंतानंतप्रदेशवचन है, सो, अन्यपरिमाणका अभाव जनावनेकूं है, संख्यात नाहीं हैं, असंख्यात नाहीं हैं, अनंत नाहीं हैं । जे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३५ ॥

पुद्गलस्कंध कर्मरूप होय हैं एक समयविषै समयप्रबद्ध होय हैं ते अभव्यगशितैं अनंतगुणे सिद्धराशिकै अनंतवै भाग परिमाण हैं । बहुरि घनांगुलके असंख्यातवे भाग क्षेत्रविषै अवगाह करै ऐसै हैं । बहुरि ते एक दोय तीनि च्यारि संख्यात असंख्यात समयकी स्थितिकूं लेकरि तिष्ठे हैं । पंच वर्ण, पंच रस, दोय गंध, च्यारि स्पर्श गुणरूप भावकूं लिये आवै हैं । आठ प्रकार कर्मकी प्रकृतिकै योग्य हैं, ते योगके बशतैं आत्मा आप ग्रहण करै है । ऐसैं प्रदेशबंधका स्वरूप संक्षेपतैं जानना ॥

आगें बंध पदार्थके अनंतर पुण्य पापभी गिणने ऐसी प्रेरणा है, सो पुण्यपाप बंधपदार्थ-विषै अंतर्भूत हैं, ऐसैं जानना । तहां ऐसा कह्या चाहिये, जो, पुण्यबंध तौ कहा है ? अर पापबंध कहा है ? तहां ऐसा पहले तौ पुण्यप्रकृतिकी संख्या कहनेकूं सूत्र कहै हैं--

॥ सद्देव्यशुभायुर्नामगोत्राणि पुण्यम् ॥ २५ ॥

याका अर्थ-- सातावेदनीय शुभआयु शुभनाम शुभगोत्र हैं ए पुण्यप्रकृति हैं । तहां शुभ तौ प्रशस्तकूं कहिये, सराहनेयोग्य होय, सो शुभ है । सो शुभशब्द आयुआदि तीनि कर्मके न्यारा न्यारा कहना । तातैं शुभआयु शुभनाम शुभगोत्र ऐसा जानना । तहां शुभआयु तौ तीनि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३६ ॥

हैं। तिर्य्यचआयु मनुष्यआयु देवआयु ऐसैं। तहां शुभनामप्रकृति तैंतीस हैं। मनुष्यगति, देवगति पंचेन्द्रियजाति, पांच शरीर, तीनि अंगोपांग, समचतुरस्रसंस्थान, वज्रवृषभनाराचसंहनन, प्रशस्तवर्ण रस गंध स्पर्श ए च्यारि, मनुष्यदेवगत्यानुपूर्व्य दोय, अगुरुलघु, उपघात, उच्चास आतप, उद्योत, प्रशस्तविहायोगति, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येकशरीर, स्थिर, सुभग, शुभ, सुस्वर, आदेय, यशःकीर्ति, निर्माण, तीर्थकर ऐमैं बहुरि उच्चगोत्र सातावेनीय ऐमैं व्यालीस प्रकृति पुण्य-कर्मकी हैं ॥ आगे पापप्रकृतिनिके जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ अतोऽन्यत् पापम् ॥ २६ ॥

याका अर्थ— एकही जे पुण्यप्रकृति तिनतैं अवशेष रही ते पापप्रकृति हैं। इस पुण्यनामा कर्मप्रकृतिके समूहतैं अन्यकर्म हैं सो पाप ऐसा कहिये। ते कौन कौन? ज्ञानावरण पांच, दर्श-नावरण नव, मोहनीयकी छबीस, अंतरायकी पांच, नरकगति, तिर्य्यचगति, जाति च्यारि, संस्थान पांच, संहनन पांच, अप्रशस्त वर्ण गंध रस स्पर्श ए च्यारि, नरकगत्यानुपूर्व्य, तिर्य्यचगत्यानुपूर्व्य, उपघात, अप्रशस्तविहायोगति, स्थावर, सूक्ष्म, अपर्याप्त, साधारणशरीर, अस्थिर, अशुभ, दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, अयशःकीर्ति ऐसैं चौतीस नामकर्मकी प्रकृति बहुरि असातावेदनीय नरकआयु

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३७ ॥

नीचगोत्र ऐसे ब्यालीस प्रकृति पापकर्मकी हैं। ऐसैं पुण्यपापप्रकृति सर्व मिलि एकसौ चौतीस भई, सो यह कथन बंधअपेक्षा जानना। बंधप्रकृति एकसौ बीस कही हैं। तहां दर्शनमोहकी तीनि प्रकृतिमें बंध एक मिथ्यात्वहीका है। पीछें तीनि होय हैं, तातैं दोय तौ एक घटी। बहुरि बंधन संघात शरीरतैं अविनाभावी है, तातैं शरीरहीमें अंतर्भूत कीये, तातैं दश ए घटी। बहुरि वर्णादिक बीस हैं। तिनकुं संक्षेपकरि च्यारिही कहे, तातैं सोलह ए घटी। ऐसैं अठईस घटनेतैं एकसौ बीस रही। सो इहां वर्णआदि च्यारि पुण्यरूपभी हैं पापरूपभी हैं। तातैं दोयवार गिणतैं च्यारि बधी हैं। बहुरि इनहीको सत्ताकी अपेक्षा गिणिये तब वर्णादिक बीस दुहार गिणतैं एकसौ अठसठि प्रकृति होय। तामें पुण्यप्रकृति तौ अठसठि होय हैं। सो कैसैं हैं? वेदनीय १, आयु ३, गोत्र १, नामकी तिरसठि तहां गति २, जाति १, शरीर ५, बंधन ५, संघात ५, संस्थान १, संहनन १, अंगोपांग ३, वर्णादिक २०, आनुपूर्व्य २, विहायोगति २, त्रस आदि १०, अगुरुलघु १, परघात १, उछवास १, आतप १, उद्योत १, निर्माण १, तीर्थकर १ ऐसैं। बहुरि पापप्रकृति सोब। तहां घातिकर्मकी तौ ४७, वेदनीय १, आयु १, गोत्र १, नामकर्मकी ५० तहां गति २, जाति ४, संस्थान ५, संहनन ५, वर्णादिक २०, आनुपूर्व्य २, त्रसस्थावरआदि १०, उपघात १, प्रशस्तविहायोगति १ ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ अष्टम अध्याय ॥ पान ६३८ ॥

जानना । ऐसैं बंधपदार्थ कहा, सो यह अवधिमनःपर्ययकेवलज्ञानीनिक्कैं तौ प्रत्यक्षप्रमाणके गम्य है, ते प्रत्यक्ष जानैं हैं । बहुरि अन्यके तिनके उपदेश आगमप्रमाणकैं गम्य है । तातैं भव्यजीव-
निक्कूं तिनका उपदेश्या आगमतैं जानि इस कर्मबंधका विध्वंसका उपाय करना योग्य है ॥

॥ छप्पय ॥ बंध च्यारि परकार बांधि संसार भमें जिय,
मिथ्या अविरत अरु प्रमादहू कषाय योग लिय ।
दुःख अनेक परकार जनममरणादिक भुगतहि,
गिनत नांहि सविकार ज्ञान परभावसु जुगतहि ।
जिनआगमके सरधानविन चारित सत्यारथ नहीं,
इम शुद्धातम अनुभवविगरि मुकति नाहि मुनि यों कही ॥ १ ॥

॥ चौपाई ॥ पुण्यपापमय है संसार । दोऊ करमबंध परकार ॥
ऐसैं पुण्य गहौ जिय सार । जो शिवमारगमें सहकार ॥ १ ॥
ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं
आठमां अध्याय पूर्ण भया ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६३९ ॥

॥ ॐ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगे नवमा अध्यायका प्रारंभ है ॥

दोहा— आस्रव रोकि विधानतैं, गहि संवर सुखरूप ।

पूर्वबंधकी निर्जरा, करी नमू जिनभूष ॥ १ ॥

ऐसैं मंगलके अर्थि जिनराजकूं नमस्कार करि नवमां अध्यायकी आदिविषैं सर्वार्थसिद्धि नाम टीकाकार कहै हैं, जो, बंधपदार्थ तौ कह्या, अब याके अनंतर है नाम जाका ऐसा जो संवर नाम पदार्थ, ताका निर्देश करनेका अवसर है, यातैं तिसकी आदिमें यह सूत्र है—

॥ आस्रवनिरोधः संवरः ॥ १ ॥

याका अर्थ— आस्रवका निरोध, सो संवर है । तहां नवीनकर्मका ग्रहण करना, सो आस्रव है । सो तौ पहलें व्याख्यान कीया । ताका निरोध, सो संवर है । सो दोयप्रकार है,

॥ सर्वार्थसिद्धिचमिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४० ॥

भावसंवर द्रव्यसंवर ऐसैं । तहां संसारका कारण जो क्रिया, ताकी निवृत्ति कहिये न होना, सो भावसंवर है । बहुरि तिस क्रियाके रोकनेतैं तिसके निमित्ततैं कर्मपुद्गलका ग्रहण होय तिसका विच्छेद भया ग्रहण होता रह गया सो द्रव्यसंवर है । सो विचारिये हैं । कौन गुणस्थानविषैं किस आश्रका संवर भया ? सो कहिये हैं । मिथ्यादर्शनके उदयके वशीभूत जो आत्मा ताकूं मिथ्यादृष्टि कहिये । इस गुणस्थानविषैं मिथ्यादर्शनकूं प्रधानकरि जो कर्म आश्रव होय था, सो तिस मिथ्यादर्शनके निरोध कहिये अभावकरि सासादन आदि अगिले गुणस्थाननिविषैं तिनका संवर होय है । ते प्रकृति कौन सो कहिये हैं । मिथ्यात्व, नपुंसकवेद, नरकआयु, नरकगति, एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय ए च्यारि जाति, हुंडकसंस्थान, असंप्राप्तासृपाटिका संहनन, नरकगत्यानुपूर्व्य, आतप, स्थावर, सूक्ष्म, साधारणशरीर, अपर्याप्त ए सोलह प्रकृतीका संवर भया । इनका आश्रव सासादनादिकविषैं नाहीं है ॥

बहुरि असंयम तीन प्रकार है अनंतानुबंधीका उदयकृत, अप्रत्याख्यानावरणका उदयकृत, प्रत्याख्यानावरणका उदयकृत । सो इस असंयमके निमित्ततैं जिन प्रकृतिनिका आश्रव होय था, सो तिस असंयमके अभावतैं तिनका संवर होय है । सो कहिये हैं । निद्रानिद्रा, प्रचलाप्रचला,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४१ ॥

स्थानगृद्धि, अनंतानुबंधी क्रोध मान माया लोभ ए च्यारि, स्त्रीवेद, तिर्यचआयु, तिर्यचगति, च्यारि मध्यके संस्थान, च्यारि मध्यके संहनन, तिर्यचगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य, उद्योत, अप्रशस्तविहा-
योगति, दुर्भग, दुःस्वर, अनादेय, नीचगोत्र ए पचीस प्रकृतिनिका तौ अनंतानुबंधीकषायके
उदयकृत असंयमकूं प्रधानकरि आश्रव होय था, एकेन्द्रियकूं आदि दे सासादन सम्यग्दृष्टीपर्यंत
सर्वही जीव इनका बंध करै थे, सो तिस अनंतानुबंधी असंयमका अभाव होतैं सासादनतैं अगिले
गुणस्थाननिविषैं तिनका संवर भया ॥

बहुरि अप्रत्याख्यानावरणके उदयकरि भया जो असंयम ताके निमित्ततैं अप्रत्याख्यानावरण
क्रोध मान माया लोभ, मनुष्यआयु, मनुष्यगति, औदारिकशरीर, औदारिकअंगोपांग, वज्रवृ-
षभनाराचसंहनन, मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य इन दशप्रकृतिनिका आश्रव एकेन्द्रियतैं लगाय
असंयतसम्यग्दृष्टीताई जीव बंध करै थे, सो तिस अप्रत्याख्यानावरणकृत संयमके अभावतैं तिसतैं
उपरिके देशसंयत आदि गुणस्थानविषैं तिनका संवर होय है । बहुरि सम्यग्भिध्यात्व तीसरा
गुणस्थानविषैं आयुका बंध नाही होय है । बहुरि प्रत्याख्यानावरणकषायके उदयकरि भया जो
असंयम ताके होतैं प्रत्याख्यानावरण गुणस्थानवाले जीवनिताई बंध करनेवाले थे सो तिस

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४२ ॥

असंयमका अभाव भये तिनका संवर होय । अगिले प्रमत्तसंयतआदि गुणस्थाननिविषैं तिनका बंध नाही है । बहुरि प्रमादकरि सहित जीवकै असातावेदनीय अरति शोक अस्थिर अशुभ अयशःकीर्ति ए छह प्रमादके निमित्ततैं बंध होय थे, सो प्रमादका अभाव भये तिनका संवर होय है । अप्रमत्तआदि गुणस्थाननिमें तिनका बंध नाही होय है ॥

बहुरि देवायुकाभी बंध प्रमत्तवाला करै है । अर अप्रमत्तभी ताके निकटवर्ती है, तातैं ताकैभी बंध हो है । आगें अपूर्वकरणआदिविषैं ताकाभी बंध नाही हो है । बहुरि जिस कर्मका आश्रव कषाय होतैंही होय है, तिनका प्रमादादिकके अभावहीतैं अभाव नाही होय है । जातैं जे कषाय प्रमादादिभावकरि सहित तीव्र मध्य जघन्य भावकरि अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरण सूक्ष्मसांपराय इन तीनि गुणस्थाननिमें तिष्ठैं हैं तहां अपूर्वकरणके आदिविषैं संख्यातभागविषैं दोय प्रकृति निद्रानिद्रा प्रचला ए बंध है । ताके आगें संख्यातभागविषैं तीस प्रकृति बंधैं हैं, तिनके नाम देवगति, पंचेन्द्रियजाति, वैक्रियक आहारक तैजस कार्मण ए च्यारि शरीर, समचतुरस्रसंस्थान, वैक्रियक आहारकशरीरांगोपांग, वर्ण, गंध, रस, स्पर्श, देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य, अगुरुलघु, उपघात, परघात, उच्छ्वास प्रशस्तविहायोगति, त्रस, बादर, पर्याप्त, प्रत्येकशरीर, स्थिर, शुभ, सुभग, सुस्वर, आदेय,

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४३ ॥

निर्माण, तीर्थकर ए तीस । बहुरि तिसही अपूर्वकरणके अंतके समयविषैं हास्य रति भय जुगुप्सा ए च्यारि प्रकृतिबंध हैं । सो ए तहां संबंधी तीव्रकषायके निमित्ततैं बंधैं हैं । तातैं तिस तिस भाव-संबंधी कषायके अभाव होतैं तिनका तिस भावतैं उपरि बंधका अभाव होय है । तहां संवर भया ॥

बहुरि अनिवृत्तिबादरसांपरायके आदिसमयतैं लगाय संख्यातभागविषैं पुरुषवेद, क्रोध संज्वलन ए दोय बंध होय हैं । ताके उपरि बाकी रहे जे संख्यातभाग तिनविषैं मान माया ए दोय बंध है । बहुरि तिसहीके अंतके समयविषैं लोभ संज्वलन बंधैं है ऐसे ए पांच प्रकृति मध्यमकषायके निमित्त-तैं बंध होय है । सो तिस कषायके अभाव होतैं कहे तिस भागके उपरि तिनका संवर होय है । बहुरि सूक्ष्मसांपरायविषैं सूक्ष्मलोभकषाय पाईये है, याकूं मंदभी कहिये, याके निमित्ततैं पांच ज्ञानावरण, च्यारि दर्शनावरण, यशःकीर्ति, उच्चगोत्र, पंच अंतराय ए सोलह प्रकृतिका आश्रव होय है । सो तिस कषायका अभाव होतैं उपशान्तकषायादिकविषैं तिनका बंध नाहीं होय है । बहुरि केवल योगहकि निमित्ततैं सातावेदनीयका आश्रव उपशान्तकषाय क्षीणकषाय सयोगकेवलीकैं होय है सो आगें योगके अभावतैं अयोगकेवलीकैं तिसकाभी बंध नाहीं हैं ॥

इहां कोई पूछै है, गुणस्थाननिके क्रमकरि संवर कहा, सो गुणस्थान कहा है? तहां कहिये,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४४ ॥

जो, इनका स्वरूप विशेषताकरि गोमटसारग्रंथमें लिख्या है, तहांतें जानूं। किछु संक्षेप प्रयोजन इनका लिखिये है। ए गुणस्थान जीवके सामान्यपरिणाम हैं, जातें इनका नाम अर्थ जो गुण कहिये जीवके गुण तिनके स्थान कहिये ठिकाणे सो गुणस्थान हैं, यह तौ सामान्यसंज्ञा। बहुरि विशेषसंज्ञा मोहकर्मके उदयआदिके विशेषतें तथा योगतें भई है। तहां मिथ्यादृष्टि ऐसा तौ अनादि-मिथ्यात्व नामा कर्म इस जीवके पाईये है ताका उदयतें तत्त्वार्थनिका अश्रद्धानरूप परिणाम होय है। सो दोयप्रकार है, एक तौ नैसर्गिक है, तातें तौ अनादिहीतें अपना परका तथा हितअहितका यथार्थ स्वरूप भूलि रह्या है। जो पर्याय आवै है, ताहीकूं अपना स्वरूप मानि हिताहितकूं नाही जानि प्रवर्तै है। बहुरि दूजा परोपदेशतें प्रवर्तै है, तातें जैसा उपदेशदाता मिलै हितअहितका तथा आत्माका स्वरूप जैसा बतावै ताहीकूं सत्यार्थ जानि मिथ्यात्वके उदयतें तथा अनंतानुबंधी कषायके उदयतें तिमका पक्ष दृढ करि प्रवर्तै, जिनेश्वरकी आज्ञा जाननेवालाका उपदेशका श्रद्धानविना यथार्थमार्गतें बाह्य प्रवर्तै ऐसै दोयप्रकार परिणाम जाके होय सो मिथ्यादृष्टि जीव है। सो इसका दोय भेद हैं। जो अनादिहीतें जानै सम्यक्त्व पाया नाहीं सो तौ अनादिमिथ्यादृष्टि है॥ बहुरि सम्यक्त्व पाये फिरि मिथ्यात्वका उदयतें मिथ्यादृष्टि होय सो सादिमिथ्यादृष्टि है। सो सम्यक्त्व

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४५ ॥

पावनेका विधान ऐसैं है, जो, जब काललब्धि आवै तब मिथ्यात्वकर्मका तौ अनुभाग मंदउदयरूप होय अर बाह्य सर्वज्ञ वीतराग जिनेश्वरका यथार्थमार्गका उपदेशका निमित्त मिलै वीतरागकी मुद्रा निर्ग्रन्थगुरुका दर्शन तथा जिनेंद्रके कल्याणक आदिकी महिमाका दर्शन श्रवण प्रभावनाअंग अतिशयचमत्कारका देखना पूर्वभवका स्मरण होना इत्यादिक निमित्त मिलै तब यथार्थतत्त्वार्थविषैं रुचिरूप उत्साह ऐसा बधै, जो, आगे कदे हूवा नाहीं। ऐसैं उत्साहमें तीनि करणका आरंभ होय है। तिनके नाम अधःकरण अपूर्वकरण अनिवृत्तिकरण ऐसैं। सो इनका आरंभ कैसैं जीवकैं होय है सो कहिये है। शुभपरिणामनिके सन्मुख होय संज्ञीपंचेन्द्रिय पर्याप्तक होय साकार उपयोगसहित होय अंतर्मुहूर्तपर्यंत समयसमय अनंतगुणी विशुद्धताकरि वर्द्धमान होय एकयोगका आलंबनसहित होय अतिमंदकषायरूप परिणया होय तीनि वेदमेंसूं एकवेदके परिणाम संक्लेशरहित होय विशुद्धताका बलतैं कर्मकी स्थितिकूं घटावता संता अशुभप्रकृतिनिका अनुभागबंधकूं हीन करता संता शुभप्रकृतिनिका अनुभागबंधकूं बधावता संता होय ताके करणनिका प्रारंभ होय है। इन तीनूंही करणनिका काल अंतर्मुहूर्तका जुदाजुदा जानूं। इनका विशेषवर्णन गोमटसारतैं जानना ॥ तहां अनिवृत्तिकरणके अंतके समयकैं लगताही अनादिमिथ्यादृष्टि तौ मिथ्यात्व अरु

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४६ ॥

अनंतानुबंधिचतुष्क इन पांच प्रकृतिनिका उपशमकरि प्रथमोपशमसम्यक्त्वकूं ग्रहण करै है । तहां सत्तामें तिष्ठता जो मिथ्यात्वका उदय ताका अनुभाग घटाय तीन भाग करै है । केताएक द्रव्य तौ मिथ्यात्वरूपही रहै, अर केताएककूं सम्यग्मिथ्यात्वरूप करै, केताएककूं सम्यक्त्वप्रकृतिरूप करै, पीछे तहां अंतर्मुहूर्तकाल भोगिकरि कै तौ सम्यक्त्वप्रकृतिका उदय आवनेतैं क्षायोपशमिकसम्यक्त्वी होय कै सम्यग्मिथ्यात्वके उदय आवनेतैं सम्यग्मिथ्यादृष्टि होय कै पहलैं अनंतानुबंधीका उदय आवनेतैं सासादनसम्यग्दृष्टि होय कै मिथ्यात्वका उदय आवनेतैं मिथ्यादृष्टि होय, ऐसैं अनादि-मिथ्यादृष्टिकी व्यवस्था है ॥

बहुरि सादिमिथ्यादृष्टि होय सोभी ऐसैंही तीनूं करणनिका प्रारंभ करि सम्यक्त्वकूं परसै है । विशेष इतना, जो, याकै दर्शनमोहकी तीन प्रकृतिका सत्त्व होय है । सो सात प्रकृतिका उपशम करि सम्यक्त्व पावै है । ऐसैं जाके अनंतानुबंधीका उदय मिथ्यात्वके पहलैं आवै सो सम्यक्त्वकी विराधनासहित भया । ए जघन्य एकसमय उकृष्ट छह आवलीपर्यंत बीचमें रहै, तेतैं सासादनगुण-स्थान नाम पावै है । याके अनंतर मिथ्यात्वका अवश्य उदय आवै है, तब मिथ्यादृष्टि होय है । बहुरि सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिका उदयतैं सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थान होय है । याका नाम मिश्रभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४७ ॥

रुहिये । याकाभी अंतर्मूर्तका काल है । तहां ताकूं भोगि कै तौ मिथ्यादृष्टि होय, कै फेरि सम्यक्त्वकूं प्राप्त होय है ॥

बहुरि अविरतसंयत चौथा गुणस्थान है । तहां औपशमिक तथा क्षायोपशमिक तथा क्षायिक-सम्यक्त्व तौ पाईए अरु चारित्रमोहकी प्रत्याख्यानावरणकषायके उदयतैं एकदेश संयमरूपभी परिणाम न होय सकै, तातैं अविरतसम्यग्दृष्टि ऐसा नाम है । बहुरि अप्रत्याख्यानावरणकषायके अभावतैं एकदेशविरति परिणाम होय, प्रत्याख्यानावरणके उदयतैं सकलविरति न होय, तातैं विस्ताविरत नाम पावै ऐसा पांचवां गुणस्थान होय, याका धारककूं श्रावक कहिये ॥ बहुरि प्रत्याख्यानावरणकषायका उदयकाभी अभाव होय अरु संज्वलननोकषायका तीव्रउदयतैं किंचित् प्रमादसहित सकलसंयम होय है, तातैं प्रमत्तसंयत ऐसा नामधारक छठा गुणस्थान होय है । बहुरि संज्वलननोकषायका हीन उदय होतैं प्रमादका अभाव होय तब अप्रमत्तसंयत सातमां गुणस्थान नाम पावै है ॥

बहुरि संज्वलननोकषायकाभी जहां अव्यक्त उदय होय जाय तब उपशमश्रेणी तथा क्षपकश्रेणी नाम पावै है । सो श्रेणीके प्रारंभविषैभी करणपरिणाम होय, जहां सातमां गुणस्थानवर्ती जब ध्यान करने लगे तब शुद्धोपयोगमें लीन होय, जब जिस जीवके श्रेणीका प्रारंभ

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४८ ॥

होय सो सातिशय अप्रमत्त होय, अधःकरणपरिणाममें तिष्ठै, समयसमय अनंतगुणी विशुद्धताकरि वर्द्धमान होय, बहुरि दिशुद्धता वधतैं वधतैं अपूर्वकरणपरिणाम होय, तब आठमां गुणस्थान नाम पावै । बहुरि अनिवृत्तिकरणपरिणाम होय तब नवमां अनिवृत्तिवादरसांपराय गुणस्थान नाम पावै । बहुरि कषाय घटतैं घटतैं सूक्ष्मरूप होय जाय, तब सूक्ष्मसांपराय दशमा गुणस्थान नाम पावै । बहुरि समस्तकषायनिका उपशम होय जाय, तब उपशांतमोह ग्यारहमां गुणस्थान नाम पावै । इहां यथाख्यातसंयम होय है । बहुरि समस्त मोहकर्मका सत्तामेंसूं नाश होय जाय तब क्षीणमोह नाम पावै । ऐसैं ये श्रेणीके गुणस्थान हैं । इनमें शुक्लध्यानकी प्रवृत्ति है ॥

बारमांकी आदिताईं तौ पहला पाया प्रवर्तै है । बहुरि बारहां गुणस्थानकै अंत एकत्ववितर्क-वीचार ध्यान होय है । ताके अनंतरही घातिकर्मका नाश करि केवलज्ञान उपजावै है । इन श्रेणीका गुणस्थाननिका काल अंतर्महर्तका है । क्षपकश्रेणी चढनेवाला अंतर्मुहूर्तमें केवलज्ञान उपजावै है । उपशमश्रेणी चढनेवाला उलटा नीचा उतरि जाय है । बहुरि केवलज्ञान उपजै तब जेते योगनिकी प्रवृत्ति रहै जेतैं तौ सयोगकेवली नाम तैरहा गुणस्थान है । याका काल उत्कृष्टि आठ वर्ष घाटि कोटिपूर्वका है । बहुरि जब योगनिकी प्रवृत्ति भिटै तब अयोगकेवली चौदहमां गुणस्थान

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६४९ ॥

नाम पावै है। याकी स्थिति पंच लघु अक्षरका उच्चारणमात्र काल है। एते कालमें अघातिकर्मकी सत्तामें प्रकृति रही थी, तिनका क्षयकरि सिद्धगतिकूं प्राप्त होय, लोकके शिखिरविषैं जाय तिष्ठै हैं, ते सिद्ध कहावै हैं। अनंतकाल आत्मिक आनंदमें लीन रहै हैं। फेरि संसारमें जिनका आगमन नाहीं। ऐसैं गुणस्थाननिकी प्रवृत्ति जाननी। विशेष जान्या चाहै सो गोमटसारग्रंथतैं जानूं ॥

आगैं, यह संवर कहा, ताका कारणके कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ स गुप्तिसमितिधर्मानुप्रेक्षापरीषहजयचारित्रैः ॥ २ ॥

याका अर्थ— कहा जो संवर, सो गुप्ति समिति धर्म अनुप्रेक्षा परीषहजय चारित्र इन छह भावनिकरि होय है। तहां संसारके कारण जे प्रवृत्तिभाव तिनतैं आत्माकूं गोपै राखे तिनकी प्रवृत्ति-रूप न होने दे, सो गुप्ति है। बहुरि प्राणीनिकी पीडाके परिहारके अर्थि भलेप्रकार प्रवृत्ति करना, सो समिति है। बहुरि अपना इष्टस्थान जो सुखका स्थान तामैं धरै सो धर्म है। बहुरि शरीरआदिका स्वभावका बारबार चिंतवन करना, सो अनुप्रेक्षा है। बहुरि क्षुधाआदिकी वेदना उपजै ताकूं कर्मकी निर्जराअर्थि सहै सो परिषह है, तिनका जीतना सो परिषहजय है। बहुरि चारित्रशब्दका अर्थ आदिसूत्रमें कहा है। ऐसैं ए गुप्तिआदिक हैं तिनके संवरणक्रियाका साधकतमपणतैं करणरूप

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५० ॥

संवर है, ऐसा अधिकार किया है। बहुरि स ऐसा शब्द है सो गुप्त्यादिक साक्षात् संबंध करनेके अर्थि है। तहां ऐसा नियम जनाया है, सो यह संवर गुप्तिआदिकरिही होय है, अन्य उपायकरि नाहीं होय है। ऐसैं कहनेकरि तीर्थनिविषैं स्नान करना, अतिथिका भेषमात्र दीक्षा लेना, देवताकूं आराधना, ताके अर्थि अपना मस्तक काटि चढ़ावना इत्यादि प्रवृत्ति करै यह संवर नाहीं होय है, ऐसा जनाया है। जातैं राग द्वेष मोहकरि बांधे जे कर्म, तिनका अन्यप्रकार निवृत्ति होनेका अभावही है ॥

आगें संवरका तथा निर्जराका कारणविशेषके जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ तपसा निर्जरा च ॥ ३ ॥

याका अर्थ— तपकरि निर्जरा होय है, बहुरि चकारतैं संवरभी होय है, ऐसा जानना। तहां तप है सो धर्मके भेदनिमें गर्भित है, सोभी न्यास कहा है, सो संवर अर निर्जरा दोऊका कारण जनावनेके अर्थि कहा है अथवा संवरप्रति प्रधानपणा जनावनेके अर्थि है। इहां तर्क, जो, तप तौ देवेन्द्रादिपदवीकी प्राप्तिका कारण मानिये है, यातैं अभ्युदयका अंग है, सो निर्जराका अंग कैसे होय? ताका समाधान, जो, यह दोष इहां नाहीं है। एक कारणकरि अनेक कार्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५१ ॥

होते देखिये हैं। जैसें अग्नि एक है तौ ऊ यातें वस्तू का पचना नामा कार्य भी होय है। बहुरि वस्तू को भस्म करि देना नामा कार्य भी होय है। तैसें तपतें अभ्युदय भी होय है अरु कर्मका भी नाश होय है। यामें कहा विरोध है? इहां अन्य भी दृष्टान्त है, जैसें किसान के खेती बोहने की क्रिया का फल धान्य उपजाना सो प्रधान है। अरु पराल घास चारा उपजना गौण फल है। तैसें मुनिनिके तप-क्रिया का फल कर्मका नाश होना तौ प्रधान है, अरु देवेन्द्रादिक पद उपजावना गौण फल है। ऐसा जानना ॥ आगे संवत्के कारण निविषे आदिमें कह्या जो गुप्ति ताका स्वरूपके जाननेके अर्थ सूत्र कहै हैं ॥

॥ सम्यग्योगनिग्रहो गुप्तिः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— काय वचन मन की क्रियारूप जो योग तिनका सम्यक् प्रकार रोकना बसि करना, सो गुप्ति है। तहां योगका स्वरूप तौ पहलें कह्या सोही जानना। कायवाङ्मनःकर्म योगः इस सूत्रविषे कह्या सो तिस योगकी स्वेच्छाप्रवृत्तिका भेटना, सो निग्रह कहिये। बहुरि सम्यक्पद है सो विषयसुखकी अभिलाषाके अर्थ योगनिकी प्रवृत्तिका निग्रह करै तौ गुप्ति नाहीं, ऐसें जनावनेके अर्थ है। यातें ऐसा अर्थ भया, जो, सम्यक् विशेषण करि विशिष्ट अरु जामें अधिक संकेश न

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान २५२ ॥

उपजै ऐसा जो कायआदियोगका निरोध ताके होतैं जो योगनिकी स्वेच्छा प्रवृत्तितैं कर्मका आश्रव होय था ताका संवर होय है ऐसा प्रगट निश्चय करना । सो यऊ गुप्ति तीनिप्रकार है, कायगुप्ति, वचनगुप्ति, मनोगुप्ति ऐमें । इहां विशेष, इहां सम्यक् विशेषणका तो यह विशेष, जो, गुप्तिका सत्कार न चाहै, बहुरि लोकतैं पूजा न चाहै, यहू महामुनि बडे ध्यानी हैं ऐसी लोकविषे प्रसिद्धता न चाहै, तथा इसलोक परलोक संवंधी विषयअभिलाष न करै ॥

बहुरि कायवचनमनकी स्वेच्छाप्रवृत्तिका विशेष ऐसा, जो, कायकरि भूमिविषे चलना होय तब विनादेख्या विनाप्रतिलेख्या चलै तब कर्मका आश्रव होय । बहुरि वस्तुका उठावणा धरणा होय सो बहुरि बैठना होय सोवना होय तिसके निमित्ततैं कर्मका आश्रव होय । बहुरि वचन जैमें तैमें बोलै, तथा मनविषे रागद्वेष प्रवर्तै, विषयनिकी वांछा प्रवर्तै, ताके निमित्ततैं कर्म आश्रवै सो महामुनि गुप्तिरूप रहै तिनके ऐसे कर्मका आश्रव रुकै है, तातैं संवर होय है ॥

आगें जो मुनि गुप्तिरूप रहनेविषे असमर्थ होय आहारविहार उपदेशादिक्रियाविषे प्रवर्तै, तिनके निर्दोषप्रवृत्ति जैमें होय ताके प्रगट करनेकूं सूत्र कहैं हैं—

॥ ईर्याभाषैषणादाननिक्षेपोत्सर्गाः समित्तयः ॥ ५ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५३ ॥

याका अर्थ— ईर्या भाषा एषणा आदाननिक्षेप उत्सर्ग ए पांच समिति हैं, ते संवरके कारण हैं। इहां सम्यक्पदकी अनुवृत्ति लेणी, यातें सम्यक्ईर्या इत्यादि पांचनिकें लगाय लेणी। तहां जान्या है जीवानिके स्थान योनि आदिक भेदकी विधि जानै ऐसा जो मुनि ताके यत्नतैं चलना, यत्नतैं बोलना, यत्नतैं शुद्ध निर्दोष आहार लेना, यत्नतैं उपकरणादि उठावना धरना, यत्नतैं मलमूत्रआदि क्षेपणा ऐसैं प्रवृत्तिरूप पांच समिति हैं, ते प्राणिनिकी पीडाका परिहारके अर्थि होय हैं। ऐसैं प्रवर्तैं अन्यप्राणीनिकूं बाधा नाहीं होय है। तथा सम्यक् प्रवर्तमानके असंयमपरिणामके निमित्ततैं कर्म आश्रवरूप होय थे तिसका अभाव होय है तब संवर होय है ॥

इहां विशेषविधि लिखिये हैं। तहां मुनि जीवस्थाननिके जाननहारें हैं। ते जीवस्थान संक्षेपकरि चौदह हैं। एकेन्द्रिय सूक्ष्मबादरकरि दोयप्रकार बेन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चौइन्द्रिय ए विकलत्रय कहिये। बहुरि पंचइन्द्रिय संज्ञी असंज्ञी दोय भेद ऐसैं सात भये। ते पर्याप्त अपर्याप्त भेदकरि चौदह होय हैं। बहुरि अठ्याणवै कहे हैं। बहुरि च्यारिसे छह कहे हैं। बहुरि इनके उपजनेके ठिकाणकूं योनि कहिये। तथा कुलनिके भेद अनेक हैं। तिनकूं जानि मुनि तिनकी रक्षानिमित्त समितिरूप प्रदत्तैं हैं। तहां गमन करै तब सूर्यके उदयका प्रकाशविषै नेत्रनितैं जूडा प्रमाण भूमिकूं नीकें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ३५४ ॥

निहारि जिस मार्ग मनुष्यादि पहले गये होय, भूमि मर्दली गयी होय, तिस मार्गविषैं मंदमंद पगनिकूं धरते गमनसिवाय अन्यविषैं मन न चलावते शरीरके अंगनिकूं संकोचरूप राखते गमन करै हैं, तिनकैं ईर्यासमिति होय है ॥

बहुरि वचन कहै सो हित मित असंदिग्ध कहै । तहां जामें मोक्षपद पावनेका प्रधानफल होय, सो तौ हित कहिये । बहुरि अनर्थक बहुतप्रलाप जामें नाहीं होय, सो मित कहिये । बहुरि जाके अक्षर स्पष्ट होय तथा व्यक्त होय सो असंदिग्ध कहिये । याका विस्तार मिथ्यावचन, ईर्षासहित वचन, परकूं अभिय वचन, परका मर्म भेदनेका वचन, जामें सार थोडा होय ऐसा वचन, संदेहरूप वचन, जातैं परके भ्रम उपजै ऐसा वचन, कषायसहित वचन, परका परिहास सहित वचन, अयुक्त वचन, असभ्यवचन, गाली आदिक तथा केठारवचन, अधर्मका वचन, देशकालयोग्य नाहीं ऐसा वचन, आतिस्तुतिवचन इत्यादि वचनके दोष हैं; तिनतैं रहित मुनि वचन बोलै हैं, ताकै भाषासमिति होय है ॥

बहुरि आहारके उद्गम आदि दोष तिनका वर्जना सो एषणासमिति है । सो गुणरूप रत्ननिका ले चलनवाली जो शरीररूप गाडी ताहि समाधिरूप नगर पहुंचावना है । तातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५५ ॥

घृतादिका वांगकीज्यों आहार दे है । बहुरि उदरअग्निरूप दाहका रोग ताके बुझावनेकूं औष-
धीकीज्यों बुरी भलीका स्वाद न लेते देशकालसामर्थ्यकूं जाणि पवित्र आहार ले हैं । तामें
उद्गम उत्पादन एषणा प्रमाण अंगार धूम आदि भेदसहित छियालीस दोष टलैं नवकोटि शुद्ध
आहार करैं । छियालीस दोष बतीस अंतराय चौदह मल आदिका वर्णन आचार वृत्तिग्रंथके पिंड-
शुद्धिअधिकारमें है, तहांतैं जानना । ऐसा एषणासमितिका विशेष है । बहुरि आदाननिक्षेपण
उत्सर्ग समिति पूर्वें कहीही है ॥

इहां कोई कहै, यह समिति तौ वचनकायकी एसि है । ताकूं कहिये, ऐसा नाहीं ।
एसिविषैं तौ कालकी मर्यादा करि सर्वक्रियाकी निवृत्ति करै है । बहुरि समितिबिषैं कल्याणरूप
कार्यनिविषैं प्रवृत्ति होय है । बहुरि इहां कोई कहै, मुनि पात्रविना हस्तविषैं ले आहार करै हैं
तहां आहार गिरै पडै तामें जीवहिंसा दीखै है, तहां एषणासमितिका अभावतैं संवरकाभी
अभाव आवे है । ताका समाधान, जो, पात्र राखै तौ परिग्रहका दोष आवै है । तिसकी
रक्षा करनी पडै है । अर कपाल आदि लिये फिरै तौ यामें दीनता आवे है । भाजन गृहस्थतैं
मांगै तौ मिलै न मिलै । बहुरि ताके प्रक्षालनके आदिके विधानमें बड़ा आरंभ है । बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५६ ॥

आपके पात्रमें भोजन लेय अन्य जायगा जाय खानेमें आशा लार लगी रहै है। बहुरि गृहस्थ अवस्थामें सुन्दर पात्रमें भोजन करै थे, अब जैसेतैसेमें खाय तब बड़ी दीनता आवै, तातैं अपने हस्तरूप पात्रविषैही आहार करना, यामें किछुभी दोष नाही उपजै है, स्वाधीन है, बा-
धारहित है। निराबाध देशविषै खडा रहकरि भोजनकूं परखिकरि निश्चल होय भोजन करते किंचि-
न्मात्रही दोष लागै नाही है, ऐसैं जानना ॥

आगें तीसरा संवरका कारण जो धर्म, ताके भेद जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ उत्तमक्षमामार्दवार्जवसत्यशौचसंयमतपस्त्यागाकिञ्चन्यब्रह्मचर्याणि धर्मः ॥ ६ ॥

याका अर्थ— उत्तमक्षमा, उत्तममार्दव, उत्तमआर्जव, उत्तमसत्य, उत्तमशौच, उत्तमसंयम,
उत्तमतप, उत्तमत्याग, उत्तमआकिञ्चन्य, उत्तमब्रह्मचर्य ए दश धर्मके भेद हैं, तिनतैं संवर होय है,
इहां शिष्य पूछै है, जो ये धर्म कौनअर्थि कहे हैं? ऐसैं पूछै ताका प्रयोजन कहै हैं— पहलैं तौ
गुप्ति कही सो तो सर्वप्रवृत्तिके रोकनेकूं कही। पीछैं तिस गुप्तिविषै असमर्थ होय तब प्रवृत्ति करी
चाहिये। तातैं भलेप्रकार यत्नतैं प्रवर्तनेके अर्थि समिति कही। बहुरि यह दशप्रकारका धर्मका
कथन है, सो, जे मुनि समितिविषै प्रवर्तैं तिनकूं प्रमादके परिहारके अर्थि कहा है, ऐसैं जानना।

