

अथ श्री विज्ञानकमलाकराख्यं
वेदान्तप्रकरणम्.



ब्रह्मनिष्ठ-पण्डित-श्रीस्वामि
विज्ञानानन्दारख्येन विरचितम् ।



अथ श्री विज्ञानकमलाकराख्यं वेदान्तप्रकरणम्.



ब्रह्मनिष्ठ-पण्डित-श्रीस्वामि
विज्ञानानन्दाख्येन.
विरचितम् ।



संवत् १९७२ शकाब्दाः १८३७



श्री “सरस्वती” छापखानुं-भावनगर.

॥ श्रीनाथ गिरिवरधारिणे नमः ॥



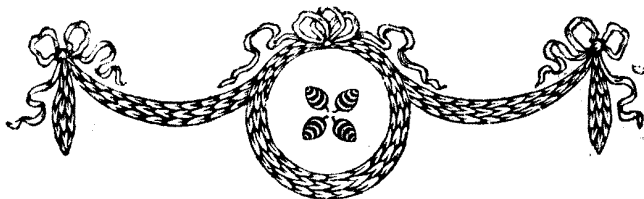
॥ शिखरिणी छंदः ॥

क्वचित्कृष्णः स्वामी प्रवदति महावाक्यममलं

क्वचिद्भूत्वा भोगी युवतिगणयोगी यदुपातिः ॥

क्वचित्क्रोधीभूत्वा प्रहरति खलं कंसकुमतिं

प्रभोश्चैवं क्रीडा भवति सुखदा बालकसमा ॥



प्रस्तावना (उपोद्घात)

धियो यो नः प्रचोदयात् ॥ अर्थः जो परमात्मा हम सर्व के बुद्धियोंको प्रेरना करे है तिस परमात्मा करके प्रेरित भयीजा हमारी बुद्धि तिस बुद्धि करके मुमुक्षुओं के अपरोक्षज्ञानार्थ तथा संस्कृतिमें वेदांत संबंधि संभाषणार्थ यह विज्ञान कमलाकर नामा ग्रंथ निर्माण भया है जिसमें षट् शास्त्रोंका संक्षेपसे वर्णन तथा अपरोक्ष ज्ञानोपयोगी अष्टावक्रादिकों के प्रश्नोत्तर दिखाय ग्रंथ समाप्त कीया है सो अंतमें सूचीपत्र द्वारा 'पच्चीस' कमलोंमें प्रसिद्ध कीया है तिस ग्रंथकी लोकमें प्रसिद्धि वास्ते निष्काम प्रेरनासे जिनधर्मानुरागी धन द्वारा मुद्रणालयमें मुद्रित करने वास्ते अगाउसे ग्राहक हुवा है तिन महाशयोका नाम.

सा. १३५) शेठि नारायणदास देवीदास महिता ठे० स्थिरा.

९०) श्री महंत लक्ष्मणगिरि ठि० मोटा गोपनाथ.

५०) रा. रा. लगनलाल घेलाभाई डेप्युटी आ. पो. एजेंट गोधरा.

२०) रा. रा. लक्ष्मीशंकर ठाकरसी पंड्या जवेरी ठि० महुवा.

१५) रा. रा. बछराज नगरशेठ ठि० महुवा.

१५) शेठि माधवजी दलपतराम ठि० जांजमेर.

५) श्री महंत गीगाराम ठि० पीपावाव.

१०) दुर्लभ परशोतम तथा गीरधरभाई ठि० महुवा.

शुद्धिपत्र.

पत्रांक. लीटी. अशुद्धि: शुद्धि:
 ४ १० तत्प्राप्यं तत्प्राप्य
 ३१ २२ वतती वनती
 ३८ १३ सा स:
 आगे सर्वत्र समाधि स्त्रीलि-
 गको पुलिंग जानो.

५० १८ प्रवृत्त प्रवृत्त्य
 ५३ १९ जाविश्व जोविश्व
 ५३ ९ वृत्त्या वृत्त्या
 ५७ १७ पति पतिने
 ५८ १९ भाक्तेति भोक्तेति
 ६३ १३ पदार्थ पदार्था
 ७२ ९ विषय विषयौ
 ७२ १० संबंधवान् संबं-
 धवंतौ

७९ २० दिक्केका दिकांके
 ८५ २१ संसार संसारकी
 ८८ १४ कांक्षी कांक्षा
 ९२ २२ ष्यति ष्यसि
 ९४ १३ तेषुरु तेष्वेक

अनिर्वचनीय कांडस्य शुद्ध:

९ १३ सूपहै रूपहै
 १० १ तत्त्वत्वा त्व त्वाक्य
 १० १८ शर्ति शक्ति
 ११ ७ अगकर अंगीकार

पत्रांक. लीटी. अशुद्धि. शुद्धि.
 १२ १८ रज्ज रज्जारेवे
 १३ १३ विरोधा विरोधी
 १४ ६ भववि भवति
 १५ ६ लोभदि लोभादि
 १५ ९ है दो येदो
 ३४ ४ स्वस्य त्वस्य
 ३६ ८ व्यामा व्योमा
 ३८ १३ खंडिति खंडित
 ५३ ९ जाग्रतमे प्रतिस्वप्नमे
 ६८ ८ गतानक गतानेक
 ६८ १४ वर्णा वर्णौ

शुद्ध विज्ञानकांडकी शुद्धी.

१ ६ रनेनाहो रनेना-
 धितेनाहो
 ४ २ मध्व मध्य
 २२ १५ रेऽस्य रेऽस्य
 २५ १८ उलूल उलूक
 ३१ १७ अज्ञान अज्ञानी
 ४९ ६ आशा आज्ञा
 ५१ १० ज्ञानाज्ञन ज्ञानाज्ञाना
 ५१ १७ भागी भोगी
 ५३ २२ इसका खंडन कर्ते
 है अर्थात्
 ६८ १४ रकजीवै रेकजीवै

(३)

॥ ॐ श्रीगणेशाय नमोनमः ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

॥ अथ श्रीविज्ञानकमलाकरनामकोऽयं ग्रंथः प्रारभ्यते ॥

❀ ॥ ॐ प्रथमकमले मंगलपूर्वकभूमिकाकथनम् ॥ ❀

॥ शार्दूलविक्रीडितम् छंद ॥

वंदे श्री कमलापतिं शिवमुमां वाणीमजं निर्गुणं,
यस्याज्ञानवशाद्विभाति सकलं स्वप्ने यथा संकटम् ।
यस्य ज्ञानवशान्न भाति निखिलं शून्ये यथा पंकजं,
तं वंदे मम मुक्तये वरगुरुं विज्ञानसौख्यप्रदम् ॥ १

॥ शिखरिणी छंद ॥

गुणातीतोऽभीतो हरति निजबोधेन निखिलं,
रमानाथो रामो दशवदनहंता विलसतु ।

तथा शंभूः शूली जयतु पुरहर्ता त्रिनयनो,
मुरारिः कंसारिः कमलकरकृष्णो विजयते ॥ २

ॐ श्री गणेशाय रमेशाय गौरीशाय नमोनमः
अथ ग्रंथनिर्विघ्न समाप्ति वास्ते मंगलाचरण कर्तेहै
श्री लक्ष्मीनारायण श्री गौरीशंकर श्री सरस्वती ब्रह्मा
श्री निर्गुणब्रह्मको मै वंदना करता हूं जिस निर्गु-
णके अज्ञानसे संसार स्वप्न संकट समान भासता है
पुनः तिस ब्रह्मके ज्ञानसे यह जगत् ख पुष्प सम अदृ-
श्य हो जाता है तिस ब्रह्मकूं मै नमूं हूं एवं मोक्षार्थ
विज्ञानसौख्य प्रदाता सद्गुरुजीकों वंदों हूं पुनः
द्वैतारि रावणारि त्रिपुरारि कंसारिको प्रणमो हूं ॥

(४)

॥ ब्रह्मध्याने रागोत्पादनायोदालकप्रार्थनां शृणुत ॥
 कदाऽहं त्यक्तमनने पदे परमपावने
 चिरं विश्रांतिमेष्यामि मेरुशृंग इवांबुदः ॥१॥
 इदं कृत्वेदमप्यन्यत्कर्तव्यमिति कल्पनाम्
 कदांतर्विहासिष्यामि पदविश्रांतया धिया ॥२॥
 अंतः समः समाकारः सौम्यः सर्वार्थनिस्पृहः ॥
 कदोपशममेष्यामि मंथमुक्तामृताब्धिवत् ॥३॥
 कदा विकल्पजालं मे न लगिष्यति चेतसि ॥
 स्थितमप्युज्झितासंगं पयः पद्मदले यथा ॥ ४ ॥
 किं तत्प्राप्यं प्रधानं स्याद्यद्विश्रांतौ न शोच्यते
 यत्प्राप्य जन्मना ज्ञूयः संबन्धो नोपजायते ॥ ५ ॥
 सबाह्याभ्यांतरं सर्वं शांतकल्पनया धिया ।
 पश्यंश्चिन्मात्रमखिलं भावयिष्याम्यहं कदा ॥६॥
 ईहितानीहितैर्मुक्तो हेयोपादेयवर्जितः ।
 कदांतस्तोषमेष्यामि स्वप्रकाशपदे स्थितः ॥७॥
 कदोपशांतमननो धरणीधरकंदरे ॥
 समेष्यामि शिलासाम्यं निर्विकल्पसमाधिना ॥८॥

१ ॥ कश्चित्पंडितमानी सन्स्वयं शास्त्राणि दृष्ट्वा
 संशयाविष्टत्वात्सुखमप्राप्य समित्पाणिः सन्
 ब्रह्मनिष्ठं वेदविशारदं सद्गुरुं साष्टांगप्रणामपूर्वकं
 सविनयवाक्यमब्रवीत्, “ भोः स्वामिन् सर्वशास्त्रेषु
 मोक्षप्रदं किं शास्त्रं मया विनिश्चित्याश्रयणीयम् ।

(५)

निरंशध्यानविश्रान्तिर्मूकस्य मम मूर्धनि ॥

कदा ताण्यं करिष्यन्ति कुलायं वनघूर्णकाः ॥१॥

न वरमाकुलशास्त्राविचारणं न च वरं परकार्यं
विवेचनं ॥ न वरमाग्र्यकथाक्रमवर्णनं स्थितिमुपैति
हि यत्र सतां मनः ॥ २ ॥

न वरमेकमहीतलराजता न च वरं विबुधामररूपता॥
न च वरं धरणीतलनागता स्थितिमुपैतिहि यत्र
सतां मनः ३ ॥

विगतसर्वसमीहितकौतुकः समुपशान्तहिताहित
कल्पनः ॥ प्रकृतिसंव्यवहारसमाशयो भवति मुक्त
मना पुरुषोत्तमः ॥ ४ ॥

आत्मानदी संयमतोयपूर्णा सत्यावहा धर्म तटा
दयोर्मी ॥ तत्राभिषेकं कुरु पांडुपुत्र न शुद्ध्यते
वारिणश्चांतरात्मा ॥ ५ ॥

आनंदमूलगुणपल्लवतत्त्वशाखं वेदांतपुष्पफलमोक्ष
रसाद्धि पूर्णम् ॥ चेतोविहंग हरितुंगतरुं विहाय सं-
सारशुष्कविटपे वद किं रतोऽसि ॥ ६ ॥

१ कोइ पंडित अपने बुद्धिसे शास्त्रोंका अवलो-
कन करके संशयाविष्ट होनेसे दुःखी हूवा हाथमे
भेट लेकर ब्रह्मवित् वेदवक्ता सद्गुरुका साष्टांग
प्रणाम करके प्रार्थना करता भया ' हेनाथ! सर्वशा-
स्त्रोंमें मोक्षप्रद शास्त्र कौन है जिसकामै आश्रयकरों

(६)

॥ श्रीगुरुवाच, “ भो विद्वन् प्रसिद्धं हि लोके
यच्चतुर्विधपुरुषार्थेषु धर्मार्थकाममोक्षाख्येषु पारं-
पर्येण मोक्षस्योत्तमत्वमिति । तस्योत्पादकं हि वेदां-
तप्रतिपाद्यं ब्रह्मज्ञानमवश्यमेवाश्रयणीयं ब्रह्मात्मै-
कत्वप्रतिपादनात्, ‘तमेवविदित्वाऽतिमृत्युमेति ना
न्यः पन्थाविद्यतेऽनाय’ इति श्रुतेश्च ॥

॥ अन्यशास्त्राणि तु द्वैतप्रतिपादकत्वात्, ‘द्विती-
याद्वै भयं भवति’ इति श्रुतेश्च भयप्रदत्वेन त्वया
तृणवत्याज्यान्येव । ततश्च सर्वशास्त्राणां मंडनं
वेदांतेन खंडनं च दर्शयिष्यामः ॥

इति प्रथमकमलं मंगलग्रन्थभूमिकात्मकं समाप्तम्



१॥ अथ द्वितीकमले सांख्यमतमंडनं खंडनंच ॥

॥ अस्य सांख्यस्य मते प्रकृतिविकृतिशून्योऽ
संगः पुरुषविशेषश्चैकतत्त्वमस्तीति स्वीकृतम् । सत्त्व-
रजस्तमोगुणानां साम्यावस्था प्रधानं तु द्वितीयं
तत्त्वमस्ति तत्प्रधानं प्रकृतिरेव न विकृतिरिति । मह-
त्तत्त्वमहंकारः पंचतन्मात्रा इति सप्त प्रकृतिविकृत-
यश्च ॥ पंचीकृतपंचमहाभूतं दशेन्द्रियं मनश्चैकमिति
षोडशा विकृतिरूपा भवन्ति ॥

(७)

उतरं ॥ ' हे सुजन ! लोकप्रसिद्ध धर्मार्थिकाम-
मोक्षरूप चतुष्टयपुरुषार्थोंमें मोक्ष ही परंपरासे उत्तम
है. तिसमोक्षका उत्पादक वेदांत है तिसवेदांत
करके प्रतिपाद्य ब्रह्मज्ञान तुमने अवश्य आश्रय-
करणा चाहिये. जो ज्ञान ब्रह्मात्माकी एकता प्रति-
पादन करे है तथा श्रुतिभी एसैही कहेहै. एक-
ब्रह्मको जानकरके मृत्युसे अभय होताहै दुसरा
कोईभी मोक्षका मार्ग नहीं.

॥ और दूसरे शास्त्र द्वैतका प्रतिपादक होनेते
और द्वैतदृष्टि भयका कारण है ऐसे श्रुतिवाक्यते भी
दूसरे शास्त्र तृणसमान त्यागकरणा. इस कारण ते
मैं तुमको सर्वशास्त्रोका प्रतिपादन विस्तारसे कहता हूं.
॥इति प्रथम कमलम्. मंगलग्रंथ भूमिका रूपं अलं.॥
१ ॥❀॥ अथ द्वितीयकमलमे सांख्यमत खंडन ॥❀॥

इस सांख्यमतमे कारणकार्यभावसे रहित अ-
संग पुरुषविशेष एकरूप सो एकतत्त्व है. और
सत्त्वरजस्तमो गुणोंके समान विभागवाली जो प्र-
धान है सो दूसरा तत्त्व है. सो कैसा प्रधान है
जो कारणरूप है कार्यरूप नहीं है. महत्तत्त्व-
अहंकार पंचतन्मात्रा ये सप्त कारण तथा कार्यरूप
है. ऐसे सांख्यवादी माने है. पंचीकृत पंचमहाभूत,
दश इंद्रिय मन ये षोडश कार्यरूप है कारण नहीं.

(८)

२ ॥ एवं सांख्यमते पंचविंशति तत्त्वानि संति ।
सांख्यमते तु ईश्वरस्यांगीकारो नास्ति, प्रधानमेव
जगत्कारणमस्ति । तदेव प्रधानं पुरुषस्य भोगार्थं
विषयाकारेण परिणमते, पुरुषस्य मोक्षार्थं च बुद्धौ
विवेकरूपेणापि तदेव प्रधानं परिणमते ॥

३ ॥ तथा सति वस्तुतस्तु असंगपुरुषे बंधमोक्षौ द्वौ
न स्तः ॥ तथापि असंगोऽहमित्यविवेकादात्मनि
बुद्धिधर्मान् ज्ञानसुखदुःखरागद्वेषादीन् मत्वा
बंधं प्राप्नोति कर्तृत्वादिकं चाप्नोति । यदा तु रागद्वेष-
युक्ताया बुद्धे रसंगोऽस्मीति यस्य विवेको जायते तस्यैव
मुक्तिर्भवति न त्वन्यस्य तस्मादेव सांख्यमते नानाऽऽ-
त्मानो भवन्ति, न त्वेकात्मा । इति सांख्यस्य मतम् ।

४ ॥ तत्तु सांख्यस्य मतं समीचीनं न भवति, वेद-
विरुद्धत्वात् । वेदे हि, ' एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ' इति
' द्वितीयोद्वै भयं भवति ' इति च प्रतिपादितं । किंच
बुद्धौ नानात्वं बंधमोक्षौ कर्तृत्वभोक्तृत्वमपि मत्वा पु-
रुषस्यासंगत्वं च मत्वाऽऽत्मनि नानात्वकथनस्य नि-
ष्फलत्वाच्च । तस्मात्सांख्यमतमनंगीकार्यमस्तीति ॥

[इति द्वितीयकमलं समाप्तं]

(९)

२ ॥ इस रीतिसे सांख्यमतमे संपूर्ण पंचविंशति तत्त्व है. सांख्यमतमे ईश्वरको नहीं मानते है. किंतु प्रधान ही पुरुषके भोगार्थ विषयाकार परिणाम पावे है और पुरुषके मोक्षार्थभी प्रधानही बुद्धिमे विवेकरूपसे परिणाम पावे है.

३ ॥ वास्तवसे असंगपुरुषमे बंधमोक्ष दोनों नहीं. तथापि मैं असंग हूं इस ज्ञानसे विना अपने स्वरूपमे बुद्धिके धर्म ज्ञान, सुखदुःख, रागद्वेषादिकोंको मानकरके बंधकूं प्राप्त होवे है तथा कर्तृत्वभोक्तृत्वकों प्राप्त होवे है और जब अपनेकूं रागद्वेषवाली बुद्धिसे मैं असंग हूं ऐसा ज्ञान जिसकों होवे है तिसकीही मुक्ति होवे है दूसरेकी नहि. तिस कारणते ही सांख्यमतमे नाना आत्मा माने है. ॥ इति सांख्यमतवर्णनं ॥

४ ॥ सो सांख्यका मत समीचीन नहि, वेदविरोधी होनेसे. कोहते जो वेदमे ' एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति ' ' द्वितीयाद्वैजयं भवतीति ' ऐसे एक ब्रह्म और द्वैतते भय कथन कीयाहे और बुद्धिमे नानापणा कर्तृत्व भोक्तृत्व बंधमोक्ष मानकरके पुरुषको असंग मानकरके फिर आत्मा नाना है ऐसा मानना निष्फल है इस रीतिसे सांख्यमत अंगीकार करना योग्य नहीं है. ॥ इति द्वितीय कमल समाप्त ॥

(१०)

१ अथ तृतीयकमले न्यायमतमंडनं खंडनं च दर्शयिष्यामः ❀ ॥ अस्मिन् न्यायमते ईश्वर एको नित्यो व्यापकश्च संख्यापरिमाणपृथक्त्वसंयोगविभागज्ञानेच्छाप्रयत्नानीत्यष्टगुणवानेव भवति । तेष्वष्टगुणेषु ज्ञानेच्छाप्रयत्नानि तु नित्यान्येव संति शेषपंचगुणास्तु अनित्या एव भवन्ति । न्यायमते जीवस्तु नानारूप एव नित्यो व्यापकश्चेति ज्ञानगुणतश्चेतनः स्वतस्तु जडात्मक एव ज्ञानेच्छासुखदुःखद्वेषप्रयत्नधर्माधर्मसंस्कारसंख्यापरिमाणपृथक्त्वसंयोगविभागेति चतुर्दशगुणवानपि भवति । पृथ्वीजलाग्निवायूनां परमाणवो नित्या एव । आकाशः कालश्च दिशश्च मनश्चेति सर्वाण्यपि नित्यान्येव भवन्ति ॥

२ ॥ अधुना न्यायमते बंधवर्णनम् । देहे याऽऽत्मत्वभ्रान्तिर्भवति यथा ब्राह्मणोऽहं क्षत्रियोऽहं वैश्योऽहमिति तत एव सजातौ रागो विजातौ द्वेषश्च भवति । ताभ्यां धर्माधर्मयोः प्रवृत्तिर्भवति ततश्च शरीरप्राप्तिर्भवति तत एवाऽऽत्मनो दुःखादयो भवन्ति तस्मात् शरीरे याऽऽत्मन आत्मत्वबुद्धिः साऽऽत्मन एव संसारस्य कारणं भवति तदेवाऽऽत्मनो बंध इत्युच्यते ॥ इति बंधवर्णनम् ॥

(११)

१ ❀ ॥ अथ तृतीय कमलमे न्यायमत मंडन खंडन ॥ ❀

इस न्यायमतमे ईश्वर एक है तथा नित्य है; व्यापक है; संख्या, परिमाण, प्रथक्त्व, संयोग, विभाग, ज्ञान, इच्छा, प्रयत्न इन अष्ट गुणवाला है. तिन अष्टगुणोंमे ज्ञान, इच्छा, प्रयत्न ये तीन गुण नित्य है, बाकी अनित्य है. इस न्यायमतमे जीव नाना है तथा नित्य है, व्यापक है, ज्ञानगुणसे चेतन होता है, स्वतः जड है; और ज्ञान, इच्छा, सुख, दुःख, द्वेष, प्रयत्न, धर्म, अधर्म, संस्कार, संख्या, परिमाण, प्रथक्त्व, संयोग, विभाग, इन चतुर्दश गुणवाला है. और न्यायमतमे पृथ्वी, जल, अग्नि, वायुके परमाणु नित्य है; तथा आकाश, काल, दिशा, मन, ये सर्वभी नित्य है.

२ ॥ अब न्यायमतमे बंध ऐसे मान है. देहमें जा आत्मत्वबुद्धि है जैसे मैं ब्राह्मण हूं मैं क्षत्रियशूद्र हूं तिसकारणसे सजातीयमे राग विजातीयमे द्वेष होवे है; तिन रागद्वेषसे धर्माधर्ममे प्रवृत्ति होवे है; तिससे शरीरकी प्राप्ति होवे है, तिससे आत्माकों दुःखादिक होवे है. तिस कारणते जा शरीरमे आत्मत्वबुद्धि है सा आत्मत्वबुद्धि ही संसारका कारण है, सोई आत्माकों बंध है. ॥

॥ इति बंधवर्णनम् ॥

(१२)

३ ❀ ॥ अथ न्यायमते यथा मोक्ष उक्तस्तं
दर्शयिष्यामः ॥ ❀ ॥

यदा तु देहादिभ्योऽसंगोऽस्मीति ज्ञानं यस्य
जीवस्य भवति तस्यैव जीवस्य मोक्षो भवति। नान्य-
स्य ॥ अत एव सांख्यमतस्यैव नाना जीवा एव। तेषां
मध्ये यस्य यदाऽऽत्मा देहाद्भिन्न इति ज्ञानेन देह-
भ्रांतिर्नश्यति ततो रागद्वेषादयोऽपि विनश्यन्ति ततो
धर्माधर्मयोः प्रवृत्तिर्न भवति ततश्च शरीरप्राप्तेरवसर
एव न मिलति भोगाच्च प्रारब्धकर्मणो विनाशो
भवति तस्मात् शरीरं नेत्रं त्वक् रसना श्रोत्रं घ्राणं
मनः षड्विषयाः षड्ज्ञानानि सुखं दुःखमित्येकविं-
शतिदुःखानां विनाश एव मोक्षो भवति ।

४॥ शरीरस्यापि दुःखहेतुत्वात् दुःखरूपत्वमुक्तं
स्वर्गादिसुखमपि विनाशभयतः दुःखरूपमेव॥ श्रोत्र-
स्याकाशरूपत्वान्नित्यत्वं मनश्चापि नित्यं भवति
तयोर्विनाशो यद्यपि न संभवति तथापि मोक्षकाले
करणगोलकस्य त्वर्गिन्द्रियस्य च विनाशात्सुषुप्तिवत्सं-
योगाच्चावात् दुःखहेतू ते श्रोत्रमनसी न भवतः ।

(१३)

३ ॥ अब न्यायमतमे मोक्षका वर्णन इस प्रकार करते हैं सो विस्तारपूर्वक दिखाता हूं, तुं श्रवण कर. इन देहादिकोंते मैं भिन्न हूं ऐसा ज्ञान जिस जीवको होवे है तिसी जीवकी मुक्ति होती है; जिसको ऐसा ज्ञान नहीं तिसकी मुक्ति नहीं होती; इस कारण सांख्यमत समान न्यायमतमे भी नाना जीव माने हैं; तिन नाना जीवोंमे जब जिस जीवकी मैं देहसे भिन्न हूं इस ज्ञानसे देहभ्रांति नाश होवे है तब तिसके रागद्वेष भिटजातें हैं, तिससे धर्माधर्ममे प्रवृत्तिभी नहीं होती, तिसते फिर शरीरकी प्राप्ति नहीं होती. जोगसें प्रारब्ध कर्मोंका क्षय होता है तिस कारणते शरीर, त्वचा, नेत्र, रसना, श्रोत्र, घ्राण, मन, षट् विषयों, षट् ज्ञान, सुख दुःख इन एकविंशति दुःखोंका नाश होता है; यही न्यायमतमे मोक्ष है.

४ ॥ शरीरको दुःखका कारण होनेते दुःखरूप मान्या है, स्वर्गादि सुखभी नाशके भयते दुःखरूपही है. श्रोत्र इंद्रियको आकाशरूप होनेते नित्यमानते हैं, और मनकोंभी नित्य मानते हैं, तिन दोनो श्रोत्र मनका नाश यद्यपि नहीं होता तथापि मोक्षकालमे करणगोलकका, और त्वचाइंद्रियका विनाश होनेते सुषुप्तिसमान संयोगके अभावते ते श्रोत्र, मन, दोनो दुःखका कारण नहीं होते.

(१४)

५ ❀ ॥ इदमेव न्यायानुसारेण मोक्षस्य स्वरूपं प्रतिपादितम् ॥ ❀ ॥

तेषां मतमपि समीचीनं न ज्ञवति तथाहि त्वं शृणु ॥

ईश्वरस्य नित्येच्छानित्यप्रयत्नयोश्चांगीकारे प्रलयो न स्यान्न वा कस्यचिन्मुक्तिरपि स्यात्। किं च आत्मनो नानत्वस्य व्यापकत्वस्य च प्रतिपादनादपि तन्मतं विरसेमेव ज्ञाति ।

६ ॥ तथा हि यदि व्यापका नाना चात्मानो जवेयुस्तर्हि नानाऽऽत्मनां सर्वशरीरेषु व्यापकत्वादेवांतर्बहिर्विजागो न स्यादिमानि स्थूलवस्तूनि तव संति वा मम संति सूक्ष्मवस्तूनि मम संत्यस्य न संतीति। तथाऽऽत्मनो नित्यत्वकथनादपि पूर्वकर्माण्यपि कस्य संति कस्य न संतीति निर्णयो ब्रह्मणापि कर्तुं न शक्यते। एवं यदाऽस्य मते कश्चिन्मुक्तो जवत्तदा साधनं विनैव सर्वस्य मुक्तिरपि जवितव्या । तथैव यदा कश्चितु दुष्कृतेन नरकं व्रजति तदा तेन सह सर्वेषां नरकपतनमपि दुर्वारमेव जविष्यति। तस्मादेव तन्मतमसारमेव ज्ञातव्यं ।

(१५)

५ ॥ यह न्यायमतानुसारी मोक्षका वर्णन किया है.

॥ अब खंडन करते हैं सो श्रवण करो ॥

॥ तिनका मतभी समीचीन नहीं, सो प्रकार यह है ॥ जब तिनोके मतमे ईश्वरकी इच्छा, प्रयत्न, दोनो नित्य मान्या है तब तिनोके मतमे न प्रलय और न किसीजी जीवका मोक्ष होना चाहिये.

६ ॥ और आत्मा नाना है व्यापकभी है जब ऐसेमान्या है तब स्थूलसूक्ष्मपदार्थों का बाहर भीतर जेद नहीं होना चाहिये, जो यह वस्तु इसकी है यह इसकी नहीं. तथा आत्मा नित्य होनेते पूर्वसंचित कर्मोंका भेदजी नहीं होना चाहिये, जो कौन-कर्म किसका है कौन किसका नहीं यह निर्णय ब्रह्मासेभी होना कठिन है. और इस मतमे जब-किसीकी मुक्ति होवे तब तिसके साथ साधन विना सर्वकी मुक्ति होनी चाहिये तथा किसी दुष्कृतकर्मसे एकका नरकपतन होवे तो तिसके साथ सर्वका पतन होना चाहिये क्यों जो आत्माको नाना व्यापक माननेसे सर्वका मोक्षमे तथा नरकप्रदाता कर्मोंमें समान संयोग है.

(१६)

७ ॥ कश्चित्तु नवीननैयायिक एवं वदति, आत्मानो व्यापका नवै ज्ञवन्ति किंतु शरीरमात्रा एवात्मानः संति । तदपि न संज्ञवति न्यूनाधिकशरीरेषु लघुदीर्घपरिणामित्वेन विकारित्वात् घटवन्नाशवत्त्वाच्चा यदि च शरीरमात्रमेव ब्रह्म भवति ह्रस्वं वृद्धिं च नाप्नोतीति स्वीकारे केन शरीरेण तुल्यं ज्ञवति न्यूनाधिकशरीरे ब्रह्मणः कीदृशी गतिर्ज्ञवति तदुत्तरे नैयायिकस्य विना मूकज्ञावं द्वितीया गतिरेव न दृश्यते ।
॥ इति न्यायमतस्य तृतीयकमलं समाप्तं ॥

॥ ❀ ॥ अथ चतुर्थकमले मीमांसकमतमंडनं
खंडनं च प्रतिपाद्यते ॥ ❀ ॥

१ ॥ अस्य मीमांसकस्य मते कर्म द्विविधं भवति, एकं निषिद्धं द्वितीयं विहितं चेति । तदेव निषिद्धं कर्म यद्वेदेन पुरुषस्य निवृत्त्यर्थं प्रतिपादितं यथा 'समूलो ह वै शुष्यति योऽनृतं संज्ञाषते' । यथा वा 'न ब्रूयादसदाप्रियमं' इति श्रुतिस्मृतिप्रमाणादसत्संज्ञाषणस्य कर्मणः निषिद्धत्वमिति ॥

(१७)

७ ॥ और नर्वान कोई नैयायिक आत्मा व्यापक नहीं ऐसे माने हैं सो मतभी ठीक नहीं. काहे-ते जो न्यूनाधिक शरीरमे न्यून अधिक होनेते, विकारी होनेते आत्मा घटवत् नाश होवेगा और शरीरमात्र माने लघुदीर्घ होना नहीं माने तो कौन शरीरतुल्य मानेगे और जब कर्मवशते लघु-दीर्घशरीरकी प्राप्ति होवे तब आत्माकी कैसी गती होवेगी इस उत्तरमे मौनबिना नैयायिकोंकी दुसरी कौन गती होवेगी.

॥इति श्री तृतीयकमलमे न्यायमत समाप्त भया.॥

❀ ॥ अथ चतुर्थकमलमे मीमांसामतमंडनखंडन ॥ ❀

१ ॥ इस मीमांसकके मतविषे विहित निषिद्ध भेदसे कर्म दो प्रकारका अंगीकार कीये हैं. तिन दोनोमे १ जो निषिद्ध कर्म हैं सो एकही हैं जो पुरुषके निवृत्ति वास्ते कथन कीया है जैसे अप्रियवाक्य, असत्यवाणी न बोलनी चाहिये. जो असत्यसंभाषण करे हैं सो समूलनाशकों प्राप्त होता है ऐसे श्रुति कहती है.

(१८)

२ ॥ विहितं कर्म तु प्रायश्चित्तं काम्यं नित्यं नैमित्तिकं चेति भेदाच्चतुर्विधं भवति तत्क्रमशः प्रतिपाद्यते, सावधानमनसा शृणुः विहितं प्रायश्चित्तं कर्म चासाधारणसाधारणभेदेन द्विविधं । तयोर्मध्ये यदेकपापविनाशकं भवति तदसाधारणमस्ति यथाऽश्वमेधयज्ञो ब्रह्महत्यानाशको नान्यस्येति साधारणप्रायश्चित्तं तु सर्वपापविनाशकं कर्म भवति यथा गंगास्नानादिकं परमेश्वरनामोच्चारणंचेत्येकम् २ विहितं काम्यकर्म तदेव भवति यत्कामनया कृतं स्यात् यथा स्वर्गकामोऽग्निहोत्रं जुहुयादिति । द्वितीयम् ३ विहितं नित्यकर्म तदेव भवति यत्तु प्रतिदिनं करणीयं यथा स्नानसंध्यादिकं, तदकरणे पापं भवति करणे फलं नास्तीति तृतीयं ४ विहितं नैमित्तिकं कर्म तदेव भवति यत्तु यथाकाले कर्तव्यं भवति यथा श्राद्धे ग्रहणादौ कर्म क्रियते तस्यापि करणे फलं नास्ति अकरणे तु प्रत्यवायो भवति । इति चतुर्थं विहितं कर्म विज्ञातव्यं ॥

(१९)

२ ॥ और दूसरा जो विहितकर्म है सो प्रायश्चित्त, काम्य, नित्य, नैमित्तिकभेदसे चारप्रकारका है तिनोका क्रमसे वर्णन करते हैं. तिन चारोंमे १प्रायश्चित्त कर्म असाधारण साधारण भेदसे दो प्रकारका है. तिनमे एक पापनाशक-असाधारण प्रायश्चित्त है जैसे अश्वमेधयज्ञ; एक ब्रह्महत्यानाशक है और सर्वपापनाशक साधारण प्रायश्चित्त है जैसे गंगास्नान तथा हरिहरनामोच्चारण है. और चारोंमे जो दूसरा विहितकर्म है सो काम्यकर्म है, जैसे स्वर्गकी कामनावाला अग्निमे हवन करे. और चारोंमे तीसरा नित्य विहित कर्म है जैसे स्नानसंध्यादिक जो शुभकर्म है तिन कर्मोंके न करनेसे पापहोवे है करनेसे फलनहीं होवे है. और सर्वदा कर्म करणीय है. और चौथा नैमित्तिक विहितकर्म है जैसे श्राद्धकर्म ग्रहणमे जो कर्म है तिनकेभी नहीं करनेसे पाप होवे है, तथा करनेसे फल नहीं होवे है. और यथासमय कर्म करने योग्य होवे है ते नैमित्तिक कर्म कहे हैं.

(२०)

३ ॥ तथा सति यथा मीमांसकमते कर्मभि-
 मुक्तिर्भवति तत्प्रकारमधुना सावधानमनसा शृणु ।
 काम्यनिषिद्धे द्वे कर्मणी नैव कर्तव्ये ततः स्वर्ग नर-
 कं च न गच्छति, नित्यं नैमित्तिकं च कर्म कर्तव्यमेव,
 तदकरणे यत्पापं भवति तत्पापं तयोः करणेन न
 भवति, इदमेव तयोः फलं न ततोऽधिकं फलमस्ति ।
 यदि तु ज्ञातपापं भवेत्तदा तन्नित्यवृत्त्यर्थमसाधारणं
 प्रायश्चित्तं कर्म कुर्यात् यत्तु संचितं पापं भवति अस्मिन्
 जन्मनि वाऽज्ञातपापं यदस्ति तन्नित्यवृत्त्यर्थं तु साधा-
 रणं प्रायश्चित्तं गंगास्नानादिकं कर्म कुर्यात् ततस्तु
 सर्वपापानि विनश्यन्ति तच्छास्त्रप्रसिद्धमेवेति ॥

४ ॥ गंगास्नानादिकं कर्म तु न केवलं पापना-
 शकं किं तु सकामिनां स्वर्गप्रदमपि, निष्कामिनां
 तु चित्तशुद्धिद्वारा मोक्षप्रदमेव भवति । तथा सति
 मुमुक्षोः साधारणप्रायश्चित्तेन कर्मणा चित्तशुद्धिद्वारा
 मोक्षो भवति । तस्य मुमुक्षोः संचितपुण्यपापाख्य-
 कर्मणां ब्रह्मज्ञानिनः कर्मवदेव विनाशो भवति यद्वा
 मुमुक्षुर्योगीवदेककाले एकजन्मनि वा संचितकर्मणां
 फलं प्राप्य विमुच्यते । तस्मादेकजन्मना मुमुक्षु
 विमुच्यते ।

(२१)

३ ॥ अब जैसे कर्मसे मोक्षमाने है सोभी तुम श्रवण करो. काम्यकर्म तथा निषिद्धकर्म न करना यांते स्वर्गको वा नरकको नहीं जावेगा; और नित्य, नैमित्तिक कर्म ये दोनो करने चाहिये, काहे-ते जो तिनोके न करनेसे जो पाप होवे है सो कर्म करनेसे होंवेगा नहीं. यही नित्यनैमित्तिक कर्मोंका फल जानना, तिसते अधिक फल नहीं. और जो ज्ञातपाप होवे तो असाधारण प्रायश्चित्तसे तिस पापकी निवृत्ति करनी चाहिये. ओर जो अज्ञात पाप होवे तथा संचित पाप है तिन सर्वकी निवृत्ति वास्ते साधारण प्रायश्चित्तकर्म करने चाहिये, तिसते सर्व पाप नाश होवे है.

४ ॥ और जो गंगास्नान, हरिनामोच्चारण, साधारण प्रायश्चित्तकर्म है ते पापनाश करके स-कामीयोंको स्वर्गकीभी प्राप्ति करे है. तथा निष्कामी-योंको चित्तकी शुद्धिद्वारा मोक्षकीभी प्राप्ति करे है. तिस मुमुक्षु निष्कामी पुरुषका संचितपुण्यकर्म ज्ञा-नीके कर्मसमान नाशकों प्राप्त होवे है. अथवा मुमु-क्षु होनेते योगी समान एक जन्मविषे पुण्यकर्मका फलजोगकरके मुक्ति पावे है. यांते मुमुक्षु एकजन्म पावे है अधिक जन्म नहीं.

(२२)

५ ॥ यद्वा नित्यनैमित्तिककर्मसु यत्क्लेशो भवति तेन संचितपापानि विनश्यन्ति, शेषं पुण्यमात्रं यदस्ति तस्मादागामिजन्मानि केवलं सुखमनुभूय विमुच्यते यद्वा कामनाऽभावादेव संचितपुण्यं विनश्यति ततः स्वर्गं नरकं वाप्यगत्वा मुमुक्षुर्विमुक्तो भवति, शुभाशुभकर्मणोरभावात् ॥

६ ॥ इत्येवं मीमांसकमतेन प्रदर्शितस्य मोक्षस्यासंभवः, 'ऋते ज्ञानान्न मुक्ति' रिति श्रुतिवचनविरोधात् । यदुक्तं नित्यनैमित्तिककर्मणोरकरणे यत्पापं भवति तत्पापं तेषां करणेन न भवति, इदमेव नित्यनैमित्तिककर्मणोः फलं न ततोऽधिकमिति तदपि मिथ्याप्रलापं न सत्यं तेषां वाक्यं, भाष्यकारवचनविरोधात् ॥ भाष्यकारेणोक्तं यदि नित्यनैमित्तिककर्मणोः फलं स्वर्गप्राप्तिं श्रुतिर्न वदेत्तर्ह्यानर्थक्यमेव तयोः प्रसज्येत निष्फलत्वादिते ॥

(२३)

५ ॥ अथवा नित्यनैमित्तिक कर्म करनेमे जो क्लेश होवे है तिससें ही संचितपाप नाश होवे है, बाकी जे पुण्यसंचित है तिसते आगामी जन्मविषे केवल सुखभोग करके मुक्तिको प्राप्त होवे है. अथवा कामनाके अभावते संचितपुण्य नाश पावे है, यांते शुभाशुभकर्मोंके अभाव होनेते स्वर्ग वा नरकको मुमुक्षु प्राप्त होवेगा नहीं किं तु मुक्तिको ही प्राप्त होवेगा. इस रीतिसे मीमांसक मोक्ष माने है. इति मोक्षवर्णनं.

६ ॥ हे शिष्य यह जो मीमांसकमतानुसारी मोक्ष तुमको कहा है सो वेदविरुद्ध होनेसे समीचीन नहीं. ' ऋते ज्ञानान्न मुक्तिः ' ज्ञानसें विना मुक्ति नहीं होती, इस श्रुतिवाक्यते विरोधी जो कर्मसे मुक्ति मानी है सो अंगीकार नहीं है. और जो कहा है नित्य, नैमित्तिक कर्मके नहीं करनेते जो पाप होवे है सो तिनोंके करनेसे होवे नहीं यही नित्य, नैमित्तिक कर्मोंका फल है तिसते अधिकफल नहीं, सोभी भाष्यकारके वचन साथ विरोधी होनेसे तिनोंके वाक्य त्यागने योग्य है.

(२४)

७ ॥ किंच यदुक्तं तयोरकरणे पापं भवतीति तदप्युन्मत्तवाक्यवत्याज्यं भगवद्वचनाविरोधात्। भगवता सर्वज्ञेनोक्तं 'नाऽसतो विद्यते भाव इति'। तस्मादभावरूपाकरणात् भावरूपस्य पापस्योत्पत्तेरस्वीकारात्। किंच यदुक्तं वासनाऽभावादेव संचितपुण्यकर्मणां फलं न भवति इत्येतद्वाक्यं कथं ग्राह्यं भवति। यतः पापकर्मणां फलं यदुःखं भवति तदुःखरूपफलं कस्यापि नो भवितव्यं पापकर्मणां फलं यदुःखं भवति तदुःखं भोक्तुं सर्वेषां कामनाया अभावात् ॥

८ ॥ यथा कामनाऽभावा दुःखफलस्याऽभावो न भवति तथा कामनाऽभावमात्रेणापि पुण्यकर्मणां फलं यत्सुखं तदपि भोगमंतरेण न विनश्यति, ज्ञानाभावात्। अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभमिति प्रमाणाच्चेच्छाऽभावात्पुण्यं न विनश्यति।

(२५)

७ ॥ और जो कहा है नित्यनैमित्तिकके न करनेसे पाप होवे है. सो भगवानके वचनसाथ विरोधी होनेते तिनोके वाक्य उन्मत्तके वाक्यसमान त्यागने योग्य है. सो भगवानका यह वाक्य है. ' नासतो विद्यते भावो ' इति. अर्थ यह है जो अभावकी सत्ता नहीं होती इति. यांते नहीं करने रूप अभावते पापरूप भाव वस्तु कैसे उत्पन्न होवेगी ? यांते तिनोका कथन मिथ्या है. और जो कहा वासनाके अभावते संचितपुण्यकर्म फल नहीं देवेगा सो कैसे जाननेमे आवे ? जो ऐसेही होवे तो दुःखप्रद जो पापकर्म तिनोका फल किसीकोभी नहीं होना चाहिये. पापकर्मोंके फल जो दुःख तिनोके भोगनेकी सर्वको कामना नहीं.

८ ॥ यांते जैसे कामनाके अभाव होने परभी पापकर्मका फल जो दुःख सो भोगना ही होवे है; तैसे वासनाके अभावमात्रसे पुण्यकर्मभी फल देनेसें विना नाश नहीं होते. जो दुराग्रहसे नाश मानो तो वेदप्रमाणसें विना यह अदृश्य अर्थ तुमारे कपोलकल्पनासें कैसे माननेमे आवे ?

(२६)

९ ॥ यच्चोक्तं ज्ञानिनां संचितकर्मनाशवन्मुमुक्षु-
 रपि कर्मफलं न विंदते इति तदपि न संभवति,
 यतो ज्ञानिनां जीवब्रह्मणोरैक्यत्वज्ञानेन कर्मोपा-
 दानमज्ञानं विनष्टं भवति । ततः कर्मणामुपादा-
 नकारणाऽज्ञाननाशे सत्येव कार्यभूतं कर्म विनश्यति।
 मुमुक्षुस्तु ज्ञानाऽभावादज्ञानसद्भावे सति कार्यभूत-
 कर्मणः सद्भावात् ज्ञानीव कर्मभिर्न विमुच्यते ।
 ‘ नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ’ इति
 स्मरणाच्च कर्मफलभोगायैव जन्म प्राप्नोति, विना
 ज्ञानं च मोक्षं न प्राप्नोति ॥

१० यदुक्तं साधारणप्रायश्चित्तेन गंगास्नानेन
 परमेश्वरनामोच्चारणेन च सर्वपापानां विनाशं कृत्वा
 मुमुक्षुर्विमुच्यते इति, तदपि चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञान-
 प्राप्तौ सत्यामेव विमुक्तो भवितव्यः। तव मते तु ज्ञा-
 नानंगीकारादज्ञाने विद्यमाने सति तत्कार्यकर्मणां
 सद्भावात्कथं मुमुक्षुर्मुक्तिं प्राप्नुयात्? जन्मैव विंदते इ-
 ति । यत्तूक्तं नित्यनैमित्तिककर्मसु यदुःखं भवति तेन
 संचितपापानि विनश्यति इति । तदपि तत्र क-
 पोलकल्पितत्वात् वेदप्रमाणाऽभावाच्चाज्ञानादरणीयमि-
 ति । बहुजन्मसु कृतपापानां फलमिदमेव, यदस्मिन्
 जन्मनि नित्यनैमित्तिककर्मसु क्लेशमात्रमिति,

(२७)

९ ॥ और जो कह्या ज्ञानी समान मुमुक्षुभी कर्मफल नहीं भोगेगा सोभी मिथ्या कहा है. काहेते ज्ञानीके कर्म तो ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानसे कर्मोपादान अविद्याके नाश होने पर नाश होवे है; मुमुक्षुको एकत्वज्ञानके अभावते कर्मोपादान अविद्याके सद्भाव होनेपर कैसे कर्म नाश होवेंगे किंतु नहीं नाश होवेगा. 'नामुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि'। अर्थ-यह: जो-विनाभोगे शतकोटीकल्पपर्यंतभी कर्मोंका नाश नहीं होता. इस प्रमाणसे मुमुक्षु विमुक्त नहीं होवेगा किंतु ज्ञानविना अज्ञानके सद्भावसे जन्मको ही प्राप्त होवेगा.

१०॥ और जो कह्या साधारणप्रायश्चित्तगंगास्नानादिकर्मोंसे सर्वपाप नाश होवेंगे सो यह कहनाभी मिथ्या है. काहेते जो गंगास्नानादिक कर्म सर्वपापोंका नाशक तो अंतःकरणकी शुद्धि करके ज्ञानोत्पत्तिद्वारा होवे है. तुमारे मतमे ज्ञानका अंगीकार कीया नहीं. यांते ज्ञानविना कर्मोपादान अविद्याके सद्भाव होनेते गंगास्नानादिकभी सर्वपापनाशक बने नहीं. किंतु कर्मवशते जन्मही पावेगा, अज्ञानी-होनेते. और जो कह्या नित्य, नैमित्तिक, कर्ममे जो क्लेश होवे है तिसते संचितपाप नष्ट होते हैं. सो अनंतजन्मके पाप इस एक जन्मके नित्य, नैमित्तिकके करनेमे जो क्लेश तिससे नाश होवेंगे,

(२८)

एतददृष्टत्वाद्वेदप्रमाणं विना कथं स्वीकार्यं भवेत् ?

॥ ११ ॥ यदुक्तं संचितपुण्यकर्मणां फलं योगीवन्मुमुक्षोरेकजन्मानि भवतीति । तदपि सिद्धयोगीवादित्यत्र वेदप्रमाणं विना अष्टांगयोगसाधनेषु प्रवृत्तिमंतरेण चापुण्यवतः स्वर्गप्राप्तिवदविश्वासादुपेक्षणीयमेव तस्य मतं । तस्मान्नित्यनैमित्तिककर्मणां फलभोगाय संचितकर्मणां फलभोगाय च ज्ञानमंतरेणानेकानि जन्मानि भविष्यन्ति न तु मुक्तिर्भविष्यति तदुक्तम् ‘ यदा चर्मवदाऽऽकाशं वेष्टयिष्यन्ति मानवाः । तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यांतो भविष्यति ॥ ’

॥ १२ ॥ किंच मीमांसकमते कर्मफलं पंचविधं भवति, तदपि मुमुक्षोर्मुक्तिसाधने नोपयोगी भवति ॥ तथाहि यथा घटस्योत्पत्तिः कुलालकृतस्य कर्मणः फलं भवति तथा मुमुक्षोः परमानंदस्य प्राप्तिः कंठस्थभूषणवन्नोत्पद्यते तथाऽनर्थस्याज्ञानतत्कार्यस्य निवृत्तिरपि रज्जुज्ञानेन सर्पनिवृत्तिरिव ब्रह्मज्ञानेनैव भवति, न तु कोटिकर्मभिः । “ न कर्मणा न प्रजया ” इति श्रुतेः संसारानर्थस्य नित्यनिवृत्तत्वाच्च

(२९)

यह वार्ता अदृष्ट होनेते वेदप्रमाणसे विना केवल तुमारे मुखके कहनेमात्रसे विश्वासके योग्य नहीं है.

११ ॥ और जो कह्या संचितपुण्यकर्मोंका फल मुमुक्षुको योगीसमान एकजन्मविषे होवे है, सोभी सिद्धयोगीविना अन्यको नहीं. अन्यके प्राप्तिविषे कोई प्रमाण नहीं है. यांते नित्य नैमित्तिक कर्मोंके फल भोगने वास्ते संचित कर्मोंके फल भोगने लीये अनेक जन्मोंकी प्राप्ति ज्ञानविना होवेगी. यह वार्ता “ यदा चर्मवदाकाशं वेष्टविष्यंति मानवाः। तदा देवमविज्ञाय दुःखस्यातो भविष्यति ॥ ” इस श्लोकमे कही है. अर्थ यह है:—जब मनुष्य चर्मसमान आकाशको वेष्टन करे तो ब्रह्मज्ञानविना मुक्तिभी पावेगा. ईहां पर्यंत संक्षेपसे मीमांसाका खंडन दिखाया. थोड़ासा औरभी तिनोका मंडन खंडन श्रवण करो, संक्षेपसे कहता हूं.

१२ ॥ इस मीमांसकमतविषे कर्मोंका फल पांचप्रकारका मान्या है सोभी मुमुक्षुको ब्रह्मज्ञानमे उपकार करता नहीं. जैसे कुलालव्यापारसे घट उत्पन्न होवे है तैसे ब्रह्मजिज्ञासुको कंठविषे भूषणसमान परमानंदकी उत्पत्ति नहीं होती, नित्यप्राप्त होनेसे; तथा अज्ञानकी निवृत्तिभी रज्जु-सर्पवत् ज्ञानसे होवे है, कोई कर्मसे उत्पन्न होवे नहीं.

(३०)

तदर्थे मुमुक्षोः कर्मणि प्रवृत्तिर्न संभवति ॥

॥ १३ ॥ यथा दण्डप्रहारकर्मणः फलं घट-
विनाशो भवति तथा मुमुक्षोः संसारनिवृत्त्यर्थं क-
र्मणि प्रवृत्तिर्न संभवति तस्यानर्थरूपसंसारस्य भ्र-
मसिद्धत्वादेव ज्ञानेन निवृत्तिर्भवति न तु कर्मणा ।
॥ यथा वा गमनक्रियाफलं ग्रामांतरस्य प्राप्तिर्भवति
तथा न मुमुक्षोर्ब्रह्मप्राप्तये गमनक्रियायां प्रवृत्तिः
संभवति, 'तत्त्वमसीति श्रुतेः स्वस्वरूपप्रतिपादनात्
“ यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म ” इति श्रुतेश्चातिसर्मापमेव.

॥ १४ ॥ यथा पाकक्रियाफलं परिणामि भो-
जनं भवति तथा न मुमुक्षोस्तादृगर्थे कर्मणि प्रवृत्तिः
संभवति, आत्मनः कूटस्थत्वात्, निर्विकारत्वाद-
परिणामित्वाच्च ॥ यथा प्रक्षालनकर्मणः फलं मल-
निवृत्तिर्भवति न तथा मुमुक्षोस्तादृक्कर्मणि प्रवृत्तिः सं-
भवति ब्रह्मणो निराकारत्वात्स्फटिकमणिवच्छुद्धस्व-
रूपत्वात्तदेव मुमुक्षोः स्वस्वरूपत्वात् । “ तत्त्वमसि ” इति
श्रुतेश्च ॥ चित्तस्य मलनिवृत्तिश्चेत्सापि मुमुक्षुत्वात्पूर्व-
मेव तत्र विद्यते तदर्थेऽपि कर्मापेक्षा नास्त्येव । अवि-
द्यारूपमलनिवृत्तिश्चेत्साऽपि ज्ञानेन, न तु कर्मकोटि-
भिर्भवति । अतः कर्मणि प्रवृत्तिर्न भवत्येव ।

(३१)

यांते ब्रह्मजिज्ञासूकी उत्पत्तिरूप प्रयोजन वास्ते कर्मोविषे प्रवृत्ति बनती ही नहीं, घटउत्पत्तिवास्ते कुलालकी न्यांई इति.

१३ ॥ और जैसे दंडप्रहारसे घट नाश होवे है तैसेभी अज्ञान नाशवास्ते मुमुक्षुकी प्रवृत्ति कर्मोविषे होवे नहीं. किंतु अज्ञानका नाश ज्ञानसे ही होवे है, कर्मसे नहीं ॥ और जैसे गमनक्रियाका फल ग्रामांतरकी प्राप्ति होवे है तैसे मुमुक्षुको “तत्त्वमसि” तुम ब्रह्म हो. ऐसे वेद वाक्यसे तद्रूप होनेते गमन क्रियासेंभी कछु प्रयोजन नहीं है.

१४ ॥ और जैसे पाकक्रियाका फल अन्नका परिणाम भोजनरूपकी प्राप्ति होवे है, सोभी मुमुक्षुको निर्विकार कूटस्थरूप होनेसे इच्छाका विषय नहीं होनेते तिस कर्मोविषे प्रवृत्ति होवे नहीं॥ और जैसे प्रक्षालनरूप क्रियासे मलकी निवृत्तिरूप फल होवे है तिसवास्तेभी मुमुक्षुकी प्रवृत्ति बने नहीं. आत्माको स्फटिकमणिवत् शुद्ध होनेते॥चित्तकी मल निवृत्ति वास्ते प्रवृत्ति कहो सोभी मुमुक्षु होनेसे प्रथमही सिद्ध है अज्ञानरूप मलनिवृत्ति वास्ते प्रवृत्ति कहो सो तो ज्ञानविना कोटि कर्मोंसेंभी नहीं होवे है. तिसवास्तेभी मुमुक्षुकी कर्मोंमे प्रवृत्ति नहीं बतती.