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५७ ॥

तहां शरीरकी स्थितिका कारण जो आहार ताके अर्थ परघर जाता जो सुनि तिनकूं दुष्टजन देखिकरि दुष्ट वचन कहै, उपहास करै, अवज्ञा करै, ताडन करै, शरीरके घातआदि करै ऐसे क्रोध उपजनेके कारण निकट होतैंभी चित्तमें क्रोधरूप कलुषता न उपजै, सो क्षमा है। बहुरि उत्तम-जाति कुल रूप विज्ञान ऐश्वर्य शास्त्रादिकका ज्ञान लाभ वीर्य एते गुण आपमें पाईये हैं, तिनका मद न होना, पैलें कोई अपमान किया होय तहां अभिमान न करना, सो मार्दव है। बहुरि काय वचन मनके योगनिकी सरलता मायाचारसूं रहित सो आर्जव है। बहुरि लोभतैं आत्माका परिणाम मलिन रहै है ताका अभाव उत्कृष्टपणें होय, सो पवित्रता है, सोही शौच है ॥

इहां कोई कहै, लोभकी उत्कृष्ट निवृत्ति तौ गुप्तिविषैंभी है, तामें शौच आय गया, जुदा क्यों कहा? ताका समाधान, जो, गुप्तिविषैं तौ मनका चलनेका निषेध है। बहुरि तिस गुप्तिविषैं असमर्थ होय ताकै परके वस्तु लेनेका अभिप्रायका निषेध धर्मविषैं जानना। बहुरि कहै, जो, आर्किचन्यधर्मविषैं आय जायगा शौच मति कहौ। ताकूं कहिये, आर्किचन्यविषैं ममत्वका अभाव प्रधानकरि कहा है। अपने शरीरविषैंभी संस्कार आदिका निषेध है। बहुरि शौचविषैं च्यारि-प्रकारके लोभकी निवृत्ति कही है। तहां लोभ च्यारिप्रकार कहा? सो कहिये है, जीवनेका लोभ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५८ ॥

नीरोग रहनेका लोभ, इन्द्रिय बणी रहनेका लोभ, उपभोगवस्तुका लोभ ऐसैं । सो यहभी अपना अर परका ऐसैं च्यारिनिपरि दोयदोय प्रकार जानि लेना । ऐसैं लोभका अभाव शौचमें जानना । बहुरि दिगंबर यति अर तिनके भक्त श्रावक आदि तिनविषैं समीचीन वचन बोलना सो सत्य है ॥

इहां कोई कहै, यह तौ भाषासमितिही है । ताकूं कहिये, समितिविषैं तौ सर्वही लोकतैं बोलनेका कार्य होय । तब हित मित वचन कहै । जो औप्रकार वचन बोलै तौ राग अनर्थदंड आदि दोष उपजै । बहुरि सत्यधर्मविषैं मुनिश्रावकनिहीतैं शास्त्रज्ञान सीखने आदिका कार्यनिमित्त बहुतभी परस्पर आलाप होय है । तामें दशप्रकार सत्य कहा है ताकी प्रवृत्ति होय है ऐसा भेद है । तिनके नाम जनपद, सम्मित, स्थापना, नाम, रूप, प्रतीत्य, व्यवहार, संभावना, द्रव्य, भाव ऐसैं हैं । इनका स्वरूप उदाहरणसहित गोमटसारतैं योगमार्गणामें जानना है । बहुरि समितिविषैं प्रवर्तते जे मुनि तिनकै समितिकी रक्षाके अर्थ प्राणीनिकी रक्षा अर इन्द्रियनिकी रागसहित विषयनिका परिहार, सो संयम है । ताका दोय भेद, अपहृतसंयम उपेक्षासंयम । तहां अपहृतसंयम उत्कृष्ट मध्यम जघन्य भेदकरि तीनिप्रकार । तहां प्रासुक वसतिका आहार आदिमात्र है बाह्यसाधन जिनकै बहुरि स्वाधीन है ज्ञानचारित्रकी प्रवृत्ति जिनकै तिनकै गमन आसन शयनादि क्रियाविषैं जीव आय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६५९ ॥

प्राप्त होय तौ तार्ते आप अन्यक्षेत्रमें टालि जाय तिन जीवनिक्कं पडि न दे, ताकें उत्कृष्ट अपहृत संयम है। बहुरि कोमल मयूरपिच्छिका आदि उपकरणतैं तिस जीवक्कं टालै सरकाय दे, ताकें मध्यम अपहृतसंयम है। बहुरि अन्य उपकरणतैं टालै ताक्कं बाधा न होय तैसें करै सो जघन्य अपहृतसंयम है। बहुरि देशक्षेत्रकालका विधानका ज्ञाता परके उपरोध कहिये वशतैं छोड्या है काय जानै बहुरि गुप्तिरूप निरोधै है मन वचन काय जानै ऐसा मुनिके रागद्वेषका न उपजना, सो उपेक्षासंयम है। भावार्थ ऐसा, जो कोई दुष्ट उपसर्ग आदि करै प्राणभी ले तौ ध्यानकरि तिष्ठै तहां किंचिन्मात्रभी रागद्वेष न उपजावै ताकै उपेक्षासंयम है ॥

इहां अपहृतसंयम पालनेके अर्थि आठप्रकार शुद्धिका उपदेश है। तहां भावशुद्धि, कायशुद्धि, विनयशुद्धि, ईर्यापथशुद्धि, भिक्षाशुद्धि, प्रतिष्ठापनशुद्धि, शयनासनशुद्धि, वाक्यशुद्धि ऐसैं। तहां कर्मका क्षयोपशमतैं तौ उपजी बहुरि मोक्षमार्गकी रुचिकरि भई है प्रसन्नता जामें, बहुरि रागादिकके उपद्रवतैं रहित होय, सो भावशुद्धि है। याके होतैं आचार प्रकाशरूप सोहता होय है। जैसैं सवारि उज्जल करी भीतिविषैं चित्राम करै, सो सोभायमान होय; तैसें सोहे है। बहुरि जो निरावरण रहै, आभरणादिकका सवारनैकरि रहित होय, जैसैं जन्मतैं बालक होय तैसें मलकरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६० ॥

सहित होय जामें, कछु विकार न होय, यत्नरूप है प्रवृत्ति जाकी, मूर्तिमान् शांतिरूप सुखकूं दिखावती ऐसी कायकी शुद्धि है। याके होतें आपके तथा आपकरि परकें भय नहीं उपजै है ॥

बहुरि अरहंत आदि जे परमगुरु तिनविषैं तौ जहां यथायोग्य पूजा प्रवर्तै, बहुरि ज्ञान-आदिके विषैं यथाविधान भक्तिसहित होय, गुरुनिकें अनुकूल जामें प्रवृत्ति सदा रहे, प्रश्न स्वाध्याय वाचना कथा विज्ञान आदिकी प्रवृत्तिके विषैं कारणरूप होय, देश काल भावका जानने-विषैं जहां प्रवीणता होय, आचार्यनिके अनुसार जहां प्रवर्तना होय सो विनयशुद्धि है। यऊ पुरुषका भूषण है, यातैं पुरुष सोहै है, बहुरि संसारसमुद्रके तरवेविषैं यह नावतुल्य है। बहुरि जो नाना-प्रकारके जीवनिके स्थान योनि आश्रय इनका ज्ञानकरि उपज्या जो यत्न ताकरि परिहरी है जीवनिकी पीडा जामें, बहुरि अपना ज्ञानसूर्यके प्रकाश नेत्रादिककरि देख्या जो क्षेत्र ताविषैं जामें गमन होय, बहुरि अतिशीघ्र, तथा अतिमंद, तथा शरीरकूं भ्रमाय करि, तथा विस्मयकरि, तथा क्रीडारूप, तथा विकारसहित, तथा दशदिशाका अवलोकनआदि दोषनिकरि रहित है गमन जामें ऐसी ईर्यापथशुद्धि है। याकें होतें संयम प्रतिष्ठा पावै है। जैसैं न्यायमार्ग चलतैं संपदा प्रतिष्ठा पावै, तैसैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६१ ॥

बहुरि परीक्षा है विचान्या है उभयप्रचार कहिये मलमूत्रकी बाधा जामें, बहुरि मांज्या है धोया है अगिला पिछिला अंगका प्रदेश जामें, बहुरि आचारसूत्रमें कहा तैसें देशकालकी प्रवृत्तिका ज्ञान ताकरि है प्रवीणता जामें, बहुरि लाभ अलाभ मान अपमानविषैं समान है मनकी वृत्ति जामें, बहुरि लोकनिंद्य कुलका वर्जना ताविषैं तत्पर है, बहुरि चन्द्रमाकी गतिकीज्यौं हीनाधिक गृहविषैं प्रवेशका है अविशेष जामें, बहुरि दीनअनाथननिके अर्थि दानशाला जहां होय बहुरि विवाह तथा यज्ञ जहां होय ऐसे घरनिविषैं प्रवेशका है वर्जना जामें, दीनवृत्तिकरि रहित है, बहुरि प्रासुक आहारका है हेरना जामें, बहुरि आगमकथित निर्दोष आहारकरि पाया है प्राणयात्रामात्र फल जामें ऐसी भिक्षाशुद्धि है । चारित्ररूप संपदा है सो यातैं संबंधरूप है । बहुरि गुणनिकी संपदाकीज्यौं साधुनिकी सेवाका कारण है । सो यऊ भिक्षा पांचप्रकार नामकरि प्रसिद्ध है, गोचरी अक्षमृक्षण उदरामिप्रशमन भ्रमराहार गर्तपूरण । तहां लाभ अलाभ तथा सुरसविरस आहारविषैं समान संतोष जामें होय तातैं तौ भिक्षा नाम है ॥

बहुरि जैसैं गऊ घास चरै, तहां घास गेरनेवाला स्त्री पुरुष कीडासहित सुंदर आभूषण आदि धारै गेरे तौ गऊ ताके अंगका सुंदरपणाकूं नाहीं निरखै, तिस घासहीके खानेविषैं दृष्टि रहै, अथवा

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६२ ॥

अनेकदेशमें घासका तृण होय तिनकूं जैमें मुखमें आवै तैसें चरनेहीकी दृष्टि रहै, देनेवालेकी संपदाकी तरफ न देखे; तैमेंही मुनिभी आहार देनेवालाका रूपआदिकी तरफ न देखें तथा सूखा आला रुक्ष सचिकण आहारकी तरफ न देखै, जैसा पावै तैमा खाय, ताका गोचरी ऐसा नाम है। तथा गवेषणाभी याहीका नाम है ॥ बहुरि जैसें स्तनके भारकरि भन्या गाडा होय ताकूं जैसेंतैसें घृतकरि अक्ष कहिये धुरी ताकूं वांगिकरि अपने वांछितदेशांतरकूं व्योपारी ले जाय है, तैसें मुनिभी शरीररूप गाड्या भरि गुणरूप स्तनिकरि भन्या है, ताकूं निर्दोष आहार देय कायरूप अक्षको लेयकरि अपने वांछित जो समाधिरूप नगर तहां पहुंचावै है, याका अक्षमृक्षण नाम है ॥ बहुरि जैसें भंडारमें अग्नि लागै ताकूं भंडारका धणी जैसें तैसें जलतै बुझाय अपना धन राखै, तैसें मुनिभी शरीरकूं उदरामि बुझाय अपना गुणस्त्व राखै है, याका उदरामिप्रशमन नाम है ॥ बहुरि दातारकूं बाधाविना प्रवीण मुनि भ्रमरकीज्यों जैसें भ्रमर पुष्पकूं बाधा न करै तैसें आहार ले सो भ्रमराहार नाम है ॥ बहुरि जैसें खाडाकूं जैसेंतैसें कंजोडकरि भरिये है तैसें मुनिभी उदररूप खाडाकूं सुस्वाद दुःस्वाद आहारकरि पूरण करै है, ताका गर्तपूरण नाम है ॥

बहुरि नख रोम कफ थूक मल मूत्रका क्षेपण तथा देह छोडना इनकूं करतैं जाण्या है देश

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६३ ॥

जानैं ऐसा जो मुनि सो जवानिकूं देखिकरि क्षेपण करै सो प्रतिष्ठापनशुद्धि है ॥ बहुरि स्त्री क्षुद्रजन चोर अधिक कहिये शिकारी तथा शाकुनिक कहिये पक्षीनिके मारनेवाले इत्यादिक पापी जन जहां वसते होय तथा श्रृंगारके विकारसहित भूषणनिकरि उज्ज्वल वेशसहित वेदयादिक जहां कीड़ा करै आवै जाय तथा गीत वादित्र नृत्य करै ऐसैं स्थानकनिविषैं मुनि शयन आसन करै नाहीं, अकृत्रिम-गिरिकी गुफा वृक्षनिके कोटर तथा कृत्रिम सुंता घर जाकूं लोकनि छोडि दिया होय ऐसे स्थानक जे आपके उपदेशतैं बणै नाहीं आरंभरहित तहां सोवै बैठै, सो शयनासनशुद्धि है ॥ बहुरि पृथ्वी आरंभआदिकी जामें प्रेरणा नाहीं और कठोर निर्लज्ज आदि परकूं जातैं पीडा होय ऐसा नाहीं अर व्रत शील आदिका उपदेश आदिकी जामें प्रधानता होय अर हितरूप मर्यादसहित मीठा मान आदरकरि सहित संयमीनिके योग्य ऐसा वचन प्रवर्तै, सो वाक्यशुद्धि है। याके आश्रय सर्वसंपदा है ॥ ऐसैं संयमधर्म कहा ॥

बहुरि कर्मके क्षयके अर्थि जो तप ले सो तप है। सो बारहप्रकार है सो आगें कहेंगे। बहुरि संयमीनिके योग्य ज्ञानआदिक देना सो त्याग है। बहुरि शरीरआदि परिग्रह विद्यमान रहै हैं तिनविषैंभी मेरा यऊ है ऐसा ममत्वभावका अभिप्राय नाहीं होय, सो आर्किंचन्य है। नाहीं

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६४ ॥

है किंचन कहिये किछुभी जामें ताकूं अकिंचन कहिये, तिसका भाव अथवा कर्म होय सो आकिंचन्य ऐसा याका अर्थ है। बहुरि पूर्वे स्त्रीनिके भोग किये थे तिनकूं यादि न करना, स्त्रीनिकी कथाका श्रवण न करना, स्त्रीनिकी संगति जहां होय तहां शयन आसन न करना, ऐसैं ब्रह्मचर्य परिपूर्ण ठहरै है। अथवा अपनी इच्छातैं स्वच्छन्दप्रवृत्ति निवारणें गुरुके निकट रहना, सो ब्रह्मचर्य है। जातैं ब्रह्म कहिये गुरु तिनिविषैं चरण कहिये तिनके अनुसार प्रवर्तना ऐसाभी ब्रह्मचर्यका अर्थ होय है ॥ ऐसैं दशप्रकार धर्म हैं ॥

इन भेदनिमें कोई गुप्तिसमिति विषैं गर्भित हैं तौऊ फेरि कहनेतैं पुनरुक्तपणा नाहीं होहै। जातैं इनकैं संवर धारनेकी सामर्थ्य है। तातैं धर्म ऐसी संज्ञा सार्थिक है। अथवा गुप्त्यादिकी रक्षाके अर्थ ऐर्यापथिक, रात्रिक, दैवसिक, पाक्षिक, चातुर्मासिक, सांवत्सरिक, उत्तमस्थान, अकाल ऐसैं सातप्रकार अतिक्रमणका उपदेश है। तैसेही उत्तमक्षमादिक दशप्रकार धर्मभी न्यारा उपदेश है। तातैं पुनरुक्त नाहीं है। बहुरि इनकैं उत्तमविशेषण है सो या लोकसंबंधी दृष्टप्रयोजनके निषेधकैं अर्थ है। बहुरि इन धर्मनिके गुणकी बहुरि इनके प्रतिपक्षी जे क्रोधआदि दोष तिनकी भावनातैं ए धर्म संवरके कारण होय हैं। सोही कहिये है। तहां व्रतकी अर शीलकी रक्षा या

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६५ ॥

लोक परलोकमें दुःखका न होना सर्व जीवविषै सन्मान सत्कार आदरका होना इत्यादिक क्षमातै गुण होय हैं। बहुरि धर्म अर्थ काम मोक्ष इनका नाश होना बहुरि प्राणानिका नाश होना ए क्रोधतै दोष होय हैं

तहां कोई अन्यपुरुष आपके क्रोध उपजनेका कारण मिलाया तहां ऐसा चिंतवन करना, जो, आपविषै दोष होय तिनका पैला निषेध करै। तब आप ऐसा विचारै, जो, मोविषै ए दोष हैं, यह कहा झूठ कहै है? ऐसा विचारि क्षमा करनी। बहुरि आपविषै दोष न होय तौ ऐसा विचारै, जो, ए कहे हैं ते दोष मोविषै नाहीं, पैला विनासमज्ञा अज्ञानतै कहै है, अज्ञानीतै कहा क्रोध? ऐसै विचारि क्षमा करनी। बहुरि अज्ञानीका बालककासा स्वभाव विचारना। कोई अज्ञानी परोक्ष आपकूं दुर्वचन कहै तब विचारणा, जो, यह परोक्ष कहै है, अज्ञानी तौ प्रत्यक्षभी कहै है, सो मोकूं प्रत्यक्ष न कहा एही भला भई। बहुरि प्रत्यक्षभी कहै तौ ऐसी विचारणी, जो, अज्ञानी तौ मेरा ताडनभी करै यह दुर्वचनही कहै है, सोही भला है। बहुरि ताडै तौ ऐसा विचारणा, जो, अज्ञानी तौ प्राणघातभी करै है, यह ताडैही है, प्राणघात न कीया, सो भला भई। बहुरि प्राणघातभी करै तौ ऐसा विचारै, जो, अज्ञानी तौ धर्मविध्वंसभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६६ ॥

करै, यह प्राणघात करै है, धर्मविध्वंस न कीया, यह भलाई भई । बहुरि विचारै, जो, यह मेराही अपराध है, जो, पूर्वे कर्म बांधे थे तिनका यह दुर्वचनादिक सुनना फल है, पैला तौ निमित्तमात्र है, ऐसा चिंतवन करना ॥

बहुरि जो मार्दवधर्मकरि युक्त होय तापरि गुरु अनुग्रह करै, साधु भला मानें, तब सम्यग्ज्ञान आदिका पाव होय तातैं स्वर्गमोक्षफलकी प्राप्ति होय यह मार्दवके गुण हैं । अर मानकरि मैला मन होय तामें व्रत शीलआदि गुण न तिष्ठै । साधुपुरुष ताकूं छोडि दे । यह मान सर्व आपदाका मूल है । यह मानकषायके दोष है । बहुरि मायाचाररहित सरल हृदय जाका होय ताविषैं तिष्ठै मायाचारवालेका गुण आश्रय न करै निंद्यगति पावै । ऐसे आर्जवके गुण हैं, मायाके दोष हैं ॥ बहुरि शौचधर्मयुक्त पुरुषका सर्वही सन्मान करै । सर्व विश्वास करै । सर्वगुण जामें तिष्ठै । लोभीके हृदयविषैं गुण अवकाश न पावै । परलोकमें तथा इसलोकमें बड़ी आपदा पावै । ऐसे शौचके गुण लोभके दोष हैं ॥ बहुरि सत्यवचन कहनेवालेविषैं सर्व गुण तिष्ठै सर्व संपदा तिष्ठै झूठ बोलै ताकी बंधुजनभी अवज्ञा करै । मित्रभी ताकूं छोडि दें । जीभ छेदन सर्वस्वहरण आदि आपदा पावै । ए सत्यके गुण असत्यके दोष हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६७ ॥

बहुरि संयम आत्माका हित है । जाके संयम होय, सो लोककरि पूज्य होय परलोककी कहा कहणी ? असंयमी प्राणीनिके घात विषयनिके रागकरि अशुभकर्म बांधै । ऐसैं संयमके गुण असंयमके दोष हैं ॥ बहुरि तप है सो सर्वप्रयोजनकी सिद्धि करनहारा है । तपहीतैं ऋद्धि उपजै है । तपस्वीनिके रहनेके क्षेत्रभी तीर्थ होय हैं । जाके तप नाही सो तृणतैंभी छोटा है । जाकूं सर्वगुण छोडि दे है । तपविना संसारतैंभी नाही छूटै है । ऐसैं तपके गुण तपरहितविषैं दोष हैं ॥ परिग्रहका त्याग दान है । सो पुरुषका हित है । परिग्रहका त्यागवाला सदा निर्वेद रहै है । मन जाका उज्वल रहै है । पुण्यका निधान है । परिग्रहकी आशा है सो बलवान् है, सर्वदोष उपजनेकी खानि है, जातैं तृप्ति नाही होय है । जैसे समुद्र जलतैं तृप्त नाही होय, तैसे तृप्ति नाही । इस आशारूपी खाडाकूं कौन भरि सकै ? जामें सर्व वस्तु क्षेपिये तौऊ रीतीही रहै । ऐसैं त्यागके गुण तृष्णाके दोष हैं ॥ बहुरि जाके शरीर आदिकें विषैं ममत्व नाही होय सो परमसुखकूं पावै है । जाके ममत्व होय सो सदा शरीरसंबंधी दुःखकूं भोगवै है । ऐसैं आर्किचन्यके गुण ममत्वके दोष हैं ॥ बहुरि ब्रह्मचर्य पालै ताकै हिंसादिदोष न लागै हैं । सर्व गुणसंपदा जामें वसै है । बहुरि जो स्त्रीअभिलाषी है ताहि सर्व आपदा आय लागै हैं । ऐसे ब्रह्मचर्यके गुण हैं अब्रह्मके दोष हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६८ ॥

ऐसे उत्तमक्षमादिकके गुण अर तिनके प्रतिपक्षी क्रोधादिकके दोषका चिंतवन कीये क्रोध आदिका अभाव होतैं तिनके निमित्ततैं कर्मका आश्रव होय था, ताकी निवृत्ति होतैं बड़ा संवर होय है। यह धर्म अविस्तसम्यग्दृष्टि आदिकें जैसे क्रोधादिककी निवृत्ति होय, तैसें यथासंभव होय है। अर मुनिनिके प्रधानपणै हैं ॥ अगें शिष्य कहै है, जो क्रोधआदिका न उपजना क्षमादिकका आलंबनतैं होय है ऐसा कह्या, सो यह आत्मा क्षमादिककूं कैसें अवलंबन करै? जातैं क्रोधादिक न उपजै। ऐसें पूछैं, कहै है, जो, जेसें लोहका पिंड तपाया हूवा अमितैं तन्मय होय है, तैसें क्षमादिकतैं तन्मय होय जाय, तब क्रोधआदि न उपजै। यामैं जो आत्महितका वांछक है सो बारह अनुप्रेक्षाका बारबार चिंतवन करै ॥

॥ अनित्याशरणसंसारैकत्वाशुच्यास्रवसंवरनिर्जरा लोकबोधिदुर्लभधर्म-

स्वाख्यातत्वानुचिन्तनमनुप्रेक्षाः ॥ ७ ॥

याका अर्थ—अनित्य, अशरण, संसार, एकत्व, अन्यत्व, अशुचि, आस्रव, संवर, निर्जरा लोक, बोधिदुर्लभ, धर्मस्वाख्यातत्व इन बारहनिका वारंवार चिंतवन करना, सो अनुप्रेक्षा है। तहां उपात्त कहिये लगे हुए अर अनुपात्त कहिये बाह्य जे द्रव्य तिनके संयोगतैं वियोग होना, सो

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६६९ ॥

अनित्यपणा है। तहां आत्मा रागादिरूप परिणामकरि कर्मनो कर्मभावकरि ग्रहे जे पुद्गलद्रव्य, ते तौ उपात्त कहिये। अर जे परमाणुआदि बाह्यद्रव्य हैं, ते अनुपात्त हैं। तिन सर्वनिके द्रव्यस्वरूप तौ नित्यपणा है। बहुरि पर्यायस्वरूपकरि संयोगवियोगरूप है। तातें अनित्यपणा है। तातें यह शरीर इंद्रियनिके विषयरूप उपभोग परिभोग द्रव्य हैं ते समुदायरूप भये जलके बुदेबुदेकीज्यों अनवस्थितस्वभाव हैं। गर्भकं आदि लेकरि जे अवस्थाके विशेष तिनविषैं सदा संयोग वियोग जिनमें पाईये हैं। इनविषैं ज्ञानी जीव मोहके उदयके वशतें नित्यपणा माने है। संसारविषैं किछुभी ध्रुव नाहीं है। आत्माका ज्ञानदर्शनरूप उपयोगस्वभाव है, सोही ध्रुव है। ऐसैं चिंतवन करना, सो अनित्यानुपेक्षा है। याप्रकार याके चिंतवन करनेवाले भव्यजीवकें शरीरादिकविषैं प्रीतिका अभावतें जैसैं भोगकरि छोड़े भोजन गंधमाला आदिक तिनकीज्यों वियोगकालविषैंभी शोकआदि न उपजै है ॥

या संसारविषैं जन्म जरा मरण व्याधि मृत्यु आदि कष्ट आपदासहित भ्रमता जो यह जीव ताके कोईभी शरण नाहीं है। जैसैं मृगका बचाकूं एकान्त उद्यानविषैं भूंखा मांसका इच्छक बलवान् वघेराने पकड्या ताकूं किछुभी शरण नाहीं; तैसैं। बहुरि यह शरीर है ताकूं नीकें पोषिये

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७० ॥

है तौऊ भोजन करतेताई सहाई है, कष्ट आये किछुभी सहाई नाहीं है। बहुरि बहुत यत्नकरि संचय कीये जे धन तेभी भवांतरमें लार न जाय हैं। बहुरि जिनतैं सुख दुःख वांटिकरि भोगिये ऐसे मित्र हैं तेभी मरणकालविषैं रक्षा नाहीं करै हैं। बहुरि रोगकरि व्याप्त होय तब कुटुंबके भले होय तेभी प्रतिपाल नाहीं करि सकै हैं। जो भलेप्रकार धर्मका आचरण कीया होय तौ यह धर्म अविनाशी है सो संसारके कष्टरूपी समुद्रविषैं तरणेका उपाय है। यह प्राणी कालकरि ग्रहण कीया होय तब इंद्रआदिकभी शरण न होय हैं। तातैं कष्टविषैं धर्मही शरण है, यहही धन है। कैसा है? अविनाशी है। और किछुभी शरण नाहीं है। ऐसैं चिंतवन करना सो अशरणानुप्रेक्षा है। याकूं ऐसैं चिंतवनेमें सदा अशरण हूं ऐसैं संसारतैं विरक्त होनेतैं संसारसंबंधी वस्तुनिविषैं ममत्वका अभाव होय है। भगवान् अरहंत सर्वज्ञप्रणीत मार्गविषैंही यत्न होय है ॥

कर्मके उदयके वशतैं आत्माकै भवांतरकी प्राप्ति सो संसार है। सो पहलै पांच परिवर्तनरूप व्याख्यान कीयाही था। तिसविषैं अनेक योनि कुलकोटि लाखनिके बहुत संकट पाईये हैं। ऐसैं संसारविषैं भ्रमण करता तौ यहू जीव कर्मरूप यंत्रका प्रेक्षा पिता होयकरि भाई होय है, तथा पुत्र होय है, तथा पिता होय है, माता होयकरि बहिन होय है, तथा स्त्री होय है, तथा पुत्री होय

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७१ ॥

जाय है, तथा स्वामी होय करि चाकर होय जाय है, दास होयकरि स्वामी होय जाय है। जैसे नट अनेक स्वांग धरि नाचै है, तैसें अनेक पर्याय धरि भ्रमै है। बहुरि बहुत कहा कहै? आपही आपके पुत्र होय जाय है। इत्यादिक संसारका स्वभाव चिंतवन करना, सो संसारानुप्रेक्षा है। ऐसें याकूं चिंतवन करते पुरुषके संसारके दुःखके भयतैं उद्वेग होयकरि वैराग्यभाव होय है। तब संसारके नाश करनेकूं यत्न करै है। ऐसें संसारानुप्रेक्षा है ॥ इस संसारभावनामें ऐसा विशेष जाननां, आत्माकी च्यारि अवस्था हैं; संसार, असंसार, नोसंसार, तत्रितयव्यपेत ऐसें। तहां च्यारिगतिविषैं अनेकयोनिमें भ्रमण करना, सो तौ संसार कहिये। बहुरि च्यारि गतितैं रहित होय फेरि न आवना मुक्त होना, सो असंसार है। तहां शिवपदविषैं परमआनंद अमृतरूपविषैं लीन है। बहुरि सयोगकेवली नोसंसार कहिये, जातैं चतुर्गतिभ्रमणका तौ अभाव भया अर मुक्त भये नाहीं, प्रदेशनिका चलना पाईये है, तातैं ईषत्संसार है, ताकूं नोसंसार कहिये। बहुरि अयोगकेवली चऊदमां गुणस्थानवालेकैं तत्रितयव्यपेत है। जातैं चतुर्गतिका भ्रमण नाहीं अर मुक्त भये नाहीं, तातैं असंसारभी नाहीं अर प्रदेशनिका चलना नाहीं, तातैं नोसंसारभी नाहीं, तातैं तीनहू अवस्थातैं जुदीही अवस्था है, ताकूं तत्रितयव्यपेत ऐसा नाम कहा। सो यह संसार अभव्यकी

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७२ ॥

अपेक्षा तथा भव्यसामान्यकी अपेक्षा तौ अनादिनिधन है । बहुरि भव्यविशेषकी अपेक्षाकरि सादि सनिधन है । बहुरि नोसंसार है सो सादि निधन है । बहुरि असंसार सादि अनिधन है । बहुरि तत्रितयव्यपेत अयोगकेवली अंतर्मुहूर्तकाल है ॥

बहुरि पंचपरावर्तनरूप संसारका व्याख्यान तौ पहलै कीयाही है, ताका संक्षेप ऐसा है, जो, द्रव्यनिमित्त संसार तौ च्यारिप्रकार है, कर्म नोकर्म वस्तु विषय, इनके आश्रयतैं च्यारि भेद होय हैं । बहुरि क्षेत्रनिमित्तके दोय प्रकार हैं, स्वक्षेत्र परक्षेत्र । तहां आत्मा लोकाकाशतुल्य असंख्यातप्रदेशी है, सो कर्मके वशतैं संकोचविस्ताररूप हीनाधिक अवगाहनारूप परिणमै, सो स्वक्षेत्रसंसार है । बहुरि जन्मयोनिभेदकरि लोकमें उपजै लोककूं स्पर्शें सो परक्षेत्रसंसार है । बहुरि काल निश्चयव्यवहारकरि दोयप्रकार है । तहां निश्चयकालकरि वर्ताया जो कियारूप तथा उत्पादव्ययध्रौव्यरूप परिणाम, सो तौ निश्चयकाल निमित्तसंसार है । बहुरि अतीत अनागत वर्तमानरूप भ्रमण, सो व्यवहारकाल निमित्तसंसार है ॥

बहुरि भवनिमित्तके बत्तीस भेद हैं । तहां पृथ्वी अप् तेज वायु कायकके भव सूक्ष्म बादर पर्याप्त अपर्याप्तकरि सोलह हैं । प्रत्येकवनस्पति पर्याप्त अपर्याप्तकरि दोय हैं । साधारण-

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७३ ॥

वनस्पति सूक्ष्म बादर पर्याप्त अपर्याप्तकरि च्यारि हैं । बहुरि बेइन्द्रिय तेइन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पर्याप्त अपर्याप्तकरि छह । बहुरि पंचेन्द्रिय संज्ञी असंज्ञी पर्याप्त अपर्याप्तकरि च्यारि ऐसै बत्तीस भये । बहुरि भावनिमित्तक संसार दोयप्रकार है, स्वभाव परभाव । तहां मिथ्यादर्शनादिक अपने भाव सो स्वभाव है । बहुरि ज्ञानावरणआदि कर्मका रस, सो परभाव है । ऐसा संक्षेप जानना ॥

जन्म जरा मरणकी आवृत्तिके महादुःखके भोगनेकूं में एकही हों, मेरै कोई मेरा नाहीं, तथा मेरै कोई पर नाहीं, मैं एकही जन्म हों, एकही मरूं हों, मेरे कोई स्वजन नाहीं, तथा मेरे कोई परिजन नाहीं, जो मेरा व्याधि जरा मरण आदिकूं मेटै । बंधु मित्र हैं ते मेरे मरणपीछे मसाणताईं जाय हैं । आगें जाय नाहीं । मेरै धर्मही सहाय है, सो सदा अविनाशी है । ऐसैं चिंतवन करना सो एकत्वानुपेक्षा है ॥ ऐसैं याकूं भावनेवाला पुरुषकै स्वजनके विषैं तौ राग नाहीं उपजै है । परजनके विषैं द्वेष नाहीं उपजै है । तब निःसंगताकूं प्राप्त भया मोक्षहीके अर्थि यत्न करै है ॥

शरीरआदिका अन्यपणाका चिंतवन, सो अन्यत्वानुपेक्षा है । सोही कहिये हैं । बंधक अपेक्षा शरीर आत्माकैं एकपणां है । तौऊ उपलक्षणके भेदतैं भेद है । तातैं मैं शरीतैं अन्य हों ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७४ ॥

शरीर अन्य है। बहुरि शरीर तौ इन्द्रियगोचर है, मूर्तिक कहै। मैं अतीन्द्रिय हौं, अमूर्तिक हौं। बहुरि शरीर तौ अज्ञानी जड़ है। मैं ज्ञानरूप चेतन हौं। बहुरि शरीर तौ अनित्य है। मैं नित्य हौं। बहुरि शरीर तौ आदि अंतसहित है। मैं अनादि अनंत हौं। मेरे शरीर तौ या संसारमें भ्रमते लाख निर्वीते अतीत भये। मैं अनादितैं था सोही हौं। शरीरनितैं न्याराही हौं। ऐसैं शरीर-तैंही मेरे अन्यपणा है, तौ बाह्यपरिग्रहनि की कहा कथा? ऐसैं चिंतवन करते या आत्माके मनविषैं समाधान होय है। शरीरआदिविषैं वांछा नाही उपजै है। तातैं यथार्थज्ञानभावनापूर्वक वैराग्य बधतैं संतैं अंतरहित जो मोक्षका सुख, ताकी प्राप्ति होय है। ऐसैं अन्यत्वानुपेक्षा है ॥

बहुरि यह शरीर है सो अत्यंत अशुचि दुर्गंध शुक्लशोणितकी योनि है, अशुचिहीकरि बध्या है, विष्टाका स्थानकीज्यौं अपवित्र है, उपरितैं चाममात्रकरि आच्छादित है—ढक्या है, अतिदुर्गंध रसकरि झुस्ते जे नीझर तिनका बिल है, याके आश्रय अन्यवस्तु होय ताकुंभी अंगारेकीज्यौं शीघ्रही तत्काल आपसारिखा अपवित्र करै है, स्नानसुगंधका लेपन धूपका वास सुगंधमाला आदि-करिभी याका अशुचिपणा दूरि न होय है। बहुरि याकुं सम्यग्दर्शनआदिकरि भाईयै तौ जीवकै अत्यंत शुद्धता प्रगट करै है। ऐसैं याका यथार्थस्वरूपका विचारना सो अशुचित्वानुपेक्षा है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७५ ॥

याकूं ऐसैं विचारता पुरुषकैं शरीरतैं वैराग्य उपजै है । तब वैरागी हूवा संता संसारसमुद्र तिरिविकूं चित्त समाधानरूप करै है ॥ याका विस्तार ऐसा, जो, अशुचिपणा दोय प्रकार है, लौकिक अलौकिक । तहां आत्मा कर्ममलकलंककूं धोयकरि अपने शुद्धस्वरूपविषैं तिष्ठै सो तौ अलौकिकशुचिपणा है । याके साधन सम्यग्दर्शनआदिक हैं । अथवा ए जिनमें पाईये ऐसे महामुनि हैं । अर तिन मुनि-निकरि आश्रित जे निर्वाणक्षेत्र आदिक तीर्थ हैं ते ए शुद्धि आत्माकी प्राप्तिके उपाय हैं । तातैं तिनकीभी नामशुद्धि कहिये । बहुरि लौकिक शुचिपणा लोक आठप्रकार मानैं हैं । काल अभि पवन भस्म मृत्तिका गोमय जल ज्ञान । जातैं इनके निमित्ततैं ग्लानि मिटै है । सो ए आठहि प्रकार या शरीरकूं पवित्र शुचि करनेकूं समर्थ नाहीं । जातैं यह शरीर अत्यंत अशुचि है, याकी उत्पत्ति जहां होय सोभी अशुचि, यह उपज्या सोभी अशुचि । देखो ! कवलाहार मुखमें लेतेही श्लेष्मका ठिकाणा पायकरि तौ तत्काल श्लेष्मतैं मिलि द्रवै है । तापीछैं पित्तके ठिकाणें जाय पचै तब अशुचिही होय है । पीछैं पचिकरि वातके ठिकाणें जाय वातकरि भेदरूप कीया हूवा खलरसभाव परिणवै है । इन सर्वनिका भाजन भिष्टाका ठिकाणाकीज्यौं है । खलभाव तौ मलमूत्रआदि विकाररूप होय है । अर रसभाव रुधिर मांस मेद मज्जा शुक्ररूप होय है । याका पवित्र करनेका उपाय किछुभी नाहीं है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिबचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७६ ॥

आश्रव संवर निर्जरा पहले कहेही थे। ते इहांभी कहे हैं। सो इनतें उपजै गुण तिनके दोष चिंतवनके अर्थ कहे हैं। सोही कहिये है। ए आश्रव हैं ते इसलोक अर परलोकविषै नाश अर दुर्गतिके कारण हैं। महानदीके प्रवाहकी वेगकीज्यों महातीखण हैं। ते इन्द्रिय कषाय अव्रत आदिक हैं। तहां प्रथम तौ इन्द्रिय स्पर्शन आदिक हैं। ते जीवनि कूंकषरूप समुद्रमें पटकै हैं। देखो! स्पर्शन इन्द्रियके वशीभूत भया वनका हस्ती बहुत बलवान है, तौऊ मदकरि आंघा कपटकी हथिणीसूं सांचीके भ्रमतें खंधकमें आय पड़े! तब मनुष्यके वाशि होय बंधन वहन अंकुशका घात आदि तीव्रदुःखकूं सहै है। अपने यूथमें स्वच्छंद विहारकूं अपने वनवासकूं सदा याद करता खेदकूं प्राप्त होय है ॥ बहुरि जिह्वा इन्द्रियके वशीभूत हूवा कामला मूये हस्तीके शरीरके उपरि तिष्ठै था, सो नदीके प्रवाहमें हस्ती चल्या तब काकभी चल्या समुद्रमें जाय पख्या! तहां उडिकरि निकलनेकूं समर्थ न भया, तहांही कष्टकरि मूवा! तैसेही मांसके रसके लोभी जालमें पडि मरै है ॥ बहुरि घ्राणइन्द्रियके वशीभूत सर्प औषधिकी सुगंधतें कष्टके स्थानक जाय पड़े है। तथा भौरा कमलमें दबि मरै है ॥ बहुरि नेत्रइन्द्रियनिके वशीभूत हूवा पतंग जीव दीपगकी लोय उपरि पडि मरै है। बहुरि श्रोत्रइन्द्रियके वशीभूत हूवा हरिण अधिकके गानकी ध्वनि सुनिकरि खाना

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७७ ॥

पीवना विचारना भूलि जाय व्याधपास आवै, तब पकड़ै, कष्टके समुद्रमें डारि प्राण ले । तैसें अन्यभी प्राणी इन इन्द्रियनिके वशीभूत भये या लोकमें अनेक दुःख अर परलोकमें दुर्गति पावै हैं ॥

बहुरि तेसेही कषाय आदिभी इस लोकविषैं वध बंधन महान् क्लेश उपजावै है । परलोक-विषैं अनेक दुःखनिकरि प्रज्वलित जे नानागति तिनविषैं भ्रमण करावै है । ऐसैं श्रावकके दोष चिंतवन करना, सो आश्रवानुप्रेक्षा है । ऐसैं चितवतै पुरुषके क्षमादिकविषैं कल्याणरूपपणाकी बुद्धि दूरि न होय है ॥ जे आश्रवके दोष कहे ते काछिवाकीज्यौं संवररूप कीया है आत्मा जानें ताकै नाहीं होय हैं । जैसैं समुद्रविषैं नावका दोष मूदते संतैं वांछित देशकूं निरुपद्रवतैं पहुंचै अर जो छिद्र न मूदिये तौ नाव जलतैं भरि जाय तब नावमें तिष्ठते पुरुषनिका विनाश होय, तैसें कर्मका आवनेका द्वारका संवर करते संतैं कल्याणरूप जो मोक्ष ताका प्रतिबंधक जो कर्म सो नाहीं आवै है । ऐसैं संवरके गुणनिका चिंतवना, सो संवरानुप्रेक्षा है । ऐसैं याके चिंतवन करनेवालेकें संवरविषैं नित्य उद्यम प्रवर्तै है । तातैं मोक्षपदकी प्राप्ति होय है ॥

निर्जरा वेदनाका विपाक है ऐसैं कहा था, सो दोयप्रकार है, अबुद्धिपूर्वा कुशलमूला । तहां नरकआदिके विषैं जो कर्मका फलका विपाकतैं निरंतर स्वयमेव उपजै है, सो तौ अबुद्धि-