(३२)

॥ १५ ॥ यथा वस्त्ररंजनकर्मणा गुणांतरस्यो-
त्पत्तिफलं भवति तादृक्कर्मण्यपि मुमुक्षुः प्रवृत्तिं न
करोति। तस्य स्वरूपस्य निर्गुणत्वात् तत्र रंजनगुणस्य
स्थितिरेवाकाशे कमलस्य स्थितिरिव मनसापि संभा-
वायितुमप्ययोग्याऽस्ति, तदा निर्गुणे गुणस्य स्थितेस्तु
कथैव का । पूर्वमलनिवृत्तिरधुना गुणोत्पत्तिरिति
युगलमेकं कर्म बोद्धव्यं न तु युगलं । तस्मात्पंचविधं
कर्म न तु षड्विधं कर्म ॥ इति चतुर्थकमले मीमां-
सामतवर्णनं समाप्तम् ॥

❀ ॥ अथ पंचमकमले षडूपदार्था अ-
नादयः प्रतिपाद्यन्ते ॥ ❀

१॥तच्च कर्म सादि भवति ब्रह्म तु अनादि भवति
तत्प्रसंगात् जीवेशादीनामप्यनादित्वं दर्शयिष्यामः।
तत्र प्रमाणं तावच्छृणु ' जीव ईशो विशुद्धा चि
त्तथा जीवेशयोर्भिदा ॥ माया च तच्चित्तोर्योगः षड-
स्माकमनादयः ॥ '

(३३)

१५ ॥ और जैसे वस्त्ररंजनरूपकर्मसे गुणांतरकी प्राप्तिरूप फल होवे है सो मुमुक्षुका स्वरूप निर्गुण होनेते तिस वास्ते रंजनकर्मविषेभी मुमुक्षुकी प्रवृत्ति संभवती नहीं. पूर्व मिलनिवृत्ति कही, अब रंजन कर्म कहा, सो दोनो एक जानना. यांते कर्म पांच प्रकारके है षट्, प्रकारके नहीं ॥

॥ इति चतुर्थकमलं मीमांसावर्णनात्मकं समाप्तम् ॥

❀ ॥ अथ पंचम कमलमे षट्पदार्थ अनादि

कथन करेंगे ॥ ❀

१ कर्म उत्पत्तिवाला होनेसे सादि है और ब्रह्म अनादि है. यांते, इस प्रसंगसे औरभी जो अनादि षट् पदार्थ है सोभी दिखावते है, श्रवण करो. ब्रह्म अनादि अनंत है, और जीव, ईश, अरु दोनो ईश जीवका भेद, माया, संबंध; ए पांच अनादि सान्त है “ जीव ईशो विशुद्धचित्तथा जीवेशयोर्भिदा मायाच तच्चितोर्योगः पदस्माकमनाह्वयः ॥ इस प्रमाणसे एक जीव दूसरा ईश्वर, तीसरा शुद्ध चेतन चतुर्थ जीव ईश्वरका भेद, पंचमी माया, षष्ठमो मायाचेतनका संयोग ये षट् वेदांतमतमे अनादि माने है. सो जैसे अनादि है सो क्रमसे दिखावते है-

(३४)

२ ॥ अस्यायमर्थः । ब्रह्म अनादि अंतरहितं च भवति । अविद्याया अधिष्ठानत्वादेवाविद्यासकाशाद्वा पश्चान्नावीशाज्जीवाद्वा ब्रह्मणः उत्पत्त्यसंभवात्सिद्धा ब्रह्मण अनादिरूपता ॥१॥ माया अनादिः सांता च ब्रह्मणो निर्विकारित्वादेव । तस्मात् वा मायाधीनत्वादीशाज्जीवाद्वा मायाया जनिरसंभवादनादिर्भवति ॥

३ ॥ ईशजीवौ चानादी सांतौ च । केवलब्रह्मणः केवलमायातश्च परस्पराज्जीवेशाद्वा जीवेश्वरसिद्ध्यनंतरसिद्धान्नेदाद्वा तयोरुत्पत्त्यसंभवात् तौ जीवेशौ जन्मरहितौ भवतः ॥३।४॥

(३५)

२॥ अर्थ:—ब्रह्म अनादि तथा अनंत है, मायाका अधिष्ठान होनेसे. तिस मायासे ब्रह्मकी उत्पत्ति होवे नहीं जैसे अंधकारसे गृहकी उत्पत्ति नहीं होती, और जैसे पुत्रसे पिता उत्पन्न होवे नहीं, तैसे ब्रह्मका आभास रूप तथा पश्चात् भावी एसे जीवईशते भी ब्रह्मकी उत्पत्ति नहीं होनेसे ब्रह्म अनादि है. तथा 'सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म' इस श्रुति प्रमाणसे अनंतभी है. माया अनादि तथा ज्ञानसे नाश होनेते सांतभी है. ब्रह्म निर्विकार होनेते मायाको उत्पन्न करता नहीं. तथा मायाते पश्चात् जन्म पावनेवाले जीवईश्वरतेभी मायाकी उत्पत्ति नहीं होनेते माया अनादि है. 'मायाऽऽभासेन जीवेशौ करोति' इस प्रमाणसे मायाद्वारा जीवेश प्रगट होनेते मायाको कैसे उत्पन्न करेगे ? याते माया अनादि है तथा ज्ञानसे अंतवाली है ॥

३ ॥ जीव, ईश्वर अनादि है तथा ज्ञानसे नाशवंत होनेसे सान्त कहा है. केवल ब्रह्मसे केवल मायासे तथा परस्पर जीवईश्वरकी जीवईश्वरसे और जीवेश्वर सिद्ध होनेपर जो जीवेश्वरका भेद तिससेभी जीवईश्वरकी उत्पत्ति नहीं होनेते, जीव ईश्वर दोनो अनादि है.

(३६)

संबंधो मायाचितोश्चानादिः सांतश्च । माया-
ब्रह्मणोरनादित्वात्तयोस्तादात्म्यसंबंधोप्यनादिरेव
ज्ञातव्यः ॥५॥

❀ ॥ जीवेशयोर्भेदोप्यनादिस्सांतश्च । द्वयोः
स्वस्मादुत्पत्त्यंगीकारे सत्यात्माश्रयः । अनादि-
त्वादेव परस्परादपि तयोरुत्पत्त्यसंभवादनादिमतो-
द्वयोर्भेदोप्यनादिरस्ति, ततश्च सर्वेप्यजन्याः। दुराग्र-
हेण जन्यत्वस्वीकारे कस्मिन् ॥ वत्सरे किं जातमित्यत्र
प्रमाणादर्शनादश्रवणाच्चाज्ञानादय एव मंतव्याः ॥६॥

५ ॥ अनादिशब्दो बहुकालवाचकोऽप्यस्ति ।
यथा स्वप्नकाले तत्क्षणेपि जाताः पदार्था नैव ज्ञा-
यन्ते कस्मिन् काले जाता अभवन्, किं तु तस्मिन्
काले तु तेषां जनिरदर्शनादनादिकालिन एव सं-
तीति ज्ञायन्ते, तत अनादिशब्दो बहुकालवाचकोपि
भवतीति सिद्धम् ॥ इति पंचमकमले षट्-
पदार्थानां वर्णनम् ।

❀ ॥ अथ षष्ठकमले अष्टांगयोगस्य प्रति-
पादनं क्रियते ॥ ❀

१ ॥ यमनियमआसनप्राणायामप्रत्याहारधार-
णाध्यानसमाधय अष्ट योगस्य सहकारिणो
भवन्ति, तेषां क्रमशः प्रतिपादनमेवमेव ।

(३७)

माया और चेतनका संयोगभी अनादि सान्त है।
माया ब्रह्मको अनादि होनेसे तिनोका संयोगभी
अनादि है, ज्ञानसे नाश होनेसे सान्तभी है ॥

४ ॥ जीवईश्वरका भेदभी अनादि तथा
ज्ञानसे नाशवंत होनेसे सान्तभी कहा है। जीवेशकी
उत्पत्ति अपनेसे माननेमें आत्माश्रयदूषण होवे है,
परस्परोत्पत्ति माननेसे अनादित्वकी हानी होनेसे;
अनादियोंका भेदभी अनादिही मान्या है। सादि
माननेसे कौनवत्सरमें कौन उत्पन्न हुवा ? ऐसे
प्रमाणकाभी अभाव होनेसे षट् पदार्थ अनादि है ॥

५ ॥ और अनादि शब्द बहुत कालकाभी
नाम है। जैसे स्वप्नपदार्थ स्वप्नकालविषे नहीं
जानपरते जो किस समय उत्पन्न भये; किंतु तिस-
कालमें बहुत कालके अनादि है ऐसे जाननेसे
अनादि शब्द बहु कालका वाचक है। यह लोक-
प्रसिद्ध वार्ता है ॥

❀ इति श्रीपंचमकमले षट् पदार्थकथनं । ❀

❀ ॥ अथ षष्ठ कमलमें अष्टांग योगका वर्णनं ॥ ❀

१॥ यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार,
धारणा, ध्यान, सविकल्प, निर्विकल्प, भेदसे दो
प्रकारकी समाधि, ये अष्ट योगके अंग हैं। सो यथा
क्रमसे प्रतिपादन करते हैं।

(३८)

अहिंसा स त्यमस्तेयं ब्रह्मचर्यमपरिग्रह इति पंच
यमाः संति ॥१॥ शौचमसंतोषःतपः स्वाध्याय ईश्वर-
प्राणिधानमिति पंच नियमाः ॥२॥ आसनानि सिद्धपद्म-
पाश्चिमतानकपाले मयूरादीनि संति ॥ ३ ॥
रेचकपूरककुंभकारुयाः प्राणायामा भवन्ति ॥४॥

२ ॥प्रत्याहारश्च 'यतो यतो निश्चरति मनश्चंचलम
स्थिरम् । ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत्' ५॥
॥ धारणा तु निर्विकल्पात्मनि वृत्ते निरंतरं स्थिति-
करणं यदस्ति ६। ध्यानं च निर्विकल्पात्मनि वृत्ते निरंतरं
प्रवाहो योस्तीति ७। समाधिश्च व्युत्थानसंस्कारतिर-
स्कारे सति निरोधसंस्कारपूर्वकमंतःकरणवृत्ते निरंतरं
निर्विकल्पात्मनि एकाग्रतारूपपरिणामः ॥८॥

३ ॥ सा समाधिरपि सविकल्पनिर्विकल्प-
भेदेन द्विविधा भवति । तयोर्याः सविकल्पसमाधिर-
स्ति साऽपि शब्दानुविद्धशब्दाननुविद्धभेदेन द्वि-
विधा भवति, तयोरपि भेदं श्रुणुत । अहं ब्रह्माऽ
स्मीति शब्दोच्चारणपूर्वका या समाधिः सा शब्दानु-
विद्धरूपा सविकल्प समाधिर्भवतीति ॥ अहं
ब्रह्माऽस्मीति शब्दोच्चारणं विना या समाधिः
सा शब्दाननुविद्धरूपा । सविकल्पसमाधौ त्रिपुटे-
र्भानं ब्रह्मरूपेण भवति। यथा भूषणानि कनकमयानि
संति तद्वत्कार्यप्रपंचोऽपि ब्रह्मरूप एव भासते॥

(३९)

अहिंसा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अपरिग्रह,
यह पांच प्रकारके यम कथन करे है.

शौच, संतोष, तप, स्वाध्याय, ईश्वरप्राणिधान,
यह पांच प्रकारके नियम कहे है ॥

आसन—सिद्धासन, पद्मासनादिक बहुत है.

प्राणायम—रेचक, पूरक, कुंभक, केवलकुंभक है.

२ ॥ प्रत्याहार. इंद्रियोंको विषयोंते रोक करके
प्रतिक्षणं निर्विकल्प परमात्मामे स्थिर करना ॥

धारणा—वृत्तिकी—स्थिति—निर्विकल्पात्मामे
अधिककाल रोकनेके सामर्थ्य का है.

॥ ध्यान. वृत्तिका प्रवाह निर्विकल्पात्मामे होना.

॥ समाधि—विजातीयाकारविना निर्विकल्पाकार
सर्वदा वृत्तिकी स्थिरता होनेका नाम है.

३ ॥ सा समाधि सविकल्प, निर्विकल्प, भेदसे
दो प्रकारकी कही है, सो प्रकार श्रवण करो.
सविकल्प समाधि. जिसमे मैं ब्रह्म हूं ऐसा शब्द
होवे सा शब्दानुविद्धरूप सविकल्प समाधि है ।
मैं ब्रह्म हूं ऐसा जिसमे उच्चारण न होवे तिस
समाधिका नाम शब्दानुविद्ध सविकल्प समाधि
है । मैं ब्रह्म हूं इस त्रिपुटीका भान सविकल्प
समाधिमे होवे है सो अभेदरूपसे होवे है जैसे
कुंडल कनकरूप है ऐसे अभेद भासे है.

(४०)

४ ॥ निर्विकल्पसमाधिस्तु अंतःकरणवृत्ते-
निरंतरं निर्विकल्पात्मनि त्रिपुटेर्भानं विनैव या
स्थितिरस्तीति सा निर्विकल्पसमाधिर्भवति । निर्वि-
कल्पसमाधौ हि त्रिपुटौ विद्यमानायामपि त्रिपुटे-
र्भानं न भवति, यथा समुद्रे लवणं विद्यमानेपि
तद्भानं कस्यापि नेत्रेण न भवति ॥

५ ॥ सा पुनर्निर्विकल्पसमाधि रपि अद्वैतभा-
वनारूपा अद्वैतावस्थानरूपा च द्विविधा भवति । त-
योर्या अद्वैतभावनारूपास्ति तत्र वृत्तौ सत्यामपि वृत्ते-
र्भानं न भवति तदा साऽद्वैतभावनारूपसमाधिर्ज्ञेया ।
यथोदके सैधवस्य प्रतीतिर्न भवति तस्मिन् विद्यमाने
सत्यपीति, तद्वदत्रापि । ‘सर्वथैव विस्मृतिश्चेत्सूक्ष्म-
तां परमां व्रजेत् । अलीनत्वाद्वा निद्रैषा ततो देहोऽपि
नो पतेत् ॥ इत्यनेन श्लोकेन । इयं समाधिरद्वैतभाव-
नारूपा वशिष्टेनाप्युक्ताऽस्ति ॥

(४१)

४ ॥ निर्विकल्प समाधि तिसको कहते हैं जिसमें मैं ब्रह्म हूं इस त्रिपुटीकाभी भान नहीं होता. निर्विकल्प समाधिमें त्रिपुटी है परंतु जैसे समुद्रसे सैंधव पृथक् प्रतीत नहीं होता तैसे ब्रह्मसे भिन्न त्रिपुटीका स्फुरण नहीं होता, तद्रूप होनेसे.

५ ॥ पुनः निर्विकल्प समाधि अद्वैतभावनारूप अद्वैतावस्थानरूप भेदसे दो प्रकारकी होती है. तिसमें जा अद्वैतभावनारूप निर्विकल्प समाधि है तिसमें त्रिपुटीके विद्यमान होने परभी त्रिपुटीका भान होता नहीं जैसे जलमें लवण होवे तौभी नेत्रेंद्रियसें देखने विषे आवता नहीं, तद्वत् त्रिपुटीका न भासना जानना ॥ तिसमें श्रीवशिष्ठका श्लोक प्रमाण है. तहां कहते हैं 'कि जब अंतःकरणमें निर्विकल्प ध्यानकी प्रबलतासे सर्व पदार्थोंकी विस्मृति द्रढ होवे है तब सूक्ष्म परब्रह्मको प्राप्त होवे है. तहां अंतःकरणका अत्यन्ताभाव न होनेसे यह समाधिवालेका देहभी गिरता नहीं.' ऐसे श्रीवशिष्ठग्रंथमें वशिष्ठजीने कहा है. सा अद्वैत-भावना नामवाली समाधि जाननी ॥

(४२)

६ ॥ निर्विकल्पसमाधिरद्वैतावस्थानरूपा या ऽस्ति तत्र तु वृत्तेरेव विलयो भवति यथा तप्तलोहे जलबिंदुर्विलयं याति न पुनरावर्तते तद्वदेव वृत्तिर्विलयं प्राप्य पुनर्नावर्तते, “न स पुनरावर्तते” इति प्रमाणात् ॥ सुषुप्तौ वृत्तेरज्ञाने लयत्वात् देहस्य पतनं भवति, तदा सुखमपि स्पष्टं न विज्ञायते अज्ञानावृतत्वात्, अतो भवति सा सुषुप्त्यवस्था । निर्विकल्पसमाधौ वृत्तिः परमानंदे विलयं याति तत्र सुखमपि निरावरणं स्पष्टं भासते । अतस्तयो भेद एव योगिभिः प्रतिपादितः ॥

७ ॥ तस्मात्स एव योगी जीवन्मुक्तो भवति यश्चत्वारि विघ्नानि त्यक्त्वा अखंडे निर्विकल्पानंदे सर्वदैव तिष्ठति । इति समाधिकथनं । समाधौ चत्वारि विघ्नानि भवंति तेषां नामानि लक्षणानि जयकारणानि चैवं संति । लयविक्षेपकषायरसास्वादानि विघ्नानां नामानि संति । लक्षणानि त्वेवं ।

(४३)

६और दूसरी जो निर्विकल्प समाधि अद्वैतावस्थानरूप है तहां तो त्रिपुटिका अरु वृत्तिका अत्यंतलय हो जाता है, जैसे तसलोहामे जलबिंदु लय होजावे है तैसे त्रिपुटिके आकारवाली वृत्ति लय होइ जाती है, शेष निर्विकल्प अपना रूपही रहि जाता है. और सुषुप्ति अवस्थामे अंतःकरणका तो कारण अज्ञानमे लय होवे है यांते देह गिर पडता है. और निर्विकल्प समाधिमे वृत्ति ब्रह्मानंदमे लय होवे है यांते देह गिरता नहीं तथा सुखका भान स्पष्ट होवे है, और सुषुप्तिमे स्पष्ट सुखका भान नहीं होता; इतना निर्विकल्प समाधिका सुषुप्तिका भेद जानना ॥

७ ॥ इस निर्विकल्प समाधि करनेमे चार प्रकारके विघ्न प्राप्त होवे है. जो तिनका नाश करके सर्वदा निर्विकल्प परमात्मामे निमग्न रहे है सो पुरुष जीवन्मुक्त होता है, फिर विदेहमुक्तभी होवे है. इस रीतिसे संक्षेपते समाधिका वर्णन कीया है । अब चार विघ्न तथा तिनोके निवृत्तिका उपाय कहे है सो श्रवण करो. लय, विक्षेप, कषाय, रसास्वाद ये चार विघ्न कहे है ॥

(४४)

८ ॥ लयविघ्नं ब्रह्मानंदं परित्यज्य निद्रायां
 अंतःकरणस्य प्रवृत्तिरिति । तं संबोधयित्वा ब्रह्मानंदे
 स्थापयेत् इति विघ्नस्य जयसाधनम् ॥१॥ ॥ वि-
 क्षेपविघ्नं ब्रह्मणः सूक्ष्मत्वेन तत्र वृत्तेरतदाकार-
 तारूपमस्ति । तां वृत्तिं शमयित्वा ब्रह्मानंदे स्थापये-
 दिति जयोपायः ज्ञातव्यम् ॥ २ ॥ ॥ कषायविघ्नं
 बाह्यांत एव कांतादिविषयेषु रागात्मकरूपं ॥
 तं रागं विषयेषु दोषदृष्ट्या परित्यज्यांतःकरणस्य
 वृत्तिं ब्रह्मणि स्थापयेत् । अयं तस्य जयोपायोऽस्ति ।

९ ॥ ननु कीदृशी दोषदृष्टिर्भवति यया वि-
 षयेषु रागो न स्यादिति चेत्तदा शृणु । अनित्याना-
 त्माऽशुचिदुःखस्वरूपे देहे या नित्यत्वाऽऽत्मत्वशु-
 चित्वसुखरूपत्वभावना सा चतुर्विधाऽविद्याऽस्ति
 तामविद्यां शरीरेऽशुचित्वादिदोषदृष्ट्या विनाशयि-
 त्वा स्वकीये देहे विषयरूपकांतादौ च रागं त्यक्त्वा
 मनो ब्रह्मणि स्थापयेत् ।

(४५)

८॥ लय विघ्न तिसका नाम है जो मन स्वात्मध्यानको त्याग करके निद्रामे लय हो जावे है. तिस मनको अल्प आहार सेवनसे प्रबोध करके ब्रह्मानन्दके ध्यानमे फिर स्थिर करे. ॥ विक्षेप विघ्न तिसका नाम है जो ब्रह्मको सूक्ष्म होनेसे तिसमे चित्तकी स्थिरता टूट नही होनी. तिस चित्तको शांति करके फिर ब्रह्ममे स्थिर करना.

❀ ॥ कषाय विघ्न तिसका नाम है जो अंतर्बाह्य स्त्रीआदिक विषयका चिंतन करना. तिस विघ्नको विषयोमे दोषदृष्टि करके निवृत्त करके अपने मनको ब्रह्मानन्दमे स्थिर करना. यही दोषके निवृत्तिका उपाय है ॥

९ ॥ हे गुरो कैसी वह दोषदृष्टि है जिस दोषदृष्टिसे विषयोंका तथा देहकुटुंबका ध्यान-समयविषे स्मरण न होवे. ॥ श्री गुरु कहता है हे प्रिय यह स्वदेह तथा व्यादि जे विषय है ते अशुचि अनित्य दुःखरूप अनात्मरूप है ऐसे योग शास्त्रमे कहा है तथा सर्व विवेकीयोंके अनुभव सिद्धभी है; तिस अशुचिमे शुचित्वबुद्धि जैसे 'मैं ब्राह्मण हूं, मैं क्षत्रिय हूं, मैं वैश्य हूं', इत्यादि विपरीत ज्ञान होना तथा जो अनित्य है तिसमे नित्यत्वबुद्धि होनी तैसे जो अनात्मा तिसमे आत्मत्वबुद्धि होनी

(४६)

किंच ' कृष्णो भोगी शुक्स्त्यागी जनको
 राज्यकर्मकृत् । वशिष्ठः कर्मकर्ता च नारदः कलह-
 प्रियः ॥ वामदेवोऽग्नारतः कर्कटी पिशिताशनी
 । ह्येतेषां ज्ञानमेकं हि स्वभादस्तु पृथक् पृथक् ॥ '

१० ॥ एवं परमार्थदृष्ट्याऽभेददृष्टिं कृत्वा पूर्वो-
 क्तप्रकारेण दोषदृष्ट्या च भेदात्मके देहे वर्णाश्रमादौ
 कांतादिविषये च रागं त्यक्त्वा मनो ब्रह्मानंदे स्थापय

(४७)

तथा जो दुःखरूप तिसमे रम्यसुखरूपताकी भावना करनी इसीको योगीजन अविद्या नाम अज्ञान कथन करते हैं. तिनो अशुचि देहादिकोमें जा पुनः शुचित्वादिभावना त्याग कर अशुचित्वादि दोष-दृष्टि दृढ करनी; तिस दोषदृष्टिसे देह, कुटुंब, कांतादि विषयोमे राग निवृत्त होइ जाता है. जब राग निवृत्त होय जावे तब तिस विरक्त मनको परमानंदमे निमग्न करे. और इस संसारमे ज्ञानीजनोकी दो दृष्टि होती है, एक ज्ञानदृष्टि दूसरी व्यावहारिक दृष्टि. तिसमे ज्ञानदृष्टि 'अहं ब्रह्मास्मि' यह एकरूपही है; व्यवहारवाली भेददृष्टिकी उपेक्षा करके वृत्ति परमार्थरूपमे विलय करे ॥ तदुक्तं ॥ कृष्णचंद्र भोगी भया, शुकदेव त्यागी हुवा, जनक राजमे मग्न हुवा, वशिष्ठ कर्म करनेवाला, वामदेव वामामे रमता रहा, नारदजी तो कलहमे कुशल, कर्कटी मांसाहारी भयाहै इत्यादि स्वस्वभावमे सर्व भिन्न भिन्न व्यवहारके करता भये है, परंतु ज्ञाननिष्ठा 'अहं ब्रह्मास्मि' यह सर्वकी समान है; यांते स्वात्मदृष्टिसे प्रचलित क्षणमात्रभी नहीं होते ॥

१० ॥ इस रीतिसे परमार्थदृष्टि परिपक्व करके भेदसे दृष्टि विमुख कर देह, कुटुंब, कांतादि विषयोंसे मन निरुद्ध करके स्वचित्तको सच्चिदानंदमे रोकना

(४८)

। भागवतेऽप्येवमुक्तं ' न यस्य जन्मकर्मभ्यां
वर्णाश्रमादिजातिभिः । अहंभावो प्रसज्येत देहे
वै स हरेः प्रियः ' ॥ गीतायामपि ' इहैव तैर्जितः
सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः । निर्दोषं हि समं
ब्रह्म तस्मात्ते ब्रह्मणि स्थिताः ' ॥ अतोपि समे ब्रह्मा-
नंदे मनो स्थापयेत्, न तु भेदात्मके देहे विषयेषु
वा । इयमेव कषायविघ्नविनाशकोपायभूता दोषदृष्टि
रुक्ता ॥ ३ ॥

११ ॥ रसास्वादरूपविघ्नं दुःखाभावजन्य-
सुखस्य चिंतनं ब्रह्मानंदस्य वा चिंतनरूपं परित्यज्या-
तःकरणं ब्रह्मणि स्थापयेत् । यथा निधेर्विघ्नं सर्पं हत्वा
तज्जन्यं सुखं प्राप्य यदि निधिं न स्वीकरोति तदा
निधेः सुखं कथं लभेत् ? एवं रसास्वादे लंपटो भूत्वा
मुख्यब्रह्मानंदः द्विमुखो भवति तस्माद् व्यर्थकालो
गच्छतीति चिंतयित्वा परमानंदे मनो नियाजयेदिति
विघ्नहर उपायो ज्ञातव्यः, तमाश्रित्य विघ्नं हत्वा
निर्विकल्पे स्थिरो भवेत् ॥ ४ ॥

(४९)

श्रीभागवत तथा श्रीभगवद्गीतामेभी पूर्वोक्तकहा है.

॥ भागवतमें 'जिस आत्मारामी पुरुषकों स्वजन्म, कर्म, वर्ण, आश्रम, जाते आदिकों मे अहं अभिमान नहीं सो हरिकों प्रिय है'.

॥ गीतामें ' जिस आत्मवेत्ताका मन सर्वत्र सम, परमात्मामे आसक्तिवाला है तिसने इसी जन्ममे अपने संसारद्वैतका नाश कीया. जो समपदमें तथा द्वैतदोषसे रहित पदमें स्थित है तिनोकी परमात्मामें स्थिति जानो; यांते सम ब्रह्ममे मग्न रहना.' पूर्वोक्त प्रकारसें देहविषे तथा विषयोंविषे दोष दृष्टि करना, इससें कषायविघ्नका नाश होता है ॥

११ ॥ रसास्वादरूप विघ्न तिसको कहते है जो संसारके दुःखाभावका चिंतनरूप है तथा आत्मानंदके सुखका चिंतन रूप है. तिसको व्यर्थकाल जानेका स्मरण करनेसें निवृत्तिकर मनकों निर्विकल्पमे लगावे; जैसे मूढ पुरुष निधिके प्रतिबंधरूप सर्पको मार करके भी निधिको न ग्रहण करे किंतु सर्प-निवृत्तिजन्य सुखकाही चिंतन करे तो निधिसुखसे विमुख ही रहता है, तैसे रसास्वादमे आसक्तिवालाभी सच्चिदानंद मुख्यसुखसे विमुख रहता है. तांते रसास्वादको त्याग कर अखंडानंदके ध्यानपरायण होवे, ये निवृत्तिका उपाय कहा.

(५०)

१२ ॥ पंच भूमिकाश्चित्तस्य भवन्ति तासां नामानि त्विमानि संति, त्वं शृणु । क्षेपमूढताविक्षेपैकाग्रतानिरोधाख्यानि नामानि, तैश्च सह चित्तस्यापि क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्धमिति नामानि भवन्ति । तेषां नाम्नां क्रमशः अर्थमपि शृणु । लोकवासना शास्त्रवासना देहवासना चेति क्षेपा भवन्ति । निद्रादौ प्रमादे तामसे कर्माणि च या प्रवृत्तिरस्ति सा मूढता ।

१३ ॥ ध्यानावस्थितस्य मनसः पुनरपि या बाहिः प्रवृत्तिरस्ति सो विक्षेपः । अंतःकरणस्य वृत्तेरतीतवर्तमानयोः कालयोः यः समानाकारः परमात्मनि परिणामः सा चित्तस्यैकाग्रता भवतीति त्वया ज्ञातव्या । एकाग्रताया अभ्यासवलेन या वृद्धिः सा निरोधाख्या भूमिका भवति ।

१४ ॥ अत्रापीदं विचारणीयमस्ति तच्छृणु । क्षिप्तमूढांतःकरणयोः समाधौ प्रवृत्तिरेव नास्ति, विक्षिप्तांतःकरणस्य समाधौ प्रवृत्तिर्भवति । एकाग्रतानिरोधौ तु समाधौ प्रवृत्त्यनंतरं भवतः ।

(५१)

१२ ॥ अब चित्तकी जे पंच भूमिका है तिनोका नाम तथा तिन भूमिकावाले चित्तका क्रमसे नाम कथन करते हैं. क्षेप, मूढता, विक्षेप, एकाग्रता, निरोध, ये तो भूमिकाका नाम हैं. तिसवाले चित्तका नाम क्षिप्त, मूढ, विक्षिप्त, एकाग्र, निरुद्ध है. अब क्षेपादिक पांच भूमिकाका अर्थ लिखते हैं. लोकवासना, देहवासना, शास्त्रवासना, क्षेप है. निद्रादि तामसकर्ममे आसक्ति मूढता है.

१३ ॥ ध्यान छोड़करके जा चित्तकी वहिर्मुखता यदा कदा होवे है तिसका नाम विक्षेप कहा है. अतीतवर्तमान कालमे जा चित्तकी ब्रह्माकारता है तिस चित्तके एकाकार परिणामताका नाम एकाग्रता योगीजन कहते हैं. अभ्यासकी प्रबलतासे जा एकाग्रताकी वृद्धि होनी, तिसका नाम निरोध भूमिका है.

१४ ॥ अब पंचभूमिकाके कथनका प्रयोजन दिखावते हैं. क्षिप्त और मूढ मनकी ध्यानमे अधिकारताही नहीं. विक्षिप्तांतःकरणकी ध्यानमे प्रवृत्ति बन सके हैं. एकाग्र और निरुद्ध ये दो मनकी अवस्था समाधिसे उत्तर कालमेही होवे हैं.

(५२)

यावदंतःकरणमस्ति तावद्रागादिर्न नश्यत्येव, र वे-
 रुष्णताप्रकाशवत् । तथाऽप्यनुद्भूतरागादिमतोऽतः
 करणस्य समाधौ प्रवृत्तिर्भवत्येव । उद्भूतरागादिम-
 तोऽतःकरणस्याधिकारस्तु न भवतीति पंचभूमि-
 काकथनस्याभिप्रायोऽस्ति ॥ इति षष्ठकमलेऽष्टांग-
 योगकथनं समाप्तम् ॥

❀ १ ॥ अथ सप्तमकमले राजयोगं श्रीशंकरा-
 चार्योक्तं शृणु । ❀

परिपक्वं मनो येषां केवलोऽयं च सिद्धिदः ।
 किञ्चित्पक्वकषायाणां हठयोगेन योजितः ॥ १

यमः—सर्वं ब्रह्मेति विज्ञानादिन्द्रियग्रामसंयमः ।
 यमोऽयमिति संप्रोक्तोऽभ्यसनीयो मुहुर्मुहुः॥२

नियमः—सजातीयप्रवाहश्च विजातीयतिरस्कृतिः ।
 नियमोऽयं परानंदो नियमात्क्रियते बुधैः ॥ ३

आसनं—सिद्धं यत्सर्वभूतादिं विश्वाधिष्ठानमद्वयं ।
 यस्मिन्सिद्धाः समाविष्टास्तद्वै सिद्धासनं विदुः॥४

(५३)

जबतक अंतःकरण है तब पर्यंत तो निसके धर्म जे रागद्वेषादिक हैं ते सूर्यमे उष्णता स न निवृत्त होतेही नहीं. तथापि उद्भूत रागद्वेषवाले मनकी समाधिमे अधिकारता न होनेपरभी जो अंतःकरण अनुद्भूत रागद्वेषवाला है तिस अंतःकरणकी समाधिमे निर्विघ्न प्रवृत्ति हो सकती है. यही पंच भूमिकाके वर्णन करनेका सिद्धांत है, सो हे शिष्य तुमारे तांड कह्या ॥

॥ इति श्रीषष्ठ कमलमे अष्टांग योग समाप्त ॥

१ ❀ ॥ अथ सप्तम कमलमे श्रीशंकराचार्यानु-
सारी राजयोगका वर्णन ॥ ❀

सर्व पापसे रहित मनवाले मुमुक्षुजनको यह राजयोगही मुक्तिप्रदाता है. और किंचित्पापाचारी चंचल पुरुषको अष्टांग योगमे अधिकार कह्या है. १

संपूर्ण जगतमे ब्रह्मदृष्टि करके जो इंद्रियोंका संयम करना इसका नाम यम कथन किया है. २

विजातीय ज्ञानविना अखंड ब्रह्माकार वृत्ति करके रहनेका यत्न करना तिसका नाम नियम है. ३

जो विश्वका अधिष्ठान है तथा जो अद्वितीय जगतका कारण करके प्रथमही सिद्ध है तथा जिसमे सर्व सिद्ध पुरुष स्थित होते हैं सो ब्रह्म सिद्धासन जानना. ४

(५४)

प्राणायामः—चित्तादिसर्वभूतानां ब्रह्मत्वेनैव भावनात्।

निरोधः सर्ववृत्तीनां प्राणायामः स उच्यते ॥५॥

निषेधनं प्रपञ्चस्य रेचकाख्यः समीरणः ।

ब्रह्मैवाऽस्मीति या वृत्तिः पूरको वायुरीरितः॥ ६॥

ततस्सद्रुत्तिनैश्चल्यं कुंभकः प्राणसंयमः ।

अयं चापि प्रबुद्धानामज्ञानां प्राणपीडनं ॥ ७॥

देहसाम्यं—अंगानां समतां विद्यात्समे ब्रह्मणि लीयते॥

नो चेन्नैव समानत्वमृजुत्वं शुष्ककाष्ठवत् ॥ ८॥

मौनं—वाचो यस्मान्निवर्तते तद्वक्तुं केन शक्यते ।

प्रपञ्चो यदि वक्तव्यः सोऽपि शब्दविवर्जितः॥९॥

इति वा तद्भवेन्मौनं सतां सहजसंज्ञितम् ।

गिरामौनं तु बालानां प्रत्युक्तं ब्रह्मवादिभिः॥१०॥

एकांतदेशः—आदावंते चमध्ये च जनो यस्मिन्न विद्यते।

येनेदं सततं व्याप्तं स देशो विजनः स्मृतः॥११॥

प्रत्याहारः—विषयेष्वात्मतां दृष्ट्वा मनसश्चिति मज्जनं ।

प्रत्याहारः स विज्ञेयोऽभ्यसनीयां मुमुक्षुभिः॥१२॥

(५५)

चित्तादि सर्व जगतकों ब्रह्मदृष्टिसे देखना तिस करके जो सर्व वृत्तियोंका निरोध होना सो प्राणायाम जानना. ५

तीन कालमे जगत नहीं इस निश्चयका नाम रेचक है. मैं ब्रह्म सच्चिदानंद स्वरूप हूं इस वृत्तिको पूरक जानना. ६

सच्चिदानंदमे निश्चल वृत्तिका नाम कुंभक प्राणायाम है. ऐसा प्राणायाम ज्ञानीयोंका है. नासा बंध कर प्राणोंको रोकना ये मंदजन करते हैं. ७

सम ब्रह्ममे वृत्ति रहनेको समानता कही है शुष्क काष्ठ समान शरीर रखना ये समानता नहीं है. ८

परमात्माविषे वाणीकी विषयता नहीं यही मौन जाननी, अथवा जगत् अनिर्वचनीय है वाणीका विषय नहीं. ९

एसी मौन सहजनामवाली ज्ञानी जनोकी जाननी; तूष्णी होइकर बैठना यह मौन मूर्खोंको करना कहा है. १०

३ ॥ आदि मध्य अंत इन तीन कालमे मैं जीव हूं ऐसे जिस ब्रह्ममे सकल्यभी नहीं सो ब्रह्म सच्चिदानंदात्माही विजन एकांत देश कहा है ११

सर्व विषयोंको अधिष्ठान ब्रह्मात्मारूप जान करके जो ब्रह्ममे ही मग्न रहता है सो प्रत्याहार जानो. १२

(५६)

दृक्स्थितिः-दृष्टिं ज्ञानमयीं कृत्वा पश्येदात्ममयं जगत् ।

सा दृष्टिः परमोदारा न नासाग्रावलोकिनी॥१३

दृष्टादर्शनदृश्यानां विरामो यत्र वा भवेत् ।

दृष्टिस्तत्रैव कर्तव्या न नासाग्रावलोकिनी॥१४

धारणा—यत्र यत्र मनो याति ब्रह्मणस्तत्र दर्शनात् ।

मनसो धारणं चैव धारणा सा परा मता ॥ १५

ध्यानं—ब्रह्मैवाऽस्मीति सदृच्या निरालंबतया स्थितिः ।

ध्यानशब्देन विख्याता परमानंददायिनी॥१६

समाधिः—निर्विकारतया वृथा ब्रह्माकारतया पुनः ।

वृत्तिविस्मरणं सम्यग् समाधिर्ज्ञानसंज्ञिकः ॥१७

ज्ञानामृतेन तृप्तस्य कृतकृत्यस्य योगिनः ।

न चास्ति किञ्चित्कर्तव्यमस्ति चेन्न स तत्त्ववित्॥१८

बुद्धिर्विनष्टा गलिता प्रवृत्ति

जीवात्मनोरेकतयाधिगत्या ।

इदं न जानेऽप्यनिदं न जाने

किं वा कियद्वा सुखमस्त्यपारं ॥ १९

॥ नाप्नोति कर्मणा मोक्षं विमूढोऽभ्यासरूपिणा ।

धन्यो विज्ञानमात्रेण मुक्तस्तिष्ठत्यविक्रियः॥२०

(५७)

“ सर्वं खल्विदं ब्रह्म । ” इस ज्ञानदृष्टिसं सर्व जगतको ब्रह्मरूप देखनाही सुंदर दृष्टि है, नासाको देखना उत्तमदृष्टि नहि है. १३

दृष्टा, दर्शन, दृश्य, इन तीनोंका जहां अभाव है ऐसे निर्विकल्प स्वरूपको ही अनुभव करना. नासाके अग्र भागसे दृष्टि हटाय लेनी. १४

जहां जहां मन जावे तहांही ब्रह्मरूप यह है ऐसे अधिष्ठान ब्रह्मविषे मनके स्थितिको धारणा कहीहै १५

मैं सदानंदस्वरूप हूं ऐसे विषयचिंतन विना जा परमानंददायनी मनकी दृढ स्थिति है, सो ध्यान है १६

मैं निर्विकार हूं, मैं ब्रह्म सच्चिदानंदस्वरूप हूं इस प्रवाहसे संसारद्वैतकी अखंडविस्मृति जब होइ जावे तिसका नाम समाधि जाननी. १७

एसे ज्ञानामृतकरके उन्मत्त योगीको किंचित् भी कर्तव्यका भान नहीं रहता, जिसको कर्तव्य कर्मका भान रहता है सो पूर्णयोगी न जानना, यह अर्जुनको कृष्णकमलापति उत्तरगीतामे कहा है. १८

निर्विकल्पस्थितिसमय मेरी बुद्धि शांत होगई है यांतै प्रवृत्ति कहा होवे; परावरकी एकताके अनुभवसे परोक्षापरोक्षकाभी भान नहीं रहा, कितना सुख है तिसका भी अंत मिलता नहीं ये आचार्य श्रीपूज्यपादोंका अनुभव है. १९-२०

(५८)

॥ पूर्वविंशति श्लोकस्याऽर्थः ॥ कचिन्मूढो वि-
 द्धानित्याचार्यवचनात् ॥ व्यवहारे विमूढोऽपिसन् ॥
 ॥ ब्रह्मविद्ब्रह्मैवभवतीतिश्रुतेश्च स एव विद्वान्स्वयं
 ब्रह्मरूपत्वान्मुक्तोऽविक्रियो धन्यश्च भवति स विज्ञान
 मात्रेणैव तिष्ठति न तु मानसेनाऽभ्यासकर्मणा मो-
 क्षं प्राप्नोति ॥ अयमेव हि ते बंधस्समाधिमनुतिष्ठ-
 सीतिस्मृतेः ॥ ॥ उत्तरविंशति श्लोकार्थस्तु भाषायां
 ॥ नाप्नोति कर्मणा मोक्षं विमूढोऽभ्यासरूपिणा धन्यो
 विज्ञानमात्रेण मुक्तस्तिष्ठत्यविक्रियः ॥ २०

मूढो नाप्नोति तद्ब्रह्म यतो भवितुमिच्छति ।
 अनिच्छन्नपि धीरो हि परब्रह्मस्वरूपभाक् ॥ २१
 न शान्तिं लभते मूढो यतः शमितुमिच्छति ।
 धीरस्तत्त्वं विनिश्चित्य सर्वदा शान्तमानसः ॥ २२
 येन विश्वमिदं दृष्टं स नास्तीति करोतु वै ।
 निर्वासनः किं कुरुते पश्यन्नपि न पश्यति ॥ २३
 येन द्रष्टुं परं ब्रह्म सोऽहं ब्रह्मेति चिंतयेत् ।
 किं चिंतयति निश्चितो द्वितीयं यो न पश्यति ॥ २४
 कर्तृत्वं कारकापेक्षमकर्तृत्वं स्वभावतः ।

कर्ताभाक्तेति विज्ञानं मृषैवेति सुनिश्चितम् ॥ २५
 ॥ इति सप्तमकमले श्रीशंकराचार्योक्त राजयोगोऽलं ॥

(५९)

जो मूढ मनुष्य है सो मानसकर्मरूप जो योगाभ्यास है तिससे मुक्तिको नहीं प्राप्त होता है; जो श्रेष्ठ है सो ज्ञानमात्रसे अक्रिय रूपहोता है. २०

मूढजन ब्रह्मको नहीं प्राप्त होता अपने ते भिन्न ब्रह्म है मै तिसका स्वरूप बन जावों ऐसी इच्छा करनेसे ॥ और ज्ञानी ब्रह्म होनेकी इच्छा न करता ह्वाभी नित्य परब्रह्मका स्वरूपही है ये अष्टावक्रके वाक्य है. २१

तैसे मूढ शांति नहीं पावता; शांतिरूप ह्वा शांतिको ढूंढता है, ज्ञानी अपनेको शांतिरूप माननेसे शांतिमें मग्न रहता है. २२

जो जगतको देखे है सो तिसके अभाव का यत्न करता है ज्ञानी द्वैतको न देखे है, न तिसके नाशकी चिंता करे है. २३

जो अपने ते भिन्न चैतन्यको जाने है, सो पुरुष ऐसी उपासना करे जो मै चैतन्य हूं और मैं अखंड हूं जो ऐसे जाने है सो किसका ध्यान करे ? २४

मै कर्ता हूं यह दृष्टि कारकोंकी अपेक्षासे होती है, स्वरूपसे तो अकर्ताही है कर्ता नहीं; मै कर्ता भोक्ता हूं ये जानना मिथ्या निश्चय है. यह संपूर्ण अष्टावक्रका अनुभवामृतदृष्टि है ॥ २५

इति श्री सप्तम कमलमे राजयोग समाप्त ॥

(६०)

१ ❀ ॥ अथ अष्टमकमले राजयोगस्य ज्ञानसप्त-
भूमिकानां कथनम् ॥ ❀

ज्ञानभूमिः शुभेच्छा स्यात्प्रथमा सा प्रकीर्तिता ।
विचारणा द्वितीया स्या तृतीया तनुमानसा ॥ १

सत्त्वापत्तिश्चतुर्थी स्यात्ततोऽसंसक्तिनामिका ।
पदार्थाभावनी षष्ठी सप्तमी तुर्यगा स्मृता ॥ २

शृणोति ब्रह्मविद्यां यश्चतुस्साधनवान्नरः ।
ब्रह्मनिष्ठगुरोस्सैषा शुभेच्छा नाम भूमिका ॥ ३

दृष्टांतैर्बहुभिर्नित्यं महावाक्यार्थचिंतनम् ।
द्वितीया भूमिका ज्ञेया सुजनैः सुविचारणा ॥ ४

२ ॥ महावाक्यस्य लक्ष्यार्थे यः करोति स्थिरं मनः ।
ध्यानाख्या भूमिका ज्ञेया तृतीया तनुमानसा ॥ ५

भूमिकात्रितयं त्वेतद्राम जाग्रदिति स्थितम् ।
यथावद्भेदबुद्ध्येदं जगज्जाग्रति दृश्यते ॥ ६

अद्वैते स्थैर्यमायाते द्वैते च प्रशमं गते ।
पश्यन्ति स्वप्नवल्लोकं चतुर्थी भूमिकामिताः ॥ ७

(६१)

१ ❀ अथ अष्टम कमलमे ज्ञानकी सप्तभूमिका
राजयोगावलंबी कहते हैं. ॥ ❀

॥ ज्ञानके भूमिकाका नाम शुभेच्छा,
सुविचारणा, तनुमानसा, ॥१॥ सत्त्वापत्ति, असंसक्ति,
पदार्थाज्ञावनी, तुर्या है. अब क्रमसे इनोका
यह अर्थ है. ॥२॥ जो मुमुक्षु साधनचतुष्टयसंपन्न
हूवा ब्रह्मवेत्ता सद्गुरुसें ब्रह्मविद्याका श्रवण करता
है सा शुभेच्छा है. ॥३॥ सो मुमुक्षु जब महावाक्य
“ तत्त्वमसि ” इसका अर्थ जीवब्रह्मकी एक-
ताको नानाप्रकारके दृष्टान्तोंसे विचारता है तब
ज्ञानी तिसका नाम सुविचारणा कहते हैं. ४ ॥

२ ॥ सो मुमुक्षु जब महावाक्योंके अखंड
निर्विकल्प लक्ष्यार्थमे स्वमनको स्थिर करे है सा
तनुमानसा भूमिका कही है. यह तीसरी ध्यानरूपी
भूमिका है. ॥५॥ हे श्रीरामचंद्र, मुमुक्षु यहांसूधी इस
संसारको नाना भेदवाली जाग्रत् जाननेसे ब्रह्मवेत्ता
इन तीनों भूमिकाका नाम जाग्रत् कहते हैं. ॥६॥
सो मुमुक्षु निर्विकल्पमे दृढ स्थिरता पाय कर स्वयं
निर्विकल्प हूवा अपरोक्षज्ञानी होता है. इस
ज्ञानीकी अद्वैतमे दृढ स्थिति होती है, द्वैत नहीं
भासता है. जो देहयात्रासमय संसार भासे तो
स्वप्न समान जानता है. यह चतुर्थ भूमिका है. ॥७॥

(६२)

पंचमीं भूमिकामेत्य सुषुप्तिपदनामिकाम् ।

शांताशेषविशेषांशस्तिष्ठत्यद्वैतमात्रके ॥ ८

अंतर्मुखतया नित्यं बहिर्वृत्तिपरोऽपि सन् ।

परिश्रान्ततया नित्यं निद्रालुरिव लक्ष्यते ॥ ९

३॥ कुर्वन्नभ्यासमेतस्यां भूमिकायां विवासनः ।

षष्ठीं गाढसुषुप्त्याख्यां क्रमात्पतति भूमिकां ॥ १०

यत्र नासन्नसद्रूपो नाहं नाप्यनहंकृतिः ।

केवलं क्षीणमनन आस्ते द्वैतैक्यनिर्गतः ॥ ११

परप्रयुक्तेन चिरं प्रयत्नेनाऽवबोधनम् ।

पदार्थाऽभावनी नाम षष्ठी भवति भूमिका ॥ १२

त्रुमिषड्कचिराभ्यासान्नेदस्यानुपलंभनात् ।

यत्स्वभावैकानिष्ठत्वं सा ज्ञेया तुर्यगा गतिः ॥ १३

॥ इति अष्टमकमले ज्ञानस्य सप्त भूमिकाः

समाप्ता : ॥

१ ❀ ॥ अथ नवमकमले राजयोगावलंबी

सुरघुपरिघयोः संवादः ॥ ❀

(६३)

ये ज्ञानी अभ्यासबलसे अद्वैतमे सर्वदा स्थिति करे है, तिसके विशेष ज्ञान संपूर्ण निवृत्त होय जाता है. इस भूमिको सुषुप्तिनाम पंचम भूमिका कहते हैं. ८
यहां ज्ञानी बहु काल अंतर्मुख रहता है, कोई काल देहयात्रा मात्र करे है. थका हुआ निद्रालु समान देख परता है. ॥ ९ ॥

३ ॥ यहां ज्ञानी वासनारहित दृढाभ्याससे गाढ सुषुप्ति नामवाली षष्ठी भूमीको पावता है. ॥ १० ॥

जहां न सत्का भान न असत्का भान होवे है. जहां में वा तुम भासता नहीं, एक तथा द्वैतका भान रहता नहीं, निर्विकल्पही रहता है. ॥ ११ ॥

जब दूसरा बहु यत्न करे निर्विकल्प स्थितिसे जगाय भोजन करावे है, तब पदार्थ भावनी षष्ठी भूमिका कही है. ॥ १२ ॥

जब यह ज्ञानी एकरूप रहजावे उठे नहीं ऐसे षट् भूमिकाका क्रमसे अभ्यास करता है तब सातुर्थ भूमिका कही है. इस सप्तमी भूमिकामें थोरे दिन विषे शरीर स्वयं नाश होता है. ॥ १३ ॥

इति अष्टमकमलमे सप्त भूमिका समाप्त ॥

१ ॥ ❀ अथ नवमकमलमे राजयोगी सुरघुपरिघका संवाद वर्णन होवेगा ॥ ❀

(६४)

कदाचित्परिघनृपतिनगरे सर्वप्रजा दुर्भिक्षेण
पीडिताऽभवत् । तां दुःखपीडितप्रजां परित्यज्य तीव्र-
वैराग्येण त्रिनिर्जनवने समाधौ निमग्नोऽभूत् । बहुका-
लादनंतरं समाधिमुत्सृज्य स परिघराजर्षिः सुर-
घुप्रजापतेर्दण्डज्ञाननिरतस्य समीपं गत्वा तेन सह
सूर्यचंद्रसमैकासने स्थित्वा ज्ञानध्यानसंबन्धिसंवादं
चकार ॥

अथैवं प्रियया तत्र विश्रंभकथया चिरम् ।

प्राक्तनस्नेहगर्भिण्या स्थित्वोवाचाऽयुधाभिधः ॥ १

परिघ उवाच—

यद्यत्संसारजालेऽस्मिन् क्रियते कर्म भूमिप ।

तत्समाहितचित्तस्य सुखायान्यस्य नाऽनघ ॥२

कच्चित्संकल्पराहितं परं विश्रमणास्पदम् ।

परमोपशमं श्रेयः समाधिमनुतिष्ठसि ॥ ३

२ ॥ सुरघुरुवाच—

एतन्मे ब्रूहि भगवन्सर्वसंकल्पवर्जितं ।

परमोपशमं श्रेयस्समाधिर्हि किमुच्यते ॥ ४

यो ज्ञो महात्मन्सततं तिष्ठन् व्यवहरंश्च वा ।

असमाहितचित्तोऽसौ कदा भवति कःकिला ॥ ५

(६५)

एक परिघनामवाला अष्टांगयोगी राजा था. तिसके राज्यमे जब दुर्भिक्ष भया तिससें प्रजाको बहुत दुःखी देख करके तिसके दुःखनिवृत्त्यर्थ प्रयत्न न करके संपूर्ण दुःखी प्रजाका परित्याग करके अज्ञात विजन वनमे समाधिस्थितिमे बहुत संवत्सर व्यतीतकरके जब समाधिसे चित्त उद्वेग हुआ तब तिसका ज्ञाननिष्ठ सुरधुराजा परमस्नेही जो था तिसके मिलनेको गया. जब परस्पर एकासनपर दो चंद्रसूर्य समान विराजमान भये तब परिघ राजा प्रिय विश्वासवाली पूर्वस्नेहसंबन्धि कुशलता पूछकरके अमृतवाली वाणीसे बोलता भया.

परिघ उवाच ॥ हे राजन् हे सुरधो, इस संसारजालमे जो कर्म कीयेजाने हैं सो समाधिवालेको सुख देवे हैं ओर जो समाधि रहित चंचलचित्तवाला हैं तिसको सुख देते नहीं ॥ २ हे प्रियतम आप कबी निर्विकल्प परमशान्ति देनेवाली परमविश्रान्तिका स्थान जा समाधि है तिसको करते हो? क्या नहीं करते? तिसके सुननेकी हमारी बहुत इच्छा है. ॥ ३

२ ॥ सुरधुरुवाच ॥ हे भगवन् यह हमको सुनावो, निर्विकल्प शान्तिदाता एसी समाधि किसको कहते हो? ४ हे महात्मन्, जो ज्ञानी हैं सो व्यवहारमे वा ध्यानमे क्या स्वनिष्ठा ते चलता है? ५

(६६)

नित्यं प्रबुद्धचित्तास्तु कुर्वन्तोपि जगत्क्रियाम् ।
 आत्मतत्त्वैकसंनिष्ठाः सदैव सुसमाधयः ॥ ६
 बद्धपद्मासनस्यापि कृतब्रह्मांजलेरपि ।
 अविश्रांतस्वभावस्य कः समाधिः कथं च वा ॥ ७
 तत्त्वावबोधो भगवन्सर्वाशातृणपावकः ।
 प्रोक्तः समाधिशब्देन न तु तूष्णीमवस्थितिः ॥ ८
 ३ ॥ समाहिता नित्यतृप्ता यथाभूतार्थदर्शिनी ।
 साधो समाधिशब्देन परा प्रज्ञोच्यते बुधैः ॥ ९
 अश्लुब्धा निरहंकारा द्वंद्वेष्वननुपातिनी ।
 प्रोक्ता समाधिशब्देन मेरोः स्थिरतराकृतिः ॥ १०
 निश्चिंताऽधिगताभीष्टा हेयोपादेयवर्जिता ।
 प्रोक्ता समाधिशब्देन परिपूर्णा मनोगतिः ॥ ११
 यतःप्रभृति बोधेन युक्तमात्यंतिकं मनः ।
 तदारभ्य समाधानमव्युच्छिन्नं महात्मनः ॥ १२
 न हि प्रबुद्धमनसो भूत्वा विच्छिद्यते पुनः ।
 समाधिर्दूरमाकृष्टो विसतंतुः शिशोरिव ॥ १३
 ४ ॥ समग्रदिनमालोकाद्विरमत्यक्षयो यथा ।
 आजीवितांतं नः प्रज्ञा तथा तत्त्वावलोकनात् ॥ १४

(६७)

जो आत्मनिष्ठ ब्रह्मज्ञानी है ते सर्वदा जग-
तूके कार्य करते हुएभी सर्वमे ब्रह्मदृष्टिरूप समा-
धिवालेही है. ॥६॥ हे राजन्, बाहरसें पद्मासन
लगानेसें ब्रह्मांजलि करनेसें अंतरमें विषयवासनासे
विक्षिप्तचित्तवालेको क्या समाधि होती है ? ७ हे
भगवन्, ब्रह्मात्मैक्यज्ञानअग्नि जो है सो सर्व
आशारूप तृणके जलावनेवाला समाधिनामसे कहा
है. केवलपद्मासनवाला मौनी समाधिवाला नहीं. ८

३ ॥ बुद्धिमानोने शांत नित्यानंदी यथार्थ
ज्ञातृ ऐसी जा निर्मल प्रज्ञा है तिसीका नाम समाधि
कहा है. ९ निर्भय तथा देहाभिमानसे रहित रागद्वेषते
विना जा बुद्धि सुमेरुसमान अचल है तिसको समाधि
कहा है. १० चिंतारहित ब्रह्मज्ञानसें पूर्ण तथा ग्रहण-
त्यागकं कल्पनासे रहित जा पूर्ण मनकी वृत्ति है
साई समाधि है. ११ जिस काल मैं ब्रह्म हूं ऐसा
निश्चय भया तबसें महात्मालोकोकी अखंड समाधि
बनी रहती है. १२ जैसे बालकसें दूर खेंची कम-
लकी तंतु टूट परती है तैसे ब्रह्मतत्त्व वेत्ताकी
समाधि एकवार लगी हुई फिर नहीं टूटती. १३

४ ॥ जैसे सूर्य संपूर्ण दिन प्रकाशसें ही समाप्त
करे है तैसे ज्ञानियोकी बुद्धिभी मरण-
पर्यंत ज्ञानसे पूर्ण रहे है. १४

(६८)

अजस्रमंबु वह्नाद्यथा नद्या न रुध्यते ।
 तथा विज्ञानदृक् बोधात् क्षणमात्रं न रुध्यते॥१५
 न विस्मरत्यविरतं यथा कालः कलागतिम् ।
 न विस्मरत्यविरतं स्वात्मानं प्राज्ञधीस्तथा ॥१६
 न विस्मरति सर्वत्र यथा सततगो गतिम् ।
 न विस्मरति निश्चयं चिन्मात्रं प्राज्ञधीस्तथा॥१७
 गतिः कालकला यद्वाच्चिन्वाना समवस्थिता ।
 चिच्चित्तिश्चैत्यरहिता चिन्वाना गतयस्तथा ॥ १८
 यथा सत्ताविहीनात्मा पदार्थो नोपलभ्यते ।
 तथाऽऽत्मज्ञानहीनात्मा कालो ज्ञस्य न लभ्यते१९
 न संभवति संसारे गुणहीनो गुणी यथा ।
 न संभवत्यात्मसंविद्वार्जितो ह्यात्मवांस्तथा ॥ २०
 सर्वदैवाऽस्मि संबुद्धः सर्वदैवाऽस्मि निर्मलः ।
 सर्वदैवास्मि शांतात्मा सर्वदास्मि समाहितः॥२१
 ६ ॥ भेदः केन समाधेर्मे जन्यते कथमेव वा ।
 आत्मनोऽव्यतिरेकेण नित्यमेव सदात्मता ॥ २२
 तस्मात्कदाचिदपि मे नासमाधिमयं मनः ।
 नो वा समाहितं नित्यमात्मतत्त्वैकसंभवात्॥२३

(६९)

जैसे नदीयोंका जल प्रवाहसे विना एक ठेकाणे रुकता नहीं तैसे ज्ञानवालेकी दृष्टिभी ज्ञानप्रवाहते नहीं बंद होती. १५ जैसे काल भगवान् जीवोंके आयुःचिंतन करनेमे चूकता नहीं, तैसे ज्ञानी अखंड आत्मचिंतनसे नहीं चूकता. १६

५॥ हे महामुने ! जैसे वायु गमनक्रियासे कबी बंद नहीं होता तैसे ज्ञानीकी बुद्धिभी चैतन्यको भूलती नहीं. १७ जैसे कालकी गमनशक्ति सर्वत्र देखती रहती है, तैसे दृश्यरहित चित्तिदेवीभी स्फुरणरूपसे सदा स्थित होई स्वमहिमामे स्थिर रहती है. १८ जैसे अस्ति नाम है इस सत्तासे विना कोई पदार्थ नहीं तैसे ज्ञानीको ज्ञान विना खाली कोई समय नहीं. १९ जैसे गुणीपदार्थ संसारमें गुणविना होता ही नहीं तैसे ज्ञानवान्भी आत्मज्ञानरहित होताही नहीं. २० मैं सर्वदा ज्ञानरूप हूं सर्वदा निर्मल हूं सर्वदा शांतात्मा हूं सर्वदा समाधिवाला हूं. २१

६॥ हे मुने हम चेतन रूपका और समाधिका किसने भेद उत्पन्न कीया है मेरेको अभिन्न होनेसे सर्वदाही सत्य आत्मता अखंडित है यही समाधि है. २२ एक आत्मस्वरूप ही होनेते कबीभी मेरा-मन असमाधिवाला वा समाधिवाला नहीं होता. २३

(७०)

सर्वगः सर्वदैवात्मा सर्वमेव च सर्वथा ।

असमाधिर्हिकोऽसौ स्यात्समाधिरपि कः स्मृतः २४

नित्यं समाहितधियः सुसमा महांतः

तिष्ठन्ति कार्यपरिणामविभागमुक्ताः ।

तेनाऽसमाहितसमाहितभेदभंग्या

नित्योदितः क नु स उत्तमवाक्प्रपंचः ॥ २५

॥ इति श्रीनवमकमले राजयोगिसुरघुपरि
घयोः संवादः संपूर्णः ॥ हरि ॐ तत् सत् ॥

❀ १ ॥ अथ दशमकमले विषयसंबंधावनुबं-

धेषु प्रवक्ष्यामि ॥ ❀

ॐ अधुना ग्रन्थारंभे अनुबंधचतुष्टयानां विषयप्र-
योजनसंबंधाधिकारिणां सविस्तारं प्रतिपादनं क्रियते।

(७१)

हे परिघ, परम प्रियतम, सर्वरूप सर्वकाल आत्माही व्यापक है तो असमाधि क्या है, और हमारे लीये समाधि जा कही सोभी क्या कही. २४ हे मुने जे ब्रह्मावस्थिति रूप समाधिवाले तथा समदृष्टिवाले कार्यकारणभावविभागके कल्पनाही-नतावाले महात्मा लोकस्थित है तिनोमे इस समाधि असमाधिरूप भेदके व्याजद्वारा यह आपके उत्तम वाकरचना नित्य ब्रह्मरूपोमे विस्तार पाय सकती नहीं है, अर्थात् एक अद्वितीयमे ये वाणी प्रवृत्ति कर सकती नहीं. २५ ॥ इतिश्री नवम कमलमे राजयोगी परिघसुरघुसंवाद संपूर्ण ॥

❀ ॥ १ अथ दशम कमलमे विषय संबध दोनो अनुबंधोका कथन होवेगा ॥ ❀

अब वेदांत प्रकरणरूप जो यह विज्ञानक-मलाकर नामवाला ग्रंथ है तिसके प्रारंभमे कथन करने योग्य जे अनुबंध चतुष्टय है, तिनोका निरूपण करते है.

(७२)

तेषां नामानि तु विषयसंबन्धाधिकारिप्रयोजनानि सन्ति । यथा वैदकग्रन्थेऽनुबन्ध चतुष्टयं भवति तथात्रापि ज्ञातव्यम् । यथा वैदकग्रन्थे रोगनिदानौषधयो विषयाः सन्ति तथात्र जीवब्रह्मणोरैक्यमेव विषयो । यथा वैदकग्रन्थे रोगवानधिकारी भवति तथात्रापि ब्रह्मजिज्ञासावानेवाधिकारी ज्ञेयो । यथा तत्र रोगनिवृत्तिपूर्वका शरीः पुष्टिरेव प्रयोजनमेवमत्राप्यनर्थनिवृत्तिपूर्वकपरमानन्दप्राप्तिरेव प्रयोजनं भवति । वैदकवेदांतयोरुभयोरपि ग्रन्थविषयमिथः प्रतिपादकप्रतिपाद्यसंबन्धवान् एवं सत्यत्रादौ

विषयं जीवब्रह्मणोरैक्यं खंडनमंडनपूर्वकं त्वं शृणु ॥

२ ॥ शिष्य उवाच—भो गुरो कृपालो कोऽहमस्मि । किं ब्रह्मणो भिन्नोऽभिन्नो वा । भिन्नश्चेत्तदा “द्वितीयाद्वै भयं भवतीति ” श्रुत्या मुक्तिर्न स्यादभिन्नश्चेत्तदभिन्नतारूपजीवब्रह्मणोरैक्यमेव ग्रन्थस्य विषयो भवति । स विषयो यथा न संभवति तथाहं ब्रवीमि जीवस्य ब्रह्मणश्च द्वयोरपि स्वरूपतो धर्मतश्च भेददर्शनादैक्यं न संभवति ।

(७३)

तिनोका नाम विषय, प्रयोजन, संबंध, अधिकारी है. जैसे वैदक ग्रंथके चार अनुबंध होते हैं तैसे वेदांतके होते हैं; जैसे रोग, औषधियों तथा निदानोंका रूप वैदक ग्रंथोंका विषय है, तैसे वेदांतका जीव ब्रह्मकी एकता विषय है. जैसे अनर्थकी निवृत्तिपूर्वक परमानंदकी प्राप्ति वेदांतोंका प्रयोजन है, तैसे रोगकी निवृत्तिपूर्वक जा शरीरकी पुष्टी है सो वैदक ग्रंथोंका प्रयोजन है. जैसे वैदकमे रोगी अधिकारी है, तैसे वेदांतमे मुमुक्षु अधिकारी है. वेदांत वैदक इन दोनों ग्रंथोंमे जो विषय है तिनोका अरु ग्रंथोंका प्रतिपाद्य प्रतिपादक भाव संबंध है.

॥शिष्य उवाच.हे नाथ कृपालो । मैं कवन हूं? क्या ब्रह्मसे भिन्न हूं अथवा अभिन्न हूं? जो भिन्न कहो तो “ द्वितीयाद्वै भयं भवतीति ” इस श्रुतिसे मुक्ति नहीं होनी चाहिये. काहेते यह श्रुति कहती है जो भेददृष्टिसे भय निवृत्त नहीं होती. और जो अभिन्न कहो तो अभिन्नता रूप जो जीव ब्रह्मकी एकतारूप ग्रंथका विषय है सो विषय जैसे नहीं बनता तैसे विस्तारसे कहता हूं. जीव और ब्रह्मको स्वरूपसे धर्मोंसे परस्पर विलक्षण होने-ते तिन दोनोंकी एकता बनती नहीं, सो दिखावता हूं.

(७४)

तथाहि जीवो रागादिपंच क्लेशवान्, ब्रह्म तु पंचक्लेशराहितं तथैकरूपं च, 'एकमेवाद्वितीयमिति' श्रुतेः । जीवस्तु नानारूपो भवति नत्वेकः । एक-
श्चेत्तर्हि एकशरीरस्य सुखादिकं यत्तस्य सर्वशरीरेषु कथं नानुभवो भवति । अत एव जीवस्य नानारूपत्वम् ।

३ न चांतःकरणमेव नानारूपं सुखदुःखादिध-
र्मवच्च, भवति नात्मनः सुखादिधर्मास्सन्ति, तस्मा
देवाऽऽत्मनः प्रतिशरीरे सुखादेर्भानं न भवति । जीव-
साक्षी तु क्लेशराहित एकश्च तस्य भवति ब्रह्मणा
सदैक्यमिति वाच्यं । जीवात्पृथक् साक्षिणोऽभावा-
त् । यदि साक्षी पृथगस्तीति मन्यसे सोऽपि नानैव
नत्वेकरूपः ॥

४ तथाहि अंतःकरणं तद्धर्मः सुखदुःखादिश्च
साक्षिणा ज्ञायते नत्वंतःकरणेन न वा इंद्रियैर्ज्ञायते ।
तेषां प्रांग्मुखत्वात्, 'पराञ्च खानि व्यतृणत्स्वयंभूः'
इति श्रुते बाहिर्मुखत्वश्रवणात्, इंद्रियाणां पंचीकृत-
भूतप्रकाशकत्वाच्च ।

(७५)

जीव तो राग, द्वेष, अभिनिवेश, अस्मिता अज्ञान, इन पंचक्लेशवाला है. ब्रह्म पांच क्लेशों-ते रहित है, तथा एकरूप है, और जीवतो नानारूप है एकरूप नहि, जो जीव एकरूप कहो तो एकके सुखीदुःखी हानेते सर्व सुखीदुःखी होने चाहिये. ऐसे होता नही यांते जीव नाना मानने चाहिये.

३ और जो कहो अंतः करण नाना है अरु सुखी दुःखीभी अंतःकरणही होता है आत्माके सुखदुःख धर्म नही यांते सर्व शरीरोंमे आत्माको सुखदुःखादिकोंका भान नही होता, जीवसाक्षीतो पंचक्लेशते रहित है तथा एकरूप है तिसकी और ब्रह्मकी एकता बनती है. सो यह आपका कहना बनता नहीकाहेते जो जीवते भिन्न साक्षीका अभाव होनेते भिन्नसाक्षी मानना न चाहिये जो भिन्नभी मानो तोभी नाना मानना होवेगा, एक नही मान सकते.

४ सो दिखावता हूं. अंतःकरणका ज्ञान तथा तिसके सुखदुःख रागद्वेषादिक जे धर्म है तिनोका ज्ञान केवल साक्षीसेंही होता है, अंतःकरणसें अथवा इंद्रियोतें होइ नही सकता. इंद्रियोंको बहिर्मुख होनेते अंतःकरणके सन्मुखही नही होती. और इंद्रियोंको पंचीकृत भूतोंके जाननेकीही शक्ति है

(७६)

तत्रापि भेदोऽस्ति त्वगिन्द्रियं नेत्रेन्द्रियं च साश्रयं स्पर्शं साश्रयं रूपं च विजानाति, रसना घ्राणं श्रोत्रं तु रसं गंधं शब्दमेव विजानाति न त्वाश्रयं । एवं पंचेन्द्रियेभ्योऽंतःकरणस्य ज्ञानं न भवति अंतःकरणस्यापंचीकृतत्वात्, इन्द्रियेभ्योऽप्यंतर्त्वाच्च । तथा अंतःकरणं स्ववृत्तेरपि विषयो न भवति, यथा वह्निः स्वदाहविषयो न भवति ॥

५ ये सुखदुःखादयश्चांतःकरणधर्माः सन्ति तेऽपि अंतःकरणे संलग्नत्वेनांतःकरणस्य वृत्तिविषया नो भवन्ति । स एव विषयो भवति यस्तु यत्किंचिदपि दूरे स्यात् । यस्संलग्नो भवेत् स न विषयो भवति । यथा नेत्रे संलग्नं नेत्रांजनं नेत्रेन्द्रियवृत्तेर्विषयो न भवति तद्वत् धर्मा अपि सुखादयोऽंतःकरणे संलग्नत्वात्तद्वृत्तिविषया न भवन्ति । तस्मात् धर्मसाहित्यांतःकरणस्य ज्ञानं स्वस्मात् स्ववृत्तेरिन्द्रियेभ्यो वा न भवति । तस्मात् साक्षिणः सकाशादेवांतःकरणस्य तद्धर्माणां च सुखदुःखादीनां ज्ञानं भवति ॥

(७७)

तिनोंमेभी इतना भेद है. नेत्रेंद्रिय रूपको तथा रूपके आश्रय जे घटादिक है तिनोकों विषय करे है, तैसे त्वचाभी साश्रयस्पर्शको विषय करे है, शेष रसना, घ्राण, श्रोत्र ये तीनों इंद्रियों तो रस, गंध, शब्द, मात्रकुं अनुभव करे है, आश्रयको नहीं जानते. इस रीतीसे इंद्रियोंसे तो अंतःकरणका ज्ञान होइ सकता नहीं. अंतःकरणको अपंचीकृत भूतोंका कार्य होनेते तथा इंद्रियोंते भी भीतर होनेते. जैसे अग्नि अपने दाह शक्तिका विषय नहीं होता तैसे अंतःकरण अपनी वृत्तिकाभी विषय नहीं होता.

५ और अंतःकरणके रागद्वेषादिक जे धर्म है ते भी अंतःकरणके वृत्तिके विषय नहीं होते, अंतःकरणमे संलग्न होनेते ॥ विषय सो होता है जो अपने आश्रयसे दूर होवे, जो संलग्न होवे सो विषय नहीं होता, जैसे नेत्रोंमे संलग्न जो अंजन है सो नेत्रेंद्रियके वृत्तिका विषय नहीं होता तैसे अंतःकरणके जे सुखादिक धर्म है ते भी स्ववृत्तिके विषय नहीं होते. इस कारणते धर्मों सहित अंतःकरणका ज्ञान अंतःकरणसे अथवा तिसके वृत्तिसे अथवा इंद्रियोंसेभी नहीं होनेते तिस कारणते केवल साक्षीसेही सधर्म अंतःकरणका ज्ञान होता है.

(७८)

६ स साक्षी एकश्चेत्तर्हि एकशरीरे ये सुखादयः संति तेषां सर्वशरीरे भानं स्यात्, यतः सर्वशरीरे भानं न भवत्यतः नाना साक्षिणः संति नत्वेक साक्षी । तेषां नानासाक्षिणां एकब्रह्मणा सहैकताऽसंभवाज्जीवब्रह्मणोरैक्यं ग्रंथस्य विषयः कथमपि न संभवति ॥

७ समाधानं । यथा घटोपाधिकस्य घटाकाशस्य महाकाशेन सहैकताऽभावेपि निरुपाधिकस्य घटाकाशस्य महाकाशेन सहैकता भवत्येव । तद्वद्वागादिधर्मयुक्तांतःकरणविशिष्टस्य जीवस्य ब्रह्मणा सहैकताऽभावेपि रागाद्यनधिकरणांतःकरणोपहितस्य साक्षिणो रागादिरहितस्य ब्रह्मणा सहैकता भवत्येव बाधकाभावात् ॥

८ पूर्व यदुक्तं, अंतःकरणस्य रागादिधर्मा ये संति तैऽतःकरणेन न ज्ञायंते किंतु साक्षिणा ज्ञायंते । स साक्षी नानारूपोऽस्ति नत्वेकरूपः । एकश्चेत्तर्हि एकस्य ये सुखदुःखादयस्ते सर्वशरीरे कथं न ज्ञायंते ज्ञातुः साक्षिण एकत्वात् ॥

गुरुवाच । भो मुने तव कथनमनुचितं, यत एकमेवांतःकरणं तमोगुणेन रागादिविषयाकारेण परिणमते । सत्त्वगुणेन तु तेषां रागादिविषयाणां ज्ञानाकारेणापि तदेव परिणमते ।

(७९)

६ सो साक्षी एक कहोंगे तो एकके सुख-दुःखका सर्वशरीरमे भान होना चाहिये, नाना मानोंगे तो एक ब्रह्मके साथ साक्षीकी एकता नहीं होनेते वेदांतग्रंथका विषयही न बनेगा.

७ श्री गुरुवाच—हे प्रिय जैसे घटउपाधि सहित जो घटाकाश है तिसकी महाकाशके साथ एकता नहीं भी बनती तौभी घटउपाधिरहित घटाकाशकी महाकाशके साथ एकता बने है. तैसे राग-द्वेषवाले अंतःकरणसहित जीवकी ब्रह्मके साथ यद्यपि एकता नहीं बने है तौभी रागद्वेषवाले अंतःकरण उपाधिसे विनिर्मुक्त जो साक्षी है तिसकी ब्रह्मके साथ एकता बने है तिसमे कोई दोष नहीं.

८ और जो आपने कहा है अंतःकरणके जे रागद्वेष, सुखदुःखादिक धर्म है ते अंतःकरणके विषय नहीं, किंतु साक्षीके विषय है, सो साक्षी नाना रूप है एकरूप नहीं. एकरूप जो मानो तो एकके दुःखी होनेसें सर्व दुःखी होने चाहिये; क्यों जो साक्षीको एकरूप मान्या है सो यह आपका कथन अनुचित है. काहेते जो एकही अंतःकरण तमोगुण करके रागद्वेषादिकेंको आकारको धारण करता है. और सात्विक गुणसें ज्ञानाकार परिणामको पावता है.

(८०)

साक्षी तु “ विदतादविदतादधि ” इत्यादिश्रु-
त्या ज्ञानाज्ञानविनिर्मुक्त एवास्ति । तस्य ब्रह्मणा सहै-
कता संभवति घटाकाशस्य महाकाशेन सहैकताव-
दिति सिद्धा साक्षिब्रह्मणोरेकता ॥

१ त्वया यदुक्तं अंतःकरणविशिष्टजीवाद्भिन्नः
साक्षी नास्तीति तन्न संभवति । यतो जीवादंतःकरण
विशिष्टादन्यः साक्षी भवत्येव । यथा एका स्त्री गृह-
स्थाश्रमिणो विशेषणं, तस्याः सुखदुःखैः सुखी दुःखी
भवतीति दर्शनात् सा च स्त्री संन्यासिनः उपाधिरपि
भवति तस्याः सुखदुःखैः सुखी दुःखी न भवतीत्यनु-
भवाच्च तस्य संन्यासिनः गुरुणाऽऽचार्येण सहैकतावत्
अंतःकरणोपाधिवतः साक्षिणः संन्यासिनो गृहस्थाश्र-
मिण इव जीवात्भेदोऽवश्यमेवास्ति । तस्यैकसाक्षि-
ण एव ब्रह्मणा सहैकतासंभवात्, तच्चैक्यं वेदांतानां
विषयः संभवति । एवं यो विषयः स एव प्रति-
पाद्यमेवात्राऽस्ति ग्रंथस्तु प्रतिपादक एव । तयो ग्रंथ-
विषययोः

(८१)

और “ विदतादविदतादाधि ” इति श्रुति-प्रमाणसें साक्षी ज्ञानाज्ञानसें रहित है यह कहा है. तिस साक्षीकी एकता ब्रह्मके साथ निर्विघ्न बनती है. घटोपाधिरहित घटाकाशकी महाकाशके साथ जैसे एकता बने है तैसे साक्षीकी ब्रह्मके साथ एकता बने है.

९ और जो आपने कहा अंतःकरणवाले जीवसे भिन्न कोईभी साक्षी बन नहीं सकता सो कहना नहीं बनता. काहेते अंतःकरणविशिष्ट जीवसें भिन्नभी साक्षी है, जैसे एक स्त्री गृह-स्थाश्रमीका विशेषण है, स्त्रीके सुखदुःखको अपनेमे अनुभव करनेसे; सा स्त्री पतिके संन्यासकाल-विषे पति संन्यासीकी उपाधि रूपभी है. तिसके सुखदुःखसें संन्यासी सुखी दुःखी नहीं होनेते; जैसे तिस संन्यासीपतिकी गुरुके साथ भोजनआसनादिकोंमे एकता होती है तैसे उपाधिरहित साक्षीकीभी ब्रह्मके साथ एकता बननेसे जीवब्रह्मकी एकतारूप ग्रंथका विषय निर्विघ्न बने है. यांते जो तुमने पूछाया मैं ब्रह्मसें भिन्न हूं अथवा अभिन्न हूं सो इतने प्रतिपादनसें तुं ब्रह्माभिन्न सिद्धभया यह जीव ब्रह्मकी एकता प्रतिपाद्य है. ग्रंथ प्रतिपादक होनेते ग्रंथका और ब्रह्मात्मैक्यताका

(८२)

प्रतिपादकप्रतिपाद्यभावसंबंधो ज्ञेयः ॥ इति छाव-
नुबंधौ प्रतिपादितौ, वक्ष्यमाणकमले तु प्रयोजनं दर्श-
यिष्यामः ।

॥ इति दशमकमले द्वौ विषयसंबंधानुबंधौ समाप्तौ ॥

१ ❀ ॥ अथ एकादशकमले प्रयोजनानुबंधः
प्रतिपाद्यते ॥ ❀

॥ शिष्य उवाच । भो देव जीवब्रह्मणोरेकत्व-
ज्ञानेन किं भवति ॥ श्री गुरुवाच । जो शिष्य ग्रंथ-
द्वारा ब्रह्मज्ञानेनाऽनर्थस्य निवृत्तिः परमानंदस्य प्राप्ति-
श्च भवतीति युगलमेव ग्रंथस्य प्रयोजनं भवति ।
॥ ननु ॥ संसारस्य सत्यत्वात्सत्यस्य ज्ञानेन निवृ-
त्तेरसंभवात् संसारनिवृत्तिमंतरेण परमानंदस्य
च प्राप्तेरयोगात् ततश्च कथं ग्रंथस्य प्रयोजनं
सिध्यति । न च संसारस्य मिथ्यात्वाद्भवति
तस्य ज्ञानेन निवृत्तिरिति वाच्यं । मिथ्यात्वस्य
साधकेषु पंचविधसाधनेषु एकस्याप्यदर्शनात् ॥

२ ॥ तथाहि पूर्वदृष्टसत्यपदार्थस्य ज्ञान-
जन्यसंस्कारः संसारस्य भ्रमत्वे कारणं ।

(८३)

प्रतिपाद्य प्रतिपादकभाव संबंध दूसरा अनुबंध जानना.

आगे प्रयोजन अधिकारीकाभी निरूपण करेंगे.

॥ इति श्रीदशमकमलमे विषय संबंध दो अनुबंधाऽल॥

१॥ अथ एकादश कमलमे अनुबंधो विषे प्रयोजनं॥

॥ शिष्य उवाच. हे स्वामिन् आपने कहा तुम ब्रह्मसे अभिज्ञ हो सो ऐसे जीव ब्रह्मकी एकता जाननेसे क्या फल अनुभवसे सिद्ध होवेगा.

॥ श्री गुरुवाच. हे सुजन वेदांतग्रंथद्वारा ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानसे अनर्थकी निवृत्ति और परमानंदकी प्राप्ति तुमको ज्ञात होवेगी. यह दोनो ग्रंथका प्रयोजन है. ऐसे श्रवण करके शिष्य फिर बोलता है ॥ हे नाथ संसारको नित्य होनेसे ज्ञानसे निवृत्ति कैसे होवेगी. संसारनिवृत्तिविना परमानंदकी प्राप्तिकी आशाही क्या करनी. तिस कारणते ग्रंथका प्रयोजनभी नहीं सिद्ध होवेगा. जो कहो संसार मिथ्या है तिसकी ज्ञानसे निवृत्ति भी होती है सो अनुभवमे नहीं आवता. काहेत मिथ्यापणेका साधक पांच पदार्थ है तिनमे एकभी नहीं देख परता. जो कहो ते पदार्थ कौन है तहां सुनो.

२ ॥ एकतो पूर्वदृष्ट सत्यपदार्थके ज्ञानजन्य-संस्कार संसारके असत्यतामे कारण हैं.

(८४)

तत्तु न संभवति, वेदांते प्रपंचस्य चित्सुखाचार्येण
 “अयं पट एतत्तत्तुनिष्ठात्यंताभावप्रतियोगी पटत्वात्
 पटांस्तरवदिति” महाविद्यानुमाने अत्यंताऽभावस्वी-
 कारात्॥ तथा ‘नेह नानाऽस्ति किंचन’ इत्यत्र ‘अतोऽ-
 न्यदार्तामि’त्यत्र च श्रुत्याऽप्यऽत्यंताभावप्रतिपादनाच्च।
 महाविद्यानुमानस्य लक्षणं तु ‘दृष्टांते प्रकारांतरेण
 साध्यविषयत्वे सति पक्षे प्रकारांतरेण साध्यविषयत्वं
 महाविद्यात्वमि’ति विज्ञातव्यम् ।

(८५)

सो नही बनता काहेते जो वेदांतशास्त्रमे प्रपंचका अत्यंताभाव अंगीकार कीया है तिसमे चित्सु-खाचार्यने इस अनुमान करके जगत्का अत्यंताभाव सिद्ध किया है. जैसे यह जो पट है सो इन तंतु-वोंमे अत्यंताभाववाला है पटत्वजातिवाला हो-नेते, द्वितीयपटवत् इति. जैसे द्वितीयपट पटत्व-जातिवाला है तथा इन तंतुवोंमे अत्यंताभाव-वालाभी है तैसे यह पटभी पटत्वजातिवाला होनेते इन तंतुवोंमे अत्यंताभाववालाभी बलात्का-रसें स्वीकार करना परेगा. इसको महाविद्याऽनुमान कहते है. तिसका लक्षण यह है जो दृष्टांतमे और रीतीसे रहिता हुवा पक्षमें प्रकारांतरसें रहे सो महाविद्याअनुमान जानना. इसअनुमानसें इस जगत्का अत्यंताभाव स्वीकार कीया है.

तैसे इस ब्रह्ममे जगत्का लेशमात्रभी नही. एक श्रुतिने ऐसा कहा है अरु इस ब्रह्मसे भिन्न सर्व जगत् असत् नाम अत्यंताभाववाला जानना. इतना दूसरी श्रुतिनेभी प्रतिपादन करनेसे संसारका अत्यं-ताभावही है. यांते संसारकों सत्य न होनेते सत्य वस्तुके ज्ञानजन्य संस्कारका अभावही एक साधनका अत्यंताऽभाव होनेसे संसारसत्यताही सिद्ध होती है.

(८६)

३ ॥ द्वितीयं प्रमेयस्य सादृशता । साप्यत्र न दृश्यते ब्रह्मदृश्ययो विपरीतत्वात् ॥ न च तृतीयं प्रमातरि भयलोभादिकं दृश्यते, अध्यासात्पूर्वं प्रमातुरेवाभावात् दूरतरा तत्र दोषसंभावना । अत एव न तुर्यं साधनं प्रमाणगतपित्तकामलादिकं । तस्यापि प्रमाणस्याध्यासात्पूर्वमसंभवात् कुतश्च दोषसंभावना ।

नापि पंचमं मिथ्यात्वस्य साधकं साधनमस्ति । तच्चाधिष्ठानस्य सामान्यज्ञानं विशेषतश्चाज्ञानमिति । निरंशे स्वप्रकाशे च ब्रह्मणि कुतः संभवति विशेषरूपस्याज्ञानं सूर्येऽधकारमिव । कुतश्च निरंशे सामान्यं विशेषभावश्च । तस्मात्पंचविधां कारणसामग्रीं विना मिथ्यात्वस्याभावान्भवति जगत्सत्यं । तस्य ज्ञानेन निवृत्त्यसंभवात्कुतः परमानंदप्राप्तिः कुतश्च ग्रंथस्य प्रयोजनसिद्धिर्वा इति चेत्तत्राह समाधानं ॥

४ ॥ यदुक्तं सत्यवस्तुनो ज्ञानजन्यसंस्कारो यदि पूर्वं भवेत्स एव भ्रमस्य कारणं भवतीति नियमो नास्ति । किं तु मिथ्यावस्तुनो ज्ञानजन्यसंस्कारोऽपि भ्रमस्य कारणं भवति यथा पूर्वं सत्यसर्पमदृष्ट्वा इंद्रजालविनिर्मितं सर्पं दृष्ट्वापि

(८७)

३ दूसरी प्रमेयकी सादृशता मिथ्यापणेमे कारण है। सभी ब्रह्म जगत्को परस्पर विलक्षण होनेते नहीं बनती। तीसरा भयलोभादिकभी नहीं बनता। अध्याससे प्रथम प्रमाताकाही अभाव होनेते तिसमे भयलोभादिकोंका अंगीकारही असंभव है। और चतुर्थ कारण जो प्रमाणमें पित्तकामलादिक दोष है सोभी अध्याससे पूर्व प्रमाणका ही असंभव होनेते प्रमाणगतपित्तादिदोषोंकी आशाही क्या करनी। और पंचम जो अधिष्ठानका सामान्य ज्ञान तथा विशेष अज्ञान मिथ्यापणेका साधक है सोभी नहीं बनता। ब्रह्मको आकाशवत् निरंश होनेते सामान्य विशेषज्ञाव नहीं बनता तथा ब्रह्मको स्वप्रकाश होनेते तिसमे सूर्यके विषे तमकी न्यांई विशेष अज्ञानभी नहीं बनता। इस कारण पंचप्रकारकी मिथ्यापणेके सिद्ध करनेकी सामग्रीके अज्ञाव होनेते जगत्को सत्यताही बने है। तिस सत्य संसारकी ज्ञानसे निवृत्ति नहीं होनेते परमानंदकी प्राप्तिभी आशा भंग होनेते ग्रंथका प्रयोजन नहीं बनता। आप इनका उत्तर कहो।

४ श्री गुरुवाच. हे विशालबुद्धे पूर्व जो तुमने कहा जो सत्यवस्तुके ज्ञानजन्यसंस्कार अध्यासके कारण है सो यह नियम नहीं किंतु मिथ्या इंद्रजालविनिर्मित सर्पकों देख करकेभी

(८८)

रज्ज्वां सर्पभ्रांतिरुत्पद्यते तद्वदनादिमिथ्याप्रपञ्चमपि
दृष्ट्वा ब्रह्माणि जगदध्यासो जायते सत्यवस्तुनो ज्ञान-
जन्यसंस्कार एवाध्यासकारणमिति नियमाभावात् ।

किं च यदुक्तं प्रमातादोषो भयलोभादिकं प्र-
मेयदोषः सादृशत्वं च नास्तीति तन्न संभवति यतः
तेषां घटे ब्रह्माणि चास्तिभातिप्रियाणां सादृश्यद-
र्शनात् तेषां विद्यमानत्वात्तेषामभावकथनमनुचितम्॥

५ ॥ ननु तेषामभावकथनं कथमनुचितम् ।
यतः कारणं तदेव भवति यस्य स्थितिः कार्यात्पूर्व-
मव्यवधानेन भवेत् । एतेषां त्रिदोषाणां तु अध्यास-
रूपत्वादध्यासात्पूर्वमुत्पत्तेरेवासंभवात् कथं कारणत्वं
संभवति अव्यवधानेन पूर्वकालेऽनवस्थानादिति चेत् ।

६ ॥ सत्यं तथापि त्रिदोषाणां भ्रमं प्रति यदि का-
रणता स्यात्तदा त्रयाणां स्थितावाकांक्षी भवेन्न तु
प्रमाताप्रमाणप्रमेयाणां दोषा अध्यासं प्रति हेतवो
भवंति, दोषत्रयं विनाप्याकाशे नीलतादेर्दर्शनात् ।
तस्मात्तेषां त्रिदोषाणामभावो भवतु, भ्रमं प्रति
कारणत्वस्यासंभवात् ।

(८९)

रज्जुमे सर्पभ्रांति होवेहै. सत्यवस्तुके ज्ञानजन्यसंस्कारोंकीही अध्यासमे आवश्यकता नहीं है ऐसे निश्चय करना. और जो आपने कहा ब्रह्म अरु जगत्को विपरीत होनेते सादृशता नहीं बनती. जहां अधिष्ठान अध्यस्तकी परस्पर सादृशता होवे है तहांही अध्यास होवे है सो ठीक है. यहांभी घटादि दृश्य जगत्मे और ब्रह्ममे अस्तिभातिप्रियता है सा सादृशता प्रत्यक्ष है “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ” “सर्वं खल्विदं ब्रह्म ” इस श्रुतिसे दोनोमे अस्ति, भाति, प्रियता की सादृशता होनेते सादृशता नहीं है यह कहना क्या योग्य है? यांते सादृशता बननेसे अध्यासत्री बने है तिसकी ज्ञानसे निवृत्तिभी सुखसे ही होवेगी.

५ शिष्य उवाच. दोषोंका अभाव कहना हम-कों योग्यही है. काहेते जो कारण होवे है सो कार्यकी उत्पत्तिते अव्यवधान पूर्वकालमे ही होवे है. यहां सादृशता दोषवाले घटादिक और पित्तादि दोषवाले नेत्रादिक लोभादि दोषवाले प्रमाता ये संपूर्ण अध्यास रूप है यांते अध्यासते पूर्व तिनोका अभाव होनेते अध्यास प्रति कैसे कारण हो सकते है?

६॥ श्रीगुरुवाच. हे प्रिय ये अध्यासके प्रति नियमसे कारण होवे तो तिनोके होनेकी आवश्यकता होवे. इनोके न होनेसे भी जैसे आकाशमें नीलता जासे है

(९०)

तथात्राऽपि परमात्मनि दोषत्रयमंतरेण जगतोऽध्यासरूपत्वं संभवति । किंच ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वाद्विशेषस्याज्ञानं तत्र न संभवति निरंशत्वाच्च सामान्यविशेषज्ञावोऽपि न संभवतीति यत्कथनं तदपि न समीचीनं स्वस्वरूपे स्वयंप्रकाशेऽपि ब्रह्मणि मूढानां ब्रह्माहमस्मीत्यनुभवाभावदर्शनात् सूर्येऽप्युलूकानामंधकारवदिति ।

७ तथा निरंशेऽपि ब्रह्मणि सामान्यभावस्य ब्रह्मास्ति ब्राह्मणोऽस्मि घटोऽस्ति त्वमसीति सर्वत्र सत्तारूपस्य दर्शनात् विशेषभावस्य च नित्यमुक्तोऽस्मि ब्रह्माहमस्मीति नित्यमुक्तत्वस्य ब्रह्मभावरूपत्वस्यापि जीवन्मुक्तपुरुषविशेषे दर्शनाच्च जवति स्वप्रकाशेऽज्ञानता निरंशे च सामान्यविशेषभावोऽपि । इयमेवाध्यासस्य सामग्री सिद्धा । ततो जवति संसारस्य मिथ्यात्वं ज्ञानेन निवृत्तिश्चातः परमानंदस्य प्राप्तिरपि संभवति । तदेव ग्रंथस्य प्रयोजनं एतावता सिद्धमिति ॥

॥ इति एकादशकमले प्रयोजनानुबंधस्य वर्णनम् ॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥

(९१)

तैसे दोषत्रय विनाभी ब्रह्ममें प्रपंचका मिथ्या संभव हो सकता है यांते त्रिदोषका न होना हमकुं ईष्टही है जहां एक समर्थ अविद्या रूप दोष है तहां दूसरेका क्या काम है.

और जो आपने कहा है ब्रह्मस्वयं प्रकाश है तिसमे विशेष अज्ञान नहीं बनता निरंशमे सामान्य विशेषभाव भी नहीं बनता. सो यह भी तेरा कहना अज्ञातासे है. काहेते ब्रह्मको सर्वरूपहोनेते मूढ रूपधारी ब्रह्मस्वरूपमे मै नित्यमुक्त स्वयं प्रकाश हुं अखंडानंदरूप हुं. ऐसे अज्ञान देखनेमे आवता है. जैसे सूर्यमे उलूक और अंधजन अंधकार देखतेहैं.

७ ॥ और निरंशमे सामान्यभाव विशेषभाव भी देखनेमे आवे है. ॥ ब्रह्मास्ति ॥ ब्रह्म है. घट है यह सामान्यभाव है. मै नित्यमुक्त निर्विकल्पानंद घन सर्व व्यापी हुं. ऐसे विशेषरूपको तो ज्ञानवान जाने है यांते स्वप्रकाशमे विशेष ज्ञानका अभाव तथा निरंशमे सामान्य विशेषभाव सिद्ध है. यही अध्यासकी सामग्री सिद्ध भई. सामग्रीके सद्भावसे संसारको असत्य होनेते तिसकी ज्ञानसे निवृत्तिद्वारा परमानंदकी प्राप्तिभी निर्यत्न सिद्ध हो. नेते ग्रंथका प्रयोजन निर्विघ्न सिद्ध भया ॥

❀ ॥ इति श्री एकादशकमलमे प्रयोजनं समाप्तं ॥ ❀

(९२)

॥ अथ द्वादशकमले अनुबन्धेषु अधिकारिणो वर्णनं ॥

१ ॥ अधिकारी तु विवेकवैराग्यशमादिमुमुक्षु
तावान् भवति इत्यवधि अनुबन्धानां मध्ये विषयप्रयो-
जनसंबन्धाधिकारीत्यनुबन्धचतुष्टयस्य स्वरूपं प्रति-
पादितं । अधुना तुभ्यं विवेकवैराग्यशमदमादिमुमु-
क्षुतानां स्वरूपं ब्रवीमि तदनंतरं चतुस्साधनवतो
नृपरंतिदेवस्य गाथां प्रवक्ष्ये ॥ अथ वैराग्यस्य विवेक-
स्य च वर्णनं करोमि ॥

मालिनी छंदः—

अजशिवसुरलोकान्सर्वदा द्वेषदीप्तान्
त्यजति वरविरागी यत्नसाध्याननित्यान् ।
भजति परमपूज्यं सत्यमात्मस्वरूपं
न भजति निजदेहं नाशबुद्ध्या विवेकी ॥

ब्रह्मलोकेऽपि रागद्वेषादयस्सन्ति तत्र प्रमाणं
॥ वाल्मीकिरुवाच ॥ सनत्कुमारो निष्काम अवसद्ब्रह्म
सद्गनि ॥ वैकुण्ठादागतो विष्णुश्चैलोक्याधिपतिः प्रभुः १

ब्रह्मणा पूजितस्तत्र सत्यलोकनिवासिभिः ॥

विना कुमारं तदृष्ट्वा ह्युवाच प्रभुरीश्वरः ॥ २ ॥

सनत्कुमार स्तब्धोसि निष्कामो गर्वचेष्टया ॥

अतस्त्वं भव कामार्तः शरजन्मेति नामतः ॥ ३ ॥

तेनाऽपि शापितो विष्णुः सर्वज्ञत्वं तवास्ति यत् ॥

किञ्चित्कालं हि तस्य कृत्वा त्वमज्ञानी भविष्यति ४

(९३)

❀॥अथ द्वादश कमलमे अधिकारीका लक्षण सुनो॥❀

१ ॥ अब अधिकारीके वैराग्य विवेक शमादि मुमुक्षुता. इन साधन चतुष्टयका. यथाक्रमते वर्णन करते हैं. पश्चात् चतुष्टय साधन संपन्न धर्मात्मा महाराज रंतिदेवकी कथा तुमको श्रवण करावेंगे अब वैराग्य विवेकवाले पुरुषोत्तमका लक्षण सुनो.

२ ॥ वैरागीपुरुष ऐसे होते हैं जो ब्रह्मलोक, शिवलोक, इंद्रलोक, इन सर्वलोकोकों परस्पर राग-द्वेषरूप अग्निसे पूर्ण जानकर इन्नोंके प्राप्तिकी ईच्छाही नहीं करते; जैसे ब्रह्मलोकमे दक्षको शिवजीने नमस्कार न कीया तो दक्षने शंभुको शाप दिया. फिर कवी तिसही ब्रह्मलोकमे विष्णुदेवको सनत्कुमारने नमस्कार न कीया, यांते परस्पर शाप दीया. जनक तथा वशिष्ठ एवं विश्वामित्र वशिष्ठ परस्पर शाप देते भये हैं इत्यादि पुराणोक्त सहस्र वार्ता प्रसिद्ध हैं. इससे वैरागी इन्नों परलोक तथा सिद्धियोंकी आकांक्षाही नहीं करते हुए नित्यानंद स्वतंत्र स्वात्म-सुखमे सर्वदा शांत रहते हैं अथवा रहनेकी ईच्छा करते हैं. ब्रह्मलोकादि इतने पराधीन हैं सो कहां तक कहीये यांते विवेकी पुरुष नित्यात्माको जानके तदाकारही रहते हैं, वा तदाकार रहनेकी सर्वदा इच्छा करते हैं. अनित्य देहादिकोंकी उपेक्षा करे हैं

(९४)

॥ शमदमोपरतित्रयाणां स्वरूपं ॥

द्रुतविलम्बितं छंदः—

मनासि भोगरतिक्षतिकृच्छमो

विरतिकृच्च दमो भवतीन्द्रियात् ।

उपरतिर्विरतिर्विषये सदा

वदति वेदाविदां वरदैशिकः

तितिक्षा, समाधानता, श्रद्धा, मुमुक्षुतेतिचतुर्णां स्वरूपं॥

शार्दूलविक्रीडितं छंदः--

शीतोष्णे समता हि सौम्य सततं या सा तितिक्षा मता

या बुद्धेः सुखशांतसत्यविमले प्रीतिः समाधानता ।

वेदे दैशिकवाचि यापि सुरुचिः श्रद्धा हि सा वै शुभा

मोक्षेच्छा हि भवाच्च यानघ मुमुक्षुत्वं हि मोक्षप्रदम्

“ये तु रागद्वेषादिभ्योविमुक्तास्संतितेषुरुकस्य कथांशृणु

॥ लुब्धक उवाच ॥ मुने मदीयवाणेन विद्धो मृग

इहागतः॥ क प्रयातो मृग इति प्रत्युवाच स तं मुनिः१

समशीला वयं साधो मनयो वनवासिनः ॥

नास्माकमस्त्यहंकारो व्यवहारेषुयःक्षमः ॥ २ ॥

सर्वा णीन्द्रियकर्माणिकरोतिहिसरवेमनः ॥

अहंकारमयंतन्मे नुनंप्रगलितं चिरम् ॥ ३ ॥

जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्याख्या दशा वेद्मि न काश्चन ॥

तुर्य एव हि तिष्ठेऽहं तत्र दृश्यं न विद्यते ॥ ४ ॥

॥इति द्वादशकमलं वैराग्यादिचतुष्टयसाधनात्मकमलं॥

(९५)

३ ॥ अरु जिससें मन निर्विषय हुवा शांति पावे है तिस शम गुणका नित्य सेवन करता है. तथा जिस पूर्वोक्त ब्रह्मलोकादिकोंमे दोषदृष्टिसे सर्वइंद्रियोंको स्वाधीन रखता है, तथा जो स्वल्पाहारसें, ब्रह्मचर्यसे शांतात्मा जितेन्द्रियवान् पुरुष है, सो दम गुणवान् कहा जाता है. सोई महात्मा जब शरीर करके विषयोंका त्यागकर संन्यासी होता है, सो उपरति गुणसे विभूषित होता है. सर्व निवृत्ति होनेके कारण ब्रह्मानंदमे सर्वदा मग्न रहता है.

एवं सोई पुरुष मानापमान शीतोष्णादिकोंका जब सहन करता है तब तितिक्षु नामसे प्रसिद्ध होता है; तथा वह विद्वान् जब साच्चिदानंदमे सामान्यरीतिसें रहिनेका प्रेम रखता है तब सो समाधानवाला सर्वदा सुखी मनुष्यजानना. और जो मुनि “ तत्त्वमसि ” महावाक्योंमे सर्वदा विश्वासपूर्वक संलग्न है सो श्रद्धालु जानना ॥ पुनः जो विवेकी सुजन पुरुष वस्त्रोंमे वह्निस्पर्शवाले समान जलकी ईच्छावत् विश्वाग्निसे निवृत्तिलिये ब्रह्मानंदजलकी इच्छाविना त्रिलोककोंभी नही चाहता सो अधिकारी जानो आगेरंतिदेव राजाकी कथाको तुम श्रवणकरो.

❀॥ इति श्री द्वादश कमलं समाप्तं हरि ॐ तत्सत् ॥❀

(९६)

ॐ अत्र शास्त्रानुबंधयोः कांडसमाप्तौ मंगलस्थानीयं ।
सामवेदीय द्वांदोग्यकेनोपनिषदोः शान्तिपाठमाश्रयामि

ॐ ॥ आप्यायंतु ममांगानि वाक् प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो
बलमिंद्रियाणि । च ॥ सर्वाणि सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माहं
ब्रह्म निरा कुर्यां मामा ब्रह्म निराकरोदनिराकरण
मस्त्व निराकरणं मेऽस्तु तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु
धर्मास्ते मयि संतु ते मयि संतु ॥ हरि ॐ शान्तिः ३

॥ अर्थः ॥ हे ॐकार एक यह प्रार्थना करता हूँ हमारे
वाक् प्राण चक्षुः श्रोत्र बल वाकी भी सर्व इंद्रियों
विषयवासनासे रहित होकर ब्रह्मज्ञान वास्ते अंगरूप
नाम साधनरूप आप्यायंतु नाम पुष्ट योग्यता वाले
हो जावे ॥ और दूसरी प्रार्थना यह है ॥ उपनिषद्
गम्य सर्व रूपजो ब्रह्म है तिस ब्रह्मका मैं विस्मरण
न करूं सो ब्रह्म मेरी भी उपेक्षा न करे मेरे से
ब्रह्मका अनादर न होवे तथा ब्रह्मसे भी मैं अना-
दरको न पावों और तीसरी प्रार्थना यह है ॥ जे
वेदमे पवित्र धर्म कहे हैं ते संपूर्ण आनंदरूप तथा
ब्रह्माभिन्न जो मैं तिस हमारेमे निवास करे ॥ हरि ॐ

॥ ॐ सहनावतु ये पाठसामने लिखा है
अर्थ यहां सुनो ॥ गुरुशिष्यका पठनपाठ गुरुशिष्य
दोनोंकी रक्षा करे सुख भोगावे बलवान् तेजस्की
करे गुरुशिष्योंको यपस्पर द्वेषवान् न करावें.

॥ॐ श्रीगणेशायनमः॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय॥
 ॥अथ श्रीविज्ञानकमलाकरेऽनिर्वचनीयकांडं प्रारभ्यते ॥
 मंगलाचरणमत्र यजुर्वेदस्य शांतिपाठ एवास्ति ॥
 शुक्लयजुर्वेदे बृहदारण्यकेशोपनिषदोः शांतिपाठः॥
 ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते॥ पूर्णस्य
 पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते॥ ॐ शांतिः शांतिः शांतिः
 ॐ शंनो मित्रः शंवरुणः शंनो भवत्वयमा शंन इंद्रो
 बृहस्पतिः शंनो विष्णुरुक्रमः नमो ब्रह्मणे नमस्ते
 वायो त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासित्वामेव प्रत्यक्षं ब्रह्म वदि-
 ष्यामि ऋतं वदिष्यामि सत्यं वदिष्यामि तन्मामवतु
 तद्वक्तारमवत्ववतु मामवतु वक्तारं हरिः ॐ शांतिः ३
 अर्थः॥ ईश पूर्ण है जीव भी पूर्ण है ब्रह्मसे अभिन्न जीव
 भी पूर्ण प्रगट भया है पूर्ण इस जीवके लक्ष्यरूपको
 सो मैं हूं; ऐसे जानकर पूर्णही शेषस्वयं रहिजाता है.
 शांतित्रय अध्यात्म अधिभूत अधिदेव क्षाप नाशार्थ है १
 अर्थः॥ मित्र वरुण अर्यमा इंद्र बृहस्पति विष्णु वामन
 मुजे सर्व सुख देवो । ब्रह्मकेताई नमस्कार हो हे वायो
 तेरे तांई नमस्कार हो आप साक्षात् ब्रह्म हो आपको ही
 साक्षात् ब्रह्म कहेंगे सत्य बोलेंगे सत्य ब्रह्मको ही जपेंगे
 वह ब्रह्म मेरी श्रीगुरुकी रक्षा करे पुनः रक्षा करे॥
 ॥ॐ सहनाववतु सह नौ भुनक्तु सह वीर्यं करवावहै॥
 तेजस्वि नावधीतमस्तु माविद्विषावहै ॥ॐ शांतिः॥३॥

(२)

❀ १ ॥ अथ त्रयोदशकमले रंतिदेवनृपतेः कथावर्णनं । ❀



रंतिदेवस्य ही यश इहामुत्र च गीयते ॥

वियद्वित्तस्य ददतो लब्धं लब्धं बुभुक्षतः ॥ १ ॥

निष्क्रंचनस्य धीरस्य सकुटुंबस्य सीदतः ॥

व्यतीयुरष्टचत्वारिंशदहान्यपिबतः किल ॥ २ ॥

घृतपायससंयावं तोयं प्रातरुपस्थितम् ॥

कृच्छ्रप्राप्तकुटुंबस्य क्षुत्तृड्भ्यां जातवेपथोः ॥ ३ ॥

अतिप्रिब्राह्मणः काले भोक्तुं कामस्य चागमत् ॥

तस्मै संव्यभजत्सोऽन्नमादृत्य श्रद्धयान्वितः ॥

हरिं सर्वत्र संपश्यन् स भुक्त्वा प्रययौ द्विजः ॥४॥

(: ३)

❀ १ ॥ अथ त्रयोदश कमलमे रंतिदेव राजाकी कथा । ❀

एक महाराजा रंतिदेव होता भया जैसे धर्मराजा वा हरिश्चंद्रराजा किसी कारणते स्वराजते रहित होते भये है तैसे इस रंतिदेवकीभी विनाराजते निर्जन वनमे स्थिति होतीभयी, सो स्वराजमे एसा दया धर्मसे समय व्यतीत कीया है कि जिसका गुणानुवाद स्वर्गलोकमें गायन होताथा ॥१॥ तिसी महाराजकी वनमे एसी स्थिति होतीभई जो ४८ दिन अन्न जल विना कुटुंब समेत क्षुधा पिपासासें पीडित होतेभये ॥२॥ एसी महेश्वर तिसकी परीक्षा करता भया, पश्चात् एक दिनमे स्वर्णके थालमे नानाविचित्र छपनप्रकारके भोग्यपदार्थ तथा जलपूर्ण पात्र परमेश्वर प्रेरित तिसके सन्मुख नयनगोचरभया ॥ ३ ॥ जब राजाक्षुधापिपासासें कांपताहुवा अरु क्षुधापिपासासें पीडित निजपरिवारको यथायोग्य अन्नजल देकरके शेषविभाग अपने अन्नजलके भक्षणमे प्रवृत्ति करने लगताही है तिसीक्षणमे एक क्षुधातुर ब्राह्मण अतिथिने याचना करी, हे प्रभो मैं क्षुधातुरको खानेको देवो तब राजाने तिसको परमात्माका स्वरूप जानकर नमस्कार स्तुति पूजा पूर्वक स्वभोजन विभागमेंसे अर्धविभाग ब्राह्मणदेवको समर्पण कीया, सो भूसुर प्रसन्नमन जाता रहा, पश्चात् खानेमे प्रवृत्ति कर्त्ताही है ४

(४)

- २ ॥ अथाऽन्यो भोक्षमाणस्य विभक्तस्य महीपतेः ॥
 विभक्तं व्यभजत्तस्मै वृषलाय हरिं स्मरन् ॥ ५ ॥
 याते शूद्रे तमन्योऽगादतिथिः श्वभिरावृतः ॥
 राजन्मे दीयतामन्नं सगणाय बुभुक्षते ॥ ६ ॥
 सादृत्यावशिष्टं यद्बहुमानपुरस्कृतम् ॥
 तच्च दत्त्वा नमश्चक्रे श्वभ्यः श्वपतये विभुः ॥ ७ ॥
 पानीयमात्रमुच्छेषं तच्चैकपरितर्पणम् ॥
 पास्यतः पुलकसोऽभ्यागादपोदेह्यशुभस्यमे ॥ ८ ॥
 तस्य तां करुणां वाचं निशम्य वियुतश्रमाम् ॥
 कृपया भृशसंतप्त इदमाहामृतं वचः ॥ ९ ॥
 ३ ॥ न कामयेहं गतिमीश्वरात्परामर्शयिष्युक्तामपुनर्भवं वा।
 आर्तिं प्रपद्येऽखिलदेहभाजामतःस्थितो येन भवत्य-
 दुःखः ॥ १० ॥

(५)

२ ॥ तत्काल एकशूद्र अतिथी आयपहुंचा. वो बोला हे महाराज मुजक्षुधातुरको भोजन देवो. तिसकोभी सर्वव्यापी परमेश्वरजान नमस्कार पूजनकरके अर्धभाग स्वभोजनमेंसे समर्पण कीया. ५ जबी शूद्र प्रसन्नमन होय जाताभया तबी महाराज फिर भोजनकरनेमे प्रवृत्ति करता ही है. तब एक बहुत श्वानोकेसाथ अतिथिने दर्शनदीया ॥६॥

तिसकोभी श्वानोसमेत परमेश्वररूपजान नमस्कारादिकोसे आदरपूर्वक संपूर्णभोजन समर्पणकीया. जब सो श्वानसमेत अतिथि गया ॥७॥ तब महाराजकेपास केवलजलमात्र शेषरहा. अरु पीनेका प्रारंभ करताही है तबतक तो एक चांडाल वेशधारी अतिथि आयपहुंचा अरु कहनेलगा हेमहाराज. मै अमंगलमूर्ति चांडालके ताई पानी देवो ॥८॥ न देवोगे तो ये मेरेप्राण गयाही जानो. तब महाराज रंतिदेवकी अपने क्षुधापिपासा दुःखकी व्यथा भूल गई. अरु पिपासापीडित चांडाल अतिथिकी व्यथासें दुःखी हुवा महाराज अमृतरूपी वचनोसें तिसका सिंचन कीया ९

३॥ महाराज कहते हैं हमको अष्टसिद्धियोंसमेत मोक्षभी नहीं चाहीये हम चाहते हैं की प्राणीमात्रके दुःखको मै प्राप्तहोवों जिससे यहजीवमात्र निर्दुःखहुवा सुखसें जीवता रहै ॥१०॥

(६)

क्षुत्तृश्मो गात्रपरिश्रमश्च दैन्यं क्रमः शोकविषाद
मोहाः ।

सर्वे निवृत्ताः कृपणस्य जंतोर्जिजीविषोर्जीव जला-
र्पणान्मे ॥ ११ ॥

इति प्रभाष्य पानीयं म्रियमाणस्य पिपासया ।
पुल्कसायादाद्धीरो निसर्गकरुणो नृपः ॥ १२ ॥

तस्य त्रिभुवनाधीशाः फलदा फलमिच्छतां ।
आत्मानं दर्शयांचक्रुर्मायाविष्णुविनिर्मिताः ॥ १३ ॥

४ ॥ भो शिष्य ये सत्पुरुषा एतादृशाः सन्ति तेषां हि
अपरोक्षज्ञानं सुलभं भवति तदुक्तं वासिष्ठे ग्रंथे ॥

अपि पुष्पदलनाद्वै नयनोन्मीलनात्तथा ।

सुकरोऽहंवृत्तेस्त्यागो नाऽत्रक्लेशो मनागपि ॥

भोः सौम्य सर्वमिदमहं च वासुदेव इति ज्ञात्वा
जीवन्मुक्तः सन्निदेहमोक्षं प्राप्य न स पुनरावर्तते ॥

॥ सः शिष्योऽपि गुरुदेवस्य वाक्यं श्रुत्वा पुन-
रपि नम्रतासंयुक्तः सन् उवाच—भोः स्वामिन्
सर्वमिदमहं च वा सुदेव इति ज्ञाने सति गुरुशिष्या-
दिद्वैतज्ञानं कथं सिद्ध्यति.