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७८ ॥

पूर्वक है। सो तौ अकुशलमूला कहिये। जातैं याकरि किछु कल्याण नाहीं। बहुरि परीषहके जीततैं होय, सो कुशलमूला कहिये। याकी दोय रीति हैं, एक तौ आगामी शुभकर्मका बंध करै है, बहुरि दूजी केवल निर्जराही है, आगामी बंध नाहीं करै है। इहां ऐसा जानना, जो, किछु रागके आशयतैं होय तहां तौ शुभकर्म बंधे है अर जहां रागका आशय न होय केवल शुद्धोपयोगही होय तथा बंधका अभाव है। जहांजहां रागका आशय हीन तथा अधिक होय तहां तैसा जानना। ऐसा निर्जराके गुणदोषका चिंतवना, सो निर्जरानुपेक्षा है। ऐसैं याके चिंतवन-युक्त पुरुषकै कर्मकी निर्जरा करनेके अर्थि प्रवृत्ति होय है ॥

लोकके संस्थान आदिकी विधि पहलें कही थी, सर्वतरफ अनंत जो आकाश ताके बहु-मध्यदेशबीचिही बीचि तिष्ठता जो लोक ताका संस्थान आदि स्वभावका चिंतवन करना, सो लोकानुपेक्षा है। ऐसैं याकूं चिंतवनेतैं पुरुषनिकै यथार्थ लोकके जाननेतैं ज्ञान संशयादिकरहित उज्ज्वल होय है ॥ सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र आदि जो अपना स्वभाव ताकी लब्धि ताकी अप्राप्ति सो बोधिदुर्लानुपेक्षा है। तहां एकनिगोदियाके शरीरविषैं जीव सिद्धराशितैं अनंतगुणे हैं। तिन शरीरनितैं सर्वलोक अंतरहित भस्वा है। यह सर्वज्ञके आगमकरि प्रमाण है। यातैं बेइन्द्रियआदि जीव

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६७९ ॥

निपट थाड़े हैं। तातें वसपर्याय जैसें वालूरेतके समुद्रविषैं हीरेकी कणी सूक्ष्म गिरि पडै ताका फेरि पावना दुर्लभ होय तैसें दुर्लभ है। तहांभी विकलत्रय बहुत हैं। पंचेन्द्रिय थोरे हैं। सो पंचेन्द्रियका पावना ऐसा दुर्लभ है जैसें गुणनिविषैं कृतज्ञता कहिये कीये उपकारका न भूलना सो दुर्लभ होय तैसें है। तहांभी तिर्यच पशु मृग पक्षी सरीसृप आदि बहुत हैं, मनुष्य अल्प हैं। सो मनुष्यपर्यायका पावना ऐसा दुर्लभ है, जैसें चौड़े पडी रत्नकी राशिका पावना दुर्लभ होय तैसें है। तिस मनुष्यपर्यायकूं गये फेरि ताका पावना ऐसा दुर्लभ है; जैसें कोई वृक्ष बलि गया ताकी भस्मी होय गई तिनके पुद्गलपरमाणु फेरि तिसही वृक्षपणाके भावकूं प्राप्त होय ए अतिदुर्लभ जानूं ॥

बहुरि जो फेरि मनुष्यपणाभी पावै तौ भला देश जामें हिताहितका विचारसहित प्राणी वसते होय ऐसा पावना दुर्लभ है। जातें पशुसमान मनुष्यनिका देश बहुत है, भला देश थोरा है। बहुरि वहांभी भला कुल पावना दुर्लभ है। जातें पापकर्मकरि सहित कुल बहुत हैं। भले कुल थोरे हैं। बहुरि तहांभी बड़ी आयु पावना दुर्लभ हैं। तहांभी इन्द्रिय भले पावना दुर्लभ हैं। तहांभी बल पराक्रम पावना दुर्लभ है। तहांभी भला रूप शरीर नीरोग पावना दुर्लभ है। बहुरि जो ए सर्वही पावै अरु धर्मका लाभ न होय तौ सर्व पावना निरर्थक है। जैसें मुख

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८० ॥

सुंदर पावै अर नेत्रकरि अंध होय सो मुखकी सुंदरता वृथा है। बहुरि ऐसा दुर्लभ धर्मभी पायकरि जो विषयसुखनिविषै आसक्त होना होय, सो जैसें भस्मके अर्थ चंदनकूं वालि दीजिये तैसें निष्फल गमावना है। बहुरि जो विषयतैं विरक्त होय तिस पुरुषकै तपकी भावना धर्मकी प्रभावना सुखतैं मरणा करनेरूप समाधि सो होना दुर्लभ है। बहुरि तिसकूंभी होते जो स्वभावकी प्राप्तिरूप बोधि ताका लाभ होय तौ फलवान् है। ऐसें चिंतवना सो बोधिदुर्लभानुप्रेक्षा है। ऐसें याके चिंतवन करते पुरुषकै बोधिकूं पायकरि कदाचित्भी प्रमाद नाहीं होय है ॥

जिनेन्द्रका उपदेश्या आदि अहिंसालक्षण है, सत्यकूं अधिकारकरि प्रवर्तै हैं, विनय जाका मूल है, क्षमाका जामें बल है, ब्रह्मचर्य जाकरि रक्षा है, उपशम कहिये कषायका अभाव जामें प्रधान है, नियति कहिये नियम त्याग निवृत्ति जाका स्वरूप है, निर्ग्रथपणाका जामें आलंबन है ऐसा जिनभगवान्करि धर्मस्वाख्यातत्व भलेप्रकार व्याख्यान कीया है। याके अलाभतैं यह जीव अनादितैं संसारविषै भ्रमण करै है। पापकर्मके उदयतैं उपज्यौ जो दुःख ताहि भोगता संता भ्रमै है। बहुरि या धर्मके पाये अनेकप्रकार इन्द्रादिकपदकी प्राप्तिपूर्वक मोक्षकी प्राप्ति नियमकरि होय है। ऐसा चिंतवन करना सो धर्मस्वाख्यातत्वानुप्रेक्षा है। ऐसें याकूं चिंतवते पुरुषके धर्मविषै

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८१ ॥

अनुरागते सदा उद्यम होय है। याका व्याख्यान ऐसाभी है। जो जीवके धर्म गुणस्थान जीव-स्थान मार्गणास्थान चौदह चौदह कहे हैं, सो धर्मस्वाख्यातत्व कहिये भलेप्रकार आख्यातपणा है। तिनका चिंतवन करै। सो गुणस्थानके नाम तो पहले कहेही थे। बहुरि जीवसमाप्त चौदहभी पूर्वे कहे थे। बहुरि मार्गणास्थान गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, संयम, दर्शन, लेख्या, भव्य, सम्यक्त्व, संज्ञी, आहारक ए चौदह हैं, तेभी पूर्वे कहे थे। तिनिपरि गुणस्थान जीव-स्थान आगममें कहे हैं, तैसें लगावणे। तिनका स्वरूप चिंतवन करते जीवके धर्मनिकी प्रवृत्ति नीकै, जाणी जाय है। तातैं यथार्थज्ञान होय है। निश्चयव्यवहाररूप धर्मका स्वरूप जानिये है ऐसैं जानना। ऐसैं अनित्यत्व आदि अनुप्रेक्षाके निकट उत्तमक्षमादिधर्मके धारणतैं महान् संवर होय है। बहुरि धर्मके अरु परिषहानिके मध्य अनुप्रेक्षा करनेतैं ऐसा जनाया है, जो, यह अनुप्रेक्षाचिंतवन करनेवाला पुरुष धर्मनिकुं तो पाले है रक्षा करै है अरु परिषहानिकुं जीतनेका उत्साह करै है ॥

आगे पूछे हैं, ते परिषह कौन हैं बहुरि तिनकुं कौनअर्थि सहिए है? ऐसैं पूछे सूत्र कहे हैं—

॥ मार्गाच्यवननिर्जरार्थि परिषोढव्याः परीषहाः ॥ ८ ॥

याका अर्थ— मार्ग कहिये संवर तातैं न छूटनेके अर्थि तथा कर्मकी निर्जराके अर्थि परि-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८२ ॥

षह सहने । इहां संवरका प्रकरण है, तातें तिसका विशेषण मार्ग कीया है । मार्ग संवर है, तातें व्युत न होनेके अर्थि बहुरि कर्मनिर्जराके अर्थि परीषह सहने कहै हैं । कष्ट आये मार्गतें चिगै नाहीं, ताकी परीषह सहना साधन है । क्षुधा तृष्णा आदि बड़े बड़े कष्ट सहै तब भगवानका भाष्या मार्गतें न छूटते संतें तैसैं ते तिस मार्गतें प्रवर्तते कर्मका आवनेका द्वार जो आश्रव ताका संवर करते संते आप उद्यमकरि पचाया जो कर्मका फल ताकूं भोगवते संते अनुक्रमतें निर्जरै है कर्म जिनके ते महामुनि मोक्षकूं प्राप्त होय हैं ॥ आगें परीषहनिमित्त संज्ञासूत्र कहै हैं—

॥ क्षुत्पिपासाशीतोष्णदंशमशकनाग्न्यारतिस्त्रीचर्यानिषद्याशय्याक्रोशवध-
याचनालाभरोगतृणस्पर्शमलसत्कारपुरस्कारप्रज्ञाज्ञानादर्शनानि ॥ ९ ॥

याका अर्थ—क्षुधा, तृषा, शीत, उष्ण, दंशमशक, नाग्न्य, अरति, स्त्री, चर्या, निषद्या, शय्या, आक्रोश, वध, याचना, अलाभ, रोग, तृणस्पर्श, मल, सत्कारपुरस्कार, प्रज्ञा, अज्ञान, अदर्शन ए बाईस परीषह हैं । ए क्षुधाआदिक हैं ते वेदना पीडाका विशेष हैं ते बाईस हैं इनका सहना मोक्षके अर्थिनकूं करना । सो कैसें सोही कहै हैं । ऐसैं महामुनिकें क्षुधाका जीतना कहिये । कैसे हैं ? प्रथम तौ भिक्षावृत्तिकरि परके घर आहार ले हैं, तातें तौ भिक्षु ऐसा नाम है जिनका । बहुरि निर्दोष

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका प्रदित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८३ ॥

आहार हेरै हैं, दोषसहित जैसेतैसे नहीं ले है। बहुरि निर्दोषआहारका अलाभ होय तथा अंतराया-
दिकके कारणतैं थोरा मिलै तौ नहीं मिटै है क्षुधाकी वेदना जिनकी। बहुरि अकाल अर अयोग्य-
क्षेत्रविषे आहार लेनेकी बांछा जिनकै नहीं है। ऐसा नाही, जो, क्षुधा उपजै तिसही काल आहारकूं
दौडै तथा अयोग्यक्षेत्रमेंभी ले ले ऐसें नहीं करै है। बहुरि आवश्यकक्रियाकूं किंचिन्मात्रभी घटावे
नाहीं। क्षुधाके निमित्ततैं चित्त न लागै तब सामायिकआदि क्रिया जैसेतैसें करै ऐसें नाही है।
बहुरि स्वाध्याय अर ध्यानकी भावनाविषे तत्पर रहै हैं। बहुरि बहुतवार आप चलाय करै। तथा
प्रायश्चित्तआदिके निमित्ततैं करै ऐसें अनशन अवमौदर्य नीरसाहार तप तिनिकरि युक्त है। बहुरि
इन तपनिके निमित्ततैं क्षुधा तृषाकी ऐसी दाह उपजै है, जैसें ताते भांडमें पछ्या जो जलका बिंदू
सो तत्काल सूकि जाय तैसें आहार पाणी ले सो तत्काल सूकि जाय है। बहुरि उठी है क्षुधावेदना
जिनकै तौऊ भिक्षाका अलाभ होय तौ ताकूं लाभतैंभी अधिक मानै है, जो, हमारे यहभी अनश-
नतप भया सो बड़ा आनंद भया ऐसें माने है। क्षुधाका चिंतवन नाही है। धन्य हैं वे मुनि,
जिनकैं ऐसे उज्ज्वलपरिणाम हैं। ऐसे मुनिकैं क्षुधा जतिना सत्यार्थ है ॥ १ ॥

बहुरि ऐसे मुनिराजकैं तृषाका परीषह जतिना होय है, जो जलविषे स्नान अवगाहन छिड़-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८४ ॥

कनेके त्यागी हैं। बहुरि पक्षीकीज्यों अनियत है बैठना बसना जिनके। बहुरि पवनकरि वनके बसनेकरि रुक्ष सचिक्कण प्रकृतिविरुद्ध आहारके निमित्तकरि ग्रीष्मके आतापकरि पित्तज्वर अनशन-आदि तपकरि इनकारणनिकरि उपजी जो शरीर इन्द्रियनिविषैं दाह पीडा तौऊ जल पीवनेकी इच्छा-प्रति नाहीं आद-न्या है, ताका प्रतीकार इलाज ज्यां। तृषारूपी अग्निकी ज्वालाकूं धैर्यरूपी नवा घडाविषैं भन्या जो शीतल सुगंध समाधिरूपी जल ताकरि शमन करै है बुझावै है। ऐसैं मुनिराज-निकैं तृषाका सहना सराहिये है ॥ २ ॥

शीतके कारण निकट होतैं तिसका इलाजकी बांछारहित संयम पालना, सो शीतसहन है। कैसे हैं मुनि? छोज्या है वस्त्रआदि वोढना पहरना ज्यां। बहुरि पंखीकीज्यों नाहीं निश्चय कीया है बसनेका घर ज्यां। वृक्षके मूल तथा चौड़े मार्गमें शिलातल आदिविषैं पालाका पडना शीतल पवनका चलना आदि होतैं तिसका इलाजकी प्राप्ति नाहीं चाहै हैं। पहलें गृहस्थपनेमें शीतके उपचारके कारण भोगे थे तिनकूं यादि नाहीं करै हैं। ज्ञानभावनारूपी जो गर्भागार कहिये बीचका शाल बरोबरदिक ताविषैं बसते तिष्ठै हैं। तिनके शीतवेदनाका सहना सराहिये ॥ ३ ॥

दाहके इलाजकी बांछारहित चारित्र पालना उष्णसहन है। कैसे हैं मुनि? नाहीं है पवन

॥ सर्वोपसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८५ ॥

जहां, बहुरि नाहीं है जल जहां, बहुरि सूर्यके किरणनिकरि पड़े हैं पान जिनके ऐसे छायारहित भये हैं वृक्ष जहां, ऐसी जो बनी ताके मध्य अपनी इच्छाकरि जहांतहां तिष्ठे हैं। बहुरि अनशन आदि तप तेही भये शरीरके अभ्यंतरकारण तिनकरि उपज्या है दाह जिनके, बहुरि दावानलकी कठोर ताती पवन ताकरि उपज्या है तलमें तथा तालुवामें शोष जिनके, तिसका इलाजके कारण पहलें घणेही भोगे थे तिनकूं यादि नाहीं करते प्राणीनिकी पीडाके परिहारविषैं लगाया है चित्त जिनुं, तिनके चारित्र है लक्षण जाका ऐसा उष्णका सहना कहिये है ॥ ४ ॥

दंशमशकादिककी बाधातैं तिनका इलाज करना, संयमतैं परिणाम विगैं नाही, सो दंशमशकसहन है। इहां दंशमशकका ग्रहण उपलक्षणस्वरूप है। जैसे काहूने कहा कागतैं घृतकी रक्षा करै। तहां तिस घृतके बिगाडनेवालेनितैं सर्वहीतैं रक्षा करावै है, ऐसा जानना। एक काकाहीका अर्थ न समझना। तैसें इहां दंशमशकके ग्रहणतैं माक्षी कोकिल सूवा बालू कीडी पीपल्या उटकण जूं कीडी कीडा वीछू आदिभी ग्रहण करने। इनकी करी बाधा ताकूं सहै हैं। तिनकी बाधाकरि मन वचन कायविषैं विकार न ल्यावै हैं। मोक्षकी प्राप्तिका जो संकल्प तिसमात्रही है शरीरनपरि आवरण जिनके ऐसे मुनि तिस दंशमशककी वेदना सहै हैं। तिनके दंशमशककी परीपहसहन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८६ ॥

कहिये ॥ याका ऐसा विशेष, जो, दंशमशक आदि जीव बाधा करै, ताके विद्या मंत्र औषधि होय हैं, सो मुनिनिके तिसकी वांछा नाहीं हो है। जो मरण होय तौभी स्वरूपहीमें लीन होय हैं। इहां दृष्टांत ऐसा, जो, जैसे बलवान हस्ती शत्रुकी सेनाका संहारप्रति उद्यमी होय तब मदकरि अंधा हूवा संता शत्रुके प्रेरे जे अनेकशस्त्र तिनके घातकरिभी उलटा न मुढै निर्विघ्न जीतिकाही ग्रहण करै। तैसे कर्मकी सेनाकूं जीतनेकूं उद्यमी भये मुनि ते ऐसे परीषहतैं उलटे न मुढैं हैं। स्वरूप-साधनतैं परिणाम न चिमैं हैं ॥ ५ ॥

जातरूप धरनेकूं नाग्न्य कहिये। ऐसा कलंकरहित नमपणा धारै हैं, जो अन्यकरि धान्या न जाय। बहुरि नम रहा कोईही न चाहै है। कैसा है नमपणा? काहूपै किछु याचन परिग्रहकी रक्षा जीवनिकी हिंसा आदि दोषनिकरि रहित है। बहुरि निर्ग्रथपणातैं मोक्षकी प्राप्ति अद्वैतसाधन हैं। यामें किछु बाधा नाहीं है। ऐसे नमपणाकूं धारते मुनिनिकै स्त्रीनिरूपकूं देखिकरि मनविषै किछुभी विकार नाहीं उपजै है। जातैं ताकूं अत्यंत अशुचि दुर्गंध निंद्यरूप विचारै है। एते दिन ब्रह्मचर्यकी भावना करै हैं। तामें किंचित्भी दूषण न लगावै हैं। अखंड ब्रह्मचर्य पालै हैं। ऐसे अचेलव्रत-धारणकूं नाग्न्यपरीषहका सहन कहिये ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८७ ॥

याका विशेष ऐसा, जो, अन्यमती केई मनके विकार भेटनेकूं असमर्थ हैं। तिस विकारपूर्वक बाह्यके विकार छिपावनेकूं कोपीन वस्त्र आदिकरि गुह्यप्रदेश ढाकैं हैं, तिनके कर्मका संवर न होय है ॥६॥

संयमी मुनि इन्द्रियनिके विषयके संबंधविषैं उत्साहरहित हैं। गीत नृत्य वादित्र आदिरहित जे शून्य ठिकाणे गुफा देवमंदिर वृक्षनिके कोटर शिलाआदिविषैं स्वाध्यायध्यानकी भावनाविषैंही मन लगावैं हैं। बहुरि देखे सुने भोगये जे रतिके कारण तिनका यादि करणा तिनकी कथा सुनना ऐसैं कामके बाण तिनकरि नाहीं भेदकूं प्राप्त भया है हृदय जिनका, प्राणीनिविषैं सदा दयासहित बौतैं हैं, ऐसे मुनिकैं अरतिपरीषहका जीतना कहिये। क्षुधाआदिकी बाधा, संयमकी रक्षा, इन्द्रियनिका प्रबलपणा, व्रतका पालनेका भारिकरि गौरवपणा, सर्वकाल प्रमादरहित रहना, देशकी भाषासिवाय अन्यदेशकी भाषाका न जानना, विषम प्रतिकूल चंचलप्राणी जामैं पाईये ऐसा दुर्गम भयानक मार्गविषैं विहार करना इत्यादि अरति उपजनेके कारण हैं। सो तिनकेविषैं धैर्यके बलतैं अरति जिनकैं नाहीं उपजै है, विषयकूं विषके मिले आहारस्तुत्य जाणैं हैं, तिनकैं अरतिपरीषहका जीतना है। एक संयमहीमें जिनकैं रति है। इहां कोई कहै, जो, ए सर्वही परिषह अरतिके कारण हैं, तातैं अरतिका न्यारा ग्रहण अनर्थक है। ताका समाधान, जो, क्षुधाआदिकी वेदना विनाभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८८ ॥

मोहके उदयतैं चित्त व्याकुल होय है, संयमके विषैं अरति उपजि आवै है, तातैं जुदा गिणिये ॥ ७ ॥

सुन्दरस्त्रीका रूपके दर्शन स्पर्शन आदिका अभाव स्त्रीपरीषहका जीतना है। तहा एकांत बाग उद्यान आदिविषैं धन यौवन मद विभ्रम मदिरापानकरि प्रमत्त जे स्त्री आय बाधा करै तौऊ काछिवेकीज्यौं संवररूप संकोच्या है इन्द्रियमनका विकार जिननें, बहुरि ललित मंदहास्य कोमल मीठे कामचेष्टाके वचन विलाससहित देखना हसना मंदकरि मंथर गमन करना तेही भये कामके बाण तिनका व्यापारकूं विफल करनेवाला है चारित्र जिनकै ऐसे मुनिकै स्त्रीबाधाका सहना जानना। इहां विशेष जो, अन्यमतीनिकरि कल्पे जे ब्रह्मा आदि देवता ते तिलोत्तमा अप्सरा आदिका रूप देखनेकरि विकारी भये स्त्रीपरीषहरूप पंकतैं आपकूं काढिवेकूं असमर्थ भये अरु ए महामुनि आर्तारौद्रध्यानका फल संसारसमुद्रके कष्टमें गिरनेवाला निश्चयकरि अपने स्वरूपके ध्यान करते ऐसी परीषहतैं न चिगै ते धन्य हैं ॥ ८ ॥

गमन करनेविषैं दोष न लगावै सो चर्यापरीषह है। कैसे हैं मुनि? घणे कालतैं धखा है अभ्यासरूप कीया है गुरुनिके कुलविषैं ब्रह्मचर्य जिनि, बहुरि जान्या है बंध मोक्ष पदार्थनिका यथार्थस्वरूप जिनि, बहुरि संयमके आयतन जे तीर्थकर बडे मुनि तथा तिनकरि पवित्र भये ऐसे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६८९ ॥

निर्वाणक्षेत्र आदि देश तिनकी भक्तिके अर्थि कीया है देशांतरगमन जिनि, बहुरि गुरुनिके आज्ञा-
कारी हैं, बहुरि पवनज्यों काहूसौ संग न करै हैं-निलेंप हैं, बहुरि बहुतवार कीया जो अनशन
अवमोदर्य वृत्तिपरिसंख्यान रसपरित्याग आदि तप ताकी बाधा ताकरि क्षीण भया है काय जिनका,
बहुरि देशकालके प्रमाण मार्गविषै गमन ऐसै करै हैं, जातै संयम विराध्या न जाय, बहुरि
त्यागे हैं पगनिके जोड़ी आदि आवरण जिनके, कठोर कांकरेकी भूमि तथा कंटक आदिकरि वीधे
गये जे पाद तिनका भया है खेद जिनके, तौऊ पूर्व गृहस्थपणोमें पालकी घोडे रथ आदि चढते थे
तिनकूं यादि नाहीं करै हैं, बहुरि कालकी काल आवश्यकक्रियाकी हानिकूं न करै हैं ऐसे मुनिके
चर्यापरीषहका सहन कहिये ॥ इहां विशेष जो, अनेकदेशनिविषै गमन करै हैं तिन देशनिकी
भाषा तथा क्रिया व्यवहारकूं जानते सते छोटे गाममें तौ एकरात्रि बसै हैं, बड़े नगरमें पंचरात्रि
बसै हैं, इह उत्कृष्ट बसना जानूं ॥ ९ ॥

आप संकल्पमें कीया जो आसन तिसतै चलै नाहीं, सो निषद्यापरीषहका जीतना है ।
तहा स्मशान सूनां ठिकाणा पर्वतकी गुफा वृक्षनिके तलें वेलिनका मंडप इत्यादिक जिनमें पूर्वे
अभ्यास न कीया कदे बैठे नाहीं ऐसे स्थानक तिष्ठै हैं । बहुरि सूर्यका प्रकाश तथा अपनी इंद्रियका

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९० ॥

ज्ञान ताकरि परीक्षारूप कीया प्रदेश क्षेत्र ताविषैं करी है नियमकी क्रिया ज्यां, कालका नियम-
करि आसन मांडि बैठे हैं। तहां सिंह वघेरा आदिका भयानक शब्द सुननेकरि नाहीं कीया है
भय ज्यां, देव मनुष्य पशु अचेतनपदार्थनिकरि कीया जो चारिप्रकार उपसर्ग तिनकरि नाहीं
तज्या है मोक्षमार्गका साधन ज्यां, वीरासन उत्कुटिकासन इत्यादि जे कठिन आसन तिनकरि
अविचलित है काय जिनका, ऐसैं आसनकी बाधाका सहना, सो निषद्यापरिषह है ॥ याका
विशेष जो, आसनका नियम करि बैठे तब उपसर्ग आवैं तौ तिसका मेटनेका उपाय विद्या मंत्र
आप जाने हैं-मेटनेकूं समर्थ है, तौऊ ताका उपाय न करै हैं। बहुरि पूर्वे कोमल गद्दीआदि बिछाय
बैठे थे ताकूं यादि न करै हैं। प्राणीनिकी रक्षाका अभिप्राय है तथा अपने स्वरूपके ध्यानमें
लगी रहे हैं। तातैं परीषहकी वेदना नाहीं है ॥ १० ॥

आगमकथित शयनतैं न चिगै सो शयनपरिषहका सहन है। तहां वे मुनि ध्यानका
गमनका खेदकरि मुहूर्तमात्र निद्रा ले हैं। सो कठोर नीची ऊंची बहुत कांकीरी ठीकरिनिकरि
भरी भूमिविषैं तथा सकडी जहां शरीर स्वच्छंद पसरै नाहीं ऐसी भूमिविषैं तथा जहां अतिशीतता
अतिउष्णता होय ऐसी भूमिप्रदेशविषैं सोहैं हैं। एकपार्थ कीये तथा सूधे सोवैं। सोवैं सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९१ ॥

प्राणीकूं बाधा होनेकी शंकाकरि जैसेंके तैसें सूते रहै । अंगकूं चलाचल न करै कलोट न ले । जैसें काठ पड्या होय तैसें पडे रहै । तथा जैसें मृतक पड्या होय तैसें निश्चल रहै । ज्ञानभावना-विषै लगाया है चित्त ज्यां, व्यंतरआदिके उपसर्ग होतैंभी नहीं चलाया है शरीर ज्यां, जेतैं काल नियम कीया तेतैं काल जेती बाधा आवै तेती सहै हैं, सो शय्यापरिषहका सहन है ॥

याका विशेष जो, भयानक प्रदेशविषै शयन करै, तहां ऐसा विचार न उपजै, जो, यह प्रदेश नाहर वधेरा चीता आदि दुष्टप्राणीनिका निवास है, इहांतैं शीघ्र निकलना भला है, रात्रि बहुत बडी है, कदि पूरी होयगी ऐसैं विषाद न करै हैं । सुखकी प्राप्ति नाहीं बांछै है । पहलैं कोमलशय्यापरि सोवते थे ताकूं यादि न करै हैं ॥ ११ ॥

अनिष्ट दुर्वचन सहना, सो आक्रोशपरीषह है । मिथ्यादृष्टीनिके क्रोधके भरे कठोर बाधाके करनहारे निंदा अपमानके झूठे वचन सुनैं हैं, “जो ऐसैं दुर्वचन हैं तिनकूं सुनतेही क्रोधरूप अग्निकी ज्वाला बधि जाय है ऐसैं हैं” तौऊ तिन वचननिकूं झूठे मानैं हैं । तत्काल ताका इलाज कानेकूं समर्थ हैं, जो आप क्रूरदृष्टीकरिभी ताकूं देखैं तौ पैला भस्म होय जाय तौऊ अपना पाप-कर्मके उदयहीकूं विचारै तिनकूं सुनिकरि तपश्चरणकी भावनाहीकेविषै तत्पर हैं, कषायका अंश-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९२ ॥

मात्रकूंभी अपने हृदयविषैं अवकाश न दे हैं। ऐसैं आक्रोशपरीषहका जीतना होय है ॥ १२ ॥

मारनेवालतैं क्रोध न करना, सो वधपरिषहका सहन है। तहां तीखण छुरी मूशल मुद्गर आदि शस्त्रनिके घातकरि ताडना पीडना आदितैं वध्या है शरीर जिनका, बहुरि घात करनेवाले-विषैं किंचिन्मात्रभी विकारपरिणाम नाहीं करै है, विचारै हैं “जो यह मेरे पूर्वकर्मका फल है ए देनेवाला गरीब रंक कहा करै? यह शरीर जलके बुदबुदेकीज्यौं विनाशिकस्वभाव है, कष्टका कारण है, ताकूं ए बाधा करै है, मेरे सम्यग्ज्ञानदर्शनचारित्रकूं तौ कोई घात सकै नाहीं” ऐसा विचार करते रहै हैं। कुहाडी बसोलाकी घात अर चंदनका लेपन दोऊनिकूं समान दीखै हैं। तिनके वधपरीषहका सहना मानिये हैं। वे महामुनि ग्राम उद्यान बनी नगरनिविषैं रात्रिदिन एकाकी नम रहे हैं। तहां चोर राक्षस म्लेंछ भील वधिक पूर्वजन्मके वैरी परमती भेषी इत्यादि क्रोधके वशि भये घात आदि करै हैं। तौऊ तिनके क्षमाही करै हैं। तिनके वधपरीषहसहन सत्यार्थ है ॥ १३ ॥

प्राणके नाश होतैंभी आहारआदिविषैं दीनवचनकरि याचना नाही करै, सो याचनापरिषहका सहना है ॥ तहां बाह्य आभ्यंतरतपका आचरणविषैं तौ तत्पर रहैं, बहुरि तपकी भावनाकरि साररहित भया है देह जिनका, तीव्र सूर्यके तापकरि जैसैं वृक्ष सूके जाय छायातैं रहित होय जाय

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९३ ॥

तैसें जिनका शरीर कांतिरहित भया है, चामडी हाड नसा जाल मात्र तनु भया है, मांस सूकि गया है, बहुत कहा कहै? प्राणनिका नाशभी होय तौ आहार वसतिका औषधि आदि दीन-वचन मुखका विलखावना अंगकी संज्ञा आदिकरि याचते नहीं हैं, बहुरि भिक्षाके कालविषेभी लव आहार लेनेकूं जाय तब बीजलीके चमत्कारकीज्यो तथा रत्नका व्यापारी रत्न दिखाय दे तैसें दर्शन दे फिरि जाय हैं ताहुंकूं दीनता माने, अदीनता तौ ऐसें माने है जैसें कोई नमस्कार करै ताकूं अपना हाथ पसारी आशीष दे सो अदीनता है, ऐसे मुनिके याचनापरिषहका सहना, निश्चय कीजिये । अवार कालविषे दीन अनाथ पाखंडी भेखी बहुत भये हैं । कैसे हैं? नहीं जान्या है आत्माका तथा मोक्षमार्गका स्वरूप जानै, याचनाकरि उदरपूरण करै हैं, अर कहै हैं हम सुमार्गमें प्रवर्ते हैं । सो यह कालदोष है ॥ १४ ॥

भोजनका अलाभविषे लाभकीज्यो संतुष्ट रहै, सो अलाभपरीषहका जीतना है । तहां कैसे हैं मुनि? पवनकीज्यो अनेकदेशनिमें विचरनहारे हैं । बहुरि अंगीकार कीया है एककालविषे भोजन ज्यां । बहुरि मौनी हैं मुखते कुछ कहै नहीं गुंगेसमान विचरे हैं । बहुरि आहारकूं नग-रमें जाय तब शरीरके दर्शनमात्र दिखाय फिरि आवैं हैं । बहुरि हस्तपुटमात्रही है पात जिनकै,

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९४ ॥

अन्य किछु पात्र राखै नाहीं हैं। बहुरि बहुत दिनमें तथा बहुत घरनिमें आहारकूं न पायकरि संक्लेशरहित है चित्त जिनका। बहुरि दातास्का विशेषकी परीक्षाविषै जिनके उत्साह नाहीं है “जो, फलाणाके भोजन अवश्य मिलैगा तहां चलिये” ऐसा विचार नाहीं करै हैं। बहुरि आहारका अलाभ होय तब ऐसा मानै हैं हमारे तप भया बड़ा आनंद भया ऐसै संतुष्ट हैं। एकग्राममें अलाभ होय तो दूसरे ग्राम जाय नाहीं लेवै हैं। ऐसे मुनिराजके अलाभपरीषहका जीतना निश्चय कीजिये ॥ १५ ॥

नाना व्याधि रोग आवै तिनका इलाज न करै, सो रोगपरीषहसहन है। तहां कैसे हैं मुनि? शरीरविषै निःस्पृह हैं। ऐसा विचारे हैं, जो, यह शरीर सर्व अशुचि वस्तुका तो स्थानक है, अनित्य है, राख्या रहै नाहीं, तातैं याका कलू संस्कार संवारना आदि नाहीं करै हैं, बहुरि अपने सम्यग्दर्शनआदि गुणरूप रत्न यामें संचय हैं तिनकूं वधावने हैं, तिनकी रक्षा करनी है, तिनका यामें धारण होय है, ऐसै याकूं तिन क्रियाका कारण जाणि याकी स्थितिका विधान जो आहार आदि देना, सो करै हैं। जैसै व्यापारी गाडेकूं अक्षग्रक्षण कहिये वांग करि चलावै तथा गूमडा होय ताके किछु लेप न करै है, तैसै या आहार लेनेकरि अपना बहु उपकार जाणि योग्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९५ ॥

आहार ले हैं। बहुरि विरुद्ध आहार पाणी मिलै ताके सेवनेकरि उपजे हैं वात आदि विकारके रोग जिनके ऐसे एककाल अनेक सैंकड़ा रोगनिका कोप होतैंभी तिनके वशवर्ती नाहीं होय हैं। जिनकै जल्लोषधि प्राप्ति आदि अनेकऋद्धि तपके विशेषतैं प्राप्त भई हैं तौऊ शरीरतैं निःस्पृह हैं। यातैं कछु इलाज नाहीं करै हैं। ऐसैं माने हैं, जो, पूर्वपापकर्मका उदय भुगतैंही देना उतरेगा, ऐसैं मुनिराजके रोगपरीषहका सहना जानना ॥ १६ ॥

तृणआदिके निमित्ततैं वेदना होतैं मन ताविषैं लगावै नाहीं, सो तृणस्पर्शपरीषहका जीतना है। इहां तृणको ग्रहण उपलक्षणरूप है, जो कोई शरीरमें चुभिकरि वेदना उपजावै सो लेणा। यातैं सुका तृण कठोर कांकरी कांटा तीखा सूकी मांटी सूल आदिकरि चुभनेतैं पगनिविषैं वेदना होतैं तिसविषैं चित्त नाहीं लगावै हैं। कठोर तृणादिसहित भूमिऊपर चलना सोवना बैठना इन क्रियानिविषैं प्राणीनिकी पीडांका परिहारविषैं सदा प्रमादरहित है चित्त जिनका ऐसे मुनिकै तृणस्पर्शकी बाधाका परीषहका जीतना जानना ॥ १७ ॥

अपना शरीरका मलका दूर करनेविषैं अर परके मल देखि अपना मन मैला करनेविषैं चित्त न लगावै, सो मलपरिषहका जीतना है। तहां कैसे हैं मुनि? जलके जीवनिकी पीडाका

॥ सर्वार्थसिद्धिप्रदानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९६ ॥

परिहारके अर्थ आयुके अंतपर्यंत अस्नानव्रतके धारी हैं। बहुरि तीव्रसूर्यकी किरणनिकरि भया जो ताप ताकरि उपजे जे पसेव तिनकरि आला भया शरीर ताविषैं पवनकरि उड्या जो रज सो जिनके आय लग्या है। बहुरि पावखाज दाधकरि उपजी जो खाजी ताके होतैं खुजावने मर्दन करना घसना आदि क्रियाकरि रहित हैं मूर्ति जिनकी। बहुरि अपने लग्या जो मल ताका दूरि करनेविषैं तथा परके मल देखि मन मलिन करनेविषैं नाहीं लगाया है चित्त ज्यां। सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्ररूप जलके प्रक्षालनेकरि कर्मरूप मलके धोवनेके अर्थ सदा उद्यमरूप है बुद्धि जिनकी। ऐसे मुनिके मलपीडाका सहन कहिये। इहां कोई कहै, केशनिका लोंच करनेविषैं तथा तिनकी संस्कार न करनेतैं बड़ा खेद होय है, ताकूं सहै हैं, सो यहभी परीषह क्यों न गिण्या? ताका समाधान, जो, यह परिषह मलसामान्यके ग्रहणमें गर्भित है तातैं जुदा न गिण्या हैं ॥ १८ ॥

मान अपमानविषैं समबुद्धि होय, सो सत्कारपुरस्कारपरीषहका सहन है। तहां पूजा प्रशंसा-स्वरूप तौ सत्कार कहिये। अर महान् क्रियाके आरंभविषैं अग्रेसर करना बुलावना सो पुरस्कार कहिये। सो मुनिनिका सत्कार पुरस्कार कोई न करै तौ ऐसा न विचारै जो मैं बहुतकालतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान-६२७ ॥

ब्रह्मचर्य पालूं हूं, बड़ा तपस्वी हूं, अपना परका मतका निर्णय करनेद्वारा हूं, घणीवार परवादी-
निकूं जीतनहाग हूं, मेरी भक्ति बंदना आदर ऊंचा आसन देना आदि कोई न करे है। इनतैं तौ
मिथ्यादृष्टीही भले हैं, बड़े भक्तिवान् हैं; जो अपना गुरु किछुभी नहीं जानता होय अज्ञानी होय
ताकूंभी सर्वज्ञतुल्य मानि तिनका सन्मानकरि अपने मतका प्रभावना करे हैं। बहुरि सुनिये है,
जो, पूर्वकालमें व्यंतरआदिक बड़े तपस्वीनिका पूजा करे थे सो यह किछु मिथ्याही दीखै है, सो
यह सांची होय तौ हमसारिखेनिका अवार पूजाआदि क्यों न करें? ऐसा खोटा चितवन नाही
करै है। ऐसे मुनिके सत्कारपुरस्कार परीषदका जीतना जाणिये ॥ १९ ॥

प्रज्ञा कहिये विज्ञान ताका मद न करना सो प्रज्ञापरीषदका जीतना है। तहां अंगपूर्वप्र-
कीर्णकके जाननेविषैं तौ प्रवीण हैं, बहुरि शब्द न्याय अध्यात्मशास्त्रनिविषैं निपुण हैं, ऐसा होय
तौऊ मुनि आप ऐसा न विचारै, जो, मेरे आगें अन्य ऐसा भासे है “जैसे सूर्यके प्रकाशकरि
तिरस्कार कीये जे आग्याकीट प्रकाशरहित दीखै” ऐसा विज्ञानका मद न करै, सो प्रज्ञापरी-
षदका जीतना कहिये ॥ २० ॥

अज्ञानपणेकरि अवज्ञातैं ज्ञानके अभिलाषरूप परीषदका जीतना सो अज्ञानपरीषदका सहन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९८ ॥

है। तहां मुनिक् दुष्ट जन कहैं, यह मुनि अज्ञानी है, पशुममान है, किलु जाने नाहीं इत्यादिक निन्दाके वचन कहै, ताकूं सहैं हैं। जो परमतपका आचरण करै है निरंतर प्रमादरहित वर्तै है तौऊ ऐमा न विचारै है, जो 'मेरै अवताईभी ज्ञानका अतिशय नाही उपज्या,' ऐसा अभिप्राय नाहीं राखै है, ताके अज्ञानपरीषहका सहना जानना ॥ २१ ॥

दीक्षा लेना अनर्थक है ऐसी भावना न उपजे सो दर्शनपरीषहका सहन है। तहां कैसा है मुनि? परमवैराग्यभावनाकरि शुद्ध है मन जाका, बहुरि जाना है सकलपदार्थका यथार्थ स्वरूप जानें, बहुरि अरहंत अर अरहंतके प्रतिमाआदि तथा साधु तथा धर्म इनका पूजक है, बहुरि बहुतकालतैं मुनि भया है ऐमा है तौऊ ऐमा न विचारै है, जो "मेरे अवताई ज्ञानका अतिशय उपज्या नाहीं, पूर्वे मुनिये है, जो, महान् उपवासादिकके करनेवालेनिकै प्रातिहार्यके विशेष उपजे हैं, सो यह कथनी तौ प्रलापमात्र झूरी है, यह दीक्षा अनर्थक है, व्रतका धारण विफल है" इत्यादिक नाहीं विचारै है। जातैं मुनिकै दर्शनकी विशुद्धता योग है। ऐसैं अदर्शनपरीषहका सहन जानना ॥ २२ ॥

ऐसैं बाईस परीषह हैं। परीषह आये क्लेशपरिणाम न करैं। तातैं रागादि परिणामतैं होय

॥ सर्वार्थसिद्धिचमिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ६९९ ॥

था जो आश्रव, ताके निरोधमें महान् संवर होय है ॥ आगे पूछै हैं, जो, ए परीषह जे मुनि संसारके तानेकूं उद्यमी भये हैं तिनकूं सर्वही अविशेषकरि आवै हैं, कि किछु विशेष है? तहां कहै हैं, जो, ए क्षुधाआदि परीषह कहे, ते अन्यचारित्रविषैं तौ भेदरूप आवै हैं अर सूक्ष्मसांपराय अर छद्मस्थ वीतरागके तौ नियमकरि जेते होय हैं सो कहै हैं—