(७)

इस चांडालकी पानीबिना दीनावस्थातथा शोकमोह परिश्रमगलानी है सा संपूर्ण है, ईश्वर हमारे जल-मात्र समर्पणसे निवृत्तिकरो ॥११॥ ऐसे कहकर जल-मात्रभी तिसको समर्पण किया ॥१२॥ ऐसे कृपालु धीरात्मा महाराज रंतिदेवको सर्वरूपसे अर्थात् ब्राह्मण शूद्र श्वानसमेत जो आयाथा तथा जल पीनेवाला चांडाल इन सर्व रूपोंसे अंतर्धामीने स्वस्वरूपसे दर्शनदेकरके महाराज रंतिदेवको कृतार्थ कीया १३

४॥ हे सौम्य ऐसे पुरुषोत्तमदी चतुष्टयसाधनसंपन्न मोक्षाधिकारी होते है ऐसे पुरुष मोक्ष न चाहे तौबी बलात्कारसे मोक्षमिले है. ऐसेपुरुषोंके लीये वासिष्ठ मे वसिष्ठजी कहते है, जो फूलमर्दनमे नेत्रोंके निमीलनमे तो श्रम होवे है परंतु पूर्वोक्तपुरुषोंकेलीये मोक्षमे यत्न वा विलंब लागतानही. ऐसे पुरुष गुरु उपदेशसे “तत्त्वमसि” महावाक्यसे अपने सहित सर्वको वासुदेवजानकरके जीवनमुक्ति तथाविदेह-मोक्षको प्राप्तभये. फिर जन्ममरणमें नही आवता है

शिष्य उवाच ॥ हे प्रभो जब रंतिदेवराजाको सर्ववासुदेव निश्चयभया तब भेदव्यवहार कैसे सिद्ध होवेगा ? अरु सर्वजगत् भेदव्यवहारसे व्याप्त देखनेमे आवे है यांते सर्व एकवासुदेव कैसे निश्चयहोवे है ॥

(८)

श्री गुरुर्वाच—

स्थाणौ चौरमहिरज्वां यथाऽऽकाशे च नीलिताम् ।

पश्यंत्यज्ञा जले कांचं भ्रांत्या द्वैतं तथाऽद्वये ॥

शिष्य उवाच—भो भगवनत्र भ्रमस्थले पंच
ख्यातयः श्रूयंते ताः यथा भवंति तथा कृपया सवि-
स्तरं मह्यं वक्तव्याः इति शिष्यप्रार्थनां श्रुत्वा आदौ
ख्यातिचतुष्टयं यत्पूर्वपक्षरूपं तस्य मंडनं खंडनं च
श्रीगुरुरब्रवीत् वक्षमाणकमले ॥

॥ इति त्रयोदशकमले रंतिदेवस्य कथा समाप्ता ॥

❀ १ ॥ अथ चतुर्दशकमले ख्यातिचतुष्टयं प्रतिपाद्यते ।❀

अधुना असत्ख्यात्यात्मख्यात्यन्यथाख्यात्य-
ख्यातीनां वर्णनम् ॥

बुद्धमतानुयायी माध्यमिक असत्ख्यातिं वदति
तच्छृणु। सर्वशून्यरूपं भवति तस्मात् रज्जुदेशेऽन्यत्र वा
सर्पस्यात्यंताभावोऽस्ति तस्यात्यंताभावरूपस्य सर्पस्य
रज्जुदेशे यद्भानं कथनं च साऽसत्ख्यातिरस्ति तत्तु
न संभवति ' नासतो विद्यते भावो ' इति भगव-
द्वाक्येन विरोधात् वंध्यापुत्रस्य कनकं विना
कुंडलस्य मृदंविना घटस्य तंतुंविना पटस्य च
भानादर्शनाच्च सर्वत्रात्यंताऽभावस्य तुल्यत्वात्

(९)

श्रीगुरुत्वाच-जैसेस्थाणुमें चौर. रसीमें सर्प. आकाशमें नीलता, जलमें कांचका भ्रमहोवे है तैसे अद्वैतमें द्वैत भासे है ॥ शिष्य उवाच-इस भ्रमस्थलमें पंडितोंसे पांचख्याति सुनी है, सो मैं जानता नहीं आप विस्तारसे सुनाइये. शिष्यका प्रश्न सुनकर श्री गुरु पूर्वपक्षरूप चारख्याति कहते हैं ॥

इति श्री त्रयोदशकमलमें महाराजारंतिदेवकी कथाऽलं

❀१॥अथ चतुर्दश कमलमें चतुष्टय ख्यातिकाकथन❀

अब चारख्याति. असत्ख्याति, आत्मख्याति, अन्यथाख्याति, अख्याति इनोका क्रमसे निरूपण करते हैं. बुद्धानुसारी जे माध्यमिक है ते असत्ख्यातिको मानते हैं सो तिस असत्ख्यातिकी रीति एसे है ॥ सर्वप्रपंच शून्यसूप है तिसकारणते जहां रज्जुमें सर्पभासता है सो सर्पकहूंभी नहीं. रज्जुदेशमें वा अन्यदेशमें सर्पका अत्यंतभावही है, तिस अत्यंतभाववाले सर्पका जो रज्जुदेशमें भानहोना तथा कथनहोना तिसकानाम असत्ख्याति है, एसे बौद्धमानते हैं सो अयोग्य है. काहेते, असत्का भाव नाम होवना दोताही नहीं यह श्रीकृष्ण कहिगये हैं. एवं बंध्याके पुत्रका और विना कनकसे कुंडलका, मृत्तिकाविना घटका, तंतुविना पटकाभी भान होना चाहीये, काहेते, जो असत्यत्व सर्वमें तुल्यही है ॥

(१०)

यथा बंध्यापुत्रादीनां भानं न भवत्यत एवा सत्यं तत्त्व-
त्वाक्यमिदं यदसतोदर्शनं कथनं चेति सर्वस्य शून्य-
त्वांगीकारे तव वक्तुरभावात् वदतो व्याघातः ॥

२ ॥ बुद्धानुयायिनो योगाचारस्य मते चैवमस्ति
प्रतिक्षणे नाशमुत्पत्तिं चाप्नोति या बुद्धिर्नाम विज्ञानं
तदेव सर्वरूपमस्ति ततो रज्जुदेशेऽन्यत्र वा सर्पस्तु
कापि नास्ति किं तु क्षणिकविज्ञानरूपा या बुद्धिस्त-
स्या सर्पाकारेण भानं कथनं च साऽऽत्मख्यातिर्भवति
तत्कथनमप्यनुचितं यतो यावदधिष्ठानस्य ज्ञानं न
भवति तावत्कालपर्यंतं सर्पभ्रमो न निवर्तते यदि क्ष-
णिकं भवेत् तदा तु रज्जुज्ञानं विनापि क्षणकाले स्व-
यमेव नश्येत् यतो रज्जुज्ञानं विना बहुकालपर्यंतमपि
न नश्यति ततोऽस्यापि कथनमसत्यमिदं यत्सर्पस्य
क्षणमात्र भानमिति ॥

३॥ प्राचीन नैयायिका वैशेषिकाश्चैवं वदन्ति यथा
पित्तदोषात् जठराग्नौ पाचनशक्तिवृद्धिं प्राप्य बहुभो-
जनमपि पचति तथा नेत्रेन्द्रियमपि तिमिरपि-
त्तकामलादि दोषादधिकदर्शनशक्तिं प्राप्य दूर

(११)

जैसे वध्या पुत्रादिकोंका भाननहीहोता तैसे जो सर्पभी असत्यहोता तो भासतानही तथा सर्व शून्य होनेते तुम कहनोवालेकोभी असत्यहोनेते तुम कथन करनेमे कैसे सामर्थ्यको धारते, यांते असत्ख्यातिका कथनभी असत्होनेते आनादरणीय है ॥

२ ॥ दूसरे बौद्ध जे योगाचार कहावते है. तिनके मतमे आत्मख्यातिका अगंकर है सो इस रीतिसे है. क्षणक्षणमे उत्पत्तिनाशको प्राप्तहोतीजो बुद्धि नाम विज्ञान सोइ सर्परूपहोइ भासता है. बुद्धिसे भिन्न रज्जुमे वा अन्यत्र कहूंभी सर्प हैनही, किंतु क्षणिक विज्ञानरूपजा बुद्धि है तिसकाही सर्परूपसे भान अरुकथनहोना तिसकानाम आत्मख्याति कही है ॥ यहभी कथन भिख्याही है काहेते. जबपर्यंत अधिष्ठानका ज्ञान नहींहोता तब बहुतकाल पर्यंतभी भ्रम निवृत्त नहींहोता, जो सर्प क्षणिक विज्ञानरूप होवे तो अधिष्ठानज्ञानविना स्वयंक्षणानंतर भ्रम नाश होइजाता जबकि ज्ञानविना बहुकालपर्यंतभी नाश होवे नहीं यांते आत्मख्याति वादभी असत्यही है.

३ ॥ प्राचीन नैयायिक अरु वैशेषिक अन्यथाख्याति इसरीतिसे मानते है जैसे पित्तदोषसे जठराग्नि बहुत-भोजनके पचावनेको समर्थ होवे है, तैसे नेत्रभी पित्तादिदोषसे देखनेमे अधिकसमर्थ वालाहुवा दूर-

(१२)

वल्मीकेस्थितस्य सर्पस्यान्यत्र नामरज्जुदेशेऽत्रापरोक्षेण भानं कथनं च भवति साऽन्यथाख्यातिर्भवति तदेवार्थाध्यासो ज्ञानाध्यासश्चेति वदंतीयमेकान्यथाख्यातिरिति तन्मतमनादरणीयमस्ति यदि सदोषान्नेत्रैन्द्रियात्दूरस्थितस्य सर्पस्य भानं भवेत्तर्हि मध्यस्थानां भानं कथं न भवति यतश्च मध्यस्थानां भानं न भवति तस्मात्तेषां कथनमुन्मत्कथनवत्त्याज्यं ॥

४॥चिंतामणिग्रंथस्य कर्ता चिंतामणिकारस्तु नवीन नैयायिकस्तस्य तु मते सदोषनेत्राद्रज्जोरेवान्यथा नाम सर्पाकारेण भानं कथनं च सान्यथा ख्यातिर्भवति सोऽयं ज्ञानाध्यासोऽपि कथ्यते. तस्य मतमप्यसमीचीनमस्ति यतो ज्ञेयं रज्जुर्ज्ञानं सर्पस्य तत्कथं संभवति यथाज्ञेयं मनुष्यस्तत्र ज्ञानं तु हस्तिनइति वद संभवसस्यापि नवीनस्य मतमिति ॥

५॥अख्याति वादिनो ये सांख्यिनो मीमांसकाश्च प्रभाकरमतानुयायिनस्ते त्वेवं वदन्ति तथाहि. यत्र रज्ज्वां सर्पज्ञानं भवति तत्रायं सर्प इति भानं भवति तत्रेयं रज्जोरेव सामान्यज्ञानमेकं ॥

(१३)

वल्मीकमे स्थितसर्पको सन्मुख रज्जुदेशमें देखेहैयाका नाम अन्यथाख्याति मानते है, इसको अर्थाध्यास ज्ञानाध्यासभी कहते है सो अन्यथाख्यातिवादभी समीचीन नहीं है, काहेते. जोसदोष नेत्रसें जब दूर-देशविषे सर्पका भान मानते है तो मध्यस्थ पदार्थोंका ज्ञानभी होनाचाहीये अरु होतानहीं यांते अन्यथाख्यातिवादभी उन्मत्तके वाक्यवत् त्यागने योग्य है ॥

४॥ और चिंतामणि ग्रंथके कर्ता नवीननैयायिक युं कहता है. जो सदोषनेत्रोंसें रज्जुही अन्यथा नाम सर्पके आकारसें भासे है तथा सर्पनामसे कहनेमे-आवे है यांहीको अन्यथाख्याति माने है तथा ज्ञानाध्यासभी इसकानाम कहते है सो यहमतभी अनुभवसें विरोधाहोनेते त्यागनेयोग्य है काहेते जो पदार्थ-रज्जुहै तिसमे ज्ञानसर्पका होवना यह कैसे अनुभवमे आवेगा जैसे अश्वमेश्वानका भान अंगीकारकरना नहीवनता तैसे रज्जुको सर्पजानना नहीं बनता यांते चिंतामणिका मतभी चितविभ्रमवालेके कथन समान त्याज्य जानना.

५॥ अब अख्यातिवादीजे सांख्यवादी अरु मीमांसक है तिनोका मतनिरूपण करते है सो श्रवणकरो. जहां रज्जुमे सर्पका ज्ञानहोता है तहां यहसर्प है ऐसा भानहोवे है. यहां यहपद रज्जुके सामान्य रूपका वाचक है.

(१४)

सर्पोऽस्तीति सर्पस्य स्मृतिज्ञानं द्वितीयज्ञानं
 एतेषां मते सर्वत्र द्वे ज्ञानेस्तः भ्रमज्ञानं तु नास्त्येव
 तथापि प्रमातरि भयदोषं तिमिरदोषंच प्रमाणे तद्व-
 शात्पुरुषस्यायं विवेको न भवति मम द्वे ज्ञाने जाते
 द्विज्ञानयोरविवेक एव सांख्यप्रभाकरयोर्मते सर्प भ्रमो
 भवपि तस्यसर्पस्यज्ञानंकथनंचसाख्यातीत्याहुः मे
 द्वेज्ञानेजातेऽतियद्विवेकस्तदेवज्ञानं तेन ज्ञानेन सर्प-
 भ्रमस्य निवृत्तिर्भवतीतीयमेवाख्यातिवादिनोमत-
 मस्तीति ॥

६॥तेषां मतमपि विवेकाभावादेव समीचीनं तदेवं
 न संभवति अत्र भ्रमस्थले यदि सर्पस्य स्मृतिर्भवे-
 तर्हि सर्पस्य स्मृतिज्ञानाद्भयं पलायनं च कथं संभव-
 ति न च सर्पस्मरणमात्रेण कोऽपि पलायते ज्ञयं चा-
 प्रोति तस्मादीयमख्यातिरपि न संभवति किं च
 यदा रज्जुज्ञानं ज्ञवति तदाऽयं वदति मेऽस्यां रज्वा-
 मत्यंतासतः सर्पस्य प्रतीतिः संजाता न च कोऽपि
 वदति मे सर्पस्य स्मृतिरनूत् ॥

(१५)

अरु सर्प है यहपद सर्पके स्मृतिज्ञानका बोधक है. सो दूसराज्ञान है इनोके मतमे सर्वत्र दो ज्ञानही होवे है यहपद रज्जुके सामान्य प्रत्यक्षज्ञानका बोधक है सर्प है यहपद सर्पके स्मृतिरूप द्वितीय ज्ञानका सूचक है यांते इसके मतमें कहूभी भ्रम ज्ञान नही है तोभी प्रमातामे भय लोभदि दोष तथा प्रमाणमे पितादि दोष रहे है तिसके बलते पुरुषको ऐसा विवेक नहीरहसकता जो मेरेको दो ज्ञानभये है है दो ज्ञानका जो अविवेक है सोइ सांख्यीयों तथा मीमांसकोंके मतमे भ्रममानते है जब ऐसा ज्ञान-होवे जो हमको दो ज्ञानभये है तब तिसज्ञानसे सर्प-भ्रमकी निवृत्ति होजाती है ॥

६ ॥ यह तिनोंका मत है सोभी तिनोंके अविवेक-काही सूचक है. काहेते, जो रज्जुमे सर्पकी स्मृति-मात्र होवे तो भय अरु भागना नहीहोना चाहीये, काहेते. जो यहां भयभीत होता है तथा भागता है कहूं भयते भागनेसे गढामे गिर मरभी जाता है सो सर्पके स्मृतिमात्रसें भय भागना मरना. अनुभव विरुद्ध होनेते ऐसा अख्यातिवादभी असतही है, और जब रज्जुका प्रत्यक्षज्ञानहोता है तब कहता है इस रज्जुमे हमको असत्सर्पका भान होता भया. ऐसा नहीकहता जो रज्जुमे सर्पकी स्मृति होतीभई

(१६)

अतोपि मिथ्यैवाऽसत्ख्यातिरिति किं च
एककालेऽतःकरणस्य द्विज्ञानं नैव ज्ञवति तस्माद
ख्यातिरसिद्धा ज्ञवतीति मंतव्यम् ॥

यतश्चतुर्णां ख्यातीनां कथनमुक्तप्रकारेणानादर-
णीयमत एव यापंचमीख्यातिरनिर्वचनीयनामिका
ज्ञवतिसैवादरणीया तत्कथनमपिसविस्तारेणैवमास्ति
त्वं सावधानेन मनसा श्रवणं कुरु. साचानिर्वचनी
यख्यातिः सदसद्विलक्षणरूपा ज्ञवतीति दर्शयिष्यामः

इति चतुर्दशकमलं समाप्तं हरिः ॐ ॥

❀ १॥ अथ पंचदशकमले अनिर्वचनीयख्यातेर्वर्णनं॥❀

ॐ यत्र घटे घटस्य ज्ञानं भवति तत्रांतःकरण-
स्य वृत्तिर्नेत्रद्वाराबहिर्निर्गत्य घट समानाकारं प्राप्य
घटस्थमावरणं नाशयित्वा घटोऽमिति घटं विजा-
नाति तत्र घट ज्ञाने प्रकाशोऽपि सहकारी ज्ञवति
प्रकाशं विना घटादिज्ञानं न संभवति यत्र तु रज्जौ
सर्पन्नमो ज्ञवति तत्रांतःकरणस्य वृत्तिर्नेत्रद्वारा निर्ग-
त्य रज्जुदेशं प्राप्यापि तिमिरादिप्रतिबंधके सति
रज्जुसामान्याकारा न भवति ॥

(१७)

यांतिभा अख्यातिमत असत्ही है और एक कालावच्छिन्न अंतःकरणमे विरोधी प्रत्यक्ष अरु स्मृति यह दो ज्ञान दोतेभी नहीं यांते अख्याति अनादरणीय जाननी ॥

हे शिष्य इस उक्त प्रकारसे वे पूर्वपक्षरूप चार ख्यातियोंका मंडन तथा खंडन तुमसे कदि सुनाया. पूर्वोक्त दूषणोंसें दूषित ये चारख्याति अंगीकारके योग्य नहीं किंतु वक्षमाणजा अनिर्वचनीय ख्याति है जा सत्असत्सें विलक्षण रूप है सा तुमको विस्तारसें कहता हूं तुम सावधानमनसे श्रवण करो ॥

इति श्री चतुर्दश कमलमे चतुष्टय ख्यातियोंका
कथन समाप्तः

❀ १॥ अथ पंचदश कमलमे अनिर्वचनीय ख्याति❀

जहां घटविषे घटका ज्ञानहोता है तहां अंतःकरण की वृत्ति नेत्रद्वारा बाहर निकलकरके घटसमानाकार होइके घटका आवरणदूरकरके यद्घट है एसे घटको जाने है तहां घटज्ञानमे प्रकाशभी सहकारी होता है विनाप्रकाश घटप्रत्यक्ष होताही नहीं ॥ और जहां रज्जुविषे सर्पभ्रमहोवे है तहां नेत्रद्वारा अंतःकरणकी वृत्ति निकलकर रज्जुदेशमे जायकरभी प्रकाशविना रज्जुसमानाकार होतीनही ॥

(१८)

२ ॥ तस्मात्कारणात् रज्जोरावरणं न
 विनश्यति तदा रज्जूपहितचेतने याऽविद्या
 सा परिणम्य सर्पाकारा भवति स सर्पो यदि सत्यः
 स्यात्तर्हि रज्जुज्ञानेन कथं निवर्तते तदेव सत्यं भवति
 यत्तु त्रिष्वपि कालेषु न विनश्यति स सर्पो यदि
 मिथ्या स्यात्तर्हि वंध्यापुत्र वन्नेत्र विषयो न स्यात्
 यतो रज्जुज्ञानेन नश्यति भवति च नेत्रविषयस्ततः
 सदसद्विलक्षणः सर्पभ्रमोऽनिर्वचनीय एव भवति त-
 स्यानिर्वचनीयसर्पस्य यद्भानं कथनं च साऽनिर्वचनी-
 यरूपातिर्भवति ॥

३॥ यथा सर्पोऽनिर्वचनीयस्तथा सर्पज्ञानमपि अनि-
 र्वचनीयं अविद्यापरिणामो न त्वंतःकरणस्य परिणामः
 सर्पनाशवत् ज्ञानस्यापि नाशदर्शनात् यदैव रज्जूपहि-
 तचेतने तमःप्रधानाऽविद्या सर्पाकारेण परिणमते
 तदा साक्षिणिस्थिता याऽविद्या सा सर्पस्य ज्ञानाका-
 रेण परिणमते सर्पसर्पज्ञानयोरुत्पत्तौ निमित्तं रज्जा-
 वरणभंगाभावोस्ति सर्पाधिष्ठानज्ञानं च द्वयोर्विनाशो
 कारणंभवति ॥

(१९)

२ ॥ यांते रज्जुका आवरण भंग न होनेते रज्जुउप-
 दित चेतनविषे जा अविद्या है सा सर्पाकार परि-
 णामको प्राप्तहोती है सो सर्प सत्यहोवे तो रज्जु-
 ज्ञानसे नाश नहीहोता काहेते. सत्य तिसका नाम
 है जिसका तीनकाल विषे नाश नही होवे. जो
 रज्जुमे सर्प मिथ्याहोवे तो बंध्यापुत्रवत् प्रतीत होना
 नहीचाहीये अरु प्रतीतहोवे है. रज्जुज्ञानसे नाशभी
 होवे है यांते सत् अरु असत्से विलक्षण होनेते
 सर्प अनिर्वचनीय कहा है तिस अनिर्वचनीय सर्प-
 का जो भान अरु कथन सा अनिर्वचनीय रव्यातिहै

३ ॥ यहां जैसे सर्प अनिर्वचनीय है तैसे सर्पका
 ज्ञानभी अनिर्वचनीय है अरु अविद्याका परिणाम
 है अंतःकरणका परिणामनही. काहेते जो सर्पनाश-
 वत् सर्पका ज्ञानभी नष्ट होजाता है जिसकाल रज्जु
 उपादित चेतनमे तमःप्रधान अविद्या सर्पाकार परि-
 णामकों पावे है तिसी कालविषे साक्षीमे स्थित जा
 अविद्या है सा सर्पके ज्ञानाकार परिणामको पावे है
 सर्प तथा सर्पकाज्ञान इन दोनोंके उत्पत्तिविषे निमित्त
 रज्जुका आवरणभंग न होनाही है सर्पके अधिष्ठान
 रज्जुका ज्ञानजो है सो सर्प अरु सर्पज्ञान इन दोनोंके
 नाशमे निमित्तकारण जानना ॥

(२०)

४॥ स्वप्ने तु साक्ष्याश्रिताऽविद्या तमोगुणेन विषया-
 कारं सत्वगुणेन च ज्ञानाकारं परिणमते तथासति
 बाह्यसर्पादिभ्रमं स्वप्नंचान्त्रमं साक्ष्येवाऽविद्यावृत्त्या
 प्रकाशते सर्पादिभ्रमोऽविद्यायाः परिणामश्चेतनस्य च
 विवर्तएव “उपादानसमसत्ताकत्वे सत्यन्यथा स्वरूपः
 परिणामः” “उपादानविपरीतसत्ताकत्वे सत्यन्यथा
 स्वरूपो विवर्तः” अन्यत्रापि स्वस्वरूपमपरित्यज्य
 रूपांतरप्राप्तिर्विवर्तः स्वस्वरूपं परित्यज्य रूपांतर
 प्राप्तिः परिणाम इति प्रतिपादितः

५ ॥ मिथ्या सर्पस्याधिष्ठानं रज्जूपहितचेतनं
 न तु रज्जुमात्रं रज्जोरपि सर्पवत्कल्पितत्वात् क-
 ल्पितं च कल्पितस्याधिष्ठानं न भवति ततो रज्जु-
 विशिष्टं चेतनमप्यधिष्ठानं न संभवति विशिष्ट-
 वर्ति धर्मस्य विशेषणवर्तित्वनियमात् ॥

ननु अधिष्ठानज्ञानादध्यस्तस्य निवृत्तिर्भवतीति
 नियमात् रज्जूपहितचेतनमेवसर्पस्याधिष्ठानं न र-
 ज्जुमात्रं ॥ चेतनस्यातीन्द्रियत्वात्—

(२१)

४॥ और स्वप्नावस्थामे तो साक्षीके आश्रितजा अविद्या है सा अविद्याही तमोगुणसे विषयाकार परिणामकोंपावे है और सत्त्वगुणसे ज्ञानाकारपरिणामकोंपावे है तिस कारणते ह। बाह्यसर्पादि भ्रमको तथा अंतर स्वप्नादि भ्रमको अविद्याकी वृत्तिद्वारा केवलसाक्षीही प्रकाशकरे है सो भ्रम अविद्याका पणाम है चेतनका विवर्त है उपादानके समान सत्तावाला उपादानसे विलक्षण स्वरूपवालेका नाम परिणाम है और उपादानसे विपरीत सत्तावाला विलक्षण स्वरूपकों विवर्तकहे है ॥

५॥ मिथ्या सर्पका अधिष्ठान रज्जुवाला चेतन है केवल रज्जुही नहीं रज्जुको भी सर्पसमान कल्पित होनेसे स्वयं कल्पित हुआ दूसरे कल्पितका अधिष्ठान नहीं होय सकता क्यों जो विशिष्टमे धर्म रहे है सो विशेषणमे भी नियमसे रहि सकता है जैसे जो नीलवस्त्रपर बैठेगा सो नील रंगपर भी नियमसे बैठेगा ॥

शिष्य उवाच—हे भगवन् अधिष्ठानके ज्ञान से ही कल्पितकी नियमसे निवृत्ति होती है यहां सर्पका अधिष्ठान तो रज्जु उपहित चेतन है केवल रज्जु नहीं ॥ यांते चेतनको मन इंद्रियोंका अविषय होनेसे चेतनके ज्ञानसे बिना केवल

(२१)

रज्जुमात्रज्ञानात्कथं कल्पित सर्पस्य निवृत्तिर्भवति ॥

६ ॥ उत्तरं ॥ यत्र रज्ज्वादिजडपदार्थानां ज्ञान-
मंतःकरणस्य वृत्तिरूपं भवति तत्रावरणभंगमात्रं
वृत्तेः प्रयोजनं भवति तदावरणं जडाश्रितं न
संभवति किंतु जडस्याधिष्ठानं यच्चैतन्यमस्ति तस्या-
श्रितं भवति तथासति रज्जुसमानाकारा-
तःकरणवृत्त्या रज्ज्वविच्छिन्नचेतनस्यावरणभंगः क्रि-
यते वृत्तिगताभासेन रज्जुः प्रकाश्यते चेतनस्तु
स्वेन प्रकाश्यतेऽतो वृत्तिज्ञानस्याधिष्ठानचेतनेन सह
रज्जुरेव विषयो न रज्जुमात्रविषयोऽस्ति त-
स्मात्सर्वत्रैवांतःकरणजन्यवृत्तिज्ञानस्य ब्रह्मैव वि-
षयो भवति तथा सति यदेव रज्जुज्ञानं तदेव
मिथ्यासर्पस्याधिष्ठानरज्जूपहितचेतनस्य ज्ञानं भवति
तेन सर्पस्य निवृत्तिः संभवति ॥

७ ॥ ननु भवत्वेवं सर्पस्य निवृत्तिस्तथापि
सर्पज्ञानस्य निवृत्तिः कथं भवति तस्याधिष्ठानस्य
वृत्त्यविच्छिन्न साक्षिचेतनस्याज्ञातत्वादिति चेत्तत्रोत्तरं ॥

(२३)

रज्जु मात्र ज्ञानसे कैसे कल्पित सर्पकी निवृत्ति होवेगी ॥

६ ॥ श्री गुरुस्वाच हे शिष्य जहां रज्जु आदिक जड पदार्थोंका ज्ञान अंतःकरणकी वृत्ति-रूप होता है तहां वृत्तिका प्रयोजन केवल आवरणको भंग करना इतने मात्रही होता है, सो आवरण केवल जडके आश्रित नहीं रहिता किंतु जडका अधिष्ठान जो चेतन है तिसकेही आश्रित रहिता है. याते तिसवृत्तिने रज्जुवाले चेतनका ही आवरण भंग कीया जाता है और वृत्तिमे जो आभास है सो रज्जुको प्रकाशता है अरु चेतन स्वयं प्रकाशमान अपने प्रकाशसेही प्रकाशता है याते वृत्ति ज्ञानका विषय अधिष्ठान सहित रज्जु है केवल रज्जुमात्र विषय नहीं है तिस कारणते सर्वत्र अंतःकरणजन्य वृत्ति ज्ञानका विषय ब्रह्मही होता है याते रज्जुका जो ज्ञान है सोईही मिथ्या सर्पके अधिष्ठान रज्जु उपहित चेतनका ज्ञान होनेते कल्पित सर्पकी निवृत्ति होनी चाहिये ॥

७ ॥ शिष्य उवाच--भो कृपानाथ आपके वाक्यानुसार सर्पकी निवृत्ति सिद्ध भई तथापि सर्पके ज्ञानकी निवृत्ति तो नहीं होती तिस ज्ञानका अधिष्ठान जो वृत्तिवाला साक्षी है तिसके ज्ञानका अभाव होनेते कैसे निवृत्ति होवे ॥

(२४)

श्रीगुरुवाच—हे सोम्य विषयविद्यमाने सति विषयस्य ज्ञानं भवति विषयाभावे ज्ञानस्याप्य-भावो भवतीतिनियमात् रज्जुज्ञाने सति सर्पविषयस्याभावात्स्वयमेव सर्पज्ञानंविनश्यति यथा काष्ठविषयनाशे वन्द्हेरपि विनाशो भवति तद्वदत्रापिज्ञेयम्

॥ ननु तथापि सर्पज्ञानस्य कल्पितत्वादेवाधिष्ठा-नज्ञानमंतरेण कथं निवृत्तिः स्यादिति चेत्.

॥समाधानं—निवृत्तिर्द्विविधा भवति एकाऽत्यंतानिवृत्तिः अपरा तु कारणे कार्यस्य लयरूपा निवृत्तिर्भवति तयोर्या कारणेनाज्ञानेन सह कार्यस्य निवृत्तिः साऽत्यंतनिवृत्तिः ॥ सेयं निवृत्तिस्तु अधिष्ठानज्ञाना-देव भवति तथापि लयरूपा निवृत्तिश्च अधिष्ठा-नज्ञानेन विनापि भवति यथा सुषुप्तौ प्रलये वा पदार्थानामज्ञाने विलयो ज्ञानमंतरेणापि भवति यथा प्रलये कर्माभावो निमित्तं तथाऽत्र सर्पाभावो निमित्तमिति ज्ञातव्यं ॥

(१५)

॥ श्रीगुरुवाच-हे सोम्य जब विषय होता है तबही ज्ञान होता है जब विषयका अभाव होवे तो तिसके ज्ञानकाभी अभाव होजाता है. यह नियम जानना. जब रज्जुज्ञानसे सर्पका अभाव भया तब सर्पज्ञानभी स्वयं नष्ट होजाता है. जैसे काष्ठ विषयके अभाव होनेसे अग्निकाभी स्वयं नाश होता है तैसे सर्पज्ञाननाश होवे है ॥

॥ शिष्य उवाच ॥ हे देव तौभी सर्पके ज्ञानको कल्पित होनेते अधिष्ठानके ज्ञानविना निवृत्ति कैसे मानीये यह संशय नहीं निवृत्त होता ॥

॥ श्रीगुरुवाच उपायका उपायांतरभीनिर्दोषहोताहै इस न्यायसे यहउतरभीग्रहणयोग्यहै निवृत्ति दो प्रकारकी होती है एक अत्यंत निवृत्ति होती है दूसरी कार्यकी कारणमे लयरूप निवृत्ति होती है. जा अत्यंत निवृत्ति है सा कारणअज्ञान सहित कार्यकी निवृत्तिरूप है सा निवृत्ति तो अधिष्ठानज्ञान विना होती नहीं परंतु लयरूप निवृत्ति तो अधिष्ठान ज्ञानविना भी होती है जैसेकि विनाज्ञान भूषणोंका कनकमे लय सुषुप्तिमे वा प्रलयमे पदार्थोंका अज्ञान विषे लय होवे है सो ज्ञानविना कर्मके अभावरूप निमित्तसे होवे है तैसे ज्ञानविना सर्पाभावरूप निमित्तसे सर्पके ज्ञानकीभी निवृत्तिहोवे है ॥

(२६)

८ ॥ किंच याज्ञानेनात्यंता निवृत्तिः साप्यत्रास्ति
 शृणु. यदा रज्जुप्रत्यक्षज्ञानं भवति तदांतःकर-
 णस्य वृत्तिर्नेत्रद्वारा निर्गत्य रज्वाकारा भवति
 तदा रज्ज्वविच्छिन्नं वृत्त्यविच्छिन्नं चेतनमेकमेव
 भवति रज्जुश्च वृत्तिश्च द्वे उपाधी एकत्र स्थि-
 तत्वात्तस्माद्यदेव रज्ज्वविच्छिन्नस्य ज्ञानं तदेव वृत्त्य-
 विच्छिन्नस्य ज्ञानं भवति तेन सर्पज्ञानस्यापि नि-
 वृत्तिर्भवति इयमेवात्यंता निवृत्तिरस्ति ॥

९ ॥ ननु यदुक्तं यत्रोपाधी द्वे रज्जुवृत्तिश्च
 यदा एकस्थाने भवति तदातदुपहितमेकं भवति
 तन्न संभवति यतो ज्ञानं प्रमाताऽऽश्रितं साक्ष्या
 श्रितं वा भवति न तु बहिः रज्जुचेतनाश्रितं ज्ञानं
 संभावयितुमपिशक्यं तथा वृत्त्यविच्छिन्नचेतन्यं
 कल्पितसर्पस्याधिष्ठानमपि न संभावयितुं शक्यते
 यदि वृत्त्यविच्छिन्नचेतनमधिष्ठानं भवेत्तदांतः
 सर्पस्य भानं कथं न भवति कथं च बहिर्भानं भवति

(२७)

८ ॥ जो तुम दुराग्रहसे कहो कल्पितकी निवृत्ति अधिष्ठान ज्ञानदिना होतीहीनहीं ऐसेतुम प्रसन्नहो तो युक्तिसे सर्पज्ञानकी निवृत्ति अधिष्ठान ज्ञानसेभी कहता हूं ॥ हे शिष्य जब रज्जुका प्रत्यक्षज्ञान होता है तब अंतःकरणकी वृत्ति नेत्रद्वारा जाइ रज्जुके समानआकारवाली होनेते रज्जु और वृत्ति दोनों उपाधि एकस्थानविषे रहनेते दोनों उपाधी-वाला चेतनभी दोनोंका स्वयं एकही अधिष्ठान होता है यांते जो ज्ञान सर्पके अधिष्ठान रज्जुवालेचेतनका है सोईही ज्ञानवृत्तिवाला चेतन जो सर्पज्ञानका अधिष्ठान है तिसकाभी ज्ञान है तिल ज्ञानसे सर्पके ज्ञानकीभी निवृत्तिबने है यही अत्यंत निवृत्ति जाननी

९ ॥ शिष्य उक्तव है गुरु जो आपनेकहा जहां रज्जु और वृत्ति ये दोनों उपाधी एकत्र होवें तहां उपहितभी एकहीहोता है सो नदी बनता का-देते, जो ज्ञान है सो प्रमाताके आश्रित होवे है अथवा साक्षीके आश्रित होवे है वादर रज्जुचेतनके आश्रित होईही नहीं सकता तैसे वृत्तिवाला जो साक्षी है सो कल्पित सर्पका अधिष्ठान नहीं बन सकता जो वृत्तिअविच्छिन्न चेतन कल्पित सर्पका अधिष्ठान होवे तो भीतर सर्पका भान क्यों न होना चाहीये, बाहरभान क्यों होता है

(२८)

ततो भिन्नाधिष्ठानमेव भवति रज्जुज्ञानेन सर्पज्ञानस्य निवृत्तिश्च केनापि प्रकारेण न संभवति भिन्नाधिष्ठानत्वात् ”

१० ॥ समाधानं—यदा मंदांधकारेऽतःकरणस्य वृत्तिर्नेत्रद्वारा रज्जु समानाकारा भवति तदा इदमाकारांतःकरणवृत्यविच्छिन्नचेतनस्थाऽविद्या तमोगुणेन सर्पाकारेण परिणमते सत्त्वगुणेन सर्पस्य ज्ञानाकारेण च परिणमतेऽतः सर्पस्य ज्ञानस्य चाविद्योपादानकारणं चेतनस्याधिष्ठानत्वात् त्रिवर्तोपादानकारणत्वं तथा सति रज्जुप्रदेशे रज्ज्वविच्छिन्नचेतनमेव वृत्यविच्छिन्नचेतनं सर्पसर्पज्ञानयोरधिष्ठानमेव तस्माद्रज्जुज्ञानेन सर्पस्य सर्पज्ञानस्य च निवृत्तिर्भवत्येव रज्जुप्रदेशे वृत्यवच्छिन्नचेतनस्य सर्पसर्पज्ञानयोर्द्वयोरप्यधिष्ठानत्वात् ॥

११ ॥ यत्र चैकस्यां रज्वां दशपुरुषाणां सर्पोऽयं दंडोऽयं, मालेयं, भूरेखेयमीयं जलधारा वा प्रथक् प्रथक् ज्ञानं भवति किंवा सर्वेषां सर्पज्ञानं भवेत्तत्र यस्य रज्जुज्ञानं भवति तदा तस्यैव मिथ्या सर्पस्य निवृत्तिर्भवति, न तु सर्वेषां भ्रांतिर्नश्यति ।

(२९)

यांते अधिष्ठानोंका भेद अवश्य मानना चाहिये तो फिर साक्षीको अज्ञातहोनेसे सर्पज्ञान न मिटेगा यांते रज्जु-ज्ञानसे सर्पके ज्ञानकी निवृत्ति तो कैसेभी नहीं घन सकती अधिष्ठानका भेद होनेते इसका समाधान कहो ॥

१० ॥ श्रीगुरुवाच हे विद्वन् जब मंद अंध-कारमे अंतःकरणकी वृत्ति नेत्रसे निकसकर रज्जुके समानाकार होती है तब इदं आकारवाली जा अंतःकरणकी वृत्ति है तिसवृत्तिवाले चेतनमे अविद्याही तमोगुणसे सर्पाकार और सत्वगुणसे सर्पके ज्ञाना-कार रूपको धारण करे है इसकारण सर्प अरु सर्पके ज्ञानका उपादानकारण तो एक अविद्याही है अरु चेतनको अधिष्ठान होनेते विवर्तोपादान कारणता है यांते रज्जु प्रदेशमे जो रज्जुवाला चेतन है सोई वृत्तिवाला चेतन है वही सर्पका तथा सर्पज्ञानका अधिष्ठान है तिसकारणते रज्जुज्ञानसे सर्प तथा सर्प-ज्ञानकी निवृत्ति निर्विघ्न होइ सके है ॥

११ ॥ और जहां एकही रज्जुमे दश पुरुषों-कों किसको सर्प, किसको दंड, माला भूरेखा जल-धारा, भिन्नभिन्न दृष्टिगोचर होवे है अथवा सर्वपुरु-षोंको सर्पज्ञानही होवे है तहां जिसको रज्जुका ज्ञानहोवे है तिसकाही सर्प तथा सर्पका ज्ञान निवृत्त होवे है सर्वके भ्रान्तिजन्य पदार्थ निवृत्त नहींहोते

(३०)

ततश्च वृत्तुः हिनचेतनश्चाधिष्ठानं भवति यदि रज्जुचे-
 तनमधिष्ठानं स्यात्तर्हि सर्वेषां ये दशमिष्या पदार्था
 दृष्टिगोचरा भवन्ति ते सर्वेषां दृष्टिगोचरा भवेयुः
 यतो न सर्वेषां दृष्टिगोचरा भवन्त्यतो वृत्यविच्छिन्न
 चेतने मिथ्यावस्तु तज्ज्ञानं च भवति ततो रज्जुज्ञान-
 मेव वृत्तिचेतनज्ञानं तज्ज्ञानात्सर्पज्ञानस्य निवृत्ति-
 भवत्येव ॥

१२ ॥ तद्वत्स्वप्नेऽपि वृत्यविच्छिन्नं चैतन्यं पदा-
 र्थानां तेषां ज्ञानानां चाधिष्ठानं भवति यस्य जागृति
 ज्ञानं भवति तस्य भ्रमस्य निवृत्तिरेव भवति न तु
 सर्वस्य स भ्रमो रज्ज्वां सर्पोवांतः स्वप्नो वा सदस-
 द्विलक्षणाऽनिर्वचनीयः तस्यभानं कथनं च
 साऽनिर्वचनीया ख्यातिरिति ॥

ननु सर्वत्राधिष्ठानज्ञानात्कल्पितस्य निवृत्तिः श्रूयते

(३१)

तिस कारणते वृत्यविच्छिन्न चेतनही अधिष्ठान है यह अनुभवसे सिद्धहोता है रज्जुवाला चेतन अधिष्ठान नहीं बनता जो रज्जुवाला चेतन अधिष्ठान मानो तो जे दशपदार्थ सर्वकों प्रतीतहोते है ते एकएककोभी दश पदार्थ प्रतीतहोने चाहीये ऐसे तो होतानही यांते वृत्यविच्छिन्न चेतनही मिथ्या-वस्तु तथा तिनोके ज्ञान इन दोनोका अधिष्ठान है यांते जो रज्जुकाज्ञान है सोई वृत्तिवालेचेतनका ज्ञान है तिसके ज्ञानसे सर्पकी तथासर्पके ज्ञानकी निवृत्ति होती है ॥ यामे कोई संदेह नही है ॥

१२ ॥ तैसेही स्वप्नमे जो वृत्तिवाला चेतन है सोई स्वप्नके पदार्थोंका तथा तिनोके ज्ञानोका अधिष्ठान है जिसको जाग्रतके स्थूल देहका ज्ञानहोवे है तिसकाही स्वप्न निवृत्त होवे है सर्वजनोका निवृत्त कबीनहीहोता यह आंतिज्ञान रज्जुमे सर्परूप होवे अथवा स्वप्नरूपहोवे सो सत् असत्से विलक्षण होनेते अनिर्वचनीय है तिसअनिर्वचनीय पदार्थका जो भान अरुकथन है तिसका नाम अनिर्वचनीय ख्याति कहीजाती है ॥

शिष्य उवाच हे समर्थ सर्ववेदांतोमे] ऐसाही श्रवणमे आवे है जो अधिष्ठानके ज्ञानते कल्पित वस्तुकी निवृत्तिहोती है ।

(१२)

न च श्रूयतेऽऽधारज्ञानान्निवृत्तिर्भवति तत्र
 किं कारणं किं माधाराधिष्ठानौ भिन्नौ वाऽ-
 भिन्नौ वा आद्ये तयोर्भेदो वक्तव्यः द्वितीये अधिष्ठान
 शब्दवदाधारज्ञानेन कल्पितस्य निवृत्तिर्भवतीति कथं
 न श्रूयते ॥

१३ ॥ श्रीगुरुवाच तत्र भिन्नपक्षमाश्रित्य सि-
 द्धांतराह यथा रज्जुरियमिति पदयुगलमस्ति तत्रे
 यमिति पदं सामान्यवाचकं अयं सर्प इति सर्पेण
 सह दर्शनात्तत्रेयमिति पदमाधारवाचकं भवति
 तस्याधारस्य ज्ञानेन सर्पस्य निवृत्तिर्न भवति रज्जु-
 रिति पदं विशेषवाचकं भवति तस्य वाच्यस्याधि-
 ष्ठानपदवाच्यताऽस्ति रज्जुरियमिति विशेषज्ञानस्य
 भ्रमनिवर्तकत्वादयमेव द्वयोर्भेदो दृष्टान्ते भवति ॥

१४ ॥ दार्ष्टान्तिकेऽपि द्वयोर्भेद एवमस्ति ब्रह्मास्मि
 ब्राह्मणोऽहमस्मीति सत्पदवाच्यता ब्रह्मणि ब्राह्मणे च
 दर्शनादहमस्मीतिपदस्याधारवाचकत्वमस्ति

(११)

परंतु आधारज्ञानते कटिपत वस्तुकी निवृत्ति होती है ऐसे क्यों नहीं देखनेमें आवता इसमें संदेह होता है, जो अधिष्ठान तथा आधार यह दोनो शब्द भिन्नभिन्न हैं वा एकार्थका ज्ञापक है भिन्न कहो तो तिनोकाभेद सुनावना चाहिये एक कहो तो आधारज्ञानते कटिपतकी निवृत्ति होती है ऐसा लेख क्यों नहीं देखनेमें आवता सो कहो।

१३ ॥ श्रीगुरुवाच हे प्रिय जैसे यह रज्जु है है यहां दो पद हैं “यह अरु रज्जु” तिसमें यह पदतो सामान्य वाचक है जो सर्पके साथभी रहता है जैसे कि यह सर्प है यहां कटिपत सर्प साथभी यह मिलनेमें सामान्य होनेसे आधारपदवाचक यह ऐसा पद है तिसके ज्ञानमें सर्पकानाश नहीं होता अरु रज्जु है ऐसा जो पद है सो विशेषका वाचक है रज्जु पदार्थ जो है सो विशेष है अरु अधिष्ठान है तिसके ज्ञानमें कटिपत सर्पकी निवृत्ति होनेमें रज्जुपदार्थको अधिष्ठानपद वाच्यता कही है यही आधार अधिष्ठान दोनोका भेद जानना ॥

१४ ॥ अब दार्ष्टान्तमें दोनोका भेद श्रवणकरो “ब्रह्माहमस्मि तथा “ब्राह्मणोहमस्मि” यहां आस्मि नाम हैपना सो सामान्य होनेमें कटिपत ब्राह्मणके साथमेंभी अस्तिपना रहा है यांते आधारवाचक है

(१४)

तस्याधारस्य सच्छब्दवाच्यस्याज्ञाननाशकत्वं नास्ति
तत एव कल्पितेन ब्राह्मणेन सदाऽस्मीति पदस्य व्याप्ति-
र्भवति नित्योऽहं विभुरस्मि परमानंदोऽस्मि विमुक्तो-
स्मीत्यत्र नित्यत्वस्य परमानंदत्वस्य विमुक्तत्वस्य
च विशेषपदवाच्यताऽस्ति तस्य विशेषज्ञानस्य भ्रम-
नाशकत्वादेवाधिष्ठानपदवाच्यता भवति ॥

१५ ॥ ननु दृष्टान्तेयथेयमिति सामान्यं आधार-
पदवाच्यं रज्जुरिति विशेषमधिष्ठानपदवाच्यं भवति
ताभ्यां द्वाभ्यां सामान्यविशेषपदवाच्याभ्यामाधारा
धिष्ठानाभ्यां तृतीयो भिन्न एव दृष्टा सर्वैर्दृश्यते
न तथा दार्ष्टान्तिके आधाराधिष्ठानाभ्यां भिन्नः कश्चि-
त्द्रष्टा केनापि दृश्यते तत् द्रष्टा तु दार्ष्टान्तिकेऽपि-
वक्तव्य इति चेत्तत्रोत्तरं

१६ ॥ श्रीगुरुवाच—यत्र जडाधिष्ठानं भवति
तत्र द्रष्टा भिन्न एव भवति यत्र तु स्वप्नवच्चेतनम-
धिष्ठानं भवति तत्र तु स एव द्रष्टा न तु ततोऽन्य-
द्रष्टा भवतीति सिद्धांतः सिद्धान्ते तु तव शंकाऽपि
न संभवति यतः स्वप्ने रज्जुसर्पादौ वा सर्व-
मेव हि कल्पितं भवति साक्ष्याश्रिताऽविद्यैव तमस्ता
विषयाकारेण सत्त्वगुणेन ज्ञानाकारेण च परिणमते

(१५)

तिसते मैब्राह्मणहुं इस कटिपत ब्राह्मणपनैकी निवृ-
त्ति होतीनही अरु मै ब्रह्म सच्चिदानंदैकरूप हुं यह
विशेषवाचकहोनेसें अधिष्ठान नामवाला होनेते ति-
सके ज्ञानते कटिपतकी, निवृत्ति होवे है ॥

१५ ॥ शिष्य उवाच हे भगवन् यह है एसापद
सामान्यका वाचक है रज्जु है एसापद विशेषका
वाचक है जो सामान्य है सो आधार है जो विशेष
है सो अधिष्ठान है तिन आधार अरु अधिष्ठान
इन दोनोसे भिन्न जैसे द्रष्टा होता है तैसे दार्ष्टान्तक-
मे अस्तिपणा सामान्य होनेते आधार है अरु मै
ब्रह्म सच्चिदानंदहुं यह विशेषहोनेते जगत्का अ-
धिष्ठान है अरु दोनोसे भिन्न द्रष्टा कवन है सो कहो ॥

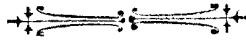
१६ ॥ श्रीगुरुवाच है शिष्य जहां जडअधि-
ष्ठान रज्जुआदिक है तहां द्रष्टादूसरा होता है परंतु
जहां चेतन अधिष्ठान होता है स्वप्नवत् वहां आ-
धार अधिष्ठानसें भिन्न द्रष्टा नहीं चाहिये, काहेंते.
तहां जो एकही आधार अरु अधिष्ठान है सोईही
द्रष्टा होता है तिसते भिन्न द्रष्टा नहींहोता है.
सिद्धांतमे आशकी शंकाही नहींबनती कारणजो
रज्जुमें सर्प अथवा स्वप्न सर्व कटिपत होनेते साक्षी
आश्रित जाअविद्या है तिसका तमोगुण जो है सो
विषयाकार धारे है, सत्वगुण ज्ञानाकार धारे है.

(३६)

अतः शंकैव न संभवति सर्वत्र व्यवहारे प्राति-
भासके वा साक्षीदृष्टा साक्षी चैवाविष्णानं तत एव
शंका समाधानं च न संभवति ॥ हरि ॐ तत् सत् ॥

॥ इति पंचदशं कमलं समाप्तम् ॥

❀ १ ॥ अथ षोडश कमले स्वप्न संबद्धिप्रश्नोत्तराणि
प्रतिपाद्यन्ते ॥ ❀



संविदो हृदयं स्वप्ने यथा भाति जगत्तया ।
व्यामात्मैव तथैवाऽत्र सर्गादिः प्रतिभासते ॥

॥ ननु यदुक्तं जाग्रत्स्वप्नयोर्भेदो नास्तीति तत्कथं
संभवति भिन्नसत्ताकत्वात् ॥ किंच जाग्रदवस्थायां
ये ज्ञातपदार्थाः सन्ति तेषामेव स्वप्ने स्मृतिर्भवति-
नत्वज्ञातपदार्थानामिति ततश्च सत्यपदार्थानां या स्वप्ने
स्मृतिर्भवति सापि तादृशी सत्या एव भवति न तु
मिथ्या तदृष्टान्तेन जाग्रत्पदार्था नो मिथ्या यथार्थ-
स्मृतिज्ञानविषयत्वादिति चेत्तत्र ॥

(३७)

यांते एकही अविद्या दृश्य द्रष्टारूप होनेते आधार अधिष्ठानते भिन्न द्रष्टावाली शंकाही नहीं बनती सर्व व्यवहारिक वा प्रतिभासिक इन दोनों का साक्षी ही अधिष्ठान है तथा साक्षीही अविद्याकी सात्विक वृत्तिसे द्रष्टा है. यांते अभिन्न पक्षमे शंका समाधान दोनों नहीं बनते इसीको दृष्टिस्मृति वाद कहते हैं इसी अर्थको स्वप्नविचाररूप आगामी कमलमे कहेंगे ॥

॥ इति श्री पंचदशकमलमे अनिर्वचनीय ख्यात्यलं॥

१ ❀॥ अथ षोडश कमलमे स्वप्नविषे प्रभोत्तरं॥❀

॥ जैसे स्वप्नमे परमात्माका मनही जगत् रूप होई करके भासता है तैसे चिदाकासही इस जाग्रत अवस्थामे संसारका कारण है सोई द्रष्टा दर्शन और दृश्यरूप होई करके प्रकाशता है ॥

॥ शिष्य उवाच—हे भगवन् आपने कहा जाग्रत स्वप्न का भेद नहीं है तो चिदा नहीं बनती. काहेते जो जाग्रत व्यवहारिक सत्तावाला है स्वप्न प्रातिभासिक सत्तावाला है यांते दोनों एक नहीं और जो जाग्रतमे ज्ञात पदार्थ होते हैं तिनोका स्वप्नमे स्मृतिज्ञान होता है अज्ञात पदार्थोंका स्मरण होतानहीं यांते सत्य पदार्थोंकी जा स्वप्नमे स्मृति है सा मिथ्या न होनेसे तिस दृष्टांत करके जाग्रत पदार्थभी सत्यही है मिथ्या नहीं, क्यों जो यथार्थ स्मृति ज्ञानके विषय है ॥

(१८)

॥ श्रीगुरुवाच—यदुक्तं जाग्रतव्यवहारकसत्ताकं
 स्वप्नं प्रातिभासकसत्ताकं तयोरैक्यताऽभावाद्भवति
 पुनस्तस्य भिन्नत्वमिति तन्न संभवति स्वप्नस्यापि
 स्वकाले व्यवहारसाधकत्वात् व्यवहारकसत्ताकत्वं
 तदुक्तं स्वकाले सद्ब्रह्माति प्रबोधेऽसद्ब्रह्मवेदिति ॥

२ ॥ किंच यच्चोक्तं स्वप्ने व्यवहारकपदार्थानां
 सत्यानामेव स्मृतिज्ञानमपि सत्यमेव भवति तत्तदृष्टां-
 तेन जाग्रत्सत्यमस्तीति तन्न समीचीनं “ अन्यो-
 न्याश्रयत्वात् ” स्मृतेः सत्यत्वे जाग्रत्सत्यत्वस्यापेक्षा
 जाग्रत्सत्यत्वे तु स्मृतिसत्यत्वस्याऽपेक्षेति ततश्च
 पुगुलमेव मिथ्या भवति. यदुक्तं जाग्रति ये ज्ञात-
 पदार्थाः सन्ति तेषामेव स्वप्ने स्मृतिर्भवतीति तत्तु ॥
 ॥ खमपि खादति खंडिति मीक्ष्यते निजशिरोनयनेन
 करार्पितम् ॥ किमपि दुर्घटमस्य न विद्यते यदि
 विमूढमतिर्भवतिस्वयमिदं न निरस्तत्वादेव न
 संभवति ॥

(३९)

श्रीगुरुवाच हे मुने जो आपने कहा जाग्रत व्यवहारिक और स्वप्न प्रातिभासिक होनेते एकरूप नहीं सो कहना अनुचित है. काहेते स्वप्न पदार्थ अग्निजलादि स्वप्नकालमे शीतोष्णका कर्ता होनेसे स्वकालमे व्यवहार साधक होनेते भिन्न सत्तावाले नहीं तहां प्रमाण (स्वकाले सद्रुद्धाति) स्वकालमे जाग्रत्समान स्वप्नपदार्थभी सत्य भासते हैं. यांते दोनो एक सत्तावाले हैं यही दृष्टि सृष्टि वाद जानो २॥और जो आपने कहा स्वप्नमे जाग्रत्के सत्य पदार्थोंका स्मृतिज्ञानभी सत्य है तिस दृष्टांतसे जाग्रत् पदार्थ सत्य होने चाहीये सो यह आपका कहना अयोग्य है ऐसे मानोगे तो अन्योन्याश्रय दूषण होता है. काहेते जो सत्यस्मृति ज्ञानको सत्यजाग्रत् पदार्थोंकी अपेक्षा होवे है अरु जाग्रत्के पदार्थोंके सत्यत्ववास्ते स्मृतिके सत्यताकी अपेक्षा होवे है यांते दोनो मिथ्या है ॥

और जो आपने कहा है जाग्रतमे ज्ञातपदार्थ होवे तो तिनकी स्मृति होवे है अज्ञातकी नहीं सो ऐसेनहीं है जो मूढमति है तो अविद्यासे क्या नहीं देख सकता स्वप्नमे आकाशकोभी खाता है काटा हुआ अपना शिरो अपने हाथमे देखे है ऐसे अज्ञात पदार्थभी देखता है ज्ञात पदार्थोंहीका देखना नहीं होता ॥

(४०)

३ ॥ अन्यत्तु यदुक्तं स्वप्ने जाग्रत्पदार्थानां स्मृतिर्भवति तदपि तत्र कथनं न संभवति स्वप्न-पदार्थानां प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वात् ॥ न तत्र रथा न रथयोगाः पंथानो भवंत्यथ रथान् रथयोगान्यथः सृजते ॥ इत्यनया श्रुत्या नवीनानां पदार्थानामुत्पत्तिः कथनाच्च तेषामेव प्रत्यक्षज्ञानं भवति न स्मृतिः स्मृतेश्च परोक्षार्थविषयत्वादियं मे माताऽयं मे भ्राताऽयं पितेति प्रत्यक्षदर्शनाच्च स्वप्नपदार्था मिथ्या एव तद्दृष्टान्तेन जाग्रदपि मिथ्या न सत्यं ॥

४ ॥ ननु स्वप्नकाले लिंगदारीं देहाद्बहिर्वि-निर्गत्य जाग्रति पदार्थानेव पश्यति ततोऽपि जाग्र-न्मिथ्या नास्ति स्वप्नपदार्थानां सत्यत्वात् ॥ इति चेत्तत्राह—

॥ समाधानं—स्वप्नकाले लिंगदहस्य बहिर्निर्ग-मनमेव न संभवति मरणप्रसंगात् सर्वैरपि सप्राणो देहोऽयं स्वप्नवतः पुरुषस्य दृश्यते प्राणं विना लिंग-देहस्य निर्गमनासंभवाच्च इतोऽपि स्वप्ने पदार्थानां मिथ्याज्ञानं तद्दृष्टान्तेन जाग्रति सर्वपदार्था अनिर्व-चनित्या एव ॥

५ ॥ यदि बहिर्निर्गत्य जाग्रति दर्शनं स्यात्तर्हि सर्वे सर्वैरपि प्रतिदिनं प्रष्टव्या भवेयुः तव मम च रात्रौ स्वप्ने समागमोऽभूदिति ॥

(४१)

३ ॥ और जो आपने कहा स्वप्नमे स्मृति होती है सो कहना मिथ्या है काहेते जो यह रथ है, यह घोडा है, यह मार्ग है. ऐसा प्रत्यक्ष ज्ञान होता है श्रुतिमेभी कहा है रथ, घोडा मार्ग जाग्रतवाले तहां नही किंतु नवीन रथादिकोंको उत्पन्न करके स्वयंही देखे है काहेते स्मृतिके विषय परोक्ष पदार्थही होते है. अपरोक्ष विषे स्मृतिज्ञान होताही नही, ये मेरी माता, यह मेरा आता पिता इत्यादि सर्व प्रत्यक्ष ज्ञानहोता है यांते मिथ्या प्रत्यक्षज्ञान है तिस दृष्टांतसे जाग्रतपदार्थ मिथ्या जानने ॥

४ ॥ शिष्य उवाच हे देव स्वप्नकालमे इस देहसे लिंगशरीर निकलकर सत्य जाग्रतपदार्थोंको देखने जाता है यांते ते पदार्थ जाग्रतके होनेते सत्य होनेचाहीये ॥

॥ श्री गुरुवाच हे शिष्य जो लिंगदेह निकले तो स्थूलका मरण होय जावे यांते स्थूलसे लिंगका बाहर जाता नही बनता. क्यों जो सर्व पुरुष स्वप्नवालैका स्थूलदेह प्राणवाला देखते है विनाप्राण लिंगदेहका गमनही नही बनता यांतेभी स्वप्न मिथ्या होनेते तिस दृष्टांतसेभी जाग्रत पदार्थ मिथ्या है सत्यनही ॥

५ ॥ लिंगदेह बाहरदेखने जाताहोवे तो सर्वलोक प्रतिदिन स्वप्नसमागमकी वार्ता क्यों नही करते. जो तेरा मेरा ऐसे ऐसे स्वप्नमे व्यवहार होता भया ॥

(४१)

॥ यतः कोऽपि कस्मान्न पृच्छति
 ततोऽपि न बहिर्निर्गमनं सिद्ध्यति किंतु
 तत्रैव मिथ्यादर्शनमस्ति. किं च स्वप्नकाले रात्रौ
 काश्यां सुप्तः सन् स्वस्य च मध्यान्हे हरिद्वारे
 पद्भ्यां गमनं हस्तेभोजनं वाचा मित्रेण सह संभा-
 षणं चानुभवति ततोऽपि नो सत्यमिति यथा स्वप्ने
 मुहुर्तति संवत्सरशतभ्रमः इति वचनाच्चाऽपि सर्वस्व-
 प्नपदार्था मिथ्याः ॥

६ ॥ ननु यथा स्वप्नपदार्था उत्पत्तिमत्त्वात्
 ज्ञानविषयत्वाच्चापि मिथ्या भवंति तथा जा-
 ग्रत्पदार्था अपि मिथ्याः संतीति चेत्तर्हि जाग्रत्पदा-
 र्थाः स्वस्वकारणोभ्योऽप्युत्पत्तिमत्त्वात्सत्या एव तद्दृ-
 ष्टान्तेन स्वप्नपदार्था अपि उत्पत्तिमत्त्वादेव न मिथ्या
 भवंति तत्र किं बाधकमस्ति ॥

समाधानं—ये पदार्थाः कारणमंतरेणोत्पद्यन्ते ते
 खपुष्पवन्मिथ्या भवंति तथा सति स्वप्ने समुद्रनदी
 पर्वतादिग्रामा ये प्रतीयन्ते तेषां योग्यदेशकालयोरभा-
 वत्वादेव मिथ्यात्वे कस्यापि विवेकिनः संदेहो नास्ति
 त्वमप्येवं निश्चयं कुरु ॥

(४१)

जब ऐसे कोइभी किसीसे स्वप्नवार्ता जाग्र-
तमें पूछता नहीं यांते स्वप्न मिथ्या है और स्वप्न
काल रात्रिविषे काशामे शयन करे है अपनेको
हरिद्वारमे मध्यान्हविषे पादोर्से गमन हाथमे
मिष्टान्न मुखसे मित्रसाथ संभाषण करता अपने
को स्वप्नमे देखे है यांतेभी मिथ्या है वसिष्ठजी
कहते है स्वप्नमे मुहूर्तमात्रविषे शतसंवत्सर अनु-
भव करते है यांते स्वप्न सत्यनहीं ॥

६ ॥ शिष्य उवाच—हे प्रभो जैसे स्वप्नपदार्थ
उत्पत्तिवाले तथा नेत्रोंके विषय है तौ भी मिथ्या
है तैसे जाग्रत् पदार्थ भी मिथ्या है जो एसे मानो
तो जाग्रत् पदार्थ भी उत्पत्तीवाला होनेते जैसे सत्य
है तिस दृष्टांतसे स्वप्नपदार्थभी उत्पत्तिवाला होनेसे
सत्यक्योंनहोवे तिनोंको क्योंमिथ्या कहते हो ॥

॥ श्रीगुरुवाच हे सुबुद्धे जे पदार्थ कारणसे
विना उत्पन्न होते है ते ख पुष्प समान असतही
जानना यांते स्वप्नमे जे नदी, समुद्र, पर्वतविक
देखनेमे आवते है तिनोके कारण योग्य देशकालके
अभाव होनेते ते मिथ्या है इस अर्थमे किसी विचा-
रशीलको कोई संशय होई सकता है इसका तुमही
उत्तर कहो ॥

(४४)

७ ॥ ननु स्वप्ने महत्कालो महद्देशश्चापि दृश्यते
ताभ्यां निमित्तकारणदेशकालाभ्यामुत्पत्तिमत्वात्स्व
प्नपदार्था न मिथ्यास्तथा जाग्रदपि न मिथ्याभवति
तस्मात्तत्राऽद्वैतमतं कथं संभवति ॥

॥ उत्तरं—ये पदार्थाः सहोत्पन्ना भवन्ति तेषां
मिथः कारणकार्यभावसंबन्धो नैव संभवति यथा
सहोत्पन्नौ भ्रातरौ परस्परं जन्यजनकौ नैव भवतः
तथा स्वप्नेपि देशकालपदार्थानां सहोत्पन्नानां कथं
कार्यकारणभावो भवति किंतु न संभवति तदेव का-
रणं यत्पूर्वं स्यात्तदेव च कार्यं यत्तु पश्चाद्दृश्यतेऽत्र-
स्वप्ने सदैव सर्वे दृष्टिगोचरत्वान्न परस्परं कार्यका-
रणभावं प्राप्नुवन्ति तस्मादकारणोत्पन्नत्वादेव स्वप्न-
पदार्था मिथ्या एव भवन्तीति सिद्धं ॥

८ ॥ किंच यथा स्वप्ने पितामातापुत्रपौत्रादयो
नरैः सदैवोत्पन्ना दृश्यन्ते सदैव तत्क्षणे चोत्पद्यन्ते ते
पूर्वकालिन एव संतीति प्रत्यभिज्ञानविषयाश्चापि भवन्ति

(४५)

७ ॥ शिष्य उवाच—हे गुरो स्वप्नावस्थाविषेभी पुष्कल देशकाल देख परता है. तिसदेशकाल निमित्तते स्वप्न सृष्टि उत्पन्न होवे है यांते यथार्थ है इसमेभी विवेकीकों कोई संदेह होता है ? इसकाभी उत्तर आपकहो यांते जाग्रत्भी स्वप्नसमान सत्य है मिथ्या नहीं है यांते वेदांतसे अद्वैतकी सिद्धि कैसे बन सकती है सो तो कहो ॥

॥ श्रीगुरुवाच—जे पदार्थ साथही उत्पन्न होते है ते परस्पर कार्यकारण नहीं होते जैसे साथमे उत्पन्न भये जे दोभ्राता ते क्या परस्पर पितापुत्र होइ सकते है ? तैसेही स्वप्नमेभी देशकाल और पदार्थ जे नदी, पर्वत, समुद्रादिक देखनेमे आवते है ते इकठे उत्पन्न होनेते परस्पर कार्यकारण नहीं होसकने ॥ कारण तिसको कहते है जो प्रथम होवे. और कार्य तिसको कहते है जो पश्चात् होवे. और स्वप्नविषे साथमे सर्व देशकाल पदार्थ उत्पन्न होनेसे स्वप्नके देशकाल कारणनहीं. यांते स्वप्न पदार्थ विनाकारण उत्पन्न होनेते मिथ्या है तैसे जाग्रत्भी मिथ्या है एसे आपको निश्चयकरना चाहिये ॥

८ और देखो जो स्वप्नविषे पिता माता पुत्र पौत्रादिक तत्क्षण उत्पन्न होइ करकेभी बहुतकालके ये पितादिक है एसे तिनोंमे प्रत्यभिज्ञा ज्ञान होता है.

(४६)

यदिप्रत्यभिज्ञाज्ञानविषया न भवेयुः तर्हि प्रत्येक
 स्वप्ने सर्वैः सर्वे प्रष्टव्या भवेयुः को भवान् कोऽहं वा
 कस्येदं ग्रहं यथाऽनिरुद्धेनोषां प्रति अर्जुनेन चोलोपीं
 प्रति पृष्ठं यतश्चनैव कोऽपि कस्मादपि पृच्छति त-
 स्मात्स्वप्ने सर्वेऽविद्यया प्रत्यभिज्ञाज्ञानविषया भवन्ति
 पुत्रपौत्रयोर्मध्ये कार्यता पितापितामहादयश्च ये सं-
 ति तेषु कारणता स्वस्मिंश्च कार्यता कारणता चेत्या-
 द्या अविद्याबलेन प्रथक्प्रथक्तया प्रतीयन्ते तद्वज्जा-
 ग्रत्यपि तत्क्षणोत्पन्ने जगतिस्वप्नवद्भेदाः प्रतीयन्ते
 ततः सर्वेषु भेदा मिथ्या एवेति निश्चयं कृत्वात्मनि
 तिष्ठ यथाऽऽदर्शं प्रतिबिंबिताः पदार्था मिथ्या एव
 भवन्ति तथैव स्वाऽऽत्मनिमिथ्याः पदार्थाः प्रतिबिं-
 बन्ति प्रतीयन्ते च तस्मात् सर्वमिथ्या एव भवन्तीति
 विजानीहि ॥

९ ॥ ननु ये ये व्यवहारयोग्यपदार्था नरेर्दृश्यन्ते
 तेषां प्रतिबिंबानि वर्पणो संति

(४७)

जो प्रत्यभिज्ञा ज्ञानके विषय नहीं होते तो सर्व स्वप्नविषे सर्वजनोने सर्वजनोंसे प्रश्न करना चाहिये जो तुम कवन है हूं कौन हूं यह गृह किसका है जैसे अनिरुद्धने उषासे, तथा अर्जुनने उलोपीसे पूछा है तुम कौन हो यह किसका गृह है मैं यहां कैसे आया यांते जब कोईभी किसीसे स्वप्नमे नहीं प्रश्न करता तांते स्वप्नपदार्थ संपूर्ण प्रत्यभिज्ञा ज्ञानका विषय हुए अविद्याके रचेला प्रतीत होते हैं, तिनो-विषेभी जेस्वप्नमे पुत्र पौत्रादिक हैं तिनोमे कार्यता देखता है, पिता, पितामहविषे कारणता और अपनेमे कार्यता कारणता दोनोंको अविद्याके महात्म्यसे देखे हैं तैसेही जब प्रबुद्ध भया तबभी तत्क्षण उत्पन्न हुए जाग्रत प्रपंचमे नाना पिता पुत्रादिकोंकुं अनुभव करेहैं अरु प्राचीन जाने हैं और पूछता नहीं तुम कौन हो मैं कैसे आया यह यह किसका है ते सर्व स्वप्नसमान मिथ्या है ऐसे निश्चय करके सत्यजो दोनोका ज्ञाता है सो मैं हूं ऐसे जानो जैसे दर्पणमे मिथ्याही प्रतिबिंब प्रतीति होते हैं तैसे जाग्रत्केभी पदार्थ हैं नही तौभी चिदानंदात्मा मे प्रतिबिंबित हुए भासते हैं ॥

९ ॥ शिष्य उवाच—हे नाथ, जे पदार्थ व्यवहारके योग्य होते हैं ते ही दर्पणमे प्रतिबिंबित होते हैं

(४८)

न तु खपुष्पाणां वंध्यापुत्राणां वा प्रति
बिंबानि भवंति तस्माद्यथाते मिथ्या नो
भवंति तथा परमात्मन्यापि ये प्रतिबिंबाः संति
तेषां येबिंबरूपा भवंति ते कथं मिथ्या भवेयुः ॥

॥ समाधानं—यत्र जडात्मानो दर्पणोदकादयः
संति तेषां प्रतिबिंबग्रहणे भवति बिंबानामपेक्षा यत्र
तु चेतने पदार्थाः प्रतिबिंबंति तत्र बिंबानामपेक्षामंत-
रेण मनोराजस्वप्नप्रपंचवत्प्रतिबिंबति तदुक्तं वासि-
ष्ठे--॥तस्मिंश्चिदर्पणे स्फारे समस्ता वस्तु दृष्टयः ।
इमास्ताः प्रतिबिंबंति सरसीव तटद्रुमाः ॥

१० ॥ ये स्वप्ने देशकालादयो दृश्यंते ते बिं-
बंविनैव दृश्यंते यथा सरसि प्रतिबिंबानां कारणं बिंबा
एव तथाऽत्र चिदात्मनि प्रतिबिंबानां कारणमंतःकरणं

(४९)

कोई आकाशके फूल वा वंध्यापुत्रादिकोंका प्रतिबिंब दर्पणमे परता नही यांते जैसे प्रतिबिंबोंके बिंबरूप पदार्थ मिथ्या नही तैसे जिन पदार्थोंका प्रतिबिंब परमात्मा विषे परता है तिनोके बिंबरूप जगत्कों कैसे असत् जानना चाहीये सो उत्तर कहो॥

॥श्रीगुरुवाच॥ हे शिष्य जहां दर्पण वा उदकादिक जड स्वच्छपदार्थ है तहां प्रतिबिंब ग्रहणकरने वास्ते बिंबोंकी आकांक्षा होती है अरु जहां स्वप्न विषे साक्षीकी न्याईं स्वयं चेतनही वस्तुके प्रतिबिंब ग्रहण करनेवाला होता है तहां चेतनको आपने विषे प्रतिबिंब ग्रहण वास्ते बिंबकी आकांक्षा होती ही नही, जैसे मनोराज अरु स्वप्नावस्थामे बिनाही बिंबके प्रतिबिंबरूप जगत् अनुभवमे आता है ऐसे श्रीवसिष्ठनेभी कहा है ॥

॥ तिस चेतनरूप महान् दर्पणमे संपूर्ण द्रष्टा दर्शन अरु दृश्यरूप जगत् ऐसे प्रतिबिंबित होता है जैसे नदीविषे तटके वृक्षोंका प्रतिबिंबपरता है ॥

१० ॥ यांते जे स्वप्नमे देशकालादि पदार्थ अनुभवमे आवे है ते प्रतिबिंबोंके बिनाहीदेखनेविषे आवते है अरु जैसे दृष्टांतमे नदीविषे प्रतिबिंबोंका कारण तटके वृक्ष है तैसे जाग्रत् स्वप्न पदार्थोंके प्रतिबिंबोंका कारण अंतःकरण जानना ॥

(५०)

अथवाऽविद्या भवति आद्ये साक्षीचेतनमधिष्ठानं भवति द्वितीये तु ब्रह्मचेतनमेवाधिष्ठानं भवति तथा सति स्वप्नस्यांतःकरणमविद्या वोपादानं भवति चेतनस्तु विवर्तोपादान कारणमस्ति ॥

११ ॥ ननु द्वितीयपक्षे स्वप्नाधिष्ठानं ब्रह्मचेतनमस्ति कल्पितस्य च निवृत्तिरधिष्ठानज्ञानाद्भवति तथा सति निद्रां गतस्य ब्रह्मज्ञानरहितस्य विना ब्रह्मज्ञानेन जाग्रत्काले कथं स्वप्नस्य निवृत्तिस्स्यात् ब्रह्मज्ञानमंतरेणोपादानाऽज्ञानस्य विद्यमानत्वात् किं च जाग्रत्स्वप्नयोरेकचैतन्यस्याधिष्ठानत्वाद्विवर्तोपादानकारणत्वमेवमविद्यायाश्च द्वयोरपि परिणाम्युपादानकारणत्वमस्ति तथा सत्येकः स्वप्नः प्रातिभासक अन्यस्तु जाग्रत्प्रपंचो व्यवहारिक इति कथं तयोर्भेदः ॥

१२ ॥ समाधानं--आद्ये यद्यपि ब्रह्मज्ञानं विनाऽविद्यानिवृत्तिमंतरेण स्वप्नस्यात्यंतनिवृत्तिर्न भवति तथापि कारणेऽविद्यायां लयरूपा निवृत्तिर्भवत्येव निमित्तकारणनिद्रादोषनाशाद्विरोधिजाग्रत्कर्मोद्भवाच्च ॥ द्वितीयशंकाया उत्तरं--तु

(५१)

अथवा अविद्या जाननी अरु चेतन विवर्तोपादान कारण है ऐसा जानना॥ विश्वामित्र कर्दमादि सिद्धोंकी सृष्टिविंबो ते विनाही प्रतिविंबरूप दर्शाई है ॥

११ ॥ शिष्य उवाच—हे भगवन् दूसरे अविद्या पक्षविषे स्वप्नका अधिष्ठान ब्रह्म चेतन सिद्ध होता है कल्पितकी निवृत्ति अधिष्ठानके ज्ञानते होना चाहीये यांते निद्रावाले ब्रह्मज्ञानसे रहित पुरुषको जाग्रत्कालविषे स्वप्नकी निवृत्ति नहींहोनीचाहीये. विना ब्रह्मज्ञानसे स्वप्नके उपादानकारण जा अविद्या है तिरुके विद्यमान होनेते और एक चेतनको जाग्रत् स्वप्न दोनोंका अधिष्ठान होनेते विवर्तउपादानकारणता है तथा अविद्याको दोनों जाग्रत् स्वप्नके प्रति परिणामी उपादानकारणपणा है जब. ऐसे भया तो इस जाग्रत्को व्यवहारिकसत्तावाला स्वप्नको प्रातिभासिकसत्तावाला होनेमे कौन हेतु है॥

१२ । श्रीगुरुवाच—हे ऋषे प्रथम शंकाका उत्तर तो यह है. यद्यपि ब्रह्मज्ञानविना अविद्याके सद्भावसे स्वप्नकी अत्यंत निवृत्ति नहींहोती तथापि निद्रादोषका अभाव तथा जाग्रत् कर्मोंके उद्भव इन दोनों निमित्तकारणते अविद्योपादानकारणमे स्वप्न की लयरूप निवृत्ति होवे है सो जानना. और हे शिष्य द्वितीय शंकाका यह समाधान है,

(५३)

केवलाऽविद्याजन्यत्वादेव जाग्रतो व्यवहारकत्वं निद्रादोषसहकृद्वा प्रमाणदोषसहकृद्वाऽविद्याजन्यत्वात्स्वप्नस्य रज्जुसर्पादेश्च प्रातिभासकसत्ताकत्वं भवति तस्मात्सदोषनिर्दोषाविद्याजन्यत्वादेव तयोर्भेद एव भवति नत्वभेद इति. सिद्धांते तु जाग्रत्पदार्थाः स्वप्ने न प्रतीयन्ते स्वप्नपदार्था अपि जाग्रति नैव प्रतीयन्ते तत एव द्वौ पदार्थौ समौ द्वेऽवस्थे च समाने भवतः तयोस्तु न किञ्चिद्भेदः ॥

१३ ॥ ननु जाग्रति पदार्था ये संति ते प्रतिदिनमनुभूयन्ते स्वप्नपदार्थास्तु न तथा प्रतिस्वप्नेऽनुभूयन्ते तस्मात्तयोर्जाग्रत्स्वप्नयोः कथं समानताऽस्तीति चेत्तत्र.

॥ समाधानं—जाग्रत्पदार्थाः प्रतिदिवसे दृश्यन्ते तदनुचितं यथा सद्योजातस्वप्नपदार्थेषु स्वप्नकाले प्रत्यभिज्ञाज्ञानविषयताऽविद्यया भवति तथा जाग्रत्प्यविद्याबलादेव प्रत्यभिज्ञाज्ञानविषयता भवत्यत एव जना जानन्ति ये बाल्ये पितादयो दृष्टा अभवन्तेऽद्यावधि दृश्यन्ते न चैवमस्ति यथा या गंगा बाल्ये दृष्टा सैवेयमधुनापि मया दृश्यते येयं दीपशिखा सायंकाले दृष्टा सैवेयं रात्र्यन्ते मया दृश्यते तत्तु माया माहात्म्यमेव ॥

(५६)

केवल अविद्याजन्य होनेते जाग्रतको व्यवहारिक सत्तावाली कही है निद्रादोष प्रमाणदोष सह कृत अविद्याजन्य स्वप्न रज्जुसर्पादिक जे है ते प्रातिभासिक सत्तावाले कहे गये है यही दोनोके भेदमे सदोषत्व निर्दोषत्वपणा कारण है. सिद्धांतमे तो जाग्रत पदार्थ स्वप्नमे नही स्वप्न जाग्रतमें नही यांते दोनो सम है

१३ ॥ शिष्य उवाच जे जाग्रत पदार्थ है ते प्रतिदिवसमे देख परते है तैसे प्रतिदिन स्वप्नपदार्थ जाग्रतमे देखनेविषे आवतेनही यांते दोनोके भेद होने परभी तिन दोनोको समान कैसे कहेते हो ॥
॥ श्रीगुरुवाच ॥ हे शिष्य यह जो आपने कहा जाग्रत पदार्थ प्रतिदिवस देखनेमे आवते है सो यह कहना अज्ञानतासे है जैसे तत्काल उत्पन्न स्वप्न पदार्थोंकुं प्रत्यभिज्ञा ज्ञानकी विषयता अविद्याके बलते होती है तैसे केवल जाग्रत कालमेही नवीन उत्पन्न होये पदार्थोंमेभी अज्ञान वशते प्रत्यभिज्ञा ज्ञानकी विषयता प्रतीत होती है इसमे मनुष्योंकुं भ्रान्ति होती है जो. जे पिता मातादिक बाल्यावस्थामे देखेथे सोई ही अबभी दीख परते है सो एसे है नही जैसे जा गंगा बाढ्यावस्थामे देखीथी सोइ मै वृद्धावस्थामेभी देखता हूं तथा जा दीपशिखा सायंकालमे देखीथी सोइ रात्रिके अंतमे देखो हूं सो यह मायाका माहात्म्य है,

(६४)

॥ यत्पूर्वं दृष्टं तत्तु तत्कालं दूरगतमधुनाऽन्येदव ॥

१४ ॥ तदुक्तं वासिष्ठे—

हे देवि किमिदं नाम, दिनमेकं मृतस्य मे ।

गतमद्य व्यतीतानि, वयोवर्षाणि सप्ततिः ॥

स्मरास्यनेककार्याणि, स्मरामि च पितामहम् ।

स्मरामि बाल्ययौवनं, मित्रं वंधुं परिच्छदम् ॥

देव्युवाच—वस्तुतस्तु न जातोसि, न मृतोसि कदाचन ।

यथा स्वप्ने मुहुर्तांते, संवत्सरशतभ्रमः ॥

१५ ॥ ननु स्वप्नपदार्थानां सद्योजातानां मा-

याकार्यत्वाद्भवतु मिथ्यात्वं तथापि जाग्रत्पदार्थानां तु

स्वस्वकारणेभ्यो जातानां सत्यत्वमेव न तु मिथ्यात्वं

सिध्यति श्रुतिरपि ॥ तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः

संभूत आकाशाद्वायुः ॥ इत्यादिना स्वकारणात्कार्यस्यो-

त्पत्तिं दर्शयति न तु पदार्थानामविद्याजन्यत्वमब्रवीत्.

(५५)

काहेते जो गंगाका प्रवाह तथा दीपकी ज्वाला
तो तिसी क्षणहीमे गयी जो देखी वो कहां है ॥

१४ ॥ सोइ वशिष्ठने कहा है लीलाके प्रसंगमें
हे देवि यह क्या आश्चर्य है यहां मृत्यु भये
एकदिन स्मरणकरता हों तहां सत्तरवर्ष स्मरणमे
आवते है ॥ १ ॥ सत्तरवर्षकी बाल्यावस्था यौवना-
वस्था अरु सर्व पिता पितामहादिकि कुटुंब तथा
नानायुद्धादिकि कार्य स्मरण करता हों सो यह क्या
है ॥ २ ॥ देवी कहती भई हे राजन् वस्तुतः तुम
न जन्म पाया है न मृत्युको प्राप्तभये हो केवल तु-
मको संपूर्ण अज्ञानके बलसे ऐसे देख परा है जैसे
एक मुहूर्तमें स्वप्नविषे शतवर्ष देखनेमे आते है तैसे
तुमकूं एकदिनमात्रमे सत्तरवर्षका स्मरण भया है
इस दृष्टांतसे सर्वजाग्रत्मे वस्तु नवीन होती है ॥३॥

१५ ॥ शिष्य उवाच हे गुरो स्वप्नपदार्थमाया-
जन्य है यांते मिथ्याहोवे तथापि जाग्रत् पदार्थतो
स्वस्वकारणोंते उत्पन्नहोनेते सत्यहोने चाहीये. ऐसे
श्रुतिभी कहती है “ तिस आत्मासे आकाश उत्पन्न-
भया आकाशते वायुः ” इत्यादि वाक्यों से स्वका-
रणोंते कार्यकी उत्पत्तिकही है अविद्यासे उत्पत्ति
कही नही यांते स्वप्नसम मिथ्यानही है ॥ किंतु
स्वकारणजन्य होनेते जाग्रत्पदार्थ सत्यही है.

(१६६)

१६॥समाधानं-यथा स्वप्ने केनचित्पुरुषेण स्वस्याः सकाशात्पुत्रो जात इति दृश्यते कुलाल व्यापारान्मृदो घट उत्पन्नो दृष्टः तदा स्याः कारणात्वं पुत्रे कार्यता मृदि कारणता घटे च कार्यताऽविद्याबलात् दृश्यते तद्वदत्रापि जाग्रदवस्थायां कस्य कारणतां कस्यचित्तु कार्यतामविद्याबलात्सर्वेऽपि जनाः पश्यन्ति तत्तु नैव वास्तवमस्ति ॥

१७ ॥ तस्माद्वा एतस्मादात्मन इति श्रुतिर्या त्वयोक्ता तस्या मंदबुद्धीनां ध्यानार्थं तात्पर्यमस्ति न तु कारणकार्यभावे तात्पर्यमस्ति यदि त्वं दुराग्रेहेण कार्यकारणभावे तात्पर्यमस्तीति वदसि तर्हि “तद्ब्रह्माऽपूर्वमनपरमिति” श्रुतेर्विरोधः स्यात्तस्मात्कार्यस्य जगतो ब्रह्मणा कारणेनाभेदोस्ति तद्ब्रह्माहमस्मीति मंदबुद्धिरपि ध्यात्वा मुक्तिमवाप्नोतीत्यस्मिनर्थेऽभिप्रायमस्ति वेदांते कार्यकारणभावस्यानङ्गीकारात् “ननिरोधो न चोत्पत्ति” रिति प्रमाणाच्च॥ इति षोडशं कमलं समाप्तम् हरिः ॐ तत्सत् ॥

(५७)

१६ ॥ श्रीगुरुवाच हे शुभमते जैसे स्वप्नमे किसी पुरुषने निजनरिसेसुत उत्पन्नदेखा कुलालसे कुंभउत्पन्नदेखा तहां स्वस्त्रीको कारणता. पुत्रमे कार्यता तैसे कुलालको कारणता, कुंभको कार्यता निश्चय करता है तैसे जाग्रत्मेभी सर्वजन किसीको कारणता किसीको कार्यता अद्याके बलते निश्चय करते है सो यथार्थ नही है स्वप्नसमान मिथ्याही है ॥

१७ ॥ और जा श्रुति तुमने कही आत्माते आकाश उत्पन्नभया आकाशते वायुः सा यह श्रुति ॥मंदबुद्धि पुरुषके मोक्षवास्ते ध्यानार्थ आत्माते जगत्की उत्पत्ति कहती है कोइ उत्पत्ति कहनेमे श्रुतिका तात्पर्यनही है जो दुराग्रइसे श्रुतिके तात्पर्यको उत्पत्तिमे स्वीकार करोगे तो, ब्रह्म, कारण-कार्य भावसे रहित है ऐसे कहनेवाली श्रुतिका विरोध होवेगा यांते कार्यजगत्का कारणब्रह्मसे भेद नही है सोब्रह्म मै हूं ऐसे मंदबुद्धिपुरुषभी ध्यानकरके मुक्तिकों प्राप्तहोवे है. इस अर्थमे श्रुतिका तात्पर्य है “ तद्ब्रह्मापूर्वमनपरं ” इत्यादि श्रुतिवाक्योंसे वेदांत सिद्धांतविषे कार्यकारणभावका अंगीकारनही. फिरभी इसी अर्थको आगामी कमलमे स्पष्ट करेंगे ॥ हरिः ॐ तत्सत् ॥

॥इति श्रीषोडश कमलमे स्वप्नसंबाद्धि प्रश्नोत्तर समाप्तः॥

(५८)

❀१॥अथ सप्तदशकमलेऽनिर्वचनीयस्वप्नयोर्वर्णनं॥❀

अद्वैते स्थिरमायाते द्वैते च प्रशमं गते ।

पश्यन्ति स्वप्नवल्लोकं चतुर्थीं भूमिकामिताः ॥

ननु साक्षिणः स्वप्नाधिष्ठानत्वाभावात्कथमात्मनि स्वप्नं कल्पितं पश्यन्ति तमंतरेण कथं जाग्रतं कल्पितं पश्यन्ति ॥ तथाहि ॥ यत्कल्पितस्याधिष्ठानं भवति तदधिष्ठानं कल्पितेन सह संबद्धं भवति यथा शुक्तौ कल्पितं रजतं तद्रजतमधिष्ठानस्येदमंशेन संबद्धं सत्प्रतीयते (इदंरजतमिति) यथा वाऽऽत्मनि कल्पितं कर्तृत्वादिकं तदप्यधिष्ठानेनात्मना संबद्धं सत्प्रतीयते (अहंकर्ता) इति तथैव यदि साक्ष्याऽऽत्मनि स्वप्नगतगजाश्वादयोऽपि कल्पिता भवेयुस्तर्हि (मयिगजः) (अहंगजः)

(५९)

❀ १ ॥ अथ सप्तदशकमलमे स्वप्न तथा अनि-
र्वचनीयमे विचार होवेगा ॥ ❀

जब अद्वैत ब्रह्मका अपरोक्षहोवे है तब द्वैतका-
भान रहितानही ऐसे अनुभववाले पुरुष चतुर्थी भू-
मिकाको प्राप्तहूवा जानना ॥ तिनोंको जगत् स्वप्न
सदृश अनुभवमे आवे है ॥ ज्ञानकाल उत्पन्न होवे
है ज्ञानते पूर्व पश्चात् नहीं है यह तिनोंको अनुभव
होता है यांहीको दृष्टिसृष्टिवाट् कहा है.

॥ शिष्य उवाच हे भगवन् यह जो साक्षी आत्मा
है सो स्वप्नका अधिष्ठान नहींहोनेते जब स्वप्नको
अनुभव नहीं करता तो स्वप्नसमान जाग्रत्को कैसे
जानेगा सो जिसप्रकार है सो मैं विस्तारसें कहता
हूं आपसुनीये जो साक्षीको कल्पितस्वप्नका अधि-
ष्ठानमानो तो जो अधिष्ठान होता है सो कल्पित-
वस्तुके साथ मिल्यारहिता है जैसे शुक्तिमे कल्पि-
तजो रजत सो रजत अधिष्ठानके इदं अंशसें संबद्ध-
भयाही प्रतीतहोवे है, जैसे यह रजत है ऐसे अनु-
भवहोवे है और जैसे आत्मामे कल्पितजे कर्तृत्वा-
दिक है. ते आत्मासाथ संबद्धहूए प्रतीतिहोवे है जैसे
मैं कर्ता हूं ऐसे अनुभव होवे है तैसे जो साक्षीमे
स्वप्नके पदार्थ जे गज अश्वदिक है ते कल्पित
होतेतो “अहं गजः” मैं इस्तिहू वा मेरेमे इस्ति है.

(६०)

इत्यनुभवो भवेत् गजोऽयमश्वोऽयमिति कथं
ज्ञानं भवति ततोऽनुभवानुसारेण स्वप्नावस्थाऽऽत्मनि
कल्पितं नास्ति कथं तद्दृष्टान्तेन सुमुक्ष्वो ब्रह्मात्म
नि दृश्यं कल्पितं पश्यंतीति चेत् ।

२ ॥ समाधानं शृणु—लोकदृष्ट्या सर्वकार्यमात्रस्य
द्वे कारणे भवत उपादानं निमित्तं च तथा सति
स्वप्नस्याप्युपादानमज्ञानं निमित्तं च प्रश्रग्विधंविज्ञा-
तव्यं तन्निमित्तभेदादनुभवस्यापि भेदो भवति
तथाहि स्वप्ने यद्वस्तुमात्रं प्रतीयते तस्य निमित्तकारणं
पूर्वानुभवजन्यसंस्कारोऽस्ति तदनुसारेणाविद्या परि-
णमते तथा सति यस्य पदार्थस्याहमाकारानुभव-
जन्यसंस्कारोऽस्ति तादृशे पदार्थेऽहमाकारानुभवो भ-
वति यथा स्वदेहे ब्राह्मणोऽहमित्याद्यनुभवो यस्य तु
ममाकारानुभवजन्यसंस्कारो भवति तादृशे पितरि-
मातरि ममाकारानुभवो भवति यस्य चेदमाकारा-
नुभवजन्यसंस्कारोऽस्ति तादृशे गजादौ पदार्थे त्विद-
माकारानुभवो भवति प्रसंगेऽप्येवं ज्ञातव्यं स्वप्नाव-
स्थायां स्वदेहे ब्राह्मणोऽहं पुत्रादिदेहेषु ममैते संति
परत्र तु अयं गजः अयमश्वः

(६१)

ऐसे अनुभव होता. यह गज है, यह अश्व है ऐसे अनुभव नहीं होना चाहिये यांते स्वप्न आत्मा में कल्पित नहीं अनुभव होता तो तिस दृष्टांत से जाग्रतको आत्मा में कैसे कल्पित कहते हो मुमुक्षु भी आत्मा में कैसे जगत्को कल्पित अनुभव करेगा.

२ ॥ श्रीगुरुवाच हे सौम्य लौकिक दृष्टि से सर्वकार्यमात्रके उपादान अरु निमित्त यह दोनो कारण होते हैं यांते स्वप्नके भी उपादान कारण अविद्या वा अंतःकरण जानना अरु निमित्त कारण जो हैं सो भिन्नभिन्न जानना तिस निमित्तकारणके भेदते अनुभवका भी भेद होवे है यह नियम जैसे है तैसे ही श्रवण करो ॥ स्वप्नविषे जिस जिस वस्तुका अनुभव होता है तिसका निमित्तकारण जाग्रत अनुभवजन्य जैसा संस्कार होते हैं तैसे ही अविद्यारूप धारण करती है यांते जिसपदार्थका मैं हूं ऐसे संस्कार हैं तैसे देहादिकोंविषे मैं ब्राह्मण हूं ऐसा अनुभव होवे है जिसपदार्थका मेरे हैं ऐसा जो पितापुत्रादिकोंका संस्कार है तादृशों पितामातादिकोंविषे मेरे हैं ऐसा अविद्याबलसे अनुभव होवे है और जिसपदार्थका यह है ऐसे तटस्थवस्तुके विषे जो यह पणके ज्ञानजन्य संस्कार है तादृश गजअश्वादिकोंविषे यह अश्व है यह इक्षु है ऐसा ही अनुभव होवे है ॥

(६१)

न तु गजादौ मयि गजो वाऽहंगजश्चेत्याद्यनुभवौ
जायते तादृक्निमित्तकारणानुभवजन्यसंस्कारस्या-
भावात् ॥

३ ॥ न च पूर्वानुभवस्य का गतिः संसारस्यो-
त्पत्तिमत्वादितिवाच्यं प्रवाहरूपेणानादिस्वीकारात्
अनादिपक्षे तु सर्वे पदार्थाः पूर्वस्मादुत्तराएव भवंति-
ते सर्वेऽनिर्वचनीयाः सदसद्विलक्षणा भवंति तादृग-
नुभवात्यथा शुक्तौ रजतमिति ॥

४ ॥ ननु यदुक्तं रजतं सदसद्विलक्षणमनिर्व-
चनीयमिति तन्नसंभवति किंतु निर्वचनीयमेव भ-
वति सद्विलक्षणमसत् तत्राऽसद्विलक्षणं तु सदिति
वक्तुं शक्यतेऽनिर्वचनीयं नामवक्तुमशक्यमिति-
कथं भवेदनुभवविरोधादितिचेत्तत्र ॥

५ ॥ समाधानं—यत्पूर्वोक्तं वाक्यं तद्वाक्यं
सदसदज्ञानिन एव न तु विवेकिनश्च वाक्यं भवति
॥तथादि॥ शुक्तौ यद्रजतं तदसतः खपुष्पाद्विलक्षणं
नेत्रजन्यज्ञानविषयत्वात् खपुष्पस्य नेत्राविषयत्वात्

(६३)

मैहस्तिहूं मेरेमे हस्ति हैं ऐसा अनुभव कभीभी होवेनही कारणयह है जो मैं हस्तिहूं ऐसे पूर्वज्ञान-जन्य संस्कारहैंनही याते ऐसा अनुभवभी होतानही॥

३ ॥ और पूर्वअनुभव किससंस्कारोंते भया सो कदनाचाहीये संसारको उत्पत्तिवालाहोनेते सो कौन प्रथम संस्कारते भया सो एसी तुमने शंकाही नही करनी काहेते जो यह संसार प्रवाहरूपसे अनादि-मान्या है अनादिपक्षविषे पूर्वपूर्वते उत्तर अंगीकार कीया है ते संपूर्णसदसत्से विलक्षण अनिर्वचनीय है जैसेशुक्तिमे रजतका अनिर्वचनीय अर्थात् सत्असत् रूपसे जो न कहा जावे ऐसा अनुभवहोवे है ॥

४ ॥ शिष्य उवाच—हे नाथ जो आपने कहा है रजत अनिर्वचनीय है सो बनतानही काहेते जो रजतसत्असत्से विलक्षणकहनेमे आवे है जैसे सत्-विलक्षण असत्कहाजाता है अरुअसत्विलक्षण सत् कहाजावे है सो अनिर्वचनीय कैसे कहते हो किंतु यह तो निर्वचनीयही है ॥

५ ॥ श्रीगुरुवाच—हं मुने यहकदना सत्-असत्के ज्ञानहीन पुरुषका है कोइ विवेकी पुरुषका कहनानही काहेते, जो शुक्तिमे जो रजत है सो असत् जे खपुष्प है तिनते विलक्षण है नेत्र जन्य-ज्ञानका विषयहोनेते खपुष्पनेत्रज्ञानके विषय नहीहोते

(६४)

ततो विलक्षणं रजतं सिद्धं यदि चासतो विलक्षणं सदितिचेत्तर्हि सतोऽविनाशीत्वादात्मवद्रजतस्य शुक्तिज्ञानेन विनाशो न स्याद्भवत्येव यतः शुक्तिज्ञानेन रजतस्य बाधस्ततः सतोपि रजतं विलक्षणं सिद्धं यदेव सदसद्विलक्षणं तदेवानिर्वचनीयं ज्ञातव्यं न तु सद्विलक्षणमसदसद्विलक्षणं च सदिति परस्परं विरोधीत्वादेव एकस्मिन् रजते स्थानमेव न लभते तस्माच्छुक्तौ रजतमनिर्वचनीयमेवेत्युच्यते शुक्तिज्ञानेन विनश्यति च एवं रज्ज्वांसर्पआत्मनि स्वप्नं ॥ सदश्यमेवचितनीयमिति

६ ॥ ननु यदुक्तं शुक्तौ रजतं जायते ज्ञानेन च विनश्यतीति तत्त्वसंभवादनङ्गीकार्यं यथा घटस्योत्पत्तिर्विनाशश्च सर्वे रप्यनुभूयते न तथा रजतस्योत्पत्तिर्विनाशश्चकेनापिपुरुषेण दृश्यतेऽतोऽनङ्गीकार्यं रजतस्योत्पत्तिर्विनाशश्चेति अनुभवानारूढत्वात् ततश्च न्यायमत इवान्यथाख्यातिरत्र स्वीकार्या न त्वनिर्वचनीयख्यातिरिति चेत् ॥

७ ॥ समाधानं—शुक्तौ तादात्म्यसंबन्धेन रजतमध्यस्तं भवति शुक्तेश्च यादृदंता तस्याः संबन्धो रजतेऽध्यस्तोऽस्ति तत एवेदं रजतमिति प्रतीतिर्भवति, यथा शुक्तेरिदंता, रजते प्रतीयते

(६५)

तांते रजत विलक्षण सिद्धभया जो रजतको असत्-
विलक्षण सत् ऐसेमानो तो आत्माके समान सत्य
होनाचाहीये अरु रजतका शुक्तिज्ञानसे नाश-
होनेते सत्आत्मासैंभी विलक्षणजानना यांते सत्अ-
सत्से विलक्षणहोनेते अनिर्वचनीय सिद्धभया सत्से
विलक्षणअसत् असत्सेविलक्षणसत् ऐसे नहीजान-
ना जो ऐसेजानोगे तो सत् असत् परस्पर विरोधी
होनेते एक रजतमे रहनाही नहीपावेगे तमप्रकाशके
सदृश विरोधी होनेते. यांते शुक्तिमे रजत अनिर्व-
चनीय उत्पन्नहोवे है शुक्तिज्ञानसे नाश पावे है. ॥

६ ॥ शिष्य उवाच—हे देव जो आपने कहा
शुक्तिमे रजत उपजे है अरु ज्ञानसे नाशहोवे है सो
अनुभवसे विरोधी होनेते मानने योग्यनही काहेते
जैसे घटकी उत्पत्ति मृत्कुलालसे अनुभवसिद्ध है
अरु घटकानाशभी दंडादिकोंसे अनुभवमे आवे है
रजतकी उत्पत्ति नाश अनुभवविषे नही आवनेसे
मानने योग्यनही प्रत्यक्ष नहीहोनेसे कैसे मानीये
यांते रजतमे अन्यथाख्यातिठीकहै अनिर्वचनीयनही॥

७ ॥ श्री गुरुवाच—हे शिष्य शुक्तिमे रजत
कल्पित है अरु शुक्तिमे जाइदंता है सा रजतमे क-
ल्पित है यांते यह रजत है ऐसा अनुभव होवे है
जैसे शुक्तिकी इदंता रजतमे भानहोवे है

(६६)

तथा शुक्तेः प्राक्सिद्धत्वधर्मस्यापि संबन्धो रजतेऽध्यास-
 रूपेण जायते तस्मादेवानुभवो भवति प्राक्जातं रजतं
 पश्यामीति न चेदानीं जातं रजतं पश्यामीदृशं
 ज्ञानं भवति. ततएवरजतग्रहणाय प्रवर्तते तस्मा-
 द्रजते प्राक् सिद्धत्वप्रतीतिरेव रजतोत्पत्तिप्रतीतेः
 प्रतिबंधकाऽस्तितत एव रजतोत्पत्तेः प्रतीतिर्न भवति
 प्राक्सिद्धत्ववर्तमानोत्पत्तिमत्वयोरुपासायंकालयोरिव
 परस्परविरोधात् ॥

८ ॥ यच्चोक्तं रजतनाशोऽपि न ज्ञायते तस्यापि
 समाधानमिदं गृणु विनाशो द्विविधो भवति ध्वंस-
 रूपो बाधरूपश्च तत्राद्यो दंडेन घटस्य प्रसिद्धोऽस्ति
 द्वितीयस्तु अधिष्ठानज्ञानात् कार्यस्याज्ञानेन सह वि-
 नाशरूप एवोक्त अत्र प्रसंगेऽपि शुक्तिज्ञानाद्रजतस्या-
 ज्ञानेन सह बाधरूपो द्वितीयोऽत्र त्रिकालाभावज्ञान-
 रूपो विनाशो भवति नतुदंडप्रहारेण घटध्वंसइवात्र
 विनाशो भवति ध्वंसबाधयोः परस्परविरोधात् ध्वंस-
 ज्ञानं प्रतियोगिज्ञानसापेक्षं बाधज्ञानं तु प्रतियोगि-
 न्त्रिकालाभावनिश्रयरूपः तयोरेकत्रानवस्थानरूपवि-
 रोधाद्रजते ध्वंसरूपनाशो घटनाश इव न प्रतीयते ॥
 ॥ इति सप्तदशकमलं समाप्तं हरिः ॐ तत् सत् ॥

(१७)

तैसे शुक्तिका प्राक्सिद्धत्वधर्मभी रजतमे भानहोनेसे मनुष्यको ऐसे ज्ञान होवे है जो पूर्वकाल की बनी रजतको देखता हूं यह ग्रहण करनी योग्य है जो जानता भ्रम-सिद्ध अर्थात् उत्पन्न भयी है तो ग्रहणमें प्रवृत्त नहीं होता यांति शुक्तिका प्राक्सिद्धत्वधर्मसो उत्पत्तिकी प्रतीति मे विघ्नरूप है तांति रजतके उत्पत्तिकी प्रतीति नहीं होती

८ ॥ और जो आपने कहा रजतका नाशभी नहीं अनुभवमे आवता सोभी ठीक है तहांभी कारणसुनो नाश दो प्रकारका होता है एक ध्वंसरूप दूसरा बाधरूप नाश होता है तहां ध्वंसरूप नाश तो दंडसे घटका प्रसिद्ध ही है दूसरा बाधरूप जो नाश है सो अधिष्ठान ज्ञानसे अज्ञानकारणके सहित कल्पित कार्यका नाशरूप जानना सो यहां प्रसंगमेंभी शुक्तिज्ञानसे रजतका अज्ञानसहित नाशको बाध कहा है दंडसे घटके नाशसदृश नहीं जानना ध्वंस अरु बाधका परस्पर विरोध होवे है घटध्वंसका जो ज्ञान है सो घटप्रतियोगीके ज्ञानपूर्वक होता है अरु रजतके बाधका जो ज्ञान है सो शुक्तिमे तीनकाल रजत नहीं ऐसे निश्चयरूप है. घटज्ञान अरु रजतके तीन-काल अभावका ज्ञान परस्पर विलक्षण होनेसे घटके नाश समान रजतका बाधरूप नाश प्रतीति होवे नहीं. इति श्री सप्तदशकमलमे स्वप्न अनिर्वचनीय वर्णनं ॥ ❀

(६५)

❀॥अथाष्टादशकमले सामवेदीयवज्रसूच्युपनिषद् ।❀

वज्रसूचिं प्रवक्ष्यामि शास्त्रस्याज्ञानभेदनम् ॥

दूषणं ज्ञानहीनानां भूषणं ज्ञानचक्षुषाम् ॥ १ ॥

॥ ब्रह्मक्षत्रियवैश्यशूद्रा इति चत्वारोवर्णास्तेषां
वर्णानां ब्राह्मणएव प्रधानइतिवेदवचनानुरूपंस्मृतिभि
रप्युक्तं तत्रनोद्यमस्ति कोवा ब्राह्मणोनाम किंजीवः किं
देहः किंजातिः किंज्ञानं किंकर्मः किंधार्मिकः तत्र प्रथ-
मो जीवो ब्राह्मण इति चेतन्न ॥ अतीतानागतानकदे
हानां जीवस्यैकरूपत्वात् ॥ एकस्यापि कर्मवशादनेक-
देहसंभवात्सर्वशरीराणां जीवस्यैकरूपत्वाच्च तस्मान्न
जीवोब्राह्मण इति॥ तर्हिदेहोब्राह्मण इति चेतन्न आचां-
डालादि पर्यंतानां मनुष्याणां पांचभौतकत्वेन देहस्यैक
रूपत्वात्॥जरामरण धर्माधर्मादिसाम्यदर्शनात् ब्राह्म-
णः श्वेतवर्णः क्षत्रियोरक्तवर्णावैश्यः पीतवर्णः शूद्रकृ-
ष्णवर्ण इति नियमाभावात् पित्रादि शरीरदहने पुत्रा
दीनां ब्रह्महत्यादिदोषसंभवाच्च तस्मान्नदेहो ब्राह्मण
इति तर्हि जातिर्ब्राह्मण इति चेतन्न तत्र जात्यंतरजंतु
ष्वनेक जातिसंभवा महर्षयो बहवः संति ऋष्यशृङ्गो
मृग्यः कौशीकः कुशात् जांबुको जंबुकात् वाल्मीकिः
वाल्मीकात् व्यासः कैवर्तककन्यकायां शशयष्टात्गौत-
मः वशिष्ठः उर्वश्यां अगस्त्य कलशे जात इति श्रुतत्वात्.