॥ सूक्ष्मसाम्परायछद्मस्थवीतरागयोश्चतुर्दश ॥ १० ॥

याका अर्थ— सूक्ष्मसांपराय संयमीके अर छद्मस्थ वीतराग संयमीके चौदह परीषह संभवे हैं । क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, अलाभ, रोग, तृणस्पर्श, मल, प्रज्ञा, अज्ञान ए चौदह परीषह हैं । सूत्रमें चतुर्दशवचन है तातैं अन्यपरीषहका अभाव जानना । इहां प्रश्न, जो, छद्मस्थवीतरागके तौ मोहनीयकर्मका अभाव भया, तातैं तिसके उदयसंबंधी नाग्न्य अगति, स्त्री, निषद्या, आक्रोश, याचना, सत्कार, पुरस्कार, अदर्शन ए आठ परीषह नाहीं होय हैं, तातैं इहां तौ चौदहका नियम युक्त है, बहुरि सूक्ष्मसांपरायकेविषैं मोहका उदयका सद्भाव है, सो चौदहका नियम कैसैं बणैं? ताका समाधान, जो, तहां केवल लोभसंज्वलनकषायका उदय है, सो अतिसूक्ष्म है, तातैं यहभी छद्मस्थवीतरागसारिखाही है, तातैं तहांभी चौदहका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ यान ७०० ॥

नियम कहा है। फेरि तर्क करै हैं, जो, इहां मोहका उदयका सहाय नाहीं, तथा मंद उदय है, ताते क्षुधाआदिकी वेदना नाहीं, परीषह तौ वेदनाकूं सहै। ताकूं कहिये, ताते तहां परीषहका नामही युक्त नाहीं। तहां कहै हैं, जो, ऐसा नाहीं है। इहां शक्तिमात्रकी विवक्षा है। जैसे सर्वार्थसिद्धिके देवनिकै सातमी पृथिवीताई गमन करनेकी शक्ति है ते कबहूं गमन करै नाहीं, तौऊ तिनके शक्तिअपेक्षा कहिये। तैसें इहांभी जानना। इह उपचारकरि कहा है ॥

आगे पृछै है कि, जो, शरीरवान् आत्माविषैं परीषह आवनेका नियमवचन कीजिये है, तौ भगवान् भये तिनकूं केवलज्ञान उपज्या अर अघातिकर्म च्यारिका फल भोगवै है तिनके केते परीषह कहिये? तहां सूत्र कहै हैं—

॥ एकादश जिनै ॥ ११ ॥

याका अर्थ— जिन कहिये केवलज्ञानी तिनविषैं ग्यारह परीषहका सद्भाव है। तहां नष्ट भया है घातिकर्मका चतुष्टय जाके ऐसा जो जिन केवलज्ञानी भगवान् ताके वेदनीयकर्मके उदयके सद्भावतैं तिसके आश्रयतैं भये ऐसे ग्यारह परीषह हैं। इहां तर्क, जो, मोहनीयकर्मके सहायके अभावतैं क्षुधाआदिकी वेदनाका तौ अभाव है। तहां परीषहका कहना युक्त नाहीं। ताका

॥ सर्वार्थसिद्धिचरितिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०१ ॥

समाधान, जो, यह तौ सत्य है। परंतु वेदनाका अभाव होतैभी द्रव्यकर्मके सद्भावकी अपेक्षाकरि परीषहका उपचार कीजिये है। जैसे समस्तज्ञानावरणकर्मका नाश भये युगपत् सर्वपदार्थका जनावनेवाला जो केवलज्ञानरूप अतिशय होतै चिंताका निरोधका अभाव होतैभी ध्यानका फल जो कर्मका नाश होना तिसकी अपेक्षाकरि ध्यानका उपचार कीजिये है; तैसे परीषहकाभी उपचार जानना। अथवा इस सूत्रका अर्थ ऐसाभी कीया है, “एकादशजिने न सन्ति” ऐसा वाक्यशेष कहिये सूत्रमें चाहिये ते अक्षर लगावने। जातै सूत्र हैं ते सोपस्कार कहिये अन्य उपकार करने-वाले अक्षरनिकी अपेक्षा करै हैं। तातै सूत्रमें वाक्यशेष कल्पना योग्य है। बहुरि वाक्य है सो वक्ताके आधीन है, ऐसा मानिये है। तातै इहां निषेधकूं न संति ऐसा वाक्यशेष लेना। जातै इहां मोहके उदयका सहायके अभावतै क्षुधाआदिकी वेदनाका अभाव है, तातै ए परीषहभी नाहीं हैं ऐसाभी अर्थ जानना ॥

ए ग्यारह परीषहके नाम हैं। क्षुधा, तृष्णा, शीत, उष्ण, दंश, मशक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृणस्पर्श, मल ऐसे ग्यारह हैं। इहां दृष्टांत ऐसाभी जानना, जैसे विषद्रव्य है सो मंत्र औषधिके बलतै ताकी शक्ति मारनेकी क्षीण होय जाय तब ताकूं कोई खाय तौ मरै नाहीं, तैसे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०२ ॥

ध्यानरूपी अमिकरि घातिकर्मरूप ईधनकूं ज्यां बाल्या, तिनके अनंत निर्वाध ज्ञानादिचतुष्टय प्रगट भया सो अंतरायके प्रभावतैं निरंतर संचयरूप शुभपुद्गल होय हैं, सो वेदनीयकर्म है। सो सहायविना क्षीणबल हुवा संता अपना प्रयोजन उपजावनेकूं समर्थ नाही है, तैसें क्षुधाआदि वेदनारूप परीषहनिका अभावही जानना ॥

आगें पूछै है, जो, सूक्ष्मसांपरायआदिविषैं भेदरूप केई परीषह कहै तौ ए समस्तपरीषह कौनविषैं हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ बादरसाम्पराये सर्वे ॥ १२ ॥

याका अर्थ— बादरसांपराय कहिये प्रमत्ततैं लगाय अनिच्छतिबादरसांपराय जो नवमां गुण-स्थान तहांताई सर्व परीषह हैं। तहां सांपराय तौ कषायकूं कहिये। बहुरि बादरकषाय जहां होय सो बादरसांपराय है। इहां गुणस्थानविशेषका ग्रहण तौ न करना, प्रयोजनमात्रका ग्रहण करना तातैं प्रमत्तआदि संयमीका ग्रहण करना, तिनविषैं कषायनिका आशय क्षीण न भया। तातैं सर्व परीषह संभवे हैं। इहां कोई पूछै, जो, कैसैं चारित्रमें सर्व परीषह संभवे हैं? तहां कहिये है, सामायिक छेदोपस्थापन परिहारविशुद्धि संयमविषैं कोई एक संयमविषैं सर्वपरीषहनिका संभव है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०३ ॥

आगे शिष्य कहै हैं, जो, परीषहनिका स्थानविशेषका तौ नियम कह्या, सो जान्या । परंतु कैसे कर्मकी प्रकृतिका कैसे परीषह कार्य हैं ? यह न जान्या । ऐसे पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ ज्ञानावरणे प्रज्ञाज्ञाने ॥ १३ ॥

याका अर्थ— ज्ञानावरणकर्मका उदय होतैं प्रज्ञा अज्ञान ए दोय परीषह होय हैं । इहां तर्क, जो, यह अयुक्त है । जातैं ज्ञानावरणके उदय होतैं अज्ञानपरीषह तौ होय अर प्रज्ञापरीषह तौ ज्ञानावरणके अभाव होतैं होय है । सो दोऊ परीषह ज्ञानावरणके उदयतैं कहना अयुक्त है । ताका समाधान, जो, यह प्रज्ञा है सो ज्ञानावरणके क्षयोपशमतैं होय है । सो परकै ज्ञानावरणका उदय होतैं विज्ञानकला नाहीं होय तहां जाकै प्रज्ञा होय ताकै मद उपजावै है । अर सकल आवरणका क्षय भये मद नाहीं होय है । तातैं ज्ञानावरणके उदयतैं कहना बने है । इहां कोई कहै है, मद तौ अहंकार है सो मोहके उदयहीतैं होय है । ताका समाधान, जो, यह परीषह चारित्रवानकै ज्ञानावरणके उदयकी शक्तिअपेक्षा कही है । तातैं मोहके उदयमें अंतर्भाव याका नाहीं, ज्ञानावरण-हीकी मुख्यता लिये है ॥ आगे अन्य दोय कर्मके निमित्ततैं भये परीषहकूं कहै हैं—

॥ दर्शनमोहान्तराययोरदर्शनालाभौ ॥ १४ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिष्वानिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०४ ॥

याका अर्थ— दर्शनमोहके होतें तौ अदर्शनपरीषह होय है। अर अंतरायकर्मके होतें अलाभपरीषह होय है। इहां यथासंख्य संबंध करना। दर्शनमोहके होतें अदर्शन परीषह, लाभान्तरायके होतें अलाभपरीषह ऐसैं ॥ आगे पूछै है कि, आदिका मोहनीयका भेदतैं एक परीषह कहा, बहुरि दूजा मोहनीयके भेदतैं केते परीषह होय हैं? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ चारित्रमोहे नाग्न्यारतिस्त्रीनिषद्याक्रोशयाचनासत्कारपुरस्काराः ॥ १५ ॥

याका अर्थ— चारित्रमोहके होतें नाग्न्य, अरति, स्त्री, निषद्या, आक्रोश, याचना, सत्कारपुरस्कार ए सात परीषह हो हैं। इहां पूछै है कि, पुरुषवेदके उदयआदिके निमित्ततैं नाग्न्यादिपरीषह होय हैं। इहां सो इनकैं तौ मोहका निमित्तपणा हमनें जाण्यां, परंतु निषद्यापरीषह तौ आसनका परीषह होय है, याकै मोहका उदयका निमित्त कैसें? ताका समाधान, जो, आसनविषैं प्राणीनिका परिहार प्रयोजन है। सो प्राणीनिकी पीडाके परिणाम मोहके उदयतैं होय है। तातैं आसनसें चिगना मोहके उदयके निमित्ततैं होय है। तातैं याके उदयकी मुख्यता है ॥ आगे अवशेष परीषहका निमित्त कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ वेदनीये शेषाः ॥ १६ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०५ ॥

याका अर्थ— कहे जे ज्ञानावरण आदिके निमित्ततैं परीषह तिनतैं अवशेष रहे ते वेदनीयके उदय होतैं होय हैं। उपरि ग्यारहका निमित्त तौ कहा। अव शेष ग्यारह रहे ते वेदनीयके होते होय हैं। ते कौन? क्षुधा, पिपासा, शीत, उष्ण, दंशमशक, चर्या, शय्या, वध, रोग, तृण स्पर्श, मल ए ग्यारह हैं ॥ आगें पूछैं है कि, परीषहनिका निमित्त लक्षणभेद तौ कहे, सो यह परीषह एक आत्माके एककाल केते आवै हैं? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ एकादयो भाज्या युगपदेकस्मिन्नैकोनविंशतिः ॥ १७ ॥

याका अर्थ— ए परीषह एककं आदि देकरि भाज्यरूप एक आत्माके विषैं उगणीसताई आवै हैं। इह सूत्रमें आइ ऐसा उपसर्ग सो अभिविधिके अर्थि है। तातैं उगणीसभी कोईविषैं एककाल होय हैं ऐसैं जानिये। सो कैसैं? शीत उष्ण दोऊ युगपत् न होय, तातैं इनमेंतैं एक बहुरि शय्या, निषद्या, चर्या ए तीनूं युगपत् न होय, तातैं इनमेंतैं एक बहुरि दोय ये घटे। ऐसैं युगपत् एककालविषैं उगणीसका संभव है। इहां तर्क जो, प्रज्ञा अज्ञान इन दोऊनिकैभी विरोध है। तातैं इनका युगपत् असंभव है। ताका समाधान, जो, श्रुतज्ञानकी अपेक्षा तौ प्रज्ञापरीषह अर अवधिआदिका अभावकी अपेक्षा अज्ञानपरीषह ए दोऊ युगपत् होय तातैं विरोध नाहीं है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०६ ॥

बहुरि इहां भाज्यका अर्थ ऐसा जानना, जो, एक आवै दोय आवै ऐसैं उगणीसताई आवैं ॥

आगें पूछै है कि, गुप्ति समिति धर्म अनुपेक्षा परीषहजय ए पांच संवरके कारण तौ कहै । अब छठा कारण चारित्र है, ताके भेद कहने । ऐसैं पूछै ताके भेद कहनेकूं सूत्र कहै हैं । सामान्य अपेक्षाकरि तौ चारित्रमोहके उपशम क्षय क्षयोपशमतैं भई जो आत्माके विशुद्धिकी लब्धि एकही है । सो चारित्र एकही कहिये । बहुरि एकप्राणीनिका पीडाका परिहार अर इन्द्रियनिका निरोधकी अपेक्षा दोयभी कहिये । बहुरि उत्कृष्ट मध्यम जघन्य अपेक्षा तीनिभी कहिये । बहुरि क्षयोपशम-ज्ञानीकी अपेक्षा सरागवीतरागभेदकरि तथा केवलज्ञानीके सयोग अयोगभेदकरि च्यारि भेदभी कहिये ॥ बहुरि पांच भेदका सूत्र है—

॥ सामायिकच्छेदोपस्थापनापरिहारविशुद्धिसूक्ष्मसाम्पराययथाख्यातमिति चारित्रम् १८

याका अर्थ— सामयिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात ऐसैं पांच भेदरूप चारित्र है । इहां प्रश्न, जो, दशप्रकार धर्मविषैं संयम कहाही है, सोही चारित्र है, यह फेरि कहना अनर्थक है । ताका समाधान, जो, अनर्थक नाहीं है । धर्मके विषैं अंतर्भूत है, तौऊ अंतर्विषैं चारित्रका ग्रहण कीया है । जातैं यह मोक्षकी प्राप्तिका साक्षात् कारण है ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०७ ॥

चौदहवां गुणस्थानके अंत चारित्रकी पूर्णता भये लगताही मोक्ष होय है । तातैं साक्षात्कारण है ऐसा जनावनेकूं न्यारा कहा है । सो सामायिकका स्वरूप तौ पहले श्रावकके समशील कहे तहां कहाही था । सो दोयप्रकार है, एक तौ नियतकाल दूजा अनियतकाल । तहां कालकी मर्याद करि जामें स्वाध्यायआदि कीजिये सो तौ नियतकाल है । बहुरि ईर्यापथआदिविषैं अनियतकाल है । बहुरि प्रमादके वशतैं उपज्या जो दोष ताकरि संयमका प्रबंधका लोप भया होय ताका प्रायश्चित्त आदि प्रतिक्रियाकरि स्थापन करना सो छेदोपस्थापना है । अथवा सामायिकविषैं अहिंसादिक तथा समित्यादिकका भेद करना सो छेदोपस्थापना कहिये । बहुरि प्राणिपीडाका जहां परिहार ताकरि विशेषरूप जो विशुद्धता जामें होय सो परिहारविशुद्धि कहिये ॥

बहुरि जहां अतिसूक्ष्मकषाय होय सो सूक्ष्मसांपरायचारित्र है । यह दशमा गुणस्थान सूक्ष्म-लोभसहित होय है । बहुरि जहां मोहनीयकर्मका सम्पूर्ण उपशम होय, तथा क्षय होय जाय सत्तामेंसूं द्रव्यका कर्म उठि जाय, तहां आत्माका स्वभावकी वीतराग अवस्था होय, सो यथाख्यातचारित्र है । अथवा पहले सामायिकआदि चारित्रके आचरण करनेहारें याका व्याख्यान तौ कीया अर मोहके क्षयतैं तथा उपशमतैं पाया नाहीं, तातैं अब कहा, तातैं याका नाम अथा-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०८ ॥

ख्यातभी कहिये । जातैं अथशब्दका अर्थ अनंतर पदार्थ होय सो है, यहू समस्तमोहके क्षय तथा उपशमके अनंतर होय है, तातैं अथाख्यात नाम सार्थक है । बहुरि आत्माका स्वभाव जैसा अवस्थित है तैसाही यामें कया है, तातैं याका नाम यथाख्यातभी कहिये । बहुरि सूत्रमें इतिशब्द है सो परिसमाप्ति अर्थविषै है । तातैं ऐसा जानिये, जो, यथाख्यातचारित्रतैं सकलकर्मके क्षयकी परिसमाप्ति होय है । बहुरि सामायिकादिकका अनुक्रमका कहना है । ताकरि अगिले अगिले चारित्रविषै गुणकी विशुद्धताकी वृद्धि है । ऐसैं जनाया है ॥

इहां विशेष कहिये हैं, सर्वसावद्ययोगका अभेदकरि त्याग करै सो सामायिक है । याका शब्दार्थ ऐसाभी कीया है, जो, प्राणीनिके घातके कारण जे अनर्थ तिनकूं आय ऐसा नाम कहिये सम् ऐसा उपसर्ग देनेतैं एकीभूत अर्थ भया । तातैं अनर्थ एकट्टे भये होय तिनकूं समाय ऐसा कहिये । ते समाय जाका प्रयोजन होय सो सामायिक कहिये । तातैं ऐसा अर्थसिद्धि होय है । सो सर्वपापका सामान्य एकट्टाही त्याग जहां होय सो सामायिकचारित्र है । इहां कोई कहै, ऐसा तौ गुप्तिभी है । ताका समाधान, जो, यामें मनसंबंधी प्रवृत्ति है, गुप्तिविषै प्रवृत्तिका निषेध है । बहुरि याकूं समितिभी न कहिये । जातैं सामायिकवालेकूं प्रवृत्तिका उपदेश है । ताविषै प्रवृत्ति

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७०९ ॥

होय ताकूं समिति कहिये । ऐसा सामायिकका कारण है सो समिति कार्य है । ऐसा कार्यकारणका भेद है । बहुरि परिहारविशुद्धिविषै ऐसा विशेष है, जो, इसकूं धारै जो पुरुष तीस वर्षका होय, तीर्थकरके निकट पृथक्त्ववर्षताई सेवन कीया होय, प्रत्याख्यानपूर्व तहां पढ्या होय, जीवनिकी उत्पत्ति मरणके ठिकाणे कालकी मर्याद जन्म योनिके भेद देशका द्रव्यका स्वभावका विधानका जाननहारा होय, प्रमादरहित होय, महावीर्यवान् होय, जाकै विशुद्धताके बलतैं कर्मकी प्रचुरनिर्जरा होती होय, अतिकठिन आचरणका धारणेवाला होय, तीनूं संध्याविना दोयकोश नित्य विहार करनेवाला होय, ताकै परिहारविशुद्धिसंयम होय है । अन्यकै नाहीं होय है ॥

बहुरि सूक्ष्मसांपरायसंयम ऐसे मुनिके होय है, जो सूक्ष्मस्थूल प्राणीनिकी पीडाके परिहार-विषै प्रमादरहित होय, बहुरि स्वरूपके अनुभवविषै बधता उत्साह जाकै होय, जाकै अखंडक्रिया-विशेष होय, बहुरि सम्यग्दर्शनज्ञानरूप प्रचंडपवन ताकरि प्रज्वलित भई, जो शुद्धआशयरूप अमिकी शिखा ताकरि दग्ध भये हैं कर्मरूप इंधन जाके, बहुरि ध्यानके विशेषकरि क्षीण कीये हैं कषायरूप विषके अंकुरे जानें, बहुरि नाशके सन्मुख भया है मोहकर्म जाके, याहीतैं पाया है सूक्ष्मसांपराय संयम जानें ऐसा मुनिकै होय है । याका गुप्तिसमितिविषै अंतर्भाव जानना । जातैं

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१० ॥

गुप्तिसमिति होतें यामें सूक्ष्मलोभकषायका होना यह विशेष गुण है। ताकी अपेक्षा न्याराही जानना। बहुरि सूत्रके अनुक्रमवचनकरि उत्तरोत्तर अनंतगुणी विशुद्धता जाननी। बहुरि चारित्रके भेद शब्दअपेक्षा तौ संख्यात हैं। बुद्धिके विचारतैं असंख्यात हैं। अर्थतैं अनंतभेद हैं। ऐसैं यहू चारित्र आश्रवके निरोधतैं परमसंवरका कारण जानना। अर समितिबिषैं प्रवर्तैं है। तामें धर्म अनुप्रेक्षा परीषहनिका जीतना चारित्र यथासंभव जाननैं ॥

आगें पूछै है कि, चारित्र तौ कहा, ताके अनंतर 'तपसा निर्जरा च' ऐसा कहा था सो अब तपका विधान कहना। ऐसैं पूछै कहै हैं। तप दोयप्रकार है, बाह्य आभ्यंतर। सोभी प्रत्येक छहप्रकार है। तहां बाह्य तपके भेद जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ अनशनावमौदर्यवृत्तिपरिसंख्यानरसपरित्याग-
विविक्तशय्यासनकायक्लेशा बाह्यं तपः ॥ १९ ॥

याका अर्थ— अनशन, अवमौदर्य, वृत्तिपरिसंख्यान, रसपरित्याग, विविक्तशय्यासन, कायक्लेश ए छह बाह्यतप हैं। तहां इष्टफल कहिये धनकी प्राप्ति, जगतमें प्रशंसा स्तुति होना, रोगादिक मिटना, भय मिटना, मंत्रसाधन करना इत्यादिक इसलोकसंबंधी फलकी अपेक्षा जामें

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७११ ॥

नाहीं, तथा ऐसैही परलोकसंबंधी विषयनिका सुखकी अभिलाषरूप स्वर्गआदिका फलकी निदान-
रूप वांछा जामें नाहीं, अर संयमकी प्रसिद्धि, रागादिकका विनाश, कर्मकी निर्जरा, ध्यानकी
प्राप्ति, आगमका अभ्यासकी प्राप्ति इनके अर्थ जो आहार कषायका विषयका त्याग करना, सो
अनशन है ॥ १ ॥ बहुरि संयमकी वृद्धि, निद्रा आलस्यका नाश, वात पित्त कफआदि दोषका
प्रशमन, संतोष, स्वाध्यायआदि सुखतें होना इत्यादिककी सिद्धिके अर्थ आहार थोरा लेना, सो
अवमौदर्य है ॥ २ ॥ बहुरि मुनि आहारकूं जाय तब प्रतिज्ञा करै, जो, एकही घर जावेंगे, तथा
एकही रस्तामें प्रवेश करेंगे, तथा स्त्रीका दीया आहार लेंगे, तथा एकही द्रव्यका भोजन लेंगे
इत्यादिक अनेकरीति हैं; तिसकी प्रतिज्ञा करि नगरमें जाय तिस प्रतिज्ञाकी रीति मिलै तौ ले, ना
तरि फिरि आवै, सो वृत्तिपरिसंख्यान तप है । यह आशाकी निवृत्तिके अर्थ है ॥ ३ ॥

बहुरि इन्द्रियका उद्धतपणाका निग्रह निद्राका जीतना स्वाध्याय सुखतें होना इत्यादिके अर्थ
घृतआदि पुष्ट स्वादरूप रसका त्याग, सो चौथा रसपरित्याग तप है ॥ ४ ॥ बहुरि शूनास्थानक
आदि जे एकांत जायगा जहां प्राणीनिकूं पीडा न होय तहां संयमी सोवना बैठना आसन करै,
यातें आपके स्वाध्यायध्यानमें बाधा न होय, ब्रह्मचर्य पालै, स्वाध्यायध्यानकी सिद्धि होय, ऐसै

॥ सर्वार्थसिद्धिविधानिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१२ ॥

पांचवा विविक्तशय्यासन तप है ॥ ५ ॥ बहुरि आतापके स्थान वृक्षका मूल इनविषैं बसना, चौडैं निरावरण शयन करना, बहुतप्रकार आसनकरि प्रतिमायोग करना, इत्यादिक कायक्लेश तप है ॥ ६ ॥ सो यऊ देहकूं कष्ट देनेके अर्थि है, परीषहके सहनेके अर्थि है, सुखकी अभिलाषा मेटनेके अर्थि है, मार्गकी प्रभावनाके अर्थि है इत्यादि प्रयोजनके अर्थ जानना ॥

इहां कोई पूछै, जो, परीषहमें अर यामें कहा विशेष है? ताका समाधान, जो, स्वयमेव आवै सो तौ परीषह है अर आप चलाय करै सो कायक्लेश है। फेरि कोई पूछै, इन छह तपनिके बाह्यपणां कैसें है? ताका समाधान, जो, ये तप बाह्यद्रव्यकी अपेक्षा लीये हैं। तातैं आहारादिकका त्याग करना आदि इनमें प्रधान है। तातैं इनकूं बाह्यतप कहै हैं, तथा परके ए तप प्रत्यक्ष हैं, सर्वलोक इन तपनिकूं जाने हैं, तातैंभी बाह्यतप कहिये। तथा बाह्य कहिये मोक्षमार्गतैं बाह्य जे मिथ्यादृष्टि तेभी इनकूं करै हैं। तातैंभी इनकूं बाह्यतप कहिये हैं ॥ आगें अभ्यंतर तपके भेद दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ प्रायश्चित्तविनयवैयावृत्यस्वाध्यायव्युत्सर्गध्यानान्युत्तरम् ॥ २० ॥

याका अर्थ— प्रायश्चित्त, विनय, वैयावृत्य, स्वाध्याय, व्युत्सर्ग, ध्यान ए छह उत्तर

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१३ ॥

कहिये दूसरा जो अभ्यंतर तप ताके भेद हैं । इनके अभ्यंतरपणा कैसे हैं ? सो कहै हैं । ए तप अन्यमतिनिकरि नाहीं कीजिये हैं । तथा मनकूँही अवलंब्यकरि इनका प्रवर्तन है । तथा बाह्य-द्रव्यकी अपेक्षा इनमें प्रधान नाहीं है, तातैं इनके अभ्यंतरपणा है । तहां प्रमादके वशतैं व्रतमें दोष उपजै ताके मेटनेकूँ करिये सो तौ प्रायश्चित्त है ॥ १ ॥ पूज्य पुरुषनिका आदर करना, सो विनय है ॥ २ ॥ कायकी चेष्टाकरि तथा अन्यद्रव्यकरि जो उपासना टहल करना, सो वैयावृत्य है ॥ ३ ॥ ज्ञानभावनाविषैं आलस्यका त्याग, सो स्वाध्याय है ॥ ४ ॥ परद्रव्यकेविषैं यह मै हूं यह मेरा है ऐसा संकल्पका त्याग, सो व्युत्सर्ग है ॥ ५ ॥ चित्तका विक्षेप चलाचलपनेका त्याग, सो ध्यान है ॥ ६ ॥ ऐसैं छह अभ्यंतर तप हैं ॥ आगें इन तपानिके भेद कहनेकूँ सूत्र कहै हैं—

॥ नवचतुर्दशपंचाद्विभेदा यथाक्रमं प्राग्ध्यानात् ॥ २१ ॥

याका अर्थ— नवभेद प्रायश्चित्तके, चारि भेद विनयके, दश भेद वैयावृत्यके, पांच भेद स्वाध्यायके, दोय भेद व्युत्सर्गके ऐसैं अनुक्रमतैं जानने । ए ध्यानतैं पहले पांच तपके भेद हैं । इहां यथाक्रमवचनतैं प्रायश्चित्त नवभेद है इत्यादि जानना । बहुरि प्राग्ध्यानात् इस वचनतैं ध्यानके भेद बहुत हैं । तातैं आगें कहसी ऐसा जानना ॥ आगें आदिका प्रायश्चित्ततपके नव भेद कहे,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१४ ॥

तिनका स्वरूपभेदके निर्णयके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ आलोचनप्रतिक्रमणतदुभयविवेकव्युत्सर्गतपश्छेदपरिहारोपस्थापनाः ॥ २२ ॥

याका अर्थ— आलोचन, प्रतिक्रमण, ते दोऊ, विवेक, व्युत्सर्ग, तप, छेद, परिहार, उपस्थापना ए नव भेद प्रायश्चित्ततपके हैं। तहां गुरुनिकुं अपना प्रमादकरि लागै दोषका कहना ताकै दश दोष टालने, सो आलोचन है। बहुरि मोकुं दोष लागे हैं, ते मिथ्या होऊ निष्फल होऊ ऐसै प्रगट वचनकरि कहना, सो प्रतिक्रमण है। बहुरि आलोचनाप्रतिक्रमण दोऊ करना, सो तदुभय है। बहुरि दोषकरि सहित जे आहार पाणी उपकरण तिनका संसर्ग भया होय तौ तिनका त्याग करना, सो विवेक है। कायोत्सर्गआदि करना सो व्युत्सर्ग है। अनशन आदि तप करना, सो तप है। दिवस पक्ष मास आदिकी दीक्षाका घटावना, सो छेद है। पक्ष मास आदिका विभागकरि दूरिपर वर्जन करना, संघवारे राखणा, सो परिहार है। अगिली दीक्षा छेदि नवा सरधे दीक्षा देना, सो उपस्थापन है ॥

याका विशेष लिखिये हैं। तहां प्रमादजनित दोषका तौ सोधन, अर भावकी उज्ज्वलता, अर शल्पका मिटना, अर अनवस्थाका अभाव, अर मर्यादमें रहना, संयमकी दृढता इत्यादिकी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१५ ॥

सिद्धिके अर्थ प्रायश्चित्तका उपदेश है। तहां प्रायश्चित्तका शब्दार्थ ऐसा, प्रायः कहिये साधुलोकका समूह तिनका चित्त जिस कार्यमें प्रवर्तै, सो प्रायश्चित्त कहिये। अथवा प्राय नाम अपराधका है, ताका चित्त कहिये शुद्ध करना, सोभी प्रायश्चित्त कहिये। तहां दशदोषवर्जित गुरुका अपना लग्या दोष कहना, सो आलोचन कहा। सो गुरु एकान्तविषैं तौ बैठै होय, प्रसन्नचित्त होय, बहुरि देशकाल जाननेवाला शिष्य होय सो विनयकरि अपना प्रमाददोषकूं कहै। ताके दश दोष टालै ते कौन सो कहिये है। शिष्य ऐसा विचारै, जो, गुरुनिहूँ किछू उपकरण दीजिये तौ प्रायश्चित्त थोरा दे, ऐसैं विचारि किछू नजरि करना, सो प्रथम दोष है ॥ में दुर्बल हौं, अशक्त हौं, रोगी हौं, उपवासादि करनेको समर्थ नाहीं, जो, थोरासा प्रायश्चित्त दे तौ दोषका निवेदन करूं ऐसैं थोरा प्रायश्चित्त लेनेके अभिप्रायतैं कहना, सो दूसरा दोष है ॥ अन्य जो न देखे तिनकूं छिपाय अर अन्यके देखै प्रगट भये ते दोष कहने ऐसा मायाचार करना सो तीसरा दोष है ॥ आलस्यतैं, प्रमादतैं, अल्पअपराधकूं तौ गिणैं नाहीं, ताके जाणनेका उत्साह नाहीं अर स्थूलदोषहीकूं कहना, सो चौथा दोष है ॥ मोटे प्रायश्चित्त देनेके भयकरि बड़ा दोष तौ छिपावना अर तिसके अनुकूलही अल्पदोष कहना, सो पांचमा दोष है ॥ ऐसैं व्रतके अतीचार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१६ ॥

होतें कह्या प्रायश्चित्त होय है, ऐसे अभिप्रायतैं प्रायश्चित्त जाननेकूं गुरुनिकी उपासना टहल करना दोष न कहना, सो छया दोष है ॥ पाक्षिक चातुर्मासिक सांवत्सरिक जो प्रतिक्रमण ताकूं घणै मुनि भेले होय करै, तहां आलोचनाके शब्द बहुत होय तिनमें आपभी अपना दोष कहै अभिप्राय ऐसा होय जो कछु सुणेंगे कछु न सुणेंगे ऐसा विचारिकरि नचीत होना सो सातमां दोष है ॥ गुरुनिकरि दीये प्रायश्चित्तविषैं संदेह उपजावै, जो, यह प्रायश्चित्त दीया सो आगममें है कि नाही? ऐसी शंकाकरि अन्यमुनिनिकूं पूछे सो आठमां दोष है ॥ किछु प्रयोजन विचारी अर आपसमान होय ताहीकूं अपना प्रमाददोष कहकरि प्रायश्चित्त आपही ले ले, सो नवमां दोष है, यामें बडा प्रायश्चित्त ले तौ फलकारी नाहीं ॥ अन्यमुनिनिकूं अतीचार लाग्या होय तानें किछु प्रायश्चित्त लीया होय ताकूं देखि तहां विचारै, जो, याकेसमान मोकूंभी अतीचार लाग्या सो याकूं प्रायश्चित्त दिया सोही मोकूं युक्त है ऐसैं विचारि अपना दोष प्रगट न करना प्रायश्चित्त ले लेना, सो दशमां दोष है ॥ अपने अपराधकूं घणै काल न राखणा तत्काल गुरुनिपै जाय कपटभावतैं रहित होय बालककीज्यौं सहलपणातैं दोषनिकूं कहै ताकै ए दोष नाही लागै हैं ॥

तहां मुनि तौ आलोचन करै, सो एक गुरु एक आप ऐसैं दोयही होते एकान्तमें करै ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१७ ॥

अर अर्जिका करें, तब एक गुरु होय दोय अर्जिका होय ऐसैं तीनि होतैं करें, सं जहां करें अंधकारमें न करें । बहुरि लज्जाकरि तथा अपमानके भयकरि दोष प्रगट न सोधे तौ नाही है धनविषैं लेना जाके ऐसा जो लोभी सो धन विनशे खेदखि चारित्रके दोषतैं खेदखिन्न रहै है । बहुरि जो आलोचना न करें तौ महान तपभी बांदि दे है । जैसे कहीं औषधि कायविषैं गयेविना फलदाता नाही, तैसें जानना । ब नभी करें अर गुरुका दीया प्रायश्चित्त न ले तोभी महान् फल न होय है । जैसे कोः वीनने लगै, तामें एकएक देखतैं कंकर आदि देखता तौ जाय, अर कंकरकूं काढे अन्न उत्तमस्वादरूप फलकों नाही दे; तैसें जानना । बहुरि आलोचनकरि प्रायश्चित्त मांजा आरसामें रूप उज्ज्वल दीखै तैसें व्रत उज्ज्वल होय है ॥

प्रतिक्रमणका लक्षण पूर्वे कह्याही है । बहुरि तदुभयका प्रयोजन यह है । कोऊ आलोचनहीतैं मिटै है । कोऊ प्रतिक्रमणहीतैं मिटै है । कोऊ दोष दोऊ करें मिटै है । इहां : करें है, जो, यह तौ अयुक्त है । कहा, जो, बिनाआलोचन तौ प्रायश्चित्त नाही कह्य कहा, जो, प्रतिक्रमणहीतैं शुद्ध होय है, सो यऊ अयुक्त है । बहुरि कहौगे, जो, आ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१८ ॥

पूर्वक प्रतिक्रमण है, तौ तदुभयका कहना व्यर्थ है। ताका समाधान, जो, यह दोष इह है। जातैं सर्वही प्रतिक्रमण आलोचनपूर्वकही है। परंतु यामें विशेष है, सो कहा? जं गुरुनिकी आज्ञातैं शिष्य जानि रहे हैं, जो, प्रतिक्रमणमात्रतैं फलाणा दोष निर्वर्तन हो। ऐसा दोषका प्रतिक्रमण तौ शिष्यही करि ले है। सो तौ आलोचनपूर्वक भयाही। बहुरि जा दोषका प्रतिक्रमणकी गुरुनिकी आज्ञा नाहीं, सो आलोचनपूर्वकही शिष्य करैहं गुरु करै सो आपही करि ले है। बहुरि तिनकै आलोचना नाहीं है ॥

विवेकका विशेष जो, जा वस्तुविषैं सदोषका संदेह पड्या होय, तहां सदोषका ज्ञान भया होय, तथा जाका त्याग कीया होय, जाका ग्रहण हो जाय, तिसकरना, सो विवेक है। कायोत्सर्ग करै है सो कालका नियमकरि करै। अर तप कहे तेही जानने। इन प्रायश्चित्तानिकूं कहां कहां लेने ताका संक्षेप कहिये है। आतापनादियोग करना, अन्यका उपकरण ग्रहण करना इत्यादिक विनयसहित तौ याका आलोचनमात्र प्रायश्चित्त है। बहुरि परोक्ष प्रमादसेवना, आचार्यका व आचार्यके प्रयोजननिमित्त विनापूछ्या जाना, परसंघमेंसूं विना पूछ्या आवन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७१९ ।

आलोचनाही है । आवश्यकआदिकी क्रियाका देशकालका नियम कीया था, करने आदिके निमित्तकरि विस्मरण होय जाय, ताका फेरि करनेविषैं प्रतिक्रमण क है । बहुरि इन्द्रियवचनका दुःपरिणाम होय जाय, आचार्य आदिके पग लागि मितिगुप्तिविषैं स्वल्प अतिचार लागै, परका बिगाड होनेका वचन निकलै, कल वैयावृत्य स्वाध्यायादिविषैं प्रमाद करै इत्यादिविषैंभी प्रतिक्रमण है । बहुरि अकाल गमन करै, लोचन स्वछंद करै, स्वप्नविषैं रात्रिभोजनादिका अतिचार लागै, उदरमेंसूँ ; मांछर पवनादिकके निमित्ततैं रोमांच होय, हरिततृणादिकी भूमि तथा पंकपरि गमन्है ताई जलमें प्रवेश करै, नावतैं नदी तिरै, अन्यका उपकरण आदि अपणावै, पुस्तकका अविनय होय जाय, पंचस्थावरका घात होय जाय, अदृष्टदेशविषैं मलमूत्र क्षेय क्रिया व्याख्यानके अंत इत्यादिविषैं आलोचन प्रतिक्रमण दोऊ हैं ॥ बहुरि भयकरि तक्षु तथा विना जाणे तथा कोई कार्यकी अशक्तताकरि शीघ्रताकरि महाव्रतमें अतिचार लागै, तपपर्यंत छद्मप्रकार प्रायश्चित्त है । बहुरि त्यागनेयोग्यकूं छिपायकरि छोडै, बहुरि कोई क अप्राप्तुकका ग्रहण होय जाय, तथा प्राप्तुककाभी त्याग कीया था तथा भूलिकरि ग्रहण

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२० ॥

सो यदि आई ताका फेरि त्याग करणा, प्रायश्चित्त है ॥

बहुरि खोटा सुपना आवै, खोटा चिंतवन करै, मलमूत्रका अतीचारविषै बड़ी न बनीके प्रवेश तरणेविषै कायोत्सर्ग प्रायश्चित्त है । बहुरि बहुतवार प्रमादतैं बहुत प्रत्यक्ष होर प्रतिकूल प्रवर्तैं, विरुद्ध श्रद्धा करै, तिनकूं अनुक्रमतैं छेद मूलभूमि अनुपस्थापन रि प्रायश्चित्त हैं । तहां अपने संघके आचार्यके निकटही सर्वतैं नीचा पाडि प्रायश्चित्तरेह अनुपस्थापन है । बहुरि अन्य आचार्यके निकटि तीनिवार फेरै सो पारंरिक है । ऐ प्रायश्चित्त देश काल शक्ति संयमादिके अविरोधकरि जैसा अपराध होय तैसा प्रायश्चित्त मिटावै । जैसैं यथा रोग देशकालादि देखि वैद्य रोग मिटावै तैसैं करै । या जीव स्थानक असंख्यातलोकपरिमाण है । तेतेही अपराध लागैं हैं । सो प्रायश्चित्तके भेद व्यवहारनयकरि सामान्यकरि प्रायश्चित्तके भेद यथासंभव होय हैं ॥

आगें विनयके भेद कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ ज्ञानदर्शनचारित्रोपचाराः ॥ २३ ॥

याका अर्थ— ज्ञानका विनय, दर्शनका विनय, चारित्रिका विनय, उ

॥ सार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२१ ॥

ऐसे विनयतपके च्यारि भेद हैं । इहां विनयका अधिकार है । तातैं विनयशब्दका यातैं ज्ञानविनय दर्शनविनय चारित्रविनय उपचारविनय ऐसैं संबंध भया । तहां मोक्षके अर्थि ज्ञानका ग्रहण अभ्यास स्मरण इत्यादि करणा, सो ज्ञानविनय है । ब दोषरहित तत्त्वार्थनिका श्रद्धान करना, सो दर्शनविनय है । बहुरि ज्ञानदर्शनसहि चारित्रविषैं समाधानरूप चित्तकूं कारण, सो चारित्रविनय है । बहुरि आचार्यआदि प्रत्य होय तिनकों देखिकरि उठना तिनके सन्मुख जाना अंजली जोडना इत्यादि उपचारवि परोक्ष होय तौ मन वचन कायकरि हाथ जोड नमस्कार करना, गुणका स्तवन कर करना इत्यादिभी उपचारविनय हैं । याका प्रयोजन, जो, विनयतैं ज्ञानका लाभ होय है ; शुद्धता होय है, भली आराधना होय इत्यादिकके अर्थि विनयकी भावना है ॥

आगैं वैयावृत्यतपके भेदके जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ आचार्योपाध्यायतपस्विशैक्षग्लानगणकुलसङ्घसाधुमनोज्ञानाम् ॥ २४ ॥

याका अर्थ— आचार्य, उपाध्याय, तपस्वी, शैक्ष, ग्लान, गण, कुल, संघ, साधु, इन दशनिका वैयावृत्य करणा, ऐसैं याके दश भेद हैं । इहां विशेषके भेदतैं भेद जानने ।

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२२ ॥

आचार्यवैयावृत्य इत्यादि कहना । तहां जिनतैं व्रतआचरण कीजिये, ते आचार्य हैं जिनतैं मोक्षके अर्थ प्राप्त होय शास्त्र पढिये ते उपाध्याय हैं । बहुरि महान् उपवास तप करते होय, ते तपस्वी हैं । बहुरि जे शास्त्र पढनेआदि शिक्षाके अधिकारी ते शैक्ष हैं । बहुरि रोगआदिकरि क्षीण होय, ते ग्लान हैं । बहुरि जे स्थविर मुनिनिकी परिपाटीके होय, ते गण कहिये । बहुरि दीक्षा देनेवाले आचार्यके शिष्य हे कुल कहिये । बहुरि च्यारिप्रकार मुनिनिका समूहकूं संघ कहिये । बहुरि घणा कालका र्द सो साधु कहिये । बहुरि जो लोकमान्य होय सो मनोज्ञ कहिये । इनकैं रोग परिषह मित्र संबंध आवै तब अपनी कायचेष्टाकरि तथा अन्य द्रव्यकरि तिनका प्रतिकार इलाज करै, वृत्य है । याका फल, जो, वैयावृत्यतैं समाधिका तौ धारण होय है, निर्विचिकित्साभ प्रवचनका वात्सल्य होय है इत्यादि जानना । इहां च्यारिप्रकारके मुनिकूं संघ कह्या, त अनगार मुनि ए च्यारि जानने । तहां ऋद्धिधारीकूं तौ ऋषि कहिये, इन्द्रियकूं वश कहिये, अवधिमनःपर्यय ज्ञानीकूं मुनि कहिये, सामान्य घरके त्यागी साधु सो अथवा यति आर्यिका श्रावक श्राविका ऐसैंभी च्यारिप्रकार संघ है । बहुरि मनोज्ञ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२३ ॥

पंडितपणाकरि कला वक्तापणा आदि गुण होय, सो लोकविषैं मान्य होय सो मन ऐसा अविस्तसम्यग्दृष्टि होय, जामैं मार्गकूं ऊचौ दिखावनेके गुण होय, ताकूंभी ॥ है ॥ आगें स्वाध्यायके भेद जाननेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ वाचनापृच्छनानुप्रेक्षाम्नायधर्मोपदेशाः ॥ २५ ॥

याका अर्थ— वाचना, पृच्छना, अनुप्रेक्षा, आम्नाय, धर्मोपदेश ए पांच स्व भेद हैं। तहां निर्दोष ग्रंथ अर्थ उभय उनका जो भव्यजीवनिकूं देना दिखावना सो तौ बहुरि संशयके दूरि करनेकूं निर्बाध निश्चयके समर्थनिकूं दृढ करनेकूं परकूं ग्रंथका अर्थ दे करना, सो पृच्छना है। जो आपकी उच्चताकरि प्रार्थि परके ठगनेके अर्थि नीचा पाद परकी हास्य करनेकूं इत्यादि खोटे आशयसूं पूछै सो पृच्छना तप नाहीं है। बहुरि जिस स्वरूप जान्या, ताका मनकेविषैं बारबार चिंतवन करना, सो अनुप्रेक्षा है। बहुरि पाठ घोखना, सो आम्नाय है। बहुरि धर्मकथा आदिका अंगीकार, सो धर्मोपदेश है। ऐसैं कारका स्वाध्याय है। याका फल प्रज्ञाका तौ अतिशय होय, प्रशस्त आशय होय, प होय, तपकी वृद्धि होय, अतीचारका शोधन होय इत्यादिक याके प्रयोजन हैं। तथा सश

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२४ ॥

नाश होय, मार्गकी दृढता होय, परवादीकी आशंकाका अभाव होय, ए फल हैं ।
आगे व्युत्सर्गतपके भेदके निर्णयके अर्थ सूत्र कहै हैं —

॥ बाह्याभ्यन्तरोपध्योः ॥ २६ ॥

याका अर्थ— बाह्य अभ्यन्तर ऐसै दोयप्रकारका परिग्रहका त्याग ए व्युत्सर्गके दो
तहां व्युत्सर्ग नाम त्यागका है, सो दोयप्रकार है, बाह्य उपाधिका त्याग, अभ्यन्तर उपाधि
तहां अनुपात्तवस्तु जो आपतै न्यारा धनधान्यादिक, सो तौ बाह्यपरिग्रह है । बहुरि कर्म
भये आत्माके भाव जे क्रोधआदिक, ते अभ्यन्तर परिग्रह हैं । बहुरि कायकाभी त्याग य
गिणना । सो कालका नियमकरिभी होय है, अर यावज्जीवभी होय है । ऐसै बाह्य अभ्यन्त
तिनका त्याग, सो व्युत्सर्ग है । याके प्रयोजन निःसंगपणा निर्भयपणा जीवितकी आश
ए व्युत्सर्गके फल हैं । इहां ऐसा जानना, जो, व्युत्सर्ग महाव्रतमेंभी कहा, दशध
प्रायश्चित्तमेंभी कहा, इहां तपका भेदभी कहा । सो यामें विरोध नाही है । जा
कोईविषे त्यागकी शक्ति होय ऐसै शक्तिकी अपेक्षा अनेकप्रकारकरि कहा है । उ
बढनेकाभी प्रयोजन है । इहां एता विशेष और जानना, जो, महाव्रतमें परिग्रह

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२५ ॥

है, तहां तौ धनधान्य आदि बाह्यपरिग्रहका त्याग प्रधान है। अर दशधर्ममें कहा है, तहां आहारदिक योग्यपरिग्रहका त्याग कहा है। अर प्रायश्चित्तमें दोषका प्रतिपक्षी कहा है। अर इहां तपमें कहा, सो सामान्य है ॥ आगे ध्यानके बहुतभेद कहनेकूं न्यारा राख्या था ताके अब भेद कहनेका अवसर है, सो ताके पहली ध्यानका करनेवालेका तथा ध्यानका स्वरूप तथा ध्यानका कालकी निर्धारके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ उत्तमसंहननस्यैकाग्रचिन्तानिरोधो ध्यानमान्तर्मुहूर्तात् ॥ २१ ॥

याका अर्थ— उत्तमसंहननका धारी पुरुषके एकाग्रचित्ताका निरोध सो ध्यान है। सो उत्कृष्टपणे अंतर्मुहूर्तताई रहै। तहां आद्यके तीनि संहननकूं उत्तम कहिये वज्रक्लृप्तभनाराचसंहनन वज्रनाराचसंहनन नाराचसंहनन ऐसैं। ए तीनूंही ध्यानके साधन हैं। बहुरि इनमें मोक्षका साधन एक आदिकाही है, अन्यतैं मोक्ष होय नाहीं। ऐसैं ए तीनि संहनन जाकैं होय सो पुरुष ध्यानी है। बहुरि अग्र कहिये मुख, ऐसा एक मुख कहिये एकाग्र जाकैं होय, सो एकाग्र कहिये मनकी चिंता है, सो अनेक पदार्थके अवलंबनतैं चलायमान है, याकूं अन्यसमस्तका अवलंबनतैं छुडाय एकअग्रविषैं नियमरूप करै, सो एकाग्रचित्तानिरोध है। यह ध्यानका स्वरूप कहा। बहुरि अंतर्मु-

॥ सर्वार्यसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२६ ॥

हूर्त ऐसा कालका परिमाण है, सो अंतर्गत कहिये मुहूर्तके माहीं होय, सो अंतर्मुहूर्त कहिये । आइ ऐसा उपसर्ग जोडै मर्याद भई, जो, अंतर्मुहूर्तताई लेणा आगे नाहीं, ऐसैं कालकी मर्यादा कही । जातैं एते कालसिवाय चिंताका एकाग्रनिरोध होय सकै नाही दुर्द्धर है । इहां प्रश्न, जो, चिंताका निरोध सो ध्यान है, तौ निरोध तौ अभावकूं कहिये है, तातैं ध्यान निर्विषय अभावरूप ठहन्या, सो गधेके सींगकीज्यों भया । ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं । अन्यचिंताकी निवृत्तिकी अपेक्षा तौ अभावरूपही है । बहुरि चिंता जिसविषयकूं अवलंब्या तिसकै आकार प्रवृत्तितैं सद्भाव-रूप है । जातैं अभाव है सो भावान्तरके स्वभावरूप है, तातैं वस्तुका धर्म है, हेतुका अंग है । अभावतैंभी वस्तुही सधै है । अथवा निरोधशब्दकूं भावसाधन न करिये अरु कर्मसाधन करिये, तब जो निरोधरूप भई सोही चिंता ऐसैं ज्ञानही चलाचलपणासूं रहित होय एकाग्र भया सोही ध्यान है । जैसैं अमिकी शिखा निराबाधप्रदेशमें चलाचलपणातैं रहित होयकरि स्थिर है दीप्य-मान होय, तैसैं जानना ॥

इहां विशेष श्लोकवार्तिकतैं लिखिये है । इस सूत्रविषैं ध्याता ध्यान ध्येय ध्यानका काल ए च्यारि कहा है । अरु सामर्थ्यतैं याकी प्रवृत्तिकी सामग्री जानिये है । इहां कोई अन्यमती

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२७ ॥

कहै है, जो, हमारे मतमें चित्तकी वृत्तिके निरोधकूं योग कहा है। ताकूं प्रछिये, जो, साहीही चित्तकी वृत्तिका निरोध जाका किछु विषय नाहीं ऐसा कहा है, कि, ज्ञानका स्थिर होना कहा है? जो, आद्यकी पक्ष कहेंगा, तौ निर्विषय तुच्छ अभावरूप है, जो प्रमाणभूत नाहीं अरु स्थिर ज्ञानस्वरूप कहेंगा, तौ हमारी मिली। तहां वह कहै है, जो, हम तुच्छाभावरूप तौ नाहीं कहै। पुरुषका स्वरूपकेविषैं अवस्थानकूं चित्तकी वृत्तिका निरोध कहै हैं। याहीकूं समाधि कहिये हैं। असंप्रज्ञातयोग ध्यान ऐसा कहिये हैं तहां समाधिविषैं ज्ञानकाभी उच्छेद होय जाय है। तातैं हमारै ऐसा कहा है, जो, समाधिकालविषैं द्रष्टा कहिये पुरुष ताका स्वरूपकेविषैं अवस्थान होय है। आत्मा तौ द्रष्टा है अरु ज्ञाता प्रधान है। पुरुषका स्वरूपकेविषैं अवस्थान है, सो परम उदासीनपणा है। ताकूं कहिये, जो, पुरुषकूं द्रष्टा कहै हैं, जो ज्ञाताभी पुरुषही है। देखना जानना तौ दोऊ अविनाभावी है। जो प्रधानकूं ज्ञाता कहेंगा तौ द्रष्टाभी प्रधानही ठहरेंगा, तब पुरुष जड़ ठहरेंगा ॥

इहां कहै, जो, ज्ञाता पुरुषकूं कहै ज्ञान अनित्य है। तातैं पुरुषकैं अनित्यता आवैगी। तौ ऐसैं तौ प्रधानभी अनित्य ठहरेंगा। तब वह कहै, प्रधानका परिणाम तौ अनित्य हम मानैही

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२८ ॥

हैं। तौ ताकूं कहिये ऐसैही पुरुषके पर्यायके ज्ञानके विशेषतैं अनित्य माननेमें कहा दोष है? तब कहै जो पर्याय पुरुषतैं अभेदरूप है, तातैं पुरुषकै अनित्यपणा आवै है। तहां कहिये, जो, प्रधानतैं तिसका परिणाम कहा अत्यंतभिन्न है? जातैं प्रधानकै अनित्यता न आवै। तहां वह कहै, जो, परिणामही अनित्य है परिणामी तौ नित्यही है। ताकूं कहिये, जो, ऐसै है तौ ज्ञान अरु आत्माकै अभेद होतेभी ज्ञानही अनित्य है, पुरुष नित्य है, या ठहरी। फेरि वह कहै, पुरुष तौ अपरिणामीही है। तौ ताकूं कहिये, प्रधानभी अपरिणामी क्यों न कहे? तब वह कहै, व्यक्तितैं प्रधान परिणामी कहिये, शक्तितैं नाहीं। तहां ताकूं कहिये, पुरुषभी ऐसैही है, यामें विशेष कहा? जातैं जो स्वत्वरूप है सो सर्वही परिणामी है। अपरिणामीकै तौ क्रमपणा अरु युगपत्पणा होय नाहीं। इनविना अर्थक्रिया होय नाहीं। तातैं द्रष्टा है तैसैही आत्मा ज्ञाता है। यामें बाधा नाहीं। तातैं असंप्रज्ञातयोगरूप ध्यान कहै, सो वर्णै नाहीं। अज्ञानरूप पुरुषका स्वरूप अवस्थान संभवै नाहीं। यातैं जडपणा आवै है। बहुरि संप्रज्ञातयोग है सो ज्ञानकी वृत्ति ज्ञेयका होना तिसमात्र है, सो ज्ञानका स्वरूपही है। यामें तौ किछु विवाद नाहीं है। जातैं ध्यान है सो ज्ञानहीका एकाग्र होना है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२९ ॥

बहुति कोई कहै, जो, ज्ञान ज्ञेयस्वरूपही होय जाय है, सो यह वणै नाहीं । जातैं विषयरूप ज्ञेय तौ जडभी है । सो जडरूप तौ ज्ञान होय नाहीं । ज्ञानकी स्वच्छता ऐसैंही है, जो, ज्ञेयवस्तु तौ जैसा है तैसा जहांका तहां तिष्ठै है । आप तिसकुं जाने है, तातैं तिस आकार भया उपचार कहिये है । ज्ञान आत्माका गुण है सो आत्मा अमूर्तिक है । तातैं ज्ञानही अमूर्तिक अर ताकी वृत्तिरूप अंश हैं तेभी अमूर्तिक हैं । तातैं अमूर्तिकमें काहू मूर्तिकका प्रतिबिंब कैसैं आय पडै? जो ज्ञानकी वृत्तिकों मूर्तिक मानिये तौ इन्द्रियनिकरि ग्रहण करनेयोग्य ठहरै । बहुति मनकीज्यों अति-सूक्ष्मपणातैं अप्रत्यक्ष कहिये सो स्वसंवेदनगोचरभी न ठहरै । अर स्वसंवेदस्वरूपभी न कहिये, तौ अन्यअर्थकूंभी नाहीं जानेंगा । बहुति दीपककीज्यों परप्रकाशकही बतावै तौ दीपक तौ जड है, अन्यके नेत्रनिकौ ज्ञानका कारण सहकारीमात्र उपचारकरि कहिये है, परमार्थतैं ज्ञानका कारण आत्माही है ॥

बहुति मूर्तिककै तौ स्वसंवेदन कहूं देखा नाहीं । तथा काहूनें मान्याभी नाहीं । तातैं ज्ञानकी वृत्ति जे पर्यायके अमूर्तिकही हैं । बहुति कहै जो ज्ञानकी वृत्तिके विषयके जाननेका नियम है, तातैं जानिये है, जो, ज्ञेयनिके प्रतिबिंबनिकुं ए धारै हैं । ताकूं कहिये, जो, निराकारकैभी

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३० ॥

विषयका नियमकी सिद्धि है। जैसे पुरुषके जाकूं देखे ताका भोगका नियम है, तैसे। फेरि वह कहै, जो, बुद्धिके विषय अर्थका प्रतिबिंब है, ताहि पुरुष भोगवै है, तातें विषयप्रति नियम है। ताकूं कहिये, जो, बुद्धि केईक अर्थका प्रतिबिंबकूं न धारै, अर समस्तअर्थका प्रतिबिंबकूं न धारै, सो इहां कारण कहा है? तहां वह कहै, जो, अहंकार जिसविषे भया तिसहीका प्रतिबिंबकूं बुद्धि धारै है। ताकूं कहिये, जो, ऐसे तौ अहंकारके नियम ठहर्न्या। बुद्धि तौ प्रतिबिंबविनाही अर्थकूं स्थापै है यह ठहरी। अर मनका संकल्प अहंकार जान्या, अर इंद्रियनिका आलोच्या मन जान्या, ऐसे अपनी अपनी सामग्रीतेंही विषयप्रति नियम ठहर्न्या। तातें प्रतिबिंबकी कल्पनाकरि कहा। ऐसे होतें चित्तकी वृत्तिका सारूप्य कहिये पदार्थके प्रतिबिंब धारनेरूप समानरूपता नाहीं है, तातें तिस-मात्र संप्रज्ञातयोग ठहरे। तातें अन्यमतीनिकै ध्यानका संभव नाहीं है ॥

बहुरि तिनकै ध्येयवस्तुभी नाहीं ठहरे है। तिनके ध्यानके सूत्रमें ध्येयका ग्रहणही नाहीं है। बहुरि ध्यानकी सिद्धि नाहीं, तब ध्येयकी सिद्धि काहेतें होय? बहुरि स्याद्वादीनिकै ध्यान है सो विशिष्टध्येयविषे कहाही है। जातें चिंताका निरोधके एकदेशतें तथा सर्वदेशतें ध्यानकें एकाग्रविषयपणाकरि विशेषण कीया है, सोही ध्येय है। अनेकविषे अप्रधानविषे तथा कल्पित-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३१ ॥

विषै चिंतानिरोध नाहीं । तातें एकाग्रविषै चिंतानिरोधकूं ध्यान कहा है । इहां एकशब्द है सो तौ संख्यावाचक है । बहुरि अंग्यते तत् अथवा अंगति तस्मिन् ऐसा विग्रहतें अग्रशब्द निपज्या है । तातें याका अर्थ मुख है, भद्र इंद्र अग्र विप्र ए शब्द निपातसिद्ध हैं । अंगि ऐसी धातु है, सो गतिअर्थमें है । ताका कर्मविषै तथा अधिकरण विषै र ऐसा प्रत्ययका विधान है । बहुरि चिंता मनकी वृत्तिकूं कहिये है । बहुरि अनियम जाकै क्रिया होय ताका नियमतें क्रियाका कर्तापणाविषै अवस्थान होय सो निरोध कहिये । इहां समास करै हैं, एक अग्र कहिये मुख जाकै होय सो तौ एकाग्र कहिये । बहुरि चिंताका निरोध सो चिंतानिरोध कहिये । बहुरि एकाग्र सोही चिंतानिरोध सो एकाग्रचिंतानिरोध कहिये । ऐसा एकाग्रचिंतानिरोध है सो ए काहेतें होय है? आत्माकी सामर्थ्यके विशेषतें होय है । जैसे दीपगकी शिखा निर्वातदेशविषै अंतरंग बहिरंग हेतुके वशतें निश्चल तिष्ठै है तैसें चिंताहू वीर्यातरायकर्मके क्षयोपशमका विशेषतें तथा निराकुलप्रदेशविषै निश्चल तिष्ठै है । यातें अन्यचिंतानिरोधतें नानामुखपणाकी निवृत्ति कही । अथवा अग्रशब्द है सो अर्थपर्यायवाची है । जातें याकूं कर्णसाधन करिये, तब अर्थपर्यायवाची होय है । एकपणा सोही अग्र सो एकाग्र कहिये । ऐसें एकत्वकी संख्याविशिष्ट अर्थ भया ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३२ ॥

तथा एकशब्दकं प्रधानवाची लीजिये । तब एकाग्रविषै चिंतानिरोध कहिये । ऐसै अनेक अर्थ जे गौणभूत तिनविषै चिंतानिरोधका निषेध भया । तातैं कल्पनारोपित ध्यानका निषेध भया ॥

इहां तर्क, जो, अनेकवादीनिके सर्वपदार्थ एकानेकरूप मानिये है तातैं अनेकरूपका निषेध कैसे होय ? एक अर्थविषै ध्यान कैसे होय ? ताका समाधान, यह विनाविचार्या तर्क है । एक-अर्थकी एकपर्यायके प्रधानपणाकरि ध्यानका विषयपणा कहिये है । तहां द्रव्यकै अन्यपर्याय होतैंभी गौणपणातैं ध्यानके विषय नाहीं हैं, याहीतैं एकशब्द संख्यावाचीका यहां ग्रहण है । फेरि तर्क, जो, ऐसै तौ कल्पनारोपितविषयविषै ध्यान भया । जातैं पर्यायमात्र तौ वस्तु नाहीं, द्रव्यमात्रभी नाहीं है । द्रव्यपर्यायस्वरूप जात्यंतर वस्तु माना है । नयका विषय वस्तुका एकदेश है । जो नयका विषय सर्वदेश वस्तु मानिये तौ याकै विकलादेशपणाका विरोध आवै । ताका समाधान, जो, ऐसै कहनेवालाभी न्यायका वेत्ता नाहीं । जो, सर्वथा द्रव्यपर्यायस्वरूपका निषेधरूप पर्यायमात्र मानिये तौ अवस्तु होय । अर जहां द्रव्यपर्यायकी परस्पर सापेक्षा होय तहां तौ अवस्तुपणा है नाहीं । तातैं नयका एकदेशविषय है तौऊ ताकूं अवस्तु न कहिये ॥

बहुरि कोई कहै, स्वरूपका आलंबन सोही ध्यान है । सो यहभी युक्त नाहीं । तातैं सर्वथा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३३ ॥

अंशरहित वस्तुकै तौ ध्यानध्येयपणा आवै नाहीं । कथंचित् अनेकरूप वस्तुकैही तिसतैं अविरोधी ध्यान होय है । तिसतैं अर्थांतरभूत जो ध्येयवस्तु तिसविषैं ध्यान प्रवर्तैं है । ऐसैं आपतैं जुदाही जो द्रव्यपरमाणु तथा भावपरमाणुको आलंबै है । बहुरि ऐसा नाहीं, जो, द्रव्यपरमाणु भावपरमाणु अर्थपर्याय नाहीं । जातैं पुद्गलद्रव्यके पर्याय हैं । इहां परमाणुशब्दका ऐसा अर्थ जानना, जो, परम कहिये उत्कृष्ट जाका फेरि विभाग नाहीं ऐसा अंश, सो परमाणु है । तहां द्रव्यका परमाणु तौ पुद्गलका परमाणु है, तथा निश्चयकालका अणु है, इनतैं छोटा और द्रव्य नाहीं ॥

बहुरि भावपरमाणुके क्षेत्रअपेक्षा तौ एकप्रदेश है । व्यवहारकालका एकसमय है । अर भाव-अपेक्षा एक अविभागीप्रतिच्छेद है । तहां पुद्गलके गुणअपेक्षा तौ स्पर्श रस गंध वर्ण इनका परिणमनका अंश लीजिये । जीवके गुणअपेक्षा ज्ञानका तथा कषायका एक अंश लीजिये । ऐसैं द्रव्यपरमाणु भावपरमाणु यथासंभव जानना । तातैं ध्यानशब्द है सो भावसाधनभी है कर्तृसाधनभी है करणसाधनभी है । तहां ध्येयप्रति व्यापाररूप होय प्रवर्तना सो भावसाधन है । बहुरि आप स्वतंत्र ध्यावै सो ध्यान कर्तृसाधन है । बहुरि साधकतमकी विवक्षा करिये तब ज्ञानावरणवीर्या-रायका विगमका विशेषकरि उपज्या सो जो शक्तिका विशेष ताका आत्मा ध्यावै सो करणसाधन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३४ ॥

है। इनकी एकान्तकल्पनाविषै दोष आदिसूत्रके व्याख्यानविषै कहै हैं। तथा ज्ञानशब्दके करणा-
दिसाधन कहा है तहां जानना। जो निर्विषय ध्यान होय ताके भावसाधनपणा आदि नाहीं
बणै है। भाववानविना भावका असंभव है। कर्ताका अभाव होय तहां करणपणा बणै नाहीं।
सर्वथा एकान्तविषै कारककी व्यवस्थाका असंभव है, सो पूर्वे कहाही है ॥

बहुरि कोई कहै, कल्पनारोपितविषयविषैभी ध्यान कहिये है। सो ऐसा एकान्तकरि कह-
नाभी कल्याणकारी नाहीं। जातैं निर्विषयध्यानभी कल्पितही ठहरै है। जैसे बालक कडावडी-
कल्पित चूल्हो आदिकरि कल्पित भोजनका नाम करै, तातैं तृप्ति कैसे होय? तैसे कल्पितध्यानतैं
ध्यानीकै तृप्ति नाहीं उपजै। तातैं एकान्तवादीनिके ध्यानध्येयकी व्यवस्था ठहरै नाहीं। जातैं
तिनकें जो तत मान्या है, ताका निर्णयका अयोग है। बहुरि ध्यानका कर्ता पुरुषही थपै नाहीं
। जातैं पुरुषकूं सर्वथा नित्य कूटस्थ थपै ताके पूर्वापर स्वभावका त्याग ग्रहण तौ हैही नाहीं।
ध्यानकी अवस्था कहातैं बणै? तैसेही क्षणिक मानै तिनके बणै नाहीं। बहुरि प्रधानके ध्यात
मानें तौ प्रधान तौ जड है। जडके काहेका ध्यान? बहुरि प्रधानका पर्यायरूप आत्मा ध्यानी
कहै तौ सोभी जडही है। प्रधानतैं जुदा तौ नाहीं। कल्पित कहै तौ अवस्तुही भया। जैसे बौद्धका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३५ ॥

मान्या संतान अवस्तु है तैसैं । तातैं स्याद्वादीनिहीकैं ध्याता बणै है । सो उत्तमसंहननका धरी सूत्रमें कह्याही है ॥

बहुरि इहां अन्यमती कहैं, जो, हमारै पवनके साधनेवाले हैं ते उत्तमसंहननविनाही ध्यानकी सामर्थ्यतैं मनकूं वश करै हैं । ताकूं पूछिये, जो, पवन कैसें साधी? तहां कहै, जो, गुरुका उपदेश्या अभ्यास कीया, तातैं पवन जीती । तहां कहिये, उत्तमसंहननविना ऐसा अभ्यासही बणै नाहीं । तिस अभ्यासविषैं दृढ शरीरविना पीडा उपजै । तहां अन्तर्ध्यान होय । पहलें जाका पवनधारणाविषैं मन लीन होय ताकैं अन्य ध्येयविषैं प्रवृत्ति होय । तब ध्यान काहेका? ज्ञानकूं एकाग्र करै अर पवनका यत्नभी करै । ऐसैं तौ मन एकाग्र होय नाहीं । याही युक्तितैं जे प्राणायामधारणकूं ध्यानका कारण कहै हैं तथा प्रत्याहारकूं कहै हैं तेभी बणैं नाही । बहुरि यम और नियम हैं ते ध्यानका कारण हैंही । ते स्याद्वादीभी माने हैं । जातैं असंयमीकैं योगकी सिद्धि नाहीं । बहुरि अंतर्मुहूर्तताईका ध्यानका काल कह्या है । सो यह काल हीनसंहनन-धारीकैं नाहीं बणैं हैं । बहुरि उत्तमसंहननवालाभी अंतर्मुहूर्ततैं शिवाय ध्यानविषैं एकध्येयकूं ध्याय सकै नाहीं है । ऐसैं पूछै है, जो, मुनिनिकैं बहुतकालभी तौ ध्यानअवस्था रहै है । ताकूं कहिये,

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३६ ॥

तौ एक ध्येयकूं छोडि दूसरा ध्येयविषैं उपयोग आवैं । ऐसैं अन्यअन्य ध्येय पलटनेरूप ध्यानका संतान चल्या जाय । तब बहुतकालभी ध्यानका अवस्थान कहिये । यामें ध्यानका विरोध नाही ॥

इहां बौद्धमती तर्क करै है, जो, अंतर्मुहूर्त ध्यानकी स्थिति है । अंतर्मुहूर्तके समय तौ बहुत हैं । तिनविषैं समयसमय एकध्येयपरि तैसाही ध्यान होय । तैसैंही द्वितीयआदि अंतर्मुहूर्तविषैं लगता तैसाही क्यों न कहौ ? ऐसैं बहुतकालभी एकध्येयविषैं ध्यानका अविच्छेद आवैं है । अर अंतर्मुहूर्तमें विच्छेद कहौ तौ द्वितीयसमयविषैंही विच्छेद उहरै है । ऐसैं समयमात्रही ध्यानकी स्थिति उहरैगी । हमारे सर्वपदार्थकी क्षणमात्र स्थितिकी मान्य है । अर क्षणिकविषैं बाधा आवै है । ताका समाधान, ऐसैं क्षणस्थायी वस्तु मानते जे बौद्धमती तिनके पहले क्षण ध्यानकी अवस्थिति है, तैसैंही तिस ध्यानके अंतसमयभी एकक्षणस्थायीपणा उहण्या, तब ध्यानका काहूं क्षणकेविषैं विनाश नाही कहिये । तातैं सर्वक्षणमें व्यापक ध्यानकी स्थिति उहरी । जो ऐसैं न मानिये तौ एकक्षणमात्रभी स्थिति नाहीं उहरै । अर वह कहै, जो, एकक्षणस्थायीके जो उत्पत्ति है सोही विनाश है । तातैं सदाअवस्थित नाहीं कहिये । ताकूं कहिये, जो, ऐसैं है तौ हम अंतर्मुहूर्तस्थिति-मात्र ध्यान कहै हैं । सो हमारैभी अंतर्मुहूर्ततैं उत्तरकालविषैं समयआदिकी स्थितिकी उत्पत्ति सोही

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३७ ॥

विनाश है। अर अंतर्मुहूर्त स्थिरता सो ध्यानका आत्मलाभरूप उत्पत्ति है। ऐसैं अविच्छेदरूप होनेतैं सदा अवस्थितरूप ध्यानका प्रसंग नाहीं आवै है। तातैं नित्य कूटस्थ ठहरै। तब वह कहै है, अन्यकालविषैं अन्यकी उत्पत्ति भई सोही अंतर्मुहूर्त ठहरनेवालाका नाश कैसें मानिये? तहां कहिये, जो, क्षणकाभी तौ अन्यअन्यकाल है। तामें एकक्षणमें नाश अन्यक्षण स्थितिपणाकरि उत्पत्ति कैसें माने है? यामें तो हमारा अर तेरा कहना समान है। ऐसैं होतैं क्षणिकवस्तुकै उत्पत्ति विनाश दोऊही सिद्ध नाहीं होय हैं। कूटस्थ नित्यकीही सिद्धि होय है ॥

बहुरि जो क्षणिकवादीनिका ऐसा अभिप्राय है, जो, एकक्षणपीछैं नाश होय है सो दूसरे-क्षण तिष्ठनेरूप उपजै है ऐसैं सदा रही उत्पत्ति, सदाही विनाश नाहीं ठहरै है। जातैं क्षणिककी सिद्धि न होय। सो ऐसैं मानेंगा तौ अंतर्मुहूर्तस्थितिरूपभी ठहरैगा। सो अंतर्मुहूर्त ठहरिकरि नाश भया पीछैं अन्य अंतर्मुहूर्त ठहरनेकू उत्पत्ति भई। ऐसैं समान है। बहुरि वह कहै, जो, ऐसैं है तौ संवर आदिपर्यंत ध्यानका काल क्यों न कहै। ताका उत्तर, जो, जैसा जहां संभवै तैसा तहां कहिये। मनकी वृत्तिस्वरूप जो चिंताका निरोध एकध्येयविषैं अंतर्मुहूर्तशिवाय ठहरना संभवै नाहीं। यह अनुभवगोचर है। मनकी वृत्तिके एकविषयतैं अन्यविषयविषैं उलटना देखिये है। ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३८ ॥

हीनसंहननवालाके चिंताका निरोध अल्पकाल देखि अर उत्तमसंहननवालेके अंतर्मुहूर्तकी संभावना करिये है। आगमप्रमाणकारभी यह सिद्ध है। बहुरि अंतर्मुहूर्तका स्वरूप आगमते जानना॥

बहुरि इहां कोई कहै, जो, ज्ञान है सोही ध्यान है। ताकूं कहिये, जो, ऐसैं नाहीं है। ज्ञान है सो तौ चलाचलरूप है। ध्यान है सो ज्ञानका निश्चलपणा है। यातैं ज्ञानतैं याका लक्षण जुदा है। याहीतैं ध्यानकूं अधिकाररूपकरि ताका स्वरूप कहनेकूं अंतर्मुहूर्त कहनेतैं बहुतकालरूप दिवसादिकका निषेध है। जातैं ऐसी शक्तिका अभाव है। बहुरि सूत्रविषैं एकशब्द है ताका अर्थ प्रधानपणाभी होय है। तिस अर्थकी अपेक्षा इहां एक कहिये प्रधान जो ध्यान करनेवाला पुरुष ताहीविषैं चिंताका निरोध करै। बहुरि अग्रशब्दकाभी अर्थ पुरुष होय है। ताकी अपेक्षाभी पुरुषविषैं चिंताका निरोध कहिये अन्यध्येयकूं छोडि आपविषैंही ध्यानकी प्रवृत्ति होय है। ऐसैं अनेक अर्थका वाची जो एकाग्रशब्द सो सूत्रमें युक्त स्थाप्या है। इहां एकार्थवचनही नाहीं ग्रहण करना। जो एकार्थ ऐसा वचन ग्रहण करिये तौ “वीचारोऽर्थव्यंजनयोगसंक्रान्तिः” इस सूत्रमें द्रव्यपर्यायविषैं पलटनेका अर्थ है। ताका निषेध आवै। तातैं एकाग्रशब्दतैं पलटनेका अर्थ विरोध्या न जाय है। ऐसैं जानना ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७३९ ॥

बहुरि जो चिंताका निरोध दिवसमासादि पर्यंत ठहरना कहिये तौ बणै नाहीं । जातैं बहुत-काल रहे इन्द्रियनिकै पीडा उपजै है । बहुरि जो श्वासोच्छ्वासके रोकनेकूं ध्यान कहिये तौ सांश-रूपके तौ शरीरका नाश होय मृत्यु होय जाय है । बहुरि जो अन्यवादी कहै, मंदमंद श्वासोच्छ्वासका प्रचार करि रोकै तौ शरीरका पात न होय है, यामें पीडाभी नाहीं होय है ॥ ताकूं कहिये, जो, ऐसा नाहीं है । मंद श्वासोच्छ्वास रोकनेका साधन करना तौ ध्यानका साधन करना है । जैसे आसनआदि साधिये है, तैसें यहभी है । ध्यान तौ एकाग्रचिंतानिरोध होय सोही है । बहुरि जय आदिविषैं चित्तकी प्रवृत्ति रहै है सोभी ध्यान नाहीं है । बहुरि ध्यानके साधनके उपाय गुध्यादिक पहलै कहेही, ते संवरके कारणभी हैं । अर ध्यानकेभी उपाय हैं ॥

आगें ध्यानके भेद दिखावनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ आर्तरौद्रधर्म्यशुक्लानि ॥ २८ ॥

याका अर्थ— आर्त रौद्र धर्म्य शुक्ल ए च्यारि ध्यानके भेद हैं । तहां ऋतुनाम दुःखका है, अथवा अर्दन कहिये अर्ति पीडा बाधा तिसविषैं उपजै सो आर्त कहिये । रुद्र नाम क्रूर आशयका है, ताका कर्म तथा ताविषैं उपजै सो रौद्र कहिये । धर्म पहलां कह्या, सो तातैं सहित होय सो

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४० ॥

धर्म्य कहिये । शुचिगुणयोगतैं शुक्ल कहिये । आत्माका परिणाम कषायमलरहित उज्ज्वल होय सो शुक्ल है । सो यह च्यारिप्रकार ध्यान है । प्रशस्त अप्रशस्त भेदतैं दोयप्रकार है । तहां अप्रशस्त आर्त रौद्र हैं । सो तौ पापके आश्रवकूं कारण हैं । बहुरि प्रशस्त धर्म्य शुक्ल हैं । सो कर्मके नाशकूं कारण हैं ॥ आगे कहै हैं, प्रशस्तध्यान कैसैं है ताका सूत्र—

॥ परे मोक्षहेतू ॥ २९ ॥

याका अर्थ— पर कहता अंतके दोय ध्यान हैं ते मोक्षके कारण हैं । तहां परशब्दतैं अंतका एक है ताके समीपतैं धर्म्यकूं उपचारकरि पर कहिये । जातैं सूत्रमें दिवचन है, ताकी सामर्थ्यतैं गौणकाभी ग्रहण भया । ऐसैं पर कहता धर्म्य शुक्ल ए दोय मोक्षके कारण हैं । प्रशस्त हैं इस वचनकी सामर्थ्यतैंही पहले आर्त रौद्र दोऊ अप्रशस्त संसारके कारण जानिये ॥ आगे आर्त-ध्यान च्यारिप्रकार है, तहां आदिके भेदका लक्षण कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ आर्तममनोज्ञस्य सम्प्रयोगाय स्मृतिसमन्वाहारः ॥ ३० ॥

याका अर्थ— अमनोज्ञवस्तुका संयोग होतैं तिसके वियोग करनेकूं बारबार चिंतवन होय, चिंताका प्रबंध होय, सो पहला आर्तध्यानका भेद है । तहां अमनोज्ञ नाम अप्रियका है । जो

॥ सवार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४१ ॥

आपकूं बाधाका कारण ऐसैं विष कंटक शत्रु शस्त्र होय, सो अमनोज्ञ है। तिसके संयोग होतैं मेरे यह कैसे वियोग होय? ऐसा संकल्प होय, सोही चिंताका प्रबंध ताकूं स्मृतिसमन्वाहार कहिये। यह पहला आर्तध्यान कहिये ॥ आगें दूसरे भेदका लक्षणसूत्र कहै हैं—

॥ विपरीतं मनोज्ञस्य ॥ ३१ ॥

याका अर्थ— मनोज्ञवस्तुके वियोग होतैं तिसके संयोगके अर्थि बारवार चिंतवन रहै, सो दूसरा भेद आर्तध्यानका है। तहां पहले भेदमें कह्या तिसतैं विपरीत कहिये। तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, मनोज्ञ प्यारा जो अपना पुत्र स्त्री धन आदि वस्तु तिनका वियोग होतैं तिनके संयोग होनेके अर्थि संकल्प रहै बारवार चिंताका प्रबंध होय, सो दूसरा आर्तध्यानका भेद है ॥

आगें तीसरा भेद आर्तध्यानका लक्षणका सूत्र कहै हैं—

॥ वेदनायाश्च ॥ ३२ ॥

याका अर्थ— वेदना कहिये रोगकी पीडा ताका बारवार चिंतवन रहै, सो तीसरा आर्तध्यानका भेद है। तहां वेदनाशब्दका अर्थ सुखदुःख दोऊही है। तथापि यहां आर्तध्यानका प्रकरण है। तातैं दुःखकाही अर्थ लेना। ऐसैं वातआदि रोगविकारकरि उपजी वेदना ताका मेरे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४२ ॥

नाश कैसे होय? ऐसा संकल्परूप चिंताप्रबंध होय सो तीसरा भेद आर्तध्यानका है ॥ आगे चौथा भेद आर्तध्यानका लक्षणसूत्र कहै हैं—

॥ निदानं च ॥ ३३ ॥

याका अर्थ— आगामी भोगनिकी वांछा, सो निदान कहिये । ताका चिंतवन रहै, सो चौथा भेद आर्तध्यानका है । भोगनिकी वांछाकरि आतुर जो पुरुष ताके आगामी कालविषय विषयनिकी प्राप्तिप्रति मनका संकल्प रहै, वास्वार चिंतवन रहै, सो चौथा भेद आर्तध्यानका है । इहां कोई कहै, जो, मनोज्ञवस्तुके संयोगकी वांछा तौ दूसरे भेदविषे कहिही थी, यामें वामें कहा भेद? ताकूं कहिये, पूर्वे न पाये ऐसे विषयकी प्राप्तिकी वांछा सो तौ निदान है । अर पायेका वियोग है, ताके संयोगकी वांछा सो दूसरा भेद है ऐसा विशेष जानना ॥ आगे पूछै है, ए व्यापारि भेद आर्तध्यानके कहे ते कौन कौनके होय हैं? ऐसे पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ तदविरतदेशविरतप्रमत्तसंयतानाम् ॥ ३४ ॥

याका अर्थ— यह व्यापारिप्रकारका आर्तध्यान अविरतका है ये असंयमी, देशविरत कहिये संयमासंयमी, प्रमत्तसंयत कहिये प्रमादसहितसंयमी इनके होय है । तहां अविरत तौ मिथ्यात्व-

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४३ ॥

गुणस्थानतैं लगाय अविरतसम्यग्दृष्टिपर्यंत जानना । देशविस्त संयमासंयमवाले श्रावक हैं । प्रमत्त-संयत पंदरहप्रमादसहित मुनिपणाकी आहारविहारआदि क्रिया तथा आचार्यपदकी क्रियाके आच-रनेवाले हैं । तहां अविरत देशविस्तकैं तौ च्यारिही प्रकारका आर्तध्यान होय है । जातैं ए असंय-मपरिणामकरि सहित हैं । बहुरि प्रमत्तसंयमीनिकैं विदानरहित तीनिही आर्तध्यान होय हैं । सो जिसकाल प्रमादका तीव्र उदय आय जाय तिसकाल होय है, सदाही न होय है ॥

याका विशेष ऐसा, जो, आर्तध्यान तीव्र होय है, तब कृष्ण नील कापोत लेश्याके बलतैं होय है । अज्ञानतैं उपजै है । पुरुषके परिणाम यामें लीन होय है । पापका प्रयोगके आश्रयतैं होय है । बाह्यविषयके प्रसंगतैं होय है । अनेकसंकल्प जामें पाईए । धर्मके आश्रय छुड़ावनहारी जे कषाय तिनके आश्रयतैं होय है । कषाय तीव्र बधावनहारा है । प्रमाद याका मूल है । पापक-र्मका यातैं ग्रहण होय है । जाका फल कडवा है । तिर्यचगतिका कारण होय है । सो ऐसा तौ मिथ्यादृष्टीकैं होय है । बहुरि सम्यग्दृष्टि देशव्रती संयमीके उत्तरोत्तर मंद है ॥