(६९)

❀ ॥ अथाष्टादशकमलमे सामवेदकी वज्र-
 सूचि उपनिषद् ॥ अवसर्ग शास्त्रमे अज्ञातता नाश
 कर्ता तथा ज्ञानीयोंकों भूषण अज्ञानीकों दूषणरूप वज्र
 सूचि उपनिषत्सुनो ॥ ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य शूद्र ये च-
 तुर्वर्ण है तिनो मे ब्राह्मण प्रधान है ऐसे वेदोमे स्मृति-
 योंमे कंह्या है तिसमे प्रश्न ब्राह्मण नाम जीवका है
 वा देहका है वा जातिका है वा ज्ञानका है वा कर्म-
 का है वा धर्मका है तिसमे जीवतो ब्राह्मण नही.
 ज्ञूत भविष्यतमे कर्म वशसें अनेक देहोंमे भी जी-
 वको एक निराकाररूप होने ते ॥ जीवतो ब्राह्मण
 नही ॥ जो देह ब्राह्मण कहो तो नही बनता सर्व नीच
 उच्च देह पंचभूतात्मकरूपसे तो एकरूप होने ते तथा
 जरा मरण धर्माधर्म भी सर्व देहमे तुल्य देखने ते
 तथा ब्राह्मण श्वेतवर्ण क्षत्रिय रक्तवर्ण वैश्य पीतवर्ण
 शूद्र कृष्णवर्णका भी नियम नही तथा पिता देहके
 जलावनेसे पुत्रको ब्रह्महत्यासे दूषित होनेते देह
 ब्राह्मण नही ॥ जाति ब्राह्मण कहाँ तौ भी नही बन-
 ता कारण जो दूसरी जातिमे उत्पन्न हुवे भा। ब्रह्म-
 ऋषि बहुत है जैसे ऋष्यशृंग मृगीसे कौशिक कुशाते
 जांबुक जंबुकीसे वाल्मीकि वल्मीकसे व्यासः कैव-
 र्तकीसे गौतम शशलीसे वशिष्ठ उर्वशीसे अगस्त्य
 कुंभसे जन्मे है ये वार्ता पुराणमे प्रसिद्ध है,

(७०)

तेषां जात्या विनाप्यग्रे ज्ञान प्रतिपादिता ऋषयो बहवस्सन्ति तस्मान्न जातिर्ब्राह्मण इति तर्हि ज्ञानं ब्राह्मण इति चेत्तन्न क्षत्रियादयोऽपि परमार्थदर्शिनोऽभिज्ञा-
 बहवः सन्ति तस्मान्न ज्ञानं ब्राह्मण इति तर्हि कर्म ब्रा-
 ह्मण इति चेत्तन्न सर्वेषां प्राणीनां प्रारब्धसंचितागामी
 कर्मसाधर्म्यदर्शनात्कर्माभिप्रेरिता संतोजनाः क्रियाः
 कुर्वन्ति तस्मान्न कर्म ब्राह्मण इति तर्हि धार्मिको ब्राह्म-
 ण इति चेत्तन्न क्षत्रियादयोऽहिरण्यदातारो बहवस्सन्ति
 तस्मान्न धार्मिको ब्राह्मण इति तर्हि कोवा ब्राह्मणो
 नाम इति प्रश्नः यः कश्चिदात्मानमद्वितीयं जाति
 गुणक्रियाहीनं षडूर्मि षड्भावेत्यादि सर्वदोषरहितं
 सत्यज्ञानानंतस्वरूपं निर्विकल्पमशेषकल्पनाधारम-
 शेषचूतांतर्यामित्वेन वर्तमानं ॥ अंतर्बहिश्चाकाशवदनु-
 स्यूतमखंडानंदस्वभावमप्रमेयमनुभवैकवेद्यमपरोक्षत-
 याभासमानं ॥ करतलासलकवत्साक्षादपरो-
 क्षीकृत्य कृतार्थतया ॥ काम रागादि दोष रहितः श-
 मदमादिसंपन्नो भयमात्सर्यतृष्णाऽऽशामोहादि
 रहितो दंभाऽहंकारादिभिरसंस्पृष्टचेता वर्तते “एव
 मुक्तलक्षणो यः स एव ब्राह्मण इति श्रुति रभिप्रायः
 अन्यथाहि ब्राह्मणत्वसिद्धिर्नास्ति तस्मात्सच्चिदानंदाऽऽ-
 त्मानं भावयेत् ॥ हरिः ॐ मिति वज्रसूच्युपनिषत्संपूर्णम्

(७१)

ये सर्व ब्राह्मर्षि जाति बिना ब्राह्मज्ञानके बलसे प्रसिद्ध है यांते जाति अधीन ब्राह्मण नहीं तब ज्ञानसे ब्राह्मण कहो तो भी नहीं कारण जो क्षत्रिय ब्राह्मज्ञानी अजातशत्रु आदि वेदोक्त घणे है यांते ज्ञान ब्राह्मण नहीं तब कर्म ब्राह्मण कहो तो नहीं॥ कारण जो कर्म संचितागामी प्रारब्ध सर्वके साधारण है तथा कर्म वशसे स्वस्व क्रिया कर्ते है यांते कर्म ब्राह्मण नहीं तब धर्मको ब्राह्मण कहो तो भी नहीं कारण जो क्षत्रियादि भी स्वर्ण दाता बहुत होनेते धर्म ब्राह्मण नहीं तब ब्राह्मण कौन है ऐसे पूछो तो सुनो जो शुद्धबुद्धिमान अद्वितीयात्माको जाने सो ब्राह्मण है कैसा आत्मा है जो जाति गुणक्रिया हीन षड् उर्मिते रहित षड्भावसे रहित है तथा सत्यज्ञान अनंत स्वरूप निर्विकल्प सर्व संसारका अधिष्ठान सर्वका प्रेरक आकाशसम सर्व व्यापी अखंडानंद स्वरूप अप्रमेय अनुभव वेद्य अपरोक्षता करके प्रसिद्ध ऐसे आत्माकों जो करामलक वत् प्रत्यक्ष करके काम क्रोधादिकोसे रहित होता है तथा शमदम संपन्न भयमात्सर्य आशा तृष्णा दंभाहंकारसे बिना वर्तता है तिसको ब्राह्मण कहते है अन्यथा ब्राह्मणत्व सिद्धि नहीं होती यांते सच्चिदानंद निराकार मैं हूं ऐसीभावना करो इतिवज्रसूचि.अष्टादशोकमल.अनिर्वचनीयकांड पूर्ण॥

(७२)

अत्र विज्ञानकमलाकरस्यानिर्वचनीयकांडसमाप्तौ
 मंगलस्थानीयस्तु ॥ अथर्ववेदगतानां प्रश्नमुडमां-
 डक्योपनिषदां शांतिपाठ एवचिंतनीयः ॥ भद्रं कर्णे-
 भिः शृणुयामदेवा भद्रं पश्येमाक्षिभिर्यजत्राः ॥ स्थिरै
 रङ्गैस्तुष्टुवांसस्तनुभिर्व्यशेमदेवाहितं यदायुः ॥ ॐ स्वस्ति
 न इन्द्रो बृहच्चृवा स्वस्ति नः पूषा विश्ववेदा स्वतिनस्ता
 रक्षोऽरिष्टनेमिः स्वस्तिनो बृहस्पतिर्दधातु हरि ॐ
 शांतिः शांतिः शांतिः

॥ अस्यायमर्थः ॥ हे देवतावो ब्रह्मस्मरणरूप यज्ञक-
 र्त्ता जे हम मुमुक्षु जन है ते हम अनंत कर्णोंसे आ-
 पमंगलमूर्त्तिकोंही श्रवणकरें अनंतचक्षुसे आपमंगल
 मूर्त्तिका सर्वत्र दर्शन करें सूक्ष्ममहावाक्यवाली श्रु-
 तियोंसे तथा विषयवासना रहित द्रष्टृद्वियोंसे आप
 मंगलमूर्त्तिकी स्तुति करते रहें और ब्रह्मदेवके प्राप्तिके
 योग्य आयुषको प्राप्त होवों वडे यशस्वी
 इन्द्र, सर्वज्ञाता सूर्य भगवान्, सर्व प्रकाशक
 पापोंको चक्र नेमिसम चूर्णकर्ता गरुड, अरु बृहस्पति
 ये सर्व मुजको मोक्ष सुख देवें अध्यात्म अधिभूत
 अधिदैव जे तीन ताप है तिनोके शान्त्यर्थ तीन शांति
 पाठ है ॥ हरिः ॐ

॥ इति श्री अष्टादशकमलं समाप्तम् ॥

॥ इति श्री अनिर्वचनियकांडं समाप्तम् ॥

(१)

❁॥ॐ॥ श्रीगणेशायनमः ॐ नमोभगवतेवासुदेवाय॥
 अथ श्रीविज्ञानकमलाकरे शुद्धविज्ञानकांडं प्रारभ्यते॥
 ॥मंगलाचरणं॥ ऋग्वेदस्यैतरेयोपनिषदि शांतिपाठः॥

॥वाञ्छे मनसि प्रतिष्ठिता मनो मे वाचि प्रतिष्ठित
 मावि रावि र्मए धि० वेदस्य म आणीस्थः श्रुतं मे मा
 प्रहासी रनेनाहो रात्रीन्संदधाभ्युतं वदिष्यामि. सत्यं
 वदिष्यामि. तन्मामवतु. तद्वक्तारमवत्ववतुमामवतु
 वक्तारमिति. हरिःॐ. शांतिः शांतिः शांतिः

अस्थार्थः॥ हे प्रकाशरूप आप अपरोक्ष होवो और मैं जैसी
 वाणी कहूँ तैसाही मनमे संकल्पहोवे जैसे मनमे संकल्प
 होवे तैसे वाणीसे कहूँ और मेरे ताई वेदकी प्राप्ति करो॥
 मेरा पठन कीयाहूवा विस्मरण न होवे तथा रात्रीदि-
 वस वेद उच्चारणसे व्यतीत होवे मैं वाणीसे सत्य
 संभाषण करों तथा सत्यब्रह्मका ही कथन करता रहूँ
 सो ब्रह्म हमारी जन्ममरणसे रक्षा करे तथा श्रीगुरुजीकी
 रक्षाकरे पुनरुक्ति आदरार्थ कहीहै तीन ताप अध्यात्म
 अधिभूत अधिदैव तिनोंकी शांत्यर्थ तीनशांति पाठका
 उच्चारण कीया है हरिः ॐ.

१

(२)

१ ❁ अथ एकोनविंशकमले तापस्यष्टावक्रयोः संवादः ❁

कदाचि जनकसभायाम ष्टावक्रो वरुणपुत्रं शास्त्रार्थं
विजित्य सर्वै ब्राह्मणैः सह पितरं मोचयित्वा गर्वं
प्राप्तोऽभूत् तस्यगर्वनिवृत्त्यर्थं तत्रैव काचिदीश्वरप्रेरिता
तापस्यागता अष्टावक्रं प्रत्युवाच ॥

भोऽष्टावक्र मुमुक्षवो यं ज्ञात्वा जीवन्मुक्ताः संतो
विद्वद्भिमोक्षं प्राप्य तद्रूपा भवन्ति न पुनरावर्तन्ते यं च
ज्ञात्वा संसारे पुनर्ज्ञातव्यं न भवति न च प्राप्तव्यमव
शिष्यते यच्चावेद्यमप्यस्ति यदि त्वं तत्पदं विजानासि
तर्हि तस्य स्वरूपं मह्यं वक्तव्यं ॥

२ ॥ अष्टावक्र मुनिरुवाच भो देवि जानाम्यहं
तत्पदं तुभ्यं च कथयिष्यामि लोके वेदे च
ममाऽज्ञातं किञ्चिदपि नास्त्येव ॥

(३)

१ ॥ अथ एकोनविंशकमलमे तापसी अष्टावक्र संवाद ॥ ७

किसी कालमे जनक राजाकी सुशोभित राज-
धानीमे अष्टावक्र ऋषी शास्त्रार्थमे वरुणदेवके महा-
पंडितपुत्रकों विजय करके अपने पिताजीके साथ सर्व
ब्राह्मणोंको पंडित वरुणदेवके पुत्रसें छुड़ाया पाछे
ब्राह्मणों विषे अभिमान साथ व्यवहार करने लागा
तिसलिये सर्वद्विजवर मनमे घणा दुःखी भये तिनके
संकट शमनार्थ अरु अष्टावक्रके अभिमान मर्दनार्थ
ईश्वरप्रेरिता तिसीही सभामे एक तापसी जटाधारी
स्त्रीशरीरी प्रगटभई अरु अष्टावक्र साथ अमृत जैसा
संभाषण करती भई ॥

हे मुनिवर मुमुक्षुजन जिसको जानकर जीव-
न्मुक्त होते हैं पुनः विदेहमुक्तभये जिसमे नदीसमु-
द्रसमान सोई स्वरूप होजाते हैं फिर जन्म नही
पावते. और जिसको जानकरके फिर जानने योग्य
नही रहता न कछु पावने योग्य रहता है. और सो पद
अज्ञातभी है जो तुम ऐसे परमपावनपदको जानतेहो
तो इस सभामे मेरेताई कह सुनावो ॥

२ ॥ श्रीअष्टावक्रमुनिरुवाच—हे भगवती तिस
पदकों मैं जानताहूं अरु शांतिसैं तुमकों कहोंगाभी.
इस संसारमे अथवा वेदोमेंभी मेरसे कछु अज्ञात होवे
इस रीतिका तुम मेरे विषे निश्चय कबीभी नही करना.

(४)

अधुना प्रत्युत्तरं शृणु तत्पदमस्य, जगतः कारण-
मस्ति तस्याद्यं मध्वमवसानं च नास्त्येव देश
काल वस्तु परिच्छेदशून्यं सत्यज्ञानानंतस्वरूपं च
तदस्ति तदेवास्य जगतोऽधिष्ठानं भवति यथा दर्पणे
नगरं प्रतिबिंबति तथैव तत्र विश्वं प्रतिबिंबति तदेव
ज्ञात्वा मुमुक्षवो जीवन्मुक्ता भवंति यथा दर्पणे दृष्टे
तद्वत् प्रतिबिंबेषु संदेहो न भवति न च तेषां ग्रहणे
संकल्पो भवति तथैव तत्पदं ज्ञात्वा न तद्वत्तजगति
ज्ञातव्यमवशिष्यते सर्वसंदेहादिमुक्तो भवति न च
तस्य प्राप्तव्यमवशिष्यते ॥

३ ॥ तत्पदं च अज्ञातमप्यस्ति यदि तस्य ज्ञाता
तदन्यो जडो भवेत्तन्न संभवति जडत्वात् घटवत् ज्ञातृत्वं
तत्र दुर्घटमस्ति तदन्यश्चेतनो ज्ञाताचेत्तर्हि तस्यापि
ज्ञातेत्यनवस्था स्यात्स्वयमेव ज्ञाता चेत्तर्हि स्वयमेव
ज्ञानक्रियायाः कर्ता स्वयं कर्म तद्युगलमेकस्मिन्
विरोधात्सहवासमेव न लभते ततश्च तत्पदमवेद्यमस्ति
तस्मादहमपि शास्त्रादेव विजानामि न तु तत्पदं मया
प्रत्यक्षेणानुभूतमस्तीति प्रतिपाद्य सो मुनिः पुनर्वच-
नादुपरराम ॥

(५)

अब योग्य प्रत्युत्तर सुनलीजीये सो पद इस जगत्का कर्ता है तथा आदि, मध्य, अरु अंत इन तीनोंसे रहित है और देशकालवस्तुके परिच्छेदतें रहित है सच्चिदानंदस्वरूप है इसजगत्का अधिष्ठानभी सोई है जैसे दर्पणमे दृश्यवस्तु प्रतिबिंबित होती है तैसे यह विश्व विश्वंभरमे प्रतिबिंबित होती है मुमुक्षुजन जिसको जानकरके जीवन्मुक्त होते है जैसे दर्पणके देखनेसे दर्पणमे दृश्यवस्तुविषे संदेह रहिता नही तथा प्रतिबिंबोंके ग्रहणकी इच्छाभी बुद्धिमानको होती-नही तथा तिस पदको जानकरके जगतमे जानने-की इच्छाभी रहतीनही सर्वसंदेहोंते मुक्त होइ जाता है तिसको किसीके प्राप्तिकीभी इच्छारहती नही ॥

३ ॥ और हे देवि सो पद अज्ञातभी है काहेते घट समान जडवस्तुतो तिसके जाननेमे सामर्थ ही नही जो चेतन ज्ञाता कहो तो वह किस ज्ञाता करके सिद्ध है फिर तिसकाभी कोई ज्ञाता ऐसे अनवस्था होती है स्वयं ज्ञाता माननेमे एकही कर्म एकही कर्ता यह आत्माश्रय दोष होवेगा यांते सो पद अज्ञात है मै भी शास्त्रोंसे तिस पदको जान्या है मनवाणीका अविषय होनेते घटवत् वा सुखादिवत् प्रत्यक्ष देख्या नही ऐसे बोलकर तूष्णीभया ॥

(६)

४ ॥तापस्युवाच ॥ कहोलपुत्रमष्टावक्रं प्रति राज्ञां
मुनीनां च सभायां भो मुने यत्त्वयोक्तं तत्तथैव योग्य-
मेवोक्तं. तथापि तत्पदमज्ञातमस्ति तस्य ज्ञातुर-
भावात् ॥ एवमुक्त्वापुनश्चतत्पदं ज्ञात्वा मुमुक्षवो
जीवन्मुक्ता भवन्तीत्युक्तमित्येतद्वाक्यं युगलंपरस्प-
रं विरूढं भवतीति न पश्यसि किम् ॥

५ यदि च तत्पदं सर्वशः न वेद्यं भवेत्तर्हि ख-
पुष्पवन्नास्तीति वक्तव्यं न चाहमपि तद्वस्तुविजाना-
मीति च वक्तुं योग्यं भवति यदितत्पदं जगतः
कारणमस्ति मया ज्ञायते च तदंतःसंसारं प्रतिबिंबति
तान् प्रतिबिंबान्दृष्ट्वापि तत्पदमवेद्यं भवतीति कथं
वदसि दर्पणमदृष्ट्वा तद्वत्प्रतिबिंबानां दृष्टुं कोऽपि
शक्नोतीति त्वयैव वक्तव्यं तदैवं तापसीवाक्यं श्रुत्वा-
ऽष्टावक्र उवाच—भो देवि तव वाक्यानां प्रत्युत्तरं दातुं
न शक्नोमि ततस्त्वमेव मां शाधि तवाहं शिष्योऽस्मि
योग्यं मह्यं शिष्यायोपदेशं देहि ॥

(७)

४ ॥ ऐसे वचनामृतको श्रवण करके सा तापसी बोलती भई अहो मुने जो आपने कहा सो योग्य कहा है ऐसेही कहनाथा. तौभी विचारो जब आपने कहा ज्ञाताके अभावते सो पद अज्ञातही है. पुनः कहा तिस पदको मुमुक्षुजन जानकरके जीवन्मुक्त होते हैं इन दोनो वचनोके विरोधको तुम नही जान सकतेक्या! ॥

५ ॥ यांते जो सर्वथा अवेद्य होवे हैं तिसकों खपुष्पवत् नहो है ऐसे कहनाचाहीये मै तिस वस्तुको जानताहूं ऐसे नही कहना चाहीये जब ऐसे कहतेहो जो वह पद जगत्का कारणहै मै जानता हूं तिसमे संसारका प्रतिबिंब परता है तिन प्रतिबिंबोंकों मै देखता हूं तिन प्रतिबिंबोंमे संदेह तथा अवेद्यता तथा तिनोमे ग्रहणकी इच्छा नही होतीहै ऐसे कहिकर वह अवेद्य है सो कहना कैसे बनसकताहै दर्पणके देखने बिना तद्वत् कोई प्रतिबिंबोंके देखनेको सामर्थ्य होता है यह आपही कह सुनावो ऐसे तापसीके वचनामृतको पानकरके प्रसन्न भया अष्टावक्र अभिमानते रहित होकरके प्रणाम करके बोल्या हे भगवती तुमारे ताई प्रत्युत्तर देनेमे असमर्थ हूवा तेरे शरणागत हूं आप हमको योग्य उपदेश करो मै आपका शिष्य हूं ॥

(८)

६ ॥ तदा सा तापस्युवाच—भोः पुत्र तत्पदं गुरो-
 रर्चनां विना ईश्वराऽनुग्रह मंतरेण च ज्ञातुं न शक्यते
 सहस्रवारं स्वयं शास्त्राणामवलोकनं कृत्वापि मोहमेव
 प्राप्नोति ततस्त्वया सावधानमनसा मे वाक्यानि
 श्रोतव्यानि यावत्कालं तत्पदमहमस्मीति नैव विजा-
 नाति तावत्कालं सहस्रवारं श्रुत्वापि परोक्षज्ञानी-
 भूत्वा विमुक्तो न भवति यथा परोक्षनिधिर्दुःखं दारि-
 द्रतां च हंतुं न शक्नोति यथा कश्चिन्मूढो स्वकंठे हारं
 श्रुत्वापि विनादर्शनक्रियां हारं न लभते न च सुखी-
 भवति तथा तत्त्वमसीति श्रुत्वापि यावद्दृश्यं त्यक्त्वा
 निर्विकल्पात्मनि तत्परो न भवति तावत्कालमपरोक्षं
 स्वमात्मानमननुभूय मोक्षं नैवाप्नोति न च सुखं
 वा लभते ॥

७ ॥ अधुना प्रसंगप्राप्तमात्मस्वरूपं त्वं शृणु हे
 ऋषे यथा स्वयंप्रकाशमानाः सूर्यचंद्राग्नितारा नक्षत्र-
 दीपादयोऽन्यान्प्रकाशयंतः संतस्तैश्च सर्वैः स्वयमप्र-
 काशमानाः—संतोऽपि ते किं न संति नवा प्रकाशमाना
 भवंतीति विनामूढं कोऽपि वक्तुं शक्नोति तथा सजातीय
 विजातीय स्वगतभेद शून्यं देशकाल वस्तु भेदशून्यं

(९)

६ ॥ तापसी बोली हे पुत्र सो परमात्म पद सद्गुरुकी सेवा विना तथा ईश्वराराधनसे विना सह-स्रवार स्वयं शास्त्रोका अवलोकन करकेभी मोहही-को प्राप्त होता है अब तुम सावधान मनसे श्रवण करो जबतक यह परोक्षज्ञानी होता है तबतक मुक्तिको नहीं प्राप्त होता जैसे परोक्ष निधि अपने ग्रहमे होवे तोपर सुखको प्राप्त करती नहीं न दारिद्र्यको हरती है जैसे आलसी मूढ अपनी ग्रीवामे हार है यह श्रवण करकेभी जबतक देखे नहीं तबतक सुखी नहीं होता तैसे सद्गुरुमुखसे तत्त्वमसि श्रवणकरकेभी जबतक त्रय शरीर त्यागकरके निर्विकल्पपदमे स्थिरताको नहीं पावता तबतक स्वात्माको अपरोक्ष नहीं जानता तथा मुक्तभी नहीं होता सुखप्राप्तिकीतो आशाही कहाँ ॥

७ ॥ अब प्रसंगप्राप्त जो स्वात्मस्वरूप है तिसकोभी सुनो हे ऋषे जैसे स्वयंप्रकाशमान जे सूर्याग्निचंद्रतारादिक है ते संपूर्ण जगत्को प्रकाश करतेहूएभी तिस जडदृश्यकरके स्वयं न प्रकाशको प्राप्तहूएभी क्या ते सूर्यादिकनहीं, वा स्वयंप्रकाशमान नहीं है एसे विनामूढसे दूसरा विवेकी कोई कह सकता है. तैसेही स्वगत सजातीय विजातीय भेद शून्य तथा देशकाल वस्तुके परिच्छेदसे शून्य और

(१०)

पूर्वोक्तानां परिच्छिन्नप्रकाशमानानां सूर्यचंद्रादीना-
मपि प्रकाशकं तैरन्यैरप्रकाशमानं सत्तत्स्वयंप्रकाश-
मानं किं न भवति न वास्तीति मूढं विना कोऽपि
वदति तदेव स्वरूपत्वादेव तदेव ब्रह्माहमस्मीति
वक्तुं ते किं बाधकमस्तीति त्वमेव ब्रूहि ॥

८ ॥ भो मुने यावन्निर्विकल्पवृत्तिर्न भवति ताव-
द्वदिर्मुखपुरुषेण तत्पदंब्रह्मानंदं सच्चिद्घनं कदाचि-
दपि ज्ञातुं न शक्यते तत एव निर्विकल्पात्मानं
निर्विकल्पमनसा बुध्वा तद्रूपेण स्थित्वा जीवन्मुक्तो
भव यथा घटोऽयं स्वत एवाकाशेन—पूर्णो भूत्वा
पुनश्च तंडुलैः पूर्णो भवति तथैवांतःकरणमपि स्वत
एव चिदाकाशेन पूर्णभूत्वा पुनश्च संकल्पैः पूर्ण
भवति यथा घटात्तंडुलान्वदिः कृत्वा यत्नं विनैव
शुक्लाकाशं जनो लभते तथैवांतःकरणं संकल्पविक-
ल्पाभ्यां मलाभ्यां विहीनं कृत्वा पश्चात्तत्कालं यत्नं
विनैव तत्पदं वेदैर्वेद्यं ब्रह्मादिभिर्ध्येयं विंदते ॥

९ ॥ भो मुनेऽष्टावक्रं कचित्कालं निर्विकल्पो भूत्वा
पश्चात् व्युत्थानं कृत्वा विचारयाऽयं निर्विकल्पकालः
केनानुभूतः स्वयं प्रकाशेनात्मना वान्येन ततः स्वय-
मेवात्मानमन्यैरवेद्यं सत्स्वयंप्रकाशमानं ज्ञास्यसि

(११)

पूर्वोक्त सूर्यादिकोंका भी प्रकाशक सो औरोंसे न प्रकाश पावता हुआ सो क्या नहीं, तथा स्वयंप्रकाशमान नहीं ऐसे अज्ञानीते विना कोई ज्ञानी कहिसकता है ? किंतु नहीं कही सकता. ऐसा स्वयंप्रकाशमान ब्रह्म मैं हूँ ऐसे तुमकों कहनेमे क्या संदेह है. ॥

८ ॥ हे मुने जबतक निर्विकल्पवृत्ति नहीं होती तबतक बहिर्मुखसें सो सच्चिदानंद जाननेको अयोग्य है यांते तुम मनको निर्विकल्प करके निर्विकल्प आत्माको निश्चयकरके तिसीरूपमे स्थिरता पाइकरके जीवन्मुक्त होई विचरो. जैसे घट स्वतः आकाशसे पूर्ण है फिर तंडुलोंसें पूर्णकीया जाता है तैसे यह अंतःकरण स्वतः चिदाकाशसें पूर्णहूवा संकल्पविकल्पोंसे पूर्ण होता है जैसे घटते तंडुल निकालनेसे आकाश शेष रहता है तैसे मनसें संकल्प निवृत्तकरनेसे सच्चिदानंद निर्यत्न स्वतः शेष रहताहूवा भाग होताहै जो वह ब्रह्ममैही हूँ ॥

९ ॥ भो अष्टावक्र थोरा समय तुम निर्विकल्प होवो पाछे विचार करो यह निर्विकल्पकालको किसने अनुभव कीया स्वयंप्रकाश अपने आत्मदेवने अनुभव कीया वा औरने इस विचारसें आपकारूप जो परमात्मा है अरु अन्यकरके अप्रकाशमान है ऐसे आत्मदेवको निर्यत्न अनुभवकरके सुखी होवोगे

(१२)

भो मुने यदि भवान् शुद्धबुद्धिमानस्ति तर्ह्यलं
विज्ञानायैतावताऽन्यथात्तु बहुभिरुपदेशैश्च किं भवत्य-
धुना तुभ्यं नमोऽस्तु गच्छाम्यहं यथाऽऽगता इत्युक्त्वा
जनकेन संपूजिता दृष्ट्यगोचराऽभवदिति ॥

इति एकोनविंश कमलं समाप्तम् हरिः ॐ
तत् सत् ॥

१ ॥ ॐ अथ विंशतिकमले यक्ष राजपुत्रयोः संवादः ॥

कदाचित्कस्मिंश्चिद्वने यक्षेण निगृहीतो भ्रात्रा
सह राजपुत्रो यक्षाय वाक्यमब्रवीत् भो यक्ष मे
भ्रातरं त्यज मामपि त्यज तदर्थं यदिच्छसि तद्दाम्य-
हमिति श्रुत्वा यक्ष उवाच—यदि मे प्रश्नानामुत्तरं
ददासि तदा सभ्रातरं त्वामुत्सृजाम्यहं. राजपुत्र-
उवाच— भो यक्ष यत्पृच्छसि तदुत्तरं ददामीति राज-
पुत्रेणोक्तः सन् यक्ष उवाच—भो राजकुमार ॥

२ ॥ आकाशादपि विस्तीर्णं किं भवति परमा-
णोरपि सूक्ष्मं च किमस्ति कीदृक् तस्य रूपं तत्कुत्र
तिष्ठति ॥उत्तरं॥ ब्रह्मैवाऽऽकाशाद्विस्तीर्णमस्ति तदेव
परमाणोरपि सूक्ष्ममस्ति

(१३)

हे मुने जो तुम निर्मलबुद्धिवाले हो तो अपरोक्षज्ञान वास्ते इतना उपदेश बहुत है नहीं तो बहुत उपदेश-सेभी कछु फल नहीं है हे सौम्य अब तुमको नमस्कार हो हूं जातीहों ऐसे कहिकरके राजा जनकसे पूजा पाई अट्ठश भई ॥

इति एकोनविंश कमलं पूर्णं ॥

१ ॥ अथ विंशति कमलमे यक्ष राजपुत्र संवाद ॥

किसी कालविषे एक वनमें भ्रातासहित भक्षणार्थ यक्ष करके ग्रहणकीया कोई राजपुत्र यक्षको कहता भया ॥ हे यक्षराज जो किसीभी पदार्थको हमसे लेकरके छोडदेवो तो मै तिसी पदार्थकों तुमारेताई देकरके हम भ्रातासहित स्वराजधानीको चले जावों तब यक्ष बोल्या हे राजपुत्र तुम हमारे प्रभोका उत्तर देवो तो तुमको भ्रातासमेत त्यागकरोंगा तब राजपुत्रने कहा जो पूछोगे हम तिसका प्रत्युत्तरदेवेगे तब यक्षराज ब्रह्मज्ञान विषयक बहुतप्रश्न करता है राजपुत्रभी उत्तर देता है तिसको कहते है ॥

२ ॥ हे राजपुमार आकाशसेभी विस्तारवाला कौन है तथा परमाणुसेभी सूक्ष्म कौन है तिसका स्वरूप कैसा है तथा सो रहिता कहां है सो समाधान करो ॥ राजपुत्र उवाच—हे यक्षराज परमात्मा आकाशते विस्तारवाला है सोई परमाणुसैं सूक्ष्म है

(१४)

हृदयं तस्य स्थानमस्ति सच्चिदानंदात्मा तस्य स्वरूपमस्ति “॥अणोरणीयान्महतो महीयानात्माऽ-
अस्य जंतो निहितो गुहायामिति ॥” श्रुतेश्च ॥

३ ॥ प्रश्न—यदतिविस्तीर्णं तदेवातिसूक्ष्मं च कथं भवति सच्चिदानंदस्य कोऽर्थः कीदृक् हृदयं भवति ॥ समाधानं अखिलब्रह्मांडस्याधिष्ठानत्वादतिविस्तीर्णमस्ति मनोवागादीन्द्रियाणामगोचरत्वादतिसूक्ष्मं च भवति नाशरहितत्वादजडत्वात्सुखरूपत्वात्सच्चिदानंदस्वरूपं ब्रह्मैवात्मा भवति सर्वेन्द्रियबुद्ध्यादेरंतरत्वान्मनो बुद्धीन्द्रियाणां साक्षीत्वात्तद्ब्रह्मैवात्मा-
स्ति. “ तत्त्वमसीति ” श्रुतेश्च तस्योपाधिरेव हृदयं भवति ॥

४ प्रश्नः—ब्रह्मप्राप्तेः स्थानं किमस्ति कथं मया प्राप्यते तल्लाभार्त्तिकं फलं भवति ॥ समाधानं ॥ हृदयं तत्प्राप्तेः स्थानं भवति चित्तैकाग्रता तत्प्राप्ते मुख्यसाधनं तल्लाभास्तंसारस्यात्यंताभावो भवति ततः पुनर्गर्भवासं न लभते—“ न स पुनरावर्तते न स पुनरावर्तते” इति प्रमाणात् ॥

५ ॥ प्रश्नः—का बुद्धिः एकाग्रता च कीदृशी जन्म च कीदृग्भवति—॥समाधानं॥ आवरणविशिष्टा चित्तिरेव बुद्धिरस्ति

(१५)

अंतःकरणमे रहिता है तथा सत्यं ज्ञान मनंतं ब्रह्म
 ऐसा तिसका रूप है ॥

३ ॥ यक्ष प्रश्नः—जो विस्तारवाला है सोई अ-
 तिसूक्ष्म कैसे होई सकता है “ सत्यं ज्ञान मनंतं
 ब्रह्म तिसका क्या अर्थ है तथा अंतःकरणकाभी क्या
 स्वरूपहै सो कहो ॥ उत्तरं ॥ निखिल ब्रह्मांडका अ-
 धिष्ठान होनेते विस्तारवाला है मनवाणीनेत्रादिकोंका
 अविषय होनेते वही सूक्ष्मभी हो सकता है और
 अविनाशी चेतन तथा परिच्छेद रहित तथा सर्वत्र
 पूर्ण होनेते सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्मरूपभी सोई परमा-
 त्मा है और अंतःकरण जो है सो तिसकी उपाधिहै ॥

४ ॥ यक्षराज बोल्या—हे ज्ञाननिष्ठ राजकुमार
 तिस ब्रह्मके प्राप्तिका स्थान कौन है हमको कैसे प्राप्त
 होवेगा तथा मिलनेसे क्या फल होवेगा सो कहो ॥
 राजपुत्र उवाच—अंतःकरण जो है सोई तिसके
 प्राप्तिका स्थान है चित्तकी एकाग्रतासें तुमकों प्राप्त
 होवेगा जन्ममरणकी निवृत्ति होनी यही फल तिसके
 दर्शनसे जीवोंको अवश्य ही मिलता है ॥

५ यक्ष प्रश्नः—हे कुमार अंतःकरण किसको
 कहते हो तथा एकाग्रता कैसी होती है और जन्म-
 नाम किसका है तिसका उत्तर कहो ॥ राजपुत्र उवाच—
 आवरणविशिष्ट चित्ति ही बुद्धि कही है

(१६)

“बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मीति ” स्मृतेः निर्विकल्पता या
सैवैकाग्रता देहाभिमानमेव जन्म भवति ॥

६ ॥ प्रश्नः—स्वात्मज्ञानाऽलाभे को हेतुरस्ति
तद्वाभस्यापि किं कारणं—कस्माच्च जन्म भवति ॥
उत्तरं विवेकाऽभाव एवात्मज्ञानस्याप्राप्तौ कारणम्
आत्मज्ञानप्राप्तौ च कारणं तत्प्राप्तेः दृढतराकांक्षा
“ज्ञानकारणसामग्र्यां भक्तिरेव गरीयसी ॥ भक्तिः पर-
मानुरक्तिः स्वस्वरूपानुसंधायनीति ” श्रीशंकर भग-
वद्वाक्यं ॥ कर्तृत्वाभिमानाच्च जन्मनः प्राप्तिर्भवति ॥

७ ॥ ननु को विवेकाभावः कश्चात्मा कर्तृत्वा-
भिमानं च किं. उत्तरं—देहीदेहयोः प्रथक्ज्ञानाभावोऽ
विवेको भवति अंतःकरणादीनां जाग्रत्स्वप्नयोर्भावं
सुषुप्तावभावं च जीवो येन विजानाति सैवात्मा
भवति ॥ “येन शब्दं, रसं, रूपं, गंधं, जानासि राघव,
॥ तमात्मानं परं ब्रह्म जानीहि परमेश्वरं ॥ ” इति
वचनाच्च. ॥ कर्तृत्वाभिमानं तदेव भवति यत्कर्तृत्वा-
दिज्ञानजन्यदृढवासनाऽस्ति ॥

८ ॥ प्रश्नः—अविवेकनाशहेतुश्च कोऽस्ति कथं
च विवेको जायते अविवेक नाशहेतोरपि हेतुश्च को
वास्ति तस्य स्वरूपं ब्रूहि

(१७)

“बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि” इस गीता वाक्यसें सो जानना निर्विकल्प होना तिसका नाम एकाग्रता है देहाभिमानका नाम जन्मजानना और ज्ञानसे मरण जानना ॥

६ ॥ यक्ष पूछता भया—ब्रह्मज्ञान नहीं होता तिसका क्या कारण है तथा ज्ञानका कौन कारण है जन्मकी प्राप्तिभी किस कारणसें होती है तिसको सुनावो ॥ राजकुमार उत्तर कहता है—हे यक्षराज विवेकके अभावसे ज्ञानकी प्राप्ति नहीं होती और सुमुधुता आत्मज्ञान प्राप्तिमें कारण जाननी में कर्ता हूं ऐसे अभिमानसें जन्मकी प्राप्ति होती है ॥

७ ॥ पुनः यक्षका प्रश्नः—विवेकाभाव सो क्या है तथा मैं कर्ता हूं तिसका अर्थ क्या है अरु आत्माका अर्थ कहो ॥ राजपुत्रका प्रत्युत्तर—हे यक्षराज ॥ देही देहको भिन्नभिन्न करके न जानना तिसका नाम विवेकाभाव है कर्तृत्वज्ञानजन्य जे दृढवासना तिसका नाम मै कर्तापणेका अर्थ स्पष्ट जानना और “तत्त्वमसि” श्रुतिसें आत्माका ब्रह्मसच्चिदानंदही—स्वरूप जानना ॥ यही आत्माका अर्थ है ॥

८ ॥ यक्षका प्रश्नः—विवेक कैसे उत्पन्न होता है और अविवेकके नाशका कौन कारण है तिस कारणकाभी कवन कारण है तिन सर्वका उत्तर कहो ॥

(१८)

॥ समाधानं सदसद्विवेकाद्दिनश्यत्यविवेकः
वैराग्येण विवेको भवति विषयेषु या दोषदृष्टिः
सैव वैराग्यस्य मुख्यकारणं भवति ॥

९ ॥ प्रश्नः—कः सदसद्विवेकः कीदृग्वैराग्यं का
च दोषदृष्टिः ॥ उत्तरं यो देहे सर्ववृत्तीनां ज्ञाता स
सदस्ति देहश्चासदिति ज्ञानमेव सदसद्विवेको भवति
विषयेषु रागाभावो वैराग्यं विषयेषु दुःखबुद्धिर्नाश-
बुद्धिश्च सा दोषदृष्टिर्ज्ञेया ॥

१० ॥ प्रश्नः—विवेकवैराग्यदोषदृष्टीनां प्राप्तिः
कथं भवति तेषां प्राप्तौ किंनिमित्तं निमित्तस्यापि
किं निमित्तं भवति ॥ समाधानं विवेकवैराग्यदोषदृष्टीनां
प्राप्तिरीश्वरानुग्रहादेव भवति ईश्वरानुग्रहकारणं च
मनसा कायेन वाचा श्रद्धापूर्वकं वेदोक्तं तदाज्ञा परि-
पालनमिति तत्कारणं च सद्भिरेव निरंतरं सहवास एव ॥

११ ॥ प्रश्नः—कीदृगीश्वरस्य स्वरूपमस्ति कीदृशी
तस्य भक्तिर्भवति भक्तेश्च कारणीभूताः संतः, कीदृशाः

(१९)

॥ राजकुमारका उत्तर—सत्असत् दोनोके विचारसे—अविवेक नाश होता है वैराग्यहेतुसे विवेक उत्पन्न होता है और वैराग्यका कारण ये है जो विषयोमे नाशरूपता राग द्वेषता पराधीनतादि दोष-दृष्टि करनी ॥ तिससे वैराग्य उत्पन्न होता है ॥

९ ॥ प्रश्नः—सत्असत्का विवेक कैसे होता है वैराग्यका क्या स्वरूप है तथा दोषदृष्टिकाभी कैसा रूप है ॥ उत्तरं—जो देहादिकोंका तथा सर्व वृत्तियोंका ज्ञाता है. सो सत् है तैसे देहादिक सर्व वृत्तियों—असत् है ऐसे जाननेका नाम सदसद्विवेक है विषयोमे रागके अभावका नाम वैराग्य है विषयोमे दुःखदेनेकी सामर्थ्यता नाशहोनाये दोषदृष्टि कही है ॥

१० ॥ प्रश्नः—विवेक, वैराग्य दोषदृष्टि इन तीनोंकी प्राप्तिका—कारण कवन है और तिस कारणकाभी कवन कारण है तथा किस रीतिसे प्राप्ति होवे है सो कहो ॥ उत्तरं—विवेक वैराग्य दोषदृष्टि—इन तीनोंके प्राप्तिका कारण केवल ईश्वरकी कृपा ही है तिस कृपाका कारण तन मन वाणीसे तिसकी वेदोक्त आज्ञाका परिपालन करना तिसकीभी रीती सर्वदा सत्संग करते रहना सत्संग त्यागना नहीं ॥

११ ॥ प्रश्नः—ईश्वरका क्या स्वरूप है कैसे भक्ति होती है तथा—भक्तिके कारणीभूत महात्मा कैसे है ॥

(२०)

॥ समाधानं सर्वजगतः कर्ता भर्ता संहर्ता
स एव ईश्वरः तद्भक्तिश्च सर्वदा सर्वत्र तद्दर्शनं ततो
भीतिस्तत्रातिशयप्रीतिश्च ॥ के संति संतोऽखिलबी-
तरागा अपास्तमोहाः शिवतत्त्वनिष्ठाः ॥

१२ ॥ प्रश्नः—अस्मिन्संसारे के भयातुराः संति
तथा के च सर्वदा दुःखिनो भवन्ति एवमस्मिन्संसारे
दीनतराश्च के संति तत्सर्वं मे ब्रूहि ॥ समाधानं येऽ
स्मिन्संसारे धनिनः संति ते भयातुरा एव भवन्ति
चौराद्राज्ञो बलिनश्च ॥ स्वल्पधनी बहुकुटुंबी यः सैव
दुःखी भवति महदाशावान्दीन एव बोद्धव्यः ॥

१३ ॥ प्रश्नः—सर्वदा निर्भयाः के संति के च
सुखिनो भवन्त्येवं निर्दीना आपे मया के ज्ञातव्या
एवेति ॥ उत्तरं—ये धनजनसंबंधवर्जिता विलसन्ति
ते निर्भया ज्ञातव्या वा ये मनसा वाचा शरीरेण पापं
न कुर्वन्ति ते निर्भयाः संति ये सर्वदा परोपकारि-
णस्त एव निर्भया वा दृढपरोक्षज्ञानिनः ते निर्भया
वा ये दृढपरोक्षज्ञानिनस्ते निर्भया अस्मिन्लोके रमन्ति
ये निरंतरज्ञाने वा ध्याने वा निरता भवन्ति ते च सु-
खिनः संति येऽपरोक्षज्ञानिनः संति ते निर्दीनाः संति ॥

(२१)

॥ उत्तरं—जो सर्व जगत्का कर्ता, भर्ता हर्ता है सोई ईश्वर है तिसकी भक्ति, सर्वत्र तिसको देखना तिसकी सर्वदा भय करनी तथा सर्वदा अखंड तिसमे—स्नेह करना और महात्मा वही है जो रागद्वेषते रदित है तथा जे ज्ञानदाता है ॥

१२ ॥ प्रश्नः—इस संसारमे भयातुर कौन है और दुखी तथा दीन कौन है इन तीन प्रश्नोंका उत्तर देवो—॥उत्तरं—इस संसारमें धनवान् भयातुर रहते है तिनोको राजा चोर अग्नि आदिकोसें तथा कुटुंबसेभी भय रहता है बड़ा कुटुंबवाला स्वल्पधनी सर्वदा दुखी ही—रहता है और सर्वदा आशावान् सर्वदा दीन रहता है ॥ कोवा दरिद्रोहि विशालतृष्णः

१३ ॥ प्रश्नः—सर्वदा निर्भय तथा सुखी और निर्दीन कौन है ॥ उत्तरं—जे धन जन कुटुंबसे रहित विरागी है ते निर्भय रहते है जे सर्वदा पापरहित है ते निर्भय रहते है और जो परोपकारी है ते निर्भय रहिते है तथा जे दृढ अपरोक्षज्ञानी है तथा जे दृढ परोक्षज्ञानी है ते सर्वदा निर्भय रहते है और जे सर्वदा ज्ञानमे वा ध्यानमें मग्न है ते सर्वदा सुखी रहिते है जे अपरोक्षज्ञानी जीवन्मुक्त हैं ते सर्वदा निर्दीन रहते है ॥ जैसे जडभरथ दत्तात्रयादिक है ॥

(२२)

१४ ॥ प्रश्नः—योऽज्ञानिभिर्न ज्ञायते यश्चादेहोपि सदेहः स कः यस्य क्रियाविफला सती जन्मने न भवति सः कीदृशः ॥ उत्तरं जीवन्मुक्तोऽज्ञैर्ज्ञातुं न शक्यते स एव निर्वाणः सन्सशरीरी भूत्वा दृष्टिविषयो भवति तस्य कर्म फलाय न भवत्यत एव जन्म दानेऽसमर्थं सद्गन्धवीजवत्पुनर्भवफलाय न भवति ॥

१५ ॥ प्रश्नः—किमस्ति किं च नास्ति त्रिकालेऽनुत्पन्नं सत्किं दृष्टिगोचरं भवति—॥ उत्तरं—चिदस्ति जगन्नास्ति व्यवहारविषयं शब्दमात्रं त्रिष्वपि काले.

ष्वनुत्पन्नं सत्दृष्टिगोचरं भवति तत्र श्लोकः—
॥ अहोनुचित्रं यत्सत्यं ब्रह्मतद्विस्मृतं नृणाम् । यदसत्यमविद्याख्यं तत्पुरः परिवल्गति ॥

१६ ॥ यक्ष उवाच—भो विद्वान् त्वत्तः सर्वे संशया विनष्टाः हे वदतांवर राजकुमार अस्मिन्संसारस्य जीवस्य मोक्षे ये विघ्नरूपा विषयाः संति ते कियत्कालपर्यन्ता नो निवर्तन्ते अस्योत्तरं मह्यं ब्रूहि ॥ राजपुत्र उवाच—“ विषयास्तावदेवैते प्रगल्भन्तेऽबलादयः । प्रत्यगात्मरतिर्यावद्दृढा नोदेति देहिनः ” ॥१॥ आत्मप्रेम्णि समुत्पन्ने विषयप्रेम नश्यति । योषित्प्रेम्णि समुत्पन्ने मातृप्रेमेव कामिनाम् ॥२॥

(२३)

१४ ॥ प्रश्नः—जिसको आत्मज्ञानहीन नहीं जान सकते हैं ते कौन है जो देहवालाभी देहातीत है सो संसारमें कवन है जिसको स्वकर्म फलदेनेमें असमर्थ है सोभी कवन है ॥ उत्तरं—जो जीवन्मुक्त पुरुष है सो अज्ञानीयोंसे जाननेमें आवता नहीं सोई शरीरवाला हुवा शरीर रहित है तिसके ही कर्म तिसको जन्म देने विषे असमर्थ है ॥

१५ ॥ प्रश्नः—क्या सर्वदा रहता है क्या सर्वदा नहीं रहिता तीनकालमें उत्पन्न नहीं हुवा नेत्रोंसे कोन देखपरता है ॥ उत्तरं—चिदात्मासर्वदा रहिता है, जगत् सर्वदा नहीं है व्यवहार तीनकालमें न उत्पन्नहुवाभी दृष्टिगोचर होता है, सोई श्री वशिष्ठजी कहते हैं हे राम, बड़ा आश्चर्य है जो सत्य है तिसको नहीं देखते जो असत् घटादिक बंध्यापुत्र समान अविद्या-रूप जगत् है सो सन्मुख गर्जना करता है ॥

१६ ॥ प्रश्नः—हे कुमार ये विषय जे मोक्षके विघ्नरूप हैं ते कबतक जीवोंको विघ्नकरते हैं ॥ उत्तरं ॥ स्त्री आदि विषय तबतक विघ्नकरते हैं जबतक निर्विकल्पात्मामें प्रीति नहीं उदय होती, जब उदय भई तब विषयोंमें प्रेम ऐसे नष्ट होता है जैसे कामीयोंका प्रेम कामिनीमें लगाहुवा मातामें प्रेम नष्ट होजाता है तद्वत् फिर विषय ध्यानमें विघ्न नहीं करसकते ॥

(२४)

१७ ॥ यक्ष उवाच—हे सौम्य प्रमाणेन प्रमेय-
स्य सिद्धिर्भवति प्रमेयेन प्रमाणस्य सिद्धिर्वा स्यादि-
त्यत्र तव कीदृक् निश्चयमस्तीति तन्निश्चित्य वक्तव्यं ॥
कुमार उवाच ॥ हे महात्मन् ॥ मानेन मेयावगतिश्च
युक्ता धर्मस्य जाड्याद्विधिनिष्ठकांडे ॥ मेयेन मानावग-
तिस्तु युक्ता वेदांतवाक्येष्वजडं हि मेयमिति ॥ मे
निश्चयं विद्धि ॥

१८ ॥ यक्ष उवाच भो विशालबुद्धे कुमार स-
मीपाऽपरोक्षघटस्थलेबुद्धिमता पुरुषेण घटोऽयमित्यु-
पदेशं विनापि ज्ञातुं शक्यते ब्रह्म तु घटादपि सा-
क्षादपरोक्षं भवति स्वस्वरूपत्वात् “ यत्साक्षादपरो-
क्षाद्ब्रह्मेति” श्रुतेश्च घटादपि सुखेन ज्ञातं भवितव्यं
न चैवमस्ति प्रत्युत “ बहूनां जन्मनामंते ज्ञानवान्मां
प्रपद्यते ” गीतायामित्युक्तं तत्र किं कारणमस्ति ॥
कुमार उवाच—भो महात्मन् सम्यक्कया पृष्टमुत्तरं शृणु.
श्लोकः—॥ अहमालंबनसिद्धं, कस्य परोक्षं भवेदिदं
ब्रह्म । तदपि विचारविहीनैरपरोक्षयितुं न शक्यते—
सुगधैः ॥ तत्र दृष्टांतः भास्वंतं भानुमंधवदितिज्ञेयः ॥
इतिविंशतिकमलं—समाप्तम् हरिः ॐ तत् सत् ॥

१ ॥ ❀ अथ एकविंश कमले श्रीकृष्णचंद्रकृत्कर्मसु
प्रश्नोत्तराणां कथनं ॥ ❀

(२५)

१७ ॥ प्रश्नः--प्रमाणसे प्रमेयकी सिद्धि होती है वा प्रमेयसे प्रमाणकी सिद्धि होती है सो अनुभवपूर्वक प्रत्युत्तर कहो ॥ उत्तरं--कर्मकांडमे प्रमेय जो कर्म सो जड होनेते प्रमाणसे सिद्ध होता है अरु वेदांतोंमे प्रमेयको स्वप्रकाशरूप होनेते प्रमाणको स्वयं प्रकाश कर्ता है नाम. सिद्धकर्ता है ॥

१८ ॥ प्रश्नः--जहां सन्मुख अपरोक्ष घट स्थित है तहां कहे विना बुद्धिमान यह घट है ऐसे जान सकता है ये वार्ता प्रसिद्ध है अरु जो ब्रह्मात्मा है सो स्वस्वरूप होनेते घटतेभी अपरोक्ष है “ यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म ” ऐसे श्रुतिभी कहती है तो घटतेभी शीघ्र ब्रह्मज्ञान होना चाहीये परंतु होता नहीं उलटा गीतामे कृष्णदेव कहे है बहुतजन्मांतमे ज्ञानी हो-यकर मुजको प्राप्तहोता है तिसमे क्या कारण है ॥ उत्तरं--ज्ञानीजन॥ मै घटकूं जानताहूं इस घटज्ञानते प्रथम मै हूं ऐसे स्फुरणरूपको प्रत्यक्षात्मज्ञान मान है परंतु अज्ञानीजनको ऐसा अनुभवमे नहीं आवता जैसे अंध तथा उलूलको सूर्यभगवान् अनुभवमे नहीं आवता प्रत्यक्षहै तौभी ॥ इति विंशतिकमलंसमाप्तं ॥

१ ॥ ❀ अथ एकविंशति कमलमे कृष्णाचंद्रमे शंका ❀

(२६)

॥ भो राजसूनो हे सुजन. गीताया ध्याने ॥
 “कृष्णं वंदे जगद्गुरुं ॥ ” अत्र कृष्णस्य भगवतो
 जगद्गुरुरित्युक्तं अन्यत्र तु ॥ स्नान व्याकुलयोषद्व-
 स्त्रमुपादायागमुपारूढं ॥ इत्युक्तं एवं सति उभयो-
 र्विरुद्धवाक्ययोस्तु का गतिर्भवति तत्प्रमाणपूर्वकं वि-
 रोधप्रहारं कुरु ॥ राजकुमार उवाच—भो यक्ष महा-
 त्मन्तस्यामेव गीतायां भगवता वासुदेवेन ॥ प्रति-
 पादितं “ अहमात्मा गुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः ।
 अहमादिश्च मध्यं च भूतानामंत एव च ” ॥ इत्यत्र
 यदेव स्वयं प्रतिपादितं तदेव श्रद्धयाऽऽश्रयणीयं ॥
 “ दिविसूर्यसहस्रस्य भवेद्युगपदुत्थिता यदि भाः
 सदृशी सा स्याद्भासस्तस्य महात्मनः ” ॥ इत्येवं
 संजयेनोक्तं मया श्रीकृष्णस्य स्वरूपं दृष्टं ईदृग्स्व-
 रूपं कामातुरस्य कदापि न भवति तस्माद्ब्रह्मात्म-
 स्वरूपे देवैरपि ध्यातुं योग्ये श्रीकृष्णे मनसा वाचा
 भक्तिं कृत्वा मुक्तोभव. श्रीकृष्णस्य ब्रह्मत्वमुक्तम् ॥
 कुशिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृतिः कीर्तिता । त-
 योरैक्यं परंब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ॥

(२७)

॥ यक्षप्रश्नः—कृष्णं वंदे जगद्गुरुं ॥ मैं जगतके गुरु श्रीकृष्णचंद्रको वंदना करता हूं अन्यत्र लिखा है गोपीयोंके वस्त्रोंको ले गया ऐसे दोनो विरोधी वाक्योंका क्या समाधान है ॥ उत्तरं—श्रीकृष्णगीतामें कहिता है सर्वकामै आत्मा हूं सर्वमे स्थित हूं सर्वकी आदि मध्य अंत मैही हूं यह जो स्वयं श्रीकृष्णचंद्रने कथनकीया है सो कहनाही यथार्थ है अरु मान्य है यामे संशय नही एवं संजयभी कहते है जोमै भगवानकों एसादेखा है जो सदत्ससूर्य कदाचित् आकाशमे उदय होवे तौभी श्रीकृष्णचंद्रके तेज समान कदाचित्सदृश होवे अर्थात् भगवानका प्रकाश तिससेंभी अधिक होवे तो ऐसे कहि सकता हूं एसा मैने विश्वरूपदर्शनकालमे भगवानका दर्शन कीया है सो हे यक्ष एसा कामातुरोंका कहूं तेज होसकता है अरु कृष्णपदका अर्थ ब्रह्म है ऐसे पंडित कहते है ॥ कृषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निवृत्तिः कीर्तिता । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ॥ अर्थ—कृषि नाम सत्यका है ण यह आनंदका नाम है सोई “सत्यं ज्ञानमनंतं ब्रह्म” इस श्रुतिसे कृष्ण नाम ब्रह्मका जानना ऐसे श्रवण करके तब ॥ यक्षसो-राज कुमारका श्रीकृष्णमे पूर्णप्रेम देखकर के फिरभी ॥

(२८)

२ ॥ यक्ष उवाच—भो कुमार तर्हि भगवति श्रीकृष्णे कामकथायाः कथनस्य कोऽभिप्रायः तन्निश्चित्य ब्रूहि ॥ राजपुत्र उवाच भो गुणज्ञ योग्यो योग्येन संबध्यते इति न्यायात्कामातुराणां विमोक्षाय श्रीकृष्णेऽपि कामानुरागित्वमुक्त्वा तादृशीकथायामनुरागिणां मनांसि समाकर्षयितुं कामलोभादीनां निवृत्तये च कामे लोभे सविस्तारं दोषाणां दर्शयित्वा पुनश्च सुभकर्मणि प्रवृत्तये सुकर्मणामुत्तमफलमपि प्रतिपाद्य पश्चात्सकामे कर्मणि “क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ॥” एवं दर्शयित्वा सकाम कर्मभ्यो निवृत्तिं संपादयित्वा निष्कामे कर्मणि प्रवृत्तिद्वाराऽतःकरणस्य शुद्धिं प्राप्य ज्ञानेन मोक्षं कामातुरा अपि प्राप्नुवन्ति. अस्मिनर्थे श्रीकृष्ण विश्वामित्र श्रीशंकर कमलासन बृहस्पति चंद्रसूर्येन्द्रादीनां कामातुरताकथनस्याभिप्रायं बोध्यं ॥

(२९)

२ ॥ यक्ष प्रश्न करता भया—हे बुद्धिमान् राजपुत्र तब कृष्णचंद्रमे कामकीवार्ता क्यों कही है ॥ कुमारबोले. हे यक्ष जैसे स्वभाववाला मनुष्यहोता है तैसी कथावोंके श्रवणमे प्रेम रखता है यांते पामर कामातुर पुरुषोंके विमोक्षार्थ श्रीव्यासादि महर्षियोंने कृष्ण, शंकर, सूर्य, इंद्र, चंद्रादिकोमे कामकथाके कथनरूपी लोभ दिखाय करके पामरोंकी तिन कथा श्रवणमे प्रवृत्ति कराई है—पश्चात् काम क्रोध लोभादिवाले मनुष्योंकों ऐसा ऐसा इसलोकमे ताडन—अपमानरूप संकट परलोकमे नरकोंमे निवासरूप कामादिकोका फल नानाकथावों द्वारा दिखाय तिन कामलोभदोषोंसे निवृत्ति करवायकर शुभकर्मका फल नानाविभूतियों दिखाय तिनोमे लगाया पश्चात् “ ॥ क्षीणे—पुण्ये मर्त्यलोकं विशंति ॥ ” ऐसे श्रवण करवाय ॥ निष्काम कर्मोंमे प्रवृत्ति करवाई ॥ तिससे जब तिन पामरोंकाभी चित्त शुद्ध भया ॥ तब ज्ञानद्वारा नीचभी जीवन्मुक्त सुखका अनुभवकरके विदेहमुक्तिको प्राप्तभये फिर जन्म मरणमे नहीं आवते “ ॥ यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥ ” इस अर्थमे श्रीकृष्णचंद्रविषे कामादिकोंके वर्णनका प्रयोजन है यांते मुनियोंमे तथा ब्रह्मा शिव चंद्र इंद्रादिकोंमे कामादि कथनकाभी यही प्रयोजन है.

(३०)

नतु वस्तुतः—शुद्धसात्विकानां ज्ञानध्याननि-
रतानां कामातुरता मनसापि संभावयितुं योग्यमास्ति
तत्र भागवतस्य वाक्यं प्रमाणरूपं शृणु ॥

३ ॥ मुनिर्विवक्षुर्भगवद्गुणानां सखापिते भा-
रतमाह कृष्णः ॥ यस्मिन्नृणां ग्राम्यकथानुवादैर्मति-
र्गहीतानुहरेः कथायां ॥ १ ॥ कामिनो वर्णयन्कामं
लोभं लुब्धस्य वर्णयन् ॥ नरः किं फलमाप्नोति कूपेऽ
धमिव पातयन् ॥ २ ॥ लोकचित्ताऽवताराय वर्णयि-
त्वाऽथ तेन तौ । इतिहासैः पवित्रार्थैः पुनः तावेव
निंदितौ ॥ ३ ॥

(३१)

तिन बह्मा—शंकर, विश्वामित्र ऋषि मुनि महापूज-
नेयोग्योंमे तथा जिनोंके नामोच्चारणसे कृतार्थकरने-
वालोंमें तथा ज्ञान ध्यानमें सर्वदास्थिति करनेवाले
तथा करावनेवालोंमें कामातुरता मनसेभी चिंतन-
नही होसकती तो ये ऋषि, मुनि, देव, सर्वकामी है
एसें वाणीसंकहनेमे आस्तिक पुरुष प्रवृत्त कैसे होवेगा
यह जो वार्ता हमने कही है तिसमे प्रमाणभी सुनो ॥

३ ॥ व्यासमुनि: जो तुमारा सखा है सो श्री-
कृष्ण भगवानके गुणोंके वर्णन करणेकी अभिलाषा
वाला हूवा भारतको रचिता भया है ॥ तिस हरि-
कथामे मनुष्योंके विषयसंबंधि कथावोंके कथनद्वारा
पामरपुरुषोंके बुद्धिकों परमेश्वर श्रीकृष्णचंद्रके क-
थावोंमे आकर्षण कीया है ॥ एसे विदुरजीने गंगा-
जीके कांठापर मैत्रेयी ऋषिसे कथन कियाहै भाग-
वतमे ॥१॥ तिसके टीकामेभी यही कहा है ॥ कामी-
योंके कामको लोभीयोंके लोभको कथनसे उलटा
अज्ञान ज्ञाननेत्रहीन अंधजनोंको संसारकूपमे गिराव-
नाही समुझना जो व्यासजीका कामलोभादिकोंके
प्रवृत्तिमे तात्पर्य होवे सो नही है किंतु ॥२॥ पामर
पुरुषोंके चित्तको कथावोंमे आकर्षण करके फिर
सुंदरकथाद्वारा कामलोभादिकोंकी निंदा कहिकर
कामादिकोंसे छुड़ाया है ॥ ३ ॥

(३२)

अन्यथा घोरसंसारदुःखहेतू जनस्य तौ वर्ण-
येत्स कथं विद्वान्महाकारुणिको मुनिः ॥४॥

४ ॥ भो यक्ष यदि कृष्णस्य कामाधीनत्वं व-
दसि तर्हि कारोहि कृष्णस्य पुत्रोऽस्तीति श्रुत्वापि
कृष्णः कामाधीन इति कथं जल्पसि विलज्जसे कथं
न भो यदि दुराग्रहेण कथानां तात्पर्यं कामादौ
विजानासि मूढानां मोक्षार्थं न मन्यसे तदा विचारं
कुरु ये लोकेऽल्पमानिनः संति यदि तेऽपि स्वकीय-
मानरक्षार्थं निषिद्धाचरणं न कुर्वन्ति तदा ईश्वरमा-
निनां कथं कामे प्रवृत्तिस्स्यात्तथा वाल्मीकव्यासा-
दिमुनीनां चांडालत्वप्रदे निंदा कर्मणि ग्रंथमध्ये
ध्यानावस्थानां श्रीविश्वस्वामिनामपि स्पष्टदुराचार-
कथनरूपे कथं प्रवृत्तिश्च स्यात्तदुक्तं ॥ कृतघ्ना निंद-
काश्चैव पिशुनाः क्रोधिनश्च ये । चत्वारः कर्म चां-
डालाः पंचमो जातितः स्मृतः ॥ तस्माद्धो यक्ष
ब्रह्मरूपे भवनाशके श्रीकृष्णे भक्तिं कृत्वा मुक्तो भवेति
मे निश्चलामतिः श्रीकृष्णेऽस्ति त्वमपि तादृशो भव ॥

५ ॥ भो राजपुत्र ॥ अस्मिन्संतारे ज्ञानिनां
कानि मित्राणि सन्ति पामराणां च—कानि संति,
कानि न संति, तद्ब्रूहि ॥ राजकुमार उवाच “ अयं
निजः परो वेति गणना लघुचेतसां उदारचरितानां
तु वसुधैव कुटुंबकमित्यलं प्रश्नोत्तराणि.

(३३)

अन्यथा दुराग्रहसे मुनीका कामादिकोके प्रवृत्तिहीमे तात्पर्यमानो तो यह विचारो महाकृपालु मुनि नरकके देनेहारे जीवोंके घोरसंसारहेतुमे रतिकरो ऐसे क्यों कहेगा ॥ ४ ॥

४ ॥ हे यक्ष कामदेव जिसका पुत्र सो कृष्णचंद्र कामाधीन है ऐसे—कहनेहार निर्लज्ज तथा बालबुद्धि समुज्जना चाहिये वह धर्मात्मा न जानना जो दुराग्रहसे कृष्णचंद्रको कामी कहोतोभी विचारकरो इस संसारमे जे मनुष्य अल्पमानी है तेभी स्वमान रक्षार्थ निषिद्धाचरण नहीं करते तो ईश्वरमानी जे ब्रह्मा शंकर कृष्णचंद्र सूर्येदु इंद्रादिक है ते कैसे निंदिताचार करेगे तथा कृपासिंधु व्यास वाल्मीकि नारदादिभी पुराणोंमे चांडालके कर्म जो सदाध्यानी शंकरादिकोकी निंदा रूपसो कैसे करेगे यांते कृष्णादि कामी तथा व्यासादिकोंकर तिन कामी देवतावोंकी निंदा केवल पामर कामीयोंके मुक्तिवास्ते है

५ ॥ प्रश्नः—मंदबुद्धियोंके तथा ज्ञानीयोंके कौन कौन मित्र है ॥ उत्तरं ॥ मंदबुद्धियोंके पुत्रादि मित्र है ज्ञानीयोंका सर्वजगत् मित्र है.

(३४)

इति समाधानं श्रुत्वा द्वाभ्यां राजपुत्राभ्यां प्रणामं
कृत्वा देवरूपेण चात्मानं दर्शयित्वा दृष्ट्यगोचरोऽ-
भवदिति ॥ हरिः ॐ तत्सद्ब्रह्मणे नमः ॥ इति एक
विंशतिकमले यक्ष राजपुत्रसंवादं समाप्तम् ॥

१ ॥ ॐ अथ द्वाविंशति कमले जीवन्मुक्त विदेह
मुक्तयोर्वर्णनम् ॐ

॥ श्लोकः—देहोन्द्रियेष्वहंभाव इदं भावस्तदन्यके ।
यस्य नो भवतः कापि सजीवन्मुक्त उच्यते ॥ “तमे-
तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणाया वित्तैषणाया
लोकैषणायाश्च विहायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति” ॥ इति
श्रुतेश्च—यस्य पुरुषस्यैषणा त्रयं विनष्टं भवति स एव
पुरुषोऽस्मिन्नेव शरीरे ब्रह्मानन्दमनुभूय लोके जीव-
न्मुक्तो भूत्वा प्रारब्धं भुक्त्वा विदेह मोक्षं प्राप्य च
“ न स पुनरावर्तते ” तस्माद्यदेहे पुत्रादौ स्वात्मभावं
ममत्वं च भवति तदेव सर्ववासनानां कारणंसत्
जन्मनो हेतुरेव भवति ॥

(३५)

एसे प्रश्नोंका उत्तर श्रवणकरके दोनो राजपुत्रोंको नमस्कार करके प्रसन्न भयासो यक्षराज देवस्वरूपसे दर्शन दिखायकर अंतरध्यानभया तब ते दोनोभ्राता स्वकीय राजधानीमे जांइ सुखीहोतेभये तिनोको देखकर माता पिताभी सुखी होते भये ॥

॥ इति एक विंशतिकमलं समाप्तम् हरिः ॐ

१ * ॥ अथ द्वाविंशति कमलमे जीवन्मुक्त

विदेहमुक्त वर्णनं ॥ *

श्लोकः—“देहेन्द्रियेष्वहं भाव इदं भावस्तदन्यके।
यस्य नो भवतः कापि स जीवन्मुक्त उच्यते ” ११।
अर्थ—सो जीवन्मुक्त कहा है जिसको सर्वत्र ब्रह्मदृष्टि से देहादिक इंद्रियोंमे अहंभाव औरमे अन्यभाव यह दोनो प्रकारकी भेदभावना कबीभी उदय नहीं होती. सो ब्रह्मज्ञानी जीवन्मुक्त अपरोक्षात्माकों जानकरके पुत्रैषणा वित्तैषणा लोकैषणाको त्यागकरके केवल भिक्षासे देहयात्रा करते हैं. इसश्रुतिकी आज्ञासे तीनईच्छाका त्यागकरके इसीदेहमे ब्रह्मानंदका अनुभवकरके जीवन्मुक्त हूवा प्रारब्धके क्षयभये विदेहमुक्तभया फिरजन्मनहीं पावता. यांते देहमे अहंभाव पुत्रादिमे ममत्वभाव जो है सो वासनाका कारण हूवा जन्म मरणका कारण होता है ॥

(३६)

२ ॥ यद्यपि सर्वैरज्ञानिभिर्मरणकालेऽहंता म-
मता च विमुच्यते तथापि येन जीवितावस्थायामहंता
ममता च त्यक्ताऽस्ति तेन जीवन्मुक्तिरवाप्यते
विदेहमोक्षश्चापि तेनैव लभ्यतेऽतो हृदये वासनानां
यन्निवासः स एव बंध उच्यते वासनानामभावः स
एव मोक्षः ॥ इति । बंधमोक्षयोर्भेदोज्ञानिभिरुक्तः ॥

३ ॥ तत्र प्रमाणं ॥ “न मोक्षो नभसः पृष्ठे न
पाताले न भूतले । सकलाऽऽशापरित्यागो मोक्षः
प्रोक्तो मनीषिभिः ॥१॥ न तथेदुःसुखयति कंठल-
ग्नोऽपि राघव । नैराश्र्यं सुखयत्यंतर्यथा सकल शीत-
लम् ” ॥२॥ सैव सर्ववासनानां त्यागो ब्रह्मज्ञानादेव
भवति ततो जीवन्मुक्तः सन्विदेहमुक्तोऽपि भवति
“ज्ञानादेव तु कैवल्यमिति” श्रुतिरपि तत्र प्रमाणमस्ति

४ ॥ ननु. जीवन्मुक्तौ विदेहमुक्तौ च को
विशेषोऽस्ति. ॥ समाधानं—आत्माऽऽश्रिता याऽविद्या
तस्याः शक्ती द्वे भवतः तयोरेकाऽऽवरणरूपा—विक्षेप-
रूपाऽपरा. सा विक्षेपरूपापि द्विविधास्ति देहपुत्रादिषु
रागद्वेषरूपा संसारप्रतीतिहेतुभूता च एवमज्ञानावरणे.

(३७)

२ ॥ यद्यपि संपूर्ण अज्ञानी मरणकालविषे देह-पुत्रादिकोमे अहंता ममता छोडदेते है तथापि जे पुरुष ब्रह्माहमस्मि इस ज्ञानकरके जीवतकालमे अहंता ममताका त्याग करते है ते सत्पुरुषही जीवन्मुक्तभये विदेहमुक्तिकोंभी प्राप्तहोते है. यांते अंतःकरणमे जो वासनावोंका निवास है वही बंध कहा है अरु वासनावोंकाजो विनाश है वही मोक्ष कहा है ॥

३ ॥ तहां वसिष्ठजी कहे हैं मोक्ष स्वर्गमे नहीं तथा पृथ्वीमेभी मोक्ष नहीं सर्व वासनका जो विनाश सो बुद्धिमान् मोक्ष मानते है. हे रामजी चंद्रमा कंठलग्न होवे तोभी अंतःकरणको ऐसी शीतलता नहीं देता. जैसी शीतलता सर्व वासनाका त्याग हृदयमे देता है. जब सो वासनाका त्याग ब्रह्मज्ञानसे होता है तब यह जीवन्मुक्त हूवा विदेहमोक्षकोभी प्राप्त होता है ॥ “ज्ञानादेवतु कैवल्यम्” इति ॥ इस श्रुतिनेभी ऐसेही कहा है ॥

४ ॥ शिष्य उवाच—जीवन्मुक्ति अरु विदेह-मुक्तिका क्याभेद है श्रीगुरुवाच—आत्माके आश्रित जा अविद्या है तिसकी आवरणरूप अरु विक्षेपरूप दो शक्ति है जो विक्षेपशक्ति है सो दो प्रकारकी है एक देहपुत्रादिकोंमे रागद्वेषरूप है अपर संसारकी प्रतीतिका हेतुरूप है इसरीतिसे अज्ञान आवरण

(३८)

तथा द्विविधविक्षेपश्च तत्सर्वं बंध इत्युच्यते यदा ज्ञानेनाज्ञानावरणे देहपुत्रादौ रागद्वेषोत्पादिका विक्षेपशक्तिश्चेति सर्वं विनश्यति तदा जीवन्मुक्तिर्भवति यदा तु प्रारब्धकर्मभोगेन नश्यति तदा—संसारप्रतीति-हेतुभूता विक्षेपशक्तिरपि प्रतिबंधकाऽभावाद्धिनश्यति ततश्च विदेहमुक्तिर्भवति इति जीवन्मुक्तेर्विदेहमुक्तेश्च भेदो ज्ञानिभिरुक्तः ॥

५ ॥ ननु. ब्रह्मज्ञानं अज्ञानावरणे रागद्वेषहेतु विक्षेपशक्तिं च हत्वापि संसारप्रतीतिहेतुभूतां विक्षेपशक्तिं हनने कथं विमुह्यति संसारप्रतीतिकारणे विक्षेपेऽप्यज्ञानकार्यत्वस्य तुल्यत्वात् ॥ समाधानं ॥ येन प्रारब्धकर्मणा देहोऽयं विनिर्मितोऽभूत् तदेव कर्म ज्ञानिने भोग्यप्रदातुं संसारप्रतीतिहेतुभूतविक्षेपशक्तिनाशे प्रतिबंधकं भवति यदा ज्ञानिने भोग्यं दत्वा प्रारब्धकर्म विनश्यति तदा प्रतिबंधनाशे संसारप्रतिभासकारणीभूता विक्षेपशक्तिरपि कतकरेणुवत्स्वयं विनश्यति—तदा सो जीवन्मुक्त एव विदेहमोक्षं सुखेन प्राप्नोति. ॥

(३९)

तथा द्विविध विक्षेपशक्ति ये संपूर्णका नाम बंध कहा है जब ज्ञानसे अज्ञान आवरण तथा देहादिकोंमे रागद्वेषके प्रतीतिका कारण विक्षेपशक्ति नष्ट हो जावे है तब जीवन्मुक्ति सिद्ध होवे है जब प्रारब्धकर्मभी भोगद्वारा नष्ट होवे है तब संसारकी प्रतीतिका हेतु-भूत विक्षेप शक्तिभी प्रतिबंधकके अभाव दूए नाश-होती है तिसते अनंतर विदेहमुक्ति सिद्धहोवे है यही जीवन्मुक्ति विदेहमुक्तिका भेद जानना ॥

५॥ शिष्य उवाच—ब्रह्मज्ञान जो है सो अज्ञान आवरण रागद्वेषकी हेतुभूत विक्षेपशक्ति इन सर्वका हनन करके संसारके प्रतीतिका हेतुभूत विक्षेपशक्तिको हननकरनेमे क्यों समर्थ नहीं होता तिसमेभी अज्ञानकार्यता तुल्यही है तो क्यों नहीं हनन करता ॥ श्रीगुरुवाच—हे शिष्य जिस प्रारब्धकर्मने यह देह उत्पन्नकीया है ते कर्म ज्ञानीको भोग देने वास्ते संसारके प्रतीतिका हेतुभूत विक्षेपशक्तिके नाश करनेमे प्रतिबंधक है जब ज्ञानीको भोग देकरके प्रारब्धकर्म नाशहोवे है तब प्रतिबंधकके नाशभये संसारके प्रतीतिके कारणीभूत विक्षेपशक्तिभी स्वयं नाश होजावे है जैसे कतकरेणु मैलके नाश होयां स्वयं नाशपावे है तैसे जब नाश होवे है तब यह जीवन्मुक्त भी विदेहमुक्तिको सुखसेही प्राप्त होवे है ॥

(४०)

६ ॥ ननु. तथापि संसारप्रतीतिहेतुभूता विक्षे-
पशक्तिरपि अज्ञानकार्यत्वादेवाज्ञानरूपा ज्ञानेन कथं
न विहन्यते ॥ उत्तरं—ज्ञानं प्रकाशात्मकं भवति तस्याऽ-
ज्ञानेनांधकाररूपेण सह दुःखप्रदया रागद्वेषहेतुभूत-
विक्षेपशक्त्या च सह विरोधोऽस्ति प्रकाशतमसोरिव
विरोधान्न तु स्वोत्पादकया संसारप्रतीतिहेतुभूतवि-
क्षेपशक्त्या सह विरोधोऽस्ति जीवन्मुक्तिसुखप्रद-
त्वात्गुरुवेदांतेश्वरभक्तिरूपज्ञानसाधनप्रदत्वाच्चयथा
मार्जारो दंतैर्मूषकान् हंति तैश्च दंतैः पुत्रान् गृहीत्वा
रक्षति तद्वत् जगत्प्रतीतिहेतुं विक्षेपं रक्षति ॥

७ ॥ ननु अयं जीवन्मुक्तोऽज्ञानीव किं बंधनं
नाप्नोति ॥ उत्तरं—अयं जीवन्मुक्तो ब्रह्मज्ञान प्रभावेन
त्रिशरीरेषु स्वात्मभावमकृत्वा बंधनं न प्राप्नोति अज्ञा-
नी तु तेषु त्रिशरीरेषु स्वात्मबुद्धिं कुटुंबे ममतां तद्भिन्ने

(४१)

६ ॥ शिष्य उवाच—तौभी संसारके प्रतीतिका कारणीभूत विक्षेपशक्तिभी अज्ञानका कार्य होनेते ज्ञानने तिसका नाश क्यों नहीं कीया यह संदेह मिटावो ॥ श्रीगुरुवाच—ज्ञान प्रकाशात्मक होवे है तिसका अंधकाररूप अज्ञानके साथ विरोध है और दुःखप्रद जो रागद्वेषरूप विक्षेपशक्ति है तिसके साथभी विरोध है प्रकाश तमकी न्यांई और अपने उत्पत्ति करनेवाली जो संसारके प्रतीतिका हेतुभूत जो विक्षेपशक्ति है तिसके साथ विरोध नहीं, काहेते. जो जीवन्मुक्तिके सुखकों देवे है ज्ञानके साधन जे गुरु वेदांत ईश्वरभक्ति दैवी संपद्रूप जे ज्ञानोत्पादक सामग्री तिसके देनेहारी है यांते तिसके साथ कृतज्ञ होनेते विरोध करता नहीं तथा नाशभी करता नहीं जैसे मार्जार दांतोंसे मूषकोंका नाश करता हूवाभी पुत्रोंकी तिन दांतोंकरके रक्षाही करे है तैसे ज्ञानभी जानना जो एकका नाश करे है अन्यकी रक्षा करे है ॥

७ ॥ शिष्य उवाच—यह जीवन्मुक्त पुरुष अज्ञानीके समान बंधनको क्यों नहीं प्राप्त होता है ॥ ॥ श्रीगुरुवाच—यह जीवन्मुक्त पुरुष ब्रह्मज्ञानके प्रभावसे तीनदेहोंमे अहंभाव त्याग करके बंधनको नहीं प्राप्त होता और जो अज्ञानी है सो त्रिशरीरमे अहंता तथा कुटुंबमे ममता करके दोनोसे भिन्नोमे.

(४२)

द्वेषं कृत्वा पापपुण्येन बंधनं प्राप्नोति तस्मादेवाज्ञानिनो ज्ञानिनश्च भेदः ॥

८ ॥ शंका—त्रिशरीरेभ्यो भिन्नमात्मानं ज्ञात्वा त्रिशरीरेषु रागाभावादेव ज्ञानी तेषां रक्षार्थमन्नपानादौ कथं प्रवर्तते यैः सह संबन्धो नास्ति तेषां रक्षणार्थं प्रवृत्त्यदर्शनादिति लोके प्रसिद्ध एव ॥ समाधानं ॥ यथा रागाभावे सति लघुबालस्योन्मत्तस्य निद्रां गतस्य मनोराज्ये प्रवृत्तस्य बलाद्राज्ञा निगृहीतस्य च यथाऽन्नपानादौ प्रवृत्तिलोकप्रसिद्धा सर्वैर्दृश्यते तद्वदेव प्रारब्धकर्माणां राज्ञा निगृहीतो ब्रह्मानन्दोन्मत्तोऽपि सन्नपानादौ सुखेन प्रवर्तते बाधकाभावात्त एव जीवन्मुक्तो भवति ॥

९ ॥ शंका—यो ज्ञानी भवति सुखादिसाधनेषु प्रवृत्तिं कृत्वापि तेषु रागादिकं न करोति तत्र किं कारणं भवति ॥ समाधानं—“ पदार्थेषु विशेषज्ञानमेव रागादीनां कारणं भवति ज्ञानिनश्च सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति ” श्रुत्या सर्वत्र समबुद्ध्या “ ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविरिति ” स्मृत्या चेति दृढज्ञानाद्विशेषज्ञानाभावाच्च विषयेषु रागादिर्न भवति यथा ब्रह्मात्मनि रागो न भवति निर्गुणत्वात्स्वस्वरूपत्वाच्चद्वेषोऽपि न भवति तथा सर्वत्र तस्य ज्ञानिनो रागद्वेषौ न भवतः तदेवं ॥

(४३)

द्वेषबुद्धि करके तिसरें उत्पन्न भया जे पापपुण्य तिनोकरके बंधनको प्राप्त होता है यही अज्ञानी. ज्ञानीका भेद जानना ॥

८ ॥ शिष्य उवाच—ज्ञानवान् स्वात्माको तीनो शरीरोंसे भिन्न जान करके फिर तिनोकी रक्षा वास्ते अन्नपानादिकोंमें कैसे प्रवृत्ति करता है यह लोकमे प्रसिद्ध है जिनोसे संबंध नहीं तिनोकी रक्षा वास्ते प्रवृत्त नहीं होता ॥ श्रीगुरुवाच—जैसे राग विना बालककी, उन्मत्त पुरुषकी, निद्रावालेकी मनोराज करनेवालेकी, राजाधीनकी ॥ अन्नपानादिकोंमे लोक-प्रसिद्ध प्रवृत्ति होती है तैसे प्रारब्धकर्मरूपी राजाऽधीन ब्रह्मानंदसे उन्मत्त ब्रह्मात्माके ज्ञानसे पूर्णपुरुषोत्तमकी भी सुखपूर्वक अन्नपानादिकोमे प्रवृत्ति होवे है ॥

९ ॥ शिष्य उवाच—ज्ञानी प्रारब्धवशते प्राप्तविषयोमे प्रवृत्ति करकेभी तिनोमे आसक्ति क्यों नहीं करता है ॥ श्रीगुरुवाच—पदार्थोंमे विशेष जो ज्ञान है सो रागद्वेषका कारण होता है ज्ञानी तो (सर्व खल्विदं ब्रह्म) इस श्रुतिवाक्योंसे स्वानुभव करके सर्वत्र समबुद्धिसैं विशेष ज्ञानके अभाव हूवे प्राप्तविषयोंमे रागद्वेष नहीं करता. जैसे स्वात्मामे लोकोंका रागद्वेष नहीं होता तैसे सर्वत्रात्मा निर्गुणको जानकरके रागद्वेष दोनों नहीं करता यह वार्ता

(४४)

भगवताप्युक्तम् ॥ “ आत्मौपम्येन सर्वत्र
समं पश्यति योऽर्जुन । सुखं वा यदि वा दुःखं स
योगी परमो मतः ॥ ” इत्यत्र यथा स्वात्मा सुख-
दुःखरागद्वेषादिभिर्न लिप्यते तथा सर्वेऽपि जीवा नो लि-
प्यन्ते एवं विशेषाभावो दर्शितः शंकरानंदीगीता-
यामिति ॥

१० ॥ ननु—विशेषज्ञानाभावात्सर्वत्र ब्रह्मदर्श-
नाच्च ज्ञानिनः प्रवृत्तिः शुभकर्मणि सर्वदा दृश्य-
तेऽशुभे कथं न दृश्यते तस्य तत्रापि विशेषाभाव-
दर्शनितुल्यतास्ति ॥ उत्तरं ॥ यथा पंडितो येन
केनापराधेनोन्मत्तः सनपि शुद्धमशुद्धं वा शास्त्रोच्चा-
रणमेव करोति न तु निषिद्धे कर्मणि प्रवर्तते त-
थाऽस्य ज्ञानिनः प्रवृत्तिरपि प्रथमतः शुभकर्मण्येवा-
भूदधुना पवित्रब्रह्मज्ञानं प्राप्य कथमशुभे प्रवृत्तिर्भवेत्
ज्ञानस्य पवित्रता “ न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह
विद्यत ” इत्यत्र भगवता प्रतिपादनात् ॥

(४५)

श्रीभगवाननेभी गीतामे कही है ॥ आत्मौपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽर्जुन । सुखं वा यदि वा दुःखं स योगी परमोमतः ॥ अर्थ—जैसे स्वात्मा मे सुख-दुःखादि विशेष नहीं रहते निर्गुण होनेते यांते तिसमे रागद्वेष नहीं रहता तिस दृष्टांतसे जो सर्वत्र आत्माको देखता है जो सर्व शरीरों मे शरीरीलेपा-यमान नहीं होता सो परम योगी मान्या है यह शंकरानंदी टीकामे अर्थ किया है ॥

१० ॥ शिष्य उवाच—जो सर्वत्र समदृष्टि करके ब्रह्मज्ञान होनेसे जो ज्ञानी विशेष ज्ञान रहित है तो केवल शुभकर्मोंहीमे क्यों प्रवृत्त होता है अशुभमे प्रवृत्ति क्यों नहीं करता ॥ श्रीगुरुवाच—जैसे कोई पंडित किसी दोषसे उन्मत्त होने परभी शास्त्रका ही उच्चारण करता है निषिद्धाचार करता नहीं जैसे शुकपक्षी सात्विक तामसप्रकृतिवालेपासि शुभा-शुभ अर्थका ही कथन करता है तैसे ज्ञानवानभी बाल्यावस्थासे शुभ कर्मही करता रहा है फिर पवित्र ज्ञान की प्राप्ति करके कैसे अशुभ कर्मोंमे तिसकी प्रवृत्ति बने, किंतु नहीं बनेगी ज्ञानकी पवित्रता (नाहि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते) श्रीभगवानने इस श्लोकमे स्पष्ट कही है ॥

(४६)

११ ॥ ननु-ज्ञानवान् भेदमाश्रित्य कथमधिकारिणे ब्रह्मविद्यां दत्वाऽनधिकारिणे न ददाति तत्र भेदे किं कारणं ॥ समाधानं ॥ ईश्वरेच्छैव तत्र कारणं ॥ ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया ॥ तेन ज्ञानी निष्ठातो न प्रचलति अधिकारिणेऽनधिकारिणे ब्रह्मविद्यां दत्वाऽदत्वापि ॥

१२ ॥ ननु ॥ द्वितीयादौ भयं भवति ॥ इति श्रुत्या भयकारणीभूते भेदेऽपि ज्ञानी कथं प्रवर्तते ॥

(४७)

११ ॥ शिष्य उवाच—ज्ञानवान्भी कहूं भेददृष्टि क्यों करता है तिसमे क्या कारण है जैसे अधिकारीकों उपदेश करना अनधिकारीकों नहीं करना यह भेददृष्टि ज्ञानीमेभी प्रत्यक्ष दीखपरती है सो क्यों ॥
 ॥ श्रीगुरुवाच—ईश्वर इच्छा ही तिसमे कारण जाननी ॥ ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन्सर्वभूतानि यंत्रारूढानि मायया ॥ इस श्लोकमे स्वयं भगवानने अपनेकों ही भेदप्रवृत्तिमे कारण कहा है.

॥ ननु ईश्वरको भेददृष्टि नहींकही जाती. ॥
 ॥ उत्तरं— ॥ “ परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ” ॥ इसमे क्या अभेद दृष्टि कही है. यांते ज्ञानी-योंका इष्टदेव ईश्वरमेभी जो व्यवहार काल भेद-दृष्टि है सा ज्ञानीयोंमे भई तो तिससे वास्तव ब्रह्म-दृष्टि ज्ञानीयोंकी क्या नाश हो जावेगी. एकादशी-काव्रत नहीं जो अन्नभक्षणकरनेसे व्रत टूट जावेगा तैसे ज्ञान टूटता नहीं ॥ जैसे स्वर्णकेज्ञानी कीभूषणोंमे जैसेस्वर्ण दृष्टि नहीं मिटती ॥

१२ ॥ शिष्य उवाच—भेददृष्टिसे जन्ममरणके प्राप्तिरूप भय होवे है (द्वितीयादौ भयं भवति) इस श्रुति वचनसे भयके कारण भेददृष्टिमेभीज्ञान-वान् क्यों प्रवृत्त होता है.

(४८)

॥समाधानं=“ वर्णाश्रमाभिमानेन श्रुतेर्दासो भवेन्नरः
 वर्णाश्रमाविहीनश्च वर्तते श्रुतिमूर्धनि ॥ शब्दब्रह्माति-
 वर्तते ” ॥ इति प्रमाणात्कल्पितभेददृष्टेर्ज्ञानिनो
 वास्तवी ब्रह्मनिष्ठा न निवर्तते स्वप्नकृद्रेदबुद्धिर्यथा
 जाग्रति फलाय न भवति तथैव ज्ञानी पुण्यपापा-
 भ्यां न लिप्यतेऽन्यत्राप्येवमेवोक्तं. ॥ “ समाहितैः
 कः करणैर्गुणात्माभिर्गुणो भवेन्मे सुविविक्तधाम्नः ।
 विक्षिप्यमाणैरुत किं नु दूषणं घनैरुपेतैर्विगतैरवेः
 किम् ॥ इत्यत्रापि ज्ञानिनि विध्यभावोक्तः ॥

१३ ॥ ननु. ज्ञानिनो ज्ञानात्पूर्वं पश्चाच्च सशरीरी
 दर्शनात् ज्ञानाऽज्ञानावस्थयोर्मध्ये को विशेषोऽस्ति ॥
 ॥समाधानं—यथा सर्पः त्वचं न जहाति तावत्तच्छेदनेन
 दुःखी भवति यदा पक्वे सति परिविमुञ्चति तदा

(४९)

॥ श्रीगुरुवाच- ॥ वर्णाऽऽश्रमाभिमानेन श्रुतेर्दासो भवेन्नरः । वर्णाश्रम विहीनश्च वर्तते श्रुति मूर्धनि ॥ हे. शिष्य इस प्रमाणसे जो वर्णाश्रमी है तिस पर श्रुति आज्ञा करे है जो तिससे रहित है सो तिसके आज्ञाऽधीन नहीं “ जो ज्ञानका जिज्ञासुभी है सोभी वेदकी आशाका अधिकारी नहीं ” यह भगवानने गीतामे कहा है यांते कल्पित भेद दृष्टिसे ज्ञानवानकी वास्तव ब्रह्मनिष्ठा निवृत्त नहीं होती जैसे स्वप्नगतभेददृष्टिकरे तोभी जाग्रतमे फलभोक्ता नहीं होता तैसे ज्ञानी पापपुण्यसे लिपायमान नहीं होता एसे अन्यत्रभी कहा है. दृष्टांत-जैसे मेघकेआगमनसे वा निवृत्ति होनेसे सूर्यकी हानि वृद्धि नहीं होती तैसे गुणात्मक इंद्रियोंकी विषयों विषे प्रवृत्ति निवृत्ति होनेसे गुणातीत असंग स्वरूप हमारी हानी वृद्धि नहीं होती इस प्रमाणसेभी ज्ञानीपर विधि नहीं यह कथन कीया है॥

१३ ॥ शिष्य उवाच-ज्ञानवानको ज्ञानकालमे वा अज्ञानकालमे शरीरवाला होनेदे आत्मज्ञान समय ज्ञानीविषे कौन विशेषता भई ॥ श्रीगुरुवाच-जैसे जबतक सर्प अपनी त्वचाको त्यागता नहीं तबतक तिसके छेदन भेदनसे दुःखी होता है जब त्वचा पक जावे तथा त्याग देवे तब

(५०)

तच्छेदनात् नखियति एवं ज्ञानात्पूर्वं देहोऽहमिति ज्ञात्वा देहदुःखे दुःखी भवति ज्ञानादूर्ध्वं तु स्वात्मानं देहात्पृथक्ज्ञात्वा शरीरं च स्वप्ने सुषुप्तौ समाधौ चादृष्ट्वा पश्चात्देहदुःखेनाहं दुःखवानस्मीति ज्ञानी न मन्यते एवं ज्ञानाज्ञानावस्थयोर्ज्ञानिनि निश्चयाद्भवति ज्ञानभेदः तत्तु ज्ञानी जानाति यथा गृही दारापुत्रयोर्मध्येरागं कृत्वा तद्दुःखेन दुःखी भवति संन्यासकाले द्वेषकाले वा दारापुत्रदुःखेन दुःखी न भवति तद्ब्रह्मज्ञानकाले जीवो दुःखी भूत्वा ब्रह्मात्मज्ञानकाले तु तद्दुःखे दुःखी न भवति ततोपि ज्ञानाज्ञानावस्थयोर्भवति भेद इति ॥

१४ ॥ ननु, ज्ञानिनामपि कर्माणि सन्ति यैः कर्माभिस्तेषां स्वल्पभोगेन महद्भोगेन वा देहयात्रा भवति एवं तेन देहेन कृतं शुभाशुभं तदपि भावीजन्मने भवति “ नाशुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ” इति स्मरणाद्भवति जीवन्मुक्तौ विदेहमोक्षे च संदेहः तन्निवृत्तये ॥

(५१)

तिसके छेदनभेदनसे दुःखी नहीं होता तैसे जबतक विना ज्ञानसे देहोऽहं एसी बुद्धि नहीं त्यागी तबतक देहकुटुंबके दुःखी होनेसे अपनेको दुःखी माने है जब ज्ञान भया अपनेको देहते प्रथक् निश्चय किया तथा समाधिमे स्वप्नमे सुषुप्तिमे स्थूलदेहका ज्वरादिधर्मसहित अभाव अनुभव करके फिर देहकुटुंबादि दुःखी होने पर स्वयं सच्चिदानंदब्रह्मनिश्चयवाला दुःखी नहीं होता, कहता है देहादि दुःखी है हम दुःखी नहीं ऐसेज्ञानाज्ञानावस्थविषे ज्ञानीका भेद जानना जैसे अज्ञजन स्नेहकालमे कुटुंबके दुःखसे दुःखी होता है तैसे संन्यासकाल वा द्वेषकालमें तिनोके दुःखसे दुःखी नहीं होता तैसे ज्ञानी अपनेको ज्ञानाज्ञान-अवस्थामे सुखदुःख जानता है सो तुमने जानना ॥

१४ ॥ शिष्य उवाच—ज्ञानवान्के प्रारब्धकर्म है जिनके वशवर्ति भया स्वल्पभोगी वा महान्-भागी देखनेमे आवता है और इस जन्ममे शुभा-शुभ कर्मभी करता है यहभी भावीजन्मका कारण होते है. लिखाहै “कोटि कल्प पर्यंतभी भोगे विना कर्मनाश नहींहोते ” ॥ इस प्रमाणसे भावीजन्म-भी होनाचाहीये यांते ज्ञानीके जीवन्मुक्तिमे वा विदेहमोक्षविषे संदेह होता है तिसके निवृत्ति वास्ते

(५२)

॥ किमुत्तरं ॥ श्रीगुरुवाच “ कर्मणा
 निर्मितो देहः प्रारब्धं तस्य कल्प्यतां नानादेरा-
 त्मनो युक्तं नैवात्मा कर्म निर्मितः ॥ १ ॥ प्रारब्धं
 सिध्यति तदा यदा देहात्मना स्थितिः । देहात्मभावो
 नैवेष्टः प्रारब्धं त्यजतामतः ॥ २ ॥ शरीरस्यापि
 प्रारब्धकल्पना भ्रांतिरेव हि ॥ अध्यस्तस्य कुतः
 सत्वमसत्यस्य कुतो जनिः ॥ ३ ॥

१५ ॥ अजातस्य कुतो नाशः प्रारब्धमसतः
 कुतः । ज्ञानेनाज्ञानकार्यस्य समूलस्य लयो यदि ॥४॥
 तिष्ठत्ययं कथं देहो जडान्शंका भवेद्यदि । समा-
 धातुं बाह्यदृष्ट्या प्रारब्धाद्ददति श्रुतिः । ५ ।
 उत्पन्नेऽप्यात्म विज्ञाने प्रारब्धं नैव मुंचति ।

(५३)

उत्तर हमको कहना चाहिये ऐसे शिष्यके वचन श्रवण कर ॥ श्रीगुरुवाच—हैं विद्वन् कर्मविरचित तो यह स्थूल शरीर है तिसकी प्रारब्ध कहनी चाहिये जो जन्मरहित आत्मा है तिसकी प्रारब्ध कैसे बने जिसको ऐसा ज्ञान है आत्मा कर्मसे उत्पन्न हुआ नहि तिस ज्ञानीके जीवन्मुक्तिमे ब्रह्मवेत्ताको संदेह नहीं है. । १ । जिसकी देहोऽहं इस प्रकारकी निष्ठा है तब तिसकी प्रारब्ध कही जाती है ज्ञानी ब्रह्मरूप है देहरूप नहीं होनेते ज्ञानीकी प्रारब्ध है यह बुद्धि त्यागने योग्य है. । २ । जो शरीरकी प्रारब्ध कहो तो यहभी मूढता है काहेते रज्जुमे सर्प समान अध्यस्तदेहकी सत्ता ही नहीं तो उत्पत्ति वा प्रारब्ध कैसे मानीये ॥ ३ ॥

१५ ॥ रज्जुमे सर्पका जन्म नहीं तो नाश कैसे मानीये जब ज्ञानसे अज्ञानसहित कार्यदेहकों असत्य जान लीया तो असत्देहकी प्रारब्ध कैसे होय सकती है. । ४ । जब मूर्खोंको संदेह होवे जो ज्ञानके पीछे ज्ञानीका देह कैसे रहेगा तो प्रारब्धसे रहि सकता है ऐसे मूढोंके शांति वास्ते श्रुतिने प्रारब्धसे ऐसे मूर्खोंके मनके संशय शमनार्थ कहा है. । ५ । ज्ञानके होने परभी प्रारब्ध नाश नहीं होती अब इसका खंडन करते हैं.

(५४)

इति यच्छ्रूयते शास्त्रे तन्निराक्रियतेऽधुना ।६। क्षीयन्ते चा-
स्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे । बहुत्वं तन्निषेधार्थं
श्रुत्या गीतं यतः स्फुटम् ॥ ७ ॥

१६ ॥ अत्राद्वैते सनकादीनां स्वयंभवो हंस-
स्य च संवादं श्रीउद्धवं प्रति श्रीभगवानुवाच—सन-
कादय ऊचुः—॥ “ गुणेष्वविशते चेतो गुणाश्चेत-
सि च प्रभो कथमन्योन्यसंत्यागो मुमुक्षोरति तिति-
षोः ८ ” इति सनकादीनां प्रश्नोऽयं ॥ “ एवं पृष्टो
महादेवः स्वयंभूभूतभावनः । ध्यायमानः प्रश्रवजिं
नाभ्यपञ्चत कर्मधीः ९ तदवसरे भगवंतं हंसमा-
गतं दृष्ट्वा तं चाज्ञात्वा सनकादय ऊचुः को भवानिति
हस उवाच ॥ “ वस्तुतो यद्यनानात्वमात्मनः प्रश्र
ईदृशः । कथं घटते वो विप्रा वक्तुर्वा मेक आश्रयः १०
॥ पंचात्मकेषु भूतेषु समानेषु च वस्तुतः । को
भवानिति वः प्रश्नो वाचारंभोह्यनर्थकः ॥ ११ ॥

(५५)

ये शास्त्रमे कहा है तौभी मिथ्या है. १६। काहेते. जो कहा है सर्व कर्म ज्ञानीके नाश होते है जब परावर-को जानता है यहां सर्वपदसें प्रारब्धकर्मकाभी वेद भगवान् निषेध करे है ऐसे निश्चय करना. ॥ भिद्यते हृहयग्रंथिः छिद्यंते सर्वसंशयाः क्षीयंते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे परावरे ॥ ७ ॥

१६ ॥ यहां प्रसंगमे जो अद्वैत है अर्थात् प्रारब्धादिकर्म वर्जित है तिस विषे भागवत उक्त सनकादिक हंस अरु ब्रह्माका संवाद है. सनकादिक कहते है हे ब्रह्मदेव मेरा मन विषयोमे लंपट भया है तथा विषय मेरे मन विषे निवास कर रहे है जन्ममरणसे मुक्तिकी इच्छावालेके ये विषय कैसे छूटेगे । ८ । ब्रह्मदेवका मन मायामे रमताथा उत्तर देनेमे असमर्थ हूवा । १ । नारायणका स्मरण किया तब हरिः हंसरूपसें तहां प्रगट भये सनकादिक तिसको न जानकर पूछते भये हे तेजमूर्ते आप कवन हो हंसहरिः बोले ॥ द्वैतमे तुम कवन हो ऐसा प्रश्न बनता है द्वैतके न होनेसे मैभी किसाको उत्तर देवो यह तुम बुद्धिमान हो तो बतावो देह दृष्टिसे प्रश्न कहो तौभी सर्वमे पंचभूतोंके समान हूवे तुम कवन हो ऐसा तुमारा प्रश्न निरर्थक है ॥ ११ ॥

(५६)

१७ ॥ ननु. यद्येवं तर्हि गुरोरुपदेशमप्यनर्थकं
॥ उत्तरं—भवतु ज्ञानकाले नेति को वदेत् तदु-
क्तम् ॥ एवमेतत्महाबाहो न शास्त्रं ज्ञान कारणम् ।
नानाशब्दमयं शास्त्रमनाम च परंपदम् १२ निरे-
शेऽप्यंशमारोप्य कृत्स्नं शेवेति पृच्छतः । तद्भाषयो-
त्तरं ब्रूते श्रुतिः श्रोतुर्हितैषिणी ॥ १३ ॥

१८ ॥ ननु. कायकं वाचकं मानसं च कर्म
भवति कर्मानुसारिणी बुद्धिश्च भवति शरीरं वाक्-
चापि कर्मणो जायते तत एवान्योऽन्याश्चयात्कः
कस्माज्जायते तत्र ज्ञायते ॥ उत्तरं—“ बीजाद्वृक्ष-
स्तरोर्बीजं पारंपर्येण जायते । इति शंका निवृत्त्यर्थ-
योगिदृष्टान्तकीर्तनम् । १४ । विश्वामित्रादयः पूर्वं
परिपक्वसमाधयः । उपादानोपकरणप्रयोजनविव-
र्जिताः ॥ स्वेच्छया ससृजुः स्वर्गं सर्वभोगोप-
बृंहितम् ॥ १५ ॥ रामचंद्रप्रति वशिष्ट उवाच ॥ चूडाला-
चिंतयामास देवपुत्रकरूपिणी सुरूपभोगभारेण परी-
क्षेऽहंशिखिध्वजम् आगतं दर्शयामास ससुराप्सरसं
हरिम् इंद्र उवाच ॥ आगत्यविविधाभोगास्त्वयावि-
बुध सद्गनि ॥ जीवन्मुक्तेन भोक्तव्यास्तेन त्वामह-
मागतः शिखिध्वज उवाच । अवाञ्छनत्वान्मनसः सर्व-
त्रानंद वानहम् ॥ किंतु सर्वत्र मे स्वर्गोऽनियतो न-
कुत्रचित् ॥

(५७)

१७ ॥ शिष्य उवाच—जब अद्वैत ही सिद्ध-
भया तब गुरुका उपदेशभी निरर्थक भया
इसका क्या उत्तर है सो कहो ॥ श्रीगुरुवाच—
जब अपरोक्षज्ञान भया तो निरर्थक है ऐसे वशिष्ठजीभी
कहते हैं “ मद्वाबाहो श्रीरामचंद्रजी शास्त्र ज्ञानके
कारण नहीं है शास्त्रोंको शब्दात्मक होनेसे अरु
परम पद तो नाम रहित है तिसकों शास्त्र क्या उप-
देश करनेमें समर्थ होई सकता है । १२ । ” जब
जिज्ञासूको जानने की ईच्छा भई यह जगत् ब्रह्मके
सर्व स्वरूपमें है अथवा एक अंशमें है तब वेदने
निरंशब्रह्ममेंभी अंशकी मिथ्या कल्पना करके कहा
एक अंशमें है ऐसे तिसशिष्यके प्रश्नानुसार कहा है.
काहेते, श्रुति श्रोताके हितकी इच्छा करे है ॥ १३ ॥

१८ ॥ शिष्य उवाच—हे गुरो जो कर्म है ते
देहवाणीमन इनोसे उत्पन्न होवे हैं अरु देहवाणी-
बुद्धि ये तीनों कर्मोंसे उत्पन्न होवे है यांते अन्यो-
न्याश्रयसे कौन किससे उत्पन्न होवे है उत्तर ॥ जै-
से बीजते तरु तरुसे बीज परस्पर उत्पन्न होते है यां-
ते प्रथम कौन किससे भया इसमें योगीजनके दृष्टान्त-
से दोनो समही मायासे उत्पन्न होते है । १४ । जैसे
पूर्णयोगी विश्वामित्रादि उपादानसामग्रीसे बिनाही
स्वर्ग सर्वविभूतिसंपन्नको योगमायासे रचा है ॥ १५ ॥

(५८)

१९ ॥ ईश्वरोऽनंतशक्तित्वात्स्वतंत्रोऽन्यानपेक्षितः । स्वेच्छामात्रेण सकलं सृजत्यवति हंति च १६ उपास्योपासकत्वेन गुरु शिष्य क्रमेण च स्वामिभृत्यादि रूपेण क्रीडति स्वेच्छयेश्वरः ॥ १७ ॥ राहोः शिरः सुषिः खस्य ममात्मा प्रतिमावपुः । इत्यादिकल्पना तुल्या न पृथग्वस्तुगोचरा १८ पितरं प्रति पुत्रो यः पुत्रं प्रति पितैव सः । एक एव हि नानेव कल्पते शब्दमात्रतः १९ परस्यांशो विकारो वा जीवो वाक्येन नोच्यते जीवात्मना प्रविष्टत्वात्स्वमायया सृष्टमूर्तिषु ॥ २० ॥

यथा संधिरूपे स्वप्ने विनैव संस्कारं तत्र सह चरैः सह क्रीडति तथाऽत्रापि ॥ ननु ॥ कथं स्वप्नस्य संधिर्नाम तत्राह ॥ यथा शशिसूर्यवर्जितनियतकालस्य संध्येति नामास्तितद्वज्जाग्रत्परलोकाभ्यां वर्जितस्य स्वप्नस्य संधीति नाम ॥ संध्ये सृष्टिराहेत्यनेन सूत्रेण व्यासेनोच्यते तथाहि जाग्रति स्वप्नस्यांतर्भावो नास्ति स्वप्नगतजीवस्य ज्वरादिपीडितजाग्रतूदेहेन सह संबंधाभावादत्र सुप्ते सति स्वप्ने पद्भ्यां गमनदर्शनाच्च तथा परलोकेऽप्यंतर्भावो नास्ति जाग्रति देहदाहेन परलोकगतजीवस्य दुःखानुभावाभावेऽपि स्वप्नगतजीवस्य जाग्रतिदेहदाहेन दुःखीभूत्वाप्रबोधदर्शनात् स्वप्नस्य संधितास्ति न तत्र रथानरथयोगा इति श्रुतिरपि व्यासूत्रे प्रमाणभूताऽस्ति ॥

(५९)

१९ ॥ तैसे अनंतशक्तिवाला ईश्वर उपादान-कारणोंसे विना ही केवल मायासे उत्पत्तिस्थितिनाश करे है । १६ । स्वयं महेश्वर मायासे उपास्य उपासक, गुरु शिष्य, स्वामि दासरूप क्रमसे रचकर क्रीडा करे है । १७ । तिस अभिन्न ईश्वरमे भिन्न भावना ऐसे करते है जैसे यह राहुका शिर है यह आकाशका छिद्र है यह मेरा आत्मा है यह प्रतिमा का स्वरूप है इस कल्पनाके समान भेद कल्पना जाननी । १८ । जैसे एक ही मनुष्य पिताका पुत्र बनता हुआ पुत्रका स्वयं पिता कहावता है जैसे एकही नर विषे पुत्र पिता नाना नामकी रचना है तैसे एक ही महेश्वर नानास्वरूप नाना नामवाला है ॥ १९ ॥

॥ यह जीव जो है सो ईश्वरका टुकड़ा नहीं न कार्य ही है किंतु “ तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् ” इस श्रुतिवाक्यसे स्वमाया करके स्वयं सर्व मूर्तियों विषे विराजमान भया है सोई माताके स्तनोमे दुग्ध रच कर बालकरूपसे पान करे है ॥ २० ॥ विना ही संस्कारोंसे जो दुराग्रहसे संस्कार मानोगे तो एकस्थानमें शयन करता हुआ दूसरे नगरमे अपनेको स्वभावस्थामे चलता देखता है तबमै पूर्व-स्थानमे सोया हूं ऐसे संस्कार क्यों नहीं स्फुरण होते जब प्रतिदिनके संस्कार प्रतिदिन नाश पावते है

(६०)

एवं सति यदि प्रतिदिनस्य जाग्रत्संस्कारः स्वप्नेऽपि न वर्तते तर्हि जन्मांतरकृतदुग्धपानस्य संस्कारस्तु तिष्ठतीति वदतां प्रशंसा तु ब्रह्मणापि कर्तुं दुष्करैवास्ति किंच तिष्ठतु प्रतिदिनस्य वर्ता परंतु यस्मिन्काले भक्षति तदैव कश्चत्पृच्छति भोः कीदृक् भोजने लवणमिति श्रुत्वा वदति नैव जानामि कीदृग्धुनैव वदामि तदा तु मनोऽन्यत्र गतं विचारणीयं यदि क्षणमात्रस्य संस्कारोपि न तिष्ठति तदा जन्मांतरस्य संस्कारो हि बालस्यात्र तिष्ठतीति गदतामहो प्रज्ञा तस्मात् दृष्टिसृष्टिवादेऽविद्याबलादेव संस्कारमंतरेणैव द्रष्टा दर्शनदृश्यरूपं जगत्प्रतिक्षणादुत्पद्यते क्षणे च विलीयते

॥ इति द्वाविंशतिकमलं समाप्तम् ॥ हरिः ॐ

१ ॥ ॐ अथ त्रयोविंशति कमले एकजीवादनेकजीवा अनेकादेक जीवश्चेति वर्णनम् ॥ ॐ

शिष्य उवाच—भो भगवन् एकजीवादनेकजीवाः कथं भवंति एवं अनेकजीवेभ्यश्चैकजीवोऽपि कथं भवति यथाऽहं जाग्रदवस्थायां एकोऽपि सन् स्वप्नावस्थायां नानारूपो भवामि एवं तत्रैव नानास्वरूपः सन् पुनश्च जाग्रदवस्थायामेकरूपो भवामि साकर्मविना कथं सृष्टिर्भवति विनैव चोपादानं कथमुत्पन्ना

(६१)

तो जन्मांतरके दूग्धपानके संस्कार रहि जाते है
 ऐसे माननेवालेकी बुद्धिका महात्म तो ब्रह्माहीसे
 प्रशंसाके योग्य है जैसे भोजन खाताभी कहता है
 मैं अब स्वाद खाय बतावो हूं तो यहां प्रथम भक्ष-
 णके संस्कार कहांगये जो जन्मांतरके संस्कार
 मानते हो ॥

॥ इति द्वाविंशति कमल समाप्तम् हरिः ॐ
 तत् सत् ॥

१ ॥ ❀ अथ त्रयोविंशति कमलमे एक जीवसे अनेक
 अनेकसे एकका वर्णन ❀

शिष्य उवाच—हे सद्गुरु एकजीवसे अनेक
 अनेकसे एकजीव कैसे होता है जैसे हम जाग्रतमे
 एकला ही शयन करता हूं स्वप्नमे बहुत रूप होता
 हूं तहां बहुत हूवाभी फिर यहां जाग्रतमे एकरूप
 होता हूं यामे यह शंका है. विना कर्म विना उपा-
 दान कारणोंसे सृष्टि कैसे उत्पन्न होवे है तथा कैसे
 नाश होवे है ॥

(६२)

२॥ श्रीगुरुवाच—हे विद्वन्त्रप्रसंगे त्वमितिहासं

शृणु. पुरा मायाविरचितेऽस्मिन्संसारे कश्चिन्न-
गराधिपतिर्विपश्चिद्राजाऽभूत्तस्मिन्नगरे बहवः शत्र-
वो ह्यागतास्तान्दृष्ट्वा राज्ञा विपश्चितास्वकीये वह्निदेवे
नित्योपास्यस्वरूपे स्वकीयं शरीरं बलिरूपेण समर्पितं
समर्पणकाले प्रार्थना कृता शत्रूणां विनाशाय मह्यं
चत्वारो देहा दातव्यास्तदनंतरं शीघ्रमेव तस्मादग्ने-
श्चत्वारि शरीराणि विनिर्गतानि तैश्चदेहैः शत्रूणां
विनाशं कृत्वा चतुर्दिशां विजयार्थं यत्र कुत्र विनि-
र्गताः तेषां मध्ये कश्चिद्विष्णुप्रसादान्मुक्तिं प्राप्तः
कश्चिच्चंद्रलोकं गतः कश्चिद्रामचंद्रेण सह मृगदेहं
त्यक्त्वा दशरथस्यासने स्थित्वा वसिष्ठस्योपदेशं श्रुत्वा
विमुक्तोऽभूत् कश्चित्तु अद्यावधि परिभ्रमत्येव भोः
शिष्य अत्र प्रश्नोत्तराणि शृणु.

(६३)

२ ॥ श्रीगुरुवाच—हे सुजन इस प्रश्नानुसार एक कथा श्रवण करो इस मायिक प्रपंच विषे एक नगरमे विपश्चित् राजा, अग्निदेवका उपासक होता भया जब तिसके सुंदर प्रिय नगर ऊपर अन्य राजा चडि आये तब तिनोंकों प्रबल देखकर अपने ईष्टदेवता जो सर्वदा रक्षक तिस अग्निदेव विषे निज शरीर ही हवन कर दीया साथमे प्रार्थना करी मै चतुर्देहवाला आपकी कृपासें होवों तब तत्काल अग्निमे चतुर्देह तेजस्वी प्रगट भये सर्व शत्रुओंका नाश करके फिर तृष्णादेवीके प्रभावसे आगेआगे चारो दिशाओंके विजयार्थ गमन करने लागे तिन चारोंविषे एक विष्णुजीके कृपाकटाक्षसे मुक्तिको प्राप्त होता भया एक चंद्रलोकमें चंद्रमा देवके कृपापात्र होइ तहांही रहता भया तथा एक राम-चंद्रके समीप मृगदेहदारी विपश्चित् राजा श्रीवशिष्ठमुनीजीकी कृपा करके अग्निमे प्रवेश कर फिर तिस अग्निसें राजवेषधारी महातेजस्वी विपश्चित् निकल कर राजा दशरथके साथ एकासनपर बैठ श्रीरामचंद्रके साथ ही उपदेश श्रवण कर कृतार्थ होता भया शेष एक रहा सो अद्यावधि वासनानुसार जन्ममरणमे रमण करता फिरता है हे शिष्य तुमारे प्रश्नानुसार इसमे प्रश्नोत्तर है सो श्रवण कर ॥

(६४)

३ ॥ ननु इदमयुक्तं चतुर्ष्वपि शरीरेष्वेको हि
 विपश्चिज्जीवो योगिकायव्यूहेष्विव विभक्तं स्थितः
 तस्य पश्चिमशरीरे विष्णुप्रसादात् ज्ञानेन निर्वाण-
 प्राप्तौ कोऽन्यः पुनः पूर्वं विपश्चित् शरीरे चंद्रोपास-
 नया चंद्रलोकं यायात् न ह्येकस्यैव जीवस्य कचि-
 न्मुक्तिः कचिद्वंधश्च युगपत्समंजसौ मुक्तिफलस्य
 पाक्षिकत्वपरिच्छिन्नत्वयोरापत्तेः न चैकस्य देहचतु-
 ष्ठ्यधारणेन जीवचतुष्टयभावो जीवांतरोत्पत्तिर्वा युक्ता।
 आद्ये, चतुर्धाविभागे पूर्वजीवस्य नाशापत्ते-
 र्द्वितीयेऽपि. अभिनवोत्पन्नानां जीवानां कामकर्मवास-
 नादिवीजाभावेन संसारानापत्तेः ॥ न च भोगवै-
 चित्र्यमिव बंधमोक्षवैचित्र्यं कर्मभिर्मायया वा दिशे-
 धेन निर्वाहुं शक्यं

(६५)

३ ॥ शंका—उपरोक्त यह वारता बन सकती नहीं है जो चार शरीरोंमें एकही विपश्चित् जीव सिद्धयोगी समान बहुत शरीरोंमें प्रवेश करके प्रथक् स्थिति करे पश्चिम शरीरमें विष्णु भगवानकी कृपासे ज्ञानोपदेशद्वारा विदेहमोक्षभया तो फिर दुसरा कौन विपश्चित् जीव रह गया जो चंद्रमाकी उपासनाद्वारा चंद्रलोकमें निवास करेगा. ऐसा नहीं होता जो एक कालमें एकजीवकी कहूं मुक्ति होवे कहूं बंधनता होवे जो ऐसे होवे तो मोक्षफल दोकटकावाला होवेगा तथा परिच्छिन्नता धर्मवाला होवेगा और जो ऐसे मानो जब चारदेह भये तो एकजीवसे चार विभाग होगये अथवा चारजीव उत्पन्न भये सोभी अयोग्य है. काहेते. चार भाग होनेते तो पूर्व एकजीवका ही नाश होवगा यदि चारजीवोंकी उत्पत्ति मानोगे तो तिन जीवोंके उत्पत्तियोग्य काम कर्मवासनादि कारण सामग्रीके अभाव होनेते तिनो चारोंको जन्मादि संसारकी प्राप्ति ही असंभव होवेगा और जो कहो जैसे भोग नानाप्रकारके होते हैं तैसे बंधमोक्षभी नानाप्रकारका मानना होवेगा. काहेते. जो जहां विरोध देख परे तहां कर्मसे वा मायासे मोक्षकी विचित्रता रूप, विरोध मान कर निरवाद करीये तो बाधा नहीं.