आगैं आर्तध्यान तौ संज्ञादिकरि कहा, अब दूसरा ध्यानकी संज्ञा हेतु स्वामीके निर्द्धा-रके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४४ ॥

॥ हिंसानृतस्तेयविषयसंरक्षणेभ्यो रौद्रमविरतदेशविरतयोः ॥ ३५ ॥

याका अर्थ— हिंसा अनृत स्तेय विषयकी रक्षा इनतैं रौद्रध्यान होय है । तातैं याके च्यारि भेद हैं । सो अविरत अर देशविरत इन दोऊनिकैं होय है । हिंसा आदिका स्वरूप तौ पहले कह्याही था । ते रौद्रध्यानकी उत्पत्तिकूं कारण होय हैं । याहीतैं सूत्रमें पंचमीविभक्तिरूप हेतुकां निर्देश किया है । इहां स्मृतिसमन्वाहार जो चिंताप्रबंध ताका संबंध करना । हिंसाका स्मृतिसमन्वाहार इत्यादि । सो यहू रौद्रध्यान अविरत देशविरतकैं दोऊनिकैं होय है । इहां प्रश्न, जो, अविरतकैं तौ रौद्रध्यान होनेयोग्य है, देशविरत कैसें कह्या ? ताका उत्तर, जो, देशविरतकैं हिंसादिका आवेश पाईए है, विरतआदिकी रक्षाके आधीन है । तातैं कदाकाल होय है, सो यातैं नरकादिक दुर्गतिका कारण नाहीं है । जातैं याकैं सम्यग्दर्शनकी सामर्थ्य है । तातैं ताका फल मंद है । बहुरि सकलसंयमीकैं यह होयही नाहीं है । जो यह तौ संयमीतैं व्युत होय जाय । यह रौद्रध्यान तीव्र होय है, तब अतिकृष्ण नील कपोतके बलतैं होय है । प्रमाद याका आश्रय है । नरकगतिका कारण है । इन दोऊ अप्रशस्त ध्याननितैं आत्मा ताता लोहका पिंड जैसें जल खैचै तैसें कर्मनिकूं खैचै है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिविचिनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४५ ॥

आगे पूछे है, जो, दोय ध्यान उत्तर मोक्षके कारण कहै, तामें आद्यका ध्यानके भेद स्वरूप स्वामीका निर्देश करना । ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ आज्ञापायविपाकसंस्थानविचयाय धर्म्यम् ॥ ३६ ॥

याका अर्थ— आज्ञा अपाय विपाक संस्थान इनिका विचय कहिये विचार ताकै अर्थ चिंतवन होय सो ए धर्म्यध्यानके च्यारि भेद हैं । तहां विचय विवेक विचारणा एकार्थ है । आज्ञा अपाय विपाक संस्थान इन च्यारिनिका विचय । बहुरि स्मृतिसमन्वाहारकी इहां अनुवृत्ति करणी सो जुदाजुदा लगाय लेणा । ऐसैं आज्ञाविचय स्मृतिसमन्वाहार इत्यादि संबंध जानना । सोही कहिये हैं । तहां उपदेशदाताके अभावतैं अपनी मंदबुद्धीतैं कर्मके उदके वशतैं जे सूक्ष्मपदार्थ हैं तिनका हेतु दृष्टांत जानेंविना सर्वज्ञका कहा आगमहीकूं प्रमाणकरि अर “ यह पदार्थका स्वरूप सर्वज्ञ भाषा है तैसेही है, जातैं जिनदेव सर्वज्ञ वीतराग है, अन्यथा कहै नाहीं, ” ऐसैं गहन पदार्थका श्रद्धानतैं अर्थका अवधारणा सो आज्ञाविचय है । अथवा आप जान्या है पदार्थका स्वरूप जानें, तैसी परकूं कहनेकी है इच्छा जाकै ऐसे पुरुषके अपने सिद्धांतके अविरोधकरि तत्त्वार्थकूं दृढ करनेका है प्रयोजन जामें, बहुरि तर्क नय प्रमाणकी योजनाके विषैं प्रवीण ऐसा जो स्मृतिसमन्वाहार

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४६ ॥

कहिये बारबार चिंतवन, सोभी आज्ञाविचय है । जातैं यामें सर्वज्ञकी आज्ञा प्रकाशनेहीका प्रयोजन भया, तातैं आज्ञाविचय ऐसा कहना ॥

बहुरि ये प्राणी सर्वज्ञके आज्ञातैं विन्मुख हैं, ते सर्व अंधकीज्यों मिथ्यादृष्टि हैं, अर मोक्षके अर्थ हैं परंतु सम्यग्मार्गतैं दूरिही प्रवर्तैं हैं । ऐसैं समीचीनमार्गका अपायका चिंतवना सो अपायविचय है । अथवा मिथ्यादर्शन ज्ञान चारित्रतैं ए प्राणी कैसें रहित है ! ऐसी चिंता बारबार करणी सोभी अपायविचय है । अपाय नाम अभावका है । सो मिथ्यादृष्टिनिके सांचे मार्गका अभाव चिंतवना तथा तिनके मिथ्यामार्गका अभावका उपाय चिंतवना तातैं अपायविचय कहिये । बहुरि ज्ञानावरणादि कर्मनिका द्रव्य क्षेत्र काल भव भावके निमित्ततैं भया जो फल ताका अनुभवका जो चिंतवना, सो विपाकविचय है । बहुरि लोकका संस्थानके विषैं चिंतवन रहै, सो, संस्थानविचय है । ऐसैं उत्तमक्षमादिरूप धर्म कहा था तथा सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्ररूप धर्म तथा वस्तुका स्वरूप सो धर्म तिसतैं लग्या हूवा धर्मध्यान च्यारिप्रकारही जानना । यह अविरतसम्यग्दृष्टि देशविरत प्रमत्तसंयत अर अप्रमत्तसंयत इनकैं होय है ॥

इहां ऐसा जानना, जो, आज्ञा तौ सर्वज्ञकी वाणी है । अपाय मिथ्यात्वतैं अपशरण करना

॥ सर्वार्थसिद्धिचानिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४७ ॥

है। कर्मका फल सो विपाक। लोकका आकार सो संस्थान। तहां आज्ञासामान्य चितवै तब एकरूप चितानिरोध होय अरु न्यारा न्यारा पदार्थकूं आज्ञाप्रमाणकरि चितवै तब न्यारा जानना ॥ ऐसैंही संस्थानविषैंभी सामान्यविशेष चितवन जानना। अर अपायविपाकमें न्यारान्याराही चितवन-विषैं चितानिरोध होय है ॥ बहुरि अविरतसम्यग्दृष्टि आदि तिनकै तौ गौणवृत्तिकरि ध्यान है। अरु अप्रमत्तकै यह ध्यान मुख्य है। बहुरि अनुप्रेक्षा तौ चितवनरूपही है। अरु जब एकाग्र-चितानिरोध होय तब ध्यान कहिये है। ऐसैं अनुप्रेक्षातैं ध्यान जुदा जानना। बहुरि इहां कोई पूछै है, जो, मिथ्यादृष्टि अन्यमती तथा भद्रपरिणामी व्रतशीलसंयमादि तथा जीवनि की दयाका अभिप्रायकरि तथा भगवानकी सामान्यभक्तिकरि धर्मबुद्धितैं चित्तकूं एकाग्रकरि चितवन करै है, तिनकै शुभ धर्मध्यान कहिये कि नाहीं? ताका समाधान, जो, इहां मोक्षमार्गका प्रकरण है। तातैं जिस ध्यानतैं कर्मकी निर्जरा होय सोही इहां गणिये है। सो सम्यग्दृष्टिविना कर्मकी निर्जरा होय नाहीं। मिथ्यादृष्टिकै शुभध्यान शुभवंधहीका कारण है। अनादितैं केईवार ऐसा ध्यान-करि शुभ बांधै है, परंतु निर्जराविना मोक्षमार्ग नाहीं। तातैं मिथ्यादृष्टिका ध्यान मोक्षमार्गमें सराह्या नाहीं, ऐसा जानना ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिषण्णिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४८ ॥

आगे तीनि ध्यानका तौ निरूपण कीया अब शुक्लध्यानका निरूपण करना सो यह चारि-
प्रकार कहसी तिनमें आद्यके दोयका स्वामीका निर्देशके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ शुक्ले चाद्ये पूर्वविदः ॥ ३७ ॥

याका अर्थ— आद्यके दोय शुक्लध्यान पूर्वके जाननेवालेके होय हैं। तहां कहेंगे जे च्यारि
शुक्लध्यानके भेद तिनमें आदिके दोय ध्यान पूर्वका जाकूं ज्ञान होय ताके होय है। इहां पूर्वविद-
शब्दकरि श्रुतकेवली जानना। बहुरि सूत्रमें चशब्द है, ताकरि ऐसा जानना, जो, श्रुतकेवलीके
धर्मध्यानभी होय है। जातैं सूत्रके व्याख्यानतैं विशेषकी प्रतिपत्ति होय ऐसा वचन है। तातैं
प्रमत्त अप्रमत्त गुणस्थानवर्ती मुनिभि पूर्वके वेत्ता होय हैं। तिनके धर्मध्यानभी होय है। जातैं
श्रेणीके चढ़ने पहली तौ धर्मध्यान है। अरु श्रेणी चढ़ै तब शुक्लध्यान होय है ऐसा व्याख्यान
है। तातैं चशब्दकरि श्रुतकेवलीके प्रमत्तअप्रमत्तविषै धर्मध्यान होय है, ऐसा समुच्चय कीजिये ॥

आगे पूछै है, कि, अवशेष दोय ध्यान कौनके होय? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ परे केवलिनः ॥ ३८ ॥

याका अर्थ— परे कहतां उत्तर जे दोय ध्यान ते केवलज्ञानीके होय हैं। तहां जिनके सम-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदग्रीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७४९ ॥

स्तज्ञानावरण दर्शनावरणका क्षय भया ऐसे जे सयोगकेवली तथा अयोगकेवली तिनकै उत्तर दोय शुक्रध्यान यथासंख्य जानने । सयोगकेवलीकै तीसरा सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति होय है । अयोगकेवलीकै चौथा व्युपरतक्रियानिवर्ति होय है ॥ आगे शुक्रध्यानके भेद कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ पृथक्त्वैकत्ववितर्कसूक्ष्मक्रियाप्रतिपातिव्युपरतक्रियानिवर्तीनि ॥ ३९ ॥

याका अर्थ— प्रथक्त्ववितर्क एकत्ववितर्क सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति व्युपरतक्रियानिवर्ति ए च्यारि शुक्रध्यानके भेद हैं । इनका अर्थ आगे सूत्र कहसी । तिनकी अपेक्षा अन्वर्थ कहिये जैसा इनका नाम है तैसाही अर्थ जानना ॥

आगे, इनके योगनिका आलंबन न्यारान्यार है । ताके जाननेके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ त्र्येकयोगकाययोगायोगानाम् ॥ ४० ॥

याका अर्थ— पहला भेद तौ तीनूं योगनिविषे होय है । दूजा भेद तीनूं योगमें एक कोई योगविषे होय है । तीसरा भेद एक काययोगहीविषे होय है । चौथा भेद योगरहितविषे होय है । तहां योग तौ काय वचन मनकी क्रिया है, सो पूर्वे इनका स्वरूप कहाही है । सो च्यारि भेद शुक्रध्यानके कहे, तिनकै तीन योग, एक योग, काययोग, अयोग ए च्यारि यथासंख्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५० ॥

संबंध करि लेणा । तातैं ऐसा कहना, जाकै तीनूं योग प्रवर्तैं, ताकै तौ पृथक्त्ववितर्क होय है । जाकै तीनूं योगमें एक योग प्रवर्तैं, ताकै एकत्ववितर्क होय है । जाकै काययोगही प्रवर्तैं, ताकै सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति होय है । जाकै योग नाहीं प्रवर्तैं, ताकै व्युपरतक्रियानिवर्ति होय है । ऐसैं जानना ॥ आगैं आद्यके दोय शुक्लध्यानके विशेष जाननेकूं सूत्र कहै हैं--

॥ एकाश्रये सवितर्कवीचारे पूर्वे ॥ ४१ ॥

याका अर्थ— पृथक्त्ववितर्क एकत्ववितर्क ए दोऊ ध्यान एकाश्रय कहिये श्रुतकेवलीके आश्रय होय हैं । सो वितर्क अर वीचारसहित होय है । तहां एक है आश्रय जिनकै ते एकाश्रय कहिये । ते दोऊही स्मृतज्ञान पूर्ण जिनकै होय ते आरंभैं हैं । बहुरि वितर्क अर वीचार इन दोऊ-सहित होय ते सवितर्कवीचार हैं । ऐसैं पूर्वे कहिये पहले पृथक्त्ववितर्क एकत्ववितर्क ए दोऊ हैं ॥

आगैं इस सूत्रमें वितर्कवीचारका यथासंख्य प्रसंग आवै ताका निषेधके अर्थि सूत्र कहै हैं—

॥ अवीचारं द्वितीयम् ॥ ४२ ॥

याका अर्थ— द्वितीय कहता दूसरा जो एकत्ववितर्क सो अवीचार है, यामें विचार नाहीं । पहले दोय शुक्लध्यान तिनमें दूसरा है सो वीचाररहित है । इहां ऐसा अर्थ भया, जो, आदिका तौ

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५१ ॥

वितर्कसहित अर वीचारसहित है । अर दूसरा वितर्कसहित अवीचार है ॥

आगें वितर्कवीचारविषै कहा विशेष है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ वितर्कः श्रुतम् ॥ ४३ ॥

याका अर्थ— वितर्क ऐसा श्रुतकूं कहिये । इहां तर्कण कहिये समूहन सो विशेषकरि होय सो वितर्क है । सो ऐसा नाम श्रुतज्ञानका है । सो इहां श्रुतज्ञान शब्दश्रवणपूर्वक ज्ञानका ग्रहण है । अर मतिज्ञानका भेद चिंताका नामभी तर्क है, ताका ग्रहण नाहीं है ॥

आगें पूछैं है कि, वीचार कहा है? ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं—

॥ वीचारोऽर्थव्यञ्जनयोगसंक्रान्तिः ॥ ४४ ॥

याका अर्थ — अर्थ व्यंजन योग इन तीनूनिका संक्रांति कहिये पलटना, सो वीचार है । तहां अर्थ कहता तौ अभिधेयवचनकरि कहनेकूं योग्य वस्तु है, सो द्रव्य है तथा पर्याय है । बहुरि व्यंजनशब्दकरि वचनका ग्रहण है । बहुरि योग कायवचनमनकी क्रियाकूं कहिये है । बहुरि संक्रांति कहिये परिवर्तन पलटना । तहां द्रव्यकूं छोडि पर्यायमें आवैं, पर्यायकूं छोडि द्रव्यमें आवैं यह तौ अर्थसंक्रांति है । बहुरि एक श्रुतके वचनकूं ग्रहणकरि फेरि ताकूं छोडि दूसरा श्रुतका वच-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५२ ॥

नकूं आलंबन करै फेरि ताकूंभी छोडि अन्यवचनकूं आलंबै यह व्यंजनसंक्रांति है । बहुरि काययोगका आलंबनकूं छोडि वचनयोग तथा मनोयोगकूं आलंबन करै, अन्ययोगकूं छोडि फेरिफेरि काययोगकूं आलंबै यह योगसंक्रांति है । ऐसा परिवर्तन करै सो वीचार है ॥

इहां प्रश्न, जो, ऐसैं उलटै तब ध्यान कैसैं कहिये ? ध्यान तौ एकाग्र कहा है । ताका समाधान, जो, एककूं आलंबिकरि क्यों एक ठहरि पीछै दूजेकूं आलंबन करै तहां ठहरै । ऐसैं ध्यान तौ ठहरनेहीकूं कहिये । परंतु इहां पहलैं ठहन्वा फेरि ठहरना ऐसैं ध्यानका संतान है, सो ध्यानही है, यातैं दोष नाहीं । सो यह सामान्यविशेषकरि कहा जो च्यारिप्रकार धर्मध्यान अर च्यारिप्रकार शुक्लध्यान सो पहले कहे जे गुप्ति आदि तिनस्वरूप जो अनेकप्रकार ध्यानके उपाय तिनकरि कीया है उद्यम जानैं ऐसा जो मुनि सो संसारके नाशके अर्थि ध्यान करनेकूं योग्य हो है । तहां द्रव्यपरमाणु अथवा भावपरमाणुकूं ध्यावता लीया है श्रुतज्ञानका वचनस्वरूप वितर्ककी सामर्थ्य जानैं ऐसैं अर्थ अरु व्यंजन तथा काय अर वचनकूं पृथक्त्व कहिये भिन्नपणाकरि पलटता जो मन सो कैसा है मन ? जैसैं कोई पुरुष कार्य करनेकूं उत्साह करै सो जेता अपना बल होय तेतैं कीयाही करै बैठि न रहै, तैसैं मनका बल होय तैसैं ध्यानकी पलटनी होवी करै, बैठि न रहै । ऐसैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२३ ॥

मनकरि ध्यावता संता मोहकी प्रकृतिनिक्कं उपशम करता संता तथा क्षय करता संता पृथक्त्व-
वितर्कवीचार ध्यानका धारी होय है ॥

इहां दृष्टात ऐसा, जैसे, कोई वृक्षकं काटने लगा ताकै शस्त्र कुहाडी तीखी न होय तब
थोडा थोडा अनुक्रमतैं काटै, तैसें इस ध्यानकेविषैं मनकी पलटानि है सोहू शक्तिका विशेष है ।
तातैं अनुक्रमतैं मोहकी प्रकृतिका क्षय तथा उपशम करै है । बहुरि सोही ध्यानी जब समस्तमोह-
नीयकर्मकूं दग्ध करनेकूं उत्साहरूप होय तब अनंतगुणी विशुद्धताका विशेषकूं आश्रवकरि बहुत जे
ज्ञानावरणकर्मकी सहाय करनेवाली कर्मप्रकृति तिनकी बंधकी स्थितिकूं घटावता तथा क्षय करता
संता अपना श्रुतज्ञानका उपयोगरूप हूवा संता नाहीं रचा है अर्थव्यंजनयोगका पलटना जानै
ऐसें निश्चल मनस्वरूप होता संता क्षीण भये हैं कषाय जाके ऐसा वैडूर्यमणि कीज्यौं मोहका लेपतैं
रहित भया ध्यानकरि फेरि तिसतैं निवर्तन न होय पलटै नाहीं, ऐसें एकत्ववितर्कअवीचार दूसरा
होय है । ऐसेंही सो ध्यानी एकत्ववितर्क शुक्लध्यानरूप अभिकरि दग्ध कीये है वातिकर्मरूप ईधन
जानै अर देदीप्यमान भया है केवलरूप किरणनिका मंडल जाकै ऐसा बादलेके पिंजरमें छिप्या था
जो सूर्य जैसें ताकूं दूरि भये निकलै तब बहुत देदीप्यमान सोहै, तैसें सोहता संता भगवान्

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५४ ॥

तीर्थकर तथा अन्य केवली इंद्रनिकै आवनेयोग्य स्तुति करनेयोग्य पूजनेयोग्य उत्कृष्टिकरि कच्छू घाटि कोटिपूर्व आयुकी स्थितिताई विहार करै है । सो जब अंतर्मुद्गर्त आयु अवशेष रहै तब जो आयु-कर्मकी स्थितिकै समानही वेदनीय नाम गोत्र कर्मकी स्थिति रह जाय तब तौ सर्ववचनमनयोग अर बादरकाययोगकूं निरोधरूप करि सूक्ष्मकाययोगकूं अवलंबै तब सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानके ध्यावने-योग्य होय है । बहुरि जो जब अंतर्मुद्गर्त आयु-कर्मकी स्थिति रहै तब वेदनीय नाम गोत्रकर्मकी स्थिति अधिक रही होय तौ यह सयोगी भगवान् अपना उपयोगका अतिशयकरि शीघ्र कर्मका पचावनेकी अवशेष कर्मरजका झाडनेकी शक्तिके स्वभावतैं दंड कपाट प्रतर लोकपूगण ए च्यारि क्रियारूप आत्माका प्रदेशनिका फेलना, सो च्यारि समयमें करि अरु बहुरि च्यारिही समयमें संकोच्या है प्रदेशनिका फैलना जानैं अर समानस्थिति कीये है च्यारि अधातिकर्म जानैं ऐसे पहलें शरीरप्रमाण था तिसही प्रमाण होयकरि सूक्ष्मकाययोगकरि सूक्ष्मक्रियाप्रतिपाति ध्यानकूं ध्यावै है । यह केवल समुद्धातकरि भया हो है । इहां उपयोगके अतिशयके विशेषण ऐसैं हैं । सामायिक है सहाय जाकै, विशिष्ट है कारण कहिये परिणामनका विशेष जाकै, महासंवरस्वरूप है ऐसै तीनि विशेषणरूप उपयोगका अतिशय है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७२५ ॥

बहुरि तार्पीछै लगताही समुच्छिन्नक्रियानिवर्ति ध्यानका आरंभ करै है । तहां उच्छिन्न कहिये दूरि भया है श्वासोश्वासका प्रवर्तन जहां, बहुरि सर्व काय वचन मनयोग सर्वप्रदेशनिका चलना जहां दूरि भया है, यातैं याकूं समुच्छिन्नक्रियानिवर्ति ऐसा नाम कहिये है । तिस ध्यानविषैं सर्व बंध अर सर्व आश्रवकरि निरोधरूप अवशेष कर्मका झाडनेरूप सामर्थ्यकी प्राप्ति है सो इस अयोगकेवली भगवानके सम्पूर्ण यथाख्यातचारित्र ज्ञान दर्शन भये हैं, ते सर्व संसारके दुःखके जालका जो संबंध ताका नाश करनेवाले हैं, साक्षात लगताही मोक्षके कारण हैं, ऐसै प्रगट भये हैं । सो यह भगवान तिस कालविषैं तिस ध्यानके अतिशयरूप अग्निकरि दग्ध भयो जो सर्वकर्मरूप मलका कलंक तातैं जैसैं अग्निके प्रयोगतैं धातुपाषाणरूप समस्त कीट जाका बलि जाय दूरि होय, तब शुद्ध सुवर्ण नीसरै, तैसैं पाया है आत्मस्वरूप जानैं ऐसा होय निर्वाणकूं प्राप्त होय है । ऐसैं यह दोय प्रकार बाह्य आभ्यंतरका तप है, सो नवीनकर्मके आश्रवका निरोधका कारणपणातैं तौ संवरका कारण है । बहुरि पूर्वकर्मरूप रजके उडावनेकूं कारण है । तातैं निर्जराका कारणभी है ॥

इहां विशेष लिखिये हैं । केवलीकैं चिंतानिरोधका अभाव है । जातैं क्षयोपशमज्ञानकी मनके द्वारा प्रवृत्ति होय सो चिंता है । क्षायिकज्ञानमें उपयोग निश्चल है अर ध्यानका लक्षण

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५६ ॥

एकाग्रचित्तानिरोध कहा, सो केवलिकै यह नहीं । यातैं उपचारकरि ध्यान कहिये । ध्यानका कार्य योगका रुकना अघातिकर्मका नाश होना सो उपचारका निमित्त है । यातैं उपचार कहना बनै है । बहुरि सकलपदार्थ जाकै साक्षात् भये हैं तातैं ध्यावनेयोग्य ध्येयभी किछू नहीं है । बहुरि उपयोग नित्य निश्चल भया तातैं सदा ध्यानरूपही है । सो या अपेक्षा निश्चयध्यानीभी कहिये । स्याद्वादीनिकै किछु विरोध नहीं । बहुरि मोहके नाशतैं सोही सुख है । ज्ञानावरण दर्शनावरणके नाशतैं अनंतज्ञानदर्शन है । अंतरायके नाशतैं अनंतवीर्य है । बहुरि मुक्ति भये पाछैं आयुक्रमके अभावतैं फिरि जन्म मरण नहीं हैं । नामकर्मके अभावतैं अमूर्तिकपणा प्रगट होय है । गोत्रकर्मके अभावतैं नीच ऊंच कुल नहीं है । वेदनीयके अभावतैं इंद्रियजनित सुखदुःख नहीं है । ऐसैं ध्यानके प्रभावतैं आत्मा ऐसा होय है ॥

बहुरि अब ऐसैं ध्यानका मुनि उद्यम करै हैं, तब उत्तमसंहननपणाकरि परीषहकी बाधा सहनेकी शक्ति आपमें जाणैं, तब ध्यानयोग्य परिचय करै । सो कहिये हैं । पर्वत गुंफा तथा दरी कंदरा जहां पर्वतमें जलका प्रवेश निकट होय सो कंदरा बहुरि वृक्षका कोटर नदीकी पुल मसाण-भूमि जीर्ण उद्यान मूना घर इत्यादिमें एकजायगा जहां अवकाश होय सर्प पशु पक्षी मनुष्यका

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५७ ॥

गमनागमन नहीं, तथा निवास नहीं, जहां अतिउष्णता नहीं, अतिशीत नहीं, अतिपवन नहीं, वर्षा आताप नहीं, सर्वतरफतें बाह्य अभ्यंतर विशेष कारणतें रहित ऐसा भूमितल होय, पवित्र होय, जहां स्पर्शभी अनुकूलही होय बाधाकारी नहीं, तहां जैसे सुखरूप निराकुलताका कारण आसनकरि तथा पल्यंकासनकरि शरीरकूं सरलकरि अपना अंकविषैं बावा हस्ततल धरै, ताकै उपरि जीमणा हस्ततल धरै, नेत्र अति उघाडे नहीं, अति मीचे नहीं, दंतनिकरि दंतनिके अग्रभाग धरै, किंचित् ऊंचा मुख कीये सरल सूधा कडि कीये सूधे स्तंभवत् मूर्ति जाकी, बहुरि अंतःकरणके अभ्यासकरि गंभीर है वाणी जाकी, प्रसन्न है मुखवर्ण जाका, नेत्रनिकी टिमकार रहित है सौम्यदृष्टि जाकी, बहुरि दूरि भये है निद्रा आलस्य काम राग रति अरति शोक हास्य भय द्वेष ग्लानि जाके, मंदमंद श्वासोश्वासका है प्रचार जाके इत्यादि क्रियासहित साधू नाभीके उपरि हृदयविषैं तथा मस्तकविषैं तथा अन्यप्रदेशविषैं मनकी वृत्तिकूं स्थापि जैसा परिचय विचारै तैसा विषय मन लगाय मोक्षका इच्छक प्रशस्तध्यानकूं ध्यावै ॥

इहां कोई पूछै है, शुद्धध्यान ध्यावै ताकै ध्येयकूं ध्यावनेकी इच्छा है कि नहीं? ताका समाधान, जो, इच्छा है सो मोहका उदयका कार्य है, सो जहांताई अनुभवमें मोहका उदय रहे

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५८ ॥

तहांताई तो व्यक्तरूप इच्छा है अरु जब मोहका उदय अतिमंद होय जाय है, तब इच्छा अव्यक्त होय जाय है, अपने अनुभवमें इच्छा नहीं दीखै है। अरु मोहका जहां उपशम तथा क्षय होय जाय है, तहां इच्छाका अभाव है। ऐसैं होतैं सातमां अप्रमत्तगुणस्थानविषैं ध्यान होय है। ताकूं धर्मध्यान कहा है। तामें इच्छा अनुभवरूप है। अपना स्वरूपमें लीन होनेकी इच्छा है। इहांताई सरागचारित्र व्यक्तरूप कहिये है। बहुरि जब श्रेणी चढै, तब अष्टम अपूर्वकरणगुणस्थान हो है। तहां मोहके अतिमंद उदय होनेतैं इच्छाभी अव्यक्त होय जाय है। तहां शुक्लध्यानका पहला भेद प्रवर्तै है। इच्छाके अव्यक्त होनेतैं कषायका मल अनुभवमें रहै नहीं उज्ज्वल होय, याहीतैं याका नाम शुक्ल कहा है। अरु उपयोग क्षयोपशमरूप है सो मनके द्वारा होय प्रवर्तै है। सो मनका स्वभाव चंचल है। एक ज्ञेयपै ठहरै नहीं। याहीसैं इस पहले ध्यानविषैं अर्थव्यंजनयोगके विषैं उपयोगकी पलटनी इच्छाविना होय है। ध्यानी अपना स्वरूपमें लीन हूवा ज्ञाता द्रष्टा हूवा देखै है। सो पलटनीभी पूर्वे श्रुतज्ञानका अभ्यास है ताहीके अनुसार वचनानिके विषैं तथा वचनानिकी अर्थ द्रव्य पर्याय स्वरूपविषैं योगनिके द्वारा होय है। जैसैं तैसैं नहीं होय है ॥

इस ध्याताके ऐसैं विशेषण कीये हैं, जो, एकाग्रमन होय उपशांत भये हैं राग द्वेष मोह

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७५९ ॥

जाके, निपुणपणातें रोक्यी है शरीरकी क्रिया जानें, मंद है श्वासोश्वास जाकै, भलेप्रकार निश्चित कीया है अभिप्राय जानें, क्षमावान् है, परिषदादिकतें चलै नाहीं है, ऐसा होयकरि बाह्य कहिये अन्यद्रव्यसंबंधी द्रव्यपरमाणु भावपरमाणु अर अर्भ्यंतर कहता अपने जे द्रव्यपर्याय तिनकूं ध्यावता संता अर्थव्यंजन काय वचन इनकूं पलटता संता ध्यावै है, सो याहीतें ऐसा जानिये है, जो व्यक्त इच्छा याकै नाहीं, क्षयोपशम उपयोग है, सो मनके द्वारा विनाइच्छा पलटै है, आप ज्ञाता द्रष्टाही है ॥ आगें पूछै हैं, कि, सम्यग्दृष्टि सर्वहीकै कर्मनिकी निर्जरा समान होय है कि किछु विशेष है? ऐसैं पूछै सूत्र कहै हैं—

॥ सम्यग्दृष्टिश्रावकविरतानन्तवियोजकदर्शनमोहक्षपकोपशमकोपशान्त-
मोहक्षपकक्षीणमोहजिनाः क्रमशोऽसंख्येयगुणनिर्जराः ॥ ४५ ॥

याका अर्थ— सम्यग्दृष्टि, श्रावक, विरत, अनंतानुबंधीका वियोजक, दर्शनमोहक्षपक, उप-
शमक तीन गुणस्थान, उपशान्तमोह ग्यास्मां गुणस्थान, क्षपक तीनि गुणस्थान, क्षीणमोह
बारहवां गुणस्थान, जिन केवली ऐसैं दश स्थाननिविषैं अनुक्रमतैं असंख्यात गुणी कर्मकी निर्जरा
होय है । ते ए सम्यग्दृष्टिकूं आदि लेकर दशस्थान कहे, तिनविषैं अनुक्रमतैं असंख्यातगुणनिर्जरा-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६० ॥

सहित है। सोही कहिये हैं। तहां भव्य पंचेन्द्रिय संज्ञी पर्याप्तक पूर्वे कही जे काललब्धि आदि लब्धि तिनका है सहाय जाकै, बहुरि परिणामकी विशुद्धताकरि वर्द्धमान है, अनुक्रमतैं अपूर्व कारण आदि जे करणके परिणाम तेई भई पैडी ताकरि ऊंचा चढ़ता ऐसा जीव ताकै जो अतिशय करि बहुत निर्जरा होय है, सो इस स्थानकतैं आगे दशस्थाननिविषैं असंख्यातका गुणाकार है, सो ऐसा जीव जब प्रथमोपशमसम्यक्त्वकी प्राप्ति सोही भया निमित्त ताके निकट होतैं सम्यग्दृष्टि होता संता असंख्यगुणनिर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव चारित्रमोहका भेद जो अप्रत्याख्यानावरणकषाय ताके क्षयोपशमपरिणामकी प्राप्तिका कालविषैं श्रावक होता संता असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव चारित्रमोहका भेद जो प्रत्याख्यानावरणकषाय ताका क्षयोपशमकी प्राप्तिका कालविषैं विशुद्धपरिणामके योगतैं विस्त नाम पावै, तब तिस श्रावकतैं असंख्यातगुण निर्जरावान् मुनि होय है। बहुरि सोही जीव अनंतानुबंधी कषायकी चौकडीकूं परिणामकी विशुद्धताके बलतैं अप्रत्याख्यानावरण आदि कषायरूप संक्रमण प्रधानकरि परिणमता संता अनंतानुबंधीका वियोजक नाम कहावता संता तिस विस्तसंयमी मुनितैं असंख्यातगुण निर्जरावान् मुनि होय है। बहुरि सोही जीव दर्शनमोहकी तीनि प्रकृति सोही भया तृणका समूह ताकूं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६१ ॥

दग्ध करता संता परिणामकी शुद्धिका अतिशयके योगतैं दर्शनमोहक्षपक नाम पावै तब तिस विस्ततैंभी असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है। बहुरि ऐसैं सो क्षायिकसम्यग्दृष्टि होयकरि श्रेणीकूं चढनेकूं सन्मुख होय तब चारित्रमोहके उपशमावनेप्रति व्यापाररूप होता संता परिणामकी विशुद्धताके योगतैं उपशमक ऐसा नाम पावता संता तिस क्षपकतैं असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव समस्तचारित्रमोहका उपशम करनेका निमित्तकूं निकट होतैं पाया है उपशांतकषाय नाम जानैं ऐसा होयकरि तिस उपशमकतैं असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव समस्तचारित्रमोहकी उपशम करनेका निमित्तकूं निकट होतैं पाया है उपशांतकषाय नाम जानैं ऐसा होयकरि तिस उपशमकतैं असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव समस्तचारित्रमोहकी क्षपणाप्रति सन्मुख हूवा संता परिणामकी विशुद्धताकरि वधता संता क्षपकनामकूं पावता संता तिस उपशांतकषायतैं असंख्यागुण निर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव चरित्रमोहके सम्पूर्ण क्षपणाके कारणपरिणामके सन्मुख हूवा संता क्षीणकषाय नाम पावता संता तिस क्षपकतैं असंख्यातगुणनिर्जरावान् होय है। बहुरि सोही जीव द्वितीयशुद्धि-ध्यानरूप अभिकरि दग्ध कीये हैं घातिकर्मके समूह जानैं ऐसा हूवा संता जिन नाम पावै, तब

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६२ ॥

तिस क्षीणमोहते असंख्यातगुण निर्जरावान् होय है ॥

इहां विशेष जो, एकादशस्थान एकजीव अपेक्षा कहे तैसेही नानाजीव अपेक्षा जाननो । याका विशेष कथन गोमटसार लब्धिसार क्षपणासारतें जानना ॥ आगे पूछै हैं, जो, सम्यग्दर्शन होतेंभी स्थानकस्थानकप्रति असंख्यातगुणी निर्जरा कही, यातें परस्पर समानपणा तौ नाही भया । सो इहां विरतआदिके गुणका भेद है । यातें जैसे श्रावक निर्ग्रंथ नाही तैसे ते मुनि संयमीभी निर्ग्रंथ नाही ठहरेंगे । जातें बाह्य आभ्यंतर ग्रंथ जिनके नाही ऐसे निर्ग्रंथ तौ ग्यारमां बारमां गुणस्थानवर्ती हैं, नीचिले तौ सग्रंथही ठहरेंगे । आचार्य कहै हैं, जो, यह ऐसा नाही है । तातें गुणके भेदतें परस्पर गुणका विशेष है तौऊ नैगमआदि नयके व्यापारतें सर्वही संयमी मुनि निर्ग्रंथ हैं ऐसा सूत्र कहै हैं—

॥ पुलाकबकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातका निर्ग्रन्थाः ॥ ४६ ॥

याका अर्थ— पुलाक बकुश कुशील निर्ग्रंथ स्नातक ए पांचप्रकार मुनि हैं, ते सर्वही निर्ग्रंथ हैं । तहां उत्तरगुणकी भावनाकरि रहित है मन जिनका बहुरि व्रतनिविषेभी कोई क्षेत्रविषे कोई कालविषे परिपूर्णताकूं नाही पावते संते पुलाक ऐसा नाम पावै हैं । पुलाक ऐसा नाम पराल-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६३ ॥

सहित शालीका है, ताकी उपमा इनकूं देकरि संज्ञा कही है । सो मूलगुणनिविषैं कोई क्षेत्र कालके वशतैं विराधना होय है । तातैं मूलगुणमें अन्य मिलाय भया, केवल न भये, तातैं यह उपमा दे संज्ञा कही है । बहुरि निर्ग्रथपणा जो सर्वथा बाह्य आभ्यंतर परिग्रहका अभाव तिसका तौ जिनकैं उद्यम है, बहुरि व्रत जिनके अखंडित है, मूलगुण खंडित नाहीं करै हैं, बहुरि शरीर उपकरण इनकी जो विभूषा कहिये सुन्दरता ताका अनुवर्ती है कछु सुन्दरताका अनुराग है, जातैं संघके नामक आचार्य होय हैं तिनकैं प्रभावनाआदिका अनुराग होय है, तिनके निमित्ततैं शरीर तथा कमंडलू पिच्छिका पुस्तक तथा ताके बंधन तिनकी सुंदरताकी अभिलाष उपजै है, चैत्यालयके उपकरण आदिकी सुंदरताका अनुराग होय तथा शरीरकी सुंदरताका अनुराग संघनायककैं कदाचित् उपजै ऐसैं शरीर उपकरणानुवर्ती कहिये ॥

बहुरि नाहीं मिथ्या जो परिवारका अनुमोद कहिये हर्ष सोही भया छेद यातैं शवल कहिये चित्रवर्ण ताकरि युक्त है । इस विशेषणतैं ऐसा जानना, जो, पहलैं ग्रहस्थ थे तब परिवारसूं अनुराग था, सोही अनुराग अब संघतैं भया । इनकैं एकही परिवार है, सो परमनिर्ग्रथअपेक्षा याकूं चित्रवर्ण आचरण कहिये । वीतरागता सरागताके मिलनेतैं चित्रलाचरण कहा याहीतैं बकुश ऐसा

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६४ ॥

नाम है। बकुशशब्द शवलका पर्यायशब्द है, दूसरा नाम है। इनका वार्तिकमें ऐसाही विशेषण कीया है। ऋद्धिका अर यश अर शरीरका संस्कार अर विभूतिकेविषे तत्परता है। तहांभी यहही आशय जानना, जो, ए दिगम्बर निर्ग्रथमुनि हैं तिनकै कछु अशुभ लौकिकसंबंधी तौ व्यवहार है नाहीं धर्मानुराग है। सो मनकी प्रभावना संघसूं अनुराग है, ताके अर्थ ऋद्धिका अनुराग है, हमारे ऋद्धि पुरै तौ मार्गका बड़ा प्रभावना होय तथा मार्गका यश चाहै, तथा शरीरका संस्कारभी चाहै, संघकूं विभूतिसहित देखै, तब प्रसन्न होय ऐसा अनुराग शुभरागतें होय है, परमार्थतें यहभी परिग्रहही है। तातें यह विशेषण कीजिये है। ऐसा नाहीं जानना, जो, सर्वही परिग्रह राखै स्वेच्छा प्रवर्तें जो ऐसा होय तौ श्वेतांबरादि भेषीनिकीज्यों येभी ठहरै, तौ अखंडित व्रत है ऐसा विशेषण काहेकूं कहै? नाममात्र भेषतें तौ दिगम्बर निर्ग्रथमुनिनिकी पंक्तिमें आवै नाहीं ॥

बहुरि कुशील दोयप्रकार हैं। प्रतिसेवनाकुशील, कषायकुशील। तहां परिपूर्ण है मूलगुण उत्तरगुण जिनके, बहुरि नाहीं न्यारे भये हैं परिग्रहतें जे, बहुरि कोईप्रकार कारणविशेषतें उत्तरगुणकूं विराधनवाले हैं, ऐसैं प्रतिसेवनाकुशील हैं, यहां परिग्रहशब्दका अर्थ गृहस्थवत् नाहीं लेणा। मुनिनिके कमंडलू पीछी पुस्तकका आलंबन है, गुरुशिष्यपणाका संबंध है, सो यहही परिग्रह है।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६५ ॥

इनतैं न्यारा न होय तबभी परिग्रहसहितही कहिये है । बहुरि वशि कीया है अन्य कषायका उदय ज्यां अर संज्वलनकषायमात्रके आधीन हैं ते कषायकुशील हैं । इहां ऐसा जानना, जो, संज्वलनकषायका स्थानक जिनकरि प्रमाद व्यक्त होय ऐसा जाकै उदय न होय, ते कषायकुशील हैं । बहुरि जिनकै मोहका उदयका तौ अभाव होय अरु अन्यकर्मका उदय है, सो ऐसा है; जैसें जलकेविषैं मंदमंद लहरिका हालना होय तैसें प्रदेशनिका तथा उपयोगका चलना मंद होय है, जो, व्यक्त अनुभवगोचर नाही है, बहुरि मुहूर्ततैं उपरि उपजैं हैं केवलज्ञानदर्शन जिनकूं ऐसे निर्ग्रथ हैं ॥ बहुरि अत्यंत नाश भये हैं धातिकर्म जिनके ऐसे दोयगुणस्थानवर्ती केवली ते स्नातक हैं । स्नात वेदसमाप्तौ धातु ताकरि स्नातकशब्द है, सो सम्पूर्णज्ञानके अर्थमें है । ऐसे ए पांचहू चारित्रपरिणामकी हानिवृद्धितैं भेद होतैंभी नैगमसंग्रहादिनयकी अपेक्षाकरि निर्ग्रथही हैं ॥ इहां विशेष कहिये हैं । इहां इनका दृष्टांत ऐसाभी है । जैसें ब्राह्मणजाति आचार अध्ययन आदिकरि भेदरूप है, तौऊ ब्रह्मणपणाकरि सर्वही ब्राह्मण हैं, तैसें इहांभी जानना । तत्त्वार्थ-वार्तिकमें ऐसे कहा है, जो, सम्यग्दर्शन अर निर्ग्रथरूप वस्त्र आभूषण आयुध आदिका ग्रहणकरि रहित ए दोऊरीति तौ सर्वत्र मुनिनिकै समान है । यातैं पांचूही भेदनिविषैं निर्ग्रथशब्द युक्त है ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६६ ॥

इहां कोई कहै, जो, ए दोऊ तौ जाकै होय अर व्रतका भंग भया होय, ताकै निर्ग्रथपणा ठहखा, सो तुम पुलाककै मूलव्रतका कोई काल क्षेत्रके वशतैं व्रतका भंग कहाही है । ऐसैं होतैं तौ गृहस्थकैभी निर्ग्रथपणा आवैगा । जातैं व्रतका भंगवालेकै निर्ग्रथपणा कहा तौ गृहस्थ-कैभी कहै । ताका समाधान कीया है, जो, गृहस्थकै निर्ग्रथरूप जैसा कहा नम दिगंबरमुद्रा सो नाहीं है । तातैं ताकै निर्ग्रथपणाका प्रसंग नाहीं है । बहुरि कोई कहै, जो, कोई नमलिंगी भेषी होय ताकै निर्ग्रथपणा आवैगा । ताकूं कहिये, जाकै सम्यग्दर्शन नाहीं तातैं नम होतेभी निर्ग्रथपणा नाहीं है दोऊ भये निर्ग्रथ नाम पावै ॥

बहुरि श्लोकवार्तिकमें कही है, जो, ए पुलाकादि पाचूंही निर्ग्रथ निश्चयव्यवहार दोऊनयकरि साधि कहे है, यातैं जे वस्त्रादिक ग्रंथकरि संयुक्त हैं ते निर्ग्रथ नाहीं हैं । जातैं बाह्यपरिग्रहका सद्भाव होय तौ अभ्यंतरका ग्रंथका अभाव होय नाहीं । जे श्वेतांबरदिक बाह्य परिग्रह वस्त्रादिक होतेभी जैसा निर्ग्रथपणा आगमयुक्तिकरि सिद्ध होय है तैसा कहै हैं, ताका वे हेतु कहै हैं, जो, परिग्रह तौ मूर्छा है, सो वस्त्रादिकमें मूर्च्छा नाहीं, तातैं ते परिग्रहसंज्ञा न पावै ऐसैं कहै हैं । तिनकूं कहिये, जो, ऐसा बाह्यपरिग्रह होतैंभी मूर्छा न कहौ हौ, तौ स्त्री धन आदि बाह्य

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६७ ॥

होतैंभी मूर्च्छा न होती होयगी, तिनके राखनेवालेभी निर्ग्रथ ठहरैगे । तातैं यह श्वेतांबरादिकका कहना अयुक्त है । जातैं विषयका ग्रहण तौ कार्य है । अर मूर्च्छा ताका कारण है । जो बाह्यपरिग्रह ग्रहण करै है, सो मूर्च्छातैं करै है । सो जाका मूर्च्छा कारण नष्ट होयगा, ताकै बाह्यपरिग्रहका ग्रहण कदाचितही नाहीं होयगा । बहुरि जो विषयग्रहणकूं तौ कारण कहै अर मूर्च्छाकूं कार्य कहै तिनके मतमें विषयरूप जो परिग्रह तिनके न होतैं मूर्च्छाका उदय नाहीं सिद्ध होय है । तातैं जाके मोहके उदयतैं मूर्च्छा होय है तातैं परिग्रहका ग्रहण होय है अर जो आप परिग्रहकूं ग्रहण करै है, तातैं निर्ग्रथपणा कदाचितही नाहीं है, यह निर्णय है ॥

आगें तिन पुलाकआदि मुनिनिकी फेरि विशेषकी प्रतिपत्तिके अर्थ सूत्र कहै हैं—

॥ संयमश्रुतप्रतिसेवनातीर्थलिङ्गलेश्योपपादस्थानविकल्पतः साध्याः ॥ ४७ ॥

याका अर्थ— संयम १, इरुत २, प्रतिसेवना ३, तीर्थ ४, लिंग ५, लेश्या ६, उपपाद ७, स्थान ८ ए आठ भेदरूप अनुयोग तिनकरि पुलाक आदि निर्ग्रथमुनिनिकूं साधणे । तहां पुलाक बकुश प्रतिसेवनाकुशील ए तीनि तौ सामायिक छेदोपस्थापना इन दौय संयमनिविषैं वतैं हैं । बहुरि कषायकुशील हैं, ते सामायिक छेदोपस्थापना परिहारविशुद्धि सूक्ष्मसांपराय इन व्यारि संयमनिविषैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६८ ॥

वर्ते हैं, बहुरि निर्ग्रथ स्नातक ए दोऊ एक यथाख्यातसंयमविषै वर्ते हैं। बहुरि श्रुत पुलाक बकुश प्रतिसेवनाकुशील इन तीनिनिकै उत्कृष्ट दशपूर्वताई है। बहुरि कषायकुशील अर निर्ग्रथ इनकै चौदहपूर्वताई हैं। बहुरि जघन्यकरि पुलाककै तौ आचारांगहीमें आचारवस्तुताई है। बहुरि बकुश कुशील निर्ग्रथके आठ प्रवचनमातृकाताई हैं। पांच समिति तीनि गुप्तिका व्याख्यानरूप अधिकार आचारांगमें है, तहांताई होय है। बहुरि स्नातक हैं ते केवली हैं, तिनकै श्रुत नाही है। बहुरि प्रतिसेवनापुलाकके तौ पंचमहाव्रत एक रात्रिभोजनकी त्याग छह व्रतनिमें परके वशतैं जबरीतैं एक व्रत कोईकी विराधना होय है ॥

इहां कोई पूछै है, कहा विराधन होय है? तहां कहिये, जो, महाव्रतकी प्रतिज्ञा मन वचन काय कृत कारित अनुमोदनाकरि त्यागरूप है, तातैं दोष लागनेके अनेक भंग हैं। तातैं कोई भंगमें परके वशतैं विराधना होय जाय है। यह सामर्थ्यहीनपणाकरि दूषण लागै है। बहुरि बकुश दोष-प्रकार है; उपकरणबकुश, शरीरबकुश। तहां उपकरणबकुशकै तौ बहुतविशेषनिकरि सहित कमंडलू पीछी पुस्तक बंधन आदि धर्मोपकरणकी अभिलाष होय तौ यह प्रतिसेवना है। बहुरि शरीरबकुशकै शरीरका संस्कार कदाचित् करै तब प्रतिसेवना है। बहुरि प्रतिसेवनाकुशील मूलगुण तौ विराधै

॥ सर्वार्थसिद्धिचक्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७६९ ॥

नाहीं अर उत्तरगुणनिमें कोईक विराधना लगावै, सो प्रतिसेवना है । बहुरि कषायकुशील निर्ग्रथ स्वातकनिकै प्रतिसेवना नाहीं है । जाका त्याग होय ताकूं कोई कारणकरि ग्रहण करि ले तत्काल सावधान होय फेरि न करै सो प्रतिसेवना कहिये, याकूं विराधनाभी कहिये । बहुरि तीर्थ कहता सर्व तीर्थकरनिके समयविषै सर्वही होय हैं ॥

बहुरि लिंग दोयप्रकार है, द्रव्यलिंग भावलिंग । तहां भावलिंगकरि तौ पांचूही भावलिंगी हैं, सम्यक्त्वसहित हैं, मुनिपणासूं निरादरभाव काहूकै नाहीं है । बहुरि द्रव्यलिंगकरि तिनमें भेद है । कोई आहार करै है, कोई अनशन आदि तप करै है, कोऊ उपदेश करै है, कोऊ अध्ययन करै है, कोऊ तीर्थविहार करै है, कोऊ ध्यान करै है, ताके अनेक आसन करै हैं, कोऊको दोष लागै है, प्रायश्चित्त ले है, कोऊ दोष नाहीं लगावै है, कोऊ आचार्य है, कोऊ उपाध्याय है, कोऊ प्रवर्तक है, कोऊ निर्यापक है, कोऊ वैयावृत्य करै है, कोऊ ध्यानविषै श्रेणीका प्रारंभ करै है, कोऊको केवलज्ञान उपजै है, ताकी बाह्य बडी विभूतिसहित महिमा होय है इत्यादि मुख्य गौण बाह्यप्रवृत्तिकी अपेक्षा लिंगभेद है । ऐसा न जानना, जो, नम दिगंबर यथाजातरूप सामान्य सर्वकै है, तातैं भेद है । यह तौ सर्वकै समान है ऐसो न । कोई श्वेत पीत रक्त शाम आदि वस्त्र

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७७० ॥

धारे, कोई जटा धारे, कोई कौपीन धारे, कोई दंड धारे, कोई शस्त्र धारे, कोई पालकी चढ़े, कोई रथ चढ़े इत्यादिक स्वरूप लिंगभेद नहीं, ए सर्व अन्यमतीनिके भेद हैं। तथा इस पंचम-कालमें जिनमतमें भी जैनाभास भये हैं। तिनमें भेद पड्या है। यह कालदोष है ॥

बहुरि लेख्या पुलाककै तौ तीनि शुभही होय हैं। जातैं याकै बाह्यप्रवृत्तिका आलंबन विशेष नहीं है। अपने मुनिपणाहीसूं कार्य है। बहुरि बहुत तीव्र मंद परिणाम नहीं होय हैं। बहुरि बकुश प्रतिसेवनाकुशीलके छहभी होय हैं। इहां अपिशब्दकरि ऐसा जनाया है, जो, अन्य आचार्य तीनि शुभही कहे हैं। बहुरि कषायकुशीलकै कपोततैं लगाय शुक्लपर्यंत व्यापि होय हैं। इहांभी अन्य आचार्यनिकी अपेक्षा तीनि जाननी। बहुरि निर्ग्रथ स्नातककै एक शुक्लही है। लेख्याके स्थानक-कषायनिके मंद तीव्र स्थानकनिकी अपेक्षा असंख्यात लोकपरिमाण कहे हैं। सो इनका पलटना सिद्धांतनितैं जानना ॥ बहुरि उपपादपुलाक तौ उत्कृष्टपणैं उत्कृष्टस्थितीवाले सहस्रारस्वर्गके देव तिनमें उपजै तहां अठारह सागरकी आयु पावैं। बहुरि बकुश प्रतिसेवनाकुशील उत्कृष्टपणैं आरण अब्युत स्वर्गके देव बाईस सागरकी स्थितीवाले तिनमें उपजै हैं। बहुरि कषाय-कुशील निर्ग्रथ तेतीस सागरकी स्थितीवाले सर्वार्थसिद्धिके देवनिविषैं उत्कृष्टपणैं उपजै हैं। बहुरि

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७७१ ॥

जघन्यकरि ए सर्व सौधर्मकल्पविषै दोय सागरकी स्थिति पावै हैं । मध्यके नानाभेद यथासंभव जानने । बहुरि स्नातक निर्वाणप्राप्तही होय है ॥

बहुरि स्थान कहिये संयमकी लब्धि के स्थानतैं कषायका तीव्रमंदपणा है सो है निमित्त जिनकूं ऐसे असंख्यात हैं । तहां सर्वजघन्य संयमस्थान पुलाक कषायकुशील इन दोऊनिकै समान होय ते असंख्यातस्थानताई साथी रहैं, पीछे पुलाकका व्युच्छेद है । याके अगिले स्थान नाहीं अर अगिले स्थान असंख्यात एक कषायकुशीलकैही होय अन्यकै ते स्थान नाहीं । बहुरि आगें कषाय-कुशील प्रतिसेवनाकुशील दोऊ असंख्यातस्थानताई लार रहै हैं । दोऊनिके समानस्थान होय है । पीछे प्रतिसेवनाकुशीलका व्युच्छेद है । अगिले स्थान याके होय नाहीं । आगें असंख्यातस्थान कषायकुशीलकैही होय । ऐसैंही पीछे कषायकुशीलका व्युच्छेद है । यातैं उपरि कषायरहित स्थान हैं ते निर्ग्रथकैही हैं । तेभी स्थान असंख्यात हैं । पीछे निर्ग्रथकाभी व्युच्छेद है । आगें एक स्थान है, सो ताकूं पायकरि स्नातक केवली निर्वाणकूं प्राप्त होय है । ऐसैं ए संयमस्थान हैं । सो अवि-भागप्रतिच्छेदनिकी अपेक्षा स्थानस्थानप्रति अनंतका गुणाकार है ॥ ऐसैं नवमां अध्यायमें संवर निर्जराका स्वरूप अर तिनके कारणके भेद स्वरूप, अनेकप्रकार गुप्ति समिति धर्म अनुप्रेक्षा परि-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पांडित जयचंदजीकृता ॥ नवम अध्याय ॥ पान ७७२ ॥

षहका जीतना, चारित्र तप ऐसैं व्याख्यान भया । ताकूं भले प्रकार जानि श्रद्धान करि भव्य-
जीव हैं ते इनका धारण करौ । मोक्षकी प्राप्तिका यह उपाय है । यामें तत्पर होना योग्य है ।
ऐसा श्रीगुरुनिका उपदेश है ॥

॥ सवैया इकतीसा ॥ १ ॥

आश्रवनिरोध रीति संवर सुबोधनीतिकारण विबोध गीत जानिये सुज्ञानतैं । गुपति समिति
धर्म जानूं अनुप्रेक्षा मर्म सहन परीषह परीस्या श्रम ठानिये उठानतैं ॥ संयम संभारि करौ तप अवि-
कार धरौ उद्यम विचारि ध्यान धारिये विधानतैं । नवमां अध्यायमांहि भाषे विधिरूप ताहि जानि
धारि कर्म टारि पावौ, शिवमान तैं ॥ १ ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं

नवमां अध्याय सम्पूर्ण भया ॥ १ ॥



॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७३ ॥

॥ नमः सिद्धेभ्यः ॥

॥ आगे दशमां अध्यायका आरंभ है ॥



दोहा— अष्टकर्मकूं नष्ट करि, भये सुसिद्ध अनंत ॥

नमि तिनकूं व्याख्या करूं, मोक्षपदार्थ अंत ॥ १ ॥

ऐसे मंगलके अर्थ सिद्धनिकूं नमस्कार करि, दशम अध्यायकी वचनिका लिखिये हैं ॥ तहां सर्वार्थसिद्धीकाकारके वचन हैं, जो, शिष्य कहै हैं, अंतकेविषे कह्या जो मोक्षपदार्थ ताका स्वरूप कहनेका अवसर है । तहां आचार्य कहै हैं, यह सत्य है, परंतु मोक्षकी प्राप्ति केवलज्ञानकी प्राप्तिपूर्वक है, तातें पहले केवलज्ञानकी उत्पत्तिका कारण कहिये हैं, ताका सूत्र—

॥ मोहक्षयात् ज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयाच्च केवलम् ॥ १ ॥

याका अर्थ— मोहके क्षयतैं बहुरि ज्ञानावरण दर्शनावरण अंतराय इन तीनके क्षयतैं केवल-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७४ ॥

ज्ञान उपजै है। तहां प्रश्न, जो, इस सूत्रमें समास करणा न्याय्य था, जातें सूत्र लघु होता। कैसैं सो कहिये हैं। यामें क्षयशब्द दोय आये, सो एक तौ क्षयशब्द घटता बहुरि दूसरी विभक्ति घटती बहुरि चशब्द न होता, तब मोहज्ञानदर्शनावरणान्तरायक्षयात्केवलम् ऐसा लघुसूत्र बनता। ताका समाधान आचार्य कहै हैं। यह तौ सत्य है। परंतु यहां विशेष है। प्रथम तौ च्यारि घातिकर्मका क्षयका अनुक्रम कहनेके अर्थि वाक्यभेदकरि निर्देश कीया है। पहली मोहका क्षयकरि अंतर्मुहूर्त क्षीणकषाय नाम पाय तापीछै युगपत् ज्ञानावरण दर्शनावरण अंतराय इन तीनीनिका क्षय करि केवलज्ञानकूं प्राप्त होय है। एसैं तिनका क्षयतैं केवलज्ञानकी उत्पत्ति होय है। याहीतैं हेतु है लक्षण जाका ऐसी पंचमीविभक्तिका निर्देश कीया है। तहां पूछैं है, मोहका क्षय पहली कौन रीति करै है? सोही कहिये हैं। तहां प्रथम तौ भव्य होय, बहुरि सम्यग्दृष्टि होय, बहुरि परिणामकी विशुद्धताकरि वर्द्धमान होय, सो जीव असंयतसम्यग्दृष्टि संयतासंयत प्रमत्त अप्रमत्त इन च्यारि गुणनिविषैं कोई गुणस्थानमें मोहकी सात प्रकृति मिथ्यात्व सम्यङ्मिथ्यात्व सम्यक्त्वप्रकृति अनन्तानुबन्धी क्रोध मान माया लोभ इनका क्षयकरि क्षायिक सम्यग्दृष्टि होयकरि जब क्षपकश्रेणी चढ़वानें सन्मुख होय अधःप्रवृत्तिकरणकूं अप्रमत्तगुणस्थानविषैं पायकरि अपूर्वकरणपरिणामका प्रयोग-

॥ सर्वार्थसिद्धिचरित्रिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७२ ॥

करि अपूर्वकरण नामा क्षपकश्रेणीका गुणस्थानकूं भोगिकरि तहां नवीन शुभपरिणाम तिनमें क्षीण कीये हैं पापप्रकृतिनिके स्थिति अनुभाग जानें, बहुरि वधाया है शुभकर्मका अनुभाग जानें, ऐसा होय अनिवृत्तिकरणपरिणामकी प्राप्तिकरि अनिवृत्तिवादरसांपरायनाम नवमां गुणस्थानकूं चट्टिकरि तहां कषायनिका अष्टक जो अपत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण ताका सत्तामेंसूं नाशकरि फेरि नपुंसकवेदका नाशकरि फेरि स्त्रीवेदका क्षयकरि बहुरि नोकषायका षट्क हास्य रति अरति शोक भय जुगुप्सा इनकूं पुरुषवेदविषैं क्षेपणकरि क्षय करै। बहुरि पुरुषवेदकूं क्रोधसंज्वलनमें क्षेपै। बहुरि क्रोधसंज्वलनकूं मानसंज्वलनविषैं क्षेपै। बहुरि मानसंज्वलनकूं मायासंज्वलनविषैं क्षेपै। बहुरि मायासंज्वलनकूं लोभसंज्वलनविषैं क्षेपै। ऐसैं संक्रमणविधानकरि अनुक्रमणतैं क्षयकरि वादरकृष्टिका विभागकरि, लोभसंज्वलनकूं सूक्ष्म करि, अर सूक्ष्मसांपराय नाम क्षपक गुणस्थान दशमांकूं भोगिकरि, तहां समस्तमोहनीयकर्मकूं मूलतैं नाशकरि, क्षीणकषायपणाकूं पायकरि, उताखा है मोहनीयकर्मका बोझ जामें तिस बारमां गुणस्थानका उपांत्य कहिये अंत्यसमय ताके पहलैं समये निद्रा प्रचला नाम दोय प्रकृतिका क्षय करि, बहुरि पांच ज्ञानावरण च्यारि दर्शनावरण पांच अंतराय इन चौदह प्रकृतिनिका बारमां गुणस्थानके अंतसमये क्षयकरि,

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७६ ॥

ताके अनन्तरही ज्ञानदर्शन है स्वभाव जाका ऐसा केवल नामा आत्माका पर्याय अचिंत्य है विभूतिका विशेष जामें ऐसी अवस्थाकूं पावै है । ऐसैं इहां तरसठि प्रकृतिनिका सत्तामेंसूं नाश करि केवलज्ञान उपजावै है । घातिकर्मकी । ४७ । आयुकर्मकी । ३ । नामकर्मकी । १३ ॥ आगें शिष्य कहै है, जो, मोक्ष कैसे हेतुतैं होय है अर ताका लक्षण कहा है ? ऐसैं पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ बन्धहेत्वभावनिर्जराभ्यां कृत्स्नकर्मविप्रमोक्षो मोक्षः ॥ २ ॥

याका अर्थ— बंधका कारण जे मिथ्यात्व आदि तिनका अभाव अर निर्जरा इन दोऊनितैं समस्त कर्मका अत्यंत अभाव होय, सो मोक्ष है । तहां मिथ्यादर्शनआदि जे बंधके कारण तिनका अभावतैं तौ नवीनकर्मका बंध नाहीं होय है । बहुरि पूर्वें कहे जे निर्जराके कारण तिनकूं निकट होतैं पूर्वबंध जे कर्म तिनका अभाव होय । ऐसे ए दोऊ कारण होय तब भव कहिये पर्यायकी स्थितिका कारण जो आयुकर्म तिसकी स्थितिके समान स्थिति कीये है अवशेष कर्मकी अवस्था जानैं ऐसा केवली भगवान् ताकै एककाल समस्त अवशेष कर्मका विप्रमोक्ष कहिये अत्यंत अभाव सो मोक्ष है । ऐसी प्रतीतिरूप करना । इहां कहै है, जो, कर्मका अभाव दोय प्रकार है, यत्नसाध्य अयत्नसाध्य । तहां चरमशरीरी आत्माकै नरक तिर्यच देव इन तीनि आयुका तौ बंध

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७७ ॥

होय नाही, तातें पहलेंही अभाव है, सो तौ अयत्नसाध्य है। अर यत्नसाध्य कहिये हैं, असंय तसम्यग्दृष्टि आदि च्यारि गुणस्थाननिविषैं कोई एक गुणस्थानविषैं मोहनीयकर्मकी सात प्रकृतिका क्षय करै है। बहुरि निद्रानिद्रा; प्रचलाप्रचला; स्त्यानगृद्धि; नरकतिर्यचगति; एकेंद्रिय, द्वीन्द्रिय, त्रीन्द्रिय, चतुरिन्द्रिय ए च्यारि जाति; नरकतिर्यचगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य; आताप; उद्योत; स्थावर; सूक्ष्म; साधारण इन सोलहप्रकृतिनिका अनिवृत्तिबादरसांपरायगुणस्थानविषैं युगपत् क्षय करै है। बहुरि तातें परै तिसही गुणस्थानमें अप्रत्याख्यानावरण प्रत्याख्यानावरण आठ कषाय क्षय करै है। बहुरि तिसही गुणस्थानमें अनुक्रमतें नपुंसकवेद अर स्त्रीवेदकूं क्षय करै है। बहुरि तहांही नोकषाय षट् हास्य रति अरति शोक भय जुगुप्सा इनकूं एककाल क्षय करै है। तापीछैं तिसही गुणस्थानमें अनुक्रमकरि पुरुषवेद संज्वलन क्रोध मान माया इनका अत्यंत नाश करै है। ऐसैं छत्तीस प्रकृतिकी नवमें गुणस्थानविषैं व्युच्छित्ति है। बहुरि लोभसंज्वलन सूक्ष्मसांपराय दशमगुणस्थानविषैं नाशकूं प्राप्त होय है। बहुरि क्षीणकषाय बारमां गुणस्थान जो छद्मस्थ वीतराग ताके उपांत्यसमय जो अंतसंयमतें पहला समय ताविषैं निद्रा प्रचला ए दोय क्षय होय हैं। बहुरि ताके अंतके समय पांच ज्ञानावरण च्यारि दर्शनावरण पांच अंतराय इन चौदह प्रकृतिनिका क्षय होय है।

॥ सर्वार्थसिद्धिचचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७८ ॥

ऐसैं इहांताई तौ तेरेसठि प्रकृतिका क्षय भया । तापीछै अयोगकेवली चौदहवां गुणस्थानमें पिचासी प्रकृति क्षय होय हैं, तामें अंत्यका पहला जो उपांत्य समय ताविषैं बहत्तरी प्रकृतिका क्षय होय हैं । तिनके नाम दोय वेदनीयमेंसूं एक तौ वेदनीय, देवगति, औदारिक, वैक्रियक, आहारक, तैजस, कार्मण ए पांच शरीर इनके बंधन ५, इनके संघात ५, संस्थान ६, औदारिक वैक्रियक आहारक शरीरके अंगोपांग तीनि ३, संहनन छह ६, वर्ण प्रशस्त अप्रशस्त पांच ५, गंध दोय २, रस प्रशस्त अप्रशस्त ५, आठ स्पर्श ८, देवगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य १, अगुरुलघु १, उपघात १, परघात १, उद्ध्वास १, विहायोगति प्रशस्त अप्रशस्त २, पर्याप्तक १, प्रत्येकशरीर १, स्थिर अस्थिर २, शुभ अशुभ दोय २, दुर्भग १, सुस्वर दुःस्वर दोय २, अनादेय १, अयशःकीर्ति १, निर्माण १, नीचगोत्र १, ऐसैं बहत्तरी बहुरि ताके अंत्यसमये तेरा प्रकृतिका क्षय हैं, तिनके नाम दोय वेदनीयमेंसूं एक वेदनीय १, मनुष्यगति १, मनुष्यआयु १, पंचेंद्रियजाति १, मनुष्यगतिप्रायोग्यानुपूर्व्य १, त्रस १, बादर १, पर्याप्तक १, सुभग १, आदेय १, यशःकीर्ति १, तीर्थकर १, उच्चगोत्र १ ए तेरह । ऐसैं सर्व कर्मका अत्यंत अभाव, सो मोक्ष है ॥

अन्यवादी कोई अन्यथाप्रकार कल्पै सो नहीं है । बहुरि ऐसैं कहनेतैं सामर्थ्यतैं ऐसाभी

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७७९ ॥

सिद्ध होय है, जो, एकदेश कर्मका क्षय है, सो निर्जरा है, यातैंही तिस निर्जराका लक्षणका सूत्र न्यारा न कीया । इहां प्रश्न, जो, कर्म तौ अनादिके हैं, तातैं जिनका आदि नाही ताका अंतभी नाही चाहिये, तातैं कर्मका नाश कल्पना युक्त नाही । ताका समधान, जो, यह एकांत नाही । जातैं प्रत्यक्ष देखिये है, जाका आदि नाही ताका अंत है । जैसे बीज जे अन्नआदि हैं, तिनका संतान तौ आदिरहित है । अरु अमिआदिकरि बीज दग्ध होय जाय तब फेरि संतान नाही होय है; तैसे मिथ्यादर्शन आदिका संतान अनादि है । सो ध्यानरूप अग्निकरि कर्मबीज दग्ध होय तब संसाररूप अंकुराके उपजनेका अभावतैं मोक्ष होय है । बहुरि द्रव्यकर्म हैं ते द्रव्यरूप पुद्गलपरमाणुके स्कंध हैं, सो कर्मरूप परिणमना पर्याय है, सो तिस पर्यायका नाश है । जीवके संबंधतैं अत्यंत विनाश है । पुद्गलद्रव्यपणाकरि विनाश नाही है । बहुरि मोक्ष ऐसा शब्द मोक्ष असने धातुका निपजै सो भावसाधन है । आत्मातैं कर्मका न्यारा होना मात्र क्रियाकूं मोक्ष कहिये है ऐसा जानना ॥

आगें पूछें है कि, ए द्रव्यकर्मकी प्रकृति हैं ते पुद्गलमयी हैं, तिनका अभावहीतैं मोक्ष निश्चय कीजिये है, कि भावकर्मकाभी अभाव कहिये? ऐसे पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८० ॥

॥ औपशमिकादिभव्यत्वानां च ॥ ३ ॥

याका अर्थ — जीवके पूर्वे भाव औपशमिक आदि कहे थे, निनमें औपशमिक अर आदि शब्दतैं अन्य अर पारिणामिकमें भव्यत्व इनकाभी अभावतैं मोक्ष है । इहां भव्यका ग्रहण तौ अन्यपारिणामिकका निषेधके अर्थि है । जीवत्व आदि पारिणामिकका मोक्षमें अभाव नाहीं है । तातैं पारिणामिकमें तौ भव्यत्वका औपशमिक आदि भावनिका अभावतैं मोक्ष होय है, ऐसा जानिये । इहां तर्क, जो, द्रव्यकर्मका नाश होतैं भावकर्मका नाश सामर्थ्यतैंही जान्या जाय है । तातैं भाव है सो तौ द्रव्यके निमित्ततैं होय है । जब द्रव्यकर्मका नाश भया, तब भावकर्मका नाश होयही है । ताका समाधान, ऐसा एकान्त नाहीं है, जो, कारणका अभाव होतैं कार्यकाभी अवश्य अभाव होय । जैसे घट कार्य है सो दंड आदि कारणतैं उपजै है, सो दंडआदिका अभाव होतैं घटका नाश नाहीं देखिये है । तातैं सामर्थ्यकरि जानिये है । तौऊ ताके स्पष्ट करनेके अर्थि फेरि कहनेमें दोष नाहीं है ॥

आगें शिष्य कहै हैं, जो, मोक्ष भावनिका अभावरूप है तौ औपशमिक आदि भावनिके अभावकीज्यो सर्व क्षायिकभावनिकीभी वृत्ति होतैं मुक्तजीवका नाम उहरसी, अभावमात्र मोक्ष

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८१ ॥

ठहऱ्या । आचार्य कहै हैं, जो, ऐसैं तौ जव होय जो विशेष न कहिये । इहां विशेष है । ऐसैं पूर्वसामान्यसूत्रका विशेष कहनेकूं सूत्र कहै हैं—

॥ अन्यत्र केवलसम्यक्त्वज्ञानदर्शनसिद्धत्वेभ्यः ॥ ४ ॥

याका अर्थ— केवलसम्यक्त्व ज्ञान दर्शन सिद्धत्व इन भावनिविना अन्यभावनिका इहां अन्यत्र ऐसा शब्दकी अपेक्षाकरि पंचमी विभक्तिका निर्देश है । तातैं ऐसा जानिये, जो, केवल-सम्यक्त्व ज्ञान दर्शन सिद्धत्वविना अन्यविषैं पूर्वसूत्रकी विधि है । इहां अन्यत्रशब्द वर्जनके अर्थमें है । अरु अन्यशब्दपरि वल प्रत्यय है सो स्वार्थविषैं है । बहुरि प्रश्न, जो, मोक्ष भये ए व्यारिही भाव अवशेष रह्या कहा तौ अनंतवीर्यादिककाभी अभाव आया । ताका समाधान, जो, यह दोष नाहीं । अनंतवीर्यादिक हैं, ते ज्ञानदर्शनतैं अविनाभावी हैं । तातैं इनके कहनेमें तेभी गिणि लेणो । इनमें विशेष नाहीं कहा । जातैं अनंतवीर्य सामर्थ्यकरि हीनकैं तौ अनंतज्ञानदर्शनकी प्रवृत्ति होय नाहीं । बहुरि सुख है सो ज्ञानमयही है । ज्ञानविना जडकैं वेदना नाहीं ॥

बहुरि प्रश्न, जो, मुक्त भये पीछैं किछु आकार नाहीं, तातैं अनाकार है, सो तौ अभावही है । ताका समाधान, जो, अनाकार नाहीं है-तिस शरीरतैं मुक्त भया तिस शरीरके आकार जीवके

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८२ ॥

अमूर्तिकप्रदेशनिका आकार है। बहुरि प्रश्न, जो, शरीरके आकार शरीरमें रहे, जेतें रहे है। अर जीवका प्रदेश स्वाभाविक लोकके आकार है, सो जब शरीरका अभाव भया तब लोकाकाशके प्रदेश परिमाण विस्तन्या चाहिये, यह प्रसंग आवै है। ताका समाधान, जो, यह दोष नहीं है। तातैं विसर्पणाका कारणका अभाव है। नामकर्मका संबंध संकोच विस्तारकूं कारण था, ताका अभाव भया। तब फेरि संकोच विस्तार होनेका अभाव है। बहुरि प्रश्न, जो, ऐसैं है, कारणके अभावतैं संकोच विस्तारका अभाव है, तौ गमनका कारणकाभी अभाव है। तातैं ऊर्ध्वगमनभी न प्राप्त होगी, जैसैं नीचा ऊंचा तिर्यग्गमन नहीं; तैसैंही ऊर्ध्वगमनभी नहीं। ऐसैं होतैं जहां मुक्त भया तहांही अवस्थान चाहिये। ताका समाधानका सूत्र कहै हैं—

॥ तदनन्तरमूर्ध्व गच्छत्यालोकान्तात् ॥ ५ ॥

याका अर्थ— सर्वकर्मका अभाव भयेपीछैं जीव ऊर्ध्वगमन करै है, सो लोकके अंतताई जाय है। बहुरि इहां तदनंतर कहिये ताके अनंतर, सो कौन? सर्वकर्मका अभाव होना ताके अनंतर। बहुरि इहां आलोकान्तात् में आइ उपसर्ग है सो अभिविधिरर्थमें है। तातैं ऐसा अर्थ भया, जो, लोकके अंतताई गमन है, आगे अलोकमें नहीं है। यातैं ऐसाभी जानिये, जो,

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८३ ॥

मुक्त होय तथा तिष्ठैभी नहीं है बहुरि अन्यदिशाकूंभी न जाय है ॥ आगें पूछै है, जो, यह ऊर्ध्व-
गमनहेतुके कहेविना कैसें निश्चय करिये? ऐसें पूछै ताके निश्चय करनेकूं हेतु कहै हैं—

॥ पूर्वप्रयोगादसङ्गत्वाद्धन्धच्छेदात्तथागतिपरिणामाच्च ॥ ६ ॥

याका अर्थ— पूर्वके प्रयोगतैं असंगपणेतैं बंधके छेदतैं तैसाही गतिपरिणामतैं इन च्यारि
हेतुनतैं ऊर्ध्वगमन निश्चय करना । आगें कहै हैं, हेतुका अर्थ पुष्टभी है तौऊ दृष्टांत अरु सम-
र्थनविना साध्यके साधनेकूं समर्थ नहीं होय है । तातैं वांछितसाधनेकूं दृष्टांत कहिये हैं—

॥ आविध्दकुलालचक्रवद्व्यपगतलेपालाबुवदेरण्डबीजवदग्निशिखावच्च ॥ ७ ॥

याका अर्थ— पूर्व हेतु कहा तिनके ए च्यारि दृष्टांत हैं । फिराये कुमारके चाककीज्यौं
लेपतैं रहित भये तूंबीकीज्यौं एरंडके बीजकीज्यौं अग्निकी शिखाकीज्यौं ऐसे च्यारि दृष्टांतनिकरि
ऊर्ध्वगमन जानना । पहले सूत्रमें कहे जे च्यारि हेतु अरु इस सूत्रमें कहे जे च्यारि दृष्टांत
तिनका यथासंख्य संबंध करना । सोही कहिये है । जैसें कुमारके प्रयोगतैं भया जो हस्तका अरु
दंडका अरु चाकका संयोग, तिसकरि भया जो चाकका फिरना, सो कुमार फिरावता रहि गया
तौऊ पहले प्रयोगतैं जहांताई वाके फिरनेका संस्कार न मिटै, तहांताई फिरवौही करै । ऐसाही

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८४ ॥

संसारविषै तिष्ठता जो जीव तानें मुक्तिकी प्राप्तिके अर्थ बहुतवार परिणाम चिंतवन अभ्याकरि रखा था सो मुक्ति भये पीछे तिस अभ्यासका अभाव भया, तौऊ पहले अभ्यासपूर्वक मुक्तजीवकै गमन निश्चय कीजिये है ॥

बहुरि जैसें मृत्तिकाका लेपतैं तूबा भन्या होय उतरि जलविषै पड्या पीछैं जलके संबंधतैं माटी जाय तब हलका होय जलके ऊपर आय जाय; तैसें कर्मके भारकरि दब्या परवश भया आत्मा तिस कर्मके संबंधतैं संसारविषै नियमकरि पड्या है । जब कर्मका मिलाप दूरि होय तब ऊर्ध्वही गमन होय । बहुरि जैसें एरंडका बीज एरंडका डोडामें बंधाणरूप था, जब डोडा सूकिकरि तिडकै, तब बंधाणमेंसूं उछरि ऊर्ध्व चलै; तैसें मनुष्यआदि भवकी प्राप्ति करणहारी जे गति जाति नाम आदि सकलकर्मकी प्रकृति ताका बंधाणमें आत्मा है, जब इस बंधका छेद होय, वत मुक्तजीवकै गमनहीका निश्चय होय है । बहुरि जैसें सर्वतरफ गमन करनहारा जो पवन ताका संबंधकरि रहित जो दीपगकी शिखा लोय सो अपने स्वभावतैं ऊंचाही चढै; तैसें मुक्तजीवभी सर्वतरफ गमनरूप विकारका कारण जो कर्म ताके दूरि होतैं अपना स्वभाव ऊर्ध्वगमनरूप है तातैं ऊंचाही गमन करै है ॥

आगें पूछै हैं, जो, मुक्त भये आत्मा ऊर्ध्वगमनस्वभावी है, तौ लोकके अंततैं ऊर्ध्व

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८५ ॥

क्यों जाय नहीं? ऐसैं पूछें सूत्र कहै हैं—

॥ धर्मास्तिकायाभावात् ॥ ८ ॥

याका अर्थ— मुक्तात्मा लोकके अंतताई जाय है। परै अलोकमें न जाय है। जातैं तहां धर्मास्तिकायका अभाव है। गति उपग्रहका कारण जो धर्मास्तिकाय सो लोकतैं परै उपरि नहीं है। तातैं मुक्तात्माका अलोकमें गमनका अभाव है। बहुरि धर्मास्तिकायका अभाव सर्वत्र मानिये तौ लोकअलोकके विभागका प्रसंग होय। ऐसैं जनना ॥

आगैं पूछैं है, कि, ए निर्वाणकूं प्राप्त भये जीव तिनके गति जाति आदिक तौ कारण नहीं। तातैं इनविषैं भेदका व्यवहार नहीं है कि किछु भेदका व्यवहार कीजिये? ताका उत्तर, जो, कथंचित् भेदभी करिये है, सो काहेतैं करिये? ताका सूत्र कहै हैं—

॥ क्षेत्रकालगतिलिङ्गतीर्थचारित्रप्रत्येकबुद्धबोधित-

ज्ञानावगाहनान्तरसंख्याल्पबहुत्वतः साध्याः ॥ ९ ॥

याका अर्थ— क्षेत्र, काल, गति, लिंग, तीर्थ, चारित्र, प्रत्येकबुद्धबोधित, ज्ञान, अवगाहना, अंतर, संख्या, अल्पबहुत्व इन बारह अनुयोगनिकरि सिद्धजीव भेदरूप साधने। क्षेत्रादि बारह

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८६ ॥

अनुयोगनिकरि सिद्धनिकृं भेदरूप करने । तहां दोय नय लगावणी, प्रत्युत्पन्नग्राहकनय भूतप्रज्ञापननय । इन दो नयनिकी विवक्षाकरि भेद साधना । सोही कहिये हैं । तहां प्रथमही क्षेत्रकरि तौ कौन क्षेत्रविषैं सिद्ध होय हैं? प्रत्युत्पन्नग्राहीनयकी अपेक्षाकरि सिद्धक्षेत्रविषैं अथवा अपने आत्माके प्रदेशनिविषैं सिद्ध होय है, अथवा आकाशके प्रदेशनिविषैं सिद्ध होय है ऐसैं कहना । अर भूतप्रज्ञापननयापेक्षाकरि जन्मकी अपेक्षा तौ पंद्रह कर्मभूमिका जन्म्या जवि तहां सिद्ध होय है । बहुरि तहांका जन्म्याकूं कोई देवआदि अन्य क्षेत्रमें लै जाय तौ ढाई द्वीप, मनुष्यनिका क्षेत्र है, तिस सर्वही क्षेत्रतैं सिद्ध होय हैं । इहां प्रत्युत्पन्नग्राही नय वर्तमानमात्रपदार्थकूं ग्रहण करै है, सो ऐसा नय ऋजुसूत्र है । तथा शब्द समभिरूढ एवंभूतभी याही नयका परिवार है । बहुरि भूतनय नैगम है ॥ बहुरि कालकरि कौनसे कालमें सिद्ध होय हैं? तहां प्रत्युत्पन्नग्राही नयकी अपेक्षाकरि एकसमयविषैंही सिद्धगतिकूं प्राप्त होय हैं । बहुरि भूतप्रज्ञापननयकी अपेक्षाकरि सामान्यकरि उत्सर्पिणी अवसर्पिणी इन दोऊही कालविषैं जीव सिद्ध होय हैं । बहुरि विशेषकरि अवसर्पिणीका सुषमदुःषम जो तीसरा काल अंतका भागविषैं उपज्या अर दुःषमसुषमा जो चौथा काल तिस सर्वविषैं उपज्या जीव सिद्धगति पावै है, सो दुःषमा पांचमां कालमें मोक्ष पावै है । अर दुःषमा जो पांचमां