(६६)

मोक्षस्याकर्मतंत्रत्वाद्विश्वमायानिवृत्तिः श्रुतिविरोधाच्चा॥

४ ॥ इति चेदितिसत्यं अयमत्राशयो भगवतो
 वशिष्टस्य लक्ष्यते न जीवो नाम ब्रह्माकाशादतिरिक्तः
 कश्चिदस्ति ब्रह्मैवांतःकरणोपाधिषु मायया विभक्तं
 तद्वत्कामकर्मवासनानुसारेण संसरदिव विभाव्य-
 मानं जीव इत्युच्यते तत्रांतःकरणानां दीपवद्बहूनां
 मेलने एकत्वमुपचयश्च भवति एकस्य च योगदेवता-
 प्रसादादिनिमित्तवशाद्युगपद्विरुद्धानेकदेशभोग्यकर्मो-
 ऽद्भवाच्चानेकजीवभावोऽपि भवति तत्र यदा बहूनां
 जीवानां तुल्य देश काल भोग्य समान काम कर्म वास-
 नोद्भवस्तदा तद्भोगाय मेलने

(६७)

सो यह कहनाभी बनता नहीं. काहेते. जो मोक्ष कर्मा-
धीन नहीं तथा मोक्षकालमे विश्वमाया निवृत्त हो जावे
है ऐसे कहनेवाली श्रुतिका विरोधरूप बाधा होनेसेभी
आपका कहना ठीक नहीं ॥

४ ॥ समाधानं—यह जितनी वार्ता आपने
कही सो योग्य कही है परंतु यहां वसिष्ठभगवान्का
तो यह अभिप्राय है सो तुम श्रवण करो. जो
जीव है सो ब्रह्माकाशते भिन्न नहीं है किंतु ब्रह्म ही
मायासें नाना अंतःकरणोपाधियोंमे नाना रूप होइ
भासता है तिस मायामे जो कामकर्मवासना है
तिसके अनुसार संसारीकी न्याई प्रकाशता दूवा
जीव हूं ऐसे कहनेमे आवे है यहां जब बहुत
अंतःकरण मिल करके एक मोटा जीवकी उपाधि
बने है तबबड़ा तेजस्वी अर्जुन जैसा जीव बने है
जैसे अनेक दीपक मिलनसे मशाल बने है तद्वत्.
जब कोई एकजीव कृष्णादि देवोंकी अपासनासे वा
योगसे तथा विरोधी अनेक देशोंमे भोग देनेहारे
कर्म उदय होवे तिससे नानारूप धारे है तब एक
से नानाभी होवे है यहां जब बहुत जीवोंका समान
देशकाल भोग्य समान कामकर्मवासनावोंका उद्भव
होवे है तब तिन नाना जीवोंके भोग वास्ते नाना-
जीवोंके उपाधियोंको मिलाय एक उपाधि बननेसे

(६८)

एकजीवत्वमेव भवति यावद्विरुद्ध देश भोग
हेतु कर्मोद्भवं लाघवादेकमेव भोगायतनं शरीरं
संपद्यते ॥

५ ॥ यथा युधिष्ठिर जीवो धर्मस्येन्द्रस्य च मेल-
नेनैकजीवः यथा वा भीमजीवो वायोरिन्द्रस्य च मेल-
नेनैकजीवः, यथा वाऽर्जुनजीवोद्वयोरिन्द्रयोर्नरस्यचमे-
लनेनैकजीवः यथा वा नकुलसहदेवयोर्जीवाविन्द्रस्या-
श्विनोश्च मेलनेनैकजीवो नकुलस्यैकसहदेवस्य च
प्रथक्प्रथक् भवति. यथा वा द्रौपद्याश्च जीवो नारा-
यणी लक्ष्मी गौर्यश्च मेलनेनैको जीवो विज्ञेय इति पंचे-
द्रोपारव्यानादि पर्यालोचने प्रसिद्ध एव ॥

६ ॥ एकस्य जीवस्यानेकोपाधिविभागे अनेक
जीवताऽपि ॥ यथा इंद्रहंतारं पुत्रं कश्यपाद्गर्भे प्राप्यऽ-
शुचित्वेन सुप्तायादितेरकजीवैक शरीरकस्य गर्भस्य
इंद्रेण प्रथमं सप्तधाछेदने सप्तजीवास्ततः श्रैकैकस्य
सप्तधाछेदने जातानामेकोनपंचाशन्मरुतामेकोनपंचा-

(६९)

एक जीव बन जाता है सो तबतक कि जबतक विरोधी देश भोग देने हारे कर्मोंका उत्पत्ति होंवे तबतक लाघवते एक शरीर उत्पन्न होवे है.

५॥ जैसे युधिष्ठिरका जीव जो है सो धर्म इंद्र दोनोके मिलनेसे एक जीव भया है अरु भीमका जीव वायु इंद्रके मिलनेसे एकजीव भया है तैसे अर्जुनका जीव दो इंद्र तथा नरसे भया है एवं नकुलसहदेवका जीव इंद्र अश्वनीकुमारसे भया है तथा द्रुपदीका जीव नारायणीलक्ष्मीगौरीके अंशोसे बना है. यह वार्ता पंचेंद्रोपाख्यानादिकोके अवलोकन करनेसे जाननेमें आवे है ॥

६ ॥ जैसे एकजीवको अनेकोपाधिसें अनेक-जीवभाव होता है सो श्रवण करो. दितिने कश्यपसे इंद्रनाशक पुत्र एकदेह तथा एकजीववाला जब गर्भमें धारण किया तब इंद्र अपने शत्रुके नाश वास्ते छिद्र देखता हुआ दिती माताकी कपटसे सेवा करता भया जब दिति अपवित्र होय नींद करती भइ तब इंद्रने गर्भमें शत्रुके सप्त कटका किया तब सप्तजीव भया फिर एकैकके सप्तसप्त टुकड़े कीये तो एककम पचास पवन भये जब इंद्रसे सर्वोंने कहा मैं सर्व तेरे दास है तब छोड़ दीया ऐसे एकसे उपाधियों कर नाना होते हैं. और जैसे. बट- इक्षु. दुर्वा एक-

(७०)

शज्जीवाः संपन्नाः । एवं बटेक्षुदुर्वादीनां च काडशा-
खारुहां प्रतिशाखं प्रतिकांडं च प्ररोहेण जीवनदर्श-
नात्, एकस्य नानाजीवात्मता औपाधिको विभागश्च
प्रसिद्धतर एव ॥

७ ॥ इत्थं च प्रकृतेऽपि चतुर्णां जीवानां याव-
त्समानकामकर्मोद्भवे एकदेहतया राजपरिपालनं विरु-
द्धभिन्नदेशभोग्यकर्माद्युद्भवे च देहादिविभागेन दिगं-
तरप्रसर्पणमिति कल्पने वा एकस्यैव विपश्चिज्जीव-
स्योपाधिविभागेन मरुत्वच्चतुर्जीवभावोऽभूदिति क-
ल्पने वा एकमुक्तौ न सर्वमुक्तिप्रसंगः इति प्रश्नोत्त-
राभ्यां मायागतकामकर्मवासनाभिः सर्वे प्रतिदिनं
निद्रागतकामकर्मवासनाभिरेवैकादनेकधाअनेकाच्चैको
भवतीति सिद्धांतः ॥ श्री बाल्मीकि रुवाच ॥

इत्युक्तवत्यथ मुनौ दिवसो जगाम स्नातुं सभा
कृतनमस्करणा जगाम ॥ सायंतनाय विधयेऽस्तमिनो
जगाम । श्यामाक्षये रविकरैश्च सहाजगाम ॥

इति त्रयोविंशति कमलं समाप्तम् हरिः ॐ
१ ॥ * अथ चतुर्विंशतिकमले ज्ञानी, न विधिकिंकरः *

यस्यात्मरतिरेवस्यादात्मतृप्तश्च मानवः आत्म-
न्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ १
॥ अर्थः—यस्तु मानवः बहिरंतश्च सर्वत्र ब्रह्मैव मापयति

(७१)

जीवरूप हूएभी प्रतिकांड प्रतिशाखासे फूटफूट नाना अंकुर हूवे नानारूप अपने कारणोंके समानरूप धारण कर नानाजीव होते है ऐसे एकजीवको नाना उपाधियोंसे नानाजीवरूपता प्रसिद्ध ही है ॥

७ ॥ तैसे इस विपश्चित् राजाके प्रसंगमेभी चतुर्देहोंवाले चतुर्जीवोंका जबतक समान कामकर्मकी उत्पत्ति भई तबतक एकदेह एकजीव होयकर राजपालन करताथा जब विरुद्ध भिन्नदेशो मे भोग्य-कर्मादिकोकी उत्पत्ति भई तब चार शरीर धारण कर चारो दिशावोंमे विजयार्थ गमन करता भया ऐसी कल्पना करनी अथवा एकही विपश्चित् जीवको उपाधि भिन्न होनेसे मरुत् समान चतुर्जीवभाव होता भया ऐसी कल्पना करनी यांते एक विपश्चित्के मुक्ति भये सर्व मुक्त नही हो सकते ॥

यांते हे शिष्य मायामे वा अंतःकरणमे स्थितजे कामकर्म वासना है तिनोंद्वारा एकसे नाना तथा भोगसे कर्मनाश होने पर नानासे फिर एक होता है ॥

❁इति श्री त्रयोविंशति कमल समाप्तं ॥ ❁

१ ॥ ❁अथ चतुर्विंशतिकमलमे ज्ञानीपर विधिनही❁

श्रीभगवद्गीतामे श्लोकः—

यस्यात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः । आत्मन्येव च संतुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते ॥ अर्थ—मानवो नाम

(७२)

ग्राहयति इति मानं प्रत्यग्दर्शनं तदेव वाति भज-
तीति मानवो ब्रह्मविद्यतिरात्मरतिर्नाम ब्रह्मण्याश-
क्तिमानिति तथात्मन्युन्मत्तस्तथात्मन्यत्यानंदी यस्त-
स्य कार्यं न विद्यते ।

॥ ननु अधिकृतत्वाविशेषाद्विदुषोऽपि कर्तव्य-
मेव वैदिकं कर्म ॥ कर्मविधेः सर्वत्र सामान्यात्कर्म-
शास्त्रं तदर्थं तन्नियमं परिज्ञातृत्वात् विदुषः । “विद्वान्
यजत इति ” विशेष विधानाच्च विधिबलाद्विदुषा-
प्यवश्यं कर्म कर्तव्यमेवेति चेत् भवानत्र प्रष्टव्यः ॥

२ ॥ परावरैकत्वविज्ञानबहिना निर्मूलितद्वैत-
भ्रमस्य सर्वं ब्रह्मैव पश्यतो जविन्मुक्तस्य ब्रह्मविदः
कर्म करणं स्वार्थं किं परार्थं वा—। आद्ये तत्कर्मोहि-
कार्थं वा किमामुष्मिकार्थं वा आद्ये शरीररक्षार्थं किं वा

(७३)

सर्वत्र आत्माको माने गृहण करे तिसीको माम कहते है नाम ब्रह्मदर्शन कहते है तिसको वाति नाम जो भजे सो मानव कहा है ऐसा जो ब्रह्म-वेत्ता संन्यासी जो आत्मामे आसक्ति राखे है तथा स्वात्मामे निमग्न है तथा स्वात्मसुखसे पूर्ण है तिस मानवको लौकिक वैदिक कोईभी कर्तव्य नहीं है ॥ प्रश्न:-संन्यासीभी आश्रमी होनेते कर्मका अधिकारी होता है शास्त्रकी आज्ञा सर्वपर समान है और विद्वान् ही धर्मशास्त्रोक्त अर्थको तैसे नियमोंको जाननेवाला होता है जब सो विद्वान् न करेगा न करावेगा तो पाषाणसदृश मूढ़ कर्मोंको करेंगे वा करावेंगे सो तो कहो “ विद्वान् यजते ” ऐसे वेदविषे विशेष करके विद्वान् का ही नाम कहा है यांते वेदाज्ञाको बलवान होनेते ज्ञानी वेदका ज्ञाता है यांते कर्मका अधिकारी है ॥

२ ॥ उत्तर:-हे सौम्य विद्वान् जो ब्रह्मज्ञानाग्निसे सर्व द्वैतभ्रमको जिसने भस्म कीया है तथा सर्वत्र ब्रह्म देखनेवाला है ऐसे जीवन्मुक्तको कर्म करना तुम कहते हो सो कर्म अपने वास्ते करे अथवा दूसरे वास्ते यह कहो जो स्वार्थ कहो तो इस लोकवास्ते वा परलोकके वास्ते कर्म करे. इस लोक वास्ते कहो तो स्वशरीर यात्रार्थ वा कुटुंबरक्षार्थ

(७४)

परिग्रहरक्षार्थं किमुत विलासार्थं तत्र. नाद्यः—“ सि-
द्धेऽन्यथार्थे न यतेत तत्र परिश्रमं तत्र समीक्षमा-
ण ” इति वचनाच्छरीरस्थितेः प्रारब्धाधीनत्वात्
तदुद्दिश्य विदुषः कर्मानुपपत्तेः । न द्वितीयः. एतं
वै तमात्मानं विदित्वेति श्रुतेः निशेष निवृत्तमिथ्या-
ज्ञानानां ब्रह्मविदां पुत्र वित्तलोकैषणाभ्यो व्युत्थान
श्रवणात्ताभ्य उत्थितवतो विदुषः परिग्रहाभावात्तद्र-
क्षानिमित्तकं कर्मानुपपत्तेः । न तृतीयः—सर्वमा-
त्मानमेव पश्यत आत्मरतेर्विदुषोऽन्यत्ररत्यप्रसक्तौ
विलासासंभवात् ॥

३ ॥ तर्ह्यामुष्मिकार्थमस्त्विति चेत्त्रापि किं
स्वर्गार्थं वाऽपवर्गार्थं किमात्मशुद्ध्यर्थं वा तत्र ।
नाद्यः—“ पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्तु इहैव सर्वे प्रवि-
लीयन्ति कामा ” इति सर्वकामप्रविलयश्रवणाद्विदुषः
स्वर्गकामासंभवात्तदर्थकं कर्मानुष्ठानानुपपत्तेः ।

(७६)

वा विलासार्थ कर्म करे सो कहो. जो शरीररक्षार्थ कहो तो ज्ञानी जानता है यत्न विना शरीरकी रक्षा कर्म करेंगे स्वयं अजगरकी बालककी, उन्मत्तकी पशुपक्षीयोंके पुत्रोंकी रक्षासमान स्वशरीरकी रक्षार्थ व्यर्थ चेष्टा नहीं करता है ॥ “ योमे गर्भगतस्यादौ वृत्ति कल्पित वान्पयः । शेषवृत्तिविधानेषु सोऽयं सुप्तोस्ति मृतोस्ति किं ॥ ” अर्थ—जिसने जन्मसे प्रथम दुग्ध उत्पन्न कर राखा वह अब न सोया है न मर गया है. जो कुटुम्बरक्षार्थ कहो तो बनता नहीं. काहेते. जे ज्ञानो जन है ते तिस ब्रह्मको जान करके निवृत्त कीया है संपूर्ण द्वैतदृष्टि तथा पुत्रेच्छा लोकेच्छा, धनेच्छा ते रहित भिक्षाहार करते हैं तिनोंको कुटुम्ब ही नहीं है तो तिसकी रक्षार्थभी ब्रह्मवेत्ता प्रवृत्त नहीं होते ऐसे श्रुतिमे कहा है जो विलासार्थ. कहो तो आत्मध्यानसे विना अन्यत्र विलासका विषय नहीं देखता हूवा विद्वान् तिस लीयेभी कर्मोंमे प्रवृत्त नहीं होता ॥

३ ॥ परलोकार्थ ज्ञानीकी कर्मोंमे प्रवृत्ति होवे जो ऐसे कहो तो भी स्वर्गार्थ मोक्षार्थ आत्मशुद्ध्यर्थ वा ॥ नाद्यः. पूर्णकाम, कृतार्थ महात्माकी इसी ज्ञानी अंतःकरणमे सर्वकामनाका अभाव वेदमे श्रवणते तिसकी स्वर्ग प्राप्ति वास्ते कर्मोंमे प्रवृत्ति

(७६)

न द्वितीयोपि “ न कर्मणा न प्रजयेति ” श्रुत्या कर्मणां
मोक्षसाधनत्वनिषेधाज्जीवन्मुक्तत्वाच्च विदुषस्तदर्थकं
कर्मासिद्धेः ॥

४ ॥ तृतीये किं शरीरशुद्ध्यर्थं वा चित्तशुद्ध्यर्थं
वा किं आत्मशुद्ध्यर्थं वा कर्म कर्तव्यम् । नाद्यः—
“कलेवरं मूत्रपुरीषभाजनमिति वचनात् प्रत्यक्षत्वाच्च
मलमांसास्थिमतो वपुषः कर्मणा शुद्ध्यसंभवात् ।
न द्वितीयोपि “ यतयः शुद्धसत्त्वा ” इति स्मरणात् ।
न तृतीयः “ अस्नाविरः शुद्धमपापविद्धमिति ” श्रव-
णात् निरवयवत्वेनाऽविषयत्वाच्च कर्मणात्मनः शुद्धि-
कल्पनाऽयागात् यत्ज्ञानबलेन विष्णुरुद्रादयोऽकार्य-
शतकोटिमपि कृत्वा स्वयं शुद्ध्यन्त्यन्यानापि च शोध-
यन्ति तमात्मानं कः केन शोधयेत् ॥

(७७)

वनती नहीं. न द्वितीयः श्रुतिमे कहा है कर्मों से पुत्रोंसे धनसे मुक्ति नहीं होती अरु जीवन्मुक्त स्वयं मुक्तरूप ही है सो मोक्षार्थ कर्ममे प्रवृत्त होय ही नहीं सकता ॥

४ ॥ तृतीयमेभी जो आत्मशुद्ध्यर्थ आपने कहा सो शरीरशुद्ध्यर्थ चित्तशुद्ध्यर्थ अथवा आत्मशुद्ध्यर्थ आपकर्मोंमे प्रवृत्ति कहते हो. नायः यह शरीर मलमूत्रका पात्र है तथा हाडमांसादि अपवित्रतासे पूर्ण. कर्मसे कभीभी शुद्ध नहीं होता ऐसे जाननेवाला विद्वान् कैसे कर्ममे प्रवृत्त होवेगा. न द्वितीयः. ज्ञानी यति शुद्धांतःकरणवाले प्रथम-हीसे चित्तशुद्धिवाले श्रुतिमे कहा है सो तदर्थ कर्म कैसे करेगे. न तृतीयः. आत्मा श्रुति मे नाडी आदि सप्तधातुवोंसे रहित लिंगदेह रहित अज्ञानरूप कारणदेह रहित कहा है तथा निर्विषय होनेते कर्मोंसे शुद्धात्माकी शुद्धि कहनाभी असंभव होनेते ज्ञानी तिसके शुद्ध्यर्थ कर्मोंमे कैसे प्रवृत्त होवेगा जिस आत्माके ज्ञान प्रभावसे ब्रह्मा. विष्णु. महेश सहस्र निषिद्धकर्म करते हुएभी स्वयं निर्लेपस्वरूप बोध-वाले औरोंको स्वनाममात्रके जापसे शुद्धि करनेहारे मुक्तिदाता होते हैं तिस आत्मदेवकी कौन कर्मोंसे कौन नर शुद्धि करनेमे सामर्थ्य होइ सकता है ॥

(७८)

५ ॥ ननु तर्हि विदुषः कर्माचरणं परार्थमेव इति चेत् भवानत्र प्रष्टव्यः लोकार्थं यः कर्म करोति स किम-
 परोक्षज्ञानी उत परोक्षज्ञानी वा तत्र आद्ये स यतिर्वा
 गृहस्थो वा । नाद्यः-तस्य निरभिमानीत्वात्संन्यस्त सर्व
 कर्मतत्साधनस्त्वाच्च कर्मशब्दाऽप्रसक्तेः देहवर्णाश्र-
 मादिष्वहंममेत्यभिमानः प्रपञ्चसत्यत्वबुद्धिरर्थित्वं क-
 र्तव्यताबुद्धिरकरणे प्रत्यवायभयं शास्त्रभयं च खलु
 प्रवृत्तेर्विजं तदेतत्सर्वमपि समूलं परावरैकत्वविज्ञान
 महाग्निना निर्दह्य स्वयं निष्क्रियब्रह्मात्मना तिष्ठतो
 निर्दग्धाऽनात्मतादात्म्यग्रंथेः सर्वात्मभावापन्नस्य स्वा-
 त्मारामस्य यतेरतिवदनमेव न संभवति किमुत
 कर्मणि प्रवृत्तिरिति तथा च श्रुतिः ॥ प्राणो ह्येष
 सर्वभूतैर्विभाति विजानन्विद्वान् भवतेनातिवादीति
 ॥ ततो ब्रह्मनिष्ठयतेः स्वार्थं वा परार्थं वा कर्मणि
 प्रवृत्तिर्न संभवति ॥

(७९)

५ ॥ प्रश्नः—विद्वान् पुरुषोंको कर्म परोपकारार्थ तो करना चाहीये जब एसे मानीये तो क्या हानी होती है ॥ उत्तर—लोकोपकारार्थ कर्म करनेवाला जो ज्ञानी कहते हो सो अपरोक्षज्ञानी वा परोक्ष-ज्ञानी सो कहो. अपरोक्षज्ञानी कहो तो संन्यासी है वा गृहस्थ है. नाथः—तिस अपरोक्षज्ञानवान् संन्यासी को निरभिमानी होनेते तथा साधन सहित सर्व कर्मोंका परित्यागी होनेते कर्मोंके करने का अधिकार ही नहीं है कर्मकरनेके अधिकारी विषे इतनी सामग्री चाहीये देहमे वर्णाश्रममे माता-पितादिकुटुंब विषे अहंता ममता भावना संसार विषे सत्यत्वभावना धनाकांक्षा कर्तव्यताबुद्धि न करनेते पापकी भय होनी ये संपूर्णकर्मविषे प्रवृत्तिके साधन हैं इन सर्वकों ज्ञानाग्नि करके निर्मूल कर स्वयं परिपूर्ण परमात्मास्वरूपसे स्थित हूवा तथा देहात्मभावनाको ज्ञानाग्निसें समूल मर्दन करके ब्रह्मस्वरूपको प्राप्त भया जो स्वात्माराम संन्यासी है तिसपर वेदकी आज्ञाही नहीं बनती तो कर्मविषे प्रवृत्ति कैसे बने यह श्रुतिविषेभी कहा है वह विद्वान् सर्वका प्राण है पंचभूतात्मक शरीर करके प्रतीत होता है एसा ज्ञानी हूं कर्ता एसा अभिमान ही नहीं करता इतनी श्रुति है

(८०)

६ ॥ न द्वितीयोपि जन्मानेकसहस्रकृत पुण्य-
 कर्मपुंज परिपाकेनेश्वरप्रसादेन च सर्वदृश्यसिध्यात्
 निश्चयपूर्वकं ब्रह्मैवाहमिति ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानमप्र-
 तिवद्धं यदा समुत्पन्नं स्यात्तदा गृहस्थोऽपि याज्ञव-
 ल्क्यादिवदेषणाभ्यो व्युत्थास्यति न त्वहंममेति संस-
 तुर्महति तत्कारणासंभवात् संसारकारणं खल्वना-
 त्मनि देहादावहंभावस्तदन्यत्र ममभावश्च तदेतदूयं
 यस्य ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेन विध्वस्ते न स पुनः संसा-
 राय कल्पते न हि ॥ ब्रह्मैवाहमिति विज्ञानं ब्राह्मणोऽहं
 ममेदमिति बुद्धिश्च तेजस्तिमिरवत् परस्परविरुद्ध-
 मेकत्र वस्तुं शक्नोति ततो ब्रह्मतत्त्वविज्ञानखड्गनिभिन्न-
 हृदयग्रंथेः पुनः संसरणं न संभवत्यतः संसारात्
 व्युतिष्ठत्येव

(८१)

यांते संन्यासी अपरोक्षज्ञानीकी स्वार्थ वा अन्यार्थ कर्मों विषे प्रवृत्ति बनती नहीं है ॥

६ ॥ और गृहस्थ अपरोक्षज्ञानी जो है सो कर्मविषे प्रवृत्ति करेगा यह दूसरा पक्षभी नहीं बनता. काहेते, जो अनेक जन्मोंविषे कृतपुण्योंके प्रभावसे तथा ईश्वरानुग्रहसे जान लीयाहै. यह संसार स्वप्न-समान है हम सच्चिदानंद ब्रह्म हों जब ऐसे निर्विघ्न ब्रह्मात्मैक्य ज्ञानकी उत्पत्ति होवे है तब गृहस्थभी याज्ञवल्क्य सदृश एषणा त्रयसे विमुक्त हूवा ब्रह्मानंदमे मग्न रहताहै कबीभी मै ब्राह्मण हूं मेरे यह मातापुत्रादिक है इस रीतिसे संसारबंधनमें आसक्ति कर दुःखी नहीं होता ॥ तिसमे आसक्तिका कारण समूल नाश होय गया है यांते आसक्ति नहीं करता किंतु ब्रह्मानंदमें मग्न रहिताहै, संसारासक्तिका कारण अहं ममाभिमान होता है सो यह दोनोही ज्ञानाग्निसे दग्धकरके फिर तिसमे लंपट नहीं होता. काहेते. मै ब्रह्मसच्चिदानंद स्वरूपहूं तथा मै ब्राह्मण-क्षत्रिय हूं ऐसे आत्म अनात्म ज्ञान दोनो तेज तिमिरतुल्य, एकबुद्धिमे निवास करनेको समर्थही नहीं होइ सकते यांते ज्ञानरूपखड्गसे देहाभिमानग्रंथीका छेदन करनेवाले गृहस्थज्ञानीको संसारासक्ति बनती ही नहीं किंतु संसारका त्यागही करता है

(८२)

॥ गृह्यपि विद्वान् यदि न व्युत्तिष्ठेत्तदव्युत्था-
नमेव विज्ञापयत्यज्ञानतत्कार्यनिगृहीतत्वं विदुषः॥ ब्रह्म-
विदां देहादौतादात्म्यमतीवदुःखं तत्तादात्म्येनाहंममे-
तिप्रवृत्तिस्ततोऽतिदुःखं तत्रापि कर्मकरणमत्यंतदुःख-
मेवेति विज्ञाय गृहस्थोऽपि विद्वान् सर्वं संन्यस्यत्येव
न स्वार्थं न परार्थं वा कर्म कर्तुं शक्नोति ॥

७ ॥ ननु ॥ सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न
लिप्यते ॥ अनेनाऽपरोक्षज्ञानिनोपि लोकसंग्रहार्थं
कर्म कर्तव्यमेवेति चेत् भवानत्र पृष्ठव्यः अपरोक्ष-
ज्ञानी द्विविधः सिद्धः साधकश्चेति तयोः किं सिद्ध-
स्योच्यते साधकस्य वा । नाद्यः ॥ मुक्तत्वात् तस्य
लोकसंग्रहानुपपत्तेः सर्वमिदमहं च ब्रह्मैवेति नित्य-
निरंतरब्रह्मनिष्ठया निशितीकृतपरावरैकत्वविज्ञानख-
ड्गेन द्वैतविभ्रमबंधं विच्छिद्य ब्रह्मादिस्तंबपर्यंतैः सर्व-

(८३)

जो न करे तो तिस गृहस्थी अपनेको ज्ञानी मानने वाले की जा अहंममत्तरूप आसक्ति है सा अज्ञानीपणे को सूचना करावै है. काहेते जो ब्रह्मवेत्ता है तिनको देहाभिमान महान् दुःखदाताहै तिसमे जो अहंता ममता मे प्रवृत्ति है सा तिससँभीदुःख प्रदाता है तिसते फिर कर्मोंमे जा प्रवृत्ति है सो तिसते अत्यंत संकट रूप है एसे जानकरके गृहस्थाश्रमी अपरोक्षज्ञानी संन्यासको ही ग्रहण करता है स्वार्थ अथवा परार्थ कर्मोंकुं ग्रहण करता नहीं ॥

७ ॥ शिष्य उवाच—हे भगवन् ॥ “सर्वभूतात्म-भूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते” इस वाक्यसे भगवानने कहा है अपरोक्षज्ञानी परार्थ कर्म करे है परंतु निर्लेप ही रहिता है यांते परोपकार कर्म करनेमे कोई दोष नहीं है श्रीगुरुवाच—हे शिष्य अपरोक्षज्ञानी दो प्रकारके होते हैं एक सिद्ध होता है एक साधक होता है तिन दोनोमे आपकर्माधिकारी सिद्धको कहते हो अथवा साधकको कहते हो. नाथः सिद्धको विमुक्त होनेके कारणसें लोकोंपर अनुग्रह ही नही बनता ॥ मै ब्रह्मानंद स्वरूप हूं यह जगत्भी ब्रह्मानंद-स्वरूप है एसे निरंतर ब्रह्मनिष्ठारूप पाषाणपर तीक्ष्ण करी जो जीवब्रह्मकी एकतारूपी खड्ग तिससें द्वैतका छेदन कर निरंतर ब्रह्मरूपसें स्थिति करनेहारे

(८४)

प्राणिभिः सह स्वमुक्तं पश्यतो ब्रह्मविद्यतेस्तद्दृष्ट्या
 बधलोकाभावात्तत्संग्रहाऽसंभवात् तदुक्तं मुक्तिमि-
 च्छाम्यहं कस्माद्बद्धोऽहं केन वा पुरा अबद्धो मुक्ति-
 मिच्छामि केयं बालविडम्बना ॥ आत्मौपम्येन सर्वत्र
 समं पश्यति योऽर्जुन । सुखं वा यदि वा दुःखं स-
 योगी परमो मतः । इत्यनेनस्ववत्सर्वमुक्तास्तंति ॥

८ ॥ यथा देवदत्तः सर्वेभ्यः पूर्वं स्वयं भुक्त्वा
 स्वमेव भुक्तवन्तं पश्यति नान्यान् यथा वा यज्ञदत्तः
 स्वयं पूर्वं प्रतिबुध्य स्वमेव प्रतिबुद्धं पश्यति न तथा
 विद्वान् आत्मानमेव मुक्तं पश्यति किंतु स्वविज्ञानेन
 स्वं प्राणिजातं च मुक्तमेव पश्यति यथा बुद्धिमान्
 स्वस्य चेतनत्वधर्मवैशिष्ट्यविज्ञानेन ब्रह्मांडस्थं प्राणि-

(८५)

स्वसहित सर्व संसारको विमुक्तब्रह्मरूप देखने वाले ब्रह्मवेत्ता संन्यासीको स्वदृष्टिसे बंध प्राणीकोई नहीं देखता हुआ तिनोपर अनुग्रहदृष्टि करनेका निमित्त ही नहीं तो अनुग्रह कैसा करेगा तहां प्रमाण है। मैं किससे मुक्तिकी याचना करों पहिले इसको बांधा किसने है बड़ा आश्चर्य है, हुं बंधनरहित हुआभी मुक्तिकी इच्छा करता हूं यांते बालचेष्टा समान हमारी सार्थकता वाली ऐसी इच्छा बनती ही नहीं तैसे गीतामें कहा है जैसे मे अपनेको सुखदुःखसे रहित आत्मा अनुभव कीया है तैसे मेरे उपमादृष्टांतमें सर्व सुखदुःखमें रहित विमुक्तिको प्राप्त हूवे है तिनोपर मेरा उपदेशरूप अनुग्रह नहीं बनता ऐसे जाननेवालेको भगवान् परमयोगी नाम सिद्धज्ञानी ऐसी संज्ञाराखी है तिसको भेददृष्टि होती ही नहीं ॥

८ ॥ जैसे देवदत्त सर्वसे प्रथम भोजन करके अपनेको तृप्त मानता है दूसरे को क्षुधातुर देखता है जैसे यज्ञदत्त निद्राते ऊठकर अपनेको ही जाग्रता मानता है दूसरे सुप्तोको सोया ही मानता है तैसे सिद्धज्ञानी नहीं किंतु ज्ञानी जब ब्रह्माहमस्मि इस ज्ञानसे अपनेको विमुक्त अनुभव करता है तब सर्वकू अपने साथ विमुक्त हूए ही देखता है जैसे बुद्धिमान् अपनेको चेतन जानकरके ब्रह्मांडमे जीवित-

(८६)

सर्वं चेतनत्वधर्मविशिष्टं विजानाति यथा वा पाचकः
 स्थालीपुलाकस्यैकस्य पक्वता ज्ञानेन सर्वस्याप्यन्यस्य
 पक्वतां विजानाति तथा ब्रह्मविद्यतिः स्वमुक्त्या स
 र्वान्मुक्तानेव विजानाति न तु स्वमात्रं यस्तु स्वमा
 त्रमेव विमुक्तं पश्यति न त्वन्यं न स ब्रह्मविदेवभवति
 नापि च मुक्तः किंतु स वाचामुक्तो नत्वविद्याबंधात्
 यथा विवेकी तरंगान् मुकुटादीन् जलमयं हेममयं
 च पश्यति रज्जुसर्पं रज्जुमात्रमेव विजानाति तथा
 यस्तु प्रत्यक् दृष्ट्या स्वं च सर्वं च ब्रह्ममात्रं पश्यति
 सैव ब्रह्मविदद्वैतदर्श्यविद्याबंधविमुक्तश्च तस्यैवाद्वैत-
 दर्शिनो महात्मनः सिद्धस्य सुप्तोत्थितवत्स्वातिरिक्त-
 मपश्यतः पूर्णवृत्तेर्ब्रह्मविद्वरिष्ठस्य लोकविधिविधान-
 विधेयादेरभावात्तदुद्देशेन कर्मणि प्रवृत्तिर्न संभवति ॥

९ ॥ ननु कुर्वन्नपि न लिप्यते इति प्रवृत्तियोक्तक-
 वाक्यस्य का गतिरिति चेत् तच्छरीरयात्रापरत्वान्न
 तस्य लोकसंग्रहाय प्रवृत्तिपरं वाक्यं सर्वकर्मसंन्या
 सात् ध्यानपरायणत्वाच्च

(८७)

देहधारी सर्वको चेतनाधर्मवाला निश्चय करता है जैसे पाचकपुरुष स्थालीपुलाकके एक तंडुलके पकतासे सर्वके पकताको निश्चय करे है तैसे सिद्ध ब्रह्मवेत्ताभी अपनी मुक्तिते सर्वको विमुक्तदेखता है केवल अपनेको ही मुक्त नहीं देखता किंतु सर्वको मुक्त देखता है जो अपनेको मुक्त जाने है और कोमुक्त नहीं जानता सो ब्रह्मवेत्ताभी नहीं न मुक्त है सो कहनेमात्र मुक्त है कोई अविद्याबंधसे मुक्त नहीं जैसे विवेकी तरंगोंको जलरूप जानता है मुकुटको कनकमात्र जानता है तैसे जो आत्मज्ञानसे अपनेको सर्वको ब्रह्ममात्र जानता है सो ब्रह्मवेत्ता अद्वैतदर्शी है अविद्याबंधसे विमुक्तभी है अद्वैतदर्शी सिद्धकी निद्राते उठे दूबे समान स्वप्नसृष्टिसम संसारको न देखता दूबा पूर्ण ब्रह्मविद्विरिष्ठकी लोकविधिकी रीति अनुसार कर्तव्य कर्म इत्यादिकोंके अभाव होने से परार्थकर्मोंमे प्रवृत्ति बनती ही नहीं ॥

९ ॥ शिष्य उवाच—कुर्वन्नपि न लिप्यते इस प्रवृत्तिद्योतक वाक्यकी क्या गति क्या व्यवस्था करोंगे ॥ श्रीगुरुस्वाच—स्वशरीरयात्रा मात्र परत्वविषे यह वाक्य है परार्थ वास्ते नहीं ॥ काहेते जो सर्वकर्मका संन्यासी है तथा सर्वदा ध्यान परायण होनेते तिसको परार्थ कर्म करनेका अवकाश कहा है ॥

(८८)

॥ विद्वान् यजते ॥ इत्यत्र विदितवेदार्थो न तु ब्रह्मविद्यतिः तस्य सर्वकर्मसंन्यासित्वाद्धिधेरपि लोकवन्मिथ्यात्वकोट्यन्तःपातित्वाच्च कर्मविध्यनुपपत्तेः ॥

१० ॥ न द्वितीयः साधकस्य मुमुक्षोर्यतेः कर्मविध्यदर्शनात् न हि मुमुक्षोर्यतेर्निदिध्यासोल्लोकसंग्रहार्थं कर्म कर्तव्यमिति विधिरस्ति विना समाधिं “तमेवधीरो विज्ञाय प्रज्ञामिति” “परं ब्रह्मानुसंदध्यादिति” “यच्छेद्राड्मनसी प्राज्ञ इति” “ब्राह्मणः पांडित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेदिति,” ज्ञाननिष्ठैव कर्तव्यत्वेन श्रूयते, स्मर्यते च “मनःसंयम्य मच्चित्तो, ध्यानयोगपरो नित्यं,” वाचं यच्छ मनो यच्छेति चातः साधकस्यात्मवेदिनो यतेः कर्तव्यः समाधिरेव, न श्रोतं न स्मार्तं न स्वार्थं परार्थं वा कर्म कर्तव्यमस्ति ॥

प्रशान्तसर्वसंकल्पा या शिलावदवस्थितिः ।

जाग्रन्निद्राविनिर्मुक्ता सा स्वरूपाऽऽस्थितिः परा ॥ १ ॥

यदा पञ्चावतिष्ठते ज्ञानानि मनसा सह ।

बुद्धिश्च न विचेष्टते तामहुः परमां गतिम् ॥ २ ॥

देहादिभ्याः परे भूम्नि स्वराज्येऽवस्थितो यदि ।

कं प्रणमेत्तदात्मज्ञो न कार्यं कर्मणा खलु ॥ ३ ॥

अंतः प्रसन्नमतिरस्तसमस्तशोकः शोभो गतो-
हममलाशय एव शान्त्या ॥ आनंदमात्मनि गतः स्व-
यमात्मनैव निर्मल्यमभ्युपगतोऽसि नमोऽस्तुमह्यं ॥
श्रीरामोक्तिः

(८९)

पूर्वजोकहा “ विद्वान् यजते ” इत्यत्र विदित वेदार्थवाला जानना ब्रह्मवेत्ता न जानना तिसको सर्वकर्मका संन्यासी होनेते शास्त्रविधिकोभी मिथ्याकोटिमे अंतरभाव होनेते कर्मविधिका सिद्धपुरुष अधिकारी नहीं. ॥

१० ॥ न द्वितीयः अर्थात् साधक कर्मका अधिकारी है यह दूसरा पक्षभी नहीं बनता साधक मुमुक्षुपर वेदाज्ञा कहूं श्रवण करी नहीं “ जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्माति वर्तते ” ऐसे गीतामे निषेध कीया है कहूंभी समाधि विना मुमुक्षुसंन्यासीपर परार्थकर्मविधि देखी नहीं उलटा धीरपुरुष तिसको जानकर तिसीरूपाकार वृत्तिकरे तथा परब्रह्मका ध्यान करे वाणीको मनमे जोरे मनको बुद्धिमे बुद्धिको शांतात्मामे स्थित करे ऐसे निवृत्तिपूर्वक ध्यानविधायक वाक्य श्रुतिमे कहे हैं ॥ ब्राह्मणः पांडित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् ॥ ऐसे ज्ञाननिष्ठा ही मुमुक्षुके वास्ते श्रवणमे आवती है गीतामे कहा है. मनः संयम्यमच्चित्तो ॥ ध्यान योग परो नित्यं ॥ वाचंयच्छ मनोयच्छ ॥ ऐसे वाक्योसे साधक यतिको समाधि ही कर्तव्य है न वैदिक न लौकिक न स्वार्थ न परार्थ कर्म कहे हैं ॥

(९०)

११॥ शौचमाचमनं स्नानं न तु चोदनया चरेदिति ज्ञाननिष्ठस्य विध्यभाव स्मरणात् “ एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति इति ” श्रुत्या जिज्ञासया संन्यस्तसर्वकर्मणो यतेर्विविदिषोरे व “ जिज्ञासायां प्रवृत्तोद्दिनाद्रियेत्कर्मचोदनामिति ” श्रवणादिज्ञानसाधनं विना नान्यत्कर्तव्यमिति कर्मविधेरुपेक्षत्वं स्मरणात्किमुत सिद्धस्य विज्ञातात्मतत्त्वस्य साधकस्य कर्मतंत्रानवकाशश्च ॥

१२॥ अतः परोक्ष ज्ञान्येव बहुधा कृतश्रवण आभासात्मज्ञानीअहं भमादि वासना बद्धो लोकसंग्रह वचनस्य विषयः अथवा लोकानुग्रहार्थं ब्रह्मणा सृष्टा महांतो व्यासागस्त्यपराशरवसिष्ठादयस्तत्सदृशा वाऽन्येधिकारिका निग्रहानुग्रहक्षमास्ते वा भवेयुर्लोकसंग्रहवचनस्य विषयाः न तु सिद्धो नापि च साधको मुमुक्षुर्यतिस्तत एवोच्यते भगवता सर्वज्ञेन ॥ तस्यकार्यं न विद्यते ॥ गी-३-३७ इति श्री चतुर्विंशति कमलं समाप्तम् ॥

❀ इति श्री ब्रह्मनिष्ठ पंडित श्रीस्वामी

**विज्ञानानन्दारव्येन विरचितं विज्ञान-
कमलाकरं समाप्तं.**

(९१)

११ ॥ शौचाचमन स्नानादि कर्मभी आज्ञासे न करे अपनी इच्छासे करे ब्रह्मज्ञानीपर विधीका अभाव ही कहा है संन्यासी आत्मारूपी लोककी इच्छा करते हुए. गृहसें त्यागी होवे ऐसे श्रुतिवाक्यसें ब्रह्मज्ञानकी इच्छावाले यतिविद्वानको लिखा है ॥ “ जिज्ञासायां प्रवृत्तो हि नाद्रियेत्कर्मनोदनामिति ” इस श्रवणसे ज्ञानके साधनसें बिना और कर्तव्य नहीं कर्मविधिकी उपेक्षा सुननेसें ॥ सिद्ध जो आत्माविज्ञानी तथा साधक इन पर विधी कैसेबने

१२ ॥ यांते परोक्षज्ञानी ही बहुत श्रवणकरता होवाभी जिसको स्वल्पज्ञान भया है मैं मेरा, एसी वासनामे बंध जो है सोई परार्थकर्म करनेका अधिकारी है अथवा ब्रह्माने लोकहितार्थ प्रेरणा किये जे महान् मुनिव्यास वसिष्ठागस्त्यादि वा तैसे और भी अधिकारी, वर, शाप देनेमे, समर्थ है. वही जन लोकसंग्रहवचनके अधिकारी है न सिद्ध न साधक न मुमुक्षुन यति लोकसंग्रहके विषय है इसी हेतुसे भगवान् सर्वज्ञने कहा है “तस्यकार्यनविद्यते” ॥ इति चतुर्विंशति कमलं समाप्तं हरि ॐ तत्सत् ॥

❀ इति श्री ब्रह्मनिष्ठ पंडित श्री स्वामी
विज्ञानानंदेन कृता भाषा समाप्ता.

(९२)

❀अथ मदालसाया लोकप्रसिद्ध लावनी देवभाषायां

जीवन्मुक्त मदालसामाता, सर्वसुतानां मुक्ति करी ॥
 विरतिविज्ञानं प्रदाय सुतेभ्यो, वनवासाय विधानकरी १
 स्थापयित्वाऽलर्कसुतं प्रति, राज्ये नृपतिस्स्वधामगतः ॥
 तस्मै सुताय मदालसा स्तोत्रं, ज्ञाप्य मुक्तये ब्रह्म गता २
 त्वमसि तात शुद्ध बुद्ध निरंजन, भवमाया वर्जित ज्ञाता ॥
 भव स्वप्नं च मोहनिद्रां त्यज, मदालसाह सुतं माता ३
 नाम विमुक्त शुद्धोसि रे सुत, भया कल्पितं तव नाम ॥
 न ते शरीरं नचास्य त्वमसि, किं रोदिषि त्वं सुखधाम ४
 शब्दो वाऽयं त्वं न रोदिषि, त्वं तु चराचर भवस्वामी ।
 मुक्ति भुक्ति व्यवहार सिद्धये, विविध कल्पितो दृशगामी ॥५॥
 भोगवशाच्च विपुलतादेहे, भवति मुकृशता तदभावे ॥
 नैव विपुलता नास्ति मुकृशता, त्वयि परात्मनि सद्भावे ॥६॥
 वस्त्रविनाशे यथा शरीरे कस्यापि नास्ति विनाशमतिः ॥
 कर्मविरचित त्रिदेह विनाशे, नास्ति तवात्मनि का च क्षतिः ॥७॥
 माता पिता सखा मे संति, भिन्नश्च नास्ति मम बंधुः ॥
 त्यक्त्वा ज्जिन्नमतिं भावय त्वं, महं सर्वदा सुख सिंधुः ॥ ८ ॥
 भवति दुःखाय वैराग्यमबुद्धेः, सुखाय संति वरवामाः ॥
 सतां सर्वदा मुक्ति प्रदाता, प्राह वैराग्यं घनश्यामः ॥ ९ ॥
 दशनदर्शनं हास्यं प्राहु, र्वसा कलुषता नयनप्रभा ॥
 मांसघनं सुपयोधरमाहु, निरयसमा वनिता प्रभुता ॥ १० ॥
 भुवि यानं यानेऽस्ति शरीरं, तत्र त्वं तिष्ठसि भवस्वामी ॥
 मेऽस्ति शरीरं न मेऽस्ति भूमि स्त्वं कुमतिं कथमनुगामी ॥११॥
 विमल विज्ञान विश्वेश्वरव्यापक सत्यब्रह्म त्वमसि ज्ञाता ॥
 प्राह मदालसाऽलर्कसुतं प्रति शास्त्रप्रसिद्धा वरमाता ॥ इति १२

(९३)

अथ ग्रंथसमाप्तौ गोपीगीताऽष्टकमिदं मंगलस्थानीयं
 न खलु गोपिका नन्दनो भवान्निखिलदेहीना
 मंतरात्मदृक् ॥ विखनसार्थितो विश्वगुप्तये सख
 उदेयिवान् सात्वतांकुले ॥ १ ॥

अर्थ:-गोपीगण स्तुति कर्ते है ॥ हे सखे जब असुरराजावोंसे
 विश्वदुःखी भयी तबतिस विश्वकी रक्षावास्ते ब्रह्माकी प्रार्थनाकों
 अंगीकारकरके यदुकुलमे आपने अवतार लीया है यांते आप स-
 र्वदेहधारीयोंके अंतःकरणोंका साक्षी हों आप यशोधका पुत्र नहीं हो १
 चलसि यद्ब्रजाच्चारयन्यशून्नलिनसुंदरं नाथते
 पदम् । शिखतृणांकुरैः सीदती ति नः
 कलिलतां मनः कांत गच्छति ॥ २ ॥

अर्थ:-हे प्रियतम गायोंके चरावने वास्तेआप जवीजवी ब्रजसे
 चले जाते हो तबीतबी आपके चरणकमल कमलवत्कोमल तृण
 कंकरादिसे संकट पावते होवेंगेएसी चिंतामे मेरा चित सर्वदा
 चूर्णरहिता हूवा कालक्षेप कर्ता है ॥ २ ॥

अटति यद्भवानहि काननं त्रुटिर्युगायते
 त्वामपश्यताम् कुटिलकुंतलं श्रीमुखं
 चते जड उदीक्षतां पक्षमकृद्दृशाम् ॥ ३ ॥

अर्थ:-हे कांत आप जब दिनेमें वनविषे चले जाते हो तबी
 आपसे बिना क्षिणमात्रभी युगसमान असह्य दुःखसे व्यतीत करना
 परता है तिस आपके कुटिल काले केश वाले मुखारविंदके दर्श-
 नेमे निमग्न नयनपर ब्रह्माने प्रेमवृद्धिवास्ते पक्षमकी स्थिति करी है.

(९४)

यांते ब्रह्मा क्याजड है किंतु जडनही बडावतुर है अन्यथा जडमानो तो तद्विरचित गोपीयों तो महां जडहोनी चाहीये ॥३॥
।तव कथामृतं तप्तजीवनं कविभिरीडितं कल्मषापहं।
श्रवणमंगलं श्रीमदाततं भुवि गृणंति ते भूरिदाजनाः

अर्थ:—हे प्रभो आपकी कथारूप अमृतजो है सो संसारी जीव जे तीन तापोंसे तप्त है तिनेके तो जीवनका कारण है तथा कलिके पापनाशक है तथा श्रवणको महदानंदका कारण है परम पवित्र मदके करता है जिससे संसार भूलजाता है ऐसे रसिककवि जनोंने वर्णन कीया है ॥ ४ ॥

॥विरचिताभयं वृष्णिधूर्य ते चरणमीयुषां संसृतेर्भयात्
करसरोरुहं कांतकामदं शिरसि देहिनः श्रीकरग्रहं ॥

अर्थ:—हे यदुकुलसेतो जे आपके हस्तकमल श्रीलक्ष्मीके कर कमलको ग्रहणकरणे हारे है तथा सर्वकामनाओंको पूर्ण कर्ता है, तथा संसारसे भयातुर होय करके आपकी शरणागतोंको अभय प्रदाता है हे कृपालो सो करकमल अभयकर्ता हमारे मस्तकपर धारो ॥ ५ ॥

॥विषजलाप्या याद्व्यालराक्षसा द्रव्यमारुता द्वैद्युतानलात्।
वृषमयात्मजाद्वि श्वतोभया दृषभते वयं रक्षिता मुहुः॥

अर्थ:—हे दयालो हम व्रजवासीयोंको जो विषमिश्रित जमुनाजलके पानसे मृतकभये तिस संकटसे तथा अजगरके मुखसे तथा राक्षसोंसे वर्षासे प्रबल पवनसे विजलीपातसे आगिसे वृषभासुरसे जबीजबी संकट भया तबीतबी संपूर्ण संकटोंसे आपने हमारी रक्षा ही करी है ॥ ६ ॥

(९५)

॥भवभयापहं मुक्तिदायकं सदसदात्मकं सच्चिदद्वयम् ।
परमपावनं द्वैतवर्जितं तदहमस्मि यत्सत्यमव्ययम् ॥

अर्थ:—हे सर्वव्यापिन् जो आप भवभय हारी मोक्ष कारी
स्थूलसूक्ष्मरूप धारी सच्चिदानन्द अद्वय परमपावन द्वैत वर्जित अवि-
नाशी ब्रह्म हो तत्त्वमसीति वेदप्रमाणसे सो मैं हूँ ॥ ७ ॥

असुरनाशकं सौख्यदं सुराक्षिखिलकारणं सर्वशासनम्
कमलनेत्रकं पद्महस्तगं चरणपंकजं सर्वदा भजे ॥

अर्थ:—जो आप असुरनाशक हो तथा देवतावोंको परमसुख
प्रदाता हो सर्वका कारण तथा सर्वको स्वार्थीन रखने वाला तथा
करमे कमल धर्ता कमलनयन कमलवत्कमल चरणवाले जो आप
तिसकूं हूं सर्वदा तन मन बाणीसे सेवन कर्ता हूं ॥ ८ ॥ ॐ
॥ इति मङ्गलसा स्तोत्रं सटीक गोपीगीताष्टकं च समाप्तं

श्लोकौ.

माद्रीगुरु वृनाथस्य वाहना भववाहनाः
पांडवहीनरत्नानि ब्रह्मांके समलंकृतम्
तद्धरि श्वेत कृष्णानां विजयादौ रवेर्दिने ॥
पुस्तकं पद्मराशीदं श्रीकृष्णायसमर्पितम्

दोहा

७० २

तातसखा माताविपन भ्रातरामकेकाल
वन्दनसह पदमे धरुं कमलाकरकीमाल

(९६)

सूचिपत्र.

कमलांक	पृष्ठांक	सूचीपत्र.	
१	२	३	मंगल तथा ग्रंथ भूमिका
२	६	७	सांख्यमत मंडन खंडन
३	१०	११	न्यायमत मंडन खंडन
४	१६	१७	मीमांसक मत मंडन खंडन
५	२२	२३	षड् पदार्थ अनादि वर्णन
६	३६	३७	अष्टांग योग वर्णन
७	५२	५३	श्री शंकराचार्योक्त राजयोगः
८	६०	६१	वशिष्टोक्त ज्ञान सप्तभूमिका
९	६२	६३	राजा सुरघ परिघोक्त राजयोगः
१०	७०	७१	ग्रंथानुबंध विषय संबंध वर्णन
११	८२	८३	ग्रंथानुबंध प्रयोजन वर्णन
१२	९२	९३	ग्रंथानुबंध अधिकारी वर्णन
१३	२	३	रतिदेव महाराज ऋषीकी गाथा
१४	८	९	ख्याति चतुष्टय वर्णन
१५	१६	१७	ख्याति अनिर्वचनीय वर्णन
१६	३६	३७	स्वप्न संबंधि बहुत प्रश्नोत्तर
१७	५८	५९	अनिर्वचनीय संबंधि प्रश्नोत्तर
१८	६८	६९	वज्रसूचि उपनिषद् सटीक
१९	२	३	अष्टावक्र तापसी संवादः
२०	१२	१३	राजपुत्र यज्ञ संवादः
२१	२४	२५	श्रीकृष्णसंबंधि प्रश्नोत्तर
२२	३४	३५	जीवन्मुक्ति विदेहमुक्ति वर्णन
२३	६०	६१	एकजीवसे अनेकजीव अनेकसे एक वर्णन
२४	७०	७१	ज्ञानीपर विधी नहीं ॥ अंतमे मदालसा गोपीगीत
२५	समाप्तौ		गोपीगीता मदालसा लावनी संस्कृतिः



Serving JinShasan



026689

gyanmandir@kobatirth.org