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८७ ॥

काल तिसविषैं उपज्या तिस कालमें तथा अन्यकालमें सिद्धगति नाहीं पावै है । बहुरि कोई देवादिकका ले गया सर्वही कालनिमें उरसर्पिणी अवसर्पिणीमें सिद्धगति पावै है ॥ बहुरि गतिविषैं प्रत्युत्पन्नग्राहीनयकी अपेक्षा सिद्धगतिहीविषैं सिद्ध होय है । बहुरि भूतग्राहीनयकी अपेक्षा मनुष्यगतिमें सिद्धगति पावै है । बहुरि लिंगविषैं प्रत्युत्पन्ननयकी अपेक्षा वेदरहित सिद्धगति है । बहुरि भूतग्राहीनयकी अपेक्षा भाववेद तीनांहीकरि क्षपकश्रेणी चढि मोक्ष पावै है । द्रव्यवेदकरि पुरुषवेदहीकरि पावै है । अथवा निर्ग्रंथलिंगहीकरि सिद्धगति होय है । तथा भूतनय अपेक्षा सग्रंथलिंगकरिभी होय है ॥

बहुरि तीर्थ दोयप्रकार । केई तौ तीर्थकर होय मोक्ष पावै अर केई सामान्यकेवली होय मोक्ष पावै । सोभी दोयप्रकार । केई तौ तीर्थकर विद्यमान होय तिस समय मोक्ष पावै । केई जिसकाल तीर्थकर विद्यमान न होइ तिस कालमें मोक्ष पावै । बहुरि चारित्रविषैं प्रत्युत्पन्ननयअपेक्षा तौ चारित्रनिका अभावहीकरि सिद्धि होय है । तहां चारित्रका नाम नाहीं । बहुरि भूतग्राहीनयकी अपेक्षा अनंतर अपेक्षा तौ यथाख्यातचारित्रकरिही मोक्ष पावै हैं । बहुरि अंतरकी अपेक्षा तौ सामायिक छेदोपस्थापना सूक्ष्मसांपराय यथाख्यात इन च्यारिनिमें कहिये । तथा कोईकै परिहार-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८८ ॥

विशुद्धि होय तब पाचूंहीतें कहिये । बहुरि प्रत्येकबुद्ध तौ अपनी शक्तिहीकरि स्वयमेव ज्ञान पावै अर बोधित कहिये परके उपदेशतें पावै । तहां केई तौ प्रत्येकबुद्ध मोक्ष पावै हैं । केई बोधित-बुद्ध मोक्ष पावै हैं । बहुतकरि प्रत्युत्पन्ननयअपेक्षा तौ एक केवलज्ञानकरि सिद्ध हैं । बहुरि भूतग्राहीनयकी अपेक्षा केई तौ मति श्रुत इन दोऊ ज्ञानकरिही केवल उपजाय मोक्ष पावै हैं । केई मति श्रुति अवधि मनःपर्यय इन चारोंही ज्ञानकरि केवल उपजाय मोक्ष पावै हैं । बहुरि अवगाहना उत्कृष्ट तौ पांचसौ पचीस धनुषकी काय जघन्य सादातीनि हाथकी काय किलु घाटि । बहुरि मध्यके नानाभेद, इनमेंतें एक अवगाहनातें सिद्धगति पावै है । तहां प्रत्युत्पन्ननयकी अपेक्षा देशोन लेणी ॥

बहुरि अंतर कहा सो कहै हैं ॥ तहां जे सिद्ध होय हैं तिनके अनंतर तौ जघन्य दोय समय हैं अर उत्कृष्ट आठ समय हैं । बहुरि अनंतर जघन्य तौ एकसमय अर उत्कृष्ट छह महीना है । बहुरि संख्या जघन्यकरि तौ एकसमयहीतें एकही सिद्धगति पावै । बहुरि उत्कृष्ट एकसमयमें एकसौ आठ जीव मोक्ष पावै हैं । बहुरि क्षेत्र आदिका भेदके भेदतें परस्पर संख्या लगाईये । तहां अल्पबहुत्व है, सोही कहिये हैं । तहां प्रत्युत्पन्ननयकी अपेक्षा सिद्धक्षेत्रहीविषै सिद्ध भये । तहां अल्पबहुत्व नाहीं । बहुरि भूतग्राही-

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७८९ ॥

नयकी अपेक्षा क्षेत्रसिद्ध दोयप्रकार हैं, जन्मतैं संहरणतैं। तहां संहरणासिद्ध अल्प हैं, थोरे हैं। इनतैं संख्यातगुणा जन्मसिद्ध हैं। बहुरि क्षेत्रनिका विभागविषैं ऊर्ध्वलोकतैं सिद्ध भये अल्प हैं। तिनके संख्यातगुणा अधोलोकतैं सिद्ध भये हैं। तिनतैं संख्यातगुणा तिर्यग्लोकसिद्ध हैं। बहुरि सबतैं थोरा समुद्रतैं सिद्ध भये हैं, तिनतैं संख्यातगुणा द्वीपतैं सिद्ध हैं। ऐसैं सामान्य। इनका विशेष सर्वतैं स्तोक लवणसमुद्रतैं भये सिद्ध हैं। तिगतैं संख्यातगुणा कालोदसमुद्रतैं भये सिद्ध हैं। तिनतैं संख्यातगुणा जंबूद्वीपतैं भये सिद्ध हैं। तिनतैं संख्यातगुणा धातकीद्वीपतैं भये सिद्ध हैं। तिनतैं संख्यातगुणा पुष्करादितैं भये सिद्ध हैं। ऐसैंही कालआदिका विभाग अल्पबहुत्व जानना ॥

तहां कालका विभाग उत्सर्पिणीकालमें सिद्ध भये तिनतैं अवसर्पिणीमें भये विशेषकरि अधिक हैं। बहुरि उत्सर्पिणी अवसर्पिणी विना सिद्ध भये ते तिनतैं संख्यातगुणे हैं। बहुरि प्रत्युत्पन्ननयापेक्षाकरि एकसमये सिद्ध भये इस अपेक्षामें अल्पबहुत्व नाहीं है। बहुरि गतिविषैं प्रत्युत्पन्ननयकी अपेक्षा तौ अल्पबहुत्व नाहीं। बहुरि भूतनयापेक्षातैं अनंतर अपेक्षा तौ मनुष्यगतिही है। तहां अल्पबहुत्व नाहीं। बहुरि एकगतिका अंतर अपेक्षा तिर्यचगतिके आये मनुष्य होय सिद्ध भये तौ सर्वतैं स्तोक हैं। तिनतैं संख्यातगुणा मनुष्यगतितैं मनुष्य होय सिद्ध भये हैं। बहुरि

॥ सर्वार्यसिद्धिचनिका पंडित जगन्नाथजी ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९० ॥

तिनतैं संख्यातगुणा नरकगतितैं मनुष्य होय सिद्ध भये हैं । तिनतैं संख्यातगुणा देवगतितैं मनुष्य होय सिद्ध भये हैं । बहुरि वेदकरि प्रत्युत्पन्ननयकरि तौ वेदरहित सिद्ध होय हैं । तहां अल्पबहुत्व नाहीं है । भूतनयअपेक्षा सर्वतैं स्तोक तौ नपुंसकवेदतैं श्रेणी चढि सिद्ध भये हैं । तिनतैं संख्यातगुणा स्त्रीवेदतैं श्रेणी चढि भये हैं । तिनतैं संख्यातगुणा पुरुषवेदतैं श्रेणी चढि भये हैं । बहुरि तीर्थकरि तीर्थकर होय सिद्ध भये थोर हैं , तिनतैं संख्यातगुणा सामान्यकेवली भये सिद्ध हैं ॥ बहुरि चारित्रकरि प्रत्युत्पन्ननयअपेक्षा चारित्रविनाही सिद्ध भये कहिये । तहां अल्पबहुत्व नाहीं । बहुरि भूतनयापेक्षया अनंतर चारित्र यथाख्यातहीतैं सिद्ध होय हैं । तहांभी अल्पबहुत्व नाहीं । बहुरि अंतरसहित चारित्रअपेक्षा पंचचारित्रतैं भये अल्प हैं । तिनतैं संख्यातगुणा च्यारितैं भये हैं । बहुरि प्रत्येकबुद्धनितैं भये अल्प हैं । तिनतैं संख्यातगुणा बोधितबुद्ध भये सिद्ध हैं । बहुरि प्रज्ञानकरि प्रत्युत्पन्ननयअपेक्षा तौ केवलज्ञानतैं सिद्ध भये तिनमें अल्पबहुत्व नांही । बहुरि भूतनयअपेक्षा दोय ज्ञानतैं सिद्ध भये अल्प हैं, तिनतैं संख्यातगुणा च्यारि ज्ञानतैं भये सिद्ध हैं । बहुरि तिनतैं संख्यातगुणा तीन ज्ञानतैं भये सिद्ध हैं । बहुरि अवगाहनाकरि जघन्यअवगाहनातैं सिद्ध भये सर्वतैं थोर हैं । तिनतैं संख्यातगुणा उत्कृष्टअवगाहनातैं भये सिद्ध हैं । तिनतैं संख्यात-

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९१ ॥

गुणा मध्यअवगाहनातैं भये सिद्ध हैं । बहुरि संख्याविषैं एकसमयमें उत्कृष्टपणें एकसो आठ सिद्ध होय हैं । ते तौ सर्वतैं थोरे हैं । तिनतैं अनंतगुणा पचासताईकी संख्यातैं भये सिद्ध हैं । तिनतैं असंख्यातगुणा गुणचासतैं लगाय पचीसकी संख्याताई भये सिद्ध हैं । बहुरि तिनतैं संख्यातगुणे चोईसतैं लगाय एकताईकी संख्यातैं भये सिद्ध हैं । ऐसैं जानना । इहांताई टीकाका व्याख्यान है ॥

ऐसैं तत्त्वार्थका है अधिगम जातैं ऐसा जो मोक्षशास्त्र ताविषैं

दशमां अध्याय सम्पूर्ण भया ॥

स्वर्गापवर्गसुखमाप्नुमनोभिरार्यै- । जैनेन्द्रशासनवरामृतसारभूता ॥

सर्वार्थसिद्धिरिति सद्भिरुपात्तनामा । तत्त्वार्थवृत्तिरनिशं मनसा प्रधार्या ॥ १ ॥

याका अर्थ— स्वर्गमोक्षके पावनेकूं है मन जिनका ऐसे आर्य कहिये महंत पुरुष, तिन-
करि यह तत्त्वार्थकी वृत्ति निरंतर मनकरि धारनेयोग्य है । कैसा है यह ? जिनेंद्रका शासन कहिये
मत आज्ञा मार्ग, सोही भया उत्तम अमृत, ताका सारभूत है । बहुरि कैसी है ? सर्वार्थसिद्धि
ऐसा सत्पुरुषनिकरि पाया है नाम जानैं ॥ १ ॥

तत्त्वा सर्वतैं स्तोक हैं । तिनतैं संख्याः । ण्वन्ति ये परिपठन्ति सुधर्मभक्त्या ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिचनिका पंडित जयदंजाकुल दशम अध्याय ॥ पान ७९२ ॥

हस्ते कृतं परमसिद्धिसुखामृतं तै- । मृत्यामरेश्वरसुखेषु किमस्ति वाच्यम् ॥ २ ॥

याका अर्थ— ये पुरुष यह कही जो तत्त्वार्थवृत्ति ताहि भलेप्रकार धर्मकी भक्तितै सुणै हैं । बहुरि नीकै पढ़ै हैं, ते जान्या है तत्त्वार्थका यथार्थस्वरूप जिननें ऐसे भये संते तिननें परमसिद्धि जो मोक्ष ताका स्वरूप अमृत सो हस्तविषै कीया । अन्य जे चक्रवर्तीपद इन्द्रपदके सुखनिविषै किछु कहनेयोग्य है कहा ? किछुभी नाहीं है ॥ २ ॥

येनेदमप्रतिहतं सकलार्थतत्त्व- । मुद्योतितं विमलकेवललोचनेन ॥

भक्त्या तमद्भुतगुणं प्रणामामि वीर- । मारान्नतामरगणार्चितपादपीठम् ॥ ३ ॥

याका अर्थ— मैं जु हूं टीकाकार सो तं कहिसो वीर कहिये श्रीवर्द्धमान अंतिमतीर्थकर परमदेव ताहि भक्तिकरि प्रणाम करौ हों । ते कौन ? जिननें यऊ निर्बाध सकलपदार्थका स्वरूप यथार्थ कहा प्रगट कीया । सो कैसे हैं ? वे निर्मल केवलज्ञान हैं नेत्र जिनके । भावार्थ— साक्षात् देखि- करि कहे हैं । बहुरि कैसे हैं ? अद्भुत आश्चर्यकारी हैं गुण जिनमें । भावार्थ— अतिशयकरि सहित हैं । बहुरि कैसे हैं ? निकट आयकरि नमे जे अमर कहिये देव तिनके गण कहिये समूह तिनकरि पूजित है सिंहासन जिनका । भावार्थ— सर्व देवनिके देव हैं ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९३ ॥

**आगें तत्त्वार्थवृत्ति सर्वार्थसिद्धि है नाम जाका तिसविषैं तत्त्वार्थका दशमां
अध्याय समाप्त भया ॥ याका तात्पर्य तत्त्वार्थवार्तिकविषैं कहा है सो लिखिये हैं—**

ऐसैं निसर्गअधिगमविषैं एकतैं उपज्या जो तत्त्वार्थश्रद्धानस्वरूप सम्यग्दर्शन शंकादिअतीचारनिकरि रहित संवेग अनुकंपा आस्तिक्यकरि जाका प्रगट होना ऐसा विशुद्ध ताहि अंगीकारकरि, बहुरि तिसहीकी प्राप्तिकरि विशुद्ध भया जो सम्यग्ज्ञान ताहि अंगीकारकरि, बहुरि नामआदि निक्षेप प्रत्यक्षप्रमाण निर्देश आदि सत् संख्या आदि अनुयोग नैगमादिनय इत्यादिक जे तत्त्वार्थके जाननेके उपाय तिनकरि जीवनिके पारिणामिक औदयिक औपशमिक क्षायिक क्षायो-पशमिक जे भाव ते स्वतत्त्व हैं, तिनकुं जाणिकरि, बहुरि जीवके भोगके साधन जे अचेतनपदार्थ तिनका उत्पत्तिवि-नाशस्वभावके जाननेतैं तिनतैं विरक्त तृष्णारहित हूवा संता तीन गुप्ति पांच समिति दशलक्षण धर्मके आचरणतैं बहुरि तिनका फल देखनेतैं मोक्षकी प्राप्तिके यतनके अर्थ बढ़ाया है श्रद्धान अर संवेग जानें, बहुरि भावनाकरि प्रगट भया है अपना स्वरूप जाकै, बहुरि अनुपेक्षाके चिंतवनकरि दृढ कीया है परद्रव्यका त्याग जानें, बहुरि संवररूप भया है आत्मा जाका, याहीतैं आश्रवरहित भया तातैं नाहीं है नवीन कर्मका आवना जाकै, बहुरि बाह्य अभ्यंतरके तपतैं परीषदके जीतनेतैं कर्मके फल भोगनेतैं बहुरि सम्यग्दृष्टीतैं लगाय जिनपर्यंत परिणामकी विशुद्धतातैं असंख्यात-गुण निर्जरा बढ़तीकी प्राप्ति तैं पूर्वसंचयरूप कर्मकुं निर्जरारूप करता संता, बहुरि सामायिकतैं लगाय सूक्ष्मसांपरायपर्यंत जे संयमकी लब्धिके स्थान तिनकुं उत्तरोत्तर ~~वृद्धि~~ पावनेतैं पुलाक आदि निर्ग्रथश्रुति तिनका संयमका अनुक्रमतैं

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिकां प्रति जन्मदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९४ ॥

पालना, ताकी उत्तरोत्तर बंधते विशुद्धताके स्थानके विशेष तिनकी प्राप्तिकरि सहित हूवा संता, अत्यंत अभावरूप भये हैं आर्तरौद्र ध्यान जाके, बहुरि धर्मध्यानके बलतैं पाया है समाधिका बल जानें, बहुरि आदिके दोय शुद्धध्यान तिनमेंसं क्रमकरि एकविषैं वर्तमान हूवा संता, पूर्वैं कहे जे ऋद्धि तिनकरि युक्त होय तिनविषैं अनुराम नाहीं लगावता संता, पूर्वोदित अनुक्रमकरि मोहआदिकी प्रकृतिनिक् सयकरि सर्वज्ञानकी लक्ष्मीकूं वे भोगिकरि पीछे समस्तकर्मका नाशतैं संसारके बंधनतैं छूट्या हूवा, जैसें अग्नि जेता इंधन होय तेता समस्त दग्धकरि जाके फेरि होनेकूं कछु न रहै, तब उपादानकारणविना फेरि न उपजै बुझि जाय तैसें पूर्वैं पाया जो पर्याय ताका वियोगतैं बहुरि आगामी तिस भव होनेका कारणके अभावतैं आगामी भवकी उत्पात्तिके अभावतैं संसारका अंत भया, तातैं संसारदुःखतैं रहित होयकरि जामें दुःख नाहीं ऐसा एकांत बहुरि जाका अंत नाहीं ऐसा अत्यंत बहुरि जाकी उपमा नाहीं ऐसा निरुपम बहुरि जामें हीनाधिकपना नाहीं ऐसा निरतिशय जो निर्वाणसुख ताहि यहू आत्मा पावै है। ऐसैं तत्त्वार्थकी भावनाका फल है ॥

॥ छप्पय ॥

घातिकर्मकूं नाशि ज्ञान केवल उपजावै । फेरि बंधके हेतु तास नीडे नहि आवै ॥
 पूर्वकर्म निर्जरा ठानि सर्व कर्म नशावै । भावकर्महू मेटि शेष क्षायिक रहि जावै ॥
 तब ऊरघ गमन स्वभाव लहि लोक अंत थावै सदा । इम नित्य अनूपम अमित सुख
 भरे सिद्ध वंदौ मुदा ॥ १ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९५ ॥

ऐसैं इस तत्त्वार्थशास्त्रका दशम अध्यायकी वचनिका पूर्ण भई ॥ आगें तत्त्वार्थसूत्रका दश अध्यायका जोडरूप संक्षेप अर्थ लिखिये हैं ॥

तहां प्रथम अध्यायमें प्रथमसूत्रमें तौ सम्यग्दर्शन ज्ञान चारित्र तीनकी एकता है । सो मोक्षमार्ग है ऐसा कहा । आगें दूसरे सूत्रमें सम्यग्दर्शनका लक्षण कहा । तीसरे सूत्रमें सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति दोयप्रकार कही । चौथे सूत्रमें सम्यग्दर्शनके विषयभूत सात तत्व कहे । बहुरि इनके स्थापनकूं व्यवहारका व्यभिचार मेंटनेकूं नाम आदि च्यारि निक्षेप कहे । आगें प्रमाणनयनिकरि सम्यग्दर्शनादिक तथा तिनका विषय जीवादिक तत्त्वनिका अधिगम होय है । बहुरि निर्देशादि छह अर सत् आदि आठ ऐसैं चौदह अनुयोगानिकरि अधिगम होय है, ऐसैं कहा । बहुरि मति आदि पांच ज्ञानके भेद कहि अर तिनके दोय प्रकार प्रमाण कहे । परोक्ष दोय प्रत्यक्ष तीनि । बहुरि मतिज्ञानके उत्पत्तिके कारण कहि । ताके अवग्रहादिक भेद च्यारि सूत्रमें कहे । ते तीनसै छत्तीस होय हैं । बहुरि श्रुतज्ञानका स्वरूप भेद कहे । बहुरि अवाधिज्ञानका स्वरूप दोय सूत्रमें कहा । बहुरि मनःपर्ययका स्वरूप कहा । ताके दोय भेदनिका विशेष कहि अवधिमनःपर्ययमें विशेष कहा । आगें पांचू ज्ञानका विषय तीनि सूत्रमें कहि । अर एकजीवके एककाल च्यारिताई ज्ञान होय है ऐसैं कहा । बहुरि मति श्रुत अवाधि विपर्ययस्वरूपभी होय है, ताका कारण कहा । बहुरि नैगम आदि सात नयकी संज्ञा कहि । प्रथम अध्याय पूर्ण कीया ॥ १ ॥

आगें दूसरा अध्यायमें जीवतत्त्वका निरूपण है । तहां प्रथमही जीवके औपशमिक आदि पांच भाव हैं । तिनके तरेपन भेद सात सूत्रमें कहे । आगें जीवका प्रसिद्ध ^{देखि} उपयोगकूं लक्षण कहा । ताके आठ भेद कहे । आगें जीवके भेद कहे । तहां संसारी अर मुक्त अर ^{नरार} पावनर ¹ संज्ञी असंज्ञी त्रस स्थावर त्रसके भेद द्वीन्द्रियादिक पंचइन्द्रि-

॥ सर्वार्थसिद्धिविषयः पांडित्यः ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९६ ॥

यताई कहे । बहुरि पांच इन्द्रियके द्रव्यइन्द्रिय भावइन्द्रियकरि भेद तिनके नाम विषय कहे । बहुरि एकइन्द्रिय आदि जीवनिके इन्द्रिय पाईये तिनका निरूपण अरु संज्ञी जीव कौन ऐसे कहा । बहुरि परभवकूं जीव गमन करै ताका गमनका स्वरूप कहा । आगे जन्मके भेद योनिके भेद अरु गर्भज कैसें उपजै देव नारकी सन्मूर्छन कैसें उपजै ताका निर्णय है । आगे पांच शरीरनिके नाम कहि । अरु तिनके सूक्ष्मस्थूलका स्वरूप कहि । अरु ये जिनके जैसें उपजै तिनका निरूपण कीया । आगे वेद जिनके जैसा होय ताकूं कहिकारि जिनके उदय उदीरणाकरि मरण होय तिनका नियम कहि अध्याय पूर्ण कीया ॥ २ ॥

आगे तीसरा अध्यायमें जीवका रहनेका लोक है तामें अधोलोक मध्यलोकका निरूपण है । तामें अधोलोकमें सातपृथ्वीनिके नाम कहे तिनविषैं नारकी जीव उपजै हैं । तिनके विलनिका परिमाण कहा । बहुरि जीवनिका अशुभ-परिणाम आदि कहिकारि तिनके परस्पर अरु असुरानिकारि कीया दुःख है ताकूं कहि तिनकी आयुका परिमाण कहा । आगे मध्यलोकविषैं जंबूद्वीप आदि द्वीप लवणसमुद्र आदि समुद्र हैं तिनका व्यास आकार कहा । बहुरि जंबूद्वीपका स्वरूप कहि ताके मध्य क्षेत्र हैं कुलाचल पर्वत हैं तिनका नाम वर्ण आकार कहा । बहुरि कुलाचलानिउपरि द्रव हैं तिनके नाम व्यासादिक बहुरि तिनमें कमल हैं तिनका व्यासादिक बहुरि तिनमें देवी वसें हैं तिनके नाम परिवार आयु कही । आगे द्रहनिमेंसुं नदी गंगादि निकली हैं तिनके नाम परिवार गमन कहा । बहुरि भरतक्षेत्रका विस्तार कहि अन्यका विस्तार जनाया । बहुरि भरत ऐरावतक्षेत्रमें काल घटै वधैं अन्यमें अवस्थित है ऐसें कहिकारि भोगभूमिके जीव-निकी स्थिती कही । बहुरि भरतआदि क्षेत्र धातकीखंड पुष्करद्वीपमें हैं सो कहे । मनुष्यक्षेत्रकी मर्याद कही । कर्मभूमिके क्षेत्र कहे । बहुरि मनुष्यविर्यचनिकी आयुका प्रमाण कहि अध्याय पूर्ण कीया ॥ ३ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकुता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९७ ॥

आगे चौथे अध्यायमें ऊर्ध्वलोकका वर्णन है। तामें चारिप्रकारके देव कहे। तिनके लेश्या कहि। अर इन्द्र आदि दश भेद कहि। अर इन्द्रनिकी संख्या अर तिनका कामसेवनकी रीति कहि। बहुरि भवनवासीनिके भेद व्यंतरनिके भेद ज्योतिषीनिके भेद कहे। बहुरि ज्योतिषीनिका गमनका प्रकार अर मनुष्यक्षेत्रविषैं इनकरि कालका विभाग है। मनुष्यक्षेत्रतैं परैं अवास्थित है ऐसैं कहा। आगे विमानवासी देव तिनविषैं कल्प कल्पातीतका भेद बहुरि स्वर्गनिका नाम अर तिनके आयु आदि बधते बधते अर गमन आदि घटते उपरि उपरि है सो कहि तिनकी लेश्या कहि। श्रेय्यक पहली कल्प कहे। बहुरि पांचमां स्वर्गमें लौकांतिक देव हैं तिनके जातिभेदके नाम कहे। बहुरि औपपादिक मनुष्यसिवाय रहे ते जीव सर्व तिर्यच हैं ऐसैं कहा। आगे तिन देवनिकी आयुका निरूपणमें भवनवासीनिकी उत्कृष्टि कहि। अर स्वर्गवासीनिकी उत्कृष्टि जघन्य कही। अर नारकीनिकी जघन्य कही। भवनवासी व्यंतरनिकी जघन्य कही। अर उत्कृष्ट व्यंतर ज्योतिषीनिकी कही। ऐसैं चौथा अध्याय पूर्ण किया ॥ ४ ॥

आगे पांचमां अध्यायमें अजीवतत्त्वकूं प्रधानकरि निरूपण है। तहां धर्मआदि चारि अजीवास्तिकाय कहि। अर जीवास्तिकाय कहा। तिन पांचनिकूं द्रव्य कहे। तिनमें चारि अरूपी पुद्गल रूपी अर आकाशतार्ई तीने एकएक द्रव्य कियारहित कहे। धर्म अधर्म एकजीवके असंख्यातप्रदेश कहे। आकाशकें अनंत कहे। पुद्गलकें स्कंध अपेक्षा तीनों प्रकार कहे। अणूके प्रदेश नाहीं, अर आकाशका उपकार, अवगाह, गति, स्थिति, धर्म, अधर्मका उपकार, शरीरादिक जीवकूं पुद्गलके उपकार, जीवनिकें परस्पर कालद्रव्यका वर्तना उपकार कहा। बहुरि पुद्गलके स्पर्श आदि गुण शब्द आदि पर्याय कहे। अणुस्कंधभेद कहे। बहुरि द्रव्यका सत् सामान्यलक्षण कहा। नित्यताका स्वरूप कहा।

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९८ ॥

बहुरि मुख्यगौणकरि नयका लगावणा कहा । बहुरि पुद्गलके स्कंध होनेका विधान कहा । बहुरि द्रव्यका विशेष लक्षण कहा । बहुरि कालद्रव्य कहा । बहुरि गुणपर्यायका स्वरूप कहि पांचमां अध्याय पूर्ण कीया ॥ ५ ॥

आगें छठा अध्यायमें आश्रवतत्त्वका सामान्यनिरूपण है । तहां मनवचनकायके योगकों आश्रव कहा । बहुरि पुण्य पाप दोय भेद कहे । तहां सकषायीकै सांपरायिक आश्रव होइ अकषायीकै इर्यापथ होय । तहां सांपरायिककै इन्द्रियआदि भेद कहे तिनके तीव्र मंदादिक भावनिकारि विशेष कहा । बहुरि आश्रवका अधिकरण जीव अजीव द्रव्यकों कहिकारि जीवाधिकरणके संरंभादिक एकसौ आठ भेद तथा इनके विशेषतैं अनेकभेद होना कहा । बहुरि अजीवाधिकरणके निर्वर्तनादिक अनेक भेद कहे । आगें अनुभागके तीव्र मंद बंध होनैं अपेक्षा न्यारे न्यारे आठकर्म तिनके आश्रव होनेके कारण कहे । तिनकूं कहिकारि छठा अध्याय पूर्ण कीया ॥ ६ ॥

आगें सातमा अध्यायमें पुण्याश्रवका निरूपण है । तहां हिंसादिक पांच पापका त्यागतैं व्रत होय है ऐसा कहि, तिसके एकएक देश सर्व दुःखतैं (?) अणुव्रत है ऐसा कहि । तिन व्रतनिके दृढ करनेकों पांच पांच भावना कहीं । बहुरि पांचपाप इसलोक परलोकमें दुःखदायी तथा दुःख कहे । तिनकी भावना राखणी । बहुरि मैत्री आदि च्यारि भावना कहीं । बहुरि संसार देहका स्वभावकी भावना कही । आगें पांच पापका लक्षण जुदाजुदा कहा । व्रती निःशल्क होय मुनि अर गृहस्थ होय तहां गृहस्थके अणुव्रत अर दिग्विरति आदि सात शील कहे । बहुरि अंत सल्लेखना कही । बहुरि सम्यक्त्व एक पांच अणुव्रत सात शील एक सल्लेखना इन चौदहनिका पांचपांच अतीचार न्यारे न्यारे सूत्रतैं कहे । बहुरि दानका अर तिसका विशेष कहा । ऐसैं सातमा अध्याय पूर्ण कीया ॥ ७ ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ७९९ ॥

आगें आठमा अध्यायमें बंधतत्वका निरूपण है। तहां मिथ्यात्वआदि बंधके कारण कहि अर बंधका स्वरूप कहा। आगें तिसके च्यारि भेद कहि अर तिनमें पहला भेद प्रकृतिबंध तिसकी मूलप्रकृति आठ उत्तरप्रकृति एकसौ अठतालीस तिनके न्यारे न्यारे नाम कहे। आगें उत्कृष्टि जघन्य आठ कर्मनिकी स्थिति न्यारी न्यारी कही। बहुरि अनुभवबंधका स्वरूप कहा। बहुरि प्रदेशबंधका स्वरूप कहा। आगें पुण्यपापका प्रकृतिनिके भेद कहि आठमा अध्याय पूर्ण कीया ॥ ८ ॥

आगें नवमां अध्यायमें संवरतत्व अर निर्जरातत्वका निरूपण है। तहां आश्रवके निरोधकू संवर कहा है। सो संवर गुप्ति आदि कारणनिकरि होय है ऐसैं कहि गुप्तिका स्वरूप समितिका स्वरूप भेद धर्मके भेद अनुमेक्षाके भेद परीषहका विशेषकरि भेदनिका कथन अर चारित्रके भेदनिका निरूपण कीया। आगें तपकरि निर्जरा कही। तिस तपके बारह भेदके उत्तरभेद बहुरि ध्यानतपके च्यारि भेदमें अशुभ आर्तरींद्र शुभ धर्मशुल तिनके भेदनिका विशेष-निरूपण कीया। आगें सम्यग्दृष्टि आदि दशस्थान असंख्यातगुणी निर्जराके कहि। अर पुलाकआदि पांचप्रकार मुनिनिका निरूपण करि नवमां अध्याय पूर्ण कीया ॥ ९ ॥

आगें दशमां अध्यायमें मोक्षतत्वका निरूपण है। तहां केवलज्ञानकी उत्पत्तिका विधान कहि तिसपूर्वक मोक्षका स्वरूप कहा। सो द्रव्यभावरूप सर्वकर्मका अभावकरि मोक्ष होय तब जीवका ऊर्ध्वगमनस्वभाव है। सो ऊर्ध्वगमनकरि लोकके अंत जाय तिष्ठै ताके हेतु दृष्टांत कहे। धर्मास्तिकापुविना अलोकमें गमन नाही ऐसैं कहा। बहुरि कथंचित् अर्पणा सिद्धनिमें भेद कहनेका सूत्र कहि दशमां अध्याय पूर्ण कीया ॥ १० ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ८०० ॥

ऐसैं मोक्षमार्गका निरूपणस्वरूप जो तत्त्वार्थशास्त्र ताके दश अध्यायका कथनहूं नाकैं धारणकरि भव्यजीव हैं ते मोक्षमार्गमें प्रवर्तनेका उद्यम करौ ज्यों शाश्वता सुखरूप निर्वाणकी प्राप्ति होय ऐसा श्रीगुरुनिका उपदेश है ।
आगे इस वचनिकाके होनेका संबंध लिखिये हैं ॥

दोहा— इष्टदेवकौ नमन करि, सरल चौपई बंध ॥

इस भाषाके होनेका, कहूं हेतुसंबंध ॥ १ ॥

॥ चौपई ॥

जंबूद्वीप भरत मुनिवेश । आरिज मध्य हुंदाहड देश ॥ पुर जयपुर तहां सूवस वसै । नृप जगत्तेश
अनूपम लसै ॥ २ ॥ ताके राजमाहिं सुख चैन । धरै लोक कहूं नाहीं फैन । अपने अपने मत
सब चलैं । शंक नाहिं धारैं शुभ फलैं ॥ ३ ॥ नृपके मंत्री सब मतिमान् । राजनीतिमें निपुण
पुरान ॥ सर्वही नृपके हितको चहैं । ईति भीति टारैं सुख लदै ॥ ४ ॥ तिनमें रायचंद गुण
धरै । तापरि कृपा भूप अति करै ॥ ताकैं जैनधर्मकी लाग । सब जैननिम्ह अति अनुराग
॥ ५ ॥ करी प्रतिष्ठा मंदिर नयौ । चंद्रप्रभ जिन थापन थयौ ॥ ताकरि पुण्य बढ़ौ यज्ञ भयौ ।
सर्व जैननिकौ मन हरखयौ ॥ ६ ॥ ताके दिग हम धिरता पाय । करी वचनिका यह मन
लाय ॥ यह तौ राजतपू संबंध । कह्यो सुणु अब अन्य निबंध ॥ ७ ॥ शैली तेरापंथ सुपन्थ ।

॥ सवार्थसिद्धिबचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ८०१ ॥

तामें बड़े गुनी गुनग्रंथ ॥ तिनकी संगतितैं कछु बोध । पायौ में अध्यातम सोध ॥ ८ ॥
 शास्त्रज्ञान अधिकौ नहि पढ्यौ । धर्मप्रसाद राग बहु बढ्यौ ॥ तवै विचार भयौ हियमांहि ।
 तत्वारथकौ ज्ञान करांहि ॥ ९ ॥ भयौ बोध तब कछु चिंतयो । करन वचनिका मन उमग्यौ ॥
 सब साधरमी प्रेरण करी । ऐसैं मैं यह विधि उखरी ॥ १० ॥ काल अनादि भ्रमत संसार ।
 साबौ नरभव में शुभकार ॥ जन्म फागई लयौ सुथानि । मोतीराम पिताकै आनि ॥ ११ ॥
 पायौ नाम तहां जयचंद । यह परजाय तणूं मकरंद ॥ द्रव्यदृष्टि मैं देखूं जवै । मेरा नाम आतमा
 कवै ॥ १२ ॥ गोत छावडा श्रावकधर्म । जामें भली किया शुभकर्म ॥ ग्यारह वर्ष अवस्था भई ।
 तब जिनमारगकी शुधि लहीं ॥ १३ ॥ आन इष्टिकौ ध्यान अयोगि । अपने इष्ट चलन शुभ
 भोषि ॥ तहां दूजौ मंदिर जिनराय । तेराबंध पंथ तहां साज ॥ १४ ॥ देव धर्म गुरु सरधा
 कथा । होय जहां जन भाषैं यथा ॥ तब मो मन उमग्यो तहां चलो । जो अपनूं करनो है
 भलो ॥ १५ ॥ जाय तहां श्रद्धा दृढ करी । मिथ्या बुद्धि सबै परिहरी ॥ निमित पाय जयपुरमें
 आय । बढी जु शैली देखी भाय ॥ १६ ॥ गुणी लोक साधमी भले । ज्ञानी पंडित बहुते
 मिले ॥ पहलें थे वंशीधर नाम । धरै प्रभाव भाव शुभ ठाम ॥ १७ ॥ ढोहरमल पंडित मति खरी ।
 गोमटसार वचनिका करी ॥ ताकी महिमा सबजन करें । वाचैं पढ़ैं बुद्धि विस्तरै ॥ १८ ॥
 दौलतिराम गुणी अधिकाय । पंडितराय राजमें जाय ॥ ताकी बुद्धि लसै सब खरी । तीन

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ८०२ ॥

पुराण वचनिका करी ॥ १९ ॥ रायमल्ल त्यागी गृहवास । महाराम व्रत शीलनिवास ॥ मैं
हूँ इनकी संगति ठानि । बुधि सारू जिनवाणी जानि ॥ २० ॥ लखे पुराण आदि उत्तरा ।
और पुराण चरित्र जु खरा ॥ गोमटसार लब्धि पण सार । क्षपणसार तिलोक सुसार ॥ २१ ॥
दोडरमलकृत भाषा तणां । पाय सहाय संस्कृति भणा ॥ मूलाचार श्रावकाचार । लखे
विचारे बुद्धि अनुसार ॥ २२ ॥ समयसार अध्यातमसार । प्रवचनसार रहसि मन धारि ॥
पंचासतिकाया ए तीनि । नाटक त्रयो कहावै वीन ॥ २३ ॥ तत्त्वार्थसूत्रकी टीका । सर्वार्थ-
सिद्धि नाम सुठीका ॥ इजी तत्त्वार्थवार्तिका । श्लोकरूप वार्तिक तार्तिका ॥ २४ ॥ तिनकौ
कलु कियौ अभ्यास । बुद्धि जिसी जिम पायौ ख्यास ॥ पद्धति न्यायतणी इनमांहि । सोभी
किछु विचारी जाहि ॥ २५ ॥ ग्रंथ परीक्षामुख संभलो । हे प्रमाणकौ वर्णन भलौ ॥ देवाग-
मस्तुति टीकासार । अष्टसहस्री नाम सुधार ॥ २६ ॥ आप्तपरीक्षा देखी सार । अरं प्रमाण-
निर्णय निरधार ॥ न्यायदीपिका सुगमप्रचार । सो पहलै पढ़नेमें सार ॥ २७ ॥ देवसेनकृत
गाथाबंध । है नयचक्र बडौ अरबंध ॥ और ग्रंथ जिनमतमें घणे । पाये जे शुभविधिवश वणें
॥ २८ ॥ तेभी कलु विचारे जवै । स्याद्वादमें समझे तवै ॥ नयप्रमाणकी कथनी महां ।
गुरुविन वार न पावै जहां ॥ २९ ॥ पै अभ्यास जोर बहु कीयौ । बीजरूप सामान्य जु लीयौ ॥
और ग्रंथ बुधिसारू लखे । अपने मत परके मत अखे ॥ ३० ॥ नंदलाल मेरा सुत गुनी ।

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ८०३ ॥

बालपनेतैं विद्या सुनी ॥ पंडित भयौ वढौ परवीन । ताहूने मेरण यह कीन ॥ ३१ ॥
कोई ग्रंथ वचनिका करो । जामें सब समझें इम धरौ ॥ मै हूं तवै विचारी एम । रची वचनिका
यह धरि प्रेम ॥ ३२ ॥ हीनाधिक यामें कछु डोय ॥ पंडित लोग सुधारो सोय ॥ ख्यातिलाभ-
पूजाके हेतु । रची नाहि इम शुभफल हेतु ॥ ३३ ॥ वांचौ पढौ पढावौ सुनूं । तत्वारथकू जानू
गुनू ॥ करौ प्रसिद्धि सबै धरि चाव । सतपुरुषनिकौ यहै स्वभाव ॥ ३४ ॥ हीनाधिक लखि
हंसियो नाहि । अल्पबुद्धि में क्षमा कराहि ॥ यह मेरी प्रार्थना संभारि । अपनी उत्तमताकौ धारि ॥ ३५ ॥

॥ सवैया ॥

शब्दकौ उच्चार सोहे पुद्गलविकार और अक्षरप्रकार इच्छा जीवकी मिलै जवैं ।
इयाही पत्र लेखनी हू पुद्गल दरवि जानूं क्रिया जीवके प्रदेश इच्छातैं हलै तवैं ॥
ग्रंथ रचनेकौ राग मोहकौ विकार शुभ ए तौ सबै पुद्गल है जीवकौ कहा फवैं ।
तातैं करनेकौ अभिमान तजो पंडित हो चेतनास्वरूप आप लखौ यो भलै अवैं ॥ ३६ ॥

दोहा— संवत्सर विक्रम तणूं । शिसि रस गज शशि अंक ॥

चैतशुक्ल तिथि पंचमी । पूरण पाठ निशंक ॥ ३७ ॥

॥ छप्पय ॥

मंगलमय अरहंत सिद्ध मंगल विनिकाई । आचारज उवझाय साधु मंगल सुखदाई ॥

॥ सर्वार्थसिद्धिवचनिका पंडित जयचंदजीकृता ॥ दशम अध्याय ॥ पान ८०४ ॥

वाणी मंगलरूप स्यात्तपद मुद्रित सांची । धर्मशुद्ध निजरूप क्षमादिक हैं गुणवाची ॥

दुख पाप गालि सुखकों करै सो मंगलकौ अरथ है । सबकारिज करि मंगल चहै हमहूँ यह सुपंथ है ॥ ३८ ॥

॥ इति तत्त्वार्थशास्त्र दशाध्यायी वचनिका सर्वार्थसिद्धि नाम टीकाके अनुसार सम्पूर्णम् ॥



तत्त्वार्थसूत्र-टीका.

सर्वार्थसिद्धि वचनिका.

(पंडित जयचंदजी-कृता)

प्रकाशक

कल्याणा भरमाणा निटवे.

कोल्हापूर-सिटी. “ जैनैद्र प्रेस ”

वैशाख शुक्ल ३ शके १८३३. कीमत ४ रुपये.

પાંચમી સ્કાન્દ નિવસન શ્રી મહાવિરજી મહાવિરજી નરેશ સ્તોત્ર. ૪-મંડલ ને ૨

